

## मिताक्षरा स० व्यवहाराध्यायकी भूमिका ॥

संसारमें मर्यादा स्थित रखनेके अभिप्राय और सर्वसाधारणके उपकार दृष्टिसे भगवान् याज्ञवल्क्य ने अनेक प्राचीन आचार्यों और महर्षियोंके मतलेकर मिताक्षरा नामक धर्मशास्त्र "आचार"- "व्यवहार"- और "प्रायश्चित्त"- नामक तीन भागोंमें निर्माण किया था। यह "याज्ञवल्क्यस्मृति" भारतवासी-मात्र चतुर्वर्णों का मुख्य धर्मशास्त्र है और इसीके अनुसार यहाँके निवासियोंके धर्मसम्बन्धी समस्त कार्य होते चले आते हैं।

भारतेश्वरी श्रीमती महारानी विक्टोरिया ने भारत वासियों की पैतृक मर्यादा स्थित रखनेके अभिप्राय से यहाँके न्यायालयोंमें इसी "व्यवहार" काण्डके अनुसार समस्त व्यवहारिक भगदों का निपटारा करना निश्चित कर दिया है ॥

इस "व्यवहारकाण्ड"में न्यायसभा निरूपण, सबप्रकारके दीवानी और फौजदारी मुकदमोंके निर्णय करनेकी विधि; भूमि सम्बन्धी झगदोंका विचार; ऋणलेने, देने, गिरवी रखने और व्याज लगाने की विधि, धरोहड़का विवाद; साक्षियोंके सत्यासत्यका विचार और दण्ड, दस्तावेजोंका विचार, खरे, खोटे और कमतौल वस्तुओंका विचार, विप देनेवालेका विचार, नातेदारी का वृत्तान्त, हिस्सा बांटकी विधि, संस्कार विहीन भाई-बहनोंके संस्कारके अधिकार और और विधि, २२ प्रकारके पुत्रों, १ वर्णन, वारिस होनेका विचार; दत्तक लेने की विधि; स्त्रीधन और कन्याधनका निर्णय; सीमा के भगदोंका निपटारा; पशु व्यतिक्रम विचार, परधन, परस्त्री हरण आदिका विचार, देय आदेय दानों का विचार; वस्तु क्रय विक्रय विचार, सेवाधर्म विचार, राजसम्बन्धी गृहसवित समय सकेतोंके व्यतिक्रम का विचार; वेतन, मजदूरी, किराया आदि विषयक झगदोंका विचार, जुआरी आदि दुश्चारायोंका विचार; गाली-गलौज तथा मार-पीटका विचार, चोर, डाकू, लुटेरे आदिकोंका विचार और नाना अपराधों और कुकर्मों तथा राजाश्रय नाना व्यवहारोंका अतिविस्तार पूर्वक वर्णन है ॥

परन्तु यह विस्तृतकाण्ड संस्कृतमें होनेके कारण सर्वसाधारणके देखनेमें न आता था इसकारण भारतवासी पुरुषोंके उपकारार्थ यन्त्रालयाध्यक्ष श्रीमान् मुशीतवलकिशोरने बहुतसा धन पारितोषिक की रीतिपर देकर आगरा निवासी मर्यादा प्रिय पण्डित दुर्गाप्रसाद शुक्ले सरल साधारण भाषा में अनुवाद कराय स्वयं यन्त्रालय में मुद्रित कराया आशा है कि जो कोई मर्यादा प्रिय पुरुष इसको दृष्टिगोचर करेंगे वह प्रसन्न होकर इसको ग्रहण करेंगे और यन्त्रालयाध्यक्ष को धन्यवाद देंगे।

# मिताक्षरा स० के परिच्छेदों का सूचीपत्र ॥

पृष्ठ	पंक्ति	परिच्छेदनामा नामानि	पृष्ठ	पंक्ति	परिच्छेदनामा नामानि
१	१८	१ सभानिष्पत्त नाम प्रथम परिच्छेद	१८१	१८	३३ साक्षिपचनभेदे अथ पराजयभेद परिच्छेद
८	११	२ ध्वजद्वार विषयो द्वितीय परिच्छेद	१८३	१	३४ कृत्वासाक्षिपदहासय प्रविधिषया परिच्छेद
१	१४	३ साक्षिपचन विषयेतृतीय परिच्छेद			इति साक्षिप प्रकरणम्
१४	१	४ भावपाद नामक चतुर्थ परिच्छेद	१८८	२८	३५ तैल्यपचयधामने परिच्छेद
५	५	५ उत्तर पाद प्रक्रिया विषये पचन परिच्छेद			इति लेख्यपचयि प्रकरणम्
३३	२३	६ क्रिया साध्य विदुषाद षष्ठ परिच्छेद	२०२	१८	३६ दिव्य मातृकालालोचन परिच्छेद
३५	२०	७ अथद्वार मातृका विषये सप्तम परिच्छेद	२१८	१५	३७ गुलाब्धविद्योपधप्रकार परिच्छेद
		इति व्यवहारमातृकास्य प्रकरणम्	२३१	२४	३८ पवित्र नामकविषयस्य परिच्छेद
१०	८	८ प्राय विभाग निदर्शानिवेध परिच्छेद	२३८	१८	३९ उदयपर्वतपरिच्छेद
४१	१८	९ प्रति भूगण्डय विषये नवम परिच्छेद	२४६	१	४० विषयिष्यस्य विधान परिच्छेद
४६	१०	१० क्रिया पदविचार दशम परिच्छेद	२५०	१०	४१ कोष्ठात्मक विवरणस्य परिच्छेद
४४	५	११ उत्तरदानेन पितृन काये इति परिच्छेद	२५४	१०	४२ उपदिष्ट्यानां सर्वेषां परिच्छेद
४१	५	१२ दुष्ट दास लक्षणविषये परिच्छेद			इति द्विचक्षुष्यपादोनां प्रकरणम्
४०	१०	१३ गुणपचारस्यविभिन्नो परिच्छेद	२६३	१०	४३ दास्य विभागस्य स्वस्य निरूपण परिच्छेद
४८	८	१४ सपण विचार निष्ठ परिच्छेद	२८५	२	४४ क्षोदीनां पवित्र विभाग परिच्छेद
१०	३	१५ सभास्यपादोनाम विचार त्रयो परिच्छेद			इति त्रयोविधितरि विभागप्रकरणम्
		इति व्यवहारमातृकास्य त्रयोपरकरणम्	२८३	३	४५ पितृसमे तैल्यपचयधामनां परिच्छेद
४०	१४	१६ साक्षिपचन विषयेप्रमाण निदर्शन परिच्छेद	३०२	११	४६ पवित्रभाष्यधन विभाग विषये परिच्छेद
४३	१८	१७ द्वयोः प्रमाणरूपविषयेप्रमाणस्यपरिच्छेद	३१८	१८	४७ पितृसमे धन विभाग परिच्छेद
५१	०	१८ भूमिभोग्य परिच्छेद	३२३	२०	४८ पितृसमे धन विभाग परिच्छेद
५८	८	१९ आधिपत्योपविषयेपरिच्छेद	३२६	२३	४९ पितृसमे धन विभाग परिच्छेद
५९	३०	२० निरागम भोग्य परिच्छेद	३३१	२०	५० पितृसमे धन विभाग परिच्छेद
८	१२	२१ भग्य परिच्छेद	३३३	६	५१ पितृसमे धन विभाग परिच्छेद
		इति व्यवहारमातृकास्य प्रमाणस्य परिच्छेद	३३४	२६	५२ द्रव्यस्य विभाग परिच्छेद
८६	२५	२२ निर्णय विषयस्य परिच्छेद	३४१	३	५३ द्रव्यस्य विभाग परिच्छेद
८	८	२३ पराधन विषयस्य परिच्छेद	३४६	३०	५४ द्रव्यस्य विभाग परिच्छेद
		इति पराधनविषयस्य परिच्छेद			इति सप्तम मृत विषय विभागप्रकरणम्
८६	४	२४ दत्तस्य परिच्छेद			विभागप्रकरणम्
१०४	६	२५ दत्तस्य परिच्छेद	३५४	३	५५ दत्तस्य परिच्छेद
१०२	१	२६ दत्तस्य परिच्छेद			इति दत्तस्य परिच्छेद
११६	२	२७ दत्तस्य परिच्छेद	३०१	१०	५६ दत्तस्य परिच्छेद
		इति निर्णयकप्रमाणस्य परिच्छेद	३३३	१	५७ दत्तस्य परिच्छेद
१२१	६	२८ प्रतिभाष्य विषयस्य परिच्छेद	३४१	८	५८ दत्तस्य परिच्छेद
१३३	१०	२९ प्रतिभाष्य विषयस्य परिच्छेद	३४८	२	५९ दत्तस्य परिच्छेद
		इति प्रतिभाष्य विषयस्य परिच्छेद			इति दत्तस्य परिच्छेद
१३६	१०	३० प्रतिभाष्य विषयस्य परिच्छेद	३८३	१०	६० दत्तस्य परिच्छेद
		इति प्रतिभाष्य विषयस्य परिच्छेद	३०१	१	६१ दत्तस्य परिच्छेद
१४२	८	३१ प्रतिभाष्य विषयस्य परिच्छेद			इति दत्तस्य परिच्छेद
१४६	१	३२ प्रतिभाष्य विषयस्य परिच्छेद			इति दत्तस्य परिच्छेद



[illegible]

मिताक्षरा स० का आशयपट्टांक संचीपत्र

[illegible]

पृष्ठ	पंक्ति	आशय.	पृष्ठ	पंक्ति	आशय.
२५	१५	उत्तर लक्षणम्	५२	२	न्यायार्थभूमितर्कः
२५	२३	उत्तरस्य चतुर्विधत्वम्	५२	१२	चनेकाद्यां भिन्नोपचर्या
२५	३०	साधोत्तर लक्षणम्	५४	१०	सङ्घर्षोपचारे प्रस्तावत विचार
२६	०	मिथ्यात्तर लक्षणम्	५४	११	कर्षणाल धर्मसाधोपचाराङ्गणम्
२६	११	मिथ्यात्तरस्य चतुर्विधत्वम्	५५	१६	आतायि हननेवादः
२६	१८	प्रत्ययस्कन्दनोत्तर ( उचरणाद्य )	५६	२६	द्विजातीना यस्त्वपेक्षय
२६	१६	कारणोत्तरम् ( उचर विषये )	५८	१०	आतायि लक्षणम्
२६	२८	प्राह्व्यायोत्तर लक्षणम्			इतिव्यवहारसामान्यविधेयकरण द्वितीयं
२६	६	उत्तराभास विवेकः			
२८	१०	उत्तराभास एकरं अनुसरत्वम्	६०	१४	साक्षाद्विचित्रिध प्रमाणानि दूषणे परिच्छेदः ( १६ )
२८	३०	कस्यापि पूर्वभवेदिति विवेकः	६०	१०	प्रमाणार्थलोकितम् १ भूतिः २ भाविणः ३ इतिविचित्रम्
२८	६	प्रत्यये क्रियाविरोधः	६१	२२	मानुषी देशीक्रिययोः कस्याप्यौचित्यम्
२८	३०	उत्तर संकीर्ण कृत्रिमोत्तरत्वे	६२	२८	लेख्यादि प्रमेयानां कृत्रिमोत्तरनियमः
३०	१४	उत्तर सङ्करे कस्यात्तरस्य क्रियापूर्वभवेत्	६३	१८	दूष्योः प्रमाण सद्भावेकस्य नपदनि परिच्छेदः ( १८ )
३३	२३	क्रियासाध्य विदुवादपक्षः परिच्छेदः ( ६ )	६३	२३	प्रांशपर्यायः कार्ययोः कस्यमलोपस्यम्
३३	२३	उत्तरपक्षे प्रविष्टे अयोधयै साधनम् लेखयेत्	६३	०	भवेत्तन्मपरिग्रह प्रभावे परिच्छेदः ( १८ )
३५	१०	अपेक्षाधन सिद्धौ कस्यस्या विहिर्निर्वात	६५	११	भूमीद्वयस्य धर्मोप भोगिदानि
३५	२०	व्यवहारसामान्या विषयी सप्तम परिच्छेदः ( ७ )	६५	११	नयन धनस्य दशधर्मोप भोगिदानि
३५	२३	व्यवहारस्य चतुःषाद लक्षणम्	६५	२४	चनानाम भोगे दूष्य प्रवेगः
		इतिव्यवहारसामान्या विधेयकरण प्रकरणप्रसङ्गः ।	६०	३१	अपेक्षयदाने घनिष्ठत्वे दूष्य
३०	१०	प्रत्ययभोग्य निषेधातिरोधे परिच्छेदः ( ८ )	६०	३१	अपेक्षयदाने घनिष्ठत्वे दूष्य
३०	१५	अनिलोत्तरा यादिनि प्रत्ययभोग्यस्य चतुर्षाद	६०	०	भवेत्तन्मस्य च उचिता फलत्वे दोषः
३८	५	यथा—तत्समाधानम्	६६	१०	भोग्यपक्षस्य 'दोष्यत्वा'
३८	४	होमनादी	६६	२८	सामान्यवशा दोष प्रकाशनेऽनर्थः
४०	०	प्रत्ययभोग्यव कलहेसादस्य कुर्यात्	६७	२०	परौच भोगे स्थानिनः फलप्राप्तिनियमाः
४०	१८	प्रत्ययभोग्ये यथा तत्समाधानम्	६७	१०	चनानाम भोगे स्वाभि कलपप्राप्तिनियमाः
४१	१८	प्रतिभुषाद्य विषये नयन' परिच्छेदः ( ८ )	६७	२१	विधात यथा दूष्य फलज्ञानादपेक्षयादः
४१	११	दूष्योः प्रतिभुषाद्यः (यानि)	६७	८	आधिपत्योप निषेधादिद्वारे परिच्छेदः ( १८ )
४१	३	प्रतिभुषोऽभावे यथापि कस्यप्या	६७	११	आध्यादिद्वारे दृढनियम
४१	१२	क्रियासाधनपरिचारे दोषम् परिच्छेदः ( १० )	६७	१३	धनभावे चिद्वत्त्वदिद्वारात्
४१	११	निर्दोषे कस्यप्या (निर्दोष-द्वारात्)	६७	२३	दृढस्य दूष्यज्ञानानि
४४	१	उत्तरादनेन विनय' कार्य इतिपरिच्छेदः ( ११ )	६७	२३	कस्यनानापरिचयार्थ
४५	२१	दुष्टदोष लक्षण विषये परिच्छेदः ( १० )	६७	३०	प्राज्ञागम्य दृढप्रकाराः
४५	२१	रजत सधने, पलाशे, मद्यपेच दूष्यः	६७	३०	निरागमभोग्य विषयविषये परिच्छेदः ( २० )
४०	१०	युगलत् पारस्यर्थाभिधायनविषये परिच्छेदः ( १३ )	६७	३१	कागमो भोग्यद्वाराधिक
४०	२०	युगलत् भिन्नोद्गर्भोः साविगाकस्यक्रियासाधन	६७	३१	आगमनस्यद्वाराभि' प्रमाणम्
४८	८	सप विवाद निषेधे परिच्छेदः ( १४ )	६८	०	भोगः यथाभावात्
४८	११	सप विवाद होमो दूष्यः	६८	१०	अविनिर्वागम भोगस्तु प्रमाणम्
५०	२	यथापि यादोनामधिकारविषये परिच्छेदः ( १५ )	६८	१३	आगमनस्यभोग्यविषयविषय
५०	२३	व्यवहारस्य भावनानुसारा दृष्टि विध्यम्	६८	२	आगमनभोग्य व्यवस्था
५०	२३	निर्दोष देशे निभायिते कार्यप्या	६८	२	विदूष्य भोग्यव्यवस्था
५१	२४	तत्परिचय यथाभावात्	६८	१२	भोग्यविनियम विषये परिच्छेदः ( २१ )

पृष्ठ	शक्ति	आशयः	पृष्ठ	शक्ति	आशयः
८२	१३	आगमेति भोगविना मेवैवम्	१०६	०	निर्धनकृष्णिकेन कर्मकरणादिनिग्रमाः
८२	२०	स्वीकारवक्ष्य-सर्व चिधिः,	१०६	१	दीयमानधनस्यावृत्ते वृद्धिनिग्रमाः
८३	२०	दत्तप्रकारः	१०७	१२	चक्षुषोदुरत्ययाने परिच्छेदः (२१)
८३	२०	लिखितवाचिभूतीना कस्य प्राप्त्यम्	१०७	१६	अविभक्तैः पृथुवाप्येकतत्त्वव्यवर्धयम्
८४	१०	स्थलागमस्य दत्तुमभिमतः स्वयं इत्यान्	१०७	२८	अदेयकृष्णस्य स्वयम्
८४	१८	भूतिस्तु द्वितीयं तृतीयं च गरीयसौ	१०८	२६	पुरातनादिभूतकृष्णानामिदं पुनर्नदुः
८६	२	अभिप्रेतभूतौ तद्विना योतमुदरेत्	१११	१	योग्योऽङ्कादि भावोऽतएव पतिदयात्
इति व्यवहारोऽनुपमाप्रयोगा ममादीनिमकरणं तृतीयम्			१११	१२	इदं कृष्णपतिरुक्तमभि भावोऽद्यात्
			१११	३०	भावावृत्तदानामाधनत्वम्
८६	२०	निर्वाणव्यवहारप्राप्तयेनादि परिच्छेदः (२२)	११२	२४	कृष्ण यस्मिन्काले येन देयम्
८६	३१	पुण्यदीनाः धनफलम्	११३	३	कृष्णकृत्या पितरिभ्योऽर्पिततदुदरेषधिः
८८	१०	यस्योपाध्यादिकृतव्यवहारनिवर्तनम्	११३	१२	यास्तदाप्यस्तदावृत्तम्
८८	२६	यास्तदिकृतव्यवहारप्राप्त्यदि	११३	२३	अप्राप्त्यवृत्तव्यवहारप्राप्त्यदि
८८	२०	अनर्थावरोधः	११४	१	आवृत्तवाचिधर्मो निर्दिष्टः
८८	२०	गृहपिण्यादिपदानामप्यन्यथादेयत्वम्	११४	१८	कृष्णपितामोचनीयः
८९	६	परावर्यदेव्याया परिच्छेदः (२३)	११४	२६	आवृत्तत्वात्प्राप्त्यदि
८९	१४	प्रत्ययधनं प्राप्ततद्विनिर्देशम्	११४	३१	अप्राप्त्यवृत्तपुत्रेण पितृदेयम्
८९	२	परावर्यदेव्याणामवधिः	११५	२१	अप्राप्त्यधनप्राप्तये च प्राप्तिनामवृत्त्येव न देयम्
८९	३	परावर्यदेव्याणां राजभोगः	११६	२०	कृष्णोदरे यत्वेनराधिकारपरिच्छेदः (२०)
८९	१४	राजतद्विनिर्धो व्यापस्या	११६	३६	कर्मकारसमनायेकितृषोदुराकर्मः
८९	२४	निधिः प्राप्त्यवृत्त्यविवेकदेव्यः	११६	१८	पर्यायोः स्त्रियः पुनर्न सौ विरथायाः धनम्
८९	६	निधिन्यामो यथैवादिप्रत्ययस्येन	११७	२०	योग्यद्वारा कृष्णद्वारः
८९	१८	चौदिकृतद्वाराणां स्वामिने दद्यात्	११७	२२	अनर्थावृत्तत्वात् तद्विना योग्य सर्वदेवद्विष्टाणां
इति परावर्त्य व्यवहारप्राप्तयोः मकरणं चतुर्थम्			इति निवेद्यमकरणादानविधिप्रकरणं पंचमम्		
८९	२४	द्विधिव्यवहारानां पृथिव्येकं परिच्छेदः (२४)	१२०	०	प्रातिभाष्यविधिप्रत्यये परिच्छेदः (२८)
८९	२	यन्धककृष्णोऽस्तुतद्विपरिमाणम्	१२०	११	प्रातिभाष्यादयोऽजितप्रत्ययवत्तद्विना न भवति
८९	२८	यन्धककृष्णेऽप्युक्तः पृथुग्यमाः	१२०	२०	वायापरयोस्त्रिभागाभावे प्रथमः
८९	२१	कृष्णदेव्यादिवर्गादिभेदेन वसाविधम्	१२०	१५	प्रातिभाष्य विविध भवति
८९	१६	कृष्णसु कायिकादिबहुलवणा	१२०	२०	प्रातिभाष्य द्वया प्रातिभूतस्त्वत्र व्याख्या
८९	२	कृष्णः प्रसारतराणि	१२०	२४	प्रातिभूतवाच्ये वैकृत्यापि नित्यं नियमाः
१००	२	कृष्णविधिरुपायि भवति	१२२	१४	प्रातिभूतवृत्ते नराधिपतिनिर्देशः
१००	११	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२३	१०	प्रातिभूतस्त्ववृत्त्ये प्रातिभूतवृत्त्ये परिच्छेदः (२६)
१००	२६	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२३	१३	प्रातिभूतवृत्तधनं द्विगुणं प्रातिभूतवृत्त्ये
१००	२८	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२४	२०	प्रातिभूतवृत्तवृत्त्ये प्रातिभूतवृत्त्ये
१०१	८	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२४	२०	प्रातिभूतवृत्तवृत्त्ये द्वे कृष्णदेवेऽप्युक्तः
१०१	८	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	इति कृष्णादानादी प्रातिभाष्यप्रकरणं षष्ठम्		
१०१	१	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः			
१०१	१	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२६	१०	अधर्मेव चोपार्थादि विषयेपरिच्छेदः (३०)
१०१	८	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२६	१२	प्रातिभूतवृत्ते कृष्णजनि प्रत्ययति
१०१	२०	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२६	२०	प्रातिभूतवृत्तवृत्त्ये प्रातिभूतवृत्त्ये
१०१	१	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२८	२०	प्रातिभूतवृत्तवृत्त्ये द्विगुणं प्रातिभूतवृत्त्ये
१०१	२०	यथैवादिप्रत्ययस्येन दत्तं कर्मप्रेक्षुः	१२८	२८	प्रातिभूतवृत्तवृत्त्ये द्विगुणं प्रातिभूतवृत्त्ये



[illegible]













## मेताक्षरा सटीक

### व्यवहाराध्याय ॥

#### द्वितीय काण्ड ॥

धनादिव्यवहर्तृणांव्यवहारांगदर्शनिम् । भेषजं परमं प्रोक्तं द्वन्द्वजामयनाशनम् १ ॥  
 राज्ञां च विदुषां चैव तेषां संसर्गिणामपि । जीवनं भूषणं तस्यैव प्रतिष्ठानकरम्परम् २ ॥  
 अतः सर्वं भूतेषु स्वायुःक्षेमविधायकम् । व्यवहारसंमालोच्य भाषया चानुवाचते ३ ॥

( तदेवेति शेषं योग्यम् )

अर्थः—धनजन पशु आदि सर्व पदार्थों के व्यवहर्ता लोगोंको व्यवहारांग शास्त्र का देखना विचारना पढ़ना समुझना यह काम उनके द्वन्द्वजनाम कलहसे उत्पन्न हुये आमयउपद्रवों का नाश करनेवाला परमभेषज उपाय विशेषकर कहाँ जैसे वातपित्त आदि विकारोंके दृढकहिये मिलापसे उत्पन्न हुये नानारोगोंको नाश करनेवाला भेषज परमरसरूप औषध प्रसिद्ध होता है १ इनके सिवाय राजाओंको और ज्ञानवान् विद्वानोंको पुनि उन्हीं राजाओं वा विद्वानोंके संसर्गीजनोंको भी सम्यक् आयुका दृढ़ करने वाला जीवनरूप तथा भूषणरूप और अधिक स्थितिका करनेवाला उत्कृष्टपद विख्यात है २ इस हेतुसे व्यवहारांग शास्त्रको सभी प्राणी मात्रमें धन आयुनाम जीवन वृद्धि और क्षेम नाम कल्याण अर्थात् शरीर और हस्तगत लब्धस्वपदार्थकी रक्षा का विस्तार करनेवाला भली विधिसे विचारिके पुनि वही व्यवहारभाषासे अनुवादरूप उल्था करते हैं कि सबके काम आयै ॥

तत्रादौ न्यायसभानिरूपणम् ॥

व्यवहारान्नृपः पदयोद्विद्विद्वांश्चैस्सह । धर्मशास्त्रानुसारेण क्रोधलोभविवर्जितः १ ॥

अक्ष०—नृपति क्रोध से बचा हुआ विद्वान् ब्राह्मणों के साथ धर्मशास्त्र के अनुसार व्यवहारों को देखे १ ॥

अभि०—जो कि आचाराध्याय संबंधी राजधर्म प्रकरणमें अभिषेकादि गुणसंयुक्त

राजाको प्रजापालन करना परम धर्मकहाहै बहुदुष्ट निग्रहविना किंतु दुष्टोंको ताड़न शासन आदि दंडदेनेविना नहीं होसक्ता और दुष्टोंका यथार्थ परिज्ञानभी व्यवहारके देखे विना नहीं होसक्ता इसलिये नित्यप्रति इस व्यवहाराध्याय रूपधर्मशास्त्रके पाठ को विद्वानोंसाथ विचारे-इसमें विद्वानोंका बहुवचन इसहेतुसे कहा कि व्यवहार संबंधी पदोंके निर्णयमें एकहीकी बुद्धिसे यथार्थनिश्चय दुर्लभहोता किंतु कईकेहोनेमें किसी की दृष्टिकिसीविशेष लक्ष्यपर किसीकी द्वितीयपर जासक्ती इससे अच्छा निर्णयहोजाता है परन्तु प्रधानता इस विचारमें राजाकीहीरही किंतु विद्वानब्राह्मण उसके साथ में कहे-और कोधलोभों से बुद्धिचंचल होकर विकृतहोजाती फिर यथार्थन्यायपर जमती नहीं इससेइन्हें वचातारहै १ ॥

अधि०-व्यवहार किसको कहते और कितनेप्रकारका होता और किसरीतिसे निर्णय कियाजाता है इसीवातके समुंभूनेको यह द्वितीयखंड व्यवहाराध्याय आरंभ करतेहैं-जोवात या जोवस्तु अन्यकेविरोध और अपने संबंधसे कहिकर किसीराज-सभामें निवेदन करीजाय उसके निर्णयको अंत्याक्रिया पर्यंत ( व्यवहार ) कहते परन्तु मूलवाक्य में व्यवहारोंको देखे यह बहुवचन कहा तिसकी संभवता यद्यपि अनेक व्यवहारों परघटतीहै तथापि शास्त्रवक्ताने एकही व्यवहारके अनेकलक्षण दर्शानेके लियेयह बहुवचन कियाहै ( दृष्टं ) यथा-क्षेत्रआदि कोईधन जिसकोकोई अपना बतलाता और दूसराकहताहै कि इसकानहीं मेराहै और प्रमाण अपना २ दोनोंप्र-कटकरते हैं इसदशामें तीसराकोई अन्यहेतु खड़ाकरके उसीवस्तुसे दोनोंको कच्चा करताहै अतर्ही मालूम कि यथार्थमें क्यावातहै इत्यादि एकहीमें अनेकभेद निर्णय कतेव्यहं यह शास्त्रवक्ता का सिद्धांतहै-मूलवाक्यमें ( धर्मशास्त्रानुसारेण ) अर्थात् धर्मशास्त्रके अनुसार व्यवहारोंको देखे यहकहाया तिसकायह सिद्धांतनहींहै कि धर्म शास्त्रमें जो लिखाहो सोईकरे और कुञ्चनहीं किंतु लिखेहुयेसे न्यूनाधिक वर्तताभी करे यहसिद्धांतहै परन्तु न्यूनाधिकमेंभी उसकेअनुसार कहिये अनुरूपकरे अर्थात् प्रतिकूल उसकेनकरे (भला) वे कौनसीदशाहैं कि जिनमेंशास्त्रसे न्यूनाधिक वर्ततावाहो पर उससे प्रतिकूल नहींहोनेपाये (एनी) वे दशाहैं कि जिनमेंलिखेहुयेसे भिन्नव्यवहारोंकी आवश्यकताहो सो बहुधाऐसी दशायेंममयके अतिक्रमसे होजातीहैं किंतु लिखाहुई मर्यादोंभी सभी सबदिन एकसीनहींरहती और जब समयकेआधीन उनमेंकुछ पल-टावाहोजाता अथवा उनसेअधिक आपरतीहैं तब उनप्रवर्तितसमयकी नवीनमर्यादों को सामयिकधर्म कहतेहैं और उसकोभी सामयिकधर्म कहतेहैं कि जो अनेकशिष्टोंको संमतिपूर्व आरोपित करीजाती हैं क्योंकि संमतिकोभी समयकहते हैं इसलिये जो समयमें उत्पन्नहुये वे सामयिक कहलाये परन्तु अभी जो कालरूपसमयसे उत्पन्नहुये

सामयिक वतलायेथे तिनका और इनकाभी लक्षणदोनोंका एकहै कुत्र्यन्तर नहीं क्योंकि जो कालरूपीसमयसे पलटावाहोता अथवा रुद्धिहोतीहै वहभी विनासजन्त संमतिके नहींहोता-अब इसविषयके प्रमाणमध्ये जो स्मृतिप्रमाण है, सो लिखते हैं क्योंकि धर्मभी कईभाँतिके होतेहैं और थोड़ाबहुत पालनसभीका यथायोग्य उचित होताहै-तथाच(निजधर्माविरोधेनयस्तुसामयिकोभवेत् । सोपियत्नेनसंरक्ष्यो धर्मोराजकृ तश्चयः) अर्थात्-अपने जातीधर्मके अविरोध पूर्वयत्नसे वहधर्मभी पालनीयहै कि जो शास्त्रकेसिवाय सामयिकधर्म कोईसा प्रवर्तितहो और वहभी कि जो राजाका नियत किया धर्महो अर्थात् समयकेराजाने प्रजाके परमकल्याणके हेतुसे कोई अधिकरीति नियतकरीहो १ ॥

श्रुताध्ययनसंपन्नाधर्मज्ञाश्चतुर्वादिनः । राज्ञासभासदःकार्यारिपौमित्रेचयेतमाः १ ॥

अल०-राजाको सभासद ऐसेनियत करनेचाहिये जो शत्रु और मित्रमेंभी समान बुद्धिहों श्रुताध्ययन लक्षणसे सम्पन्नहों धर्मशास्त्रज्ञहों सत्यवचन शीलहों २ ॥

अभि०-राजाको ऐसे करनेचाहिये अर्थात् जिसकिसी सभासदमें जब कदाचित् किसी लक्षणकी न्यूनता देखे तब दानमानसत्कार आदि या जिस किसी प्रकारसे उचितजाने उसके गुणोंकी समृद्धि करतारहै किंतु यही नियम नहींहै कि उक्त लक्षण वाले सभासद नियतहोचुके फिर उनकी चौकसाई से कुछ कामनहीं क्योंकि बहुधा मनुष्योंकी प्रकृति सर्वकाल एकसी नहींरहती इसलिये राजाको सदाही इस उपायमें समुद्यत रहना चाहिये २ ॥

अधि०-कात्यायनजी के वाक्यसे सभासदों में द्विजोत्तमकी मुख्यता पाई जातीहै-यथा ( सतुसभ्यैःस्थिरैर्युक्तःप्राज्ञैर्मौलैर्द्विजोत्तमैः । धर्मशास्त्रार्थकुशलैरर्थशास्त्रविशार दैः ) अर्थात्-वह राजा ऐसे सभ्यजनोंसे युक्त परिवृत होकर विचारकरे जो स्थिरहों किंतु अभी कुछ कहा और पीछे बात बदलगये ऐसेनहीं-प्राज्ञहों किंतु थोथरी बुद्धि-वाले नहीं-मौलहों जिनके लक्षण बहुधा आचाराध्यायमें वर्णन होचुकेहैं ( द्विजोत्तम ) हों किंतु ( द्विजोत्तमज्ञा ) यद्यपि मुख्यतासे ब्राह्मणोंकी होतीहै क्योंकि द्विजातिगों में उत्तमहो सो द्विजोत्तम तथापि द्विजोत्तम वेभीहोते हैं जो वैवाणिक अपने २-वर्णमें विद्यादिगुण सम्पन्न कुलाचारसे उत्तमहों देशकालकी अपेक्षा सभासद होनेके अधि-कारीहोते हैं परन्तु शूद्रका अधिकार इसमें नहीं-धर्मशास्त्र और अर्थशास्त्रसे भी नि-पुणहों क्योंकि जो केवल धर्म शास्त्रज्ञहोंगे उनसे अर्थकी हानिहोगी जो केवल अर्थ शास्त्र जानेंगे उनसे धर्मकी हानिहोगी और धर्मअर्थ दोनोंका परस्पर सम्बन्ध मिला होताहै इसलिये जो दोनों विधिमें कुशलहों वे सभासद कियेजायँ-वृहस्पतिने इनकी संख्याका भी नियम कियाहै-यथा(लोकवेदज्ञधर्मज्ञाःसप्तपञ्चत्रयोपिवा । यत्रोपविष्टावि

प्राःस्युःसायज्ञसदृशीसभा ) अर्थात्-लोकाचार वेद धर्मशास्त्र इनके जाननेवाले सात या पांच अथवा तीन जहाँ जिस सभामें इसप्रकारके इतने विप्र बैठेंहों वहसभा यज्ञ सभाके समानहोतीहै-यद्यपि इसमें विप्रोंका अधिकार कहा और ( यस्मिन्देशेनिषी दन्ति विप्रावेदविदस्त्रयः ) इस वाक्यसे मनुजीनेभी विप्रोंका अधिकार प्रकट कियाहै परन्तु यह नियमकेवल पारलौकिकादि धर्मोंके निर्णयमध्ये समंजसहै और जहाँराज-धर्मसम्बन्धी व्यवहारोंके सभासदकहे तहाँ त्रैवर्णिकमात्रसे अपेक्षाहै उनमें यहविप्र संख्या अन्यसभासदोंसे अधिक अर्थात् अन्यसाधारणोंके होनेपरभी सभामें इतने इसप्रकारके विप्रोंकाहोना अवश्यभावसे संभवितहै पर यह सिद्धांतनहीं है कि केवल इतनेविप्रहों और कोईनहीं-जिनब्राह्मणोंका चर्चा पहलेश्लोकमें आयाथा वे अनियुक्तब्राह्मण राजाकोविचार समय अपनेसाथ लेनेकहेथे और जिनकाचर्चा इसदूसरे श्लोकमें कियागया वे अपने २ अधिकारपदोंपर नियुक्तहुये सभासद वर्णन किये हैं सोई इसकाभेद कात्यायनजीके अग्रोक्तवाक्यसे स्पष्टहुआजाता है-यथा (सप्राड्विवा कःसामात्यःसब्राह्मणपुरोहितःसभ्यःप्रेक्षकोराजास्वर्गोतिप्रतिधर्मतः) अर्थात्-कात्यायनऋषि ने साधारणभावसे राजसभाओं का यह डोलवर्णन किया है कि जो राजा अपने प्राड्विवाक सहित अमात्यांसहित ब्राह्मणोंसहित पुरोहितसाथ सभ्यजनोंसाथ धर्मसे व्यवहारोंकी प्रेक्षाकरनेवाला होताहै वह जानास्वर्गमें बैठेहुआ न्यायकरता है किंतु इनसभीको इकट्ठाकरके सबकेसंगमुख धर्मका निर्णयकरे पराक्षमंनेहीं-इसमें यह संदेहशेषरहा कि जो ब्राह्मण अनियुक्त कहेगये उनको राजसभासे क्या अधिकारहै तहाँ यह स्मृतिप्रमाणहै कि चाहै नियुक्तहो या अनियुक्तहोवे निर्णय धर्मज्ञहों वहसभी ऐसेस्थलपर कहनेके अधिकारी होतेहैं-तथाच (नियुक्तोवाऽपि धर्मज्ञोवक्तुमर्हति) तहाँइसवातांकी यहमर्यादाहै कि जब नियुक्तोंके यथावत् धर्म हुयेभी राजाकुछ अन्यथाकरताहो जिस्से अनर्थ वा अन्यायकी संभावना प्रत्यक्षपरतीहो या आगे पीछे सूचितहो तब प्रेसीदंशामें अनियुक्तोंकोभी राजाके निवर्धना करनेको धर्मकेअनुसार कहनेकाअधिकारहै अन्यथावेभी दोषी होतेहैं-तथाच कात्यायनः (अन्यायेनापितयांतयेनुयांतिसभासदःतेपितद्वागिनस्तस्माद्बोधनीयःसतेर्नृपः) अर्थात्-अन्यायसे भी उस राजाके चलतेहुये जो २ सभासद उसकी अनुमतिमें दंड-ताकरतेहैं वे भी उस अधर्मके भागीहोते तिसकारण से वह राजा उन सभासदों वा अनियुक्तोंकरके समुद्भाने योग्यहै-सभासदोंके सिवाय अनियुक्तोंको भी दोष उसी अवस्थामें लगताहै कि वे जानतेहुये राजाको अन्यथाकरनेदेवें किंतु वे आप राजाको शुभ उक्तियोंसे निवारणकरें और फिर भी राजा अन्यथाकरे तो उनको दोषनहीं-इसीलिये मनुने यह कहाहै कि या तो सभामें जावे नहीं पर जो जावे तो जो ठीकहो

सोईकहे क्योंकि गये पीछे जानिकर न कहनेसे भी पुरुष दोषी होता है और विशेष व-  
नावटकर विरुद्ध कहनेसे भी दोषी होता है-इसी दूसरे मूल श्लोक चौथे चरणमें (रिपौ  
मित्रे च) इसमें जो (च) शब्द आया इसके हेतु गर्भित आशयसे लोक रंजनके अर्थ  
कुछेक वणिग्जनोंसे भी सभाको अधिष्ठित करना चाहिये-यही कात्यायनजीने कहा है-  
यथा (कुलशीलवयो वृत्तवित्तवद्विरमत्सरैः। वणिग्भिः स्यात्कृतिपयैः कुलभूतैरधिष्ठितम्)  
अर्थात्-अच्छे कुलोंमें उत्पन्न हुये कुछेक वणिक्जाती लोगों से सभा अधिष्ठित कर्तव्य  
है परंतु उन लोगोंमें यह लक्षण भी अवश्य होने चाहिये किंतु अपने कुलके अनुरूप  
जिनका शील स्वभाव हो अवस्थासे पूरे हों वृत्त चरित्र आचरणों से भी शुद्ध हों धन-  
वान हों मत्सरता चुगुली चाई आदि कुलक्षणों से भी रहित हों २ ॥

अथानुकल्पः ॥

अपदयता कार्यवशाद्ब्रह्मवहाराद्वृत्तेण तु। सन्धैस्साहनिषोक्तव्यो ब्राह्मणः सर्वधर्मवित् २ ॥

अक्ष०-कार्यवशा होने से व्यवहारोंको न देखते हुये राजा करके सर्वधर्मोंका विज्ञाता  
ब्राह्मण एक सन्ध्या सहित नियुक्त कर्तव्य है ३ ॥

अभि०-यह अनुकल्प उसका कहते हैं कि जो पहले दो श्लोकोंसे राजाको व्यव-  
हार देखने कहे गये-क्योंकि-जब राजा कामोंकी बहुतायतसे अन्यकार्योंमें व्यग्र होकर  
व्यवहारोंको न देख सक्ता हो तब उस राजाको यह कर्तव्य होता है कि अपने पूर्वोक्त  
सभासदों करके सहित एक सर्वधर्मोंका जाननेवाला ब्राह्मण राजसभा में नियुक्त करें  
और उसके द्वारा व्यवहारोंका भुगतान करावें ॥

अधि०-(सर्व धर्मवित्) यह विशेषण कहनेसे यह सिद्धांत है कि केवल शास्त्र-  
मात्रके अभ्यासवाला न हो अर्थात् धर्मशास्त्रोक्त धर्मोंके सिवाय सामयिक धर्मोंका  
भी विचार वा निरूपण करनेमें समर्थ हो-तिसमें भी कात्यायनजीके कहे हुये गुण अ-  
धिक होने चाहिये-यथा (दांतकुलीनं मध्यस्थमनुद्वेगकरं स्थिरम्। परत्र भीरुं धर्मिष्ठमुद्यु-  
क्तक्रोधवर्जितम्) अर्थात् (दात) जो जितेन्द्रिय हो कुलसंपन्न हो (मध्यस्थ) जो उदासीन  
मध्यम प्रकृतिवाला किंतु किसीसे विरोध या अधिकतर प्रीति भी न रखता हो अनु-  
द्वेगकर जो अपने चित्तको या औरोंके चित्तको उद्वेग पैदा न करता हो (स्थिर) जो  
अपने मुहँसे कहे वाक्यपर सदैव एकसा स्थिर सावधान अंगीकृत बनारहता हो (परत्र-  
भीरु) जो परलोकसे डरता हो धर्मिष्ठ हो (उद्युक्त) जो अपने अधिकारमें निरंतर लगा  
रहकर उपाय करता हो इन बातोंके होनेपर भी क्रोधी न हो तिसको राजा उस व्यव-  
हार दर्शनमें नियुक्त करें-और यही अनुकल्प राजा अपने घड़े २ मुहालोंमें या देशोंमें  
भी जहाँ उचित होता तहाँ करता है क्योंकि राजा अपने आप केवल राजधानीमें व्यव-  
हार देख सक्ता है-ऐसे ब्राह्मणके न मिलने या किसी प्रकारकी असंभवतामें उक्त गुण

विशिष्ट धत्रीको या वैश्यकोही नियुक्तकरै पर शूद्रको नहीं-सोई कात्यायनजीने कहा है-यथा(ब्राह्मणोयत्रनस्यानुक्षीत्रयतत्रयोजयेत् । वैश्यंवाधर्मशास्त्रज्ञंशूद्रंयत्नेनवर्जयेत्) अर्थात्जहाँ-ब्राह्मणऐसा नहोतहाँ ऐसेगुणवाले धत्रियको लगावे या ऐसेगुणवाले धर्मशास्त्रके ज्ञाता वैश्यकोही लगावे परंतु जहाँतकहोसके शूद्रको यत्नसे बचावै-यहअनुकल्पित पुरुष जिसकाचर्चा इसतीसरे श्लोकसेअवतकहोरहा (प्राड्विवाक)पद नाम से विख्यातहोताहै यही प्राड्विवाक दूसरी अधिकोक्तिमें कात्यायनजीकेवाक्यमेंगिनती हुआथा और यथार्थसे लौकिकप्रचार में जिसको मातहत हाकिम कहतेहैंकि जोमुख्य हाकिमकाअधोवर्ती-दूसरा तद्वतहोताहै फिरचाहैंठठाराजा केहीनिकटकामकरै या राजा के स्थापितकिये किसीमुख्य हाकिमके नीचे कामकरै इसका नियमनहीं-परन्तु इसवात्ताके लिये यहीनियमनहोहै किजबराजा अन्यकामोंमें व्यग्रहो तभी ऐसा प्राड्विवाक हुँदे या नियतकरै किन्तु सदैवही ऐसा प्राड्विवाक प्रत्येक राजसभामें इसलिये नियत रहताहै कि नजाने राजा या मुख्यहाकिम किसदिन किसकार्यमें व्यग्रहो या दोदिनको कहींजानाचाहै या रोगादिचिंतासे दरबारमें नजानाचाहै तबउसका प्रतिस्थानी होकर प्राड्विवाक सबकामोंका संसाधन करै और सदैवउसके सन्मुख रहकर आज्ञाके अनुकूल साधनकरै-इसीलिये नारदजीके कथनसेइस प्राड्विवाकमेंकुछ अधिकप्रधानता पाईजाती है-तथाचनारदः(धर्मशास्त्रपुरस्कृत्य प्राड्विवाकमतेस्थितः । समाहितमतिःपश्येद्व्यवहाराननुक्रमात्) अर्थात् राजाको सभामेंयह उचितहै किधर्मशास्त्रको आगेरख कर और प्राड्विवाक पदवाच्य पुरुषके मतमें स्थितहुआ आप अपनीमातिको समाहित कियेहुये यथोक्तकमसे व्यवहारोंको देखे यहनारद आपिनेकहा-परन्तु यहशंका नहींकरनी कि उलटाराजा उसकेमतमें आधीनहुआ फिरवह अधोवर्ती या मातहत क्योंकर कहलाया-इसका यह सिद्धांतहै कि जबराजा या मुख्य हाकिमने थोडेदिनसे अधिकार पाया और प्राड्विवाक उसकाप्राचीन है कि वह सारे कामबंधोंमें निपुणहै तबराजा यामुख्य हाकिमको उसीका मतलेकर कामकरना चाहिये क्योंकि वहसभी बातोंकामेदृढ़ है तथापिकुछ सर्वोत्कृष्ट आज्ञादेनेका अधिकारी वह राजा परनहीं होसक्ता वरनअन्य साधारणों परभी राजाके अभिप्राय और प्रमाणपूर्वक होताहै-यद्यपि इस प्राड्विवाक पदवाच्य पुरुषको सरकारी उल्था उसूल धर्मशास्त्र नामकमें हाकिमआला अर्थात् मुख्यहाकिम निश्चित किया है और यद्यपि यथार्थ में एकप्रकारसे वहभी ठीकहोसक्ता है और न कोई उसलेखमें किन्तु कहसक्ताहै तथापि किसीरकीबुद्धि इसवातपर अधिकजमतीहै किहह हाकिममातहत अर्थात् अधोवर्ती कहलासक्ता है इसकेआगे जोकुछहो विवेकीआप समुझें और इस्से निचलेलेखसे मिलावें-इसके सिवाय जहाराजा या मुख्य हाकिमभी बहुकालका अधिकारीहो उसदशामेंभी प्राड्विवाक

विवाकसेऽसलिये संमतलिया जाताहै कि राजाबहुधा देश वा नगरके आचरणोंका समक्षभेद नहीहोता और प्राड्विवाक प्रत्येक मनुष्योंके भी आचरणोंसे समक्ष या समक्ष वत् भेदहोते हैं इसलिये राजा जैसे दूरदेशस्थपर सेनाको चाररूपी चक्षुसे देखताहै तैसेही प्राड्विवाक द्वाराप्रजाके यथावत् आचरणोंसे समक्षवत् भेदहोसकाहै (अर्थ प्रत्यर्थिनोष्टच्छतीतिप्राट् तयोर्थचनविरुद्धम् विरुद्धवचसभ्यैःसहविविनक्तिविवेचयतीतिविवाकः-प्राट्चासौविवाकश्चेतिप्राड्विवाकः) अर्थात् प्राड्विवाक इसको इसलिये कहतेहैं कि अर्थी और प्रत्यर्थी दोनोंसे वृत्तांतउनका पूंछता है तबतो इसको (प्राड्) संज्ञाहोतीहै फिर इन्हींदोनोंके विरुद्ध या अविरुद्ध वचनोंको सभासदों सहितविवेचन करतातब इसकी (विवाक) संज्ञाहोतीहै फिरयही दोनों संज्ञामिलकर (प्राड्विवाक) यह योगिकी संज्ञाहोजातीहै-सोई स्मृत्यंतर में यहवाक्य है कि(विवादानुगतंष्ट प्रवाससभ्यस्तत्प्रयत्नतः विचरियति येनासौप्राड्विवाकस्ततःस्मृतः) अर्थइसकाभी वही है जो ऊपरअभी कहचुके ३ ॥ अथसभ्यदमः ॥

रागाल्लोभाद्वयाद्वापिस्मृत्यपेतादिकारिणः । सभ्याःपृथक्पृथक्देश्याविवादाद्विगुणदमम् ४ ॥

अक्ष०- रागसे या लोभसे अथवा भयसेही स्मृति विरुद्धआदि करनेवाले सभ्यजन पृथक् २ दंडदेनेयोग्य हैं-विवादसे दूनादंड ४ ॥

अभि०- प्राड्विवाक आदि पूर्वोक्त सभासद कदाचित् रजोगुण वृत्तिसे निरंकुश हुये (राग) नामअतिस्नेहसे या लोभकी अपेक्षासे अथवा किसीसेभयसंश्रासके हेतुसे (स्मृत्यपेत) अर्थात् स्मृतिसे विरुद्धखिलाफ कानून करनेलगें और आदि शब्दके अभिप्रायसे आचार विरुद्ध या देशविरुद्ध आदि करनेलगें तब राजाउनको भिन्न २ एक २ को विवादसे दूनादंड करे अर्थात् उनके विरुद्धकरनेसे विवादकी पराजय में जो कुछ किसीको दंड या फिर मुकद्दमा खडाहोने से धनहानि हुईहो उससे दूना दंड उनपर करे यहसिद्धांतहै अर्थात् यह सिद्धांतनहीं है कि जितनेकी नालिश हुईहो उसधनसे दूनादंड करे क्योंकि जो यहीसिद्धांत होता तो केवलधनके अभियोगों में दंड होसका किंतु परस्त्रीसंग्रह आदिके अभियोग जिनमेंधनकावाद नहीं उनमेंदंड न होता उन विरुद्धकारियोंको इसलिये वही सिद्धांत ठीकहै कि जो अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंसे किसीकोभी विरुद्धपराजय के हेतुसे हानिहुईहो उससे दूना-और केवल राग लोभ भय इन्हींके हेतुमें द्विगुण दंडकहने से अज्ञानमोह चित्तभ्रम आदि अन्यसाधारण दशाओंमें यहदंड सभ्यों योग्य नहीं निश्चितहै ४ ॥

अधि०- गौतमजीके वाक्यसे राजाकी पदवीसबसे अधिकहै परब्राह्मणों से नहीं तथापि इसवाक्यसे ब्राह्मणजुर्माना योग्यनहीं यहसिद्धांतनहींहै क्योंकि बहुवङ्गपन ब्राह्मणकीप्रशंसा विषयपर आरुढ़है-और जो कि गौतम सूत्रमें यहआज्ञाहै कि ब्रा-



हमणोंकी अपेक्षामें राजाद्वःवातोंसे वचता रहे-अर्थात् उन द्वे वातोंसे ब्राह्मणकोवचावे एक तो (द्विदंड) मारपीट आदि (वधन) कैंद (धनदंड) जुर्माना आदि बहिःकरणदेश निकाला (परिवाद) निरादरकरना (परिहार)त्याग अर्थात् अपनेदरवारसे निकालदेना-ब्राह्मण इनद्वःवातोंके योग्य नहीं सो यहवाक्य सभी ब्राह्मणसेसंबंध नहींरखता किंतु इसवाक्यसे उसब्राह्मणकी अपेक्षा है जो बहुश्रुतहो लोकचर्यामें निपुणहो वेद और वेदांगभी जानताहो वाको वाक्य इतिहास पुराण इनमें कुशलहो और इनसभीवातों के आराधनमें तत्परभीहो औरइन्हींद्वारा जीवन दृतिभीरखताहो अर्थात् व्यापारया परसेवाआदि से संबंध जिसकोनहो और ४८ संस्कारोंसे संयुक्तहो तीन कर्मोंमें अभिरतहो पट्कर्मवानहो वर्तमान समय और देशके आचारका विज्ञाताहो तिसब्राह्मणसे अपेक्षाहै कुछ ब्राह्मण जातिमात्रसे अपेक्षा नहींहै ४ ॥

अथव्यवहारविषयोनामद्वितीयःपरिच्छेदः २ ॥

इसपरिच्छेदमें नालिशका प्रकार वर्णनहोगा ॥

स्मृत्याचारव्यपेतेनमार्गेणाधर्पितःपरैः । आवेदयतिचेद्राज्ञेव्यवहारपदंहितत् ५ ॥

पक्ष०-स्मृति या समयकेआचार विरुद्ध मार्गसे परजनोंकरके आर्धापितजोकोई राजापर आवेदन करताहै वही आवेदन व्यवहार पदहोताहै ५ ॥

अभि०-धर्मशास्त्रके विरुद्ध या लोकाचार समयाचार कुलाचार देशाचारके विरुद्धमार्गसेपरजनों करके अयमान कियाहुआ जबकोईकुदराजापास या प्राड्विवाकपास जाकरनिद्रापूर्वक विज्ञापन करताहै तभीवह विज्ञापनमात्र उसका कहना व्यवहारका पदकहताहै इसीको मुकदमाकहते हैं (क्योंकि उसमेंप्रतिज्ञा उत्तर संशयहेतु परामर्श प्रमाणनिर्णय प्रयोजन इतनीवातोंके व्यवहारकापद कहिये विषयस्थान भूत निश्चित होताहै इसलिये उसकोव्यवहारपद कहते हैं ) यहव्यवहार पदका सामान्यलक्षण कहागया किंतुइसके विशेष लक्षण नीचे कहतेहैं ५ ॥

अभि०-ऊर्ध्वोक्त व्यवहारपद राजद्वारमेंप्रवेश करनेको(अभियोग)कहतेहैं इसीका नाम नालिश दायरकरनाभी प्रसिद्ध है नालिशकरनेवालेको अर्थी और अभियोक्ता भी कहते हैं परन्तु (अभियोग) दो प्रकारका होताहै एक तो शंकाभियोग जोदुर्जनों के संसर्गसे भविष्यत् भयकी शंकामात्रसे कियाजाय-दूसरा तत्त्वाभियोग जो साक्षात् साहस चौर्यादि उपद्रवोंके प्रकटहोनेपर कियाजाय यहीप्रमाण नारदजी ने कहा है-यथा(अभियोगस्तुविज्ञेयःशंकातत्त्वाभियोगतः । शंकाऽसत्तांतुसंसर्गात्तत्त्वंहोदाभिद शंनान्)अर्थात् इसकाऊपर कहचुके ( होदालोपूत्रलिंगमितियावत् तेनदर्शनंसाक्षाद्वादर्शनं होदाभिदर्शनं )-अभियोग पद नालिशका वाचक है जिसके दो भेदऊपर कहे गये कि एक शंकाभियोग दूसरा तत्त्वाभियोग इनमें से यह तत्त्वाभियोग नाम

की नालिश दीवानी फौजदारी के भेद से दो प्रकार की होती है अर्थात् अनन्त-  
रोक्त तत्त्वाभियोग दो प्रकार का होता है एक तौ प्रतिपेधात्मक दूसरा विध्यात्मक  
( प्रतिपेधात्मक उसे कहते हैं कि जो काम करना चाहिये उसके न करने पर कोई  
अभियोक्ता बने जैसे किसी ने यह कहकर नालिश करी कि मुझ से अमुक ने हिर-  
ण्य आदि अमुक पदार्थ लिया अब देता नहीं या यह कहकर कि अमुक वस्तु जो  
न्याय पूर्वक इसको मुझे देदनी चाहिये देता नहीं यह दशा दीवानी से सम्बन्ध  
रखती है ) विध्यात्मक उसे कहते हैं कि जो बात न करनी चाहिये उसके करतेहुये कोई  
अभियोक्ता बने जैसे किसीने यह कहकर अभियोग किया कि मेरा क्षेत्र आदि अमुक  
पदार्थ यह झीनताहै या अमुक भौतिका अन्याय करताहै अथवा किया तौ यह दशा  
फौजदारीसे संबंध रखती है ) यही प्रमाण कात्यायनजीने कहाहै-यथा (न्यायस्यनेच्छ  
तेकर्तुमन्याज्यंवाकरोति यः) अर्थात्-अपने न्यायनाम कर्तव्य कामकरनेको इच्छानहीं  
करता अथवा जो अन्याय करताहै इनदोनों पर अभियोग नाम नालिश करीजावे तौ  
यथा क्रमसे प्रतिपेधाभियोग और विध्याभियोग अर्थात् (नालिश) दीवानी और  
नालिश फौजदारी कहलावे-वही अभियोग जिसके यह दोभेद कियेगये तिसके इन्हीं  
दोभेदोंसे अठारह भेद होतेहैं किजो मनुजीनेकहेथे-यथा (तेषामाद्यमृणादानंतिःक्षेपो  
ऽस्वामिविक्रयः । संभूयचसमुत्थानंदत्तस्यानपकर्मच ॥ वेतनस्यैवचादानंसंविदश्चव्य  
तिक्रमः । क्रयविक्रयानुशयोविवादःस्वामिपालयोः॥सीमाविवादधर्मश्चपारुष्येदंडवाचि  
के । स्तेयंचसाहसंचैवस्त्रीसंग्रहणमेवच ॥ स्त्रीपुंघर्मोविभागश्चवृत्तमाहूयएवच । पदान्य  
ष्टादशैतानिव्यवहारस्थिताविह) अर्थात्-उनमें सबसे पहला ( ऋणादान ) पद अर्थात्  
ऋणके देनेलेनेका अभियोग २ ( निःक्षेप ) अर्थात् अपने धनका औरोंकेपास विद्वासा-  
तासे धरोहर सौंपना इसीको भाषान्तर से अमानत कहते हैं चाहै किसी कामके  
लिये सौंपाजाय तौभी यही बातहै ३ ( स्वामिविक्रय ) जो किसी वस्तुको उस वस्तुके  
स्वामीने न बेचाहो किसी अनधिकारीने विक्रयकियाहो तिसकी नालिश ४ ( संभूयचसु-  
त्थान ) अर्थात् वह विवाद जो वणिक् आदि अनेक साभी होकर किसी व्यापारको  
करें और उसमें झगड़ा उठे ५ ( वृत्तमाहूय ) अर्थात् जो वस्तु किसीको योग्यरीतिसे  
वचनद्वारा या पत्रद्वारा देनीकही वह पीछे किसी अयोग्यरीतिसे न देनीचाहै या देचुके  
पीछेही अपात्रबुद्धि वा क्रीधादिहेतुसेलेलेनी तिसकाविवाद और इसीका द्वितीयस्वरूप  
यहहै किजो वस्तु किसीके देनेके निमित्तसे विद्वासापात्रको सौंपीजाय और वह उसको  
नही देवै या कुछ कमकरके देवै इसीको भाषान्तर से खयानत कहतेहैं ६ ( वेतनादान )  
अर्थात् कर्मकरोंकी श्रुति मजूरी आदिका न देना तिसका झगड़ा ७ ( संविदश्चतिक्रम )  
अर्थात् जिस वार्तामें परस्पर यहसंमतिहोगईहो कि अमुक अवाधिपर ऐसाकरेंगे उस

वाञ्छदह का पूरा नकरना किन्तु व्यवस्थित नियम का अतिक्रम करदेना तिसकी नालिश = (क्रयविक्रयानुशय) अर्थात् क्रय अथवा विक्रय करीहुई वस्तुको न्युनाधिक मूल्य आदि या वस्तुको बदल कर देदेने आदि से पश्चात्ताप करके जो कोई उसके फेरने फिरवाने की नालिश करै तिस व्यवहार पदको क्रय विक्रयका अनुशय कहते हैं इसीको भाषांतर से वैअ और खरीदकी तन्सीख कहते हैं ६ (स्वामिपालविवाद) अर्थात् स्वामी और सेवक नौकर आदिका परस्पर भगड़ा १० (सीमाविवाद) अर्थात् धरती ग्राम क्षेत्र स्थान आदिकी सीमा पर भगड़ा होकर जो नालिश दायर हो ११ (वाक्-पारुष्य) विवाद जो गाली गुफ्तार कोसाकरीहोनेपर नालिश करीजाय १२ (दण्डपा-रुष्य) विवाद ताड़ना पीटना आदि (यहदोनोंग्यारहवें बारहवेंविवादभाषांतरसे (हम लह) और (इजालय हैसियत उफी के) नामसे अदालतों में प्रसिद्ध हैं) १३ (स्तेय विवाद) अर्थात् चोरी का मुकद्दमह १४ (ताहत्) अर्थात् किसीपर प्रबलता करनी या प्रबलता से धनछीनलेना आदि इसीकी भाषांतरमें (सरकहविलजत्र) और (अमूर जत्र) कहते हैं १५ (खीतग्रहण) परखी का संग्रह आदि इसीकी (मुकद्दमहजिना) कहते हैं १६ (खीपुर्म) विवाद अर्थात् खी और पति के परस्पर जो उनके उचित धर्मके मध्ये भगड़ा होकर नालिश करीजाय १७ (विभाग) पद अर्थात् पैतृकादि धनोंके विभाग मध्ये जो विवाद हो इसीको (आईनविरासत) कहते हैं १८ (वत्) और (समाहूय) अर्थात् जुएका खेलना जो पाँसोंसे होता है सोतौद्युत और समाहूय उसप्रकारके जुआको कहते हैं जो पशुपक्षी आदिजीवोंकी लड़ाईद्वारा वाज्जीवदीजाती हैं-संसारके सारेमुकद्द-मात इनअठारह भेदोंके आश्रयभूत हैं-ये अठारह भी साध्यकर्मके भेदसे बहुतहोजाते हैं जैसानारदजीनेकहाहै कि (एपामेवप्रभेदोऽन्यः शतमष्टोत्तरंशतम्। क्रियाभेदान्मनुष्या षांशतशाखोनिगद्यते) अर्थात्-इनअठारहभेदोंका औरभी प्रभेदप्रथम १०८ फिरइनमें से भी एकएकके सैकड़ों भेदहोते हैं क्योंकि मनुष्योंकी क्रियाभेदकेहेतुसे व्यवहारपदका अभियोग सैकड़ोंशाखावाला कहलाताहै (किंतु क्रियाभेदकी अपेक्षामें इसकी शाखा-ओंका संख्यानियमभी नहींहोसक्ता) और यहवात जो मूलश्लोकमें योगीश्वरनेकही कि (अविदयति) अर्थात् राजापासजाकर कहताहै इस्से यह आशयभी दर्शायाहै कि वह अभियोक्ता आपहीजाकर विज्ञापनकरे अर्थात् राजप्रेरितनहीं या राजाके हाकिम आदि किसी अन्यपुरुषकी प्रेरणासे नहींनालिशकरे-राजाकी अपेक्षामें मनुने यहकहा है-यथा (नोत्पादयेत्स्वयंकायैराजावाप्यस्यपुरुषः । नचप्रापितमन्येनग्रसेतार्थकथंचन) अर्थात्-राजा या राजाकाकोई अधिकारी पुरुष आपही किसीअर्थी या प्रत्यर्थीसे अभियोगरूप कार्य न खड़ाकरवावे और यहभी कि जो आपही वे कुछ मुकद्दमालावें तो उसकेन्यायकी उपेक्षाभी न करनीचाहिये-और भी मूलश्लोकमें (आधार्षतः परैः)

यह परजनोंका बहुवचन जो किया इससे यह सिद्धांत दर्शाया कि एक अभियोक्ताका व्यवहार प्रतिपक्षी एक या दो या कईकेभी साथ होता है इसीप्रकार एक प्रतिपक्षीपर भी अभियोक्ता एक या दो या कईकेभी नालिश होता है किन्तु कुछ यही नियम नहीं है कि दोनोंतरफ एकही एक प्रतिपक्षी हो तब नालिश हो अन्यथा न हो अर्थात् जिस अभियोक्ताने तीन चार साभियोंके नामसे एक साथ धन दिया होगा तो अवश्य उनके नामसे एक साथ नालिश करेगा-या-जिसको तीन चारने मिलकर मारा हो वह अवश्य उन सबके नामसे एक साथ अभियोग करेगा-यह योगीश्वरने सामान्य मूलमर्यादा कही है ऐसे ही जिन कई साभियोंने अपने साभेके धनमेंसे जिस किसी एकहीको ऋण दिया होगा तो अवश्य उस एकहीके नामसे वे कई साभी मिलकर नालिश करेंगे इसलिये यह सामान्य मूलमर्यादा योगीश्वरने (परिद्विर्षितः) इसपदसे प्रकट करी है (अभियोक्ता-मुद्दई) (अभियुक्त-मुद्दा अलेह) (अभियोग-मुद्दा) यह नाम सब लोकमें प्रसिद्ध है-और जो कि नारद जीके वाक्यसे एक अभियोक्ताका विवाद पद बहुतांके साथ हो तो राजद्वारमें अनादेय कहा है सो वहावा भिन्न कार्योके विषयपर कही है इसलिये वहावार्त्ता यहाँपर योगीश्वरकी कही हुई सामान्य मूलमर्यादासे अपेक्षानहीं रखती है-यथा (एकस्य बहुभिः सार्द्धं स्त्रीणां प्रेप्य जनस्य च । अनादेयो भवेद्वा दो धर्मविद्विरुदाहतः) अर्थात्-नारदने यह कहा है कि एक अर्थीका अभियोग अनेक प्रत्यर्थीके साथ या स्त्रियोंका परस्परवाद हो या प्रेप्य जनका वाद हो तो ये वाद अनादेय हैं धर्मज्ञोंने यह कहा है-सो इसवचनका यह सिद्धांत है कि जिस अभियोक्ताका देन लेन भिन्न २ कई पुरुषोंके साथ हो और वह सबके नाम इकट्ठी नालिश एक साथ करे तब राजाको नामंजूर करनी चाहिये (हस्तगृह्यंत) इसी का जैसे किसी स्त्रीने अपने पति आदिका धन स्थावर जिसपर वह पति आदिके अभावमें परिग्रहवती हुई हो परन्तु स्त्रीत्वसे दानया विक्रय करनेका अधिकार उसको नहीं था उसी स्थावर धनको उसने भिन्न भिन्न अनेक मनुष्योंके हाथ विक्रय अथवा दान कर दिया इसपीछे कोई उस धनका अधिकारी होनेसे अयोग्य क्रय विक्रयकी नालिश या अयोग्य दानकी नालिश करना चाहें और उन सबके नाम एक साथ नालिश करे जिनके पास वह धन पहुँचा हो तो यह अनादेय व्यवहार है इसको राजा अस्वीकार करे पर जो जुदी २ नालिश करे तो फिर आदेय है अनादेय नहीं (तीसरा दृष्टांत) इसीका जैसे किसीकिताने अनेक विक्रेताओंसे भिन्न वस्तु मोल ली हों और सबके नाम अनुशयका अभियोग एक साथ करे तो अनादेय है भिन्न २ करे तो आदेय है-इसीप्रकार फौजदारीके भी द्वंद्वमें (दृष्टांत) समुभलेना जैसे एक अभियोक्ता कई मनुष्योंसे भिन्न २ समयपर और भिन्न २ हेतुसे लड़ा हो वह सबके नाम एक साथ नालिश करे तो अनादेय है भिन्न २ करे तो आदेय है (एकस्य बहुभिस्तार्द्धम्) इसपदके ऊपर यह सब दृष्टांत कह गये उस दशामें कि जब अ-

भियोक्ता एकहो-और यदि अभियोक्ता कईहों अभियुक्त प्रतिपक्षी एकहो इसदशामें यह ( दृष्टांत ) है कि जैसे किसीसाद्वकारका देवालानिकलाउसपर भिन्न २ अनेक मनुष्यों कारुपयालेनाथा वेसभीमिलकर एकसाथ उसकेनाम नालिश करेंतौ अनादेयव्यवहार है यदि अपनी २ भिन्न २ करेंतौ फिर ( आदेय ) है सियोंका परस्परवाद इसहेतुसे अनादेय कहाकि स्त्रियोंको विशेषकर कुलस्त्रीको जैसे और बहुधावातों का अधिकार नहींतैसे-ही अदालत में जाकरलड़ने भगडने काभी निषेध है किंतु उनकेज्ञाती चारिसोंद्वारा अभियोग हो तो वहभी आदेयहै परजोकोई विष साहसआदि विकटदशा उत्पन्नहो तो वह जुदीवातहै-ऐसेही प्रेयजनधावक आदिका वादभी एकव्यर्थ वातमें गिनती है परन्तु यदि साधारण भावोंसेहो क्योंकि इसमेंभी जब साहस चौर्यादि उपद्रवोंका संपर्कहो तो वहवात जुदीहै अन्यथा कुछ यह सिद्धांत नहींहै कि स्वामी और सेवक-मात्रका विवादराजा सुने नहीं क्योंकि स्वामिपालका विवादभी पूर्वोक्त अष्टादशपदों में गिनती होचुकाहै इस लिये यह प्रेयजन का चर्चा एक भिन्नदशापर आरूढ़ है इसपांचवीं अधिकोक्तिका शेष आशय नीचे तृतीय परिच्छेदमें भिन्नवर्णनहोगा ५ ॥

अथाज्ञानविषयोनाम तृतीयः परिच्छेदः ॥

इस परिच्छेदमें हुकुमनामा और तलबीकीप्रक्रिया कहते हैं ॥

यद्यपि इस परिच्छेदमें योगीश्वरका मूल श्लोक नहीं है क्योंकि द्वितीय परिच्छेद-मध्ये पंचम अधिकोक्ति का शेष आशयइसमें लिखेंगे इस हेतुसे कि यह वार्ताउत्से भिन्नहै तथापि समस्या उसीअधिकोक्तिके मूलपंचमश्लोक तीसरेचरणसे लीजायगी सो देखो नीचेके लेखसे ( आवेदयति-राज्ञे ) यह तीसरा चरण पांचवें श्लोकमें जो कहाथा इसीके ध्वन्यर्थ लक्षणसे यहभी दर्शायाहै कि आवेदन के समय राजा करके पूछा हुआ अर्थी विनीत वेपहोकरआधीनीसाथ निवेदन करे किंतु विकृत आकारसे नहीं-इस पीछे जो उसका आवेदन कियाहुआ राजाठीक समुझे तो मुद्रा ( अर्थात् मुहरपरबानाआदि भेजकर समयोचित रीति)से प्रत्यर्थीका आज्ञानकरे परअकल्पादि कौको नहीं बुलावे इत्यादि कई बातों का प्रकार योगीश्वर ने नहीं कहा सो इसलिये कि यहवात इसकामके प्रयोजन सेही सिद्ध होकर आपसे आप जानी जाती है क्योंकि जब आगे छठे श्लोकमें प्रत्यर्थी के सन्मुख अर्थी का निवेदन दूसरा कर लिखवाना कहा तो इससे प्रत्यक्ष प्रतीत हुआ कि प्रत्यर्थी का बुलाना आवश्यकहै और बुलाना भी उसी दशामें आवश्यक होसकाहै कि जब अर्थी का निवेदन ठीक समुझा जाकर प्रत्यर्थी पर बुलाने की योग्यता पार्जवावे ऐसेही अकल्पआदि सर्वों के लक्षणसे उनकीयोग्यता जानीजाती है यहाँ ( अकल्प ) रोगी को कहते हैं-परन्तु स्मृत्यंतर में इनवातों का व्यवहार स्पष्टरूप से कहा है-यथा ( कालेकार्याथनेष्टच्छेददृष्टांतपुर

तःस्थितम् । किंकार्यकाचतेपीडामाभैषीर्वाहिमानव ॥ केनकस्मिन्कदाकस्मात्पृच्छेदेवं सभागतम् । एवंष्टःसयद्ब्रूयात्ससन्धेर्ब्राह्मणैःसह ॥ विमृश्यकार्यन्याय्यचेदाङ्गानार्थमतःपरम् । मुद्रांवाणिःक्षिपेत्तस्मिन्पुरुषवासमादिशेत् ॥ अकल्पवालस्थविरविषमस्थ क्रियाकुलान् । कार्यातिपातिव्यसनिनृपकार्योत्सवाकुलान् ॥ मत्तोन्मत्तप्रमत्तातान्भृत्या ज्ञाद्धानयेन्मृपः । नर्हानपक्षांयुवतिकुलेजातांप्रसूतिकाम् ॥ सर्ववर्णोत्तमांकन्यांताज्ञाति प्रभुकाःस्मृताः । तदधीनकुटुंबिन्यःस्वैरिण्योगणिकाश्चयाः ॥ निष्कुलायाश्चपतितस्ता सामाद्धानमिष्यते । कालदेशंचविज्ञायकार्याणांचवलावले ॥ अकल्पादीनापिशनैर्यानि राद्धानयेन्मृपः । ज्ञात्वाभियोगंयेपिष्युर्वनेप्रव्रजितादयः ॥ तानप्याद्धानयेद्राजागुरुकार्येष्वकोपयन् ) अर्थात्-सूचितकालपरआयेहुये पुरारूकार्यार्थीको सभामे पहुँचेहुये सन्मुखस्थितहुये अपनीदशा कहतेहुयेको इसप्रकारपूर्वै क्या तेराकार्यहै क्या तुमको पीड़ाहुई हे मनुष्य तू डरौमत अपनावृत्तांतकहो किसने तुमको दुःखदिया और किस दिन या किसवक्त ऐसाकिया और किसहेतुसे तेरेसाथ ऐसाकिया-ऐसे पूँछाहुआ वह अर्थ जोकुछकहे सोसबसभ्यजनो और ब्राह्मणोसाहितराजा अथवा प्राड्विवाकशोचि विचारिकै यदि उसवार्ताको न्यायकरनेयोग्यसमुझै तो इसकेपीछे प्रत्यर्थके आद्धानके निमित्तसे एकमुद्रा अर्थात् इतलाअनामामुहरी उसअर्थकेहवालेकरै अथवा उचित समुझैतो किसी उहदेदार पुरुषको उसकेसाथ जानेकी आज्ञादेवे-तहाँइतने पुरुषको राजा नहीं बुलावै-एकतौ ( अकल्प ) जो अतिरोगीहो ( वालक ) जो असमर्थ वा अज्ञानहो ( स्थिर ) जो अतिबूढ़ाहो-विषमस्थ जो किसीप्रकारकी विषमदशा या दारुण संकटमें फँसाहो ( क्रियाकुल ) जोधन संबंधी यजन पूजन आदिमें तत्परहो या किसी प्रबल हानिलाभ संबंधीकार्यकी क्रियामें व्याकुलफँसाहो ( कार्यातिपाती ) जिसकाहाजिर नहोना उसीके निमित्तमें हानिकारकहो ( व्यसनी ) जिसके कोईमौतका व्यसन या अग्निदाह आदि दैवकृत उपद्रवहो ( नृपकार्यकुल ) जो राजाके किसीउत्कृष्ट कार्यमें व्यग्र होरहाहो ( उत्सवाकुल ) जो तेउहार आदि या विवाह आदि किसी बडेउत्सवमेंसंव्यग्र होरहाहो ( मच्च ) जो मदसे युक्तहो-इसको भाषांतरमें वदमुस्तभी कहतेहैं ( उन्मत्त ) जिस को भूतादि बाधाते चित्तविकृति लक्षणवाले उन्मादकी बीमारीहो किन्तु सिडीदीवाना जो प्रसिद्ध है ( मन्त्र ) जिसको चित्त विभ्रमरूप असावधानीका रोगहो यथा जोकाम कर्तव्यहै तिसकोअकर्तव्य समुझकर नकरै और अकर्तव्यको कर्तव्यसमुझकरकरने लगे किन्तु आधा सिडी यहभी होताहै इसीको सँवहटभी भाषामें कहतेहैं ( भ्रात ) जो किसी तीव्ररोग या बुढ़ापा यद्वापुत्र वियोग आदिसे अतिशोक सयुक्त पीडामें विवश हो ( भृत्य ) जो सेवकआदि भरणीय वर्गमें गिनतीहो अर्थात् किसीके आधीनहोइतने लोगोको राजानहीं बुलावै-और ( दीनपक्षायुवती ) युवा अवस्थाकी स्त्री जिसकेपति या

कोईपक्षी न हो उसकोभी नहींबुलावै (कुलेजाता) जोवड़ेप्रतिष्ठित कुलकी होचाहै किसी अवस्थावालीहो उसको नहींबुलावै (प्रसूतिका) जिसकेहाल संतान प्रसूतहुआहोचाहै वह किसी कुलकीहो उसकोभी नहीं (सर्ववर्णोत्तमार्कन्यां) सभीवर्णों में किसीवर्णकी जो उत्तम कन्यारूप यौवन आदिसे संपन्नहो उसकोभी नहींबुलावै क्योंकि ये सब स्त्रियां ज्ञातिप्रभुका कहलातीहैं अर्थात् इनके ज्ञातीलोग पुरुष जो वारिसहों वेहीप्रभु और वेही इनके बदले उत्तरदेनेके अधिकारी होतेहैं (अपवा) जो इसप्रकारके पुरुषभीनहों तो अभी वर्णन करीहुई स्त्रियोंके आधीन जो कुटुंबिनी बड़ीबुढ़ीहों जिनके अवलंबसे उनकी रक्षाहोतीहो या वे स्त्रियाँ जो निजकुटुंबमें मुखियाहों जिनके ऊपर उस कुटुंबका भारहो तिनका आज्ञान करना उचितहै और उनकाभी किजो (स्वैरिणी) अर्थात् स्वेच्छाचारमें दुर्नामहों-और (गणिका) वेश्याआदि (निष्कुला) जो कुलहीन अर्थात् कुल मेंसे निकाली गईहों-और (पतिता) जो जातिसे परिच्युत करीगईहों इनस्त्रियोंका आज्ञान होसक्ताहै इसके सिवाय कालकी आवश्यकता या देशकी परिपाटी या कार्योंका बलाबल विशेषतासे जानकर कि वहउपद्रव और दोष किंतनागाढ़है जिसमेंविना बुलाये काम नहींचलता तब सवारीद्वारा धीरेधीरेले आनेकी आज्ञापूर्वक उनवीमारीं आदिको भी राजा बुलवालेवे-इसके सिवाय नालिशका अभियोग जानिकर जोकोई प्रत्यर्थी संन्यासी आदि बनिकर भी वनमें जारमेहों उनको भी राजा बड़े २ कार्योंमें अभियोगकी आवश्यकता जानिकर बुलवावै पर ऐसीरीतिसे बुलवावै जिस्से उनको कोपनहीं दिलवावै और न आपउनपर कोपकरै (वड़े २ कार्योंमें) यह बड़ेका विशेषण देनेसे यहसिद्धांतहै किजो प्रत्यर्थी तुच्छ कार्यके अभियोगसे भयकरके संन्यासीआदि भेपलेकर वनमें छिपाहो उसके बुलवानेसे उपेक्षाकरें क्योंकि जिसने थोड़ीवातपर धरझोड़कर वनसेवनकिया उसने आपहीदंड पालिया इसलिये उसका बुलवानाव्यर्थ है-इसीकार्यके संबंधसे आसेध व्यवस्थाभी नारदजीने स्पष्टरूपसे कही और उसमें मुद्दईको निज आप अपनी स्वाधीनता प्रकटकरीहै कि वह मुद्दाअलेहको गिरफ्तार करसक्ताहै आसेधघेरने रोकनेको कहतेहैं-यथा(वक्तव्येयं ह्यतिष्ठतमुक्तामंतंचतद्वचः। आसेधयेद्विवादार्थी यावदाज्ञानदर्शनम् ॥ स्थानासेधःकालकृतः प्रवासात्कर्मणस्तथा। चतुर्विधःस्यादासेधोनासिद्धस्तैर्विलंघयेत् ॥ आसेधकालआसिद्धआसेधयोतिवर्तते। सविनेयोन्यथाकुर्वन्नासेद्वादंडभाग्भवेत् ॥ नदीसंतारकांतारदुर्देशोपश्रवादिपु। आसिद्धस्तंपरासेधमुक्तामन्नापराध्नुयात् ॥ निर्वेष्टकामोरोगातोऽप्यिशुर्व्यसनेस्थितः। अभियुक्तस्तथान्येनराजकार्येऽप्यतस्तथा॥ गवांश्चारेगोपालाः सस्याचायेकूपीवलाः। शिल्पिनश्चापितृकालमायुधीयादचविग्रहे) अर्थात् नालिशहोनेपर जबतक मुद्दाअलेह अदालतमें इजहारोंको नहींबुलायागया इसवीचमें मुद्दईकेसन्मुख जो कहनेयोग्य अर्थ प्रयोजन

की बातमें खडान होता हो और भागनेका विचार करता हो या मुद्दईकी बातको उझालता वा उल्लाँघता हो तो ऐसे प्रत्यर्थीको अर्थी अपने आपसे रोके या राजद्वारसे आसेध करवा देवें क्योंकि उसके भगजाने वा लुकजानेकी शंका है-आसेध भी चार प्रकारका होता है किंतु एक तो (स्थानासेध) अर्थात् प्रत्यर्थीका स्थान घेरकर चौकसाईं करी जाय जिसे वह निकलने नहीं पावे दूसरा (कालरुत-आसेध) जो कालके संयोगसे किसी जघे पकड़ जाय या जिसे वह इतनी अवधिताई कि जवतक विवादका निपटारा हो जाय हवालातमें रक्खा जाय या उतने दिनोंकी जमानत लेकर जानेका निषेध किया जाय-तीसरा (प्रवातासेध) अर्थात् विदेशको जाने नहीं पावे-चौथा (कर्मकाआसेध) अर्थात् मुकद्दमेके निपटारा भीतर निज उद्यमका कोई ऐसा कर्म न करने पावे जिसके प्रारंभसे अदालतकी उपस्थिति न कर सकै इन चार भौतिके आसेधोंमें से किसी आसेधसे जो प्रत्यर्थी उचित समय पर (आसिद्ध) अर्थात् घिरा हो तो उस आसेधको खिलाँघे नहीं क्योंकि आसेधके समयपर आसिद्ध हुआ प्रत्यर्थी यदि आसेधको उल्लाँघता है किंतु छोड़ भागता है वह उस मुख्य मुकद्दमाके सिवाय दण्ड देने योग्य होता है-और अन्यथा करता हुआ आसेध भी दण्डभागी होता है अर्थात् आसेध करवानेवाला यदि अनुचित रीतिसे आसेध करे या करवावे तो वह भी दण्डपावे-परन्तु-जो कोई नदी के उतरते हुये घेरा जाय जहां प्राणोंका सन्देह हो या वनमें घेरा जाय जहां पहुँचना दुर्गम हो या किसी दुर्देशस्थान पर घेरा जाय जहां कुछ अधिक पीड़ाकी सम्भावना हो या किसी प्रबल उपद्रव आदिमें फँसा हुआ घेरा जाय जहां अधिक विपत्तिका सम्भव है इन स्थानोंमें घिरा हुआ उस पराये आसेधको उल्लाँघता हुआ अपराधी नहीं होसकता अर्थात् ऐसे भगोड़ा को दण्ड न देना चाहिये केवल गिरफ्तारी मात्र इन दशाओं के पश्चात् युक्तिसे कर लेनी चाहिये-और भी (निवेष्टकामः) अर्थात् जो विवाह करने पर उद्यत हुआ वरातलिये जाता हो या (रोगार्च) जो रोगों से अति पीड़ित हो या (पिण्ड) जो यजन पूजन यज्ञादि कुछ करने पर उद्यत हो या किसी व्यसन विपत्ति में फँसा हो तथैव जो और किसीकी नालिश करके पहलेसे अभियुक्त हो और उससे निपटारा नहीं पाया हो तथैव जो राजसेवक होनेसे या और किसी हेतुसे राजकार्यमें समुद्यत हो या गौओं के चराते समय गोपाल हों या किसान लोग जो खेती बोन आदि क्रियामें तत्पर हों या शिल्पी अर्थात् कारीगर लोग जो अपने शिल्पकार्य में तत्पर हों और जो लोग सिपाही आदि विग्रह समय शस्त्र बाँधें इनका भी ऐसे समयपर तत्काल उन कामोंकी हानि करिके गिरफ्तार करना अनुचित है और यदि ऐसे समयपर आसेध करते हुये वे भागें या आसेधकारियोंकी ही मार भगावें तो इसके पलटे दण्डयोग्य नहीं हैं अर्थात् इतने लोगोंकी गिरफ्तारी ऐसे समयपर न मुद्दईकी ओरसे होसकती है न राजा वा हाकिम



उनको तलवकरसकते हैं-गिरकारी अर्थात् राजाकी आज्ञासे अवरोध हवालात हिरा-सतमें रहना इसीको इसग्रन्थमें (भाष्य) कहा अकल्प आदि जिनके बलानेका नि-पेध पहलेकियाथा वे अपने पुत्र भ्रातृ आदि किसीको भेजेंगे या और किसी सुहृद सम्बन्धी नातेदार मित्र आदिको भेजसकते हैं सो पुत्रादिक सुहृद परार्थवादी नहीं कहलाते हैं-तथाच नारदः (योनभ्रातानचपितानपुत्राननियोगकृत । परार्थवादीदंड्यः स्याद्व्यवहारेपुविबुवन) अर्थात् जो पुरुष अर्थात् वा प्रत्यर्थीका न भाई है न पिता है न पुत्र है और न उनका नियोगी अर्थात् वकील मुखतार भी नहीं है ऐसा पुरुष पराये व्यवहारोंमें यदि धोलता या विरुद्ध कुछ कहता है वह परार्थवादी कहलाता और इसीअपराधसे दण्ड देने योग्य होता है-इसलिये उन अकल्पादिकों के भेजेहुये उनके पुत्रादिक या और कोई सुहृद जो अदालत में आवें तो उन्हीं के प्रति स्थानी समुभकर परार्थवादियोंमें गिनती उन्हें न करना चाहिये (अथ प्रत्यर्थिनिमुद्रालेख्य पुरुषाणामन्यतमेनानीते किंकुर्यादित्यत आह) अर्थात् प्रत्यर्थीको चपरासियों में से किसी करके लेआनेपर क्या करना चाहिये इसलिये नीचेके श्लोक वा परिच्छेद से भाषापादकी व्यवस्था कहते हैं भाषापाद (अर्थात् इजहार मुद्दई) ५ ॥

अथभाषापादोनाम चतुर्थःपरिच्छेदः ४ ॥

इस परिच्छेदमें मुद्दई के इजहारदावेकी प्रक्रियाकहते हैं ॥

प्रत्यर्थिनोऽप्रतोलेख्यंयावेदितार्थना । समामासतददाहर्नामजात्याविचित्रितम् ६ ॥

अर्थ०-प्रत्यर्थी के आगे भी लिखवाना चाहिये (जैसा) अर्थीने आवेदित किया संवत्, मास, पक्ष, वार, नाम, जाति आदिसे चिह्नित ६ ॥

अभि०-जब कि आवेदन समय पहिलेही अर्थीके वचन लिखचुकेथे तो फिर दुसराकर प्रत्यर्थीके सन्मुख लिखवानाव्यर्थ है इस पिष्टपेषसे क्या सिद्धि इसका अभिप्राय उत्तरार्द्धसे प्रकट करते हैं कि पहले आवेदन समय केवल कार्यमात्र सा-धारण भावसे लिखाथा इसलिये प्रत्यर्थीके सन्मुख संवत्सर केनामसे वर्षोंका प्रमाण महीने का नाम पक्षकानाम वारादिन संयुक्त जिसमें उसदावे की विनाय प्रारम्भ हुई हो तबसे लेकर दावेके दिनतक मध्य अवधि सहित लिखवाना चाहिये इसीकर्मको इजहार लेना कहते हैं इस इजहार पत्रमें अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके नाम जाति और आदि शब्दसे उनके विशेषण विख्याति प्रसिद्धि उपनाम और वह द्रव्य जिसपर विवादहुआ हो द्रव्यकी संख्यामान परिमाण स्थान वेला क्षमालिंग आदि सबलभ-णोंके चिह्न देने चाहिये इसकीविशेष व्यवस्था नीचे अधिकोक्तिमें देखो ६ ॥

अभि०-(जैसा) आवेदन समय अर्थीने पहिले जो कुछ कहाहो (तैसाही) अर्थात् उससे कुछ अन्यथा नहीं प्रत्यर्थीके सन्मुखलिखवावे क्योंकि अन्यथा वादित्वसे व्य-

वहाराका भंग संभाव्य होता और वह अन्यथा वादीभी पाँचप्रकारके हीनों में गिनती होताहै-यथाह नारदः(अन्यवादीक्रियाद्वेपीनोपस्थातानिरुत्तरः । आहूतव्यपलायी चहीनःपंचविधःस्मृतः) अर्थात्-एकतौ (अन्यवादी) या अन्यथावादी जो पहलेकुछ और कहै पीछे या बीचमें कुछ और कहनेलगे-दूसरा (क्रियाद्वेपी) जो साक्षीलोगोंके लिखवायेहुये साक्ष्य मध्येभुक्ति युक्ति शपथ आदिक्रियाओंकोदोष लगावै और इसी हेतुसे उनके साथ या सभ्यजनों केही साथ द्वेपप्रकटकरै और वहभी क्रियाद्वेपी कहलावताहै जो अपने मुकद्दमहकी क्रियाको अपनेआप किसीप्रकारसे दूषितकरै अर्थात् जानिबूझकर अपनेमुकद्दमहको बिगाड़ै-तीसरा (अनुपस्थाता) जो अपने मुकद्दमाके निर्णय सम्बन्धीउचित समयपर उपस्थित नहो तो इसी गैरहाजिरीसेहीन कहलावै-चौथा (निरुत्तर) जो अपने व्यवहार वादमें प्रयोजन सिद्धिका उत्तर न देवै या निपट चुपकाखड़ा रहै वह लाजवाव होनेसेहीन कहलावै-पाँचवाँ आहूत (प्रपलायी) या आहूत व्यपलायी कहीजो उचित समयपर बुलानेसेभी भागा फिरै आवै नहीं या निपट रूपेश होजावै तो यह भी इसदोषके हेतुसेहीन कहलावै (हीन) अर्थात् मंद नीच अधम निंध्य चाहै अर्थात् या प्रत्यर्थी दोमेंसे कोई हीन हो वह किसीदशामें हीनताकी अधिकतासे संभव हो तो अपने व्यवहार पदसेभी च्युतहोजाताहै किंतु जो (अर्थी) हीनहो तो उसका दावा खारिज होकर पराजय होजातीहै कदाचित् (प्रत्यर्थी) हीन हुआ तो उसपर बिना प्रमाण वा सबूतके दावा डिगरी होकर पराजय रूढ होतीहै-यद्यपि ये पाँचों एकसेएक अधिकहै तथापि (अन्यवादी) जो पहलाहीनगिना गया वह सबसे अधिकतर हीन होताहै-तथथा-पूर्ववादंपरित्यज्योऽन्यमालंबतेपुनः वादसंक्रमणाज्ज्ञेयोहीनवादीसंवैनरः) अर्थात्-अपने पहले वादको निपट छोड़कर पीछे जो कोई अन्यकथन पर आरूढ़ होजाताहै वह मनुष्यवादके बदलनेसे निश्चयात्मक हीनवादी जाननाचाहिये-इसीलिये वाचक पुरुषकी भाषा ऐसीहोनीचाहिये सो कहतेहै-यथा(अर्थवद्धर्मसंयुक्तपरिपूर्णमनाकुलमासाध्यवद्वाचकपदंप्रकृतार्थानुवांचि । प्रसिद्धमविरुद्धचनिश्चितसाधनेक्षमम् । संक्षिप्तंनिखिलार्थचदेशकालाविरोधिच । वर्षर्तुमासपक्षाहोवेलादेशप्रदेशवत् । स्थानावसथसाध्याख्यजात्याकारवयोर्युतम् । साध्यप्रमाणसंख्यावदात्मप्रत्यर्थ्यनामवत् । परात्मपूर्वजानेकराजनानामभिरंकितम् । क्षमालिगात्मपीडावत्कथिताहर्तृदायकम् । यदावेदयतेराज्ञेतद्वापेत्यभिधीयते) अर्थात्-इनश्लोकों मे कहीहुई इतनी बातोंके लक्षणसे संयुक्त जो कुछ वार्त्तापद अर्थात् अपने मुखसे राजापर इजहारो समय आवेदन करैहै सो भाषा पाद कहलाताहै (भाषा प्रतिज्ञा पक्ष इत्यर्थान्तरं) इसी भाषा पादको (इजहारदावे) कहतेहै इस भाषा पादके समस्त लक्षण यथाक्रमसे समुभौ कि-वाचक पुरुषका वार्त्तापद प्रथम तो अर्थवालाहो किंतु

निरर्थ वा निष्प्रयोजन पद न हो-(धर्मसंयुक्त) हो किंतु कोईवात अधर्म मार्गसे छल प्रपंचकी न हो-(परिपूर्ण) हो किंतु अधकच्ची न हो-अनाकुल हो किंतु जिसके पूर्वापर कथनमें विरोध न हो-(साध्यवत्) हो किंतु मुख्य प्रयोजनकी साध्यता जिसमें प्रकट होती हो-(प्रकृतार्थानुबन्धी) हो किंतु जिसमें पूर्व वर्णित अर्थ प्रयोजनसे अनुबंधपाया जाता हो-(प्रसिद्ध) हो किंतु गूलरका फूल जैसा अप्रसिद्ध होता है तैसा पद न हो-(प्रविच्छेद) हो किंतु द्रव्य संख्या नामजाति समय आदि चिह्नोंसे विरुद्ध न हो-(निविचत) हो किंतु अनिश्चित संदिग्ध पद न हो-(साधनमैक्षम) हो किंतु मुख्य प्रयोजनका साधन करनेमें वह पद समर्थ हो अर्थात् ऐसा न हो जिसकी साधना राजा या किसीकी भी सत्तासे न हो सक्ती हो सिद्धांत यह कि बहुवात असली सवृतकी पहुँच सक्ती हो-(संक्षिप्त) हो किंतु असंक्षेप अतिविस्तारवान् इतिहासवत् न हो (निखिलार्थ) भी हो किंतु जिसमें निःशेषप्रयोजन पाया जावे ऐसा हो अर्थात् ऐसा पद न हो जिसका प्रयोजन सुननेवालोंकी समुभक्तमें कुछ आवे कुछ न आवे-देशकालका अविरोधी भी हो किंतु जिसदेशमें या जिसकालमें नालिशका अभियोग हुआ उसदेश या उसकालका विरोधी पद न हो-वर्ष ऋतु मास पक्ष दिन बेरा देश प्रदेश स्थान आवासय साधारण जाति आकार वयस् इनसे युक्त हो साध्यका प्रमाण साध्यकी संख्या अपने नामसे प्रत्यर्थीके नामसे भी वापदादे परदादेके नामों तथा वर्त्तमानसे पहले कई राजाओंके नामोंसे अंकित हो-(क्षमालिंग) से भी युक्त हो किंतु इतनी या इतने कालतक मैनेक्षमा या धीरज किया-(आत्मपीडवत्) अर्थात् इतनी पीड़ा या इतनी हानि मुभक्तों पहुँची-(कथित आह्वय यकभी) हो अर्थात् उसवस्तुके मुख्यसंग्रहीता या प्रतिग्रहीता और दाता इनके नामों का कथन जिसमें संयुक्त हो-इत्यादि यथोचित सर्वलक्षण संपन्न वचन जो कुछ अर्थों राजा पर प्रत्यर्थीके सन्मुख आवेदन करता है सो सब उसकी भाषा कहलाती है इसी भाषा को अर्थोत्तरसे प्रतिज्ञापक्ष भी कहते हैं इसीको या वन भाषासे लौकिक प्रचारमें इज्जतहारदावी-या-फौजदारीका अभियोग हो तो इज्जतार इल्जाम भी कहते हैं परंतु प्रत्यर्थी के इज्जतारोंको भाषा पाद नहीं कहते (उत्तरपाद) कहते हैं-इस वाचामें बहुधा नामों की समस्या मात्र जो लिखी गई उनमें किसी २ का विशेष बोध होना आवश्यक है- तथाच-(देशके शब्दसे एक मुल्क यथा मध्यदेश या पंजाब आदि यह पता लिखवाना चाहिये) (प्रदेश-उसके अंतर्गत जिल्लका नाम) यथा जिल्ले बनारस) (स्थान-उस जिल्लके अंतर्गत जिस नगरमें स्थान हो तिसका नाम यथा निवासी विजया नगरका) (आवास-ठेठ उसटोला या मुहल्ला या पुर आदि लघु ग्राम नाम जहाँ उस नगरके अंतर्गत या उसके समीप या संबंधमें अर्थों वा प्रत्यर्थी का गृह क्षेत्र आदि प्रसिद्ध हो) (साधारण-साध्यकर्मका नाम जिसपर नालिशका अभियोग किया हो

यथा अमुकनामकाखेत या, भैंस घोड़ा आदि जो कुछ धन हो जाति और आकार-कहिये शरीरका डोल लघुर्दीर्घभेद वा गौरवर्णादि वा एकाक्ष आदि लक्षणोंसे और वयस् कहिये बालकयुवा आदि वा वर्षोंके परिमाणसे यह सब लिखना चाहिये इसीको लौकिक में हुलिया कहते हैं। (साध्यकर्मका प्रमाण-जैसे इतनी मापका खेत या मकान या दुशाला आदि जो कुछ हो) साध्यकर्मकी संख्या-यथा दो दुशाले वा चार घोड़े वा पाँच कित्ते खेतके वा तीन हवेली इत्यादि और उसके मूल्यकी भी संख्या लिखवानी चाहिये) संवत्सर का विशेषण लिखवाना यद्यपि सभी व्यवहारों में नहीं आवश्यक होता तथापि आधि प्रतिग्रह क्रय इत्यादि व्यवहारों अर्थात् रहने हिवेह वैश्र या कुतुलियत शरैय आदि स्थावरव्यवहारोंके निर्णयमें विशेषकर आवश्यक होता है-यथा (आधौ प्रतिग्रह कीति पूर्वात्तु बलवत्तरा) अर्थात् (आधि) नाम रहने (प्रतिग्रह) नाम दानपत्र हिवेह नामा (क्रय) नाम वैश्र स्थावरधनकी इन दशाओंमें पहिली व्यवस्था अधिकतर बलवान् समुभी जाती है अर्थात् जिसके पास वह स्थावरधन पहले पहुँचा हो वह पिछले की अपेक्षा बलवान् है सो यह पहली पिछली दशा भी संवत्सरकी संख्या बिना नहीं निश्चित हो सकती है-व्यापारादि अर्थके व्यवहारमें भी इसलिये आवश्यक होता है कि जब किसी ने एक संवत्सर में जितनी संख्याका द्रव्य जो कुछ किसीसे लिया और उसी संवत्सरके भीतर उद्धार कर दिया फिर अन्य संवत्सरमें वही द्रव्य उसी संख्यासे उसी ग्रहीताने उसीसे लिया पर अवकीवार उद्धार नहीं किया वरन माँगने पर भी कहने लगे कि हौं ठीक तु भोसे लिया पर वह द्रव्य मैंने उद्धार कर दिया और अमुकामुक मनुष्यों के सन्मुख प्रत्यर्पण किया वे साक्षी हैं तब ऐसे संदिग्ध स्थल पर संवत्सरके विशेषणोंसे व्यवहार निर्णय होता है कि वह द्रव्य तूने अमुक संवत्सरमें लिया और प्रत्यर्पण भी उसी संवत्सरमें देवदत्त यज्ञदत्त के सन्मुख कर दिया पर यह द्रव्य जो तूने द्वितीय संवत्सरमें लिखा वह किसके सन्मुख प्रत्यर्पण किया इत्यादि व्यवहारोंके हेतुसे संवत्सरके साथ मासादिक लक्षण भी जोड़ने चाहिये-देश वा स्थान आदि लक्षण विशेषकर स्थावरधनोंके व्यवहारमें उपयुक्त होते हैं किंतु यह स्मृति इसमें प्रमाण है कहते हैं-यथा (देशश्चैव तथा स्थानं संनिवेशस्तथैव च । जातिः संज्ञाधिवासश्च प्रमाणं क्षेत्रनाम च । पितृपैतामहं चैव पूर्वराजानुकीर्तनम् । स्थावरपु विवादेषु दशैतानि निवेशयेत् ) अर्थात्-स्थावरधनोंके विवादोंमें यह दश लक्षण विशेष कर प्रवेश करें एक तो (देशलक्षण) यथा मध्यदेश आदि पूर्वांकी रीतिसे दूसरा स्थान लक्षण यथा बनारस आदि पत्तन यद्वा जनपदमें वह स्थावर हो तो विजयानगर आदि कसबा परन्तु इसके साथमें बनारस आदि प्रदेश अर्थात् जिल्लाका भी नाम होना चाहिये-तीसरा (सन्निवेशलक्षण) वह कि जहाँ ठेठ उस स्थावर धनकी स्थिति हो उस भूमिका प्रसिद्धनाम चाहै मुहल्लाकी या ग्रामकी या बाह्यभूमिकी विस्थापतिसे प्रकट हो सका

या नदीनालाआदि चिह्नोंसे या इसप्रकारसे कि उस अपेक्षितस्थावर धनके पूर्वपश्चिमादि अमुकामुक्त दिशामें अमुकामुक्तस्थावर जो अमुक नामोंसे प्रसिद्ध हैं यद्वा अमुकामुक्त प्रतिवासियोंके गृह क्षेत्र आदि उसके ओर पासमें प्रसिद्ध हैं-चौथा (जातिलक्षण) ब्राह्मण वैश्य आदि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंकी अपेक्षामें पाँचमा (संज्ञालक्षण) यथा देवदत्त यज्ञदत्त आदि नाम दोनोंके छठा (अधिवासलक्षण) अर्थात् दोनों के निवासस्थानों के नाम जहाँ वे रहते हैं और जहाँके पूर्वकाल में रहनेवाले प्रसिद्ध हैं सोभी लिखना चाहिये किंतु यह अधिवास लक्षणभी उसीरीति से लिखना चाहिये जैसे स्थावरकी अपेक्षासे देश स्थानआदि ऊपर कह चुके हैं-सातमा (प्रमाणलक्षण) अर्थात् उसभूमिके निवर्तनोंकी संख्यासे परिमाण यथा वीघे विस्वे आदि लौकिकमें तथा निवर्तनभीषी-सवासदोनों ओरसे मपीहुई धरतीका नाम है-आठमा (क्षेत्रनामलक्षण) अर्थात् जिस खेतका जो नाम प्रसिद्ध हो सोभी लिखना चाहिये-यथा- (शालिक्षेत्र) धानका खेत या (क) मुक्तक्षेत्र सुपारी के वृक्षोंवाला खेत (रुष्णभूमं) कालीमट्टीवाली वा दलदलवाली धरती पांडुभूमि पिंडोरवाली धरती इत्यादि औरभी जानौ- नवमा (पिटृपैतामहनाम) किंतु अर्थी प्रत्यर्थी दोनों के पिता और पितामहकानाम लिखना चाहिये-दशमा लक्षण (पूर्वराजानुर्वातेन) अर्थात् वर्तमान से पहले तीन राजाओंका वर्णन इसप्रकारसे कि यही स्थावर धनपहले अमुकराजाके समयमें अमुकदातासे अमुकमनुष्य को मिला या उसने अमुकसे खरीदा या उसके वापदादे से चलाआया उसवक्तभी उसीके परिग्रह में वर्तमानथा तिस पीछे अमुकराजाके भी समयमें उसीके परिग्रह में वर्तमानथा या उसके परिग्रहसे दूसरे के परिग्रहमें अमुकहेतुसे होगयाथा इत्यादि व्यवस्था सब लिखनी चाहिये-इस अधिकोक्तिमें उपलक्षित किये हुये वर्ष मास आदि यहांतक समीलक्षण जो २ वर्णन किये गये तिनका यह सिद्धांत नहीं है कि सभी व्यवहारों में सभी बातें लिखीजावें अर्थात् जिसव्यवहारमें जितनी बातोंके लिखनेसे प्रयोजन की सिद्धिसंभव हो उतनी बातें लिखनी चाहिये यहतात्पर्यहै ६ ॥

ऊपर जो पक्षलक्षण निश्चित किये गये वे सब इज्जहारदावे अर्थात् भाषा पाद में आवश्यक हैं परन्तु यदि उनमें से कोई लक्षण जो आवश्यक होने परभी न संयुक्त हो तो वह भाषापाद अर्थात् इज्जहारदावा इज्जहारदावेकी केवल (तकलीद) है- अर्थात् केवल पक्षवत् अब भासमान अनुकरणकी सीमांति प्रतीत होता है-इसलिये उसमें आपही (पक्षाभासत्व) सिद्ध होजाता है इसी हेतुसे योगेश्वरने पक्षाभासों की प्रशंसा पिटृपण समुभक्त भिन्नभावसे नहीं लिखी-परन्तु अन्यआचार्यों ने विशेष पर स्पष्टरूपसे कही है सोसवनीचेके अभिप्रायार्थवा अधिकोक्ति में देखो ॥

अथ अनादेय व्यवहारोका बोधकराते हैं ॥

अप्रसिद्धनिराबाधनिरर्थनिष्प्रयोजनम् असाध्यविरुद्धापक्षभासविवर्जयेत् ॥ ७ ॥

अर्थ०—अप्रसिद्ध-निराबाध-निरर्थ-निष्प्रयोजन-असाध्य-विरुद्ध-पक्षभास-इनको

अवश्य वर्जितकरे ॥ ७ ॥

अभि०—अनादेय व्यवहार वह कि जो मुकुटमां कोई पेश करे और उसकी अयोग्यता समुभकर राजा नहीं लये किंतु उसीसमय न लेनेके लक्षण पहिंचानकर ना मंजूर करे इसलिये (अनादेय) के लक्षण कहते हैं कि एकतौ (अप्रसिद्ध) वस्तुका अभियोग जैसे किसीने यह नालिश करी कि मेरा शशविपाण खरहाका संग उसने लिया अब देता नहीं तो यह नालिश राजाको न लेनी चाहिये क्योंकि खरगोशका संग संसारमें किसीने देखा और सुना भी नहीं फिर उसका क्या सबूत और किस लिये उसके साधनमें उपाय करना चाहिये इत्यादि और भी अप्रसिद्धमात्र का अनुमान कर लेना ऐसे ही (निराबाध) का दृष्टांत जैसे किसीने यह नालिश करी कि मेरे घरके दीपके फेले हुये उज्जीते से वह अपने घरमें कामधंधा करता है उसको निषेध किया जावे तौ यह भी बात असंगत है क्योंकि दीपका प्रकाश राजा नहीं रोक सकता या उसको निज घरमें चलने फिरने का निषेध नहीं कर सकता और न इस बात से दीपकवाले की कुछ हानि है इसलिये यह अभियोग भी अनादेयमें गिनती करे—ऐसे ही (निरर्थ) का दृष्टांत यथा क, च, ट, त, प, ज, ड, द, ग, ब, इत्यादि समस्यामात्र से बिना नामकी वस्तुका अभियोग प्रवेश करे कि मेरी एक तकारादि वा ककारादि वस्तु उसने छीन ली दिलेवानी चाहिये तौ यह भी अनादेय है—ऐसे ही (निष्प्रयोजन) का दृष्टांत जैसे यह देवदत्त मेरे घरके निकट उच्च स्वरसे पढ़ता है यामिष्ट स्वरसे गाता है निषेध किया जावे तौ यह बात भी निष्प्रयोजन होने से अनादेय है (असाध्य) का दृष्टांत यथा देवदत्त ने मुझपर भौंह मटकाकर उपास किया या अभिमानकी दृष्टिसे देखकर मुझको न्यून समझा उसपर दंड किया जावे इत्यादि और बातें भी असाध्य जानकर अनादेय व्यवहारमें समुभनी क्योंकि भौंह का मटकाना यद्यपि सत्यभाव उसने किया होगा और एक प्रकारके अपराधोंमें गिनती भी है तथापि अति अल्पकाल में मटक जाने से उसका कोई साक्षी भी नहीं हो सकता किंतु दूरसे मटकाने और स्वल्पकालके हेतु से कोई साक्षी नहीं देख सकता फिर साक्षियोंके प्रमाण वा सबूत बिना क्योंकि उस व्यवहारकी साधना करी जावे कि उसने भ्रमंग इसपर किया या अभिमान दृष्टिमारी इसलिये साधना के अभावसे असाध्य जानकर अनादेयमें गिनती करे (विरुद्ध) का दृष्टांत जैसे इस गूंगाने मुझे गालियां दीं वा अभिशाप किया तौ यह इसलिये विरुद्ध नालिश है कि जब गूंगा बोल नहीं सकता फिर क्योंकि उसने गाली दी होगी इत्यादि और बातें भी विरुद्ध अथवा पुराष्ट आदि

से विरुद्ध अनुमान करके अनादेयमें गिनतीकरनी (पक्षाभास) कोभी वर्जितकरै इसके लक्षणपहले लिखचुके हैं औ जहांतक अनादेयत्वके लक्षण पायेजायें वे भी सब दशाये पक्षाभासमें गिनतीहैं ७ ॥

अर्थ- ऊपर कहेहुये अनादेयोंका निषेधकुछ व्यवहार मार्गसेनहीं कियागया कि-  
तु आपही उनके स्वाभाविक लक्षणसे निराकरण ससिद्धहै-अर्थात्-व्यवहार मार्गसे-  
अनादेयों का निषेध अवकरतेहैं यथा(राज्ञाविर्वाजितोयश्चयश्चपौरविरोधकृत्) राष्ट्र-  
स्ववासमस्तस्यप्रकृतीनांतथैवच ॥ अन्येवायेपुरग्राममहाजनविरोधका। अनादेयास्तु  
तेसर्वव्यवहाराःप्रकीर्तिता।) अर्थात् जो व्यवहारपद पहले किसीराजाने अपनी सभासे  
अनादेय निश्चित करिके विवर्जित नामनामंजूर या स्वारिजकियाहो या जिसमें और  
किसी भौतिकीरुकावट वा निषेध राजद्वारसे हुआहो वह प्रत्येकराजाके सन्मुख अना-  
देयहै-औरवहभी कि जो सारे पौरजनों का विरोध कारकहो-अथवा समस्त राज्यका  
विरोधीहो-या राज्यकी प्रकृतियों का विरोधीहो-अथवा अन्यव्यवहार येपुर ग्राममहा-  
जनोके विरोधकहों वे सभी अनादेय कहलाते है-सिद्धांत यहकि यद्यपिये व्यवहार सब  
और श्रवण करने योग्यहैं तथापि जिनसे प्रबल विरोधकी उत्पत्ति समभवहो या पहले  
से विरोधी कहलातेहो तो नहीं लेने और सुत्रे चाहिये इसका नाम निषेधहै (अना-  
देय व्यवहार-मुकदमा नाकाविलसमाश्रित) परंतु इनके उपलक्षण से अनेक पद सं-  
कीर्ण व्यवहारों को अनादेयत्व नहीं सिद्धहोता और यद्यपि (अनेकपदसंकीर्णः पूर्व  
पक्षान सिद्ध्यति) अर्थात्-इस वाक्यने यहकहाहै कि अनेक पदोंसे घिराहुआ पूर्वपक्ष  
सिद्धनहीं होता-तिसमें जो अनेक पदका अर्थ अनेक वस्तुसे आरोपितसमुभाजाय  
सोभी नहीं संभवहै क्योंकि अनेक वस्तुसे संकीर्ण व्यवहार लेने और सुत्रे में दोष  
नहीं बल्कि योग्यता पाईजातीहै (दृष्टांत) जैसे इसने मेरा हिरण्य वस्त्र रूपया आदि  
हरलिया तो यह व्यवहार अनेक वस्तुसे भराहुआ होनेपरभी पूर्वापर के सिद्धांतसे  
कोई भौति अनादेय नहीं होसक्ता-कदाचित् ऋणादान आदि कई भौति के व्यवहार  
पदोंका संकर संकीर्णत्व मानिकर पक्षाभास व्यवस्था समुभीजाय सोभी नहीं क्योंकि  
ऋणादानदि पदोंके भी संकीर्ण व्यवहार आगे वर्णन किये जायेंगे (दृष्टांत) यथा  
इसनेमेरूरूपये व्याज लिये और सुवर्ण इसके हाथमें मेने नि क्षेपकिया किन्तु धरोहर  
से सोंपा औरमेरा खेत यह अन्यायसे झीनताहै या झीनलियाये तीनमुकदमे एकसाथ  
मिलेहुये प्रवेशहुये तो संकीर्ण होनेसे पक्षाभासमें गिनती नहीं होसके इत्यादि और  
भी इसी लक्षण के संकरवाले जो मुकदमे दायरहो उनकेलिये पक्षत्व सिद्धहोताहै-  
अर्थात्-उस पूर्वाक्त वाक्यसे सिद्धांत यह निकलताहै कि अनेक पदोंके संकरवाले  
मुकदम का निर्णय तहकीकात एक समय नहीं होती (सिद्धांत) यह मालूम होजाय

कि इस व्यवहारमें कई वस्तुका दावाहै तब ऐसे स्थलपर सबका साधन एकसाथ नहीं कियाजाता किन्तु क्रियाभेदके हेतुसे व्यवहार यथा क्रमसे आगे पीछे निर्णयहोताहै— इसीकी दृढ़ता और प्रमाणता कात्यायनजी के वाक्यसे होती है— यथा (बहुप्रतिज्ञाय त्कार्यव्यवहारेऽनुनिश्चितम् । कामतदपिगृह्णीयाद्राजातत्त्वबुभुत्सया) अर्थात् जिस हेतुसे यह सिद्धांत ऊपर प्रकट होचुका कि अनेक मुकदमे जिस व्यवहारमें मिश्रितहों उसका पूर्व पक्ष (युगपत्) एक साथ नहीं सिद्ध होसकता इसलिये राजा उस व्यवहार को कि जिसके कार्यमें बहुतसी प्रतिज्ञाहों अर्थात् कई मुकदमातका संकरहोतौ उसका तत्त्व जानने और निपटाराकरने की अपेक्षासे अपनी इच्छाके अनुसार ग्रहण करे (इच्छाके अनुसार अर्थात् जैसा कमआगे पीछे मध्ये राजाकी इच्छामें आवे तैसेही क्रमके अनुसार उसका साधन करे) परंतु उसी अवस्थामें कि जो व्यवहारमें सुनिश्चित कहिये व्यवहार मार्गसे आदेय भी हो किन्तु जो अनादेय बादमें गिनतीहो तौ नहीं— अनादेयके लक्षण यद्यपि ऊपर कहेगये परंतु यहाँपर नारदजीके वाक्यसे कुछ विशेष लक्षण कहते हैं — यथा (एकस्यबहुभिः सार्द्धस्त्रीणांप्रेष्यजनस्यच । अनादेयोभवेद्वादो धर्मविद्विरुदाहृतः) अर्थात्— एक पक्षका वाद-बहुतों के साथहो या परस्पर स्त्रियों का विवादहो या प्रेष्यजन का वादहो तौ वह वादराजाको अनादेयहै यह धर्मज्ञोंने कहा था—इसलिये ऐसे व्यवहार पदोंको लेना अस्वीकार करै—इस वार्ताकी विशेष व्यवस्था दृष्टांत सहित पाँचवीं अधिकोक्तिके मध्यमें लिखचुके हैं देखलो (अर्थ) के उपलक्षणमें कदाचित् किसी हेतुसे उसके पुत्र पौत्रादि भी अर्थात् प्रंगीकारहैं परस्पर एकार्थत्वकी मुख्यतासे—अथवा किसी हेतुसे नियुक्तियाहुआ नियोगी भी तद्वत् अंगीकारहै क्योंकि जब नियोगी उचित मर्यादासे किसी कार्यके अभियोगमें नियुक्त कियाजाताहै तब अर्थी के प्रतिरूप होजाताहै इसीलिये नियोगीको प्रतिनिधि भी कहतेहैं (नियोगी-प्रतिनिधि अर्थात्-मुखतारकार) तथाचधर्मः (अर्थिनासंनियुक्तोवाप्रत्यर्थिप्रहितोपिवा । योयस्या र्थेविदत्ततयोर्यजपराजयौ) अर्थात्—अर्थीकानियुक्त कियाहुआ मुखतार अथवा प्रत्यर्थीका लगायाहुआ नियोगी यहदोनों प्रतिनिधि जो जिसकेलिये विवादकरताहै उन्हीं दोनोंकी जयपराजय होतीहै किन्तु प्रतिनिधियोंकी जय अथवा पराजय जो कुछ राजसभामें धर्मके अनुसार होजावै वही जयपराजय उनके मूलस्वामियोंकी निश्चित है—अन्यच्च (देवेष्विन्द्रोवाणिज्येराजद्वारेविशेषतः । यद्विद्व्यात्प्रतिनिधिस्तन्निघ्नंतुः कृति भवेत्) अर्थात् देवकर्म पूजापाठ तीर्थव्रत यज्ञादिमें और पित्र्यकर्म श्राद्धादिमें वाणिज्यकर्म व्यापारादिमें और राजद्वारमें विशेषतासे यहधर्महै कि जो कुछ मूलस्वामीकी औरसे उसका प्रतिनिधिकरें सो सबकराधरा उसकेनियंता मूलस्वामीका करनाधरना ठहरै और उसीके हानिलाभमें गिनतीहो—इसलिये यह प्रतिज्ञाभी उनदोनोंके परस्पर



पहले लिखीजाकर प्रमाणहोजानी उचितहै कि मैं इसनियोगीको अपनीओरसे अमुक अभियोगमें नियुक्तकरताहूँ, इसकेकरेधरे को सबअपना कृत्यस्वीकार करूँगा-ऊपर व्यवहारोंका अनादेयत्व न लेना जो वर्णनकियाथा-सो आवेदन समयपरनहीं। किन्तु आवेदनप्रवेश होजानेपीछे अर्थीके इजहारोंसमय अनादेयत्वके लक्षणसमुभूकर अस्वीकार करनाकहाहै-और यद्यपि आवेदनसमयभी राजाको यह स्वार्थीनताहै कि शशविषाण या दीपकप्रकाशआदि प्रत्यक्षअनादेयोंको तत्काल वर्जितकरे कुछ इज्जत हारोंकी आवश्यकतानहीं है तथापि इसलिये इजहारोंकेपीछे अस्वीकार करनाकहा है कि न जानेकोई अधिकहेतु उसमेपायाजाय-इसीलिये भाषापादनामक अर्थीकेइजहार लिखनेमध्ये कात्यायनजीन यह विशेषमर्यादाकहीहै-यथा(पूर्वपक्षस्वभावोक्तंप्राड्विवा-कोऽभिलेखयेत् । पांडुलेखेनफलकेततःपत्रेविशोधितम्) अर्थात्-पूर्वपक्षके इजहारअर्थीकी स्वाभाविक बोलचालमें उच्चारणकियेहुये जैसा वह मुखसे कहताजावे तैसाही काष्ठआदिकी पट्टीपरखड़ियाकी लेखनीसे प्राड्विवाक साधारणभाव सब लिखवावे या अपनेहाथसेलिखे तिसपीछे विशोधितकरिकैकागदपरचढ़ावे किन्तु यदि शोधनसमय अनादेयत्वके लक्षण पायेजायें तो फिर शोधनकरने या पत्रारूढकरने की कुछ आवश्यकतानहीं तत्कालनालिशनामंजूरकरे और जो आदेयत्वसमुभाजाय तो फिर शोधनकरना केवल इतना आवश्यकहै कि जो अर्थीने उलटीदेदीवाणीसे लिखवाया हो तो लिखनेपढ़नेकीरीतिसे शब्दोंकीशृंखलावांधकर क्रमसेलिखलेना जिस्से निर्णय और विचारकेसमय अच्छासमुझमें आवे परन्तु यह सिद्धांतनहीं है कि उसकेकथन में से कोई वातन्यूनाधिक अपनीओरसेकरे-अथवा किसी विरले अभियोगमें उस भाषापादके पूर्वलेखमें कोईवार्ता निपटअसंगतहो और सभापतिकी शुभसंमतिमें आवश्यक उचितसमुभाजाय तो अर्थीसे फिर उच्चारणकरवाकर शोधनकरदेवे तब कागदपरलिखे इसमें अर्थीको भी अधिकारपायाजाताहै कि वह अपने इजहारदेवे में भूलीचूकैवातकीतरमीम् फिर करवासक्ताहै (तरमीम्) अर्थात् न्यूनधिकरीतिसे शोधन-पर शोधनकरना या करवाना कुछनिर्विकल्पनियम नहींहै-और आवश्यकता कीदशामेंभी यहशोधन तभीतक संभाव्यहै कि जयतकउत्तरनलिखाजावे-तथाचना-रदः (शोभयेत्पूर्ववादंतुयावन्नोत्तरदर्शनम् । अवष्टब्धस्योत्तरेणनिरुत्तंशोधनंभवेत् ) अर्थात्-पूर्ववादभी तयतक शोधनकगमक्ताहै जयतक उत्तरपत्रकादर्शननहो किन्तु उत्तरमेंआकांत प्रतिरुद्धकाशोधन बंदहो क्योंकि फिर पीछेकेशोधनसे अनवस्था प्रकटहोती है-कदाचित् पूर्वपक्ष के शोधनहुये बिना उत्तर दिलवाने अथवा और किसी असावधानी आदि प्रवृत्तहेतुसे यदि कोई साधन्याय प्रत्यक्षप्रकटहुआहो तो फिर भी राजाको अधिकारहै कि जिन सभासदोंका दोष इसवार्तामें पायाजाय तिन

को वह दंड जो राग लोभ आदि दशाश्रयोंमें चौथे श्लोक मूलसे कहचुकेहैं सो देकर और फिर दुसराकर प्रतिज्ञा पूर्व नयेसिरेसे उस व्यवहारका प्रवर्तनकरवावै ७ ॥

अबनीचेके परिच्छेदमें यहवात प्रकटहोगी कि अत्रोक्तरीतिसे शोधनकिया हुआ इज्हारदावा जब कागद पर लिखजावै तिस पीछे क्या करनाचाहिये ॥

अथ उत्तर पाद नाम पंचमः परिच्छेदः ॥

इस परिच्छेदमें प्रत्यर्थीके इज्हार अर्थात् जवाबदावे की प्रक्रिया कहीजायगी ॥

श्रुतार्थस्योत्तरलेख्यं पूर्वावेदकसन्निधौ ८ ॥ अष्टमस्यपूर्वाद्धोयम् ॥

अक्ष०—(श्रुतार्थ) नाम प्रत्यर्थी तिसका उत्तर लिखवानाचाहिये प्रथम आवेदन कर्ताके समीप सन्मुख ८ ॥

अभि०—प्रत्यर्थीको श्रुतार्थ इससे कहा कि उसने भाषा पादका अर्थ कहिये प्रयोजन लिखतेहुये अपने सन्मुख सुनाहै अब अपना उत्तर यथावत् लिखवासकैगा-इसके इज्हारोंको उत्तर इसलिये कहा कि पूर्व पक्षवालेसे उत्तर कालमें इसको कहनापरता है-यथार्थ भावसे उत्तर उस बार्ताका नामहै कि जो पूर्व पक्षका निराकरण करसके (इसका आशय समुभौ नीचे अधिकोक्तिमें) ८ ॥

अभि०—अत्रोत्तरलक्षणं यथा (पक्षस्यव्यापकंसारमसंदिग्धमनाकुलम् । अद्या स्यागम्य मित्ये तदुत्तरत द्विदोषिदुः) अर्थात्-उत्तरके जाननेवाले चतुरलोग उत्तर इस को कहतेहैं कि जो पूर्व पक्षका (व्यापक) हो किंतु भाषा पादका निराकरणकरदेनेमें समर्थहो-सारहो किंतु न्याय करनेयोग्यहो न्यायसे बाह्य न हो (असंविध) हो किंतु जिसमें कोईसा संदेह न उठसक्ताहो अथवा संदेहरूपसे कहाजावै- (अनाकुल) हो किंतु पूर्वापरके जोड़तोड़से विरुद्ध न हो- (अव्याख्यागम्य) हो किंतु समुक्तनेमें अप्रसिद्ध पदों के प्रयोगसे या दुर्लभ विभक्तियोंके समास अध्याहारसे अथवा अन्यदेशी बोलीके अभिधानसे व्याख्या करनी न परै तत्काल बिना व्याख्याकेही बोध जिसका होसके वह उत्तर श्रेष्ठहोताहै-वही उत्तर चार प्रकारकाहोता है यदि यथार्थ सब्ध भावसे दियाजाय-तथाचकात्यायनः (सत्यमिथ्योत्तरंचैवप्रत्यवस्कंदनंतथा । पूर्वन्यायविधिदचैव मुत्तरस्याच्चतुर्विधम् ) अर्थात्-उनचारोंके ये चारनाम और उपनाम हैं ॥

सत्यउत्तर १	मिथ्याउत्तर २	प्रत्यवस्कंदन ३	पूर्वन्यायविधि ४
संप्रतिपत्ति ।	अपह्नवोत्तर ।	कारणोत्तर ।	प्राडन्याय ।
स्वीकारता ।	निह्वयकरना ।	कारण ।	पूर्वजितः ।
इकवाच ।	इनकार ।	उजरखास ।	उजरफैसलेसाविक ।

इनचारोंके भिन्न २ लक्षणयथा (साध्यस्यसत्यवचनं प्रतिपत्तिरुदाहता ) अर्थात् साध्यकार्यके निमित्तमें प्रत्यर्थीका सत्यवचन उत्तरहो तो वही संप्रतिपत्ति या प्रति-

जो पूर्वापर संबंधसे विरुद्ध हो जैसे सौसुवर्णके अभियोग में उत्तर देवे किसत्य मनेसौ सुवर्ण इसके लिये पर धरावतानहीं-दशवां (व्याख्यागम्य) उत्तर जो दुष्टिलष्ट विभक्ति समास अध्याहार के अभिधानसे कहा जाय अथवा अदेशभाषाके अभिधानसे कहा जाय-जैसे-किसीपर सौसुवर्णकी नालिश उसके वापके ऋणमध्येहुई हो और मुद्रा-लेह जवाबदावेमें उत्तर लिखवावे जिसकोयथार्थ यह उत्तर लिखवाना चाहिये था कि मुझे मेरे वापने सौ सुवर्णका ऋणलेने मध्येसंबोध नहीं किया इस उत्तर के प्रतिस्थान बनावटके साथ ऐसा लिखवावे कि (गृहीतशतवचनात्सुवर्णानांपितुर्नजानामि) अत्र गृहीतशतस्यापितुर्वचनात्सुवर्णानांशतंगृहीतमितिनजानामीत्यर्थः-अर्थात् ऋणसंबोधन के अनुसार जेनेवाले सोके मेरेवापके में सुवर्णकी अपेक्षा कुछ नहीं जानता-इसबनावटका सिद्धांत यह कि सौ सुवर्णलेनेवाले पिताके वचनद्वारा मैं यह नहीं जानता कि सौ सुवर्णपिताने लिये थे या नहीं-ग्यारहवां (षष्ठार) उत्तर जो न्यायसे विरुद्ध हो जैसे किसीने नालिश करी कि इसने सौ सुवर्ण मुझसे व्याज लिये उनका व्याज तो दे दिया पर मूल नहीं दिया इसके मध्येवह उत्तर देवे कि सत्य मने व्याज दिया पर मूल इससे नहीं लिया तो यह वाक्य न्यायसे विरुद्ध है क्योंकि जो मूल नहीं लेता तो व्याज क्यों देता इन ग्यारह प्रकारके उत्तरोंमें से कोईसामी उत्तर उसकी स्वार्थसिद्धि योग्य नहीं है अर्थात् इस प्रकारके और भी अनेक उत्तर सब अनुत्तरमें गिनती हैं-और भी इन उत्तरोंके श्लोकों के अंतमें (नोत्तरं स्वार्थसिद्धये) इसमें उत्तरशब्द यह एकवचनके निदेशपूर्वकहनेसे कई उत्तरोंका संकरभाव दूर किया है तहाँ सत्य १ मिथ्या २ कारण ३ पूर्वन्याय ४ इन पूर्वोक्त चारो या तीनही का संकरभाव समुभूतना (संकर अर्थात् उत्तरों का मिलाप) सोई कात्यायन जीने कहा है-यथा (पक्षेकदेशेयत्सत्यमेकदेशेचकारणम् । मिथ्याचैवेकदेशेचसंकरात्तदनुत्तरम्) अर्थात्-पक्षमात्रके एकदेश कहिये एकभागमें सत्य उत्तर का देना कि हों यह वस्तु मने ली थी-और उसी पक्षमात्रके एकभागमें कारणोत्तर का देना कि हों यह वस्तु मने ली थी पर देदी अथवा ऋणकी रीति से नहीं ली प्रतिग्रहद्वारा पाई थी-पुनि उसी पक्षमात्रके एक और मिथ्योत्तर का देना कि यह वस्तु निपट भूँठ है मने नहीं ली-यह तीन उत्तरों का संकर होने से अनुत्तर में गिनती है-तथापि-उन्हीं कात्यायन जीने अनुत्तरत्व मध्ये कुछ विशेष हेतु कहा है-तथा (न चैकस्मिन् विवादे तु क्रिया स्याद्वादिनो द्वयोः । न चावर्तसिद्धिरुभयोरनेकक्रियाद्वयम्) अर्थात्-एक विवाद में दोनों वादियों की (क्रिया) न होवे अर्थात् दोनों के प्रमाण वा सबूत मध्ये व्यवहार क्रिया न करी जावे (किन्तु एकही से कि जिसपर उचित हो सबूत मांगा जाय) और दोनों की अर्थ मिद्धि भी नहीं किन्तु एकही की उचित है और (यदि दोनों की क्रिया अवश्य ही करनी परे तो) एकत्र एकजगह नहीं (अर्थात् एक साथ नहीं किन्तु आगे

पीछे कर्तव्यहैं-इसीलिये अब संकरोत्तरोंकीक्रिया साधनमध्ये दृष्टान्तोंसहित व्यवस्था कहते हैं और यह भी प्रकट करते हैं कि अमुकामुक सूरतोंमें संकरोत्तर भी उत्तरत्व में गिनती हैं अनुत्तरत्वमें नहीं-क्योंकि-मिथ्योत्तर कारणोत्तर इनदोनोंका संकर, मिश्री भावहोनेमें अर्था प्रत्यर्थी दोनोंकोही क्रिया पहुंचती है, अर्थात्, यह आग्रह करसकते हैं कि ऐसी दशामें दोनोंको सबूतलेना चाहिये-तद्यथा, ( मिथ्याक्रियापूर्ववादेकारणोत्तरप्रतिवादिनि) अर्थात्-जो प्रत्यर्थी मिथ्याउत्तरदेवै तो उसमिथ्योत्तरका सबूत प्रमाण पूर्ववादीसे लेना चाहिये-और जो उसने कारण उत्तरदिया होवै तो उसकारणोत्तरका सबूत प्रमाण उसी प्रतिवादीसे लेना चाहिये-सो यह दोनों बातें एकही व्यवहारमें विरुद्ध हैं क्योंकि अभी ऊपर कात्यायनजी के वाक्यसे कहचुंके हैं कि एकविवादमें दोनों वादियोंकी क्रिया न होवे इसलिये इसकासिद्धांत केवल इतनाहै कि जिस अभियोग में प्रतिवादी मिथ्योत्तर देवै तिसमें पूर्ववादीका सबूतलेवै जिसमुकद्दमेमें कारणोत्तर देवै तिसमें उसी प्रतिवादीका सबूतलेवै किन्तु यह भिन्न व्यवहारकी व्यवस्थाकही है-और ऊर्द्धोक्त एकही व्यवहारमें दोनों के विरुद्ध भावका दृष्टांत यथा इसने सुवर्ण और सौरूपयेभी लिये इस एकही अभियोगमें यदि प्रत्यर्थी उत्तर दोभांतिके देवै कि सोना मैंने नहीं लिया यह मिथ्योत्तरहुआ और सौरूपये मैंने लिये थे पर उद्धारकर दियेयह कारणोत्तरहुआ सो यह दोनों विरुद्धहैं और इसीसे अनुत्तरमें गिनती हैं-जहां कारणोत्तर पूर्वन्यायोत्तर इनदोनोंका मिश्रीभावहो तहां प्रत्यर्थीकीही दोनो क्रिया हो सक्ती हैं अर्थात् मुद्दाअलेहकोही दोनों बातका सबूत प्रवेश करना चाहिये इसवार्ता में यह वाक्यभी प्रमाणहै कि ( प्राङ्न्यायकारणोक्तौ प्रत्यर्थीनिर्दिशेत्क्रियाम् ) अर्थात्-जो प्रत्यर्थी प्राङ्न्यायोत्तर और कारणोत्तर प्रवास करै तौ वही इन दोनों की प्रमाण क्रियाभी दर्शवै-दृष्टांत जैसे प्रत्यर्थी कहे कि सोना मैंने लिया परन्तु दे दिया और चाँदी वा रूपेके मध्ये इसने पहले भी मुझपर नालिशकरीथी उसमें अर्थीका अभियोग खारिज होचुका है परन्तु यह बात इसलिये विरुद्ध है कि प्राङ्न्याय का प्रमाण जयपत्रसे अथवा पहलान्याय करने वालोंसेहोगा और कारणोत्तरका प्रमाण उसको साक्षियों से अथवा दस्तावेज आदि लेख्य पत्रों से देनाहोगा-ऐसेही जिस उत्तरपादमें तीनि उत्तरोंका संकरहो उसका कथन करते हैं जैसे किसीने नालिशकरी कि इसनेसौसुवर्ण और सौरूपये और बख्शभीलियेहैं इसअभियोगमें प्रत्यर्थीउत्तरदेवै कि सोना मैंने नहींलिया और चाँदीलीथी परन्तु देदीथी और वख्शों मध्येपहलेइसने नालिशकरीथी उसमें हारचुकाहै तौ यह उत्तरभी अनुत्तरत्वमें गिनतीहै-ऐसेही जहां चारों भांतिका संकरहो तहांभी अनुत्तरत्व समझलेना-परन्तु इनका अनुत्तरत्व उस दशामें समझना चाहिये कि जो एकसाथ एकसमय सब उत्तरोंका संकर भाव कर-

पत्ति उत्तर कहलाता है इसीको लौकिकमें ( इकबालदार्जी ) कहते हैं (दृष्ट) यथा किसीने नालिशकरी कि मेरे सौरूपया यह धरावताहै उसने उत्तरदिया कि सत्यहै में इसके सौरूपया धरावताहूँ १-दूसरामिथ्या उत्तर उसे कहते हैं जहां प्रत्यर्थी, उत्तर देवे कि भुम्पर कुञ्चनहीं इसका, चाहिये यह भूँठाहै इस उत्तरमें दोनोंवाल हैं चाहें अर्थी सच्चाथा और इसने भूँठा कहादिया अथवा यथार्थ में उसके रूपये नहीं थे भूँठी, नालिश करनेसे भूँठाथा और प्रत्यर्थीने अपने सच्चापनसे उसको भूँठा, कहा ता १ इस उत्तरकानाम मिथ्या यद्वा निह्व या अपह्व कहलाताहै इसीको (इनकार दार्जी) कहते हैं-तथाचकात्यायनः ( अभियुक्तोऽभियोगस्ययदिकुर्यादपह्वम्-। मिथ्यात त्विजानीयादुत्तरव्यवहारतः ) अर्थात्-अभियुक्त जो प्रत्यर्थीहै सो यदि अपने ऊपर किये गये अभियोगका अपह्व अपलापकरै सच्चनहीं बतावै तो उस उत्तरको व्यवहार मार्गसे मिथ्यारूपमें जाने-यह मिथ्योत्तर भी चार प्रकारका होताहै-यथा (। मिथ्यै तन्नाभिजानामितदातन्ननसन्निधिः । अजातश्चास्मितकालइतिमिथ्यात्तदुर्विधम्- ) अर्थात्-एकतो यह कि जवसाफभूँठ बतावै-एक यह कि में इसवातको निपट जानता हूँ नही कैसे रूपये क्यावातहै एकयह कि उसवक्त जवका यहचर्चा करताहै या उस जघे, जहाँ रूपये दियेलिये बतलाताहै मेरीसमीपताभी नहींथी मेंउसदिन-थाहीनहीं अमुकदेशांतरको गवाथा उसजघे जानेआनेकाभी मेरावास्तानहीं एकयह कि मेंउस कालमें पैदाही न हुआथा मेराजन्मही तब नथा या तबतक मेंइसदेशमें बसताभी न था पीछेआकर बसाहूँ यहचारभेद केवल एक मिथ्योत्तरके कहे २-तीसराप्रत्यवस्कंदन उत्तर-यथाहनारदः ( अर्थिनालिखितोयोर्थःप्रत्यर्थीयदितंतथा । प्रपद्यकारणं त्रुयात्प्रत्यवस्कंदनेस्मृतम् ) अर्थात्-अर्थी ने जोकुछ अर्थ अपना लिखावा लिखाया उसपरयादि प्रत्यर्थी पहुँचकर उसीतरहका कोईसा कारण बतलावै तब उसकारणोत्तरकोही प्रत्यवस्कंदन भी कहते हैं दृष्टांत यथा हौं सत्यहै यह वात सौरूपया मेंने इससे लिये थे परन्तु उच्चार कर दिये अब कुञ्च नहीं चाहिये दूसरा- (दृष्टांत) जैसे प्रत्यर्थी ने उत्तर दिया कि हौं ठीक है यह अमुकधन इसके पिताने भुम्को दियाथा परन्तु प्रतिग्रहद्वारा दिया था यह कारणहै इसीको (उज्जरखास ) कहते हैं ३-चौथा प्राद्व्यायोत्तरउसे कहते हैं, जहाँ मुदाचलेह ऐसा कहे कि जिसप्रयोजन से इमने भुम्पर नालिशकरी तिसमें यह पहलेही व्यवहारमार्गसे पराजित होचुकाहै-तोई कात्यायनजी ने इमका प्रकारभी कह दिया है-यथा (। आचारेणावसन्नोपिपुनर्लैखयने यदि । सोभिधेयोजितःपूर्वप्राद्व्यायरतुसञ्च्यते ) अर्थात् जो मुद्दई अपना आचार कहिये अदालतके-कतव्य अमलसे विकृत हुआ अवसन्न होकर परिच्युतहुआहो और वही फिरकभी उसवार्ताको लिखवावे तो वहमुद्दई पूर्वजित कहलाताहै और

उसीको प्राङ् न्यायभी कहतेहैं सिद्धांत इसका यह कि जिसअर्थी ने एक अभियोग पहले कभीराजद्वारमें प्रवेश कियाहो और वह खारिजहो चुकाहो अथवा उसकेविपरीत फैसल होचुकाहो उसीवार्त्ताको फिर अदालतमें प्रवेशकरे तब उसके प्रत्यर्थीको उत्तर पादनामक जवाब दावेमें यही उत्तर लिखवाना चाहिये कि इमवार्त्तामध्येपहले अमुक समयपर न्यायहोचुकाहै इसीलिये इमउत्तरको पूर्वन्यायविधि कहते हैं और इसीको (उत्तरफैसलेसाविक) भी भाषांतरसे कहतेहैं-इसप्रकार उत्तरदेनेके लक्षण स्थित होनेमें जो जो प्रत्यर्थी जहाँकहीं उत्तरके लक्षणोंसे रहित होतेहो वे सब उत्तरवत् अवभासमान होनेसे उत्तराभास कहलानेलगतेहैं अर्थात् प्रयोजनके अभिप्राय से आपही उनकाउत्तराभासत्व सिद्धहोजाताहै इसलिये योगीश्वरने उत्तराभासऔर पक्षाभासोंके भिन्न लक्षण नहीं दर्शाये-परन्तु स्मृत्यंतरमें स्पष्टरूपसेकहेहैं-यथा। (संदिग्धमन्यत्प्रकृतादत्यल्पमातिभूरिच । पक्षैकदेशव्याप्यन्यत्तथानैवोत्तरं भवेत् ॥ यद्व्यस्तपदमव्यापिनिगूढार्थतथाकुलम् ॥ व्याख्यागम्यमसारंचनोत्तरंस्वार्थसिद्धये) अर्थात्-एकतौ (संदिग्ध) उत्तर संदेहका भराहुआ यथा सौ सुवर्ण इसने लिये यहकहने पर सच्चे मैनेलिये पर जाने सौ सुवर्ण या सौमापलिये अथवा यो कहे कि हाँ सौसुवर्ण अर्थात् सौमापेसुवर्ण मुझपर चाहिये इस व्यंगतासे कहे तौभी संदिग्ध उत्तरमें गिनतीहै-दूसरा (प्रकृतान्यत्) उत्तर जो प्रकृत प्रयोजनसे भिन्नहो जैसे सौसुवर्णके अभियोग में उत्तर देवै कि इसके सौ पण धराताहूँ-तीसरा (अत्यल्प) उत्तर जो अति स्वल्प होने से प्रयोजनका आशय प्रकट न करता हो अथवा इसप्रकारसे कि सौकी नालिश में पंचांश या पांच धराताहूँ-चौथा (अतिभूरि) उत्तर जो अति लम्बी चौड़ी कथाके प्रकार से कहाजाय अथवा इसप्रकारसे कि सौकी नालिश मे सौ क्या इसके दोसौ धराताहूँ-पाँचवां (पक्षैकदेशव्यापी) उत्तर जो अभियोग,सम्बन्धी पक्षमात्रकी दशवातां में से किसी एक देश,व्यापिनी बातका उत्तर दियाजाय जैसे हिरण्य वल्ल पशु आदि अनेक वस्तुकी मिलीहुई नालिश में उत्तर देवै कि सोना मैने लिया है और कुङ्कु उत्तरनहीं छूठा (व्यस्तपद) उत्तर जैसे ऋणदानके अभियोग में पदांतर से उत्तर देना दृष्टांत यथा: किसीने सौसुवर्णकी नालिश करी वह उत्तर देवै कि इस ने मुझे पीटाहै-सातवां (अव्यापी) उत्तर जिसमें देशस्थानआदि लक्षणोंका विशेषणव्याप्त नहो दृष्टांत जैसे मुहईने लिखवाया कि मध्यदेश सम्बंधिनी वाराणसीपुरीमें पूर्व दिशा में अमुकनामका खेत इसने हरलिया वह उत्तर देवै कि हाँ खेतमैनेहरा पर औरकुङ्कु पता नहीं बतावै-आठवां (निगूढार्थ) उत्तर जैसे किसीने सौसुवर्णकी नालिश करी वह उत्तर देवै क्यामैंही ऋणधराताहूँ इस निगूढवचनकी अर्थध्वनि यह सूचनाकरतीहै कि प्राङ्विद्याक वाअर्थी वा सभ्यजनभी आरोका ऋणधराते हैं-नववां (आकुल) उत्तर

दियाजावे और जबतक उन उत्तरोंका प्रमाण प्रत्यर्थी के कथनानुसार पूरी सिद्धिको न पहुँचलेयै अर्थात् जिस १२ उत्तरका प्रमाण प्रत्यर्थी देताजावे उसीको उत्तर में गिनती करना चाहिये क्योंकि जो निपट अनुत्तरमें गिनती कियेजायें तो फिर संकर भावकी नालिशमें उत्तरोंकाभी संकरभाव हुये बिना उत्तरपाद सिद्धहोना दुर्लभ हो-  
जाय इसलिये यह सिद्धान्त है कि क्रमसे उनको कहना चाहिये क्रमसे कथन करने में उत्तरत्वमेंही गिनती होसकेहै कमकीसंस्था अर्थी या प्रत्यर्थी या दोनों या सभा सदों वा हाकिमोंकी भी इच्छाके अनुसार होसकीहै-जिसदशामें दोकारण अर्थात् दो उज्जर मिलेहो उनदोमेंसे जो एकप्रभूतार्थ विषयहो उसका निर्णय प्रथम करना चाहिये तिसपीछे उसका कि जो पहलेकी अपेक्षा तुच्छहो-परन्तु जिस उत्तरपादके लेख में संप्रतिपत्ति अर्थात् दावेकी स्वीकारताहो और उसकेसाथ किसी कारणभूत उत्तरांतर का भी संकरहो तब ऐसी दशामें उस उत्तरांतरकेही आश्रयभूत व्यवहारका निर्णय नियतहोगा क्योंकि संप्रतिपत्तिमें-निर्णयकी अपेक्षा नहीं है-यही प्रमाण हारीतने भी कहाहै-यथा (मिथ्योत्तरकारणंचस्यातामेकत्रचेदुभे । सत्यंचापिसहान्येनतत्रग्राह्यं किमुत्तरम्) अर्थात्-यह प्रदनहै कि यदि मिथ्योत्तर और कारणोत्तर दोनों इकट्ठे प्रवेश कियेजायें अथवा सत्योत्तर के साथ कोई दूसरा कारण प्रवेश किया जाय तिनमें किसकी क्रिया प्रथम होनी चाहिये इसमें क्या उत्तरहै यह कहकर उन्हीं हारीत ने यह कहा कि ऐसा पूँछाजाय तो यह उत्तर देना चाहिये कि (यत्प्रभूतार्थविषयं यत्रयास्यात्क्रियाफलं । उत्तरंतत्रतज्ज्ञेयमसंकीर्णमतोन्यथा) संकीर्ण भवतीतिशेषः ऐच्छिकः क्रमो भवतीत्यर्थः-अर्थात् इसका यह उत्तरहै कि उन दोमें से जो एक विषय प्रभूतार्थ हो किंतु उसवादमें प्रबल समुभाजाय अथवा-जिसके आधीन क्रियाका फल प्रकट होसकाहो उसीका निर्णय प्रथम भिन्नवत् करना चाहिये और जो उनदोनों बातोंके परस्पर इसकथनके अनुसार अन्तर नहो किंतु कोई और भांतिका डोल प्रतीत होताहो तो फिर किसी अन्यप्रकारसे अर्थी प्रत्यर्थी आदिकिसीकी इच्छाके अनुरूप क्रम नियतकरना चाहिये-(प्रभूतार्थ) काहृष्टांत जैसे किसीनेनालिशकरी कि इसने सभमें सौमुवण और सौरूपये और वस्त्रभी लियेये इस अभियोगमें यदि प्रत्यर्थी ती निभांतिके ऐसेउत्तरदेये सवर्ण मेने लियेये रूपयेनहींलिये कपड़ेलियेये पर उद्धारकर दिये तो इसदशामें मिथ्योत्तर जो सौरूपयेका न लेना उसनेकहा सो प्रभूतार्थ विषय निश्चित हुआ क्योंकि सुवर्णका सत्योत्तर दिया उसमें निर्णयकी अपेक्षा नहीं रही और वस्त्रोंका लेना तथा उद्धार करदेना कहाहै इसलिये यह थोड़ीबात है इसका निर्णय पीछे से उद्धारकरदेने मध्ये होना चाहिये क्योंकि लेना तो वह आपही कहचुका परन्तु रूपये मध्ये जो निपट इनकारकरी यह बहुत बड़ीबातहै चाहे भूठ हो या सच

हो पर इसीका निर्णय पहले कर्तव्य है और इसके निर्णयमें अर्थीका प्रमाण वा सबूत सब लेना चाहिये कि तूने किसप्रकारसे या किसकेसन्मुख दियेथे, क्योंकि (मिथ्याक्रिया पूर्ववादे) इसन्यायसे पूर्ववादीपर क्रिया आवश्यक्है इस पीछे वस्त्र विषयका निर्णय जो कर्तव्य है तिसमें उसनेकारण उत्तर दियाथा इसलिये (कारणे प्रतिवादिनि) इस न्यायसे प्रतिवादीका प्रमाण वा सबूत सबलेना चाहिये कि तूने किसप्रकारसे और किसके सन्मुख उद्धार करदियेथे-ऐसेही जहां मिथ्योत्तर और प्राङ्मन्यायोत्तर इनदोनों का संकर भाव हो अथवा कारणोत्तर और प्राङ्मन्यायोत्तर इनदोनोंका संकर हो उसमें भी समुभलेना दृष्टांत-यथा-उसी पूर्वोक्त अभियोग में जिसमें तीन वस्तुका दावा ऊपरकहाथा उसमें प्रत्यर्थी दोप्रकारके उत्तरदेवे कि सोना और चाँदी ये दोनों मैंने लियेथे देऊँगा परन्तु वस्त्रमैंने नहीं लिये अथवा लियेथे देदिये यह कारण वतलावे अथवा पूर्व न्याय वतलावे कि उन वस्त्रों मध्ये पहलेभी मुझपर इसने नालिश करीथी उसमें हारचुका इसदशमें यद्यपि संप्रतिपत्ति अर्थात् स्वीकारता उत्तरका विषय बहुत बड़ाहै क्योंकि सोना चाँदी दो वस्तुमें सत्त्वोत्तर उसनेदिया तथापि इस प्रभूतार्थका निर्णय आवश्यक् नहीं क्योंकि स्वीकारतामें प्रमाण और सबूतकी तहकीकात करना व्यर्थ है इसलिये पहले मिथ्योत्तरका निर्णय अथवा कारणोत्तरका या पूर्वन्यायका जैसा मुकद्दमे काडौल हो उसके अनुसार करना चाहिये-जहाँ मिथ्योत्तर और कारणोत्तर दोनों एकही पक्षसे अर्थात् एकही इल्लामसे सम्बन्धित कियेजायें-दृष्टांत जैसे कोई मुद्दईसींगा बनिकर किसीको यह दाँप लगावे कि यह गायमेरी है अमुक समयपर खोइगई थी अबइसके घरमें देखपाई मुद्दआग्रलेह यहउत्तरदेवे कि इसका कथन भूँठहै क्योंकि जिसकालमें खोइ वतलाताहै उससे पहले मेरेघरउपस्थितथी या यहकहे कि मेरेघर उत्पन्नहुई इसहेतुसे यहभूँठहै तो यहउत्तरपाद अनुत्तर मेंगिनती नहींहोसक्ता क्योंकि यहउत्तरदावेदारका पक्षनिराकरण करनेमेंसमर्थ है और यहकेवलमिथ्योत्तरनहींहै क्योंकि इसमेंकारणोत्तरका उपन्यासहुआहै परन्तु यहकारणोत्तरभीनहींहै क्योंकि इसमें प्रत्यर्थीने दावेकाकोई अंश अपनेऊपर स्वीकार नहींकिया जिसकेसाथ कारणका लक्षणपायाजाय इसलिये इसको सकारण मिथ्योत्तर अर्थात् कारणकरकेसहित मिथ्योत्तरकहना चाहिये और इसमेंप्रमाण वा सबूतमध्येक्रियापहले प्रतिवादीकी चाहिये क्योंकि जब प्रतिवादी कोईसा कारणवतलावे तब (कारणे प्रतिवादिनि) इसन्यायसे उसीपर तहकीकात उचितहोतीहै-शंका-क्योंजी (मिथ्याक्रियापूर्ववादे) इसन्यायसे पूर्ववादीकीही तहकीकात क्योंनहोनी चाहिये क्योंकि उसनेमिथ्योत्तरभी इसप्रकारसेदिया था कि यहसींगा अपनीगाय वतलाताहै सो यहकथनइसका मिथ्याहै तहां इसशंकाका यह समाधान है कि वह मिथ्योत्तरकी मर्यादा केवल शुद्ध-



मिथ्योत्तरसे सम्बन्धित है और यहांपर सकारण मिथ्योत्तर है-इससंमोधानके खण्डन करनेको कदाचित् यहतर्कना खड़ीकरीजाय कि जैसे वहमर्यादा केवल शुद्धमिथ्योत्तर से अपेक्षारखती है तैसेही (कारणप्रतिवादिनि) यहमर्यादाभी शुद्धकारणसे सम्बन्धित होनी चाहिये क्योंकि यहांपर मिथ्योत्तरसहित कारणोत्तर है इसमेंक्योंकर प्रतिवादीके जिम्मेतहकीक़ात रक्खीगई तो इसखण्डनका यहमंडन है कि यहखण्डन इसहेतुसे व्यर्थ है कि कोईभी कारणोत्तर ऐसा नही होता जिसको शुद्धकारणोत्तर कहसकें क्योंकि कारणोत्तर प्रत्येकअवस्थामें मिथ्यासहचरित रूपसे आता है किन्तु सदैवही कारणके साथमें मिथ्याका संसर्ग बनारहता है-अर्थात् कारणोत्तरका यहस्वरूप है कि उसमें साधारणभावसे कुछस्वीकारता होती है और कुछ अस्वीकारता जिसे मिथ्योत्तर या इन्कारभी कहते हैं-दृष्टांत-जैसे सौरूपयेके लेनेमध्ये स्वीकार किया कि सत्य में नैलिये थे सो रूपये परन्तु अवधरावतानहीं इसके क्योंकि उच्चारकर चुका यह अस्वीकारके लक्षणसे मिथ्योत्तरभी स्वीकारताके साथहीं लगा दिया जाय तो यह उच्चारकर देना उसने कारण प्रकट किया परन्तु स्वीकार और अस्वीकार दोनों मिलकर कारण बना इसलिये शुद्ध कारण किसीदशामें भी नहीं होसक्ता और जो कि इसदृष्टांतमें किसी अंशकी पूरी स्वीकारतानहीं अर्थात् स्वीकार किये पीछे उसमें कारण प्रकट करके अस्वीकार कर दिया इसलिये यह अस्वीकार शुद्धमिथ्योत्तरमें गिनती नहीं होसक्ता जो (मिथ्याक्रियापूर्व वादे) इसन्यायसे पूर्ववादीसांगा पुरुषकी क्रिया साधन करी जाय-अर्थात् उस पूर्ववादी सांगाके प्रतिवादीने गड़अपनी होने का कारण प्रकट किया कि मेरे घरकी बखियाथी अवगायहुई या यह कि इसके बतलायेहुये समयसे पहले मेरे घर विद्यमान थी इसलिये यह भूँटा है तो इसप्रकारसे यह सकारण मिथ्योत्तर कहलाया इसलिये पूर्ववादी की तहकीक़ात अगोच्य है-अगर वह शुद्ध मिथ्योत्तर इसप्रकारसे कहदेता कि यह भूँटा है और कुछ कारण उसमें नहीं लगाता तो फिर (मिथ्याक्रिया पूर्ववादे) इसन्यायसे उस पूर्ववादीसांगाकी तहकीक़ात करीजाती कि तूक्योंकर अपनी बतलाता है इसवातका प्रमाण वा सवूत अपना प्रवेशकर यह विशेषता इसमें प्रत्यक्ष है इसलिये शंका करनेका अवसर नहीं है-इसवातांकी हारीतने स्पष्टभावसे कहा है-यथामिथ्याकारणयोर्वापि ग्राह्यकारणमुत्तरम्-अर्थात् मिथ्योत्तर और कारणोत्तर ये दोनों जहांइकट्ठे हैं तब दोनोंमेंसे कारणोत्तर ग्राह्य है किन्तु कारणोत्तरका निर्णय जिसपरन्यायसे पहुँचता हो उसकी तहकीक़ात पहले करनी चाहिये-जहाँ मिथ्योत्तर और प्रादन्यायोत्तर ये दोनों एकपक्षमें व्याप्त हैं अर्थात् दावेकी संपूर्णवस्तुमें सम्बन्धित किये जायें दृष्टांतजैसे सौरूपयेकी नालिशमें प्रत्यर्थी उत्तर देवे कि यह अर्थी भूँटकहता है इसवात्ता में पहले इसने नालिश करी थी उसमें द्वारचुका है तब ऐसीदशामें भी पहले प्रतिवादीकीही क्रियासाधन होगी क्योंकि (प्राद-

न्यायकारणोक्तौ तु प्रत्यर्थी निर्दिशेत् क्रियाम् )-अर्थात् पूर्वन्यायोत्तर और कारणोत्तर दोनों के मिलाप में प्रत्यर्थी अपना सबूतदेवे यहमर्याद कईवारपहलेभी निश्चित होचुकी है और यथार्थआशय इसका यह कि जो किसी जवाबदावेमें मिथ्योत्तर के साथकारणोत्तर या पूर्वन्यायोत्तर भी प्रवेशकियाजाय तौ मुद्दाअलेह को सबूत दाखिल करना चाहिये और हाकिमों कोभी उसी की तहकीकात पहले करना चाहिये-क्योंकि-कोई अवस्था ऐसी नहीं जिसमें केवल शुद्धपूर्वन्यायकी तर्कना होसके अर्थात् शुद्ध पूर्वन्याय प्रवेशहोही नहींसक्ता और न उसको उत्तर कहसक्तेहैं किंतुवह प्रवेशकरभी दियाजाय तौ अनुत्तरमें गिनतीहै-संप्रतिपत्ति अर्थात् सत्योत्तरका होना यहएक यथार्थ उत्तर पादहोताहै क्योंकि जोवस्तु प्रमाणोंसे सिद्ध करनेकेलिये नालिशके दावे में लिखीगई उसकी ठीक स्वीकारता करलेनेसे उसके प्रमाण वा सबूतकी आवश्यकता नहींरहती है-जब कदाचित् किसी अभियोगमें कारण और प्राङ्गन्याय इनदोनोंका संकर अर्थात् मिश्रीभावहो ( दृष्टांत ) यथा सौरूपये इसने लियेथे यह नालिश करीजाय और प्रतिवादी अपने उत्तरमें रूपये लेनेकी स्वीकारताकरै कि हूँ सत्य मैंनेलियेथे सौरूपये इस्से परन्तु उच्चारभी करदिये थे यह कारणोत्तर हुआ और यह भी कहे कि इन रूपयों की नालिश इसने पहलेभी मुझपर करीथी तहाँ इसीकारण से मुद्दई हारचुका कि मैंरूपये इसकेउच्चार करचुका था यहप्राङ्गन्यायोत्तर हुआ इसप्रकारसे जब दोनोंउत्तरका संकरभावहो तबउस प्रतिवादीको यहस्वाधीनता है कि वहअपनी रुचिके अनुकूल इनदोमें से चाहै तिसउत्तरका प्रमाण वा सबूत पहले देवे चाहैतिसका पीछे देवे-परन्तु-कदाचित्भी किसी अवस्थामें ऐसा नहीं हो सक्ता कि एकहीव्यवहारमें वादी और प्रतिवादी दोनों एकसाथ एकसमयपरअपने २ कारणोंकी क्रियासाधन करवायें यह सिद्धांतरूप निर्णय निश्चित है ८ ॥ आठवें मूल श्लोकका पहला अर्द्धापूर्वाहुआ दूसरा अर्द्धा निचले परिच्छेदमें समुभो ८ ॥

अथक्रियापादवासाध्यसिद्धपादनामकयोर्द्वयोर्विषयेपटुःपरिच्छेदः ॥

इसछठेपरिच्छेदमें मुकदमहका सबूत और तजवीजका प्रकार वर्णन कियाजायगा ॥

ततोर्धोलिखयेत्तद्यः प्रतिज्ञातार्थसाधनम् ८ ॥

अक्ष०-तिसपीछे अर्थी प्रतिज्ञात अर्थकासाधन शीघ्र लिखवावे ८ ॥

अभि०-तिस पीछे अर्थात् पूर्वोक्तरीतोंसे उत्तर पत्र प्रवेश होजाने पीछे शीघ्रही विलंबको न करताहुआ (अर्थ-अर्थसाधनकरवानेवाला) अर्थात् जिसपर उसभग-डाल वस्तुका प्रमाण देनाउचित ठहराहो वहीअपने प्रतिज्ञात अर्थका साधन लिखवावे अर्थात् जिस अर्थकी अपेक्षा में प्रतिज्ञा पहले दृढ़ करचुकाहो तिमका साधन

कहिये प्रमाण किंतु सबूत जो कुछ उसके पास विद्यमान हो चाहे लिखावट से या साक्षि-  
यों से या और किसी रीति से देस सका हो सो लिखवावै ८ ॥

अर्थ—ऊपर अभिप्रायार्थ में और मूल में भी इस वार्ता में यह कहा गया कि  
शीघ्र ही लिखवावै इससे यह प्रमाण पाया गया कि उत्तर पाद नामक जवाब दावे के  
दाखिल करने में काल विलंब भी बिरले अवसर पर अंगीकार किया है सो भी आगे  
वर्णन होगा क्योंकि जवाब दावे की अपेक्षा में इतनी प्रेरणा नहीं है कि वह सौमग्य  
बिना प्रवेश किया जाय जैसा कि इस जगह प्रमाण वासवूत लिखवाने की दशामे प्रे-  
रणा प्रत्यक्ष है इसलिये इस वार्ता का अभिप्राय यह प्रतीत होता है कि बिरले समय  
पर इस रीति के अनुसार कि (जब कोई वार्ता एक प्रकार पर कही गई हो तो अनुकरण  
उसका दूसरे प्रकार पर नहीं हो सक्ता है) दावे का जवाब दाखिल करने में किसी आव-  
श्यकता से कुछ विलंब भी उचित है यह शिक्षा जो ऊपर मूल और अर्थों में भी कही  
गई कि अर्थ ही प्रतिज्ञातार्थ का साधन लिखवावै तो इस कथन से अर्थ उसी को नहीं  
समुझना कि जिसने पहले अर्थ का अभियोग प्रत्यर्थी पर किया हो, अर्थात् यहा पर  
इस कथन से दोनों में से कोई एक अर्थ या प्रत्यर्थी ही अर्थ समुभाजा सक्ता है क्योंकि  
इस दशामे जिस किसी का (अर्थ) कहिये साध्य प्रयोजन प्रबल हो वही अर्थ है और  
वही अपने प्रतिज्ञात अर्थ का साधन कहिये प्रमाण लिखवावै इसलिये जब किसी  
अभियोग में पूर्वन्याय उत्तर प्रवेश किया जाय तब उसी पूर्वन्याय का प्रमाण वा स-  
बूत देना उचित है और इसी हेतु से वह पूर्वन्याय जो है सोई साध्य कर्म निश्चित हुआ  
इसलिये इस दशामे प्रत्यर्थी अर्थी ठहरा क्योंकि वह अपने हानि लाभ की दृष्टि से  
पूर्वन्याय का सबूत देना चाहता है इसलिये वही अपने पूर्वन्याय रूप प्रतिज्ञातार्थ का  
प्रमाण देवे ऐसे ही जहां कारणोत्तर प्रवेश हुआ हो तहां वह कारणोत्तर ही साध्य अर्थ  
कहलाता है क्योंकि उसकी साधना वा सबूत बिना मुकदमे का निपटारा नहीं हो सक्ता  
इसलिये उस कारणोत्तर का वादी जो प्रत्यर्थी है सोई अर्थी कहलाता है और उसी  
को अपने कारणोत्तर रूप प्रतिज्ञात अर्थ का प्रमाण लिखवाकर किया साधन कर-  
वानी चाहिये ऐसे ही मिथ्योत्तर जहां प्रवेश हुआ हो तहां पूर्ववादी जो है सोई अर्थी  
निश्चित है और वही अपने अर्थ का साधन रूप प्रमाण लिखवावै क्योंकि ( मिथ्या  
क्रिया पूर्ववादी ) चहन्त्या निश्चित हो चुका है तथैव (अर्थ ही लिखवावै) इस कथन  
से निर्विकल्पक यह सिद्धांत है कि जिस किसी को अपना किसी वार्ता का निश्चित करना  
या करवाना अभिवांछित है वही अर्थी कहलावेगा और वही उसका सबूत भी लिख-  
वावेगा कोई और दूसरा नहीं इसी हेतु से जहां संप्रतिपत्ति उत्तर प्रवेश हुआ हो तहां  
जिमी वार्ता का प्रमाणा से दृढ़ करना आवश्यक नहीं रहता और न दोनों पक्षियों में

से किसीको कुछदावा शेष रहता है वरन किसीको किसी प्रमाणके प्रवेश करनेकी भी अपेक्षा नहीं रहती है और इतनेमेंही वह व्यवहारभी सिद्ध होकर समाप्त होजाता है— इसवात्ताको (हारीते) स्पष्टभाव से कहा है—यथा-प्राङ्गन्यायकारणोक्तौ प्रत्यर्थी निर्दिशेत् क्रियाम् । मिथ्योक्तौ पूर्ववादीतु प्रतिपत्तो न सा भवेत् ) अर्थात् जिस व्यवहारके उत्तरमें कारण अथवा पूर्वन्याय प्रवेशहुआ हो उसमें क्रियाका निर्देश प्रत्यर्थी करवावे जिसमें मिथ्योत्तर प्रवेश हुआ हो उसमें पूर्ववादीही क्रियाका निर्देश करवावे परवह क्रिया प्रतिपत्तिमें अर्थात् दावे के इकवाल में न होनी चाहिये क्योंकि उसमें किसी बातका निर्णय करना आवश्यक नहीं रहता—इससे तो फिर क्याहोना या करना चाहिये अब यह कहते हैं—८॥

तल्लिद्धौ तल्लिद्धिमाप्रतिविपरीतमतोऽन्यथा १ नवमस्य पूर्वार्द्धे ॥

अक्ष०—उसकी सिद्धिमें सिद्धि को पावता है इससे अन्यथा ही तो विपरीत है ॥

अभि०—(तल्लिद्धौ) अर्थात् पूर्वोक्त प्रमाण चाहे कोई सनद लिखावटसु हो चाहे मुखाग्र किसी साक्षी आदि के द्वारा प्रवेश किया हो तिसकी सिद्धि में किन्तु उसकी सचावट कर देने में (सिद्धिमाप्रति) सचावट पहुँचानेवाला कोई एक पक्षी सिद्धि को पावता है अर्थात् जय लक्षणा सिद्धि जिसे उसकी अपेक्षा के अनकूल मुकदमेका निपटारा होता है और जो वह ऐसी सचावट न देसके अपने प्रयोजन मध्ये तो फिर पराजयको पहुँचता किन्तु नालिशके अभियोगसे हारजाता है कि जिसे उसका दावा मूठ होजाता है ६ नवमेका पहला अर्द्धा इसपरिच्छेदमें आया दूसरा अर्द्धा तीसरे परिच्छेदमें समुभौ ६॥

अथ व्यवहारमातृका प्रदर्शनो नाम सप्तमः परिच्छेदः ७ ॥

इस परिच्छेदमें पूर्ववर्णित आशयों का तत्त्वसार वर्णन होगा ॥

चतुष्पादव्यवहारोयं विवादप्रदर्शितः १ नवमस्योत्तरार्द्धे ॥

अक्ष०—यह पूर्वोक्त व्यवहार विवादों मध्ये चारपादका प्रदर्शित किया है ६॥

अभि०—मुकदमेके व्यवहार का रूप डोल जैसा कुछ होता है सो सब छेदे परिच्छेद तक वर्णन हो चुका अब उसीका उपसंहार संक्षेप रूपसे दर्शाते हैं कि (व्यवहारों को राजदेखे) यह बात आचाराध्याय संबंधी राजधर्म प्रकरण में कही थी सोई यह व्यवहार इस प्रकारसे जैसा २ अवतक वर्णन किया गया चार पादवाला होता है अर्थात् उस व्यवहार के चार अंश कल्पना भिन्न २ करिके श्रृणुनादानादि विवादों में प्रदर्शित किया है ६॥

अभि०—यहाँपर पूर्वोक्त व्यवहार के चार पाद बतलाये तिनका यह लक्षण है कि छठाश्लोक चतुर्थ परिच्छेदमें यह कहा था कि अर्थात् भाषाप्रत्यर्थी के समुल्लिखित

वानी चाहिये उस भाषाके लिखने या लिखवाने मध्ये जो २ कुछ मर्यादें वहाँपर कही गईं वस वही भाषा व्यवहारका पहलापाद कहलाता है १-पूर्वार्द्ध आठवांश्लोक पांचवें परिच्छेद में यह कहा था कि प्रत्यर्थी से उत्तर लिखवाना चाहिये उस उत्तर के लिखने या लिखवाने मध्ये जो २ कुछ मर्यादें वहाँपर कही गईं वस वही उत्तर व्यवहार का दूसरापाद कहलाता है २-उत्तरार्द्ध आठवांश्लोक छठे परिच्छेद में यह कहा गया था कि अर्थी शीघ्रहीं अपने प्रतिज्ञात अर्थका साधन लिखवावें वस वही क्रिया व्यवहारका तीसरापाद कहलाता है ३-पूर्वार्द्धनववां श्लोकछठे परिच्छेद में यह कहा गया कि उस तीसरे पादवाली क्रियाकी सिद्धिमें मुकद्दमहुकीजयहोती है और असिद्धिमें पराजयवस इसीको साध्यसिद्धनाम चौथापाद कहते हैं ४ - तथैव इनके नाम और उपनाम सबयहाँपर दर्शाते हैं ॥

पहलापाद ।	दूसरापाद ।	तीसरापाद ।	चौथापाद ।
भाषापाद ।	उत्तरपाद ।	क्रियापाद ।	साध्यसिद्धपाद ।
इजहारदावी ।	जवाबदावी ।	सवृतदावी ।	तर्जवीजदावी ।
दजैजहार ।	दजैजवाब ।	दजैसवृत ।	दजैतजवीज ।

इसवात्तामध्ये यहवाक्यभी प्रमाणहै-यथा(परस्परमनुष्याणांस्वार्थविप्रतिपत्तिषु। वा क्वा न्यायापादव्यवस्थानव्यवहारउदाहृतः॥भाषोत्तरक्रियासाध्यसिद्धिभिःक्रमवृत्तिभिः। आक्षिप्तचतुरंशस्तुचतुष्पादमिधीयते) अर्थात् व्यवहार नाम मुकद्दमा उसको कहते हैं जिसकेद्वारा-वाक्य और न्यायके अनुकूल उन भगडाओं का व्यवस्थान नाम निपटारा निश्चित कियाजाय जो परस्पर मनुष्यों के स्वार्थ विप्रतिपत्तिमें अर्थात् अपने अर्थकी असिद्धिमें उठखड़े होते हैं-इस व्यवहारके चारपाद अर्थात् भाषा १ उत्तर २ क्रिया ३ साध्यसिद्धि ४ इनके यथाक्रमकी आवृत्तियों से आक्षिप्त कियाहुआ चारअंश वाला व्यवहार चतुष्पात् कहलाता है-परन्तु-संप्रतिपत्ति उत्तर अर्थात् दावेकी स्वीकारता रूपउत्तर प्रवेशहोनेमें प्रमाण वा सवृत पेशकरनेकी आवश्यकता नहीं है और न दावेका साधन कहिये साबित करना होता है इसलिये क्रियापाद नामक तीसरापाद नहीं रहता है वरन इसी हेतुसे साध्यसिद्धि नामक चौथापाद भी नहीं होसकता इसलिये इस अवस्थामें व्यवहारके दोहीपाद होते हैं अर्थात् एकतो भाषापाद दूसरा उत्तरपाद यहदोना रहजाते हैं और इन्हींदोनोंसे व्यवहारकी संपूर्ण सिद्धि होजाती है-उत्तरपाद अर्थात् जवाबदावा दाखिलहोजाने पछि सम्बजनों अर्थात् हाकिमोंका इसवात्तामध्ये परामर्श लक्षणसे विचारकरना और निर्णयपूर्वक निश्चय करना कि प्रमाण वा सवृत का प्रवेशकरना अर्थात्प्रत्यर्थी इनदोनामें से यथाथ किसकेऊपर आरूढ़ है-सोयह विचार और निर्णयका करना कोईऐसी बातनहीं है कि व्यवहारका यहभी एक भिन्नपाद

समुभाजाय क्योंकि योगीश्वरने ऐसा नहीं कहा और इसहेतुसे भी नहीं कि इस वार्ताके निर्णय वा निश्चित करनेमें दोनोंमेंसे किसीपक्षी को अधिकार नहीं है कि वे आपही निश्चित करलेवें किन्तु हाकिमोंको अधिकारहै कि वे जिसपर उचितसमुक्त न्यायके अनुकूल उसीपक्षीसे ( वजेहसबूत ) दाखिल करवावें तिसपीछे चतुर्थपाद संबन्धी मर्यादासे मुकदमह की जय पराजय परदृष्टिकरें यह सिद्धांतहै-मुकदमहका उत्तांत इसप्रकारसे पूर्णहुआ-यहांतक जोजो कुछकई परिच्छेदोंसे वर्णनहुआ इसका नाम ( व्यवहारमातृका ) कहतेहैं क्योंकि इनमातृकाओंके बिना व्यवहारकी सिद्धि नहीं होसकी है इसलिये इनकाजिज्ञास्य याद राखना फलदायक है ॥

इतिव्यवहारमातृका ६ ॥

अथप्रत्यभियोगनिषेधानिषेधानाम्प्रथमःपरिच्छेदः

इसआठवें परिच्छेद में तत्प्रासज इल्लाम्का निषेध और अनिषेध वर्णनहोगा अर्थात् जो कोई मुद्दाअलेह अपनेपर लगायेगये अपराधका-निपटारा कियेबिना मुद्दई पर अपराध उसके बदलेमें लगाकर खड़ाकरे तिसका निषेध और अनिषेध भीइस परिच्छेदमें कहाजायगा ॥

अभियोगमनिस्तीर्यनैनप्रत्यभियोजयत् । अभियुक्तवान्येननाक्तविप्रकृतनयेत् १० ॥

अक्ष०— अभियोगको न पारउतरकर नइसको प्रत्यभियोजनकरे-अभियुक्तको भी और करकेनहीं-कहेहुये को विप्रकृतितक न पहुँचावे १० ॥

अभि०— यहविशेष वार्ता प्रत्यर्थी के प्रतिहो जातीहै कि ( अभियोग ) नाम अपराध जो अपनेपर किसीने लगायाहो अर्थात् किसी अर्थानि किसीवातकी नालिश अपने पर करीहो तिसको पार न उतरकर अर्थात् निपटारा न करवाकर इस अपने अभियोक्ता कहिये मुद्दईको ( न प्रत्यभियोजयेत् ) अर्थात् नालिशकेबदले में उसपरभी किसी वातका अपराध लगाकर न खड़ाकरे किन्तु इसवातका अधिकारहीइसको नहींहै-अब अभियोक्ताके प्रतिकहतेहैं कि ( अभियुक्त ) जो किसीअभियोक्ताके अभियोगमें फँसा हो तिसकोभी किसी और अभियोक्ता करके न फँसानाचाहिये अर्थात् जबतक एक मुद्दईसे मुद्दाअलेह अपना झुटकारा न करिपावे तबतक दूसरा मुद्दई उसपर कोई नालिश न करे और इसीसेयह सिद्धांतभीहै कि वही मुद्दई जिसने एक नालिश पहलेसे किसी अपराधीपर लगावखीहो वह दूसरा अपराध उसीअपराधीपरनहीं लगासक्ता-और अभियोक्ता अर्थात् मुद्दई इसवातका अधिकारी नहींहै कि अपनीनालिशमें जो कुछवात्ता लिखचुका या कहचुका उसमेंसे कोई वात मिटावे या बदलै किन्तु किसी और प्रकारसे कहनेलगे १० ॥

अभि०—ऊपर यह कहागया कि मुद्दाअलेह जबतक अपनेऊपर लगेहुये अपराध

से झुटकारा न करसकें तबतक मुहूर्त्तपर कोई अपराध न लगावे अर्थात् लगाने का अधिकार उसको नहीं है-इसवात्ताकी अपेक्षा प्रत्यर्थीकी ओरसे यद्यपि प्रत्यवस्कंदन अर्थात् कारणोत्तर का प्रवेश करना या पूर्वन्यायोत्तरका कि जिसका चर्चा पंचम परिच्छेदमें बहुधा आचुकाहै वह भी एकप्रकारसे (प्रत्यभियोग) रूपनिदिचित है और वहांपर उसका प्रवेश करना उचित समुभागाया है वरन यहां पर प्रत्यभियोग करने का निषेध लिखागया परन्तु वहवात दूसरीहै और यहवात कुछ औरहै क्योंकि वहां पर अपने अपराधका प्रहार करना संभव समुभ्रकर प्रत्यवस्कंदन का प्रवेशकरना उचितहै-इसहेतुसे-निदिचितहुआ कि यहांपर उसप्रकारके प्रत्यभियोगका निषेध है कि जिसके करने से अपने ऊपर लगेहुये अपराधकी निर्मलता न होसकती हो-और भी चौथे चरणमें यहवात जो कहीगई कि (नोक्तविप्रकृतिनयेत्) अर्थात् अभियोक्ताने पहले अपने आवेदन समय जो कुछ लिखवाया अथवा कहाहो उसको भाषाकालमें अर्थात् इज्जहारदावे में किसी तरह विपरीत न उच्चारणकरै और न उसमें कोई बात घटावे या छिपावे किंतु इसवात्ता मध्ये यह प्रमाणहै कि जो वस्तु जिसरूपसे आवेदन समय निवेदनकरी हो वह वस्तु उसीरूपसे भाषाकालमें भी लिखवानी चाहिये अन्यथा नहीं (शंका) भला जब छठे मूल श्लोकमें कहचुकेथे कि प्रत्यर्थीके सन्मुख भी लिखवानाचाहिये जैसाउसने आवेदन समय पहलेकहाहो तो फिर किस लिये यहां दशवें श्लोक चौथेपादमें दूसराकर पिसेहुयेकोपीसा कि अपनेपहले कहे हुयेको बदले नहीं या घटावेनहीं अर्थात् यह पिष्टपेपण व्यर्थहै (समाधान) सुनो व्यर्थ नहींहै छठे श्लोकमें यह सिद्धांत कहाथा कि आवेदन समय जो वस्तु जैसेरूप से कहीहो भाषाकालमें भी उसीप्रकार कहनी चाहिये अर्थात् एकहीपदमें वस्त्वंतरन करदेवै (दृष्ट) जैसे आवेदन समय यह कहाथा कि इसने सोरूपयेव्याजूलिये और भाषाकालमें प्रत्यर्थीके सन्मुख यह कहनेलगे कि इसने सो कपड़े व्याजूलिये अथवा सो रूपयेके कपड़े व्याजूलिये तो यह वस्त्वंतर होगया क्योंकि सो १०० कापड़ यहां भाषाकालमें भी बनारहा परन्तु वस्तु जो रूपयेथे उनके बदले सो कपड़े कहादिये यह वस्तुका अन्तर हुआ ऐसा न कहनाचाहिये यहीनिषेध वहांपर कियाथा कदाचित्मुहूर्त्त ऐसाकरे तो वह हीनवादी निदिचित होकरमुकद्दमा खारिजहोजावे अथवा दण्डयोग्य होतहै-और यहां दशवें श्लोक चौथेपादमें यह सिद्धांतहै कि एकवस्तुमें भी पदांतर न होनेपाये (दृष्ट) जैसेआवेदन समय यह कहाथा कि इसनेसोरूपये मुझसे व्याजूलिये अब देतानहीं परन्तु भाषाकालमें प्रत्यर्थी के सन्मुखयह कहनेलगे कि इसने सो रूपये प्रयलतासे हारलिये तो यह एकवस्तुमें पदांतरहोगया क्योंकि वस्तुजो सो रूपये कहैथे वही भाषाकालमें भी उच्चारणकिये परन्तु आवेदन समय व्याजूल कहैथे

यहांपर प्रबलतासे हरलिये कहनेलगा यह पदांतरहै कदाचित् ऐसा करै, तौ यहभी हीनवादी होकर दण्डयोग्य होगा-इसलिये यह पुनरुक्ति नहीं है क्योंकि वहांपर वस्त्वंतर गमनका निषेधकियाथा यहांपर पदांतर गमनका निषेधहै-इसवार्ताको नारद ने स्पष्टरूपसे कहदियाहै-यथा ( पूर्ववादपरित्यज्यथोऽन्यमालंबतेपुनः । वादसंक्रमणा ज्ञेयोहीनवादीसर्वेतरः ) अर्थात्-पहले आवेदन समयके उच्चारण किये वादको छोड़कर जो कोईवादी भाषाकालमें अन्य वादपर आरुढ़ होजाताहै वह अपनेवादके बदलने से हीनवादी कहलाता-और हीनवादी का मुकद्दमा स्वारिजहोना चाहिये और उसपर दंड अर्थात् जुर्मानाभी होना चाहिये-परन्तु इसकथनसे हीनवादी अपने नालिश कियेहुये मुख्य धनसेभी निर्बिकल्प हानिनहीं पासक्ता-इसलिये सिद्धांत इस वार्तासे केवल इतनाहै कि अर्थोत्पत्थी दोनोंका प्रमाद-शोधन करनेकेलिये यहदशवें श्लोकमात्रका सारा उपदेश लिखागया कुछमुख्यधनकी सिद्धि या असिद्धिका विषय यहनहीं-इसीलिये एकआज्ञा यहभी वीसवें श्लोकमें आगेकहेंगे कि राजा सर्ववस्तुके तत्त्वरूप निर्णयसे भूलचूक आदि प्रमादसे उत्पन्नहुये झलोको निकालकर दीवानी व फौजदारी व्यवहारोंका ठीकठीक निपटाराकरै-सो यहवार्ताभी अर्थ व्यवहारमें अर्थात् दीवानी संबंधी धनकी नालिशोंमें समुझनी चाहिये कि भूलचूक आदि होजानेसे मुद्दईपर केवल जुर्माना करना चाहिये परमुख्य मुकद्दमा उसका न्यायकेअनुसार फैसल करै किन्तु स्वारिज न करदेना चाहिये -परन्तु क्रोधसे उत्पन्नहुये व्यवहारों अर्थात् फौजदारीके मुकद्दमात् प्रमाद गफलत आदि होजानेमें मुख्य मुकद्दमाभी स्वारिजहो जाताहै-यही नारदने कहाहै-यथा (सर्वेष्वर्थविवादेषु वाक्झलं नावसीदति । परस्त्रीभूष्य णादानेशस्योप्यर्थान्नहीयते) अर्थात् क्रोधादि व्यवहारोंको छोड़कर और सभी प्रकारके धनके विवाद व्यवहारोंमें वाणीमात्रके झल उत्पन्नहोने और प्रमादनाम गफलतकेभी उत्पन्नहोनेपर अपने मुकद्दमासे पराजयनहींहोता किंतु मुकद्दमा फैसल होनेपरन्याय के अनुसार जोकुछहोनाहो सोहोगा इसवाक्झलके अपराधमें केवल दंडमात्र उचित है इसलिये पिछले आधेश्लोकमें उदाहरण इसका कहतैं कि परस्त्रीका वहकानाया संग्रह करलेना इस मुकद्दमहमें और भूमि अर्थात् मिलकियतके मुकद्दमहमें और ऋणके मुकद्दमहमें वाक्झल अथवा प्रमाद आदि अपराध करनेवाला अर्थी जैसे दंड्य होताहै परन्तु मुख्य धनसे परिच्युत नहीं किया जासक्ता ऐसेही औरभी धन सम्बन्धी विवादोंमें समुझलेना केवल धन विवाद कहनेसे यह सिद्धांत प्रकट हुआ किन्तु क्रोधादि विवाद अर्थात् फौजदारीके व्यवहारमें प्रमाद अथवा वाक्झल करने वाला दंडके सिवाय अपने प्रयोजनसे भी परिच्युत कियाजाताहै (दृष्टव) जैसे इसने मेरे शिरपर लात मारी यह आवेदन समय लिखवाया और भाषाकालमें प्रत्यर्थीके



सन्मुख्यों कहनेलगे कि मेरे पैंरांपर चोटमारी अथवा ऐसे कहे कि हाथसे या पांवसे माराथा इत्यादि प्रमादरूपसे कहनेवाला मुद्दई केवल दंडकेही योग्य नहीं किंतु मु-  
कद्दमहको भी बिना फैसल किये हारगया १० ॥ इसी दशवें श्लोक दूसरे पादमें जो  
यह कहाथा कि अपने अपराधका निपटारा किये बिना अभियोक्तापर किसी बातका  
अपराध न खड़ा करै इस बातका (मपवाद) नीचे ११ श्लोकमें कहते हैं इसलिये  
कि विष शस्त्रादि विकट दशाओंमें प्रत्यभियोगभी मुद्दाअलेह करसक्ताहै १० ॥

कुर्यात्प्रत्यभियोगं च कलहे साहसे पुच ११ (एकादशस्य पूर्वार्द्धोऽयम्)

अर्थ—प्रत्यभियोगभी कलहमें और साहस कर्मोंमें करै ११ ॥

अभि०—(कलह) में अर्थात् कलह दो प्रकारकी होती है एक तौ वाणीसे दुर्वचन  
कहना जिसको वाक्पारुष्य कहते हैं दूसरी कलह जो कर्मद्वारा करीजाय यथा ताड़-  
न पीटन आदि जिसको दंड पारुष्य कहते हैं (इनमें पहली कलहको भाषांतरसे अ-  
मलवेजाकोली और दूसरीको अमलवेजा फेअली कहते हैं) इन दोनों मेंसे कोई  
कलह उठीहो तिस दशमें अथवा (साहसेपु) अर्थात् विपदेना शस्त्र मारना आदि  
कर्म जिनसे प्राणोंकी हानि होगई या होजानी संभव हो तिनके होनेमें या होनेकी  
संभवतामें यदि प्रत्यभियोग करनेका संभव हो तौ अपने ऊपर कियेगये अभियोग  
का निपटारा हुये बिना भी अपने अभियोक्तापर (प्रत्यभियोग) करै अर्थात् दोषके  
बदलेमें दोष लगावे ११ ॥ यह ग्यारहवें श्लोकका पूर्वार्द्ध है ॥

अभि०—(शंका) भला यहांपर कलह और साहस कर्मोंकी दशमें प्रत्यभियोग  
लगानाभी उचित समुभागया कि जिसका निषेध पहले दशवें श्लोक में होचुकाथा  
परन्तु यहांपर दशवीं अधिकोक्तिमें प्रत्यवस्कंदन उत्तरकी अपेक्षासे नीचेयह निर्वाहभी  
करदियाहै कि उसप्रकारके प्रत्यभियोगका निषेधहै जिसके करनेसे अपने ऊपरलगेहुये  
अपराधकी निमेलता न होसक्तीहो-इसलिये यहांपरभी शंकारूपआग्रहखड़ा होताहै  
कि जब यहांपर दोषके बदले में दोषलगाना कहातौ यहभी एक दूसरीनालिश उसके  
बदलेमें निश्चित हुई और इसके प्रभावसे अपने ऊपर लगेहुये दोषकी निमेलताभी  
नहींहोसक्ती और इसीहेतुसे यह प्रत्यभियोग अनुत्तरमेंभी गिनतीहोसक्ताकिन्तु अपने  
ऊपर लगेहुयेदोषका उत्तर नहींकहलासक्ता और इसकोसिवाय जब दूसरी नालिश  
निश्चितहुई तब दोनालिशोंका व्यवहार समाश्रित एकसाथ एकसमयहोना निपट  
असंभवहै-इसलिये यहाँपरभी प्रत्यभियोग अनुचित देखपरताहै (समाधान) ठीकहै  
जो शंकाकरी यहभी यथार्थहै परन्तु यहाँपर एकसाथ एकसमय व्यवहार प्रयुक्तहोने  
केलिये प्रत्यभियोगका उपदेशनहीं है-हैं-इसलिये है कि अपनेको होनेवाले दण्डमें  
न्यूनताहोजाय अथवा अधिक दण्डकी निवृत्ति होजाय-दृष्टांत-जैसे किसीपर यह

नालिशहुइहो कि इसनेमुभेमारा अथवादुर्वचनकहे इसकेवदले मुडाअलेह, इसप्रकार से प्रत्यभियोग लगावै कि इसने मुभेपहलेमारा या पहले दुर्वचनकहे तिसपिछे मैने और यहीवातउसकी प्रमाण वा सबूतको पहुँचजावै तो प्रत्यभियोग करनेवालेको दण्डथोड़ाहो इसवार्तामें नारदजीका यहवाक्यप्रमाणहै कि (पूर्वमाक्षारमेघस्तुनियतं स्यात्सदोपभाक् । पदवाच्यः सोप्यसत्कारिपूर्वेतुविनयोरुः) अर्थात्-जो पहलेवारकरता है वह अधिक अपराधीहोताहै और जो पीछेकरताहै वहभी दोषी है, परन्तु जिससे पहलेआरम्भहुआ वह अधिक दण्डकाभागीहोगा-और जो दोनोंका परस्पर एकसाथ दण्डहुआहो तिसव्यवहारमें इसअगले वाक्यसे वर्तावाकियाजायगा-यथा, (पारुष्ये साहसेवापियुगपत्संप्रवृत्तयोः । विशेषचेन्नलभ्येतविनयः स्यात्समस्तयोः) अर्थात्- (पारुष्य)दोप्रकारका वाक्पारुष्य और दण्डपारुष्य इनदोनोंप्रकारकी कलहमें और (साहस) नाम विपशस्त्रआदिके उपद्रवमें दोनोंपरस्पर एकसाथ प्रवृत्तहुयेहों अर्थात् उसने उसको और उसने उसको मारापीटाहो उनदोनोंकेदोपमें विशेषता नहींपाई जाय कि किसने किसको अधिकमारा या किसने पहलेवारकियाथा तब ऐसी दशामें दोनोंको बराबर दंडहोनाचाहिये-इसलिये इसमें यह सिद्धांतहै कि यद्यपि अदालतमें एकसाथ दो व्यवहारोंकी प्रवृत्ति असंभवहै तथापि कलह और साहसआदि विवादों में प्रत्यभियोगहोनाउचितहै परंतु वही प्रत्यभियोग ऋणादि धन संबंधी विवादोंमें अनुचितहै इसलिये शंका करनेका कोई अवसरही नहींहै ११ ॥

यह ग्यारहवेंका पहला अद्धा पूराहुआ दूसरा अद्धानीचेके परिच्छेदमें ॥

अथससभ्यसभानां कर्तव्यतयाद्वयोः प्रतिभूग्राह्यइत्याज्ञाविषयानामनवमः परिच्छेदः ६।

इस नववें परिच्छेदमें सभासदों वा हाकिमों और पंचोंको वर्तावा जो-

मुकदमहकी मध्यदशामें जमानत मध्ये कर्तव्यहै सो वर्णनहोगा ॥

उभयो प्रतिभूग्राह्यः समर्थः कार्यनिर्णये ११ ॥

अक्ष०-दोनोंका प्रतिभूलेना चाहिये जो कार्य निर्णयमें समर्थहो ॥

अभि०-कार्यनिर्णयमें समर्थहो अर्थात् निर्णयके कार्यमें समर्थहो इसका अभिप्राय यह कि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके सर्व विवादोंमें जो कुछ निर्णय पीछेसे कियाजाय और उस निर्णयकी अपेक्षासे जो कुछकार्य कर्तव्यहो अर्थात् दोमंसे किसीपर मुख्य धन या दंडधन राजद्वारमें देना निर्णयहुआहो जिसको वह न देसक्ताहो तिसकेवदले जो कोई देसकनेमें समर्थ विरुद्धातहो ऐसा (प्रतिभू) अर्थात् जामिन एक एक दोनोंकी औरसे या एकही दोनोंकीओरसे अथवा एकहीपर संभवहो तो एकहीकी ओरस हाकिमों या पंचोंको कि जिनके आधीन वह मुकदमहहो लेनाचाहिये कि जिसके हेतुसे

प्रतिभूदनेवालेको किसी तरहकी रोक टोक तबतक न रहे और हाकिमों या पंचोंको उनके चलेजाने आदिका खटका न रहे ११ ॥

अभि०—कदाचित् ऐसा जामिन् वे न देसकेहों तो अर्थी और प्रत्यर्थी दोनोंकी रखवालीके लिये आदिमी तैनातकरनेचाहिये और उन आदिमियों की वेतन मजदूरी रोज रोज उन दोनोंसे दिलवानीचाहिये-इस वार्त्तामध्ये कात्यायनजीका यहवाक्य भी प्रमाणहै-यथा(अथचेत्प्रतिभूनास्तिकार्ययोग्यस्तुवादिनोः । संरक्षितोदिनस्थां तेदद्यादृत्यायवेतनम्) अर्थात्-जो वादीका या प्रतिवादीका कार्यके योग्य प्रतिभू न हो तो वह हवालातमें संरक्षित रहकर सायंकालमें उस रक्षाकरनेवाले भृत्यको मजदूरी देवे- ( प्रतिभूः प्रतिभवतितत्कार्यंचतद्ब्रवतीतिप्रतिभूः ) ११ ॥ इस परिच्छेदमें केवल ग्यारहका उत्तरार्द्ध पूराहुआ जिसमें जमानतकी मर्याद कही गई अब उस निर्णयकार्यकाचर्चा निचले परिच्छेदमें कहतेहैं जिसकेमध्ये प्रतिभूलेनाचाहिये ११ ॥

अथऋणादानविषयिकविवादोक्त्यापादसंवन्धिविचारोनामदशमः परिच्छेदः १० ॥

इस दशवें परिच्छेदमें ऋणसंबंधी मुकदमातकी तजवीज जो हाकिमों को करनी चाहिये वर्णन होगी ॥

निहन्येभावितोऽद्याद्वनराज्ञंचतत्तमम् । मिथ्याभियोगीद्विगुणमभियोगाद्वनंवहेत् १३ ॥

अस०—निह्व केहीनेमें भावित करायाहुआ प्रत्यर्थी प्रकृतधन अर्थीको देवे और उसीके समान राजाकोभी-मिथ्याभियोगी अर्थी अभियोग धनसे दूना भरे १२ ॥

अभि०—यदि प्रत्यर्थी निह्व अर्थात् अपह्वकरे किंतु अर्थीकरके निवेदन किये हुये धनसे मिथ्योत्तर द्वारा इनकार प्रवेशकरे और इसदशामें अर्थी अपनेसाक्षियों अथवा लिखापदों आदिकी सनदोंद्वारा वहीधन प्रमाणको पहुंचाकर प्रत्यर्थीसे अंगीकार करावे तो प्रत्यर्थीवहधन अर्थीकोदेवे और उसीधन के समान अपह्व का दंडभीराजाको देवे-और जो अर्थीही प्रमाण वा सबूत न पहुंचासके तो वह मिथ्याभियोगी अर्थात् भूँठी नालिश करनेवालाकहलावे और इसीहेतु से वह मिथ्याभियोगीअर्थी (अभियोग)से अर्थात् जितनेकी नालिशकरीहोउसधनसे दूनाधनमिथ्याभियोगके अपराधसे राजाको भरे-और यही न्यायउसदशामेंभी युक्तकरना चाहिये कि जब मुद्दाअलेहने कारणोत्तर अथवा पूर्वन्यायोत्तर प्रवेश कियाहो सो इसका व्यौरा नीचे अधिकोक्तिमें देखो १० ॥

अभि०—जहां मुद्दें अपने दावेमें किसीथार्यवात्तीको छिपावे और मुद्दाअलेह उसके जवाबदावेमें कारणोत्तर अथवापूर्वन्यायोत्तर प्रवेश करिके प्रमाणको पहुंचादेवे तो इसदशामेंगी मुद्दें अपह्ववादी या मिथ्याभियोगी ठहरा और इसीहेतुसे राजा को उसधनसे दूना दंडदेवे जितनेकी भूँठी नालिशउसने करीथी-अथवा-जो प्रत्यर्थी

अपने प्रवेश कियेहुये कारपोत्तर का पूर्वन्यायोत्तरका प्रमाण वा सबूत न पहुँचासके तो वही अपह्नववादी या मिथ्याभियोगी कहलावे और मुद्ईका बहुरूपया उद्धार करे कि जितनेकी नालिश मुद्ईने करीथी इस पीछे उसीरूपयेसे दूना दंड राजाको भी मिथ्याभियोग या अपह्नववादके अपराधसे देवे-परन्तु-जहाँप्रत्यर्थी (सं प्रतिपत्ति) उत्तर दिया अर्थात् इकनालदावेका कियाहो उसदशामें राजदंडकी अपेक्षा नहीं है केवल वहीधन मुद्ईका उद्धार करे जिसकी नालिश उसपर हुईहो-इस परिच्छेद में कहीहुई मर्याद जुमाने मध्ये केवल ऋण सम्बन्धी अभियोगों से सम्बन्ध रखती है क्योंकि अन्यप्रकारके व्यवहार पदोंका जहाँ जहाँ वर्णन आगेहोगा तहाँ उनके साथही उन अपराधोंका दण्डभी कहदियाहै दूसरे यह बात कि अन्य व्यवहारोंमें जहाँ धनकी नालिश नहीं तहाँ यह मर्याद इसप्रकारसे भी असंभवहै कि जब धनकी नालिश नहीं तो फिर किस धनसे या कितनी संख्यासे दूना दण्डदिया अथवा लिया जाय इसलिये यह मर्याद सभी अभियोगोंसे अपेक्षा नहींरखती किंतु केवल ऋणादानके अभियोगोंसे संबन्धितहै-यद्यपि (राज्ञाधर्मणिकोदाप्यः) इत्यादि पाठवाला ४३ का श्लोक जो आगे आवेगा उसमें यह आशय है कि राजा ऋणी से जुमाने मध्ये इतना रूपयालेवे और वह दशा ऋणादानके अभियोगसे संबन्ध भी रखती है परंतु उसमें इतना अन्तरहै कि उसका वर्णन विशेषतासे उसी जघेपीछे किया जायगा उसवातसे अपेक्षा इसमेंनहींहै-अथवा इस परिच्छेदकीउर्ध्वोक्त मर्याद अर्थात्तर अन्वादसे सर्व व्यवहारों में भी संबन्धित होसकी है अर्थात् इसीवारहवें श्लोकका अर्थ जो ऊपर अक्षरार्थ आदिमें कहागया उसके आशयसे केवल ऋणादानके व्यवहारोंमें वह मर्याद संबन्धितभी होचुकी परन्तु जो सभी व्यवहारोंसे संबन्धित किया चाहै तो इसप्रकारसे अर्थ लगानाचाहिये-कि-प्रत्यर्थी के अपह्नव उत्तर देने में यदि अर्थात् अपने साक्षी आदि प्रमाणोंसे उसपर अपने दावेका सबूत पहुँचादेवे जिससे प्रत्यर्थी अपह्नव वादीठहरे (यहांतकतो अर्थवहीहै जो पहले लिखागयाथा अबइस्से आगे यांसम भना चाहिये) कि प्रत्यर्थी यदि अपह्नववादी ठहरे और वह अभियोगधन संबंधी नहींहै तो राजाको (तत्समं-धनंदद्यात्) अर्थात् उसके समान धनदंडदेवे जो उसीव्यवहारपदकी व्यवस्थामें उस अपराधकी अपेक्षासे जहाँतहाँ अपने २ स्थलमें कहाहै (राज्ञेच) इस पदके अंतमें जो (च) शब्दहै सो अब धारण अर्थमें समुभना चाहिये-इसीप्रकार उत्तरार्द्धमें लगाना चाहिये कि यदि अभियोक्ता अभियोगका प्रमाण वा सबूत कुछ न देसके तो वह मिथ्याभियोगी ठहरकर इसअपराधसे राजाको (धनदंडद्विगुणंदद्यात्) अर्थात् धन कहिये नगद रूपया दंडमध्ये दूनादेवे उस परिमाणसे दूना कि जिसद्वन्द्वकी वहनालिशहो और उसीद्वन्द्वके व्यवहारपदकी पराजय

होनेमें जितना दंड जहाँकहीं अपनेस्थानपरलिखाहो-ऐसेही इस अर्थांतरअनुवाद में भी कारणोत्तर और पूर्वव्यायोत्तर उसीप्रकार अपनी बुद्धिसे युक्तकरलेनेचाहिये जैसे इसा अधिकोक्ति के प्रारम्भ में ऋणादानकी अपेक्षा से लिखचुके हैं क्योंकि बारबार लिखने से विस्तार होताहै १२ ॥

अथसाहसादिविवादेषु तत्कालएवोत्तर पादप्रवेशोनाम एकादशः परिच्छेदः ११ ॥

इमग्यारहवंपरिच्छेदमें यहमर्यादकहीजायगी कि साहसआदि विशेष विवादों में प्रत्यर्था की ओर से तत्कालउत्तर प्रविष्टहोनाचाहिये अर्थात् विलम्बसेनहीं ॥

साहसस्तेष्वपारुष्यगोभिशापालत्येस्त्रियाम् । विवादयेत्यएवकालोऽन्यत्रेच्छयास्मृतः १३ ॥

अक्ष०-साहस स्तेय पारुष्य गऊ अभिशाप अत्यय इनमें और स्त्रियोंके मुकद्दममें शीघ्रहीविवादकरावै अन्यत्रइच्छासे कालभी कहाहै १३ ॥

अभि०-जोकि छठेपरिच्छेदमें उत्तरार्द्धआठवें मूलश्लोकसे यहआज्ञादीधी कि मुद्दाअलेहकीओरसे जवाबदावी दाखिलहोजानेपर मुद्दई अपने (प्रतिज्ञात) नाम प्रतिज्ञाकियेहुये अर्थकासाधन अर्थात् प्रमाण वा सबूत जोकुछदेनाचाहताहो-सो मवशीघ्रही दाखिलकरै किन्तु लिखवाने या दाखिलकरनेमें विलम्बनकरै-तौ-इस आज्ञासे यहसिद्धांतपायागया कि मुद्दाअलेहकीओरसे जवाबदावी दाखिलकरने में कुछेकविलम्बभी किसीआवश्यकतासे उचितहै अर्थात् तत्कालकीप्रेरणा उसकेलिये नहींहै-क्योंकि-पाँचवंपरिच्छेदमें पूर्वार्द्ध अष्टमश्लोकसे जवाबदावेकी प्रक्रियाकहीगई तहाँपर मुद्दाअलेहकेलिये शीघ्रदाखिलकरनेकी आज्ञानहीलिखी किन्तु सामान्य भावसे यहकहाहै कि (श्रुतार्थस्योत्तरलेख्यं) इसलिये अब उससिद्धांतरूप आज्ञामें (भषवाद) अर्थात् छूटभी इसी १३ के श्लोकसे कहतेहैं-कि-एकतौ साहसकर्मकाअभियोग जिसमें विषदेने या शस्त्रमारनेआदिकाभगडाहो-२ स्तेय चोरीकामुकदमा-३ पारुष्यस्थान वाक्पारुष्य अथवा दण्डपारुष्यकामुकदमा इसवाक्पारुष्य और दण्डपारुष्यमें बहुमुकदमाभीसमुझनेचाहिये जो किसीकीजाति अथवा प्रतिष्ठातक हानिपहुँचाईगईहो-४ (गो) अर्थात् दूधवालीगौकाभगडा-५ (अभिशाप) अर्थात् कुलक दोष पातक जो किसीपरलगायागयाहो जिस्से उसकीजाति अथवा धर्ममेंविरोधआवै तिसकाअभियोग-६ (भत्यय) अर्थात् किसीकेप्राण अथवा धनकाविनाशकरनेपर केवल उद्यतहोना तिसकीनालिश (इस अत्ययपदको भाषान्तरसेतकदीम हम लह) कहतेहैं इसलिये कि अबतक वह विनाशकियानहींगया किन्तु करनेपरउद्यत होकर कदमरक्खागया-७ (क्षिण) अर्थात् स्त्रीसम्बन्धीभगडोंकामुकदमा इसके दो भेदहैं एकतौ कुलवतीस्त्री दूसरा दासीका-तहाँ कुलस्त्रीकामुकदमा उसके चारित्र्य वा प्रतिष्ठामध्ये और दासियोंकेमुकदमे माल या मालकियतके-इन अभियोगों में (तय-)

नाम शीघ्रही प्रत्यर्थीसे उत्तर दिलवावै किन्तु इनमें कालविलम्ब अनुचित है और अन्यत्र नाम अन्य विवादों में किजो इनसेभिन्नहों उनमें मुद्दाअलेहकीओरसे उत्तर देनेका काल इच्छाके आधीन अर्थात् अर्थी या प्रत्यर्थी या सभासद या सभापति इनकी इच्छाके अनुसार आवश्यकतासे विलम्बितहोसक्ताहै १३ ॥

अथ असत्यवादित्वादिदुष्टलक्षणप्रदर्शनानामद्वादशःपरिच्छेदः १२ ॥

इसवारहवैपरिच्छेदमें वे लक्षणकहेजायेंगे जिनसे मुद्दाअलेह और गवाहोंका झूठापन पहिचानाजाय ॥

देशादेशांतरंयातिस्त्रिणिपरिलेखः । ललाटंस्वियतेचास्यमुखवैवर्यमेतिच १४ ॥

परिमुप्यस्त्वलढाक्योविरुद्धबहुभाषते । वाक्चक्षुःपुन्यतिनोतपोऽन्नोर्निर्भुजत्पि १५ ॥

स्वभावाद्विकृतिगच्छेन्मनोवाक्यरूपमभिः । अभियोगेवसाक्षेवादुष्टःसपरिकीर्तितः १६ ॥

ऐक्यार्थस्वपाणांतह—अभियोगमें या गवाहीमें मुद्दाअलेह अथवा कोई गवाह इससे जब अदालत कोई बात बूझे उस समय मनसे या वाणीसे या कायासे या कर्मसे विकृतिको प्राप्त होजाय परन्तु वह विकृतिभी स्वभाव से उत्पन्न हुईहो अर्थात् भय आदि हेतुओं से न उत्पन्न हुईहो तो वहमुद्दाअलेह अथवा गवाह अभियोग में या गवाही में दुष्ट कहलाता और दुष्ट कहने से सिद्धांतहै मिथ्याभियोगी और झूठी साक्षी देनेवाला-इसलिये इनकी ( विकृति ) नाम विकारके सर्वलक्षण भिन्न २ चौदह-वें और पंद्रहवें दो श्लोकों से कहते हैं और यह पहला आशययहाँतक सोलहवेंसे कहागया-एकयह लक्षणहै कि ( देशादेशांतरंयाति ) अर्थात् जो मनुष्यकहीं एक ठिकाने रैभता नहीं बिचला फिरताहै २ ( त्रिणि-परिलेख ) अर्थात् ओठोंपर्यंत जीभसे चाटनेवाला या रगड़नेवाला ( यह दोनों बातें कर्मविकारमें गिनती हैं ) ३ ( भस्म-सलारं स्वियते ) अर्थात् माथेपर पसीना जिसके आवे ४ ( मुखवैवर्यमेति ) अर्थात् मुखजिसका विवरणत्व नाम पांडुत्व सुफेदीले आवे अथवा सुखासा होजाय ( यह दोनों बातें कायाके विकार में गिनती हैं ) ५ ( परिमुप्यस्त्वलढाक्यः ) अर्थात् गद्गद वाणी से गलापकड़ते हुये उलटे सुलटे वाक्य जिसके मुहँसे निकलें ६ ( विरुद्ध-बहुभाषते ) अर्थात् बहुधा पूर्वा पर से विरुद्ध वचन बोलै किन्तु जिसकी पहली कहीहुई बातसे पिछली बातका जोड़ तोड़न मिलसकै ( यह दोनोंबातें वाणीके विकारमें गिनतीहैं ) ७ ( वाक्चक्षुःपुन्यतिनो ) अर्थात् जो विरानी कही या झूठीहुई बातका प्रति वचन उत्तर न देसकै और जब कोई उसके सन्मुख निहारै तो उसके सन्मुख आंख न मिलासकै- ( यह दोनों बातें मनके विकारका रूपहैं )-८ ( ऋषोर्निर्भुजति ) अर्थात् जो मनुष्य ओठोंको टेढ़े करके तोड़ै मरोरै- ( यह बातभी कायाके विकारमें गिनी है जिसके दो लक्षण ऊपर कहचुके हैं ) १४ । १५ । १६ ॥

अधिकोक्तिव्याणांसह—ऊपर जो लक्षणकहेगये सो केवल दोषकी संभावनामात्र समुभलेनेके लियेकहे हैं अर्थात् कुछयही नियम नहीं है कि जिसमें वेलक्षण पायेजाय वह निर्विकल्पदोषिठहरे क्योंकि वे विकारदोषप्रकारकेहोते हैं एकतो नैमित्तिक जो भय आदिहेतुसे अर्थात् हाकिमआदिके घुडकने या अपने गार्हस्थ्यसंवंधी गुप्त शोकमोहसे अथवा ये कुलक्षण जिसकी प्रकृतिमें बालपनसे पड़ेचलेआतेहों तो इनप्रकारों के विकारप्रकाशहोनेमें दोषीनहींठहरसक्ता और दूसरेविकार जो स्वभावसेउत्पन्नहों अर्थात् मुकदमासंवंधी अपराधकेस्वभावसेघबड़ाकर तत्कालउत्पन्नहोजाय उनसेउसका दोष प्रकट होसक्ता है परन्तु यह क्योंकि जानाजाय कि इसमें ये कुलक्षण स्वाभाविक या नैमित्तिकहुये किंतु इसबातका पहिंचानना बहुत कठिनहै—अथवा—कोईविवेकी यथार्थ भावसे पहिंचानभी सके कि ये 'विकार' इसमें स्वाभाविक पैदाहुये—तथापि उसकी पराजय संवंधी कार्य नहीं करना चाहिये किन्तु जय पराजय जोकुछ न्यायके अनुकूलहोनाहो सोईहोगा क्योंकि मरतेहुये रोगीके असाध्य लक्षण देखकर कोईभी उसके मृतकार्य संवंधी क्रिया कर्मनहीं करने लगताहै—हाँ—केवल इतना समुभलेते हैं कि इसके अब असाध्यलक्षण प्रकट होनेलगे अवश्य मरनेहारहै फिरचाहै बचभी जावै—ऐसेही—इस मुद्दाअलेह अथवा गवाहके विकार देखकर केवल इतना अनुमान होजाता है कि इसकी पराजय होनेवालीहै फिर चाहै उसकी पराजयके पलटे जयहो जावै परन्तु हाकिम आदि किसीको यहयोग्यता नहीं है कि उनविकारोंकोही देखकर उसकी पराजयवाला कामकरे वरनाजहाँतक संभवताहो जैसे रोगीकी असाध्यता प्रकट होनेपरभी चिकित्सा किये जातेहैं तैसेही उसकी यथार्थ निर्मलतापर दृष्टि बनी रखें १४ १५ १६ ॥

संदिग्धार्थस्वतंत्रोय साधयेद्यभिनिपतेत् । नवाहृतोवदेकिंविद्वानोदंध्यश्चसम्भृतः १७ ॥

अर्थ—जोकोई संदिग्ध अर्थको स्वतंत्र साधनकरे—और जोभागें या जो बुलाया हुआ कुछान कहे—वह पुरुषहीन और दंध्यभी कहाहै १७ ॥

अभि०—(संदिग्धार्थ) वह कि जिसधनको ऋणी अपने ऊपर देना अंगीकार न करताहो तिसको बिना सबूत जोकोई धनी आदि स्वतंत्र आपही अपने अस्तित्वा से ऋणीको घेर बाँधकर साधनकरे अर्थात् प्रबलतासेअंगीकार करावें तो वह धनी इसअपराध में अदालतसे हीन और दंध्यभी होताहै अर्थात् फिरचाहै यह मुकदमा उसका सच्चाहोतीभी वह उसधनकी ओरसे पराजयपावें और जुर्मानाभी अपराधके समान देनेका अधिकारीहोगा—और जोकोई ऋणी जिसपर नालिश दायरहुईहो और उसने आपही संप्रतिपत्ति उत्तर देकर मुद्दईकादावा अपने ऊपरदेना अंगीकार करलिया हो—अथवा उसनेसंप्रतिपत्ति उत्तर तोनहींदियापर मुद्दईके प्रमाणोंसेउसपरदावा सच्चा

होगयाहो इसदशा में। मुद्दईका धन उच्चार करना या उच्चार करनेका मार्ग निकालना उसपर योग्यथा परन्तु वह (नि.पतेत्) अर्थात् ऐसाकिये बिना भागजायै या छिपजायै, तौवहभी पूर्ववत् हीन औरदंड्यभी होता है-और जोकोई प्रत्यर्था जिसपर नालिशहो-नेके हेतुसे राजाने बुलायाहो वह अदालत में जाकर कुछभी नहीं बोले निपट रूंगा बनिजाय तौवह भी पूर्ववत् हीन और दंड्यभी होताहै १७ ॥

अधि०- इसी परिच्छेदमें पहले तीनश्लोकोंद्वारा जो पुरुष, अभियोग और साक्ष्य में विकारोंकरके दृष्ट वतलायेगये और पीछेसे अधिकोक्तिमें उनके निर्विकल्प दोषी होनेका निपेधभी कियागया किन्तु उनके लिये कुछ हीनता अथवा दंड भी नहीं कहा इसलिये कहीं उनकेसमान इनकोभी हीन परिज्ञान मात्रमें गिनतीनहीं करना किंतु ये दंड्यभी कहेहैं-कदाचित् दंड्यकहनेसे भी यह समुभाजाय किजैसा दशवैमूल श्लोक की अधिकोक्तिमें नारदका वाक्यहै कि सभीअर्थ विवादों अर्थात् धनके अभियोगों में मुद्दई किसीवाक् झलरूप भूलचूकसे। यद्यपि दंडपानेका भागी होता है पर अपने मुख्यधनसे जहांतक सबूत पहुँचासकै। हानिनहीं पासका-तैसाही यहांभी १७ के श्लोकमें सिद्धांतहोगा सोनहीं क्योंकि यहांपर दंड्यकेसिवायहीनभी कहदियाहै (हीन) अर्थात् अपने मुख्यधनसे भी हाथधो बैठना किंतु मुकद्दमह से पराजय होजानी यह सिद्धांतहै औरदंड जुर्माना इसके उपरांत होगा १७ ॥

अथयुगपत्पारस्पर्याभियोगविषयोनामत्रयोदशः परिच्छेदः १३ ॥

इसतेरहवें परिच्छेदमें उस नालिशका वर्णनहोगा जिसमें दोनोंअर्थों और दोनोंप्रत्यर्थी निदिष्ट हों अर्थात् जो दोनोंवादी परस्पर दोनोंओरसे एकहीवस्तु पर

और एकहीकालमें अभियोग लगावें तिनका विशेष इसमें कहेंगे ॥

साक्षिप्रभृत सत्तुसाक्षिण पूर्ववादिनः । पूर्वपक्षेऽपरीभूतेभवेत्युत्तरवादिनः ॥ १८ ॥

अक्ष०-दोनोंओरसे साक्षियोंके होनेमें साक्षीपूर्ववादीके-पूर्वपक्षके गिरजानेमें उत्तर वादीके होतेहैं १८ ॥

अभि०-जहांएकही कालमें दोनों भगडालू भाषावादी बनकर किसी धर्माधिकारी यद्दाराजाके पासजाकर आवेदन करें तिसका (उदाहरण) जैसे किसीने कोईखत प्रतिग्रह द्वारापाया और कुछकाल उसपर परिग्रहवान् बनारहकर पीछे किसी आव-इयकता से कुटुंबसहित देशांतरको चलागया-तिसपीछे किसीदूसरेनेभी उसीखतको प्रतिग्रह द्वारापाया और कुछकाल परिग्रहवान् होकर-देशांतरको चलागया-और पीछे किसी कालांतरमें दोनों एकसाथ या कुछ आगेपीछे आपहुँचे औरपरस्पर दोनों में भगडा उठा किमेराखत वह कहतातेरानहीं मेराहै ऐसाबिबादकरतेहुये दोनों किसी धर्माधिकारी पासपहुँचे इनमें किसकीक्रिया पहलेसाधन करनी चाहिये इसअपेक्षासे



१८ के श्लोकमें कहतेहैं कि-यदिदोनों दावीदारोंके साक्षीसाक्ष्य देनेपर उद्यतहों तो पूर्ववादीके साक्षियोंका इजहार लेनाचाहिये-परन्तु-जो पूर्ववादीका पक्षही अधरीभूत होजाय अर्थात् उसकापक्ष गिरजनेसे दावाउसका नामझूर होजाय तो वहीगवाह द्वितीय भाषावादी के होजायेंगे ( यहाँपर पूर्ववादी अथवा पूर्वदावीदार उसको नहीं समुभ्जना जिसने राजद्वारमें पहलेजाकर दावा पेशकियाहो अर्थात् पूर्ववादी या पूर्व दावीदार उसको कहनाचाहिये जोअपना (परिग्रह) नाम कब्जा उसखेतपर प्रतिग्रह द्वारा पहलेसे बतलाता हो और जिसका कब्जा पीछेहुआ हो सोउत्तरवादी कहलाताहै तिसकेसाक्षी पहलेनहीं पूँछने यहसिद्धांत है-पूर्वपक्ष अधरहोजानेका अभिप्राय यहकि-जब उत्तरवादी अपने इजहारोंसे पूर्ववादी की भाषाको इसप्रकारसे प्रमाण करे कि सत्यहै यद्वात इसनेइसखेतका प्रतिग्रह पहलेपाया और इसीका परिग्रहभी पहले उसपर हुआथा परन्तुयहीखेत राजानेइससे मोललेकर मुभ्भको दानकरदिया या उसराजासे किसी और ने प्रतिग्रह द्वारापाया फिर उससे मनेलिया-इसदशांमें यदि पूर्ववादी अपना सबूतदेने में ठालापरजाय जिस्सेउत्तरवादी का यह कथनसच्चा प्रतीतहोनेलगे तो फिर पूर्ववादीका दावा नामझूर होगा और गवाह उसकेनहीं सुनेजायेंगे क्योंकि उसकापक्षअधरीभूतहोकरगिरगयाकिन्तुसाधनकरनेयोग्यनहींरहा- इसलियेअबउत्तरवादीके गवाहसुनेजायेंगे(यहव्याख्यानइसआशयकाठीक़रहै) १८

अधि०-यद्यपि सर्व साधारण व्यवहारोंमें सर्वत्र यह मर्यादाहै और बहुधा पहलेसे वर्णन भी होताचलाआताहै कि प्रत्यर्थी मिथ्योत्तर प्रवेशकरै तब तो पूर्ववादीके साक्षी सुननेचाहिये-और जो पूर्वन्यायअथवा कारणोत्तर प्रवेशकरै तिसके हेतुसे पूर्वपक्षअधरहोजानेमें पूर्ववादीका दावानामझूरहोकर उसी उत्तर वादीके गवाह सुनेजायें-परन्तु-यह मर्याद इस पारस्पर्यव्यवहारसे संबंधितकरना ठीक नहींहै (इसलियेकदाचित् कोई यह शंकाकरनाचाहै कि इन दोनों वादियोंमेंसे यह निश्चितहोजानेपर भी कि उसखेतपर जिसका कब्जापहलेहुआहो उसको पूर्ववादी अर्थात् मुद्दै कल्पितकरिके दूसरेसे उत्तरलेनूचाहियेफिर क्या हेतुहै कि इस व्यवहारसे वह मर्याद संबंधित नहींहोसक्ती) इसका यह हेतुहै कि उस मर्यादके लिये यहभी आवश्यकहै जैसापीछे कर्त्ता उसके साथमें चर्चाहोचुकाहै कि उत्तर प्रवेशहोजाने पीछे अर्थात् शीघ्रही अपने प्रतिज्ञात अर्थका साधन अर्थात् प्रमाण लिखवावे अगर यहाँपर उस मर्यादसे अपेक्षाहोती तो इसकाभी कुछचर्चाकियाजाता-परन्तु पूर्ववादी के साक्षी पहले सुने जाने मध्ये नारदने भी स्पष्टभावसे कहाहै-यथा ( मिथ्याक्रियापूर्ववादेकारणोप्रतिवादिनि । प्राट्न्यायविधिसिद्धोत्तयपत्रक्रियाभवेत् ) अर्थात्-मिथ्या उत्तरमें पूर्ववादीके गवाहों आदि क्रियाहोनीचाहिये-कारणोत्तर में प्रतिवादीके-प्राट्न्यायोत्तरमें उसी प्राट्न्याय

का जयपत्र जो प्रत्यर्थी के पास हो तिसका प्रवेश करना किया है कुछ गवाहों की भी जरूरत नहीं रहती-यह साधारण व्यवहारों की मर्याद कहकर पीछे से इस व्यवहार मध्ये यह कहा है नारद ने कि (द्वयोर्विषयदोषोऽर्थद्वयोः संसृज्यसाक्षिणः । पूर्वपक्षो भवेद्यस्य भवेद्युस्तस्य साक्षिणः) अर्थात्-जिस एक ही अर्थ में दोनों के भगडते हुये और दोनों के साक्षी होते हुये जिसका पूर्वपक्ष हो उसी के गवाह सुने जायें-इस कथन से नारद ने इस व्यवहार को अन्य व्यवहारों से विलक्षण जानिकर भिन्न रूप से वर्णन किया और इसी से जुदी मर्यादा इसकी नियत करी गई १८ ॥

अथ सपण व्यवहार विषयो नाम चतुर्दश परिच्छेदः १४ ॥

इस चौदहवें परिच्छेद में पणसहित व्यवहार अर्थात् जिसमें हारजीतकी होड़ वदी गई हो तिसका वर्णन होगा ॥

सपणश्रोत्रिवाद स्यात्तत्र हीनं तु दापयेत् । दंडचस्वपणं चैव धनिने धनमेव च १९ ॥

अक्ष०—यदि विवाद सपण होवै तिसमें हारे हुये पक्षी पर दंड और अपना पण और धनी को धन भी दिलवावै १९ ॥

अभि०—जब कोई विवाद नाम व्यवहार सपण अर्थात् पणसहित हो किंतु जिसमें होड़ वदी गई हो तिसमें जब होड़ वदने वाला व्यवहार हारे तब हीन दोषका दंड जो कुछ पूर्वोक्तरीति से उसपर उचित होकर ठहरे सो और अपना पण भी अर्थात् जो कुछ होड़ वदी हो सो भी उस हीन पर दिलवावै अर्थात् राजा आप लेवै और जो वह पराजित पुरुष प्रत्यर्थी हो तो उसे धनी नाम अर्थी का धन भी अर्थी को दिलवावै १९ ॥

अधि०—जिस व्यवहार में एक पक्षी को पमें भरकर यह प्रतिज्ञा करे कि जो इस विवाद में दूसरा पक्षी अथवा कोई मुझे पराजित कर सके तो मैं एक सो पण व्यवहार धन से अधिक भरोंगा और दूसरा पक्षी कुछ भी होड़ नहीं वदे तहाँ भी व्यवहार प्रवर्तित होता है अर्थात् यही नियम नहीं है कि दोनों पक्षी होड़ वदे तभी उस व्यवहार की प्रक्रिया साधन करी जाय-परंतु-इसमें उसमें इतना भेद है कि जो ऐसे व्यवहार में पण प्रतिज्ञावादी जिसने होड़ वदी थी वही हीन हो जायें तो वह दंड के सिवाय अपना पण भी देवै-और जो उसका दूसरा पक्षी हारे जिसने होड़ नही वदी थी तो वह केवल हीन दोषका दंड देवै किंतु होड़ नहीं क्योंकि होड़ वाचक पणशब्द में यह विशेषण है कि अपना पण देवै अर्थात् उसने अपने मुख से पण किया हो सोई दंड कुछ दूसरे का कहना इसमें नहीं अपेक्षित है-इसी हेतु से-जिस व्यवहार में एक पक्षी सो पण की होड़ वदे दूसरा केवल पचास पण की वदे तिसमें भी जो कोई मुकद्दमा हारे सो अपने मुख से वदाहु आदेवै अर्थात् पचासवाला पचास और सौवाला हारे तो सौ पण देवै (सपणश्रोत्रिवाद स्यात्) अर्थात् जो (पणसहित विवाद हो) इस प्रतिज्ञा से यह सिद्धांत निश्चित हुआ कि पण के बिना भी व्यवहार सिद्ध

होताहै किन्तु यही नियम नहीं है कि प्रत्येक व्यवहारमें पणहुये विना व्यवहारकी सिद्धि न होसके १६॥

अथ सभापत्यादिधर्माधिकारिणामधिकारविषयोनामपंचदशःपरिच्छेदः १५ ॥

इसपंद्रहवेंपरिच्छेदमें वे मर्यादें कहीजायेंगी जिनमें ठेठअदालतकी काररवाईमध्ये राजाअथवासभापति आदि धर्माधिकारियों का अधिकार जानाजाय कि उनको क्या आचरण करना चाहिये ॥

छलनिरस्यभूतनव्यवहारान्नयेन्नृपः । भूतमप्यनुपन्यस्तंहीयतेव्यवहारतः ॥ २० ॥

अक्ष०—राजा छल निकालकर भूतरूपसे व्यवहारोंको देखे, अनुपन्यस्त भूतभी व्यवहारसेहीन होताहै २० ॥

अभि०—राजाआदि धर्माधिकारी को यहकर्तव्य है कि प्रमाद आदि से उत्पन्नहुये झलप्रपञ्चोंको (निरस्य) नामनिकालकर अर्थात् उनपर विशेष दृष्टि न रखकर (भूतेन) वस्तुतत्त्वानुसारेण अर्थात् वास्तवसे यथार्थ दशाकेअनुसार अपनी धर्मज्ञता साथ आचरणकरताहुआ व्यवहारोंको देखभालकर (नयेदन्त) अर्थात् पारलगावे किन्तु निपटारातक पहुँचावे—परन्तु—अनुपन्यस्त भूतभी । अर्थात् जो वास्तवसे ठीकठीक यथार्थ दशा जिसव्यवहार की निश्चित न होसके अथवा राजसभाकी मर्यादोंसे भी प्रमाणको न पहुँचै तौ परिणाम इसकायहीहै कि वहअर्थीहो चाहे प्रत्यर्थीहो व्यवहार मार्ग अर्थात् साक्षीआदि प्रकारोसे हीनहोजाता किन्तु जोअर्थीहुआ तौ अपनेअर्थ की सिद्धिको न पहुँचा और प्रत्यर्थी हुआ तौ पराजय को पहुँचा—इसलिये राजाको उचितहै कि मुकद्दमाके वास्तवसे यथार्थ दशाओंके अनुकूल फैसलाकरे २० ॥

अधि०—ऊपरकहीहुई वार्ताकी सिद्धिकेलिये ससम्भ्यसभापतिको सामआदि उपायों सेपेसायत्न करनाचाहिये जिस्से अर्थीप्रत्यर्थी दोनोंसत्यबोलें जो यथार्थ वास्तवजाना जाय और इसदशामें यहभीयोग्य है कि साक्षियोंकी अपेक्षा विनाभी और अन्यप्रमाणोंके पहुँचेविनाभी मुकद्दमाका निर्णयहोकर फैसलाकरदियाजाय—परन्तु—यह बात कि सभीव्यवहारोंमें भूतानुसरण की रीतिसे फैसलानहींहोसक्ता क्योंकि सभीअर्थीप्रत्यर्थी सत्यनहींबोलसक्ते और न वास्तवसे यथार्थ दशापरदृष्टि पहुँचसकीहै इसलिये जब यहवास्तवदशा असम्भवहो तब साक्षी आदि प्रमाणों के प्रकारसे निर्णयकरना चाहिये यह(अनुकल्पहै) औरवह वास्तवदशा तत्त्वरूपहै सो मुख्यहै—सोई यहशास्त्रसे भी प्रमाणहै कि(भूतञ्चलानुसारित्वात् दिगति-समुदाहृतः । भूतंतत्त्वार्थयुक्तंयत्प्रमाणाभिहितंछलम्) अर्थात् भूतानुसारित्व से और झलानुसारित्वसे व्यवहार दिगति बालाकहलाता जैसापहलसे दोनोंप्रकार वर्णनहोचुकेहैं तिनमें भूतानुसारीव्यवहारवह कहलाता जिसमें वास्तवसे तत्त्वार्ता प्रकटकरजाय और उसीकेअनुसार फैसलाभी

कियाजाय और दूसरा बलानुसारी व्यवहार वह कि जिसमें तत्त्ववार्ताके प्रकट न होने से साक्षीआदि प्रमाणों द्वारा निर्णय किया जाय- इनमें भूतानुसारी व्यवहार मुख्य और बलानुसारी उसका अनुकल्प है क्योंकि बलानुसारीमें जब साक्षीआदि प्रमाणोंसे निर्णय किया जाता तब कभीतौ यथार्थ निर्णय होसक्ता और कभीकभी साक्षी आदि प्रमाणोंके व्यभिचारसे यथार्थ निर्णय नहीं होसक्ता २० ॥ अथानीचेके श्लोकमें इसीविषयेश्लोक उत्तरार्द्धका उदाहरण स्पष्टभावसे कहते हैं ॥

निहनुते लिखितं नैकमेकदेशे विभावितः । दायः सर्वनुपेणार्थनग्राहस्त्वनिवेदितः २१ ॥

अर्थ ०—लिखेहुये अनेक अर्थके निह्वकरनेसे एकदेशमें विभावित किया हुआ राजा करके सब धन दिलावने योग्य है—पर अनिवेदित ग्राह्य नहीं है २१ ॥

अभि ०—इसके पहले बीसके श्लोकमें उत्तरार्द्धसे यह कहा था कि (भूतमप्यनुपन्यस्तं हीयते व्यवहारतः) अर्थात् जो यथार्थवार्तासभाकी आचरणसम्बन्धी मर्यादोंसे प्रमाण को न पहुँचै तौ मुकद्दमा सिद्ध न होगी- सो इसवार्ताका उदाहरण अब कहते हैं—कि जिस व्यवहारके दावेमें अर्थानि अनेक अर्थ सोनाचाँदी वस्त्र आदि लिखेहों और प्रत्यर्थी उसके उत्तरमें निह्व नाम अपह्व करै अर्थात् इनकारी उत्तर देवै कि मुझ पर कुछ भी इसका नहीं चाहिये और इसदशामें अर्थी उसपर कोई एकदेश कहिये एक वस्तु उत्तमसे सोना या जो कुछ अपने साक्षी आदि प्रमाणोंद्वारा सबूतको पहुँचावै या किसीप्रकार उरसे श्रंगीकार करावै तौ फिर उसका सभीधन चाँदी आदि जो कुछ उसने पहले लिखवाया हो राजा प्रत्यर्थीसे दिलावै परन्तु अनिवेदित नहीं दिलावै अर्थात् जो पीछे अर्थी यह कहनेलगै कि एक अमुक वस्तु और भी लिखवानी रह गई जो पहले मैं भूल गया था तौ यह नहीं दिलानी २१ ॥

अधि ०—यह बात भी कुछ निर्विकल्प नियमसे निर्णीत नहीं करी गई है कि सब अनेक धनोमेंसे किसी एकधनकी अपेक्षा प्रत्यर्थीका भूँठानिश्चित होना अन्यधनों की अपेक्षा भी वह भूँठा निर्विकल्प है—और यह भी कि अर्थी एकधनकी अपेक्षा सच्चा निकला इससे सभीधनोंकी अपेक्षा वह सच्चा है—वरन-योगीश्वरने इस कथनसे यह सिद्धांत रक्खा है कि तर्कापर नाम संभावना प्रत्ययके आश्रय होता हुआ राजा उसे सबधन दिलावै क्योंकि उस व्यवहारका यथार्थ रूप तौ जानानहीं जाता और इस हेतुसे किसी विवादका निपटारा न करना यह भी कोई धर्म नहीं है इसलिये इसन्याय से निपटारा करै कि यदि एक बातमें अर्थी सच्चा है तो दूसरी बातमें भी उसके सच्चे होनेकी संभावना देव परती है ऐसीही प्रत्यर्थी यदि एक बातमें भूँठा ठहरा तो दूसरी में भी भूँठा होना संभावित है—इसप्रकार-धर्मशास्त्रके आशयसे तर्कवाक्यके अनुसार निर्णय करनेमें यथार्थ से अन्यथा भी व्यवहार का निपटारा होजाय तौ भी व्यवहार

दशीं अर्थात् हाकिमअदालत किसीप्रकार दोषभागी नहीं होसकेंहैं-क्योंकि-इसमें गौतम का वाक्यभी प्रमाणहै कि-यथार्थ वस्तु या यथार्थ वार्त्ता जो प्रपंचोंसे गूढ़हो तिसको साक्षात् प्रकाश करनेकेलिये तर्कवाक्य जो है सो एकपूरा उपायनियत किया गयाहै तिसका आश्रय लेकर जहां जैसा अवरहो तैसा निपटारा करें-यह कहकर पीछेसे गौतमने यह भी कहाहै कि ऐसी दशाओंमें राजा और आचार्यभी यद्यपि कोई व्यवहार विपरीत निर्णय को पहुँचे पर यह दोनों अनिष्टहैं इनको कोई दोष नहीं लगता-और ऊपर कहीहुई यह मर्याद कि अनेक वस्तुओंकी नालिशमें साफ़ इनकार करनेवाले प्रत्यर्थीपर एक अंश कोईसा उन वस्तुओंमेंसे प्रमाणको पहुँचा-याजाय जिस्से वह उस अंशकीअपेक्षा भूँठाठहरै तौ इससे यहसिद्धांत नहीं समुभ-नाचाहिये कि उससे प्रत्यर्थीका केवल वचन अस्वीकार कियाजाय क्योंकि उसमेंस्पष्ट यह लिखाहै कि एक अंश उसपर प्रमाणको पहुँचै तौ सभी धन राजा उसपर दिल-वावे-और यद्यपि कात्यायन का यह वाक्यहै कि(अनेकार्थीभियोगोपियावत्संसाधयेद्ब नी । साक्षिभिस्तावदेवासीलभतेसाधितंधनम्)अर्थात्-जिसनालिशमें अनेकअर्थोंका अभियोग हो उसमें अर्थी वहीधन पावेगा कि जो २ वस्तु साक्षियों अथवा और किसी प्रमाणसे सम्यक् साधन करसकें-सो यह मर्याद उस व्यवहारसे सम्बन्ध रखती है कि जिसमें पिता आदि किसी स्वर्थातने ऋण लियाहो और पुत्रादिकोंपर नालिश करीजाय-तहां ऐसी दशांमें यह मर्यादभी निर्विकल्पहै जब किसी पुत्रादिक पर पिता आदिके लियेहुये ऋण मध्ये अनेक अर्थोंका अभियोगहो और पुत्रादिक प्रत्यर्थी उसके उत्तरमें यह कहें कि मैं जानता नहीं मेरे पिता या पितामहने यह धन इससे लियाथा या नहीं तौ ऐसी इनकारसे वह अपह्नववादी नहीं ठहरसक्ता-और जो उस प्रत्यर्थीपर पूर्वोक्त रीतिके अनुसार एक अंश कोई सा किसीप्रमाणसे साबित होजा-वे जिस्से वह भूँठाठहरै तथापि भूँठा नहीं कहलासक्ता और भूँठबोलनेका अप-राधी भी निश्चित नहीं होसक्ता क्योंकि वह ऋणठेठ उसके हाथका लिया नहींहै इस से नहीं मालूम कि वह उस एक अंशकाभी भेदूथा या नहीं-इसहेतुसे सर्वथा निश्चित हुआ कि जो मर्यादा इस २१के मूल श्लोकमें कहीगई सो इसकात्यायनजीके वाक्य से अपेक्षा नहीं रखती क्योंकि यहकात्यायनजी का वाक्य अपह्नववादमें गिनती नहीं है और इसीहेतुसे इसमें तर्कापर नाम संभावना प्रत्यय भी नहीं संबंधितहोसकीजो अपह्नववादमें कहीगई-इसालिये यहकात्यायनजीका वाक्य सामान्यविषयपर आरूढ़ और अज्ञानोत्तरमें वर्तमान है और निह्नवोत्तर संबंधी मर्याद जो इसी २१ के मूल श्लोकमें कहीगई वह विशेष शास्त्रमें गिनती और मिथ्योत्तर में वर्तमानहै (शंका) कात्यायनजीने यह भी कहाहै कि (ऋणादिपुत्रियादेपुस्थिरप्रायेपुनिश्चितम् । ऊनेवा

प्राधिकेयार्थे प्रोक्तेसाध्यनसिद्ध्यति ) अर्थात् ऋणादि व्यवहार जो स्थिरप्रायहों उनमें यह मर्याद है कि दावेके मुख्य धनसे न्यून अथवा अधिकधन कहाजाय अर्थात् साक्षियों अथवा और किसी प्रकारसे कोई एक अंश प्रमाण को पहुँचे या उससे कुछ अधिक प्रमाण को पहुँचे जितने का दावा अर्थानि कियाथा तौ वह दावा यथावत् प्रमाणको पहुँचा निश्चित नहीं होता अर्थात् वह कुलदावा असिद्ध समुभा जायगा तौ फिर किसी प्रकारसे भी एक अंशके प्रमाण होजानेपर संवधन सिद्धहुआ नहीं समुभा जासक्ता जैसा इसी २१ के श्लोक में वर्णन होचुका है ( समाधान ) यद्यपि कात्यायनके उक्त वाक्यका अभिप्राय यहयथार्थ है कि जब कुलदावेकी सिद्धिकी आवश्यकता में उस दावेका एकही अंशगवाहों या और किसी प्रकारसे सिद्धिकी पहुँचे अथवा दावेसे अधिक सिद्धिकी पहुँचे तौ इसवातके कुलदावेका सिद्धहोना योग्यता में नहीं आसक्ता तौ भी इस कथनकी विशेषता से कि वह दावा निश्चितरूपसे सिद्ध हुआ नहीं समुभाजाता अर्थात् अनिश्चितरूपसे समुभाजाता किंतु उसमें संदेह शेष रहजाता है इसलिये उसके और भी प्रमाण वा संवृतोपर ध्यान धरना चाहिये ( पुनः शंका ) कात्यायनजीका वाक्य जो ऊपर शंकाके हेतुसे लिखागया उसमें कहीं भी इस वातकी समस्या नहीं है कि उसके और भी प्रमाण वा संवृतोपर ध्यानकरना चाहिये ( समाधान ) ठीकहै उस वाक्यमें यह सिद्धांत नहीं पायाजाता परन्तु अभी योगीश्वर के वसिष्ठ मूल श्लोकमें पूर्वार्द्धसे कहचुके हैं कि ब्रह्मके ऊपरसे दृष्टिको निवृत्त करिके वास्तव रूपसे राजा निपटाराकरे इसलिये राजा को यह उचित है कि यद्यपि इसमें न्यून अथवा अधिक धन साधित होजाने का ब्रह्म भी देखपरा तथापि उसब्रह्मकी और ध्यान न रखकर उस विवाद व्यवहारके अन्य प्रमाणको ढूँढे परन्तु यह मर्याद साहस आदि फौजदारी के विवादोंमें नहीं है अर्थात् फौजदारीके मुकद्दमातमें अंगरेज उस दोषका एक अंशभी उन गवाहोंसे प्रमाणको पहुँचे कि जो गवाह संपूर्ण दोषके प्रमाणहेतु ने प्रविष्टहुयेहों तौ इसदशासे वह संपूर्ण दोष प्रमाण को पहुँचा समुभा जायगा क्योंकि साहस आदि फौजदारीके विवादोंकी सिद्धि उतनेही प्रमाणसे होजाती है ॥ इसीवार्तामें कात्यायनका यह वाक्यभी प्रमाण है कि ( साध्याथोपेगिगदितेसा क्षिभिः सकलं भवेत् । स्त्रीसंगेसाहिते चौर्ययत्साध्यपरिकीर्तितम् ) अर्थात् एकतौ परस्त्री संग और साहस्य विपशेक्षे आदि और चोरी इन मुकद्दमातमें जो गवाह दिये गये हों उनके द्वारा उसीसाध्य दोषका कोई एक अंशभी कहकर सिद्ध कियाजाय तौ वह सकलसाध्य दोष सिद्धहुआ समुभाजाता उचित है ( शंका ) भला यह सब सिद्धांत ठीकहै और समुभोगये परन्तु एक यह बड़ी शंका खड़ीहोती है कि एक तौ योगीश्वर का यही इक्कीसवां मूलश्लोक जिसमें अनेक अर्थोंकी लिखीहुई नालिशमें एक अंश

के सिद्ध होजानेपर संवधन दिलवाना धर्म मर्यादा कही-दूसरा इसी अधिकोक्ति में कात्यायन ऋषिकावाक्य जिसमें अनेक अर्थोंकी नालिशमें जितना अर्थ अर्थोसिद्ध करवासके उतनाही दिलवायाजाय किन्तु सब नहीं यह भी धर्ममर्यादा कही-तौ फिर इन दोनोंके होनेमें परस्पर विरोधहुआ और उससे उसकाबाध-उससेउसका बाध उत्पन्नहोनेसे दोनोंकी अप्रमाणता क्यों न होजानी चाहिये अर्थात् यह दोनों वाक्य प्रमाणकरिवे योग्यनहींरहे फिर विषय व्यवस्था क्याचीजहै जिसका सहारा लेकर निर्वाह करतेहो कि वह वाक्य उस दशामें और यह अमुकदशामें प्रामाण्य होसक्ता है इस निर्वाहके सहारासे दोनोंका विरोध नहीं शांत होसक्ता-इसका समाधान आगे २२ के श्लोकमें यथावत् और विस्तार सहित उसकी अधिकोक्ति पर्यंत देखो २१ ॥

स्मृत्योर्विरोधेन्यायस्तु बलवान्व्यवहारतः । अर्पशास्त्रानुबलवद्दर्मशास्त्रमिति स्थितिः २२ ॥

अक्ष०—दो स्मृतियों के विरोधमें व्यवहार करके न्याय बलवान् है (परन्तु) अर्थ-शास्त्रसे धर्मशास्त्र बलवान् यह मर्यादाहै २२ ॥

अभि०—जहां धर्मशास्त्रकी दो स्मृतियों अर्थात् दो वाक्यों में परस्पर विरोध आताहो तहां, उस विरोधके परिहार के लिये विषय व्यवस्थापन आदि में उत्सर्ग और अपवाद आदि लक्षणवाला न्याय जो है सोई बलवान् कहिये अतिसमर्थ है अर्थात् जब धर्मसंबंधी दो वाक्यों के परस्पर विरोध हो तब उन प्रत्येकपर भिन्न भिन्न ध्यान लगाकर विरोध उनका शांत करना चाहिये और जो वाक्य उन में से सामान्यशास्त्र या विशेषशास्त्रकी तर्कना से अथवा और किसी यथावत् हेतुसे अधिकतर अपेक्षा रखताहो सर्वथा वहीप्रमाण करिवे योग्य होताहै (कदाचित् यह पूछाजाय कि वह न्याय जिसकी चर्चाहोरही है अथवा यह अधिकतर अपेक्षा जिस का चर्चा इसी ऊपरली पंक्तिमें हुआ किस रीतिसे जानाजाय इसका प्रत्यय कहना चाहिये) सो कहते हैं-कि व्यवहारतः व्यवहारसे और रुढव्यवहारसे अर्थात् वर्तमान व्यवहारके स्वरूपसे और पूर्वकालीन रुढा के सुपरीक्षित व्यवहार मार्गसे अन्वय और व्यतिरेक लक्षणके द्वारा समुभा जाताहै-इस हेतुसे जिस विरोध दशाका चर्चा चलाआताहो उसमें विषय व्यवस्थाही ठीकहै अर्थात् उस विरोधमें मर्यादोको भिन्न भिन्न एक एक पर संबंधित करना चाहिये जैसा पहले कहचुके हैं और इसी-प्रकार औरभी सब दशाओंमें अधिकारहै कि जिन विशेष दशाओंसे वे विषय व्यवस्था विकल्प आदिकी मर्यादे संबंधित होसक्तीहों उनसे संबंधित करीजायें-परन्तु इसीप्रकारसे सर्वत्र इसवातका प्रसंग करनेमें एक अपवादभी कहते हैं-अर्थात्-दो वाक्योंके विरोध मध्ये जो मर्याद सर्व साधारण भावसे यहापर कही गई तिसमें एक नूटभी कियेदेते हैं क्योंकि सर्वत्र ऐसा नियम नहीं होसक्ता (अपवाद-नूट)-अर्थात्

(इस्तस्नाय) सो यह बात इसी ; श्लोकमूलके दूसरे अद्वासे कहते हैं कि-अर्थशास्त्र की अपेक्षा धर्मशास्त्र बलवान् है-यह एक मर्यादा परित्यजित है-अर्थात्-धर्मशास्त्र के अंतर्गत आचाराध्यायमें राजनीति प्रकरणभी आयाथा उसीको अर्थशास्त्र कहते हैं और अर्थशास्त्र धर्मशास्त्रकी अपेक्षामें तुच्छ समुभागावहै उशनानेभी अर्थशास्त्र को तुच्छ वर्णन कियाहै यद्यपि उन्हीं आचार्योंने धर्मशास्त्र कहा उन्हींने अर्थशास्त्र भी कहा इसलिये दोनोंके स्वरूपमें कुछ भेद नहीं प्रतीत होता क्योंकि आचाराध्यायके अंतर्गत राजनीति प्रकरणके देखनेवाले सिद्धांतको समुक्ते बिना यही जानसक्ते हैं कि यहभी धर्मशास्त्रहै तथापि धर्मशास्त्रकी प्रधानता और अर्थशास्त्रकी अप्रधानतासे धर्मशास्त्र बलवान् है क्योंकि धर्मशास्त्रकी प्रधानता इस व्यवहाराध्यायके प्रारम्भमें पहलेही श्लोकसे प्रदर्शित हो चुकी है कि राजा व्यवहारोंको धर्मशास्त्रके अनुसार देखे किंतु अर्थशास्त्रके अनुसार नहीं-इस हेतुसे जिस किसी वार्त्तामें ऐसे दो वाक्योंसे विरोध आवै कि उनमें एक धर्मशास्त्रका और एक अर्थशास्त्रका हो तहां धर्मशास्त्रकी प्रधानतासे अर्थशास्त्रका बाध होजाताहै अर्थात् नती उसके लिये विषय व्यवस्था और न-उसमें कुछ विकल्प होसक्ताहै २२ ॥

अभि०-कोई पूछे कि-इस वार्त्तामें क्या उदाहरणहै तिसका (दृष्टांत) कहते हैं-यथा गुरुंवाबालदृष्ट्वा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतम् । आततायिनमायांतं हन्यादेवाविचारयन् ॥ नात ताविबधेदोपो हंतुर्भवतिकश्चन । प्रच्छन्नं वा प्रकाशं वा सन्नुस्तं मन्युमृच्छति (तथा) आत तायिनमायांतमपि वेदांतगंरणे । जिवांसंतं जिघांसीयान्नतत्र ब्रह्महा भवेत् ) इत्यादि अर्थ शास्त्रके अनेक वाक्यहैं-अर्थात्-अर्थशास्त्रमें इन वाक्योंसे यह आज्ञाहै कि गुरु या बालक या बूढ़ा या बहुश्रुत ब्राह्मणभी आततायी बनिकर किसीको मारनेपर उद्यत होकर सन्मुख आवै तो उसको शोच विचार किये बिनाभी मारडाले तो वह दोषी नहीं ठहर सक्ता-क्योंकि आततायीके बध करने में हंताको कोई दोष नहीं होता-वरन यह विशेषता कि उस आततायीका वह क्रोध जिसके द्वारा मारने आयाथा चाहे प्रच्छन्न अर्थात् गुप्तहो चाहे प्रकाशमान प्रत्यक्षहो परन्तु क्रोधका प्रतिकारक्रोध होताहै तथा-कदाचित्-रणमें कोई आततायी बनिकर सन्मुख आवै चाहे वह वेदांतपारगभी हो पर मारनेकी इच्छाकरते हुयेको मारनेका उपाय आपभीकरे तो इसकर्मसे ब्रह्महत्याका दोषी नहीं होता-इत्यादि औरभी अनेक वाक्य जानो सो यह सब दृष्टांत अर्थशास्त्र के हैं-और-धर्मशास्त्रमें ब्रह्मबधके प्रायश्चित्तको रूपडौल कहकर पीछे यह कहाहै कि-इयं विशुद्धिरुदिता प्रमाप्या कामतो द्विजम् । कामतो ब्राह्मणबधे निष्कृतिर्न विधीयते ) अर्थात्-यह (विशुद्धि) नाम प्रायश्चित्त जो कहा सो उसदर्शामें किजो कामनाबिना किसी धोखेसे ब्राह्मणको मारडाले क्योंकि कामनासे चाहकर ब्राह्मणका बध करनेमें (निष्कृति)



नामप्रायश्चित्तनहीं कहें। अर्थात् इसपातकसे वहपातकी किसीप्रकारसे भी शुद्ध नहीं होसकता-इत्यादि औरभी नानाभाँतिके अनेकवाक्य धर्मशास्त्रमें प्रसिद्ध हैं-तौ प्रत्यक्ष इन दोनों प्रकारोंमें परस्परविरोध है परंतु इनमें धर्मशास्त्रकी आज्ञाबलवान् है और अर्थशास्त्रकी उसके आगे निर्बल है यह मर्यादा ठीक-परन्तु-पहलेसे जिसबलाबल के विचारका चर्चा यहाँपर विरोधमध्ये चला आता है कि भिन्न २ दोनों पर ध्यान करें और अन्वय तथा व्यतिरेक द्वारा समझें सो इन दोनों के विरोधमें उस अन्वय और व्यतिरेक की अपेक्षा नहीं है-यही उस (अपवादनाम मूठ) का स्वरूप है-क्योंकि यह दोनों प्रकार के वाक्य जो ऊपर दृष्टांत से कहा गये कुछ एक ही प्रयोजन से सम्बन्धित नहीं हैं किन्तु विषय दोनों का भिन्न है इसलिये विरोध भी इनमें नहीं कह सकते और विरोध के अभाव से इनके परस्पर बलाबल के विचारकी भी आवश्यकता नहीं है कि इनमें अन्वय और व्यतिरेक लगा जाय (शंका) भला फिर क्या इस बात से सिद्धि पाई गई किन्तु इन दोनों दृष्टांतों का लिखना भी इस जगह पर तुषक पडन वत हो गया जबकि यहाँपर धर्मशास्त्रका चर्चा है और उसी के दो वाक्यों में विरोध आवै तहाँ अन्यय और व्यतिरेक लगाना चाहिये तौ फिर उसके साथमें अर्थशास्त्रका दृष्टांत भी न देना चाहिये और भी यह शंका है कि जब दोनों का विषय भिन्न समझा गया तौ फिर अपने अवसर पर अर्थशास्त्र भी बलवान् होगा और इसी अधिकोक्तिके प्रारम्भमें दो तीन के श्लोक जो अर्थशास्त्र के दृष्टांत से लिख चुके हैं वे भी अपने अवसर में बलवान् हैं अर्थात् जो कुछ भावार्थ उनमें कहा गया है सो सब सच्चा है और उसी प्रकार वर्तना भी कर्तव्य होगा तौ फिर धर्मशास्त्रकी बलवान्ता कहें ही क्योंकि जहाँ केवल धर्मशास्त्र के विषय पर चर्चा होगी तहाँ उसकी बलवान्ता समझी जायगी अन्यथा अपने २ घर के समीप राजा हैं किन्तु जैसा यह अपने विषय पर बलवान् है-तैसा वह अर्थशास्त्र भी अपने विषय पर बलवान् है फिर विशेषता इसमें क्यों रही (समाधान) सुनो अपने २ घर के समीप जान नहीं और धर्मशास्त्रमें यह विशेषता है कि इसी अधिकोक्तिके प्रारम्भमें दो तीन वाक्य अर्थशास्त्र के (गुरु वा बालवृद्धों वा) इत्यादि लिखे गये सो इसलिये नहीं कि गुरु अथवा बालक वृद्ध आदि जो अत्यंत अव्यय पसिद्ध हैं तिनका बंधन डालें किन्तु इसलिये कि जो वार्ता अब आगे लिख कर दर्शाते हैं तिसका अर्थवाद अर्थात् दृढ़ता उन वाक्यों से पाई जाय यह सिद्धांत है-यथा (शस्त्रद्विजातिभिर्ग्राह्यं धर्मो यत्रोपलब्धयते) अर्थात्-जहाँ धर्म का उपरोधनाम अनुरोध आततायियों कर के होता हो तहाँ उस धर्म की रक्षा हेतु से ब्राह्मणों की भी शस्त्रवांधने उचित है (यह सम्पूर्ण वार्ता कह कर पीछे यह भी कहा गया है कि) आत्मनश्च परित्राणे दक्षिणानां च संगरे । स्त्रीविप्राभ्य वपत्तो च ब्रह्मन् धर्मेण न दृष्टभाक्-अर्थात्-जो मनुष्य अपने शरीर की रक्षा अथवा दक्षिणा आदि सामग्री जो यज्ञ पूजन आदिके लिये संग्रह करी हुई विनाश हुई जाती हो तिस

की रक्षा या युद्ध में या स्त्री और ब्राह्मणों के प्राणवचने में उचित मर्यादा से आत-  
तायोकावध करडाले तो वह दंडभागी नहीं होसका-सो-इस बातकी प्रमाणता के  
निमित्त से वह पूर्वोक्त वाक्य कहे हैं कि जय गुरु आदि जो निपट अर्थवाच्य हैं उनका  
भी आततायी होजानेपर सम्मुख आनेसे बधकरना कहाहै तो फिर अन्य साधारण  
आततायियों के बध करने में क्या संदेह अर्थात् अवश्यही उनका बध उचित है  
(यह सिद्धांत है) परन्तु यह सिद्धांत नहीं है कि वे गुरु आदि उनवाक्यों के अनु-  
सार निर्विकल्प मारडालेजायें-और इस सिद्धांतका प्रमाण जो कोई ढूँढाचाहै तो  
कहीं दूरजाकर ढूँढनेकी अपेक्षा नहीं किंतु उन्हीं वाक्यों से यह सिद्धांत प्रत्यक्ष है  
अर्थात् उनतीनश्लोकों मेंसे पहला वाक्य जो दो श्लोकोंका है उसमें (गुरुं वा  
वालवृद्धोवाब्राह्मणंवाबहुश्रुतम्) इसप्रकार (वा) शब्दका प्रयोग जो बारम्बार  
संव के साथकियाहै) और (आततायिनमायांतमपिवेदांतंगरणे) इस दूसरे वाक्य  
में (अपि) शब्दका प्रयोग वेदांतगपुरुष के साथ किया है तिसके अभिप्राय से  
प्रत्यक्ष वह सिद्धांत प्रतीत होताहै कि गुरु आदिका निर्विकल्प बध करना नहीं  
कहा किंतु केवल साधारण आततायी के बधकरनेमध्ये दृढता करीहै-औरयहीदृढता  
सुमंतु के वाक्यसे भी दृढतर प्रत्यक्ष है-यथा-(नाततायिवधेदोषोऽन्यत्रगोब्राह्मणात्)  
अर्थात्-आततायीके बधकरने में दोष नहीं है परन्तु गोब्राह्मण से अन्यत्र किंतु जो  
गऊ आततायी पनकरै दृष्टांत जैसे किसीके पेटमेंसाँग मारे तो उसगऊका बधकरने  
में दोष लगताहै ऐसेही ब्राह्मणकेभी-जब कि साधारण ब्राह्मण मात्रके लिये सुमंतुने  
निषेध करदिया तो फिर गुरुआदि और वेदांत पारग आदिका बधक्योंकर संभव  
है-और मनुकेभी इसवाक्यसे इनका बधनहीं निश्चित होता-यथा (आचार्यं च प्रवक्ता  
रं मातरं पितरं गुरुम् । न हि स्याद्ब्राह्मणान्गाश्रसर्वाश्रैव तपस्विनः) अर्थात्-मनुनेयहकहा  
है कि-आचार्यको वक्ताको माताको पिताको गुरुको ब्राह्मणोंको और सभीप्रकार के  
तपस्वियों कोभी इनकोकभी नहीं मारे और न किसीप्रकारकी पीड़ादेवै-कदाचित्त-इस  
वाक्यमें यह (शंका) करीजाय कि मनुने यह नहीं इसमें कहा कि वे आचार्यआदि आत  
तायी बनिकर सम्मुख अपनेको मारनेआयें तब न मारें किंतु सामान्यभावसे यह कहाहै  
कि उनको मारें नहीं तो इससामान्यता से यह सिद्धांत प्रकट होताहै कि जो आत-  
तायी बनिकर मारनेआयें तो फिर मार देवै सो इसशंका का (समाधान) यहीहै कि  
मनुका यह वाक्य उसदशामें अर्थवान् होसकाहै कि यद्यपि इसमें आततायी बनि-  
कर चढ़ानेकी चर्चानहीं है तथापि उसका अर्थ उसीदशासे सम्बन्धित कियाजाय  
जो दशागुरु आदिके आततायी होजानेपर उनकाबध करनेमें निषेधकरीगई हो-क्यों  
कि-जो ऐसानही कियाजाय तो फिर मनुकायह वाक्यही निरर्थक होजाय अर्थात् जब

नामप्रायश्चित्तनहीं कहा अर्थात् इसपातकसे वहपातकी किसीप्रकारसेभी शुद्धनहीं होसकता-इत्यादि औरभी नानाभाँतिके अनेकवाक्य धर्मशास्त्रमेंप्रसिद्धहैं-तौ प्रत्यक्ष इनदोनोंप्रकारोंमें परस्परविरोधहै परंतु इनमेंधर्मशास्त्रकी आज्ञाबलवानहै और अर्थशास्त्रकी उसकेआगे निर्वलहै यहमर्यादाठाक-परन्तु-पहलेसे जिसबलाबल के विचारकाचर्चा यहाँपर विरोधमध्ये चलाआताहै कि भिन्न २ दोनोंपरध्यानकरै और अन्वय तथा व्यतिरेकद्वारासमुझै सो इनदोनोंकेविरोधमें उसअन्वय और व्यतिरेक की अपेक्षानहींहै-यही उस (अपवादनामभूठ) कास्वरूपहै-क्योंकि-यह दोनोंप्रकारके वाक्य जो ऊपरदृष्टांतसेकहेगये कुछएकहीप्रयोजनसे सम्बन्धितनहींहैं किन्तु विषय दोनोंकाभिन्नहै इसलिये विरोधभी इनमेंनहींकहसकै और विरोधकेअभावसे इनके परस्पर बलाबलकेविचारकीभी आवश्यकतानहींहै कि इनमें अन्वय और व्यतिरेक लगाजाय(शंका)भलाफिरक्याइसवातसे सिद्धिपाईगई किन्तु इनदोनोंदृष्टांतोंका लिखनाभी इसजगहपर तुपकण्डनवतहोगया जबकि यहाँपर धर्मशास्त्रकाचर्चाहै और उसीके दोवाक्योंमें विरोधआवै तहाँअन्वय और व्यतिरेकलगानाचाहिये तौ फिर उसकेसाथमें अर्थशास्त्रकादृष्टांतभी न देनाचाहिये औरभी यहशंकाहै कि जबदोनों काविषय भिन्नसमुभागया तौफिर अपनेअवसरपर अर्थशास्त्रभीबलवानहोगा और इसीअधिकोक्तिकेप्रारम्भमें दो तीनकेउलोक जो अर्थशास्त्रकेदृष्टांतसे लिखचुकेहैं वे भी अपनेअवसरमेंबलवानहै अर्थात् जोकुछ भावार्थउनमेंकहागयाहै सो सबसच्चाहै और उसीप्रकारवर्तावाभी कर्तव्यहोगा तौफिर धर्मशास्त्रकीबलवानता कहारही क्योंकि जहाँ केवल धर्मशास्त्रकेविषयपरचर्चाहोगा तहाँ उसकीबलवानतासमुझीजायगी अन्यथा अपने २ घरकेसभीराजाहैं किन्तु जैसा यहअपनेविषयपरबलवानहै-तैसा वह अर्थशास्त्रभी अपनेविषयपरबलवानहै फिरविशेषताइसमें क्यारही(समाधान)सुनौ अपने २ घरकेसभीराजानहीं और धर्मशास्त्रमेंयहविशेषताहै कि इसी अधिकोक्तिकेप्रारम्भमें दो तीनकावाक्य अर्थशास्त्रके (गुरु वा बालवृद्धौ वा) इत्यादि लिखे गये सो इसलियेनहींहै कि गुरु अथवा बालवृद्धेआदि जो अत्यंतअवध्यपसिद्धहैं तिनकावधकरडाले किन्तु इसलियेहैं कि जीवार्ता अबआगेलिखकरदर्शातेहैं तिसका अर्थवाद अर्थात् दृढ़ता उनवाक्योंसेपाईजाय यहसिद्धांतहै-यथा(शस्त्रं हि जातिभिर्ग्राह्यं धर्मो यत्रोपरुद्धयते) अर्थात्-जहाँधर्मकाउपरोधनाम अनुरोध आततायियोंकरकेहोताहो तहाँ उसधर्मकीरक्षाहेतुसे ब्राह्मणोंकीभी शस्त्रबांधने उचित हैं ( यहसम्पूर्णवार्ताकह कर पीछेयहभीकहागयाहै कि ) आत्मनश्चपरित्राणेदक्षिणानांचसंगरे । स्त्रीविषाम्भयवपत्तोचघ्नन्धर्मणनदण्डभाक्-अर्थात्-जो मनुष्य अपनेशरीरकी रक्षा अथवा दक्षिणा आदि सामग्री जो यज्ञ पूजन आदिकेलिये संग्रहकरीहुई विनाशहुई जातीहो तिस

की रक्षा या युद्ध में या स्त्री और ब्राह्मणों के प्राणवचने में उचित मर्यादा से आत-  
तायीकावध करडाले तौ वह दंडभागी नहीं होसक्ता-सो-इस बातकी प्रमाणता के  
निमित्त से वह पूर्वोक्त वाक्य कहे हैं कि जब गुरु आदि जो निपट अवध्य हैं उनका  
भी आततायी होजानेपर सन्मुख आनेसे बधकरना कहाहै तौ फिर अन्य साधारण  
आततायियों के बध करने में क्या संदेह अर्थात् अवश्यही उनका बध उचित है  
(यह सिद्धांत है) परन्तु यह सिद्धांत नहीं है कि वे गुरु आदि उनवाक्यों के अनु-  
सार निर्विकल्प मारडालेजायँ-और इस सिद्धांतका प्रमाण जो कोई ढूँढाचाहै तौ  
कहीं दूरजाकर ढूँढनेकी अपेक्षा नहीं किंतु उन्हीं वाक्यों से यह सिद्धांत प्रत्यक्ष है  
अर्थात् उनतीनश्लोकों मेंसे पहला वाक्य जो दो श्लोकोंका है उसमें (गुरुं वा  
बालवृद्धौ वा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतम्) इसप्रकार, (वा) शब्दका प्रयोग जो वारम्बार  
संय के साथकियाहै ) और (आततायिनमायांतमपिवेदांतगरे) इस दूसरे वाक्य  
में (अपि) शब्दका प्रयोग वेदांतगपुरुष के साथ किया है तिसके अभिप्राय से  
प्रत्यक्ष वह सिद्धांत प्रतीत होताहै कि गुरु आदिका निर्विकल्प बध करना नहीं  
कहा किंतु केवल साधारण आततायी के बधकरनेमध्ये दृढता करीहै-औरयहीदृढता  
सुमंतु के वाक्यसे भी दृढतर प्रत्यक्ष है-यथा-(नाततायिवधेदोपोऽन्यत्रगोब्राह्मणात्)  
अर्थात्-आततायीके बधकरने में दोष नहीं है परन्तु गोब्राह्मण से अन्यत्र किंतु जो  
गऊ आततायी पनकरै दृष्टांत जैसे किसीके पेटमेंसींग मारे तौ उसगऊका बधकरने  
में दोष लगताहै ऐसेही ब्राह्मणकेभी-जब कि साधारण ब्राह्मण मात्रके लिये सुमंतुने  
निषेध करदिया तौ फिर गुरुआदि और वेदांत पारग आदिका बधक्योंकर संभव  
है-और मनुकेभी इसवाक्यसे इनका बधनहीं निश्चित होता-यथा (आचार्यचप्रवक्ता  
रंमातरं पितरं गुरुम् । न हि स्याद्ब्राह्मणान्गाश्रयस्त्वीश्वेतपस्विनः) अर्थात्-मनुनेयहकहा  
है कि-आचार्यको वक्ताको माताको पिताको गुरुको ब्राह्मणोंको और सभीप्रकार के  
तपस्वियों कोभी इनकोकभी नहीं मारे और न किसीप्रकारकी पीड़ादेवे-कदाचित्त-इस  
वाक्यमें यह (शंका) करीजाय कि मनुने यह नहीं इसमें कहा कि वे आचार्यआदि आत-  
तायी बनिकर सन्मुख अपनेको मारनेआवे तब न मारे किंतु सामान्यभावसे यह कहाहै  
कि उनको मारे नहीं तौ इससामान्यता से यह सिद्धांत प्रकट होताहै कि जो आत-  
तायी बनिकर मारनेआवे तौ फिर मार देवे सो इसशंका का (समाधान) यहीहै कि  
मनुका यह वाक्य उसदशामें अर्थवान् होसक्ताहै कि यद्यपि इसमें आततायी बनि-  
कर चढ़आनेकी चर्चानहीं है तथापि उसका अर्थ उसीदशासे सम्बन्धित कियाजाय  
जो दशागुरु आदिके आततायी होजानेपर उनकावध करनेमें निषेधकरीगई हो-क्यों  
कि-जो ऐसानहीं कियाजाय तौ फिर मनुकायह वाक्यही निरर्थक होजाय अर्थात् जब

धर्मशास्त्रोंमें सामान्यभावसे हिंसामात्रका प्रतिषेध घंटाघोषवत् प्रसिद्ध है चाहे किसी प्राणीकी हिंसा हो उसमें दोष अवश्य होता है परन्तु जो वेही प्राणी आततायी बनिकर आवें तब उनकी हिंसा करनेसे दोष अपनेको नहीं लगता यह सिद्धांत ठीक है-तो फिर आचार्य आदि जो देवकल्प होते हैं तिनके लिये यह कथन अनुचित है कि सामान्यभाव की दशामें उनको न मारें पर आततायी बनिकर चढ़ि आवें तो उनको भी मार डालें किंतु इस कथनसे उनका गुरुत्व यद्वा देवकल्पत्व भी फिर कहाँ रहा जैसे अन्य प्राणी जैसे वे भी ठहर गये और जब सबके समान ठहरे तो फिर उनको लिये जुदा वाक्य भी कहने की आवश्यकता नहीं थी जो कि सामान्यभावसे हिंसामात्र का प्रतिषेध सबके लिये हो चुका था वही वाक्य इनके लिये भी ठीक था क्योंकि जुदा वाक्य सामान्य और विशेष व्यवस्था पर कहा जाता है इसलिये मनुके भी वाक्यमें सिद्धांतरूप अर्थ यही है कि जो आचार्य आदि कोई आततायी भी हो जायें तो भी उनकी हिंसा न करनी चाहिये-और भी-उन्हीं पूर्वोक्त तीनों श्लोकमें से बीचका श्लोक जिसका पहला अर्द्ध यह कहा था कि ( नाततायिवधे दोषो हेतु भवति कश्चन ) अर्थात् आततायीके वध करनेमें होता को कुछ दोष नहीं होता-सो यह वाक्य भी ब्राह्मण आदि देवकल्प शरीरोंके सिवाय अन्य साधारण प्राणियों के विषय पर घटता है-क्योंकि इसमें केवल आततायीका चर्चा की-या है और आततायी मुख्यतासे छः प्रकारके प्रसिद्ध हैं-यथा ( अग्निदो गुरुदश्चैव शस्त्र पाणिर्दानपहः क्षेत्रदारहरश्चैव पडेते आततायिनः ) अर्थात्-अगल गानेवाला-विपदेने वाला-हाथमें शस्त्र लेकर मारनेवाला-धरती नीन लेनेवाला-स्त्री हर लेनेवाला-यह छः प्रकारके आततायी कहलाते हैं-इनके सिवाय और प्रकारके भी आततायी होते हैं और उनमें कोई २ इनमेंका भी गिनती आजाता है-यथा ( उद्यतासिर्विपाग्निश्च शपोद्यत क्रस्तथा । आथर्वणेन हन्ता च पिशुनश्चापिराजनि ॥ भार्यातिक्रमकारी च रंध्रा न्वेषणतत्परः । एवमाद्यान्विजानीयात्सर्वानेवाततायिनः ) अर्थात्-एकतौ-तलवार उद्यत करनेवाला-विपदेनेवाला-अग्नि देनेवाला-ऊँचा हाथ उठाकर श्राप देनेवाला-अथर्व वेदोक्त मंत्र यंत्रादिकोंके अभिचार या इन्द्रजाल आदि कर्मसे मारनेवाला-राजामें पिशुनता अर्थात् उसकी जासूसी करके भेद उड़ानेवाला-भार्यातिक्रमकारी अर्थात् दिनरापुरुष-सभी सज्जनोंके द्विद्रुं डूँडने में तत्पर होनेवाला-ऐसे ही इनको आदि लेकर और भी इस प्रकारके कुमार्गी जो संसारमें प्रसिद्ध हों तिनसभी को आततायी समझो यह सब सामान्यता से आततायी दर्शाये गये और इन्हीं के निमित्त में बहवात कही गई है कि आततायी का वध करनेवाला दोषी नहीं ठहर सकता-तो फिर-पूर्वोक्त गुरु या आचार्य और ब्राह्मण आदि जो देव कल्प शरीर होते हैं कदाचित् आततायी भी हो जायें तब उस दशामें जिसके मारने पर उद्यत हुये हों वह अपने प्राण आदि की

रक्षाके लिये उनका सामाना अर्थात् मुकानिला करिके उन्हें निवारण करें हटावे या शांत करें तब तो दोषी नहीं होता क्योंकि इतना करने का अधिकार है इसलिये कि इतना किये बिना वे न जानें क्या कुछ अनर्थ कर डालें परंतु हिंसा, उनकी नहीं करें और न करने का विचार मनमें करें यह सिद्धांत है कदाचित् इसपर भी-वे ब्राह्मण आदि अवध्य आततायी जिनके मारने का विचार अपने मनमें नहीं था परंतु निवारण करते हुये प्रमाद गफलत आदि से विपत्ति को प्राप्त हो जायें अर्थात् निवारण करनेवाले के हाथसे हिंसित हो जायें तो फिर इसका बहुत बड़ा प्रायश्चित्त नहीं किन्तु थोड़ा प्रायश्चित्त करनेमें इस अपराध का शोधन हो जाता है परंतु राजदंड थोड़ा भी उसके लिये नहीं कहा यह सर्व था निश्चित है-जबकि सर्वथा यह सिद्धांत निश्चित हुआ जो इसी २२ की अधिकोक्तिके प्रारंभसे यहाँ तक वर्णन किया गया जिसके उदाहरण के दृष्टांत मध्ये धर्मशास्त्र और अर्थ शास्त्रके वाक्य जो विरोधता की दृष्टिसे कथन किये गये परंतु उनमें परस्पर विरोधता नहीं पाई गई अर्थात् दोनों का एकही आशय ठहरा-तो फिर-इस अधिकोक्तिके लेखसे यहाँ तक कोईसी सिद्धि अवतकन पाई गई अर्थात् इस उदाहरणका इतना सबलेख यहाँ तक व्यर्थसा प्रतीत होने लगा-इसलिये यह आवश्यक है कि अब दूसरा उदाहरण इसमें कहना चाहिये जिसे उस पूर्वोक्त विरोधता का दृष्टांत समुभाजाय-सो अब कहते हैं-यथा (हिरण्यभूमिलाभेभ्यो मित्रलब्धिर्वराय तः । अतो यतः तत् प्राप्नोति इत्यर्थशास्त्रे) अर्थात्-हिरण्य सुवर्ण आदि धन और धरती इन दोलाभोंसे भी मित्र लाभ अधिक श्रेष्ठ होता है इसलिये नवीन मित्रकी प्राप्तिमें यत्न करें-यह वाक्य अर्थ शास्त्रका है अर्थात् आचाराध्यायके अंतमें राजनीति प्रकरण संबंधी ३५१ श्लोकमें कहा है-और-दूसरा यह वाक्य धर्मशास्त्रका कि जो इसी व्यवहाराध्याय के प्रारंभमें प्रथम श्लोक जिसका भावार्थ यह कहा है कि-राजा व्यवहारों को धर्मशास्त्रके अनुसार क्रोध लोभसे वचता हुआ देखे-सो इन दोनों वाक्योंमें परस्पर कहीं २ किसी विषय पर विरोध होता है (दृष्टांत) जैसे पूर्वोक्त समस्त रीतोंके अनुसार चारपादवाला व्यवहार अदालत में प्रवर्तमान होनेपर जब राजा अथवा हाकिम अदालत अर्थशास्त्रके अनुसार यह बातें शीघ्र कि इन दोवादियों में से एक पक्षी जो समर्थ और मित्र बनाने के योग्य है तिसको मित्र बनावे तो एक नवीन मित्र की प्राप्ति हो जाय क्योंकि मित्रकी प्राप्ति धन और धरती के भी लाभसे अधिक श्रेष्ठ होती है और उसके लिये यत्न करना भी कहा है-परंतु-यह उसी दशामें मित्र बनसका है कि जब उसको इस मुकदमह में दुर्लभ जय सुलभ कर दी जावे तो फिर जिताना उसका धर्मशास्त्रके अनुसार नहीं ठहरा क्योंकि जब न्यायके अनुकूल उसकी पराजय होनेवाली थी और वही पराजय उसकी धर्मशास्त्रके अनुसार ठहर सकती थी तिसके

बदले अपने स्वार्थ से उपायों द्वारा उसे जिताना ठहरा तो दूसरे की व्यर्थ पराजय धर्मसे विपरीत करीगई और जो दूसरे की जयकराना शोचा जिसकी न्यायके अनुकूल अवश्यही जयहोनेवाली हो तो इस दशामें धर्मशास्त्र का अनुसरण हुआ परंतु मित्रलाभ नहोसका क्योंकि वह दूसरा पक्षी प्रथम तौ मित्र बनाने योग्य नहीं और दूसरे जब उसने अपना सच्चा व्यवहार न्यायके अनुकूल जीता तौ फिर राजापर मित्रता किस हेतुसे पालन करेगा-तब-ऐसे स्थल पर अर्थशास्त्रकी अपेक्षा धर्मशास्त्र बलवानहै अर्थात् यद्यपि उस पक्षीको मित्र बनाने से अपना परम कल्याण संभवहै तथापि इस बातपर दृष्टि अर्थशास्त्रके अनुसार न करनी चाहिये क्योंकि धर्मशास्त्र उससे बलवानहै तिसके अनुसार दृष्टि करनी चाहिये जिसे न्यायके अनुकूल जिस किसीकी जय पराजय होनेवाली हो सोई हो अन्यथा कुछ न होसकै-इसीलिये-जहाँ धर्म और अर्थ का सन्निपात होने में जो कोई धर्मशास्त्रकी उपेक्षा करिके अर्थशास्त्रपर आरुढ़ होजावे तिसके लिये आपस्तम्ब आपने एक बड़ा छिट्ट प्रायश्चित्त प्रदर्शित कियाहै जिसकी अवधि द्वादश १२ वर्षोंकी कहीहै २२ ॥

(भुक्ति) नामका प्रमाण इसका लक्षणकेवल उपभोगसे अपेक्षित है-तीसरा साक्षियोंका प्रमाण है सो साक्षियोंके लक्षण आगेकहे जायेंगे-वितर्क- यदि लिखित और साक्षी इनदोनोंका प्रमाण इस अभिप्रायसे ठीकसमुभाजाय कि दस्तावेजें अर्थात् लिखावटें इसहेतुसे ठीक हैं कि उनकालिखाहुआ आशयजिज्ञासे उद्धारणहोसकता है और गवाहों की शहादत इसहेतुसे यथार्थ है कि उनकाकथन औरोंके कान में सुनपरता है परन्तु (भुक्ति) अर्थात् कज्जामेयहकोई विशेषण नहीं देखपरता तौ फिर कज्जेका प्रमाण व्यर्थ है-समज्ञा-सुनौ (भुक्ति) भी कितनेही विशेषणोंकरके युक्त होती हुई प्रमाणमे गिनती है क्योंकि (रूप) और उसमिलिकयत कीयथार्थ (वशाजिसपर भगडा है और योग्यताका (सम्बन्ध) इत्यादि लक्षण जो (स्वत्व) हेतुक प्रसिद्ध होते हैं तिनको व्यभिचारसे रहित अर्थात् असत्य प्रपञ्चके बिना अनुमान करती हुई वह भुक्ति प्रमाणमे गिनती होती है अथवा अनुपपद्यमान हो तौ अनुमानसे कल्पना करती हुई अर्थात् पत्तिमे अन्तर्भाव होनेसे प्रमाण मे आजाती है (अर्थात् पत्ति-अर्थात् उक्तसे अनुक्तका आक्षेप कर लाता)-अवश्लोक मूलके उत्तरार्द्धका आशय कहा जाता है कि- इनतीनाके हुये लिखित आदि प्रमाणोंमें से जब कोई भी प्रमाण उपस्थित न हो सकै तब (विव्य) प्रमाणोंमें से कि जिनके स्वरूपभेद आगेकहे गये कोई एक प्रमाण जो जाति या देश या काल अथवा द्रव्य आदिकारणोंसे अपेक्षारखता हो अङ्गीकार करना चाहिये परन्तु इस वाक्यसे यह सिद्धान्त है कि जब मानुष्य प्रमाणोंका निपट अभाव हो जाय तब दिव्य प्रमाणोंपर दृष्टिकरनी चाहिये क्योंकि दिव्य प्रमाणोंका स्वरूप और उनकी प्रमाणता केवल शास्त्रसे ही जानी जाती है किन्तु लोक प्रत्यय उनमें नहीं २३ ॥

अधि०-इस वार्तामें इसीलिये यह मर्याद भी निश्चित है कि जहाँ तेरहवें परिच्छेद के अनुसार दो भगडाल परस्पर विवादसे एक साथ और एक ही कालमें किसी धर्माधिकारी के पास नालशी हुये हो उनमें एक तौ मानुषी प्रमाणों को देसकता हो दूसरा देवी प्रमाणोंका अवलंब लेता हो तहाँ मानुषीवाले का प्रमाण हाकिम स्वीकार करे और उसीकी क्रिया भी पहले साधन करे-इस वार्तामें कात्यायन का वाक्य यह प्रमाण है कि (यद्येको मानुषी वृथा दन्यो वृथा तु देवीको मानुषी तत्र गृह्णीया न्नातु देवी क्रियानृप ) अर्थात् जब एक तौ मानुषी क्रियावाले दूसरा देवीकहे तहाँ राजा मानुषीको ग्रहण करे देवीको अस्वीकार करे-इसके सिवाय जिस मुकद्दममें पुरानही पर थोड़ा बहुत भी मानुषी प्रमाण उपस्थित हो तिसमें भी देवी प्रमाणोंपर दृष्टि नहीं करनी चाहिये (दृष्टान्त) यथा किसी ने नालिश करी कि सौरूपया इसबदिसे अर्थात् इतने व्याजकी स्वीकारतासे इसने लिये अवदेतानहीं इसके उत्तर पादमें मुद्दा अलेह अपहृवकरे किन्तु निपट नकारखीचै और इसदशामें रूपवाले तेदेनेकी अपेक्षासे गवाह मौजूद हो परन्तु वेगवाह या और कोई



रूपयेकीसंख्याओंर दृष्टिकापरिमाण नहीं जानतेहों इसीहेतुसेकोईपक्षी यहकहनेलगे कि इसवार्ताकोदिव्य प्रमाणोंसे सावितकरूँगा तबऐसीदशापर पन्द्रहवें परिच्छेद में इक्कीसकेश्लोकद्वाराकहीहुई इसमर्यादाके अनुसार कि यदिएकसे अधिकअनेक दावे लिखेहुयोंसेअपह्नवहो-इत्यादि-(एकदेशविभावेतन्याय)सेसंख्या और दृष्टिभी जोकुछ मुद्देनेलिखावईहो सबसिद्धसमुष्कीजाती है इसलिये इसदशामें भी दिव्यप्रमाणोंका अवकाशनहीहै-यहीकात्यायनजीनेकहाहै कि (यद्येकदेशव्याप्तापिक्रियाविद्येतमानुषी । साग्राह्यानतुपूर्णापिदैविकीवदतानृणाम्) अर्थात्-जो मानुषी क्रिया एकदेशव्यापिनीभी विद्यमान हो तौ वहीग्राह्यहोतीहै और देविकी क्रियाकहनेवाले मनुष्योंकी परिपूर्णभी नहीं ग्राह्य होती अर्थात् जो कोई पक्षी यहकहे कि इसविवादका संपूर्ण अंगदेवीक्रियासे साधनकरना में चाहताहूं तौभी हाकिम अंगीकार न करै-और जो कि यहवाक्य है कि (गूढसाहसिकानांतुप्राप्तदिव्यैःपरीक्षणम्) अर्थात् जब कदाचित् गूढ साहसिक जो छिपकर कोई क्रूरकर्म साहस भावसेकरें तिनकी परीक्षा दिव्यप्रमाणों से करनी हो-सोभी उसदशामें कि जब मानुष प्रमाणोंका निपट अभावहो-और यद्यपि नारदने यह मर्याद कहीहै कि(अरण्येनिर्जनेराश्रवतर्वेदमनिसाहसे। न्यासापह्नवेनचैव दिव्यासंभवतिक्रिया) अर्थात्-धनमें या निर्जन स्थान शून्यभूमि जहां कोई मनुष्यनहो अथवा रात्रिमें या घरके भीतर कोई साहस कर्महुआ हो कि जिसका मुकद्दमा फौजदारी से सम्बन्धितहो तिसमें और न्यासधनके अपह्नवमें अर्थात् धराहर या सोंपे हुये धनके अभियोगमें मुद्दाअल्लेहनकारखींचे तिसमें भी दिव्य प्रमाणोंवाली क्रिया होनी संभवितहै-सोभी मानुष प्रमाणोंके अभावमें संभवितहै-इसलिये निदिचतहुआ कि यह मर्याद सर्वसाधारण भावसे नियतहै कि जबतक मानुषी प्रमाण मिलसका हो तबतक देवी प्रमाणपर दृष्टि न करै क्योंकि इसके मध्ये जो अपवाद अर्थात् झूट भी निदिचतहुई है तिसका चर्चा आगे किया जायगा (अपवाद अर्थात् इस्तसनाय) साहसवाद जो विष शस्त्रादि उपद्रवोंसे होतेहैं और दण्डपारुष्यवाद जो दण्डाआदि से ताड़न करनेपर होतेहैं बल्कि सभी उनकार्योंमें कि जो प्रबलतासे उत्पन्न होतेहैं तिनके उपद्रव उठने पड़चात् जो कुछ काल भी प्रकांत होगयाहो जिस्से उनकी तहकीकांत यथार्थ में कठिनता देख परतीहो तब उसदशामें साक्षियोंसेभी दिव्यप्रमाण का आचरण करवानाचाहिये यह नियम इसका कहागया-तथैव-कहीं लेख्यादिकों काभी नियमदेखपरतोहै-यथा(पुगश्रेणीगणोदीनांयास्थितिःपरिकीर्तिता । तस्यास्तुसा धनलेख्यंनदिव्यंनचसाक्षिणः)-अर्थात्-(पुग)नाम थोक और (श्रेणी) अर्थात् वे जातें जो हलवाई आदि पेशेवालोंकी अपने २ कामकेनामसे प्रसिद्धहों और (गण) अर्थात् समूह उन मनुष्यों के कि जो एकही किसीकामको अनेक जातों के मनुष्य करतेहों

इत्यादि और भी सब समुभलेने इनकी जो (स्थिति) कहिये दृढमर्यादा अपने काम की अपेक्षा चलीआती और विख्यात है तिसका साधन अर्थात् प्रमाण जब किसी विवाद में लेनापै तौ लेख्यपत्र जोहैं सोईठीकहैं न तौ इसमें दिव्य प्रमाण की आवश्यकता और न साक्षियोंकी-इसीप्रकार-जो विवादएकद्वार अथवामार्ग सबकआदि के बनाने या निकसा पैठीमध्येहो या जलवाहमोरी आदि के बनाने मध्ये हो तिसमें (भुक्ति)नामका प्रमाण जोहै सोई बड़ा और बलवान् है नतौ दिव्य और न साक्षीदो मेंसे कोईकाम नहींआता-तथाहि- (द्वारमार्गक्रियाभोगजलवाहादिपुक्रिया । भुक्तिरे वन्तुगुर्वीस्वान्नदिव्यंनचसाक्षिणः)-अर्थइसका उपरहोचुका-अब साक्षियोंकी बलवत्ता प्रकट करतेहैं-यथा(दत्तादत्तेऽथभृत्यानांस्वामिनांनिर्णयैसति । विक्रयादानसंबंधेक्रीत्वा धनमनिच्छति । द्यूतममाद्वयेचैवविवादेसमुपस्थिते । साक्षिणःसाधनंत्रोक्तंनदिव्यंनच लेख्यकम् )-अर्थात्-जब कदाचित् उन अभियोगों का निर्णय करना हो जिनमें सेवकों और स्वामियोंके परस्पर भगडा मासिक आदिके देने या नदेने मध्ये उठाहो या विक्रय करीहुई वस्तुका मूल्य उससे लेनेके संबंधसे कि जो वस्तुको खरीद कर मूल्य देनेकी इच्छा नहीं करता हो तिस विवाद में या द्यूतकर्म जो पार्शों सेहोता है और समाद्वय कर्म जो पशुपक्षी आदि जीवों द्वारा बाजीबदी जाती है इनमें भगडा उठाहो-इन सभी अभियोगों में केवल साक्षी लोगों का प्रमाण मुख्य कहा है नतौ इनमें दिव्य और न लेख्य पत्रोंसे कुछ कामहै २३ ॥

अथद्वयोःप्रमाणसद्भावेकस्यजयपराजयौ-इतिहेतुनापूर्वोपरयोःकार्ययोः कस्यबली-यस्त्वमितिविवेकोनामसप्तदशः परिच्छेदः १७ ॥

इहसत्रहवे १७ परिच्छेदमें यहव्यवस्था वर्णन होगी कि जबदोनों पक्षियों का प्रमाण सच्चा हो तब किसकी जय और किसकी पराजय होनी चाहिये इसलिये उन के पहलेपीछे कामकी अपेक्षासे बलवत्ता समुभी चाहिये ॥

सर्वेष्वर्थविवादेऽवलवत्सुत्तराक्रिया । आधौप्रतिग्रहेक्रीतेपूर्वतुवलवत्तर २४ ॥

पक्ष०-सभी अर्थ विवादों मे बलवत्ता होतीहै उत्तर क्रिया पर ( आधि )में(प्रतिग्रह) में (कीत) में पूर्व क्रिया अधिक बलवान् होतीहै २४ ॥

अभि०-यहाँपर पहले यह प्रश्नहै कि जब साक्षी आदि प्रमाणके आधीन व्यवहार की जय पराजय ठहरी जैसा ऊपरसे कहते चले आतेहैं तौ फिर जहाँ ऐसी दशा उपस्थित हो कि दोनों पक्षी अपना २ प्रमाण दें और वह दोनों के प्रमाण ऐसे दृढ प्रतीत होतेहो जिनके परस्पर बलाबल का विवेक भी नहोसक्ता हो किइनमें किसका प्रमाण प्रबल या किसका निर्बलहै तब किसकी जय और किसकी पराजय होनी चाहिये यह बातों अब कहते हैं कि-ऋण संबंधी आदि सभी धन विवादों में-इन दोमें

जिसे सकी काल भेदसे उत्तर किया निश्चित हो सो बलवान् है ( किया ) अर्थात् काम जो पीछे हुआ हो तिसका वादी जय पावे और पहला काम यद्यपि प्रमाणों से सिद्ध भी हुआ हो पर उसका वादी पराजित होजाताहै ( दृष्टांत ) यथा दो विवादियोंमें से एकने यह प्रमाण पहुँचाया कि इसने ऋणकी रीतिसे रूपया लिया और धरावताहै दूसरेने यह प्रमाण पहुँचाया कि वह रूपया उधार करदिया गया इसलिये अब नहीं धरायता तब इन दोनोंमें से उधार कर देने के प्रमाण वाला जीतैगा क्योंकि उसका उधार करना उत्तर कालमें निश्चितहै और देनेवाले का प्रमाण इसलिये निर्वलहै कि वह देना पूर्वकालमें निश्चितहै इससे वह पराजित होगा-ऐसेही दूसरा ( दृष्टांत ) यथा किसीने सौरूपये किसीसे ऋण लिये और लेते समय एक रूपया सैकरा का व्याज ठहरा परंतु कुछ दिनों पीछे किसी हेतुसे दोरूपया सैकरा का व्याज उसने देना स्वीकार किया और दोनों पक्षी अपना २ प्रमाण इस प्रकारसे प्रविष्ट करें कि ऋणी उस पहली स्वीकारतासे १) सैकराका साधन करवावे और धनी उसकी पिछली स्वीकारतासे २) सैकराकी साधना सिद्ध करदेवे तहां २) सैकरा नियम बलवान् है क्योंकि वह उत्तर कालमें ठहराया और वह १) सैकराका नियम इसलिये निर्वलहै कि पूर्वकालमें ठहराया-क्योंकि इस वार्त्ताके लिये यह नियमहै कि उत्तरकाल संबंधी काम यदि पूर्वकाल संबंधी कामका बाधक न हो तो वह आपही अनुप पन्न होताहै-इस मर्यादकी अपेक्षासे एक ( अपवाद ) भी उत्तरार्द्ध भूलश्लोक से कहतेहैं कि यद्यपिसभी अर्थ विवादोंमें उत्तरक्रिया बलवान् कहीगई-परन्तु- ( आधि ) नाम गहनेधरीहुई के विवाद में और ( प्रतिग्रह ) नामदान करीहुईके विवादमें और ( क्रीत ) नाम खरीदीहुईके विवाद में पूर्वकाल कीहीक्रिया अधिकतर बलवान् होती है ( दृष्टांत ) यथा किसी ने एक खेत किसीके पास कुछरूपया लेकर गहनेरक्खा और पीछे उसीखेतको किसीदूसरे धनीकेपास कुछरूपया लेकर रेहनकिया और कदाचित् यही विवाद अदालत में पहुँचा तहांदोनोंने अपने २ प्रमाणका साधनकरदिया किंतुयह निश्चितहोगया कि सत्यभाव इसकेपास गिरवीहै और इसकेपासभी यहखेत गिरवी है और उसखेतकी मालियत इतनी है कि विक्रय करनेसेभी एकहीके रूपये उधारहोसके हैं तहां जिस के पास पहले रक्खागया उसीकी जय होगी यहतौ ( आधि ) विषयका दृष्टांतहै इसी के अनुसार ( प्रतिग्रह ) और ( कय ) के विषयमें समुभ्जना अर्थात् इन तीनोंवातके विवादोंमें उत्तर क्रिया नहीं बलवान् है यह ( अपवाद ) उस पूर्वोक्त मर्यादाका कहागया ( अपवाद-अर्थात्-इस्तसनाय ) २४ ॥

अधि०—(वितर्क) भला जब एकके पास जो धरती गिरवी होचुकी तौ फिर गिरवी धरनेवालेका (स्वत्व) अर्थात् मालियत तबतक असत्य है कि जबतक झूटकर उसके

पास नहीं आवै फिर क्योंकर वह दूसरेके पास रहेन करसकतहै इसीप्रकार दानकरी हुई और वेंचीहुईभी वस्तुका पुनर्दान या पुनर्विक्रय नहीं होसकता इसलिये यह मर्यादाही कहनी व्यर्थ है-सोनही-कितु यहांपर यह सिद्धांत अभिप्रेतहै कि जब कोई मनुष्य अस्वत्वकी दशमेंभी ऐसा व्यर्थ पुनराधान या पुनर्दान या पुनर्विक्रय करता है तहां पहला बलवानहोता इसलिये यह वाक्य न्याय मूलहै अनर्थक नहीं कितु इसमें वितर्कही अनुचितहै २४ ॥

अथ भूमेर्भोगपरिग्रह विषयिक प्रभाव विवेके नाम अष्टादश. परिच्छेदः १८ ॥

इस अठारहवें परिच्छेदमें धरतीके भोग अर्थात् परिग्रहका विवेक वर्णनहोगा जिस्से यह जानाजाय कि वह कब्जा उसका धरतीपर अपनी तासीर अर्थात् प्रभावमें सञ्चाहै या नहीं ॥

पश्यतोऽनुवतोभूमेर्हानिर्विशतिवार्षिकी । परेणभुज्यमानायापनस्वदशवार्षिकी २५ ॥

अक्ष०—देखतेहुये न कहतेहुये पराये करके भुज्यमान भूमिकी विशति वार्षिकी हानिधनकी दश वार्षिकी २५ ॥

अभि०—सोलहवें परिच्छेदमें चर्चा कियेहुयेके अनुसार-कितनेही विशेषणों करके युक्त भुक्तिकी अप्रमाणता दर्शातेहुये किसी एक भुक्तिमें कार्यांतर कहते हैं अर्थात् कब्जाका एक और भी प्रभाव प्रकट करते हैं-कि-जिस मनुष्यसे कोई भी संबंध जिस धरतीसे या धरतीके स्वामीसे न हो ऐसे किसी अन्य पुरुषको जो कोई स्वामी अपनी धरतीपर वीसवर्षतक भोग परिग्रहवान् बनारखकर आप देखते हुये भी इस अवधिके भीतर कभी स्वामित्व अपना प्रकट न करै कि यह धरती मेरी है तुम्हें इस प्रकारसे न भोगनी चाहिये तो उस धरतीसे स्वामित्व उसका जाता रहताहै इसीको विशति वार्षिकी हानि उपभोग निमित्तसे कहते हैं-इसीप्रकार हाथी घोड़ा आदिअन्य अस्थावर धनको यदि बिना टोके बखारे दश वर्षोंतक भोगने देंवें तो उनसेभी स्वामित्व जाता रहताहै यह दशवार्षिकी हानि कहलाती है-और इस बातोंमध्ये कुछ इस बातका नियम नहीं है कि वह उपभोक्ता पुरुष स्वामीके देखतेहुये अपनाभी स्वामित्व प्रकट करै या न करै २५ ॥

अधि०—ऊपर कहीहुई मर्यादामें यह आग्रह खडाहोताहै कि यह नियम इस हेतु से ठीक नहीं देखपरता कि देखतेहुये निषेध न करनेसे स्वामीका स्वामित्व नहीं जा सक्ता क्योंकि दानकरी हुई या विक्रय करीहुई वस्तुसे स्वामीका स्वामित्व जातारहताहै तब यह बात लोकमेंभी संबिदित होजाती है कि अमुकवस्तु अमुकउसके धनी ने विक्रय करवाली अथवा दान कर दीन्ही-परन्तु-दान और विक्रय के समान उस अन्यके उपभोगवाली वस्तुसे स्वामित्व उसका निषेध न करनेसेभी नहीं निवृत्त हो

सक्ता क्योंकि उसका कोई चिह्न लोकमें भी नहीं विदित होसक्ता कि अमुक धनीका परिग्रह अमुक हेतुसे उसके अमुक धनसे जातारहा और अमुक उपभोक्तासे संबंधित होगया इसीप्रकार शास्त्रमें भी भोग परिग्रहका नियम कुछ अनुमानसे या उपभोग मात्रसे नहीं निश्चित है-तौ फिर निश्चितहुआ कि बीसवर्ष के उपभोग से मिलियतका हक उपभोक्ताको नहीं प्राप्तहुआ और इससे भी कि वह उपभोग केवल स्वामित्वका प्रमाण है इसलिये उससे वह वार्त्ता उत्पन्न नहीं होती कि जिस प्रमेय वस्तु का पूमाण देना अभिवाञ्छित है-इसके सिवाय विरासत वपौती आदि हेतु जिनसे स्वत्व वा स्वामित्व पैदा होता है उनमें उपभोग अर्थात् कब्जा गिनती में नहीं है किंतु उन हेतुओंकी परिसंख्याभी इसप्रकारसे गौतमने कही है-कि-एकतौ वपौती (रिष्य) अर्थात् दाय मिलनेसे-दूसरे मूल्यदेकर (रूप) करनेसे-तीसरे (संविभाग) अर्थात् हिस्सावाटमें पानेसे-चौथे (परिग्रह) अर्थात् शूरत्वकी प्रवृत्ततासे अपने परिग्रहनाम कब्जेमें करि पानेसे-पाँचवें (अभिगम) अर्थात् साक्षात्कार किसी देवयोगसे प्राप्त होजानेमें स्वामी कहलाता है-इन पाँच प्रकारोंके सिवाय तीन प्रकारवर्ण भेदसे और हैं अर्थात् ब्राह्मणकी प्रतिष्ठा आदिकेद्वारा किसीसे लाभहुआहो और क्षत्रीकी विजयद्वारा लाभहुआहो और वैश्य तथा शूद्रको अपने परिश्रम आदि किसी व्यापारमें लाभहुआहो-यह आठ कारणधनोंके स्वत्व प्रकट करनेमें हेतुरूप गौतमजीने कहे परंतु इनमें गौतमने भोग या उपभोगका चर्चा नहीं किया कि वह उपभोग भी स्वत्वका हेतु जाना जाता-इसलिये यह कथन अयुक्त है कि यह पञ्चीसवाँ मूलवाक्य योगीश्वरका बीसवर्षके उपभोगसे स्वत्व या स्वामित्वका हेतु प्रकट करता है-और जो कि स्वत्वके और स्वत्वके हेतुओंके भी कारण सबलोकहीमें प्रसिद्ध होति हैं क्योंकि यह सब संसारीवार्त्ता हैं इसलिये इनका अनुमान करना केवल शास्त्रसे ही अयुक्त है-यह वार्त्ता विभाग प्रकरणमें अच्छे निर्णयपूर्वक वर्णन करी जायगी परंतु गौतमका यह वचन जिसमें आठहेतु स्वत्व या स्वामित्वके कहे गये केवल शिक्षामात्रके नियमसे कहा है-और भी यह बड़ा विरोध है सो इस अगले वाक्य पर ध्यान करना चाहिये-यथा (अनागमंच यो भुंक्तं ब्रह्म नृदशतान्यपि। चौरदंडेन तं पापं दंडयेत् पृथिवीपतिः) अर्थात्-जो कोई पुरुष (अनागम) अर्थात् विना लेख्यपत्र आदि किसी सनदके या अपने यथार्थ स्वामित्व विना भोगता है चाहे अनेक सैकड़ों वर्ष तक भोगि चुकाहो तथापि उस पापीको पृथिवी पाल वह दंड देवे जो चोरोंको दिया जाता है-तौ फिर बीसवर्षके अनागम भोगवाला क्योंकि अपना स्वामित्व सिद्ध करसक्ता है-क्योंकि यहाँ तौ शतधावर्षोंके भी उपभोग से स्वामित्व नहीं पैदाहुआ बल्कि चौरदंड इसके लिये कहा गया तौ फिर केवल बीस वर्षके उपभोक्ताको अवश्यही चौरदंड होना उचित है-और इसमें यह आग्रह भी खड़ा

करना व्यर्थ है कि वह बीसवर्षोंका अनागम उपभोग धनीके देखतहुये और निषेधके न करतेहुये प्रत्यक्षभावमें कहागया-और यह शतधावर्षोंका अनागम उपभोग धनीके परोक्षभावमें समुभकर दोनोंवाक्योंमें परस्पर विरोध नहीं आसक्ता सो नहीं क्योंकि यह शतधावर्षोंके अनागम भोगवाला वाक्य दोनोदशापर आरूढ़ है किंतु चाहै उसने धनीके प्रत्यक्षभोगकियाहो चाहै परोक्षभावमें किगहो दोनोंदशामें दंडहोसक्ताहै सो यह दोनोंदशा इसहेतुसे निश्चितहुई कि (अनागमंतुयोभुक्ते) इत्यादि इस वाक्यमें कोईसी विशेषता नहीं कही कि प्रत्यक्षभोगै या परोक्षभोगै और इस पञ्चासवें मूल श्लोकमें स्पष्ट विशेषताकहीहै कि (पश्यतोऽनुवतः) अर्थात् देखतेहुये विनाटोके व-  
खोरे भोगनेदेवै तौ इस दशामेंविरोध इनमें अद्यय निश्चितहुआ क्योंकि इसवाक्य ने बीसहीवर्षके उपभोगसे विराना स्वामित्वपैदाकरदिया और उस वाक्यने शतधा वर्षोंके उपभोगमें भी दंडदेना बतलाया-और-कात्यायनके भी इस अत्रोक्तवाक्यसे यही मर्यादपार्जजातीहै-यथा (नोपभोगेवलंकार्यमाहर्त्रातत्सुतेनवा । पशुस्त्रीपुरुषा दीनामितिधर्मोव्यवस्थितः) अर्थात्-पशु और स्त्री दासी आदि और पुरुष गुलाम आदि इनको जो कोई अपने परिग्रहमें अयोग्यरीतिसे लायाहो तौ उस आहर्ता या आहर्ताके पुत्रको इनके उपभोग मध्ये बल न करनाचाहिये किंतु यह परिग्रह उसका निर्मूल है यह सनातनधर्मकी दृढ़ मर्याद है-इसके सिवाय (समक्ष) प्रत्यक्ष भोगकी दशा में भी जबतक उपभोक्ता कोईसी हानि न करताहो तबतक हानिसमुभलेनी असंभव है-अर्थात्-यदि कोई शतधावर्षों के समक्षभोग या विंशतिवर्ष के समक्षभोगसे यह समुभै कि उस धरती से निपटहानि मुख्य स्वामी की होजायगी सो नहीं और यहभी एक व्यर्थ कल्पना न करनी चाहिये कि इस्से पहले सत्रहवें परिच्छेद में आधि १ प्रतिग्रह २ क्रय ३ इन तीनों प्रकारके व्यवहारों में पूर्व क्रियाकी प्रव-  
त्तासे (अपवाद) नाम छूट करीगइथी कि इन तीनों में पूर्वकालकी ही क्रिया प्रधान है कदाचित् इस आशयसे अत्रोक्त धरती के विषयमें बीसवर्ष के उपभोगवाली और धनकेविषयमें दशवर्षकेउपभोगवाली उत्तरकाल क्रियाकीप्रवलतादर्शाते हैं-  
क्योंकि-उनतीनोंमेंयथार्थभावसे उत्तरकालक्रियाउत्पन्नहोही नहींसक्ती अर्थात् वे काम-  
हीफिरदुसराकरनहींहोसक्ते कारणइसकायह कि यद्यपि अपनाधन (अग्नि) नामरेहनू करदेने या दानकरदेने या विक्रयकरदेनेमें प्रत्येकमनुष्यकोस्वाधीनताहै परन्तु जो धनएकवारगिरवीरक्लागया या दानकरदियागया या बँचदियागया उनमें उसका स्वामित्वनहींपहुँचता कि वह फिर दुसराकरेसाकरसकै इसलिये इनमें पूर्वकाल कीही क्रियाबलवान् और प्रधानभी उसपरिच्छेदमेंहोचुकीहै-कदाचित्-कोईउसबस्तु कोदेवै या लेवै कि जिसमें दाताकास्वामित्व न हो तौ इसदशामें दोनोंकोहीदण्डहोना

कहा है-यथा (अदेयं यश्च गृह्णाति यश्चादेयं प्रयच्छति । उभौ तौ चौरवच्छास्यो दाप्यौ चोत मसाहसम् ) अर्थात्-जो वस्तु देने योग्य नहीं उसको जो कोई किसी से लेता है और जो कोई अदेय को देता है यह दोनों पुरुष चोरों के समान शासनीय और उत्तम साहसनामका जुर्मनादिलवाने योग्य होते हैं-और भी-कदाचित् इस विंशतिवर्षवाले मूलवचनको (भाषि) प्रतिग्रह क्रय इन तीनों की मर्यादसे असम्बन्धित रखना अभिप्रेत होता तो वह अपवाद जो इससे अगले २६ कैश्लोकमूलमें (आधिसीमोपनिक्षेप) इत्यादि कहा है और इसी मूलवाक्यसे सम्बन्धित है असम्बन्धित हो जाता-इसलिये-इस पञ्चीसवें मूलश्लोकसे यह सिद्धांत प्रकट होता है कि बीसवर्षोंवाली भूमि अथवा दशवर्षोंवाले अन्यधनों से मुख्य स्वामी का स्वामित्व नहीं जासक्ता अर्थात् हानिकहना यह ठीक नहीं और न उस भूमि अथवा धन के मध्ये अदालत में व्यवहार खड़ा करने का हक न प्रहोता है-किन्तु इसवार्ता मध्ये नारद का भी यह वाक्य है कि (उपेक्षां कुर्वन्तस्तस्य तूष्णीं भूतस्य तिष्ठतः । काले विपन्ने पूर्वांते व्यवहारो न सिद्ध्यति ) अर्थात्-टोकने व खोरेने की उपेक्षा करते हुये चुपके होकर बैठ रहते हुये पूर्वांत काल के वितीत हो जाने पर उसका व्यवहार सिद्ध नहीं होता-इस कथनसे नारद ने (उपेक्षा के लिंगाभावमें व्यवहार हानिकही कुछ वस्तु के अभावमें नहीं) अर्थात्-जब उपेक्षा करने का कोई हेतु रूप (लिंग) नाम चिह्न न पाया जाय तब तौ उस उपेक्षासे व्यवहार की हानि हो सकती है पर जायदाद के अपने कब्जे में रहनेसे व्यवहार की हानि नहीं होती-ऐसे ही-मनु ने भी केवल व्यवहार द्वारा भंग होना दर्शाया है पर वस्तु द्वारा नहीं-यथा (अजडश्चेदपौ गंडो विषयश्चास्य भुंज्यते । भग्नं तद् व्योहारेण भोक्ता तद्धनमर्हति ) अर्थात्-जब धन का मालिक (अजड) अर्थात् सिड़ी आदिलक्षणोंसे विकल बुद्धि न हो किन्तु सावधान हो और (अपौ गण्ड) अर्थात् १५ वर्ष से न्यून अवस्था का न हो ऐसी दशा पर उसकी धरती आदि कोई धन विराने परिग्रहमें ऐसे स्थल पर हो जहाँ वह देख भी सका हो और ऐसी यथोचित व्यवस्था पर वह देखने या टोकने आदिसे उपेक्षा करे तौ उस धन का स्वामी व्यवहार मार्गसे पराजय पाता है और वह द्वितीय-उपभोक्ता पुरुष उस धन के योग्य होता अर्थात् उसी के कब्जे में रहगा-यथा र्थमें-मनु ने भी व्यवहार मार्गसे पराजय वतलाई कुछ वास्तवसे पराजय नहीं कही-सो यह व्यवहार भंग भी उस दशामें होता है कि जब अभियुक्त मुद्दा अलेह जो उपभोक्ता है वह अदालतमें ऐसे कहने लगे कि यह मुद्दा भेरा न तो विकल बुद्धि है न बालक है अपौ गण्ड भी नहीं अर्थात् तरुणादि अवस्था सम्पन्न सवैधा सावधान है सन्मुख इसके बीसवर्ष से बराबर मैं परिग्रहवान् चला आता हूँ यदि इसकी जायदाद मेरे परिग्रहमें अयोग्य रीतिसे आ गई थी तौ फिर इतनी बड़ी अवधि तक यह क्यों कर चुपकार रहा या रहसक्ता इसलिये यह झूठा है जायदाद इसकी नहीं अगर इतकी होती तो कभी तौ कुछ कहता या निषेध करता और मैं इस बात की

प्रमाण तामें बहुतसे साक्षी देसकाहूँ इसदेशों में यद्यपि बहुधालोग जानते हैं कि मुद्दई भूँटा नहीं सचामालिक है तथापि इसकथनसे यह निरुत्तर होजाताहै परन्तु इसप्रकार प्रत्युत्तरनेदेसकेनेपर भी मुद्दईका मुकद्दमा तत्त्वानुसरण की रीतिसेवास्तव द्वारा निर्णीत होसका है क्योंकि ऐसे संदिग्ध व्यवहारके निर्णय मध्ये योगीश्वर याज्ञवल्क्यजी बीसवैमूल श्लोकद्वारा मर्यादा कहचुके हैं कि राजा छलको दूरकरिके वस्तुके स्वरूपसे निपटारा करे और भी यहकल्पना नहीं करनी चाहिये कि जब न वस्तुकी हानिठहरी न अदालत में जाकर व्यवहारकी हानिठहरी तो फिर केवल इतनी बात आवश्यकहै कि दूसरेकी उपभोगदशामें चुपकारहना अनुचितहै अर्थात् कुछ न कुछ उसको रोकटोक कियेजावें क्योंकि इतनाकिये बिना केवल व्यवहार हानि होजानेकी शंकाहै तिसके निवारणकेहेतुसे चुपका न रहे यह उपदेश किया होगा सो भी नहीं क्योंकि जो यही उपदेश अभिप्रेत होता तो फिर बीसवर्षोंकी अवधि नियत करना निरर्थकथा किसलिये कि यदि कोई मनुष्य किसीऐसेकाल विलंब तककेवल परिग्रहवान् बनारहे जो विलंबअन्य मनुष्योंकी यादरहसकाहो तो इसबात से कोई कारणऐसा नहीं दिखाई देता कि जिस्से हानि होसकीहो-कदाचित्-यह कथन आरोपित कियाजाय कि यह बीस वर्षोंकी अवधि केवल इसअश्रोक्त कात्यायनके वचनानुसार इसलिये नियत हुईहोगी कि बीसवर्षों के उपरांत बीस वर्षोंकी अवधिवाले दस्तावेजिक पत्रोंकी निर्दोषता होजाती है-तथाचकात्यायनः (शक्तस्यसन्निधावर्थीय स्यलेख्येनभुज्यते । विंशतिवर्षाण्यतिक्रांतंतत्पत्रंदोषवर्जितम् ) अर्थात्-जो मनुष्य किसीसमर्थ और यथार्थ धनीके सन्मुख उसकी जायदादपर उसीकी लिखित दस्तावेज यथोचित के द्वारा बीस वर्षोंतक परिग्रहवान् बनारहे तो इस अवधिके उपरांत वह दस्तावेजिकपत्र उसका दोष वर्जितकहलाता अर्थात् फिर उसपत्रमें कोई दोष नाम एतराज पकड़नहीं आरोपित होसकी और इसीहेतु से उपभोक्ता का हक साबित होजाता है-इसप्रयोजन से बीस वर्षें नियत हुईहोंगी कि जोकोई दस्तावेजबीस वर्षोंकी अवधिपूर्वक लिखीगईहो उसकेमध्ये कोई पकड़ बीस वर्षोंके उपरांत नहीं सुनीजायगी-सो यह कथनभी व्यर्थ है-क्योंकि-जब यहीप्रमाण सामान्य भावसेमाना जाय तो फिर आधि और सीमाआदिके विवादों में भी बीसके उपरांत पत्रोंकी निर्दोषता कहनी चाहिये और इसके सिवाय बहुअपवादभी व्यर्थ हुआ जातहै कि-जो अश्रोक्त कात्यायन के वचनोंसे अकट है-यथा(अथविंशतिवर्षाणिआधिर्भुक्तःसुनिश्चितः । तेनलेख्येनतत्सिद्धिलेख्यदोषविवाजिता ) तथा(सीमाविवादेनिर्णीतेसीमापत्रं विधीयते । तस्यदोषाःप्रवक्तव्याथावद्वर्षाणिविंशतिः) अर्थात्- कात्यायन यह कहते हैं कि-जब रेहनकरी हुई वस्तु यथार्थ आधिपत्रके द्वारा सुनिश्चित बीसवर्षोंतकभोगी



हो तो उसलेश्वरपत्रसे उस आधिकी सिद्धिहोजाती है अर्थात् ऐसाभोग आगे को भी व्यवस्थित रहना चाहिये परन्तु यह प्रतिज्ञा है कि यदि लेश्वरदोषोंसे रहित हो अर्थात् उस दस्तावेजकी अपेक्षा कोईपकड़ आरोपित न होसकी हो-यस यहीप्रतिज्ञा इसमें (अपवाद) अर्थात् झूट इस्तस्नाय कहीगई और (सुनिश्चित) अर्थात् उसलेश्वरपत्रमें वीस वर्षोंका नियमभी निश्चित कियागयाहो-तथा-सीमाका विवाद निर्णय होजाने पीछे एकसीमापत्र जिसमें सरहदोंका व्यापारहो लिखदेनाचाहिये और जोकुछ अशुद्धताके दोष उसमें रहगये हों उनकी अपेक्षा वीसवर्षके भीतरपकड़ प्रवेशहो सकतीहै किन्तु वीसवर्ष पूरी होजानेपर वह अशुद्धताहो शुद्धतामें गिनतीहोगी-और यही मर्याद-उसभोगसे भी ठीक संबंधित है किजो दशवर्षोंका परिग्रह अस्थावरधनों की अपेक्षासे कहाहै इसलिये-अबइस पक्षसिद्धि मूलश्लोक का अर्थही अन्यप्रकारसे कि जो सत्यार्थ और सिद्धांतरूपहो सो कहतेहैं कि-उक्तभूमि और उक्तअस्थावरधनों की फलहानि कहीहै नतो मुख्यवस्तुकी हानि और न अदालतमें व्यवहारकी हानि अभिप्रेतहै अर्थात् उसभूमिआदि स्थावरसे या हाथी घोड़ा आदि अन्यअस्थावर धनोंसे जोकुछलाभ या बढ़वारी किसीप्रकारसे उसअवधिमें फलहुआ होउसके मिलनेका अधिकार जातारहता है पर नालिशकरने का अधिकार नहींजाता और न मुख्यधनसे स्वामित्व जातारहताहै-यथार्थसिद्धांत इसकायह है कि यदिमुख्यस्वामी वीसवर्षके उपरांत अपना क्षेत्र उपभोक्तासे लेलेनाचाहै तबक्षेत्र तो न्यायानुसार उससे पासक्ताहै-परन्तुयदि उस अवधिके भीतरकभी लाभकी अपेक्षासे मांगना या कोईतरह की कहासुनी करने में निरन्तर अपेक्षाकरतारहा हो तो अपने इसअप्रतिपेक्षरूप अपराधसे और इसवचनके प्रमाणसे लाभालाभिकोंकोनहीं पासक्ताहै-ऐसे ही-यदिस्वामीके परोक्षमें उसकाउपभोग रहाहो तोवीसवर्षोंके उपरांतभी लाभालाभिक फलोंको पासक्ताहै क्योंकि न पासकनेकी व्यवस्थामें (पश्यतः) यहवचन प्रमाणहो चुकाहै-ऐसेही-यदि उसका उपभोग तोस्वामीके प्रत्यक्षभावमें रहाहो पर लाभालाभिक फलोंकी अपेक्षासे बहुधा कहासुनी आदि आक्रोश भी होतारहा हो तो वीसवर्षोंके उपरांत भी लाभालाभिक फल पासक्ताहै क्योंकि न पानेकी व्यवस्थामें (अत्रवतः) यहवचनप्रमाण होचुकाहै-ऐसेही-वीसवर्षों के भीतरप्रत्यक्ष भोगहोने और कहा सुनी आदि आक्रोशके न होनेपर भी लाभालाभिक फल पासक्ता है क्योंकि न पासकने की व्यवस्था में विशति वर्षोंका ध्रुव निश्चित होचुकाहै-जो कि अपने धनसे उत्पन्नहुये लाभकी अपेक्षामें स्वामीका यथार्थ स्वत्वहोता है क्योंकि जो वस्तु अपने धनसे उत्पन्न वहभी अपनी है इसहेतु से यह कहना या लिखना अनुचित है कि वह लाभ उसको न मिले तथापि वहलाभ केवल उसदशा में मिलसक्ता है कि जब लाभकी

चस्तु अपने मुख्य स्वरूपके अविनाश पूर्वक यथावस्थित मौजूद हो (दृष्टं यथा) सुपारी या कटहल आदिके वृक्ष जो उस भूमिपर फलोंसहित विद्यमानहों तौ उन विद्यमान फलों की अपेक्षा मात्रसे मुख्य स्वामी उनके पाने या उनके विक्रयद्वारा लाभधनके पानेका यथार्थ अधिकारीहै तथापि यदि विक्रय आदिकी रीतिसे महासिल, उनका तहसीलागया और उसमेंसे राजकर देनेके सिवाय शेषभाग जो लाभ में गिनती है उपभोक्ताने उपभोग द्वारा व्यय कर दिया हो अथवा राजकर का भाग उपभोक्तासे व्यय हो चुका हो तौ वह लाभही राजकर देने की अपेक्षा से नष्ट समुभा गया तौ इसदशामें वे फलभी नष्ट समुभोगये किंतु इस उपस्थितिसे कुछ प्रयोजन की सिद्धि नहीं होसकी तौ इसदशामें-लाभका स्वरूप नाश होजाने से स्वामी का स्वत्वभी उसके पाने मध्ये नष्टहोगया (अनागमंतुयोभुंक्तेवद्व्यवदशतान्यपि । चौर दंडेनतं पापं दंडं येन पृथिवीपतिः) अर्थात्-(अनागम) कहिये आगमरहित किंतु जिस धनके आगमकी यथार्थता बिना जो कोई शतधा वर्षों पर्यंतभी भोगे तिस पापात्मा को राजा चौरदण्डसे दण्डदेवे अर्थात् जैसा दण्ड चोरोंकी चोरीकी दशामें होताहै वही वर्त्तवा इसके साथ कियाजाय-इस वचनके सिद्धांतसे यह कल्पना होसकी है कि जितनी जायदाद उपभोक्ताने विक्रय आदिसे विनष्ट करीहो उसके समान द्रव्य उससे लेना चाहिये और जो कुछ उसधरतीसे लाभ होता रहाहो सोभी सब हिसाब करिके लेना चाहिये परन्तु इस वचनकी अपेक्षामें यह अपवादभी उपस्थितहै जैसा ऊपर कह चुके हैं कि (हानि विनाशित्वापैकी) अर्थात् वीसवर्षोंके उपरान्त लाभदिक हकजाते रहते हैं इसहेतु से यह कल्पना ठीक नहीं-इसलिये यह सिद्धांत निश्चित हुआ कि उपभोक्ताका परिग्रह यदि (अनागम) अर्थात् लेख्य पत्रोंकी यथार्थता बिना हुआहो तौ वीसवर्षोंके भीतर और उपरान्तभी शतधा वर्षोंतक राजा दण्ड देसक्ता है क्योंकि इस चौरदण्डवाले अनागमभोगकी अपेक्षामें कोई अपवादरूप वाक्य शास्त्र में नहीं कहागया कि वह अमुकदशामें अद्वयहोगा-इसलिये यथार्थ सिद्धांत यह पायागया कि यदि मुख्यस्वामी अपने धनकी ओरसे अनुचित उपेक्षा करता रहाहो तौ इस उपेक्षारूप अपने अपराधसे और इस वचनके प्रमाणसे भी उस धरती के लाभदिक जो उपभोक्तासे व्यय होचुके हों उनको नहीं पासका-और-यही मर्यादा अस्थावर धनोसे संबन्धितहै कि जिनपर दशवर्षोंतक उपभोग परिग्रह रहाहो २५ ॥

अवनीचे ऊर्ध्वोक्त मर्यादका (अपवाद) अर्थात् इस्तसनाय जिसे भाषा में दृष्ट कहसके हैं तिसका वर्णन कियाजाता है ॥

आधित्यमोपनिषेपज्जालयनैर्विना । तथोपनिषिराजस्त्रीभ्रंविपाणाधनेरपि २६ ॥

अर्थ०—आधि सीमा उपनिक्षेप जडधन बालधनोके बिना तथा उपनिधि राजधन स्त्रीधन श्रोत्रिय धनोकेभी २६ ॥

अभि०—समुझा चाहिये कि ऊपर २५ के श्लोकमें जो जो वार्ता वर्णन करीगई उनको मुख्य प्रयोजन एकैयहीथा कि जो कोईबीस वर्षोंतक देखतेहुये अपनी स्थावर जायदाद पर या दशवर्षोंतक अस्थावर धनोपर किसीको उपेक्षापूर्वक भोगवान् बनारखै तो उसके लाभोदिक फलोका हक जातारहता है-सो-उस वार्ता मध्ये यह (अपवाद) कहने है कि इस २६ के श्लोकमें लिखेहुये धनोकी अपेक्षामें यदि उपेक्षा हुईहो तो वह उपेक्षा नहीं कहाती और उसउपेक्षासे बीस वर्षों या दशवर्षोंके पीछेभी लाभोदिक फलोका हक नहीं माराजासक्ता-इसलिये अब इन्हीं अत्रोक्त धनो का स्वरूपज्ञानऔर होनाचाहिये-यथा-एक तो १ (आधि) जिसका पर्यायसंस्कृतमें विनिमय और वैधक धनभी कहते हैं भाषामें गहनेरखी कहते हैं फारसीमें रेहन और गिरवी रखी भी कहते हैं कदाचित् बीस वर्षतक विराने कब्जे में रही आई हो-२ सीमा जिसे भाषा में सीमा या सिमाणीभी कहते और फारसी में संरहद् कहते हैं कदाचित् बीस वर्षोंतक विराने क०-३ (उपनिक्षेप) अर्थात् (निक्षेप) जिसे भाषा में धरोहर और फारसीमें अमानत कहते हैं इसके लक्षणानीचे अधिकोक्ति में देखो कदाचित् बीस वर्षोंतक०- (जडधन) अर्थात् जड पुरुषका धन कदाचित् बीस वर्षोंतक विराने परिग्रहमें रहाहो-जड पुरुषके लक्षण अधिकोक्तिमें-५ (बालधन) अर्थात् बालक पुरुषकाधन कदाचित् बीसवर्षोंतक-बालक प्रसिद्ध है जो बुद्धि और उपायसे असमर्थ हो जिसे फारसी में नाबालिग कहते हैं-(उपनिधि) यहभी एक प्रकारकी धरोहर है परन्तु निक्षेपकी अपेक्षा इस उपनिधिमें कुछ अन्तरहै इसलिये इसको धरोहर नहीं पर सौंप कहसकतेहैं फारसीमें इसको अमानतमुहरी कहते हैं कदाचित् बीसवर्षोंतक रहीहो-विशेष लक्षण इसके भी अधिकोक्तिमें-७ (राजधन) अर्थात् जो धन किसी राजाकाहो और बीसवर्षोंतक विराने परिग्रहमें रहाहो-८ (स्त्रीधन) अर्थात् किसी स्त्री-मात्रका जो कुछ धनहो और बीस वर्षोंतक-९ (श्रोत्रियधन) अर्थात् कोई उत्तम विद्वान् जो निरन्तर विद्यादान और विद्या संग्रहमें तत्पर बनारहाहो और इसी हेतुसे उसकाधन किसी के परिग्रहमें बीस वर्षोंतक या दश वर्षोंतक-तो इन धनोके लाभमें हानि नहीं होसकी २६ ॥

अधि०—ऊर्ध्वोक्त निक्षेपका लक्षण (यथाहनारद) स्वद्रव्ययदिविश्वासान्निक्षिपत्य विशिद्धते। निक्षेपोनामतत्रोक्तव्यवहारपदंबुधै) अर्थात्-जो किसी अविशंकित पुरुष के विश्वासपूर्वक अपनाधन उसके पास दिखला समुझाकर गिनती या तोल परिमाणपूर्वक धरोहरमें रखाजाय तिसकानाम निक्षेप कहते हैं-और यदि इसी धनके

मध्ये भगवा होकर अभियोग लगायाजाय तो फिर निःक्षेप नामका व्यवहार पद ज्ञानी पुरुष कहते हैं-उपनिधिका यह लक्षण है कि जो वस्तु किसीपात्र सदृक आदिमें धराहुई मुखमुद्रित बिनादिखलाये और समुभाये बिना किसीके विश्वासपूर्वक उसके प्रांस धरोहर सौंपीजाय सो उपनिधि कहलाता है-यथा (वासनस्थमनाख्यायहस्तेन्य स्ययदपि तम् । द्रव्यतूपनिधिः प्रोक्तो व्यवहारार्थवेदिभिः ) अर्थात्-वासनमें धराहुआ द्रव्य उसका व्यौरा न कहकर किसी अपने विश्वास पात्रके हाथमें सौंपकर दियाहो वही द्रव्य व्यवहारका प्रयोजन जाननेवालों करके उपनिधि कहलाता है-यहांपर यह (अपवाद) जो कहागया कि (भाधि) नाम रेहनको आदिलेकर इसी २६ श्लोकमें कहे हुये विवादों मध्ये देखतेहुये और न कहतेहुये भी वीसवर्षोंके उपरान्त धरतीके लाभ और अन्य अस्थावर धनके लाभ दशवर्षोंके उपरान्त भी नष्ट नहीं होसके किन्तु उन के मिलनेका स्वत्व बनारहता है सो इसहेतुसे कहागया कि ऐसी उक्तदशाओं में उस उपेक्षा करनेवाले धनीका कुछ अपराध निश्चित नहींहोता क्योंकि वह उपेक्षा उचितप्रकारसे प्रकटतामें आती है बल्कि (भाधि) अर्थात् रेहन ठेठकर इसीलिये होती है कि उसधरतीका या अन्यधनका परिग्रह दूसरेको दियाजाय तो फिर धनीपर उपेक्षाका अपराध नहीं आरुढ़ होसकता है-ऐसेही (सीमा) संरहदोंका शोधन करना उन प्राचीन चिह्नोंसे सुसाध्य और सुगमहोता है कि जो भूसा या राखकोइले आदि बहुधा चीजों से नियत कियेजाते हैं इसलिये इसमें भी उपेक्षाका होना संभवित है और अपराधमें गिनती नहीं होसकता-ऐसेही उपनिःक्षेप और उपनिधि इन दोनोंमें इसलिये उपेक्षा उचित होसकती है कि जिसकेपास धरोहर या सौंप रखीजाती है उसके लिये धर्मशास्त्रमें यहनिपेध है कि उसधनको वह भोगे नहीं अर्थात् वर्तवैमें नलावै किन्तु रक्षापूर्वक ज्योंकात्यों तद्रूप रखेदे तो फिर इसप्रतिपेध और शिक्षापर भी वह अतिक्रमकर अर्थात् वर्तवैमेंलावै तो उसधनसे जो कुछलाभहुआहो सो सबव्याज सहित उससे मिलनाचाहिये इसलिये धनीउसके भोगप्रतिपेधके विश्वासपर उपेक्षा करसकता है-ऐसेही जड़ और बालकोंकी ओरसे उपेक्षाहोनाठीक है क्योंकि जो बालक है उसको अपने विराने या हानिलाभकी समुभनहीं और जो जड़बुद्धि है उसकीदशाबालक से भी असंख्यगुण अधिक विरुद्धता है तो फिर यह उपेक्षा कुछ उपेक्षामें गिनती नहींहो संती-जड़पुरुषके लक्षण-यथा (इष्टं वा अनिष्टं वा सुखं दुःखं वा न वृत्तियोगोहात् । परवशंगः संभवेदिह नान्नाजडसंज्ञकः पुरुषः ) अर्थात्-जो कोई अपने प्रारब्धोंके अनुसार मोहरूप अज्ञानसे परवश हुआ ऐसा विकल बुद्धि होजाय अथवा जन्मकालसेही ऐसाहो कि प्रिय यद्वा अप्रिय और सुख यद्वा दुःखको भी न पहिचाने वही पुरुष इस संसारमें जड़नाम से विख्यात होता है (यहांपर जड़के उपलक्षणसे और भी गूँगे और मूर्ख आदि गिनती

में आजाते हैं) ऐसेही-राजाको अपने धनसे उपेक्षाहोनी इसहेतुसे उचित होसकीहै कि राजा राज्यसंबंधी आदि असंख्य कार्योंमें व्याकुलग्रस्तहो-ऐसेही-स्त्रियों को विशेष ज्ञान और प्रगल्भता नहींहोती इसलिये उनकीभी उपेक्षा कुछ उपेक्षामें गिनतीनहीं-ऐसेही-श्रोत्रियकी उपेक्षा इसहेतुसे उपेक्षानहीं कहलाती कि वह पढ़ने और पढ़ाने आदि दशाओंमें व्यग्रहोता है-इनसभी यथोचित कारणों से (भाषि) आदि विवादों में यद्यपि धनीके देखतेहुये समस्तभोग निराक्रोशकी दशमेंभीहुआहो पर कदाचित् भी फल हानि नहींहोसकी २६ ॥

अथाऽऽध्यादिविहर्त्तृणां धनदंडादिविवेको नामैकोनविंशः परिच्छेदः १६ ॥

इस उन्नीसवें-१६-परिच्छेदमें आध्यादिक धनों के अपहर्त्ताओंको जुमाना आदि दंडोंका विवेक वर्णन होगा ॥

आध्यादीनां विहर्त्तरथ निदापयेदन्तम् । दंडचित्तत्तमेराज्ञाकथपेक्षमयापिवा १७ ॥

पक्ष ०-आध्यादिक धनोंके निपट हेरनेवाले परधनीको धन दिलवावे और राजा को भी उसीके समान दंड अथवा शक्तिकी उपेक्षा २७ ॥

अभि०-२६ के श्लोकमें कहेहुये (भाषि) आदि विवादोंमें दंड विशेष बतलाते हैं कि (भाषि)को आदिलेकर श्रोत्रियधन पर्यंत जो जो धन अपवाद रूपमें कहे गये उनको जो कोई चिरकाल के उपभोग बलसे निपट अपहरण करलेवे इन विवादोंके अभियोगमें जो कुछ धनलिखवाया गया और निश्चित हुआहोउतना धनमुख्यधनी को उस विहर्त्तासे राजा फिरवादेवे (यहउसीपूर्वोक्त अपवादका (अनुवाद) अर्थात् सिद्ध हुये अपवादका उपन्यास कियाहै)-और दूसरे अंदासे यह विधि निर्विकल्प कहतेहैं कि दंडभी उसी विवादार्थपदीभूत धनके समान द्रव्य उस विहर्तासे राजाको लेना चाहिये-यदि मकान खेत आदि पृथ्वीसंबंधी कोई धनहरागयाहो उस अभियोग में यद्यपि मुख्य धनके समान दंड सर्वत्र नहीं संभव है तथापि जहां उसधनके समान जुमाना मिलसकेना समवर्तनहो तहां उस वक्ष्यमाण दंडकी रीतिसे दंड करना चाहिये जो आगे कही (मर्यादायाः प्रभेदे च सीमातिक्रमणेतथा) इत्यादि बाक्योंसे धरतीकी मर्यादवाले चिह्नों के तोड़ने या सीमाके दबालेने आदि अपराधों पर कहा जायगा-कदाचित् जिस अपहर्ताका दर्पनाम घमंड धनवान् होनेके हेतुसे उसके तुल्यजुमाना देनेपरभी नीची न होसकीहो तब उससे उसकी शक्तिके अनुरूप धनदंड दिलवावे उस परिमाणसे कि जितनादेनेसे उसका दमन अर्थात् दर्पका उपशमन होसके-क्योंकि शास्त्रमें यह सिद्धांत कहाहै कि धनदंड दमनके निमित्तसे कियाजाताहै और दमन का प्रयोजन केवल यहीहै कि उससे दर्प उसकाशांत होजाय-इसलिये-यह सिद्धांतभी निश्चित हुआ कि जब दंड केवल दमनकेही निमित्तसे होताहै तो फिर जिसकेपास

उसकेसमान भी-द्रव्य-देनेका ठिकाना नहीं तो उससेभी-उसकी-शक्तिकेसमान थोड़ा-जुमानालेनाचाहिये। उस परिमाणसे-कि-जितनादेनेसे-उसकोपीड़ा पहुँचै-अथवा-जिसके पास कुछभी देनेको-नहो वह-घुड़की-और-धिगदंड आदि प्रकारों-वोशरीरक दंडसे दमनीयहै २७॥

( अथि-उद्धोक्त दंडोंकी व्यवस्थाकहतेहैं-यथाहमनुः-(वाग्दंडप्रथमंकुर्याद्विगदंडतदन्तरम् । तृतीयधनदंडंतुवधदंडमेतःपरम्) अर्थात्-मनुनेयहकहाहै कि प्रथमतो(वाग्दंड) किंतु कोमल ब्राणीकी शिक्षा पूर्वक दमनउसका करदेना चाहिये कदाचित् जिसमुक्त-दममें यह दंड संभव नहो, तो दूसरा (धिगदंड) किंतु बहुतसी धिक्कार मलामत देकर दमन करना चाहिये कदाचित् इससेभीदर्पउसकाशांत नहोसकहो तो तीसरा (धनुर्दंड) अर्थात् उसका साराधन छीनलेने द्वारा-दर्प शांतकरना चाहिये इस पीछे जहाँ-ये बातें संभव नहीं याइनके-हीनेपर-भी दर्पकी उपशांति संभवनहो तहाँचौथा (वधदंड) अर्थात् शरीरदंड होना चाहिये सोवह शरीरदंड दशप्रकारका होताहै पर ब्राह्मणोंको विहाय और सबकेलिये कहाहै यथाहमनुः-(दशस्थानानिदंडस्यमनुःस्वार्यभुवोऽब्रवीत् । त्रिपुवर्णेषुयानिस्त्र्युरक्षतोब्राह्मणोब्रजेत् ॥ उपस्यमुदरंजिह्वाहस्तौपादौचपंचमम् । चक्षुर्नासाचकर्णौचधनदेहस्तथैवच) अर्थात्-दंडके दशस्थान स्वार्यभुवमनुने कहे, थे जोकि तीनों वर्णमें होनेचाहिये और ब्राह्मण अक्षत अर्थात् बिना पीड़ादिपा हुआ निका-लाजाय किन्तु-उसकेलिये देहदंड नहीं-वे दशस्थानदंडके यहहैंलिङ्ग, उदर, जीभ, दोनो हाथ, दोनोपैर, नेत्र, नाक, कान, देह अर्थात् शरीरके अन्य स्थान जो शेषहो-धन अर्थात् कुलजायदादउसकी-प्रकटहोवै कि इनस्थानोंमें जिसअंगसे अपराधहुआहोउसीअंग परपीड़ा दंडहोनाचाहिये-यद्यपि धनकाहरलेना पूर्वोक्त चारप्रकारोंके भी साथकहागया और-यहाँ उसके-चौथे-भेद-वध दंडके दशस्थानोंमें भी-गिनती कियागया परंतु वह चार प्रकार मूल रूपसे-कहेहैं और यह दशभेद भिन्नरूपसे इसमें धनका हरना शरीर दंडमें गिनती इसलियेहै कि धनके हरेजानेसे भी शरीरको पीड़ाहोतीहै-इनके सिवाय और भी दंडके प्रकारहोते हैं-किन्तु काम करवाना या वंधनागारमें प्रवेशकरवाना-सो भी कात्यायन का यहवाक्यहै कि-(धनदानासहंबुद्धास्वाधीनकर्मकारयेत् । अशक्तोबंध नागारंप्रवेश्योब्राह्मणदृष्टे ) अर्थात् जो मनुष्य धनदेने योग्य नहीं निश्चित हो उससे उंसी का जातीकर्म अर्थात् जो कुछ पेशा वह करताहो या करना जानताहो वही काम उससे लेनाचाहिये कदाचित् किसी हेतुमे कुछकाम उससे न होसकहो तो बंधनमें राखनाचाहिये परंतु ब्राह्मण इसदशामे गिनती नहीं-जिस ब्राह्मणके पास कुछ धन नहो उसका दंड पदच्युत करना आदि उचितहै-इसवार्तामें गौतम का यह वाक्यहै कि-(कर्म वियोग विस्वापन निर्वीसर्नाक करणान्यद्यत्तौ) अर्थात्-ब्राह्मणसे कुछ अपराध

हो तब यातौ कर्म वियोग अर्थात् जिस कामका पद उसके आधीन हो उससे रहित कियाजाय और (विष्वापन) अर्थात् या तौ उसको कठिन शिक्षा या उसके अपराध की प्रसिद्धि करनी और (निर्वसन) अर्थात् देशसेनिकाल देना अथवा शरीरपरकोई कलंक रूप चिह्न करदेना-नारदने भी यही कहा-यथा ( वधःसर्वस्वहरणंपुरान्निर्वासनांकने । तेदंगच्छेदइत्युक्तोदंडउत्तमसाहसः ॥ अविशेषेणसर्वेपामेपदंडविधिःस्मृतः ) अर्थात्-एक तौ (वध)जिसको शारीरदंड कहते हैं ( सर्वस्वहरण )किन्तु जायदादका छीन लेना देशेनिकाला करना (भंजन) अर्थात् शरीरपर दाग देना और उसी अंगका छेदनकर देना जिस्से अपराध हुआ हो यहदंड उत्तम साहस कर्मके अपराधों में कहीं सो यह विधि अविशेषतासे सभी साधारण मनुष्यों के लिये कहीहै यह प्रबंध कहे पीछे नारदने यह कहाहै कि ( वधाहतेब्राह्मणस्यनवधं ब्राह्मणोऽर्हति । शिरसोमुंडनंदंडस्तस्यनिर्वासनंपुगत् ॥ ललाटेचामिशस्तांकः प्रयाणंगर्दभेनच ) अर्थात्-यह सभीदंड जो इस वाक्यमें कहगये ब्राह्मणसे भी संबंधित हैं परंतु वधदंड के बिना क्योंकि ब्राह्मण शारीर दंडोंके योग्य नहीं हैं-किन्तु- उसके लिये उत्तम साहस अपराधों में यह दंड होसके हैं कि अप्रतिष्ठा साथ शिरमुड़वादेना-पुरसे बाहर काढ़देना-माथेपर निचचिह्न का दाग लगादेना-माथेपर चढ़ाकर यात्रा करवाना-भस्मकपर अंकन करने मध्ये भी व्यवस्था मनुने कहीहै-यथा ( गुरुतल्पेभगः कार्यः सुरापानेसुराध्वजः । स्तेयेतुश्वपदं कार्यैर्ब्राह्मण्यशिराः पुमान् ) अर्थात्-गुरुतल्पग जिसने माता आदि गमने करीहों तिसके भस्मकपर भगाकार मुद्रातपाकर दागदेना-जिस ब्राह्मणने सुरापान किया हो उसके माथेपर सुराध्वज का चिह्न अर्थात् सुराखीचने की डेगभमका नल इनके आकार वाली तपीहुई मुद्रासे दाग दिलवाना-यह चोर जिसने ब्राह्मणका सोरह मासे सोना या इस्से अधिक चुराय हो उसके मथ्येपर कुत्ताके पूंजाका आकार दगवादेना-जिसने ब्राह्मण का शिरकाटा या किसी प्रकारसे मारा हो तिसके मथ्येपर शिरहीन पुरुषकाआकार दागदेना-परंतु-आपस्तम्बके वाक्यमेंजोकि यह आज्ञाहै कि ( चक्षुर्निरोधो ब्राह्मस्य ) अर्थात् ब्राह्मणके नेत्रोंका निरोध कियाजाय-तिसका यह सिद्धांतहै कि उस कोदेश निकाला करते समय वस्त्रकीपट्टी आदिसे ओंखेंबोधदीजायेंकिन्तु यह सिद्धार्थ नहींहै कि उसकी ओंख निकाल डारीजायें-क्योंकि यह सिद्धांत नारदके उसवाक्यसे विपरीतहोगा जो नारदने कहाहै कि ब्राह्मण शारीर दंडोंके योग्य नहीं-और मनुकेभी इसवाक्य कि ( अश्रुतो ब्राह्मणो व्रजेत् ) अर्थात् ब्राह्मणबिना किसी चोटचपेटके लगे निकालाजायें इसवाक्तांमें यहीप्रमाणपूराहै कुछ और लिखनेकी आवश्यकतातनहीं २७ अथ निरागम भोग परिग्रह विषय व्यवस्थाप्रदर्शनीनामावशिष्टतितमःपरिच्छेदः २० ॥

इस वीसवे परिच्छेदमें वह व्यवस्था दर्शायी जावगी जिस्से-आगम रहित भोग

अर्थात् कब्जेह विला इस्तेहकाक जानाजाय और उसकी निर्वलता आदि प्रकटहों निरागम या आगम रहित इसलिये कहा कि जिसधरती आदि किसी धनकाभोग परिग्रहतौ स्वाधीनहै परंतु आगमनहीं अर्थात् यहवार्त्ता निश्चित नहीं है कि यह धरती या कोई अन्यधनस्थावर जिसपर इसका कब्जामात्रहै इसकेपास कहाँसे आया और किसप्रकारसे आया किन्तु किसकेद्वारा इसकोमिला या मिलनेकाहकपहुँचताहै॥

भागमोऽभ्यधिकोभोगादिनापूर्वक्रमागतात् २८ ॥ (अष्टाविंशस्यपूर्वार्द्धोऽयम्)

अक्ष०—भोगसे आगम अभ्यधिकहै परन्तु पूर्वक्रमागत भोगसे बिना २८ ॥

अभि०—आगम नाम इस्तेहकाक जोहै सो भोगसे अधिक बलवान् है परन्तु पूर्व क्रमागत भोगसे बिना अर्थात् जिस जायदादपर पूर्वके तीनपुरुषोसे क्रमसहित भोग चला आयाहो उसभोगसे आगमनहीं बलवान् है ॥ २८ ॥ यह अट्टाईसका पहला अद्धा ॥

अभि०—जोकि १८ परिच्छेदके अनुकूल यहवार्त्ता निश्चित होचुकीहै कि स्वत्वके अव्यभिचारित्व पूर्वक जो भोग होताहै वहीभोग स्वत्वकी प्रमाणतामे आताहै कदाचित् स्वत्वके व्यभिचारित्वसे केवल भोगमात्रहोतौ वंहभोग क्योकर प्रमाणतामे आसक्ताहै (इस अपेक्षामें कहतेहैं कि) स्वत्वका हेतु आगम होताहै वह आगम या तौ प्रतिग्रह नाम दान द्वारा मिलताहै या दामदेकर कयकरनेसे मिलता है अथवा कहीं अन्य प्रकारोंसेभी मिलता (भागम) अर्थात् आगमनहोना किसी यथार्थ योग्यता के अनुसार यह आगम भोगसेभी अधिक और सर्वथा बलवान् होताहै क्योकि स्वत्व जाननेकी अपेक्षामें भोगजोहै सोभी आगमसे अपेक्षा रखताहै किन्तु आगम सहित जोभोगहो वही स्वत्वका बोधकरता है-इस वार्त्तामे नारदने यह प्रमाण कहाहै कि— (आगमेनविशुद्धेनभोगोयातिप्रमाणताम् । अविशुद्धागमोभोग प्रामाण्यनेवगच्छति) अर्थात्-जो विशुद्धनाम दोपरहित यथार्थ आगमकेद्वारा भोगहोताहै वहीभोग प्रमाणताको पहुँचताहै और जो अविशुद्धनाम सदोष या अयथार्थ आगमकेद्वारा भोगहोताहै वहप्रमाणताको नहींपहुँचता-इसके सिवाय केवल भोगमात्रसेभी स्वत्वकीप्रमाणता नहींहोती क्योंकि जो केवल भोगसेही स्वत्वकी प्रमाणता मानीजाती तौ संभव था कि चाहै तिसकी विरानी जायदादपर भोगकोई अन्यायसेही हरणकरकेया और किसी अयोग्य मार्गसे अपहार करिके करलेता और उसभोगद्वारा विरानी जायदाद स्वत्वकी प्रमाणताको पहुँचाता-इसलिये यहस्मृति प्रमाण करीगईहै कि(भोगकेवल तोयस्तुकीर्नयेन्नागमंकचित् । भोगच्छलापदेशेनविज्ञेय सतुतस्करः) अर्थात्- जोकोई बिना किसी आगमके दिखलाये केवल अपने भोगका प्रमाण बतलावै कि मैं इतने दिनोंसे भोगताहूँतौ इसभूँटे भोगके बहानेसे वह उपभोक्ताचोर समुभाजाय (और



इसीउपलक्षणसे जो कुछ चोरकी सजाहोतीहो सोभी उसकेलियेउचितहै। इसीहेतुसे-  
 वहभोग यदि पाँचविशेषणोंसे संयुक्तहो तब स्वत्वकी प्रमाणतामें आताहै अर्थात् वह  
 (भोग) १-आगम सहितहो-२ बहुत कालसे चलाआताहो-३ निरन्तर अविच्छेद  
 चला आयाहो-४ निराक्रोश जिसकी मध्यदशाओंमें किसीने टोका बखोरी या निषेध  
 आदि कोईवाधा न करीहो-५ प्रत्यर्थीसे सन्मुख अर्थात् प्रतिपक्षी उसका यह जान-  
 ताहो कि इसकाभोग इसप्रकार और इतने कालसे चलाआताहै-सोई यह स्मृति  
 भी प्रमाण है कि ( सागमोदीर्घकालश्चाविच्छेदोऽपरवाधितः । प्रत्यर्थिसन्निधानो  
 पिपरिभोगोपिपञ्चधा ) अर्थात्-परिभोग निश्चित पांचप्रकारका होताहै-किंतु-  
 १सागम-२ दीर्घकाल-३ अविच्छेद-४ अवाध-५ प्रत्यर्थिसंनिधान ( यह सिद्धांत  
 यहांतक मूलश्लोक पहले -चरणका पूराहुआ ) (अब द्वितीय चरणसे इसीमें कुछ  
 अपवादभी कहते हैं-यह अपवाद उस भोगकी अपेक्षामें होगा कि जो पितृ पैता-  
 मह धनकी विरासतसे मिलाहो) क्योंकि-कहीं आगम रहित भोगभी प्रमाणतामें  
 आसक्याहै सोई मूलवाक्यमें दूसरापाद यह कह्याहै कि ( विनापूर्वक्रमागतात् ) अ-  
 र्थात् पूर्वके तीनपुरुष पिता पितामह इनके क्रमसे जो (भोग) नाम कब्जा  
 मिलता चला आयाहो उस कब्जेमें विशेषतर आगमकी अपेक्षा नहीं है अर्थात् उस  
 कब्जेके सन्मुख आगम कुछ अधिक बलवान् नहीं होसका वरन यह इसप्रकारका  
 कब्जाही आगमके सन्मुख अधिक बलवान् है क्योंकि इसमें आगमकी अपेक्षा नहीं  
 यही प्रमाण पूराहै-तथापि-इसका आशय यह समुझना चाहिये कि वह भोग-आगम  
 के ज्ञानमात्रकी अपेक्षा केवल इतनी नहीं रखता कि उस आगमका मूलहेतु निर्णय  
 किया जाय कि यहआगम कबहुआ था किस हेतुसे इत्यादि-अर्थात् आगमकी सत्ता  
 से निरपेक्ष नहीं है किंतु आगमकी सत्तानाम होना उस आगमका फिरभी आवश्यक  
 है-और-यह आगमकी सत्ताभी उसी भोगद्वारा निश्चित होती है (विनापूर्वक्रमागतात्  
 त्) इस पदके द्वारा जो कि (त्रैपुरुषभोग) का (अपवाद) ऊपर लिखागया सोभी उसद-  
 शामें प्रामाण्यहै कि जब त्रैपुरुष व्यतीतकाल वर्तमानोंकी मानुषी यादसे विहीनहो  
 तो वह भोग आगमसे बलवान् है-और इससे पहले पदमें जो (आगम) की (प्रबलता)  
 दर्शायी गई वह ठेठ स्मार्त्तकालसे संबंध रखती है अर्थात् उसका सिद्धांत यही है कि  
 आगमकी उत्पत्ति वर्तमानोंकी मानुषी यादके भीतर ही तो वह आगम भोगसे बल-  
 वान् है-क्योंकि जिस वार्त्ताकी उत्पत्ति मानुषी स्मृतिके भीतर हुई होगी उसमें संभव  
 है कि उस आगमके भूँटेहोनेकी शकामें उसकी दृढ़ताभी प्रवेश करी जाय (दृढ़ता)  
 यह कि यह आगम अमुक समयपर अमुक हेतुमें अमुकामुक्त मनुष्योंकी स्मृतिमें  
 उत्पन्न हुआथा वे मनुष्य अबतक जीते हैं बुलाकर उनसे पूँजाजाय अथवा औरको-

ई प्रकारकी दृढता जो यादके अनुकूल प्रविष्ट होसक्ती हो) कदाचित् ऐसी दृढता उस आगमकी अपेक्षामें प्रविष्ट नहो सकैगी तौ यथार्थसे यह निश्चित होगा कि इस आगमकी सत्ता कुछ नहीं अर्थात् यह आगम न होनेमें गिनती है इसलिये ऐसी दशामें भोगका प्रमाण आगमकी उत्पत्तिज्ञानके आधीन है अर्थात् मानुषी स्मृतिके भीतर आगमकी उत्पत्तिके ज्ञान पूर्वक जो भोग होगा वही प्रमाणमें आवेगा-परन्तु त्रैपुरुष उपलक्षित व्यतीतकाल जो मानुषी स्मृतिसे विहीन होगया हो जिसमें किसी आगम की उत्पत्ति हुई हो जो वर्तमानोकी मानुषी स्मृतिमें नहीं आसक्ती है तौ ऐसी दशामें आगमके भूँट होनेकी शंकामें उस आगमकी उत्पत्ति मध्येदृढताके प्रविष्ट नहोनेपर भी यह बात असंभव है कि उस आगमका न होना समुभा जाय अर्थात् आगमकी उत्पत्तिका हेतु प्रकट न होनेपर भी वह आगम सच्चा समुभा जायगा क्योंकि निरंतर तीन पीढ़ी पूर्वसे भोग चला आता है-इसलिये सिद्धांत यह निश्चित हुआ कि वह भोग जो त्रैपुरुष क्रमागत प्रातः हुआ हो सो आगमका हेतु प्रकट न होनेपर भी प्रमाणमें आवेगा-इस वार्ताको कात्यायन ऋषिने स्पष्ट भावसे लिखा है-यथा (स्मार्तकाले लोक्रियाभूमे सांगमाभुक्तिरिष्यते । अस्मार्तत्वागमाभावात्क्रमात्त्रिपुरुषागता ) अर्थात् भूमि संबंधी प्रयोजनोंकी क्रिया जो स्मार्तकालके भीतर प्रकट हुई हो तिसमें आगम सहित भोग प्रमाण है और जिन क्रियाओंकी प्रकटता स्मार्तकालसे पहले हुई हो तिनमें तीन पीढ़ी पहलीका क्रमागत भोग आगमके न होनेपर भी प्रमाण माना जायगा-यद्यपि स्मार्तकाल यदा मानुषी स्मृतिका अर्थ यही है कि आवश्यकताके समयपर वर्तमानोमेंसे कोई बूढ़ेसे बूढ़ा पुरुष अबसे लेकर अपनी बाल अवस्था पर्यंत पहली देखी सुनी बात याद रखकर कहसकै तथापि इस व्यवहार विषयकी सिद्धि के लिये स्मार्तकालकी एक अवधि नियत करी गई है ( शतायुर्वैपुरुषः ) इस श्रुति के आशयसे कि मनुष्यकी अवस्था दृढ़सौ वर्ष तक होती है इसलिये सौ वर्षोंका काल विलंब मानुषी स्मृतिके भीतर कहलाता है अनन्तरोक्त कात्यायनके वाक्यमें यह बात जो कही गई कि ( आगमके न होनेपर भी ) तिस न होनेका यह अभिप्राय है कि जब जब आगमका मूलहेतु प्रवेशन होने या न मिलनेके कारणसे आगमका निपट अभाव निश्चयात्मक निश्चित नहो तौ फिर ऐसी सन्दिग्ध दशामें जो भोग सौ वर्षोंसे अधिक अवधिका हो-और निरन्तर त्रैपुरुष क्रमागत भी हो-और (प्रतिरत्व) अर्थात् अवाध भी हो-और प्रत्यर्थीके प्रत्यक्ष हुआ हो ऐसा भोग स्वत्वके प्रमाणमें आता है क्योंकि यद्यपि स्वत्वकी सत्ता सन्दिग्ध है परन्तु यह सवसामग्री आगमकी दृढताकारक है-तथापि सौ वर्षोंसे पहले स्मार्तकालसे भी जिसका अनागम भोग चला आता हो किन्तु उसके पास निपट आगम नहो और उस आगमकी यथार्थ (सत्ता) परम्परासे सन्तान प्रतिसंतान

अन्यमनुष्योंकी दन्तकथा द्वाराभी नसिद्ध होती हो तो वह अनागमभोग प्रमाणको नहीं पहुँच सका- इसीदशापर यह मर्यादा भी आरुढ़ है कि (अनागमन्तुयोभुंक्ते बहून्यब्दशतान्यपि । चौरदण्डेन तं पापं दण्डयेत् पृथिवीपतिः) अर्थात्-जो कोई शतधावर्षांतक भी अनागम धरतीभोगों उसपापात्माको चोरोंके समान दण्डराजादेवों-परन्तु- इसी वाक्यमें (योभुंक्ते) यह एक वचनको निर्देशजो किया गया और (शतान्यपि) इसमें शतवर्षोंके पीढ़ी (अपि) शब्दका प्रयोग जो किया गया इससे यह कल्पना न करनी चाहिये कि दण्डकेवल वही मनुष्य पावे जो पहला पुरुष बिना आगमके उपभोक्ता हुआ था क्योंकि इस कल्पनासे यह अनुमान भी उत्पन्न होता है कि उससे दूसरे तथा तीसरे उपभोक्ता कृष्ण बिना आगमके भी स्वत्वकी प्रमाणतामें आजावेगा सो यह अनुमान अङ्गीकार नहीं हो सका क्योंकि अग्रे उक्त इस नारदके वाक्यसे विरोध पावेगा- तथाहि (आदौ तु कार्णदानं मध्ये भुक्तिस्तु सागमा) अर्थात्- पहले पुरुषके लिये दानजो है सो आगम काहेतु होता है और बीचवालेके लिये आगम सहित भुक्ति- इससे निश्चित होता है कि (अनागमन्तुयोभुंक्ते) इत्यादि वाक्य जिसमें शतधावर्षोंके भोगपर भी चौरदण्ड लिखा है यह सर्वत्र निरागम भोगकी दशाओंपर सम्बन्धित है- (निरागम) अर्थात् आगमसे रहित भोगजो अयोग्यरीतिसे किया गया हो और (भागम) शब्दका भावार्थ यद्यपि आशयकी सुगमताके लिये पञ्चीसवीं अधिकोक्ति आदि कहीं २ लेख्यपत्रोंसे भी दर्शाया गया क्योंकि पत्रलेख्य भी आगमके कार्यमात्र होते हैं इसीसे लेख्यपत्रोंकी भी आगम उपसंज्ञा है तथापि आगम कहने का अर्थ केवल यह कि कोई ऐसा चिह्न या प्रत्यय या योग्यता सदाव उपस्थित हो जो देखने या सुननेसे तत्काल बोध हो सकै कि अमुक धन इसका हक्क है अन्यथा आगमकेवल आगमनमात्रकानाम है और लिखित पत्रोंको उस आगमके एक प्रमाण विशेषमें गिनते हैं देखो श्लोकमूल २३ का (आगम्यते ज्ञायतेऽनेन आगमः) और जो कि एक यह वाक्य है कि (अन्यायेनापि यदुक्तं पित्रा पूर्व न रोक्षिभिः । न तच्छक्यमपाहर्तुं कमास्त्रि पुरुषागतम्) अर्थात्-जो धन अन्यायसे भी बिना किसी प्रसिद्ध आगमके तीन पुरुष पहले और पिताने भोगा हो उसके निर्वर्तित होने का दावानहीं हो सका क्योंकि वह वस्तु उपभोक्ताके परिग्रहमें निरन्तर तीन पीढ़ीके क्रमसे चली आई सो इस वाक्यमें यह भाव समुझा चाहिये कि उन्हीं तीन पीढ़ीमें वाप भी गिनती है किन्तु पिताके सिवाय तीन पीढ़ी पहली नहीं तिसमें भी यह कारण जो कहा कि निरन्तर तीन पीढ़ीसे चली आई है सो यह स्मार्त कालका उपलक्षण दर्शाया है कि इस कथनसे मानुषी स्मृतिसे विहीन काल जाना जाय क्योंकि-जो इस वचनसे केवल तीन पुरुषोंका निरन्तर क्रमागत भोग ही अङ्गीकार किया जाय तो फिर कदाचित् एक ही वर्षके अन्तरसे दूसरे वर्षमें निरागम भोग प्रमाणताको पहुँच सकै क्योंकि जब दो २ चार २ मासके अन्तरसे एक ही वर्षमें तीन पुरुषों

का देहान्त लगातार होता गया और अगिलोंके कब्जेमें धन आता गया—तब उस कात्यायनके वाक्यसे इसमें प्रत्यक्षविरोध हो जावे यथा (स्मार्तकाले क्रियाभूमेः सागमा भुक्तिरिष्यते) अर्थात् जिसभूमिके प्रयोजन सम्बन्धी क्रियामानुषी स्मृतिके भीतर प्रकट हुई हो उसका भोग जो आगमसहित होगा तो प्रमाणमाना जायगा निरागम नहीं और मानुषी स्मृतिकी अवधिसौ वर्षों तक नियत है फिर एक वर्षके अन्तरसे निरागम भोग क्योंकि प्रमाण हो सकता है और (अन्यायेनापियद्भुक्तं) इत्यादि इसी उक्तवाक्यमें जोधन अन्यायसे भी इस (भी) शब्दकी योजनासे यह आशय अङ्गीकार है कि यदि किसी दशामें अन्यायसे भी हरेहुये निरागम भोगका धन उलटा नहीं फिर सकें—तौ फिर यह औचित्य प्रकट होता है कि जिस भोगमें आगमकी दृढ़ता रूपयोग्यताओंके न मिलने पर उपभोक्ताका अन्यायतद्रूप निश्चित न हुआ हो किन्तु संदिग्ध होतौ अवश्य ही उस त्रैपुरुष उपलक्षित स्मार्तकालसे भोगेहुये धनका उलटा फिरना उचित नहीं—और यह वाक्य जो कहा है कि (यद्विनागममत्यन्तं भुक्तं पूर्वेस्त्रिभिर्भवेत् । न तच्छक्यमपाहर्तुं क मातृत्रिपुरुषागतम्) अर्थात्—जो धन अत्यन्त निश्चयात्मक आगमके बिना किन्तु किसी संदिग्धरूप किंचित् आगमके अनुकूल पहले तीन पुरुषोंकरके भोगा गया हो उस अवधितक जो मानुषी स्मृतिसे विहीन हो वह धन फिर उलटा लौटि सकने योग्य नहीं क्योंकि निरन्तरक्रमसे तीन पुरुषोंके परिग्रहसे चला आया है—इस वाक्यमें यह सिद्धान्त समुक्तना चाहिये कि वह संदिग्धरूप किंचित् आगम कुछ ऐसा हो जो मानुषी स्मृति की अवधिसे विहीन हो और उसकी दृढ़ता न हो सकती हो परन्तु यह सिद्धान्त नहीं है कि निषट् आगमका स्वरूप हीन हो—क्योंकि बहुधा यह मर्यादा वर्षों न हो चुकी है कि शतधा वर्षोंके भोगसे भी आगमकी सत्ता बिना उस भोगेहुये धनके ऊपर स्वत्व नहीं पहुँचता—(सर्वथा यह सिद्धान्त है कि क्रमसे तीन पीढ़ीका भोगा हुआ धन जिसके कब्जेमें आया उस भोक्ताकी अपेक्षा जो कुछ वाद विवाद हो तिसका आशय इस ऊर्ध्वोक्तके अनुसार देखा जाय) ॥

संभ्रम—ऊर्ध्वोक्त मर्यादामें यह वितर्क हो सकता है कि यह मर्याद ही नियत करना अनुचित है कि जिन वार्ताओंकी प्रकटता मानुषी स्मृतिके भीतर हुई उनमें आगम सहित भोग प्रामाण्य होगा यह इसलिये अयुक्त कह सकते हैं कि जब आगम किसी और प्रमाणांतरसे दृष्टांत यथा कयपत्र आदिसे ही निश्चित हो सकें तौ केवल यही बात स्वत्वके जानने मध्ये प्रमाण पुरा है किन्तु ऐसी दशामें भोगसे न तौ स्वत्व निश्चित होगा और न आगम निश्चित होगा और कदाचित् आगम किसी और कयादि प्रमाणोंतरसे निश्चित न हो सकें तौ प्रत्यक्ष है कि उस दशामें आगम विशिष्ट भोग (अर्थात् कब्ज ह मुस्तहकानह) से कुछ (हकीमत) अर्थात् स्वत्वकी प्रमाणाता नहीं प्राप्त हो सकती—इसका यह समाधान है कि—

प्रमाणांतरसेपायेहुये आगमसहित जो निरन्तर भोगहोता है वह कालांतरमें जाकर स्वत्वको पहुँचाता है-अर्थात्-(कच्चे मुस्तहकानहःजो मुसलसिल और किसी और सबूत से निश्चितहो वह जमानेमावादमें सबूत हकीयत मुत्सव्विरहोताहै)परन्तु जो आगम क्रयादिप्रमाणांतरसे जानाभीजाय और भोगसेरहितहो तो कालांतरमेंस्वत्वको पहुँचानेमेंसमर्थनहीं-अर्थात्-(जो इस्तेहकाक मिसिल इइतिरा वगैर के सावितभीहो वह विलाकच्चेःकेजमानेमावादमें सबूत हकीयत मुत्सव्विरनहोगा ) क्योंकि संभवहै कि क्रयलेखकी प्रकटतापीछे बीचमें दानविक्रयआदिके द्वारासत्यकी यथार्थतासे निष्फलहोगयाहो-अर्थात्-(मुमकिनहै कि वाद वकूअ इइतिराकेहक मिलिकयत वजरीअह हिबेः या वैअ या अजरूयकिसी और इन्तकालके जायलहोगयाहो ) इसलिये यह मर्याद अनवद्य अर्थात् (गैरमुमकिनुलतर्दाहै)इसकाखंडन कोईनहींकरसक्ता २८ ॥ यहअट्टाईसका पूर्वार्ध पूराहुआ अब उत्तरार्ध नीचेकेपरिच्छेदमें ॥

अथभोग निरपेक्षस्यागमस्यविषयविवेकोनाम एकाविंशतितमःपरिच्छेदः २९ ॥

इसइक्कीसवें परिच्छेद में वहआशय वर्णनहोगा जिस्से भोगरहित आगमका विवेकजानाजाय अर्थात् (इस्तेहकाक जो विलाकच्चेकेहो ) तिसकाचर्चा ॥

आगमपिबलनेवमुक्ति स्तोकापिपत्रनो २८ ॥

अक्ष०-आगममेंभी बलनहींहै जहाँ भुक्तियोडीभीहो २८ ॥

अभि०-आगम सापेक्ष भोगप्रमाण बतलाया अर्थात् ऊपरले परिच्छेदमें यह मर्यादाकहीगई कि यदि भोगआगमके अनुकूलहो तो उससे संपत्तिका स्वत्वप्रमाणतामें आताहै परन्तुइस्से (यह अनुमानहोताहै कि आगमजोहै सो भोगसे) निरपेक्ष है ) अर्थात् भोगके न होनेपरभी केवलआगमसे स्वत्वकीप्रमाणता होसक्तीहोगी- इसलियेअब उत्तरार्ध मूलश्लोकमेंयहकहतेहै कि जिसआगमके हीनेमें स्वल्पभुक्तिभी नहो तो ऐसा आगम प्रमाणकेयोग्यनहीं है-सिद्धांतइसकायह कि जो आगमकेसाथ निपटभोगनहो तो ऐसाआगमबलवान्नहीं किन्तु पूरीप्रमाणताउस्से नहींप्राप्तहोसक्ती उसमें सन्देहूरहता है-इसवाचीकाजोड इसप्रकारसे समुत्पन्नाचाहिये कि अपना स्वत्वनिवृत्तकरिके परायास्वत्व जिसकिसी वस्तुमेंउत्पन्नकरादियाजाय सोदानकहलाताहै किन्तु परायास्वत्वभी यथार्थउसीदशामेंउत्पन्नहोसक्ताहै कि पर मनुष्य जबउस दानकास्वीकारकरै अन्यथा ऐसानहींस्वीकारभीतीनविधिकाहोताहै मानस १ वाचिक २ कायिक ३ इनमेंमानसका यहलक्षणहै कि यहअमुकवस्तु उसकेकथनसे मेरीहो-चुकी ऐसामनसेही संकल्पकरिलेना १ वाचिकभी इसलक्षणसेकहलाता है कि यह वस्तुमेरीहै इत्यादि मुँहसेकहना या इसकेसमानकोई और भीतिसेप्रकटकरना इसको सविकल्पकप्रत्ययभीकहतेहै २ तीसरा कायिकस्वीकार (उपादान) ग्रहणकरना (अभि-

मर्षण) झूनाइत्यादिरूपसे अनेकभौतिकहोताहै-इसतीसरेस्वीकारकीअपेक्षा यह नियमहोतेहै-यथा(दद्यात्कृष्णाजिनंपृष्ठेगांपुच्छेकरिणंकरे । कैसेरेपुतथैवाश्वदासींशिरसि दापयेत् ) अर्थात्(कृष्णाजिन) मृगंझालादानकरे तो पीठकाभागथोभकरदेवे गऊको पूँछथोभकरहाथीकोसँडियाँभकर घोड़ाको कंधेपरकेवालथोभकर दासीदानकरे तो शिरपरहाथरखकर या शिरकेवालथोभकर-आश्वलायनकाभीवाक्य इसमेंप्रमाणहै-यथा- (अनुमंत्रयेत्प्राण्यभिमृशेदप्राणिकन्यांचेति) अर्थात्-प्राणीसे अनुमंत्रणकरेऔरअप्राणि तथा लौंडीको दानसमयहाथसेस्पर्शकरे-और-हिरण्य तथा वस्त्रआदिकेस्वीकारमें संकल्परूप उदकदानकेअनन्तर उपादानआदिसंभवहोतेहैं इसहेतुसे यहस्वीकारभी उन्हींतीनस्वीकारोंमें किसीसेसम्बन्धितहोसکتाहै इसलिये स्वीकार केवल तीनभौतिकानिश्चितहै-परन्तु-जहाँक्षेत्रादि पृथ्वी धनका कायिकस्वीकारहो वह फलभोगविना असंभवहै-इसलिये-यह आवश्यकहो कि ऐसास्वीकार कुछेकबहुत या थोड़ेही (भोग) अर्थात् कब्जेकेसाथ आचरणकियाजाय तो वहस्वीकार आगमकीप्रमाणतामेंआवे अन्यथा, दान या विक्रय आदिकीपूर्णता संभव न होगी इसलिये निश्चितहै कि फल भोगलक्षणवान्, कायिकस्वीकारकेविना अथवा जो आगम किसीअन्यदोप्रकारके स्वीकारोंकेअनुकूलहो वह आगम उसआगमकीअपेक्षादुर्बलहै कि जो फलभोगलक्षणसेसंयुक्तकायिकस्वीकारहो सो यहवातभी दोनोंकेपूर्वापरकालकेअपरिज्ञानमेंसंभवहै अर्थात् वह भोग लक्षणसेहीनआगमउसीदशामें दुर्बलसमुद्भाजायगा कि जब इसवातकाविवेकनहोसकै कि पहलेभोगप्राप्तहुआ अथवा आगम और जब यहवात यथार्थनिश्चितहोजाय कि पहलाकालकिसका और पिछलाकिसका तब उसदशामें केवल पूर्वकालकाआगमचाहै विगुणभीहो परवहीबलवान्है-अथवा-इसप्रकारमेइसकांसिद्धांतहोसکتाहै कि सोरहवेंपरिच्छेद श्लोक २३ मूलमें यहकथनहोचुकाहै कि-प्रमाणजोहै सो तीनप्रकारकाहोताहै लिखितं १ भुक्तिः २ साक्षिणः ३ अर्थात् दस्तावेज १ और कब्जा २ और गवाहों ३ से आगमकीप्रमाणतामिलतीहै यह साधारणभावसेकहा- यदि इसमेंयहसंकल्पविकल्पकियाजाय कि जहाँ यहतीनोंप्रमाण उपस्थितहों तहाँ किसकोअधिकप्रबलता और किसअवसरपरहोसकीहै सो यह वार्त्ता-इसीइक्कीसवें और इस्सेपहले बीसवेंपरिच्छेदसेनिर्णीतहै-किन्तु दोनोंमें यहमूलश्लोकहै कि(आगमोन्मथिकोभोगात्विनापूर्वक्रमागतात् । आगमेपिबलनैवभुक्तिःस्तेकापियत्रनो ) अर्थात्-इसमें यहभावकहा कि जोभोगपूर्वकेत्रेपुरुष क्रमसेनहींप्राप्तहुआ हो तो ऐसेभोगसे-आगमहीअधिकतरबलवान् है और जबकिश्चिन्मात्रभी भोगनहो तो उसदशामें आगमदुर्बल है अर्थात् पूरीप्रमाणताउसआगमकोनहींहै-इनवाक्योंकासिद्धांतरूप अर्थयह कि पहलापुरुषभोक्ता जिसने आगमउत्पन्न किया कदाचित्

उसीसेविवादहो और इसपहलेभोक्ताकाआगम यदि गवाहोंसेप्रमाणहोजाय तो यह आगमउसभोगसेअधिकतरबलवानहै जो भोगपूर्वसे त्रैपुरुषक्रमागतनहो-और वह पूर्वक्रमगतभोग चतुर्थभोक्तामेंजाकर उसआगमसेभी अधिकबलवानहै कि जिस आगमकाप्रमाण लिखितदस्तावेजोसेनिश्चितहो-और बीचवालेदावीदारकीअपेक्षा में भोगरहितआगमसे वह आगमबलवानहै जिसकेसाथ किंचिन्मात्रभीभोगहो-यह वार्त्तानारदनेस्पष्टभावसेकहीहै- यथा(आदौतुकारणंदानंमध्येभुक्तिस्तुसागमा । कारणं भुक्तिरेवैकासंततायाचिरंतनी)अर्थात्-आदिपुरुषमें कारणहोताहै दान और मध्यपुरुषमें आगमसहित भुक्ति परन्तुकेवल एकभुक्ति उसदशामें स्वत्वका कारणहोसکتो है कि यदिनिरंतर त्रैपुरुष क्रमागत और चिरंतनकालकी भी हो (ध्यानकरों(आगम) का स्वरूप यद्यपि बोधकी सुगमताके लिये बहुधालेस्य पत्रोंसेभी जहांतहां दर्शाया गया परन्तुलेख्य पत्र उसकामुख्य स्वरूपनहीं क्योंकि लेख्यपत्र भूँठे घनावटकेभी होसकतेहैं कदाचित् सबेभी हो तोभी आगमका कार्यमात्र समुभेजासकतेहैं इसलिये वेभी एकप्रकारके प्रमाणमें गिनतीहैं अर्थात् आगम केवल आगमनमात्र का नामहै जिस्से यह जानाजाय कि अमुकधन अमुकद्वारा अमुकयथार्थरीतिसे इसकेपास आया और यथार्थ इसकेपास आगमन होना उसधनका योग्यथा बसयही उसका (इस्तेहकाक प्रसिद्धहोता है) २८

आगमस्तुरुतोपेनसोऽभियुक्तस्तमुदरेत् । नतस्तुतस्तुतोवाभुक्तिस्तत्रगरीयसी २९ ॥

प्रश्न०— जिसने आगमकिया वह अभियुक्त होकर उसको उच्चारकरै नहीं उसका पुत्र या उसकापुत्र भी नहीं ( क्योंकि )यहांभुक्तिगरीयसीहै २९ ॥

अभि०— यह उनतीसवांश्लोक इसलिये कहाजाताहै कि पहले ( १८ ) परिच्छेद में पच्चीसवें श्लोकसे कहचुकेहैं कि बीसवर्षोंका पराया उपभोग भूमिका और दशवर्षोंका उपभोग अन्यधनोका जोकोई अपनी आँखों देखतेहुये बिनाटोके बखोरेबना रखे तो उसको बीसवर्षोंके उपरांत पृथ्वीका उपलभ और दशवर्षोंके उपरांत धनोका उपलभ लौटकर नहीं दिलायाजायगा-कदाचित् इससेयह समुभाजाय कि लाभ उसको नहीं मिलता इसलिये दंडभी न होगा-इसअपेक्षामें दंडकी व्यवस्था दर्शातेहैं औरवहदंडपुरुषकीव्यवस्थातथाप्रामाण्य व्यवस्थाकेअनुकूल कहाजायगासो अधिकोक्तिमें देखो-जिस पुरुषने अपने आप आगमका स्वीकार प्राप्तकियाहो और वहीपुरुष किसी अभियोक्ता करके अभियुक्त कियाजाय और अभियोक्ता यहकहे कि यह क्षेत्रादिक धनतेरे पासकहांसे आया अर्थात् तेरानहीं मेराहै और जोतेराहै तो सबूतकर कहांसे आगमहुआ तबऐसी दशामेंउसको उचितहै कि प्रतिग्रह आदि जिसरीतिसे आगमहुआ हो अपने लिखित आदि प्रमाणोंसे प्रमाणताकी पहुँचावै

परन्तु यह औचित्य उसके पुत्र अथवा पौत्र पर आवश्यक नहीं है, क्योंकि उनके लिये भुक्तिजो है सो अधिकतर प्रमाण और बलवान् है २९ ॥

अधि०—जिस पुरुषको पृथ्वी-विषय अथवा और किसी अस्थायी धनकी अपेक्षा प्रारंभसे कब्जा मिला हो अर्थात् उसी पुरुषको उचित है कि जव उसके ऊपर अभियोग द्वारा कोईसा आग्रह प्रवेश किया जाय जैसा अभिप्रायार्थ में प्रकट हो चुका है तब उस संपत्तिके आगमकी प्रमाणता प्रतिग्रह आदिके लिखितादि प्रमाणोंसे दृढ़ कर देवे-इ-स्से यह आशय प्रकट हुआ कि अगर वह अपने आगमकी प्रमाणता यथोक्तरीतिसे दृढ़ता को न पहुँचावे वह आद्यपुरुष दंडके भी योग्य है-परन्तु-द्वितीयभोक्ता अर्थात् उसके पुत्रपर नालिश करी जाय तौ फिर पुत्रको आगमका प्रमाण पहुँचाना आवश्यक नहीं वरन पुत्रको केवल यह प्रमाण पहुँचाना चाहिये कि भोग उसका निरन्तर अविच्छिन्न और अप्रतिरव अर्थात् किसीकी टोकवखोरके बिना और प्रतिपक्षीके समक्ष भावमें रहा-इस्से यह आशय प्रकट हुआ कि यदि वेदा आगमकी प्रमाणता न पहुँचावे तौ उसको दंड नहीं परजो ऊर्ध्वोक्त मर्यादोंके अनकूल विशेषणोंवाले अपने भोगकी प्रमाणता न पहुँचावे तौ उसको भी दंड होना योग्य है-और-तृतीयभोक्ता अर्थात् पोता पर जब नालिश हो तौ उसको न तौ आगमकी प्रमाणता पहुँचानी आवश्यक है न उस प्रकारके विशेषणोंवाले भोगकी जिसका चर्चा ऊपर हो चुका है वरन वह तीसरा भोक्ता केवल क्रमागत भोगमात्रकी प्रमाणता पहुँचावे अर्थात् उसको सिर्फ अपनी कायम-मुकामी मौरूसी सावित करनी उचित है-इस्से यह आशय प्रकट हुआ कि तीसरा भोक्ता क्रमागत भोग और अर्थात् अपनी कायम मुकामी मौरूसीका कब्जा सावित न कर सकनेमें दण्ड देने योग्य है पर आगमकी प्रमाणता न पहुँचानेमें नहीं और न उस विशेषणोंवाले भोगकी प्रमाणता न पहुँचानेमें जिसका वर्णन ऊपर हुआ-सर्वथा यह निश्चित हुआ कि दूसरे और तीसरे भोक्ताकी अपेक्षा भुक्तिजो है सोई गरीयसी कही गई पर इन दोनोंमें भी यह अन्तर है कि वह भुक्ति दूसरे तक पहुँचनेमें गुरु कहलाती और तीसरे तक पहुँचनेमें गरीयसी हो जाती अर्थात् गुरुतर कहलाने लगती यह विवेक इस बातमें सुनिश्चित है-तथापि-इसका यथार्थ सिद्धांत यह है कि आगमकी प्रमाणता नहीं पहुँच सकनेमें अर्थहानि तीनोंके समान होगी अर्थात् तीनों पीढ़ीके पुरुषोंमें से जो कोई आगमकी प्रमाणता नहीं देवेगा निस्संदेह उसकी अर्थहानि होगी किंतु संपत्तिका कब्जा उसके हाथसे जातारहेगा परन्तु तीनोंके दण्डमध्ये अन्तर दर्शाया गया जैसा ऊपर कथन हो चुका है-और इस अर्थकी हानि मध्ये भी वाक्य यह प्रमाण है कि (आगमस्तु कृतो ये न स दंध्यस्तमनुचरन् न तत्सु तस्तत्सु तो वा भोग्यहानिस्तयोरपि) अर्थात्-जिसने आगम उत्पन्न किया वह उसकी प्रमाणता न पहुँचानेमें अर्थहानिके सिवाय दंध्य होता है



और उसका पुत्र और उस पुत्र का भी पुत्र दंध्यनहीं पर अर्थहानि इन दोनों की भी होती है २६

योभियुक्तः परेतः स्यात्तस्य रिक्थीतमुदरेत् । न तत्र कारणं भुक्तिराममेन विनामृता ३० ॥ ॥

अस-जो कोई अभियुक्त होकर परलोकगत हो जाय तिस कारिक्थी उसको उद्धार करे-तहाँ भुक्तिकारण नहीं जो आगमके विना करी ३० ॥

अभि-यह ३० का इलोक बीसवें परिच्छेदकी अपेक्षा अपवादरूप इसलिये कहा जाता है कि उस परिच्छेदमें (विना पूर्वक मागतात्) इस पदके द्वारा मानुषी स्मृतिसे पहले का भोग आगमके ज्ञान विना भी प्रामाण्य कह चुके हैं अर्थात् उस प्राचीन भोगमें कदाचित् आगमकी तहकीकात न हो सकें तौ भी वह भोग संपत्तिके स्वत्व मध्ये प्रमाणपूरा निश्चित है यह कह चुके हैं-परन्तु इस मर्यादाकी अपेक्षा अब ३० के इलोक द्वारा कुछ अपवाद नाम झूट भी दर्शाते हैं-कि-जब किसी पर किसी व्यवहर्ताका अभियोग लगा हो और वह अंत्यकाल लाहुये विना व्यवहार निर्णयकी मध्यदशामें परलोक सिधारे तब स्वर्गातके रिक्थी अर्थात् पुत्रादिक जो कोई उसके धनका वारिस हो तिस को यह चाहिये कि वह अपने पिताके आगमका प्रमाण पढ़ावे-क्योंकि ऐसी दशामें भुक्तियद्यपि गवाहों आदिसे साबित हो तौ भी आगम का हेतु प्रकट हुये विना संपत्तिके स्वत्वमें प्रामाण्य नहीं हो सकी-इसलिये कि यह दशा पूर्वाभियोगमें गिनती है अर्थात् यह नालिश उसी आद्यपुरुष पर हो रही है जिसके लिये भोगका अपवाद और आगम का सूत्रत करना योग्य था-इस विषयमें नारद ने भी कहा है-यथा (नवाऽऽरूढ विवादस्य प्रेतस्य व्यवहारिणः । पुत्रेण सोऽर्थः संशोध्यो न तं भोगो निवर्तयेत् ) अर्थात् नवीन आरूढ़ हुआ विवादवाला यदि कोई मर जाय तिसके व्यवहर्ताका वह (अर्थ) नाम मुकदमा उसके पुत्रको संशोधन करना योग्य है और फैसला इस मुकदमेका भोगकी प्रमाणात्से न होगा क्योंकि भोग उसको निवर्तित नहीं कर सका-इसीके सिद्धांतसे यह भी निश्चित हुआ कि-यदि अनिर्णीत व्यवहारकी मध्यदशामें व्यवहर्ता अर्थात् मुझ मर जाय तौ भी उसने मरनेके हेतुसे व्यवहार निवर्तित न हो सकेगा किंतु उसका रिक्थी उसकी औरसे व्यवहर्तावनेगा यह मर्यादानियत है ३० ॥

अथ चात्र निर्णीतस्यापि व्यवहारस्य पुनर्दर्शनादिविषयादिविकेनो नाम

हाविंशतितमः परिच्छेदः २२

इमं वाईसवें परिच्छेदमें वह विवेक वर्णन होगा जिससे निपटारा किये हुये व्यवहारों को फिर अवलोकन वा निर्णीत करने आदिकी व्यवस्था जानी जाय (पुनर्दर्शन अर्थात् मुराफअह यद्वाअपील )

नृपेणापिठता पूनाः श्रेणवोऽपकुलानिच । पूर्वपूर्वगुणैर्व्यवहारविधौ नृणाम् ३१ ॥

अभि०-राजा करके अधिकृत १ पूग २ श्रेणी ३ कुल ४ यह पहला पहला गुरु जानना मनुष्योंकी व्यवहार विधिमें ३१ ॥

अक्ष०-व्यवहर्त्ता मनुष्योंके व्यवहारकी विधिमध्ये अर्थात् व्यवहार दर्शनके कार्य में ऊर्ध्वोक्त चारोंमें से पिछले २ की अपेक्षा पहला २ नामपद गुरु अधिकारवाला होता है-और-इनका स्वरूपज्ञान यह कि-एक तो (अधिकृताः) १ अर्थात् वे लोग जो राजाकी ओरसे व्यवहार दर्शन में हाकिम आदि नियुक्तहों जैसे व्यवहाराध्याय के प्रारम्भमें दूसरे श्लोकसे कहचुके हैं कि (राज्ञासभासदःकार्यारिषोमित्रेचयेसमाः) दूसरे (पूगा) २ अर्थात् समूह उनलोगोंके कि जो भिन्नजाती या भिन्नवृत्ती एकही स्थलपर निवास रखतेहों जैसे ग्राम नगर मुहल्ला आदि-तीसरे (श्रेण्य) ३ अर्थात् श्रेणीनाम पंक्तियां उन मनुष्योंकी कि जो नानाजातिके लोग अथवा एकही जातिके लोग एक जातीय कर्मसे उपजीवन करतेहों तिनका संघात जैसे हेड़ावृकादि और तांबूलिक कुर्बिंद चर्मकार आदि पेशेवालों की श्रेणियां-इनमें नानाजातिके दृष्टांतसे वजाज सराफ अश्वविक्रयो आदि व्यापारीभी गिनती हैं-चौथे (कुलानि) ४ अर्थात् जातिसंबन्धी और वांधवों के समूह-इन चारों थोकमें पहला पहला थोक पिछले पिछलेसे बलवान् हैं-और येही चार महकमे समझेजाते हैं-इनके गुरुजबु भावकी विशेषता देखो नीचे अधिकोक्तिमें ३१ ॥

अभि०-व्यवहारके निर्णय होजानेपर और व्यवहर्त्ता के जीवनमें व्यवहार किसी दशामें फिर प्रवर्तित होता और किसी दशामें फिर नहींभी होता इस व्यवस्थाकी सिद्धिकेलिये व्यवहारदर्शी अधिकारियोंका बलाबल दर्शाते हुये व्यवहारके पुनर्दर्शन का अधिकार इस परिच्छेदमें कहते हैं-कि-यद्यपि कोई मुकद्दमा फैसल होगयाहो तो भी संभवहै कि विरली दशाओं में दोनों पक्षियों के जीवतेहुये बड़ी अदालतोंतक अपील पहुँचै-परन्तु-विरली अवस्थाओंमें पहला निर्णय अभंगहोगा किंतु पुनर्दर्शन के योग्यनहीं-इसलिये यह व्यवस्था इसमें कहीहै कि-यदि राजाके नियुक्त कियेहुये अधिकारियोंने व्यवहारका निर्णयकियाहो और उसमें हाराहुआ पक्षी यद्यपि कुट्टि निर्णय समुभकर संतोष न करसकाहो तथापि उस व्यवहारका पुनर्दर्शन पूगादिक तीनोंमें न होगा-ऐसेही-पूगोंका निर्णय व्यवहार श्रेणी और कुलों में नहीं जासक्ता-तथैव-श्रेणीका निर्णय व्यवहार कुलोंमें नहीं-परन्तु-कुलों करके निर्णय कियाहुआ ऊपरके श्रेण्यादिक तीनोंमें जासक्ताहै-एवम्-श्रेणीका निर्णय ऊपरले पूग और अधिकृतोंमें जासक्ता-और-पूगोंका निर्णय अधिकृतोंमें जाता है-अधिकृतोंकी अपेक्षा में नारदन यह कहाहै कि यदि राजाके नियुक्तकिये अधिकारियोंने फैसला कियाहो तो उसफैसलह की अप्रसन्नतासे पराजित पक्षीठैठ राजाके सम्मुख अपील करसक्ताहै-

यथा (कुलानिश्रेण्याश्चैवगणाश्चाधिकृतानृपाः । प्रतिष्ठाव्यवहाराणां गुर्वेषामुत्तरीत्तर-  
म्) अर्थात् पुनर्दर्शनयोग्य व्यवहारोंकी यह प्रतिष्ठा नियत है कि कुल १ श्रेणी २ गण ३  
अधिकृत ४ राजा ५ इन पाँचोंमें पिछला पिछला बलवान् है पहलेकी अपेक्षा-सिद्धांत यह  
कि चौथेपदपर जो राजाके अधिकृत हैं उनका भी निर्णीत व्यवहार ठेठ राजाके सम्मुख  
पुनर्दर्शनके निमित्तसे जासकत है-तहां यह मर्यादा है कि जब राजाकी हजूरमें किसी  
ऐसे फ़ैसलेका मुराफा पहुँचे जिसमें जय पराजयकी अपेक्षासे चोढ़हवेंपरिच्छेदके आ-  
शय अनुकूल कुछ होइ वदीगईहो तब राजा उसको अपने सभासदों सहित उन  
सभ्योंकी उपस्थितिपूर्वक निर्णयकरे जिन्होंने पहले उस मुकद्दमह का फ़ैसला किया  
हो-इसदशामें यदि अपील करनेवाला पहले कुछ दवा दमे हाराहो किंतु पुनर्दर्शन  
करवाना उसका अनुचित ठहरे तो वह दंडयोग्य होगा अथवा यदि पुनर्दर्शन करवाने  
में जीत जावें तो वे अधिकृत लोग दंड्यहोंगे जिन्होंने विपरीत निर्णय किया था-  
इसके सिवाय जो मुकद्दमह दुर्बल व्यवहार दर्शाया अर्थात् नीचेके महक्मोंमें फ़ैसल  
कियाहो वह पुनर्दर्शनमें उच्च सर्वोच्च महक्मे तक पहुँचसका है परंतु प्रबल अर्थात्  
उच्च अदालतोंके फ़ैसले पुनर्दर्शनके योग्य नहीं ३१ अब उसदशाका चर्चा किया जा-  
वेगा जिसमें निर्बलसे लेकर प्रबलपर्यंत किंतु सभी हाकिमों के निर्णीत व्यवहार  
अनिर्णीत समुक्ते जासकें ॥

१. बलोपाधि विनिर्दिष्टान् व्यवहारान्निवर्तयेत् । स्त्रीनिकमंतरागारवदि शत्रुकृतस्तथा ३१ ॥

अक्ष०—बल और उपाधिसे निर्दिष्ट व्यवहारोंको निवर्तित करे-तथा-स्त्री रात्रि अंत-  
रागार बाहर शत्रु इनके करेहुओंको भी ३२ ॥

अभि०—(बल) से अर्थात् प्रबलतासे-और-(उपाधि) से अर्थात् भयहेतुसे जो कोई  
व्यवहार (निर्दिष्ट) नाम सिद्धहुयेहों तिनको राजा (निवर्तित) अर्थात् मन्सूरकरे-  
तथैव-जो स्त्रियोंने फ़ैसल कियेहों-या-रातमें चाहें पुरुषोंने भी तिपटायेंहों-(अंतरागार)  
जो घरके भीतर बैठकर किसीने भी निर्णय कियेहों-(वदिः) जो ग्रामनगर आदिसे बाहर  
जाकर निर्णीत कियेहों-(शत्रुकृत) व्यवहार जो शत्रुओंने फ़ैसल कियेहों-इनको भी म-  
न्सूरकरे और फिर नयेसिरेसे विचार इनका किया जाय ३२ ॥

मतोन्मत्तार्तव्यसनीवालभितादियोजितः । असंबंधतश्चैव व्यवहारो न सिद्ध्यति ३३ ॥

अक्ष०—मत्त उन्मत्त आर्तव्यसनी बालक भयभीत आदिसे योजित और असंबंध  
कृत व्यवहार भी सिद्ध नहीं होता ३३ ॥

अभि०—(उन्मत्त) जो मदिरा आदि तीव्र नशापीकर व्याकुल रहताहो (उन्मत्त) जो  
पाँच प्रकारके उन्मादमेंसे, किसी एक उन्मादकरके विकल बुद्धिहो (वातोन्माद, पित्तो-  
न्माद, कफोन्माद, सन्निपातोन्माद, ग्रहभूताद्युन्माद) यह पाँच प्रकारके उन्मादहोतेहैं

(भार्त) जो रोगोंसे पीड़ितहो (व्यसनो) जो इष्ट वस्तुके वियोगसे या अनिष्ट वस्तु की प्राप्तिसे दुःखमें विमोहितरहताहो (बालक) जिसने लघु अवस्थाके हेतुसे अपने घरके मुख्यकामोंमें स्वाधीनता नहींपाईहो (भयभीत) जो किसी प्रबल शत्रु आदिके भयसे व्याकुलहो इनको आदिलेकर और भी इसभाँतिके समुभने इनकरके (योजित) नाम लगायाहुआ व्यवहारका अभियोग और असंबंधी पुरुषकामी कियाहुआ व्यवहार सिद्धनहींहोता ३३ ॥

अधि०—ऊर्ध्वोक्त आदि शब्दके तात्पर्यसे किसी शहर या देशकीरीतिसे अथवा इसीभाँतिकी और किसीरीतिसे विरुद्ध जो व्यवहारहो सो भी इसीमें गिनतीहै-यथा-हमनुः (पुराणप्रविद्धश्चयश्चराज्ञाविवर्जितः । अनादेयोभवेद्वादोधर्मविद्विद्धाहृतः) अर्थात्-जो काम किसीपुरसे यद्वाराज्यसे विरुद्धहो या जिसकामकी अपेक्षा राजासे निषेधहो उसकार्यका जो बादहै सो धर्मज्ञोंने अनादेय कहा किंतु उसकामके करनेकी अपेक्षापूर्व जो नालिशकरीजाय वह सुनिवे योग्य नहींहोतीहै-ऊर्ध्वोक्त-असंबंध पुरुष वह कि जिसको उस मुकुटमहसे किसीप्रकारका संबंध न हो वरन असालतन् या ब-कालतन् या और किसीहेतुसे भी नहो (भाति)ग्रहंतीसर्वे इलोकका आशय यहाँतक जो वर्णनहुआ यद्वा इसीभाति फुल्लनीचे कियाजाय इसकाहोना द्वितीय परिच्छेद में योग्यथा क्योंकि यह अनादेय व्यवहारकालक्षणहै और इसवाईसर्वे परिच्छेदमेंपुनर्दर्शनकाप्रकरणहै(समाधान)इसकेयहां कथनकरनेसे सिद्धांत यहकि जो व्यवहार अनादेयहै कदाचित् बेहीसमुभक्ती अशुद्धिसे स्वीकारकरिके निर्णय कियेगयेहों और पुनर्दर्शनके निमित्तसे उच्चअदालततकपहुँचें तो उनकेपूर्व निर्णीतफैसलेइसमयादासे निर्वर्तित अर्थात् मन्सूखकियेजायें) और जो किइसीअपेक्षामें मनुकायहवाक्यहै कि(गुरोः शिष्येपितुःपुत्रेदंपत्योःस्वामिभृत्ययोः । विरोधेहिमिथस्तेषांव्यवहारो नसिद्ध्यति) अर्थात्-परस्परगुरु और शिष्यके भगदाहो या पिता और पुत्रकेयापति और पत्नीके या स्वामी और दासकेहो तो यहनालिश नहींसुनीजाय क्योंकिये भी अनादेयव्यवहार हैं परन्तु इसका सिद्धांत यह नहीं कि निपट इनकीनालिशकिसीदशा में भी न सुनीजाय अर्थात् आत्यंतिक व्यवहारकी दशामें इनकाभी अभियोग आदेयहै-सोयहवात गीतम् औरमनुके वाक्योंसे स्पष्ट होतीहै-यथा-गीतमने यहकहाकि (शिष्यादिशिष्टिरिवधेनाश कौरज्जुवेणु विदलाभ्यान्तनुभ्यामन्येनघ्नन्राज्ञाशास्यः) अर्थात्-शिष्य आदि जिन की नालिश न सुननेका चर्चा ऊपर कियाथा वे अनुचित करतेहों तो ताड़ना विनाही चितावनी-शिक्षा करे यदि इसमें न मानें तो पतली रस्सी चावुक आदि या पतली बांसकी खरपची आदिसे ताड़न करे परन्तु इन दो चीजोंके सिवाय किसी और हथियार आदिसे जो कोई मारे तो वह राजा करके दंड पावे यह गीतमकी स्मृति है-

और मनुनेभी यह कहा है कि (नोत्तमांगेकथंचन) अर्थात्-इनको उत्तमांगे नाम शिरके ऊपर कदाचित् और कैसेहू न मारै-इन दोनों वाक्यसे यहसिद्धांत प्रकटहुआ कि यदि गुरु अति कोपावेशके वश होकर बड़ी लाठी आदिसे अधिक चोटालगावै या शिरपर मारै और शिष्य मूल-पंचम श्लोक अनुकूल स्मृतिव्यपेत मार्गसे आर्ध-पित हुआ उसकी नालिश करे तो ऐसी दशाको व्यवहार आदेयहै अनादेय नहीं-ऐसेही पिता पुत्रका दृष्टांत यह कि-(भूर्यापितामहोपात्ता) इत्यादि पाठवाले १२४ के श्लोकमें जो मर्यादा आगे कहेंगे तिसके अनुसार पितामहकी उत्पन्न करीहुई धरती आदि स्थावरकी संपत्तिमें पिता पुत्र दोनोंका स्वामित्व बराबर होताहै इस दशापर यदि कोई पिता उसधनको विक्रय आदिसे नाश करताहो और उसका पुत्र किसी धर्म-अधिकारीके सम्मुख इस विषयका अभियोग लगावै तब ऐसी दशामें पिता पुत्रकाभी व्यवहार आदेय है अनादेय नहीं-ऐसेही पतिपत्नीके व्यवहारका दृष्टांत जैसे १५२ के श्लोक मूलसे यहमर्यादा कही जायगी कि यदिपतिने पत्नीकाधन दुर्भिक्षमें कुटुंब भरणार्थ लेलियाहो या किसी आवश्यक धर्मकार्य के निमित्तमें या रोग व्याधिकी दशामें या किसी मुकदमहकी फैसावटमें लियाहो तो उसधनका लौटिकर उद्धार करना पति पर योग्यता नहीं-इस वाक्यसे यह सिद्धांत इस स्थलपर पायागया कि दुर्भिक्ष आदि उक्त दशाओंसे भिन्न यदि स्त्रीकाधन पतिने लियाहो और उसपतिके पास धन होते हुये स्त्री अपनाधन मांगे और मांगनेपर वह देनानहीं चाहै तब ऐसीदशामें यदि स्त्री अपने धनकी नालिश पतिपर लगावै तो यहव्यवहार आदेयहै अनादेयनहीं-ऐसेही स्वामी और भृत्यका दृष्टांतकहते हैं-तहांभृत्य यद्यपि नौकरभी कहलाताहै परन्तु जिन अवस्थायोंमें नौकरकी ओरसे स्वामीपर नालिश होसक्ती है उनकाचर्चा आगेकिया जायगा-यहांपर भृत्यसे अपेक्षा केवल दासमात्रकी कि जिसको गुलाम कहते हैं-नारद ने दासोंके लक्षण कहे पीछे यह वाक्यभी लिखाहै-यथा(यथाप्राप्तस्वामिनंकडिचन्मोचये त्राणसंशयात् । दासत्वासविमुच्येतपुत्रभागलभेत च ) अर्थात्-इन दासोंमें से जो कोई दास अपने स्वामीको प्राण संशयरूप अवसरपर संकटसे बचाकर उसके प्राणों की रक्षा करे वहदास दासकर्मसे विमुक्त किया जाय और स्वामीके धनमें उसके पुत्रों के साथ बराबर पुत्रभागभी पावै किंतु उस दिनसे पुत्रोंकेही तुल्य दायभाग पानेका अधिकारी हुआ-इस मर्यादासे यह सिद्धांत पायागया कि यदि ऐसी दशापरभी स्वामी उसको दासत्वसे विमुक्त नहीं करे या पुत्रोंके साथ उसको धनका भाग न देवै तो कोई हेतु ऐसा नहीं है कि जिस्से गुलाम अपने स्वामीपर अभियोग न करसके या उसकी नालिश अनादेय ठहरै किंतु यह व्यवहारभी आदेयहै-यह चारों दृष्टांत आदेयत्वकी अपेक्षामें मनुके उस वाक्यपर घटायेगये जो (गुरोःशिष्येपितुःपुत्रे) इत्यादि

ऊपर लिखचुके जिसमें इन्हीं चारोंका विवाद अनादेय कहा गया था-इस व्यवस्थासे सर्व सिद्धांतरूप आशय यह निश्चित है कि जब शिष्य आदि कोई गुरु आदि किसी पर नालिश दायर करें तब सभासदों सहित राजाको भी यह उचित है कि पहले उनकी चितावनी और शिक्षापूर्वक निवारण करें कि ऐसे विवादोंका अभियोग लगाना सर्वथा अनचित है तथापि यदि शिष्य आदि जो नालिशिये हैं उनपर शिक्षाका प्रभाव नहीं पहुँचे किंतु वे अत्यन्त निर्वन्धरूप आग्रह करें तब उस दशामें राजाको भी निःसंदेह उत्तरीतोंके अनुसार व्यवहार प्रवर्तनीय होगा-जो कि नारदका व्यवचन जो दूसरे परिच्छेदगत अधिकोक्तिमें अनादेयत्वके संबंधसे लिखचुका है यहां भी पुनर्दर्शन के संबंधसे लिखते हैं यद्यपि वहां भी कुंडलट्टांत उसके साथ लिखगये तथापि उसकी निःशेष व्यवस्था ट्टांतों सहित यहां पर लिखी जायगी इसलिये कि जो कुछ संदेह उसके ट्टांतोंसे वहां पर शेष रहा हो वह यहांसे निःशेष हो जाय-तथाच (एकस्ववहुभिः साद्वैर्स्त्रीणां प्रियजनस्य च) अनादेयो भवेद्वा दो धर्मविद्विरुदाहृतः) अर्थात् व्यवहारांग धर्मशास्त्रके ज्ञानने वालोंने यह नियम कथन किया है कि जो (वाद) नाम नालिशका अभियोग एक पुरुषका अनेक मनुष्योंके साथ हो किन्तु चाहे अभियोक्ता अनेक हों तो भी या जो वाद स्त्रियोंकी तरफसे हो अथवा प्रेयजन अर्थात् नौकरकी ओरसे हो सो अनादेय होवे किन्तु राजाको ऐसी नालिश नामझूर करनी चाहिये-परन्तु इसमें यह आशय हेतु गर्भित है कि यदि अनेक मनुष्योंपर एकही भगंडाके मध्ये नालिश करी जाय तो वह स्त्रीकार होगी-अथा (गणद्रव्यहरेद्यस्तु संविदं लंघयेच्च यः) इत्यादि वाक्यसे प्रमाण है कि जो मनुष्य अनेक मनुष्योंके समूह का धनहरे या जो कोई उस संविद का नियम उलांछे किन्तु उससे विपरीत करे जो एकसमय अनेकोंके साथ निबंधित हुआ हो तो इस दशामें वे अनेक मनुष्य इस एकही पर एक साथ नालिश कर सकेंगे और नालिश अनादेय न होगी-तैसही (एकं व्रतं वहुनां च) इत्यादि वाक्यसे यह प्रमाण है कि जब एकहीको अनेक मिलकर एक साथ मारेंगे तब उन अनेकोंपर भी यह एकही पुरुष नालिश कर सकेंगा और यह नालिश अनादेय न होगी-सिद्धांत इसका यह कि भिन्न प्रयोजनवाले अनेकों का व्यवहार एक साथ एकही प्रतिपक्षीके साथ नहीं हो सका-ऐसे ही स्त्रियोंका व्यवहार जो नारदने अनादेय कहा तिसमें यह हेतु है कि गोप कलाल आदि जातोंकी स्त्रियां जो कमाने खाने आदि में स्वाधीन होती हैं तिनका वाद अनादेय नहीं किन्तु आदेय है परन्तु जो स्त्रियोंकी अपेक्षा में अपवाद नारद ने कहा सो उत्तम कुलोंकी स्त्रियां जिनके पति भी जीवते हैं उनके पारतंत्र्य के हेतु से व्यवहार अनादेय होगा किन्तु यदि पतिसाथ यद्वा पतिके द्वारा नालिश करें तब उनका भी व्यवहार आदेय होगा-ऐसे ही प्रेयजन के लिये जो अपवाद नारदने कहा तिस

में केवल इतना हेतु है कि वह परार्थीन समुभोजाता है तथापि उसः अपवादका यह सिद्धांत नहीं कि वह अपने किसी यथार्थस्वत्वकी अपेक्षामें भी नालिश नहीं करसक्ता या अपने स्वामीकी अनुज्ञासे किसी अन्य पर भी नालिश नहीं करसक्ता है किंतु अपने निजव्यवहारमें भी स्वामीकी अनुज्ञासे अभियोग करसक्ता है और वही दशा आदेयत्व की समुभोजी चाहिये और जो परस्परस्वामी और सेवकों के विवाद हो तिसकी मर्यादा वह समुभोजी चाहिये जो आगे अष्टादश विवादोंमें स्वामिपालके विवाद पर कही जायगी इसलिये वह भी निर्विकल्प अनादेय नहीं कहसके यह सिद्धांत है ३३ ॥ परावर्त्यव्यवहारों का वर्णन हो चुका अब नीचे के परिच्छेद में परावर्त्य धन का चर्चा होगा ॥

अथ परावर्त्य धन विषय विवेको नाम त्रयोविंशतितमः परिच्छेदः ॥  
(परावर्त्य-अर्थात्-वापस होने योग्य) इस (२३) के परिच्छेदमें वह व्यवस्था जानी जायगी कि जो कुछ धन किसीका परागिरा राह घाट या धरतीमें दबा हुआ किसी को पाये तो वह इसरीतिसे धनीको वापस करदिलोयाजवे या चोरों आदिने हराहो तो इस रीतिसे राजा देवे (वापस करना अर्थात् लौटार देना) ॥

प्रनष्टाधिगतं देयं नृपेण धनिने धनम् । विभावयेन्न चेद्भिन्नैस्तत्समं दंडमर्हति ३४ ॥  
अर्थ-प्रनष्ट हुआ पाया हुआ धन राजा करके धनीको देय है यदि लिंगोंसे विभावित न करे तो उसीके समान दंडयोग्य है ३४ ॥

अभि०—(प्रनष्ट) नाम खोया हुआ या किसीका धन सोना चांदी आदि यदि कोई (शौलिक) नाम तहसीली अमला या (स्थानपाल) नाम थानेदार आदि फौजदारी का नौकर पाये पुनः राजा में समर्पित करे तो राजा उस धनको जो कोई, उसका मुख्य धनी ठहरे तिसको लौटार देवे इस प्रतिज्ञासे कि जो वह धनी अपने धनकी संख्या रूप चिह्नीकर प्रकट करसके परन्तु यदि कोई ऐसा धनी बनिकर धन मांगने आवे कि नाम रूप चिह्न आदि लिंगोंके लक्षणन समुभोज्यसके तो उसी धनके तुल्य जुर्माना उस पर करना चाहिये जितने का दावा उसने किया हो क्योंकि उस पर असत्यवादित्व का हेतु प्रकट हुआ ३४ ॥

अभि०—धनका (अधिगम) नाम कहींसे परा हुआ आदि पाजाना और उसी धनकी (पराधीन) नाम वापस कर देना इसकी मर्यादा इस स्थल पर इस हेतुसे कही गई कि जहाँ धनका आगम वर्णन किया गया उस आगमके अनेक लक्षण होते हैं किन्तु कुछ आगम किसी एक ही प्रकारसे नहीं होता अर्थात् उन प्रकारोंमें (अधिगम) भी गिनती है सिद्धांत यह कि (अधिगम) जो है सो भी एक प्रकारका आगम है क्योंकि जब अधिगम का कोई मुख्य मालिक नहीं ठहरता तब उस पानेवाले का स्वत्व उसमें प्राप्त होता है अर्थात् वही मालिक होता है प्रमाण इसका देखो पञ्चासवीं अधिकांशमें गौतमजीके वाक्यसे यद्यपि रिद्ध आदि पाँच प्रकार मुख्य भावसे आगम के कहें, उनमें पाँचवां साक्षात्कार किसी देवयोग

से धनका मिलजाना लिखाहै सो वह बात यहीहै जो यहाँपर कह रहे हैं-पायेहुये धनको धरोहर की रीतिसे रख छोड़ने मध्ये एक अवधि नियतहुई है-यथा (शौलिक कैःस्थानपालैर्वानिष्टापहतमाहतम् । अर्वाक्संवत्सरात्स्वामीहरेत्परतोनृपः) अर्थात्-अमलह तहसीली या फौजदारी के नौकर वह धनले आवें जो किसी का खोयागया होया चोरों आदिसे हरागयाहो तो एक संवत्सरके भीतर २ उस धनका मुख्यस्वामी पासक्ताहै और वर्ष पीछे वह धन राजा का होगा-मनुने इस अवधि को तीन वर्षके विलंबतक निदेश कियाहै-यथा (प्रनष्टस्वामिकंरिक्थराजात्र्यब्दनिधापयेत् । अर्वाक् त्र्यब्दाद्धरेत्स्वामीपरतोनृपतिहरेत्) अर्थात्-जिस धनका स्वामी प्रसिद्धि प्रचलित होजानेपर भी उपस्थित नहो तब ऐसे प्रनष्टस्वामिक धनको राजा तीन वर्षों तक धरोहर किये रखे तीन वर्षोंके भीतर २ स्वामी हाजिर होकर पासक्ताहै उपरांत तीन वर्षोंके राजा अपने अधिकार में लासक्ता है-इस वाक्यसे निश्चित है कि तीन वर्षों तक अवश्य रक्षा करनी चाहिये-इन दोनों वाक्योंसे यह व्यवस्थाहै कि यदि एकवर्ष के भीतर स्वामी हाजिरहो तो संपूर्ण धन देदेवे और जो संवत्सरके उपरांत आवे तो कुछ भाग उसमें से रक्षामूल्य की रीतिसे लेकर शेष धन स्वामीको देदे-सोई इस अग्रोक्त वाक्यसे निश्चितहै-यथा- (आददीताथपट्टभागप्रनष्टाधिगतावृषः । दशमंद्वाद शंवापिसताधर्ममनुस्मरन्) अर्थात्-राजाको इसमेंस्वाधीनताहै कि खोयेहुये और पाये हुयेधनकी धरोहरमें से चाहें छठा भागलेवे यद्वा सद्धर्मकोयाद करताहुआ दशवाँ या बारहवाँ भाग लेवे-इस बातसे यहव्यवस्था निश्चितहुई कि यदि एकसालके भीतर लेने आयाहो तो उसमें से किंचित् भी राजा नलेवे किन्तु संपूर्ण उसीको देदेवे यदि दूसरे वर्षमें आवे तो बारहवाँ भाग लेकर शेषदेवे यदि तीसरे वर्षमें आवे तो दशवाँ भाग लेकर शेषदेवे यदि तीन वर्षोंके उपरांत चौथे आदि किसी वर्षमें आवे तो छठा भाग लेकर शेषदेवे-राजाने जितना भाग उसमेंसे लियाहो उसका चतुर्थांश (अधिगता) कोदेवे कि जो उस धनको लायाहो-यदि परम अवधि पर्यंत स्वामी निपट नहीं आवे तो संपूर्ण धनका चतुर्थांश अधिगता को देकर शेष तीन भाग राजा आपलेवे-इस अपेक्षामें गौतम का यह वाक्यहै कि (प्रनष्टस्वामिकमधिगम्यसंवत्सरं राज्ञारक्ष्यमूर्ध्वमधिगंतुञ्चतुर्थोशोराज्ञःशेषम्) -अर्थात्-लावारसीमाल आकर एक सालतक राजा करके रक्षणीयहै उपरांत उसमें से चतुर्थांश अधिगता का और शेष राजाको पहुँचेगा-ध्यान करी यहाँपर (अधिगता) को राजासे चतुर्थांशका मिलना जोहै सोभी (अधिगम)है क्योंकि यथार्थ में उस (अधिगता) कोही धनका अधिगम हुआ था और यही अधिगम एकप्रकारके आगम का पाँचवाँ लक्षणहै-इस वाक्यमें केवल विधिसे अपेक्षा है किन्तु (संवत्सर)का शब्द जोएक वचनसे इसमें आया उस्से कुछ अपेक्षानहींस्वाकि



ऊपर मनुके वाक्यसे कह चुके हैं कि राजा तीन वर्षों तक धरोहर बनारसखै और उसी मनुके वाक्यमें यह बात जो कह चुके हैं कि तीन वर्षों के उपरांत राजा उसलावारसी धनको ज्वत्त कर सका है तिसका भी सिद्धांत केवल इतना है कि यदि स्वामी परम अवधितक न आवे तो अवधिके उपरांत राजा को उस धनके वर्त्तावा मध्ये अधिकार है—परन्तु यदि स्वामी परम अवधि के पीछे भी आजायै तो राजा को यह उचित है कि जो धन उसका विक्रय आदि से व्यय हो गया हो उसके तुल्य रोक रुपया अपना भाग लेकर दे देवै—यह मर्यादा इस ३४ के श्लोकमें केवल सोने चाँदी आदि धनोंकी कही गई किन्तु गंगादि पशुजीवों का विषय आगे उस स्थलपर कहेंगे जहाँ (पणानेकशफेद-द्यात्) इत्यादि मूल श्लोक आवेगा ३४ ॥

राजालब्धानिर्धिदयाद्द्विजेभ्योऽर्द्धद्विजः पुनः । विद्वानशेषमापदयात्सर्वस्वप्रभुर्यतः ३५ ॥

अक्ष०—राजा निधि पायकर आधा द्विजोंको देवै—और विद्वान् द्विज अशेष लेवै क्यों कि वह सबका स्वामी है ३५ ॥

अभि०—ऊपर ३४ के श्लोकमें जो विधि कही गई वह उस धनके अधिगमसे संबंधित है जो सोना चाँदी आदिकहीं मार्गमें या थाने तहसील आदि स्थानों में परा गिरा हाथ लग जाय—अब यहां उस धनके अधिगमकी मर्यादा कही जाती है कि जो सोना सांची आदि अतिकालसे धरतीमें गड़ा हुआ मिले जिसको (निधि) कहते हैं—कदाचित् निधि किसी धरतीमें अतिकाल का गड़ा हुआ प्रजामें से किसीको मिले या राजाकोही मिले तो राजाको अधिकार है कि आधा उसमेंसे ब्राह्मणोंको बांट देवै आधा अपने कोशमें संचित करे यदि विद्वान् ब्राह्मणकोही निधि मिले तो वह राजभाग दिये बिना सब धनको अपने पास रखे क्योंकि वह सभीका स्वामी है परन्तु इसमें यह आशय इतना अधिक है कि यदि राजाने आपही पाया हो तब तो सभीमेंसे आधा ब्राह्मणोंको और आधा अपने कोशमें धरै पर जो प्रजामेंसे किसीने पाया हो तब पष्ठांश पानेवाले को पहले देकर पीछे आधा करे सोई नीचे के श्लोकमें देखो ३५ ॥

इतरणनिधौ लब्धे राजापष्ठांशमादरेत् । अनिवेदितविज्ञातो वाप्यस्तंदमेव च ३६ ॥

अक्ष०—इतरकरके निधि पावनेमें राजा पष्ठांश देकर हरै—अनिवेदित जाना जाय वह दे देने योग्य है और दंडभी ३६ ॥

अभि०—विद्वान् ब्राह्मण या राजाके सिवाय यदि कोई इतर अर्थात् अविद्वान् ब्राह्मण या क्षत्रिय आदि निधि पावे तब राजा उसमेंसे अठाभाग पावनेवाले को देकर शेष निधि आपलेवै—और यदि कोई (अनिवेदित विज्ञात) हो अर्थात् निधि पाकर राजा को नहीं पता वै और पीछे जाना जाय तो उससे राजा सब ले लेवे और दंड नाम जुर्माना भी उसकी शक्तिकी अपेक्षा अनुसार लेवे क्योंकि उस निधिके तुल्य दंड दे सकना संभवन ही है ३६

अधि०—इस विषयमें वसिष्ठजीका भी यहवाक्यहै—यथा (अप्रज्ञायमानंविचंगोधिगच्छेद्राजातद्धरेत् पृष्ठमंशमधिगन्नेदयात्) अर्थात्—(अप्रज्ञायमान) धन जिसकास्वामीनहीं जानाजाय ऐसाधनकोई पावै तौराजा उसकोहरलेवे परछठाभाग अधिगंताको भीदेवै—गौतमकाभी यहीकथनहै—यथा (निध्यधिगमेराजधनंभवतितन्ब्राह्मणस्याभिरूपस्य अब्राह्मणेऽप्याख्यातापृष्ठमंशलभेतेत्येके) अर्थात्—सिवायउस निधिके जो विद्वान् ब्राह्मणको मिलै अन्य प्रजालोगोंका पायाहुआ निधिराजाका धनहोता है परन्तुयदि विद्वान् ब्राह्मणके सिवाय अन्यप्रजा लोगोंमेंसे किसीको मिलै और वह मिलनेका रुत्तान्त राजापर निवेदनकरै तौवह छठाभाग राजासे पावैगा अर्थात् यदि संवोधित नकरै तौ नहींपावै—और यदि—निधिकास्वामी आकर रुपयेकीसंख्या आदिसत्य लक्षणोंसे अपनास्वत्व उसमेंभावितकरावै तौराजाउसको निधिदेदेवैपरछठाअथवा बारहवांभाग आपलेलेवै—मनुनेभीयहीकहा—यथा (ममायमिति योऽनूयान्निधिस्सत्येनमानव । तस्याददीतपड्भागंराजाद्वादशमेववा) अर्थात्—यदिकोईमानव सत्यतासे यहकहे कि यह निधिजो राजामें धरोहर हुआमेराहै तवराजा उसका निश्चयकियेपीछे छठाभाग या बारहवांभाग उसमेंरक्षा मूल्यकीरीतिसे लेलेवै और शेष उसको अर्पणकरै—छठा या बारहवां यहअंशका विकल्प इसलिये है कि दार्यादारका वर्णजाति और कालका बलावल देखकर राजा अपनाअंश लेवै ३६ ॥ अबनीचेके श्लोकमें उसधनकाचर्चा होगी जो लुटगया या चोरीगयाहो ॥

येयंचोरहंतंद्रव्यंराज्ञाजानपदायतु । अददद्विसमाप्नोतिकिल्बिषंस्यतस्यतत् ३७ ॥

अक्ष०—चोरोंकरके हराहुआ धनजिसकाहो उसीजानपदकेलिये राजाकरके दातव्य है क्योंकि वह न देताहुआ उसके अपराधको पहुँचताहै ३७ ॥

अभि०—जिस किसी (जानपद) अर्थात् अपने देशनिवासीकाधन चोरों या वटमारों करके हरागया या लुटगयाहो उसधनको राजा चोरों या वटमारोंको जीतकर उसी जानपदकोदेवै जिसकाहो (हि) क्योंकि जो राजा ऐसा नहींकरै तौ उसका अपराधी होताहै कि जिसकाधन चोरोंने हराहो ३७ ॥

अभि०—(अददद्विसमाप्नोति किल्बिषंस्यतस्यतत्) इस उत्तरार्द्धका द्वितीयभाव यहभीहै कि यदि राजा चोरोंसे धनछीनलावे पर उसको नहींदेवै जिसका हरागयातब न देताहुआ दोनोंका किल्बिषभागीहोताहै अर्थात् (यस्य) इसपदके आशयसेजिसका हरागया तिसका और (तस्य) इसपदके आशयसे चोरकाभी और चोरकिल्बिषभागी होना यहवात कि जो अपराध चोरको धनके हरनेसे हुआथा वहीअपराध राजाको भी लगा अर्थात् राजा आप चोरठहरा—तथाचमनुः (दातव्यंसर्वेषांभ्योराज्ञाचोरैर्हंतं धनम् । राजातदुपयुजानश्चौरस्याप्नोतिकिल्बिषम्) अर्थात्—चोरोंकरके हराहुआ धन

जातिभेदके विचार, विना सभी वर्णोंको राजाकरके दातव्यहै क्योंकि यदि राजा चोर से छीनकर उसधनको आप भोगताहै तब चोरवत् अपराधी आपहोताहै-और यदि राजा चोरोंकरके हरेहुये धनके छीनलानेमें उपेक्षाकरताहै तब केवल उसीजानपदका अपराधीहोताहै जिसकाधनहराजाय-कदाचित् राजा चोरोंसे छीनलानेमें यत्नकरता हुआभी धनको न लासकै तब उतनाधनअपनेकोशमेंसेदेवै जितनाहरागयाहो-तथाच गौतमः(चौरहतमवजित्ययथास्थानंगमयेत् कोशाद्वादद्यात्)अर्थात्-चोरोंका हराहुआ धनछीनकर यथा स्थानतक पहुँचावै किंतु जिसकाहो तिसको परावृत्तकरदेवै अथवा अपनेकोशमेंसे धनकेतुल्य रुपयेदेवै-कृष्णद्वैपायनकाभी यहीकथनहै-यथा(प्रत्याहर्तुन शक्तस्तु धनं चौरहतं यदि । स्वकोशात् द्विदेयं स्यादशक्तेन महीक्षिता) अर्थात्-यदि राजा चोरोंका हराहुआ धनछीनलानेमें लाचारहो तो असमर्थ राजाको अपनेकोशमेंसे उत-नाधनदेनाहोगा ३७ यहाँतक साधारणरूप और असाधारणरूप व्यवहार-मातृका ओंकावर्ण न होचुका-अर्थात्-(मुक्रद्मातृकी तमहीदग्राम और खास ऊपर, वयान हुई)-अब आगे ऋणादानपदका वर्णनहोगा जो अष्टदश भौतिके व्यवहार पादोंमें पहला ऋणादानपदकहलाताहै जिसको भाषांतरसे (कजें दस्तगदी) का मुक्रद्मा कहतेहैं-यह ऋणादानपदका प्रकरण नीचे अड़तीस ३८ के श्लोकसे लेकर ६६ के श्लोक पर्यंत सातपरिच्छेदमें उन तीसश्लोकोंसे कहाजायगा इसके बहुतबड़ेहोनेका यहकारणहै कि इसप्रकरणमें और भी अनेकवार्ता मिश्रितहैं कि जिनका भिन्नहोना योग्यथा-वरन-केवल हथउधारे ऋणमात्रकाचर्चा तो सिर्फ ५२ के श्लोकतकहोगा पुनि उससे आगे ५८ के श्लोकतक ऋणके संबंधहेतुसे प्राप्तिभाव्य नाम ज्ञमानतका वर्णनहै पुनि उससे आगे ६६ के श्लोकतक (भाषि) नामगिरवीरकखेहुयेका वर्णनहो-गा यद्यपि प्रकार उसका भिन्नहै तथापि उसकोभी एकप्रकारकाऋण मानिकर ऋणा-दानके प्रकरणमें मिश्रितकरलियाहै-परंतु-मर्वादापरिपाटीमें परिच्छेद सबके भिन्न २हैं बल्कि सुगमताकेलिये एक ऋणकेभी ४ परिच्छेदकियेहैं ३७ ॥

अथ ऋणादानसंबंधे वृद्धिविभागविशेषको नामचतुर्विंशतितमः परिच्छेदः २४ ॥

इस चौबीसवपरिच्छेदमें वह व्यवस्थायानीजायगी कि इतने ऋणपर इतनाव्याज अमुकामुकीतीससे वृद्धिहोती और अमुकामुक द्रव्योंपर वृद्धिनहींहोतीहै ॥

प्राप्तिभागो वृद्धिः स्यान्मासि मासिसंबंधके । वर्णक्रमान्छतं द्वित्रिचतुःपंचकमन्यथा ३८ ॥

पक्ष०-बंधकसहित धनपर मास मासमें अस्सीका भाग वृद्धिहोवै-अन्यथा-वर्णक्रम से सेकरापीछे दो तीन चार पांचभागतक ३८ ॥

गणि०-बंधक वह वस्तुहोती है जो ऋणी अपने विश्वास के निमित्त से धनी पास गहने रखदेता है इसको (भाषि) भी कहते हैं-जहां बन्धक वस्तु लेकर किसी

को ऋण दियाजाय तब उसके व्याज में ( अशीतिभाग ) अर्थात् ११) सैकरा वृद्धि प्रतिमास लेनी चाहिये यह धर्म के अनुसारहै किंतु इससे अधिक नहीं और इसमें जाति भेदकी चर्चानहीं-अन्यथा यदि बन्धक वस्तुके विनाही ऋणदेना हो तब जाति भेदसे वर्णक्रमके अनुसार लेवै अर्थात् यदि ऋणी पुरुष ब्राह्मणहो तो २) सैकरा वृद्धि क्षत्रियहो तो ३) सैकरा वैश्यहो तो ४) सैकरा शूद्रहो तो ५) सैकरा वृद्धि प्रतिमास लेनी चाहिये-परन्तु इसका सिद्धांत यहनहींहै कि निर्विकल्प इतनाही व्याज वर्णक्रमसे अवश्य लेना चाहिये किंतु यह परम अवधि कहींहै कि इससे अधिक किसी दशामेंभी न लेना चाहिये और परम अवधिका यह आशयहै कि न्यून वृद्धिलेनेमें यहांतक स्वाधीनताहै कि चाहै शूद्रसेभी केवल १) सैकरालेवै पर अधिक लेनेकी अपेक्षा में ५) सैकरा के हिसाबसे विशेष कर्पादिकाभी न लेवै सो यह पांच रुपये सैकराके हिसाबसे लेनाभी केवल किसी २ दशामें संभवहै दृष्टांत जैसे दोचार या दशवीस रुपयेतक थोड़ाही ऋणदेनाहो और उसथोड़े ऋणकेलेने से ऋणीको अपने किसी व्यापारद्वारा अधिकलाभ होनाभी संभवहो-अथवा-लाभहोनासंभवनहीं पर किसी ऐसी कठिनदशामें ऋण दियाजाय कि जिस ऋणीको उसवक्त कोई भी नहींदेता परन्तु यदि ऋणभी ऐसी दशामें केवल दश रुपयेके भीतरहो अन्यथा यदि सौ दोसौ रुपयेके लेनदेनमें ऐसा व्याज लियाजाय या उसके लाभकी संभवता विना केवल बीस रुपयेपरभी ऐसा व्याज लियाजाय तो फिर शूद्र क्योंकर धरती पर निवास करसक्ताहै और वह व्याजभी लेनेवाले धनीको क्योंकर धर्म्या वृद्धिमें गिनती होसक्ताहै-जैसे यहशूद्रकी व्यवस्था कहींगई ऐसही वैश्य और क्षत्रिय और ब्राह्मणकी भी अपने अपने नियमानुसार समुभलेनी ३८ ॥

अधि०-संज्ञा भेदसे (ऋणी) को अधमर्ण और धनीको उत्तमर्ण भी कहते हैं-यहां पर ( ऋणादान ) अर्थात् ऋणका लेना जिसका नामहै वह ऋणादान सात विधिका होताहै-सातवें से पांच लक्षण (अधमर्ण) की अपेक्षा और दो लक्षण (उत्तमर्ण) की अपेक्षामें होते हैं-उत्तमर्ण के दो लक्षण यह कि १ इसविधि से ऋणदेना चाहिये-२ इसविधिसे फिर लेनाचाहिये-अधमर्णकी अपेक्षामें पांचविधि यह कि एकतो १ ऐसा ऋणहो तो उद्धार करदेना चाहिये-२ ऐसाहो तो उद्धार नहीं करना-३ अमुक अधिकारी पर उद्धार करना उचित है-४ ऐसे समयपर उद्धार करना उचित-५ इसरीतिसे उद्धार करना उचितहै-यह बातों नारदने स्पष्टभावसे कहीहैं-यथा ( ऋणदेयमदेयचये नयत्रयथाचतत् । दानग्रहणधर्माश्च ऋणादानमितस्मृतम् ) अर्थात्-यह ऋणदेयहै १-यह अदेय है २-जिस अधिकारी करके देयहै ३-जिस समयपर देयहै ४-जिसप्रकारसे देय है ५-इन पांचवातों की मर्यादें ऋणीसे सम्बन्ध रखती हैं-तथैव-ऋणीलोगों को

ऋणकादेना १ और फिर उनसे लौटकर लेना २ इनवातों मध्ये जोजो धर्म कहे हैं सो सब धनीसे संबंधितहैं सातों लक्षण मिलकर इसको ऋणादान कहते हैं-इनसात लक्षणोंमें से पहले दानविधि उत्तमर्णकी अपेक्षामें इसी ३८ के श्लोकद्वारा ऊपर कर्हागई-दानविधि इसलिये पहले कर्हागई कि सबसेपहले ऋणादेनेकाही काम पर-ताह किन्तु और बातें इससे पीछेहोती हैं इसलिये उनका चर्चापीछे यथाक्रमसेहोगा- (यहांपर व्याजसूदको (वृद्धि) कहते हैं-और-मूल धनको संज्ञाभेदसे (पण) भी कहते हैं) वृद्धिभी अनेक प्रकारकी होतीहै और उन प्रकारोंके हेतुसे उसके संज्ञाभेद भी अनेक होजाते हैं उनके लक्षण और नामभी अथोक्त श्लोकोंसे कहते हैं-यथा (वृद्धे वृद्धिश्चक्रवृद्धिःप्रतिमासंतुकालिकाइच्छाकृताकारितास्यात्कायिकाकायकर्मणा॥ इयंच वृद्धिर्मासिमासिगृह्यतेइतिकालिका) अर्थात्-जो वृद्धिपर वृद्धिलीजाय वह चक्रवृद्धि कहलातीहै यह चक्रवृद्धि उसीदशामें होतीहै कि जबऋणीसे चढ़ाहुआ व्याज नहीं दियाजाय और वह व्याजपर व्याजदेना स्वीकारकरे-जहां प्रतिमास वृद्धिदेनी ठहरी हो और अपने कालपरउच्चार होतीरहे वह (कालिकावृद्धि) कहलाती है-जहां ऋणी को इच्छासे नियमोंसेभी अधिकव्याजलेना ठहरै वह (कारितावृद्धि)कहलातीहै-जहां कायाके कर्मद्वारा वृद्धिलेनी ठहरै वह (कायिकावृद्धि)कहलाती है-उत्तरोक्त दोनों कारिता और कायिका वृद्धिभी कालिकाकहलाती हैं इस लिये कि यहभी प्रतिमास उच्चार होतीहैं-यदि कोई वृद्धिमास और दिवसोंके हिसाब से भागलगाकर रोजीना कीरीतिसे नित्यंप्रति उच्चार होतीरहे वह नित्यकालिक होजातीहै-इनमें से कायिका वृद्धिका कुछ औरभी लक्षण विशेषहै-यथा(कायाविरोधिनीशठवत्पणपादादिकायिका) अर्थात्-मूलधनकी (काया)नाम स्वरूप तिसके अविरोधपूर्वक (शश्वत्) निरंतर श-तधा वर्षांतक मूलधनका स्वरूप नाश नहींहोवे और (पण) जोमूलधन उसनेलिया हो तिसका चतुर्धाश यद्वा अर्द्धांश प्रतिवर्ष या छमाही पीछेजैसाठहराहो वृद्धिहोती रहे सो (कायिकावृद्धि) कहलातीहै यह नारदजी का कथन है और लोक में भी-यह वृद्धिवहुधा धान्यादि पदार्थोंपर सवाये ज्योदेकी रीतिसे प्रसिद्धहै-इसी कायिका नाम वृद्धिकालक्षण कायाके कर्मद्वारा जो ऊपर कहाथा तिसका आशय व्यासजीने स्पष्ट कहाहै-यथा(दोह्यवाहकर्मयुक्ताकायिकासमुदाहृता)अर्थात्-जहांव्याज वृद्धिके बदले गऊआदिका दोहन कर्मकायासेठहराहो या बेल गाड़ीआदिसे कोईयोक वाहनकर देना आदि किंतु कायासंबंधी परिश्रमसे कोईकाम ठहराहो सोभी(कायिका)कहलाती है-यहमभी वृद्धालोकमेंप्रसिद्धहै-और कारितावृद्धि यद्यपि परमावधि आदिपरिमाणों से अधिकभी ठहरीहो तथापि वह अधर्म्या नहीं किंतु उसकाभी उच्चारहोना कात्या-यन ऋषिने उचित कहाहै-यथा(ऋणिकेनतुयावृद्धिरधिकासंप्रकीर्तिता । आपत्काल

कृतानित्यं दातव्या सा तु कारिता) अर्थात्-यदि आपत्कालके हेतुसे ऋणीने जो दण्ड अधिक देनी कहीहो वह आपत्कालकी ठहरीहुई दण्डिसदांही उच्चारकरने योग्य है और कारिता उसका नाम होताहै-(सर्वनिर्णयसारेमहानिर्वाणतंत्रेपिसदाशिवः - ऋणे कृपौ च वाणिज्ये तथा सर्वेषु कर्मसु । यद्यदंगीकृतं तैस्तत्कार्यधर्मसंमतम्) अर्थात्- सर्वनिर्णयसार महानिर्वाण तंत्रमेंभी सदाशिवजीने साधारण सभी व्यवहारोंकी अपेक्षा से यह प्रमाण उच्चारण कियाहै कि-ऋणसंबंधी कामोंमें और खेतीपातीमें और वाणिज्य व्यापार के कामों में तथैव सभी संसारी कामों में मनुष्यों ने धर्मसंमत के अनुसार जो जो अंगीकार कियाहो सो सब करणीयहै-अर्थात् यदि करनेका अधिकारी अपने अंगीकारसे नकारखींचे तब राजाउरसे न्याययद्वा दंडनीतिद्वारा संसिद्धिकरवावे ३८ ॥ अब गृहीता पुरुषकी विशेषतापूर्वक दण्डमें प्रकारांतर कहते हैं ॥

(१) कांतारगास्तु दशकं तामुद्रां विंशकं शतम् । दद्यात्स्वकृतां दण्डिसर्वेषां गुजातिषु ३९ ॥

अथ ०-कांतारगमन करनेवाले दश और समुद्र गमन करनेवाले बीस रुपया सैकरा यद्वा-अपनी करीहुई दण्डिसभी सबजातोंमें देवें ३९ ॥

अभि०- कांतारमें गमन करनेवाले अर्थात् वनिजारे आदि जो अधिकलाभ की अपेक्षासे ऋणलेकर मालकी भर्तीकरें और प्राणधन विनाशहोजानेकी शंकावाले स्थान (कांतार) नाम गहन वनमें लेजायें वे प्रतिमास दशरुपया सैकराकी दण्ड देवें और (समुद्रा) अर्थात् जो समुद्रोंके जलमार्गसे जहाजों आदिकेद्वारा माल भरें वे अपने धनीको प्रतिमास बीसरुपया सैकरा व्याज देवें क्योंकि समुद्रमें कांतारकी अपेक्षा अधिक शंका होतीहै न जानें धनी मूलधनसेभी हाथ धोवें ठे इसलिये यह धर्म्या दण्ड है अधर्म्या नहीं (और) वे ऐसे शंकित स्थानोंके लेजानेवालेभी यही शोचि कर लेजाते हैं कि या तो मूलधनसे दशगुणलाभ करलावेंगे या अपनेप्राण और धनीका धन खोवेंगे यहपूर्वाद्दका आशय हुआ-अब उत्तराद्द मूलश्लोक से (कारिता) नाम दण्डिकी अपेक्षासे एक साधारण मर्यादा कहते हैं कि-यद्वा पवाक्त किसी नियमसे कुछ काम नहीं किंतु सभी ब्राह्मण आदि वर्ण जो अधमर्ण बनें चाहें किसी जातिका उत्तमर्णहो और चाहें तहांलेजावें अपनी २ स्वीकार करी दण्डिदेवें अर्थात् सबजातें सब जातोंसे वहांव्याज लेसक्तीहैं जो ऋणलेतेसमय परस्परदोनोंकी दृष्ट्यासे ठहरा और ऋणी ने स्वीकार कियाहो चाहे बंधक वस्तुधरिके लियाहो चाहे विना बंधक इसका नियम नहीं तथापि यह सिद्धांत है कि वह स्वीकारताभी न्यायके अनुकूल संभवहो ३९ ॥

अभि०-पूर्वाद्द मूल श्लोकसे जो कुछ आशय गृहीताकी अपेक्षामें कहागया वही शिक्षा दातापरभी कहीहै-यथा(कांतारगेभ्यो दशकं तामुद्रां विंशकं शतम्) अर्थात्-कांता-

रगोंको दशरूपया सैकरा और सामुद्रोंको बीसरूपया सैकरा की मासिक मितिसे ऋण देवै-कारण इसका वही है कि यातों छेमहीना पीछे सौके दोसौबीस लौटिआवेंगे या मूल सौसे भी हाथ धोवेंगे-किसीदशामें बद्धिबिना ठहरीहुई भी होती है-तथाच नारदः (नृद्धिः प्रीतिदत्तानां स्यादनाकारिताकचित् । अनाकारितमप्यूर्ध्ववत्सराद्धिवर्द्धते) अर्थात्-(प्रीतिदत्त) जिनको केवल प्रीतिसे ऋणबिना व्याजूदियाहो उनकी बद्धिबद्धि नहीं होती किंतु नहीं ठहरती पर कहीं बिना ठहरीहुई भी बद्धिहोसकी है उसका यह नियम है कि ठहरबिना छेमासके उपरांत वह धन बढ़ता है किंतु पड़मासतक प्रीतिके हेतुसे व्याजनहीं लिया जासक्ता उपरांत जो धनीकी इच्छाहो तो उससे भी लेसका है परंतु ऐसीदशाकी अपेक्षामें उन्हीं नियमोंके तुल्य बद्धिहोसकी है जो पहले कहेगये अर्थात् उनसे विशेष नहीं-यदि कोई प्रीतिआदिकी रीतिसे मगैतू द्रव्य लेकर देशांतरको चलाजाय उसके लिये कात्यायनजीने नियम किया है-यथा (यो याचितकमादाय तमदत्त्वादिशं ब्रजेत् । ऊर्ध्वसंवत्सरात्तस्य तद्धनं नृद्धिमाप्नुयात्) अर्थात् जो कोई (याचितक) नाम मगैतू धन लेकर उसको बिनादिये किसीदिशा देशांतरको चलाजाय और वहां उसपर ठहरी नहीं थी तब ऐसीदशामें वह धन उसके ऊपर संवत्सरके उपरांत बद्धिको पहुँचे-और वृद्धि पूर्वोक्त यथाचित नियमोंके अनुसार समुझनी यदि कोई मगैतू धन लेकर तगादा होनेपर भी बिनादिये विदेशको चलाजाय उसके लिये भी कात्यायनजीने कहा है-यथा (कृत्योद्धारमदत्त्वा यो याचितस्तु दिशं ब्रजेत् । ऊर्ध्वमासत्रयात्तस्य तद्धनं नृद्धिमाप्नुयात्)॥ अर्थात् जो कोई किसीसे कुछ लेकर और तकाजाय होनेपर भी बिनादिये विदेश चला जाय तो चलेजानेसे तीनमासके उपरांत वह धन वृद्धिको पहुँचे यदि कोई बिना व्याज याचितक धन लेकर निजदेशमें बैठाहुआ माँगनेपर भी नहीं देवे तब राजा उसपर माँगने अर्थात् तगादा होने के समयके लेकर वृद्धिभी दिलावे-तथाच (स्वदेशोऽपि रिथ तोयस्तु न दद्यात् याचितः कचित् । तंततोऽकारितां नृद्धिमानिच्छंतं च दापयेत्) अर्थात्-यदि कोई अपने देशमें बैठाहुआ भी याचितक धन माँगनेपर भी कभी न देवे तब उसदेने की अनिच्छा करतेहुये पर पूर्वोक्त नियमोंके अनुसार बिना ठहरीहुई भी वृद्धि राजा दिलवावे-इस बिना ठहरी वृद्धिकी अपेक्षामें कुछ अपवाद भी अब कहते हैं इसलिये कि सर्वत्रही ऐसा नहीं होसक्ता-यथा (पण्यमूल्यभूतिन्यासो देहो यदच प्रकल्पितः । यथा दानाक्षिपणवर्द्धते नाविबक्षिताः) अर्थात् (पण्यमूल्य) जो खरीदीहुई वस्तुकामोल किसी पर लेना हो या (भूति) जो नौकरी आदिका वेतन हो या (न्यास) जो किसी पर धरोहरका धन लेनाहो यद्वा किसीपर कुछ दंड कल्पित हुआ हो जिसके लेने में कुछ काल वृद्धि योग्य विलम्ब हुआहो यद्वा (वृषादान) जो देव पितर आदि नैमित्तिक शास्त्रोक्त दानोंसे भिन्न कोई निष्फल रूपदान देने कहाहो कि इतना द्रव्य देवोंगे

और कदाचित् उसमें वृद्धि होने योग्यकाल विलम्ब देनेमें होंगयाहो यद्वा (भक्षिकधन) जो द्यूतक्रीडामें हारा हुआ देनालेना हो यद्वा (पण) जो किसी बातपर शर्त नाम होइ बंदनेके हेतुसे देनालेनाहो तौ इतनेप्रकारके धन अविवक्षित नहीं बढ़ते अर्थात् यदि ऐसेधनों पर किसीने किसी आवश्यक हेतुसे वृद्धि देनी स्वीकार करी हो तौ यह जुदा बातहै किन्तु देनी चाहिये, अन्यथा बिनास्वीकारताके ऐसे धनोंपर कदाचित् भी वृद्धि नहीं होसकीहै चाहै कितनाही काल विलम्ब हुआहो यह (अपवाद)है ३६॥  
 'अथ नीचेके श्लोकमें द्रव्य विशेषके प्रयोगमें वृद्धि विशेषके लक्षण कहते हैं ॥

संततिस्तुपशुस्त्रीणारसस्याष्टगुणापरा । वस्त्रधान्यहिरण्यनाचतुष्विद्विगुणापरा ४० ॥

पक्ष०—पशुओं की स्त्रियोंकी संतति वृद्धि रसकी अठगुनी परावृद्धि वस्त्र धान्य हिरण्य इनकी यथा संख्य परावृद्धि चोगुनी तिगुनी द्विगुणी ४० ॥

अभि०—पशुजीवों की स्त्रियाँ गऊ भैंस आदि जिनका धनी उनके पोषणमें असमर्थ होकर उनकी पुष्टि और संतति की कामनासे किसी ऐसे अपने ऋणीको या अन्य किसीकी देवै जो उनका पोषण करसके यह प्रयोग दोनों की अपेक्षापूर्वक होताहै इसकी यह मर्यादाहै कि जो संतति उनके होती जायें सो धनीकी वृद्धि कहलातीहै और दुग्ध आदि जो कुछ हो वह सेवाकरनेवाले का भागहै (इसकथनसे यह बात पाई जातीहै कि वह मुख्यगऊ भैंस जबतक बच्चादेती जाय तबतक या जीवन अवधितक लौटिकर धनीको नहीं मिलें) परंतु यही नियम नहींहै किन्तु जैसा वर्त्तवा परस्पर दोनों के ठहराहो सो होसक्ताहै किन्तु यह मर्यादा इसलिये बाँधीगई कि जहाँ कोई नियमठहरे बिनादीगईहो या और किसी व्यक्तिकमकेहेतुसे भगड़ाउठे तहाँ कैसला उसका अंत्यदशापर इस नियमसे होसक्ताहै और यहवार्त्ता यद्यपि ऋणादान के प्रकरणमें होनेसे एकप्रकारका ऋण प्रतीतहोताहै पर इसको ऋणनहीं कहसके अर्थात् यहभी एकप्रकारका साभाहै क्योंकि बहुधा दुर्बलता आदि दशाओंमें एकही बेतके नियमसे आधासाभाठहरजाता है कि पोषणकिये पीछे जिससमय यह व्यावैगी या गाभिनहोजावैगी उसीसमय बच्चा और माता दोनोंका मूल्य निर्णीतहोकर आधामूल्य वह पुरुष दूसरेकोदेवै जो उसगऊका लेना स्वीकारकरे परंतु जब तक धनी उसका अर्ध मूल्यदेकरलेना राखना स्वीकारकरे तबतक पोषणकर्त्ता नहीं लेसक्ता इत्यादि और भी अनेकराँतें इस विषयकी प्रसिद्धिहैं और उसदशामें इस प्रयोगको ऋणकेही समान कहसकेहैं कि यदिपोषणकर्त्ता लौटिकर धनीको कुछ न देवै निपट पचानाचाहै और इसीहेतुसे विवाद इसमें खड़ाहो (यह एक चरणकाभाव कहागया) अब दूसरेपादसे लेकर चौथेतक वह व्यवस्था कथनहोगी कि जो कोई वस्तु रसादिक या धनादिक वृद्धिके निमित्तसे दीजाय और बहुतकालतक वृद्धि उससे न मिलसके



और मुख्य वस्तु उसके ऋणीपर वनीरहे तब किसवस्तुपर कितनीवृद्धि अंत्यपरि-  
माणतक होनीचाहिये-यथा(रसस्याष्टगुणापरा)अर्थात् तेल घृत आदिरसवस्तु जो  
तुलाद्वारा तौलकर किसीकोसवाये ड्यौदे आदि किसीवृद्धिके नियमसे दीहो और बहु-  
तकालतक वृद्धि उससे न मिलसकै तौ अपनेकियेहुये नियमकी वृद्धिके हिसावसे जोड़  
कर आठगुणसे अधिकनहींबढ़सकती अर्थात् जोरसादिके वस्तु एकमनभरदीहो आ-  
रुमनसे अधिकराजानहीं दिलासक्ता चाहैउसपर बारहमनहोगईहो-ऐसेही वस्त्रधातु  
हिरण्य इनकी यथाक्रमसे वृद्धि त्रैगुणीतिगुनी द्विगुणीसे अधिकनहींहोसकती अर्थात्  
यदि बीसगजकपड़ा किसीको किसी परिमाणकी वृद्धिसेदियाहो और वृद्धि उसकी न  
मिलनेकेहेतुसे बढ़तीर दोसौगजंतकहोगईहो परंतु चतुर्गुणके नियमानुसार ८० गज  
से अधिकनहींमिलसक्ता एवं धान्यादिक वस्तुकी परमावृद्धि तिगुनीतकहोसकतीहै-  
और-हिरण्य सोना चाँदी आदिकी वृद्धिदूनेसे अधिकनहींचलसकती और पशुस्त्रियों  
की जो सामान्य वृद्धि ऊपर कहचुकेहैं वही उनकीपेरावृद्धिभी (तु)शब्दके अभिप्राय  
से समझीचाहिये अर्थात् जो संतान उसकी उपस्थितहों अथवा संख्यामें जितनी  
होचुकीहों यथा संभव समयके अनुकूल वेही संतानें उसकी पेरावृद्धिके भी समयतक  
मिलसकतीहैं और कुंज नहीं ४० ॥

अधि-—यद्यपि याज्ञवल्क्यीय मतसे आठगुणी वृद्धिरसपरकहीगईपर वशिष्ठजीने  
तीनगुणसे अधिकनहींकही अर्थात् वशिष्ठजीनेभी योगेश्वरकेही समान, हिरण्यकी  
द्विगुणवृद्धि और धान्यकी त्रिगुणवृद्धिकही और धान्यकेहीसाथ रसभी समभलिये  
किंतु जैसे धान्यकी त्रिगुणवृद्धि तैसेही रसकीभी त्रिगुणवृद्धिहोसकतीहै और पुष्प  
मूलफल इत्यादि वस्तु आठगुणीतक बढ़तीहै यह वशिष्ठजीनेकहा-और-मनुने धान्य  
पुष्प मूलफल इत्यादि बीजोंकी वृद्धि पंचगुनी कहीन्यथा ( धान्येशदेवलवेवाह्येनाति  
कामति पंचतम) अर्थात्- (पान्य) जिसे नाज कहते हैं और (शद) नाम क्षेत्रफल इस  
में पुष्पमूल फलादिक सभी गिनतीमें आंगये तहां पुष्प कहनेसे कुसुमा आदि वस्तु  
जो सवाये ड्यौदे आदिकी वृद्धिपर देने योग्यहों समझी चाहिये मूल कहनेसे हरिद्रा  
शुंठी आदि समुझनी फल कहनेसे सुपारी आदि नानाभांतिके और आदि शब्दके  
योगसे इसप्रकारकी औरभी अनेक वस्तु समझलेनी और (लव) नाम गेड़की ऊन  
या चमरीकेश आदि अनेक वस्तु और (वाध्) नाम वाहत बैल घोड़ा आदि इनसभी  
बीजोंकी वृद्धि पांचगुणसे अधिक नहीं चलसकती यह मनुजीने कहा-मनु वशिष्ठ या-  
ज्ञवल्क्य इनके वाक्योंसे कईप्रकार इसमें पाये गये इनमें किसका प्रमाण अधिक इस  
अपेक्षामें यह नियमहै कि ऋणोंकी शक्ति और योग्यताके अनुसार यद्वाहुर्भिक्षादि  
कालके अनुसार जैसा संभवहो तैसीही व्यवस्था इनमेंसे अंगीकार करनी चाहिये-

सो यह परमावृद्धि की वार्ता भी उस दशा के निमित्त में कही है कि जब एक ही बार के या एक ही पुरुष के प्रयोग में दिया हुआ द्रव्य एक ही बार लिया जाय अन्यथा जब एक पुरुष को दिये हुये द्रव्य में उसके मर जाने या और किसी हेतु से उसके पुत्रादिक द्वितीय पुरुष के द्वारा वही प्रयोग फिर नये सिर से नियमित किया जाय यद्वा उसी पुरुष के द्वारा और एक ही अस्तु में दत्तो और गृहीता दोनों की परस्पर समिति से फिर नये सिर से प्रयोग नियमित किया जाय तब सुवर्णादि वस्तु द्विगुणी आदि जैसे उनके नियम ऊपर कहे गये तैसे परावृद्धि होने पर भी पूर्ववत् वृद्धि को पहुँचते हैं अर्थात् जो परस्पर दोनों की प्रसन्नता से यह नियम नये सिर से ठहरै कि यह सोना जो मूल धन से देना होगया तिसके द्विगुणत्व का लेना देना बूट जाय और मूल धन पर जैसे पहले से वृद्धि होती रही तैसे ही अब आगे को होती है और निरन्तर दीली जायें तो यह बात होसकी है अथवा दोनों की परस्पर प्रीति से यह बात जहाँ नये सिर से ठहरै कि यह सोना जो वृद्धि के उद्धारन होने से मूल धन से त्रिगुण हो चुका है परन्तु त्रिगुण लेने की मर्यादा नहीं इसलिये परावृद्धि के नियमानुसार द्विगुण देना मुझको स्वीकार है और आज से वह द्विगुणत्व भी मूल धन में सम भाजाय किंतु अब तक जैसे सोपर वृद्धि होती थी तैसे ही अब आगे को दो सोपर वृद्धि देनी मुझको स्वीकार और निरन्तर दिया करोंगा तो यह भी होसका है इस अपेक्षा में कहीं ऐसा भी होता है कि जब एक ही प्रयोग में जो कुछ वृद्धि देनी लेना ठहरी हो वह ठहरने के अनुसार प्रतिदिवस या प्रतिमास या प्रतिवर्ष उद्धार होती रही परन्तु कुछ अवधि पीछे वृद्धि देने लेने से रुक रही तब इस दशामें जो कुछ वृद्धि पहले मिल चुकी हो सो सब जोड़ कर और आगे की रुकी हुई वृद्धि भी उसी में जोड़ कर द्विगुणता को पहुँचें पीछे भी आगे को पूर्ववत् वृद्धि होती रहेगी अर्थात् इस दशामें परावृद्धि से आगे न बढ़ने का नियम नहीं रहसका किंतु न बढ़ने का नियम उसी दशा में होता है कि जब एक बार इकट्ठी वृद्धि ली जाय यहाँ आशय मनुके भी वचन से सिद्ध है यथा (कुसीदं वृद्धिं द्विगुण्यान्नायति सकृदाहता) अर्थात् व्याज की वृद्धि एक ही बार इकट्ठी लेने में मूल धन की द्विगुणता से आगे नहीं मिलसकी एक ही बार कहने से सिद्धांत यह कि जो प्रतिमास वृद्धि मिलती रही हो तो फिर चाहें तिगुनी चोगुनी तक भरी जाय इसमें कुछ नियम नहीं है गौतम ने भी यही कहा है यथा (चिरस्थाने द्विगुण्यप्रयोगांस्त्य) अर्थात् बहुत काल तक वृद्धि देने से रही आवै तो प्रयोग में दिये हुये मूल धन से द्विगुण्य लेना चाहिये (द्विगुण्य) अर्थात् जितना मूल धन दिया हो उतनी ही वृद्धि ली जाय किंतु उसमें अधिक नहीं (प्रयोगस्य) यह एक वचन का निर्देश करने से सिद्धांत यह दशाया कि यदि बार बार प्रयोगांतर होता जाय तो फिर दूने से अधिक लेना दोप नहीं ऐसे ही (चिरस्थान) यह बहुत काल का निर्देश करने से भी यही अभिप्राय दशाया है

कि यदि थोड़े २ कालमें क्रम २ से रुद्धि मिलती रही हो तौ फिर दुनेसे अधिक आजाना कुछ कुरीति नहीं है ४० उत्तमर्णके दो धर्मोंमें एक पहला धर्म अर्थात् (ऋणप्रयोग) नाम ऋणकादेना कि इस विधिसे ऋणदेना चाहिये सो सब यहाँतक मूलके तीन श्लोकों द्वारा वर्णन हो चुका-अब-दियेहुये धनकेलेनेकी विधि नीचेके परिच्छेदमें कहेंगे ॥

— अथ ऋणादानसंबंधे धनिकेन दत्तस्य धनस्यादानविधिविवेको नाम

पंचविंशतिमः परिच्छेदः २५ ॥

— इस पञ्चीसवें परिच्छेदमें बहव्यवस्था जानी जायगी कि धनी अपना दिया हुआ धन अधमर्णोंसे अमुकामुक प्रकारोंसे निकाले ॥

प्रपन्नतायन्नर्थनवाच्यो नृपतेर्भवेत् । साध्यमानो नृपंगच्छन् दोषाभ्यस्तद्वनम् ४१ ॥

पक्ष०—प्रपन्न अर्थको साधन करता हुआ नृपति का वाच्यनहोवे-साध्यमान राजा पास जाता हुआ दंड और वह धनभी दिलवाने योग्य है ४१ ॥

पक्षि०—(प्रपन्न) अर्थात् ऋणीकरकेठीक २ स्वीकार किया हुआ यद्वा गवाहों आदि से स्वीकार कराया हुआ सच्चा जो कुछ धनीका धन हो तिसको यदि धनीधर्मादि उपायों से साधन करे अर्थात् ऋणीसे अपना धन लेता मांगता हो तौ वह धनी राजाकरके बाच्य नहीं होता अर्थात् राजा उसको निषेधन करे-और-जोधर्मादि उपायों से (साध्यमान) अर्थात् याच्यमान ऋणी जिस्से प्रपन्न अर्थ धनीमांगता हो ऐसा ऋणी यदि राजा पास जाकर फिर यादी हो कि मुझको धनी पीड़ा देता है तौ उस ऋणीसे राजा दंड लेवे और धनीका धनभी यथाशक्ति अनुसार दिलवावे-यहाँपर साध्यमान या याच्यमान ऋणी राजा पास जावे तब राजाको नालिश सुने या सुनेमें बहवात ध्यान करनी चाहिये जो व्यवहाराध्यायके पाँचवें श्लोक में (स्मृत्याचारव्यपेतेन) इत्यादि मर्यादां कही हैं वह वार्त्ता यहाँपर दोनों भाँतिसे संभवित है ४१ ॥

पक्षि०—दिलाने मध्ये राजाके लिये यह प्रकारभी कहे हैं-यथा (राजा तु स्वामिनि विप्रं सांत्वेनैव प्रदापयेत् । देशाचारेण चान्यास्तु दुष्टात्संपीड्य दापयेत्) अर्थात्-धनीका धन विप्रके प्रतिकेवल (सांत्व) भावसे अर्थात् कांधोपशमनरूप प्रियवचनोसे दिलावे और यदि क्षत्रियादि और कोई ऋणी हो तौ उनसे वहाँके देशाचारकी रीतों अनुसार दिलवावे जहाँके वह निवासी हो और यदि ऋणी कोई दुष्ट हो जो संपन्न होनेपर भी देना नहीं चाहे तौ उसको पीडा देकर धनीका धन दिलावे-राजाके बिनाभी धनीको धर्मादि उपायोंसे अपना अर्थ लेना कहा और वे उपाय मनुने प्रदर्शित किये हैं-यथा-(धर्मेण व्यवहारेण ह्यलेनाचरितेन च । प्रयुक्तं साधयेदर्थं पंचमेन वलेन च) अर्थात्-ऋणीमें लगाया हुआ अपना धन इन उपायोंसे लेवे । क्तु प्रथम तौ धर्मसे ही लेवे १ (धर्म) से अर्थात् प्रीति युक्तादि मत्प्रवचनोसे- २ (व्यवहार) से अर्थात् थोड़ा थोड़ा किस्तीं द्वारा वा

लिखावट आदि मागोंसे जैसासंभवहो-३(छल)से अर्थात् उत्सवआदिके वहानेसेभूषण आदि कोईवस्तुमांगलाना और अपने लेनेमें दावराखना इत्यादिछलों से निकासना उस दशामें कि जब पूर्वोक्त दोरीतांसे न मिलसक्ताहो-४ (भांचरित) से अर्थात्नहाना खाना छोड़ उसके दरवाजे धन्नादेना आदि-५ (बल) से अर्थात् पांचवांउपाय प्रव-  
लताहै कि ऋणीको निगड़बंधन आदिसेअपना दियाहुआ प्रपन्न अर्थलेलेवै (प्रपन्न अर्थका साधनकरताहुआ राजाकरके बाच्यनहीं होता)इस कथनसे यह सिद्धांत है कि (अप्रतिपन्न) अर्थका साधन करें तौ वहधनीभी राजाकरके निवारणीय है-यहवार्त्ता कात्यायनजीने स्पष्टभावसे कहीहै-यथा-(पीडियेद्योधनीकंश्चिदृषिं कन्यायवादिनम् । तस्मादर्थोत्सर्हयेतत्समंचामुयाद्वमम्) अर्थात्-जोकोई धनी किसीयथार्थवादी ऋणी को पीड़ादेवै सो उसधनसेभी हीन कियाजावै कि जिसधन के लिये पीडादान किया और उसीधनकेसमान दंडराजाभी उसधनी से लेवै क्योंकि उसने अन्याय किया-  
(अपवाद)-पूर्वकालीन रीतों के अनुसार धर्मादि पांच उपायों से धनीको अपना धन ऋणीसे-निकालना कहा उनमें प्रथमके दो उपायोंवाली मर्यादें अद्यापि प्रदीप्तग्नि वत् प्रकाशमान हैं-परन्तु-अत्योक्त तीनउपायोंकीमर्यादें संप्रति नष्टाग्निसंज्ञक होकर लोप होगई अर्थात् अंगरेजी कानूनके आशयसे उनकेआचरण का अधिकार अब नहींहै यह अपवाद इसमें कहागया ४१ ॥ अब यह बात नीचे कहेंगे कि जब एक ऋणीकोअनेक धनीअपने२ धनकेलिये एकसाथ आकरधरें यद्वाराजद्वारमेंअभियुक्त करें तब राजा किस किसक्रमसे उन्हें दिलावै ॥

रहीतानुक्रमाद्वाप्योपनिनामधर्मणिकः । दत्वातुब्राह्मणायैवनृपतेस्तदनन्तरम् ४२ ॥

अक्ष०-ऋणीलेनेके अनुक्रम से दिलानेयोग्यहै धनीलोगोंको-ब्राह्मणकोही देकर तदनन्तर नृपतिका ४२ ॥

अभि०-जो सबधनी लोग एकहीजातिकेहों तौ जिसक्रमसे पहलेपीछे ऋणलिया हो उसीक्रमसे राजा पहलेवालेका पहले औरपीछेवालेका पीछे दिलवावै और जोक-  
ईजातिके धनीलोग हों तौ पहले ब्राह्मणका धन दिलवावै फिर क्षत्रियका इत्यादिक्रम से सबकासच्चा धन दिलवावै ४२ ॥ अब यहवात नीचेकहेंगे कि यदिराजा दिलवावे तौ दोनोंसे अपनाभाग इस प्रकारसे लेवै ॥

राज्ञाधर्मणिकोदाप्य-साधितादृशकंज्ञतमापंचकंचज्ञतंदाप्य प्राप्तायौदुत्तमर्णिक ४३ ॥

अक्ष०-राजाकरके ऋणीदिलानेयोग्यहै साधितकिये धनसे दशरुपयासैंकरा-पांच रुपया सैंकरा देनेयोग्यहै धनी जिसने धनपाया ४३ ॥

अभि०-जिसदशामें उत्तमर्ण अर्थात् धनी दुर्बलहो जो ४१ श्लोकमें कहेहुये उपा-  
योंसे अपना प्रतिपन्न धन न पासके और नालिशद्वारा ऋणीको अभियुक्त करे और

राजा उसधनका साधनकरवावै तबराजा उसधनके दशांशके तुल्यदंड ऋणीसेलेवे और धीसवांभाग धनीसे सरकारी नौकरोंकी श्रुतिरूपसे लेवै यहव्यवस्था प्रतिपन्न अर्थके साधनमें कहीगई-और अप्रतिपन्न अर्थकी अपेक्षामें जो कुछदंड विभागउचि-तहै सोदेखी दशवें परिच्छेद बारहवें श्लोकमें कहचुके हैं परन्तु वह व्यवस्था और अत्रोक्तभी धनवान् ऋणीकी अपेक्षामें समझनी ४३ ॥ अबनीचे निर्द्धन ऋणीकी अपेक्षामें कहेंगे ॥

हीनजातिपरिक्षीणमुणार्थकर्मकारयेत् । ब्राह्मणस्तुपरिक्षीणःशनैर्दाप्योयथोदयम् ४४ ॥

मस०—हीनजाति परिक्षीणसे ऋणिकेअर्थ कर्मकरवावे-ब्राह्मणपरिक्षीण होतौशनैः २ जैसा उदयहोता जाय देनेयोग्यहै ४४ ॥

मभि०—ब्राह्मणआदि उत्तमजातिका धनीजिसकाऋणी उससेहीनजाति क्षत्रिय आदिऐसा निर्द्धनहोजाय कि उसमेंऋण उद्धारकर देनेकी समर्थ शेष न हो तबउससेअप-ना ऋणनामक धननिवृत्त करिपानेके अर्थसेकाम करवावै जबतक ऋणउद्धार होना संभवहो परञ्च वहीकाम जो ऋणीकीजातिमें करनायोग्यहो अथवा जिसकामको वह करना जानता और करसक्ताहो अर्थात् जिसकामसे उसनेअपनी आजीवनवृत्ति प-हलेकरी हो या करनेका औचित्यरखता हो सोकाम उससे लेवै और ऐसेप्रकारसे कि जिस्सेउसके कुटुंबमें कोईसाविरोध इसहेतुसे न उत्पन्नहो-और यदिऋणी ब्राह्मणहो तोवह (परिक्षीण) अर्थात् निर्द्धनहोनेपर भी कामकरनेयोग्य नहीं पर धीरे-रथथाक्रमसे उसका भाग्योदय होताजाय तैसेही ऋणभीथोड़ा २ उद्धारकरने योग्य है-इसवार्तामें हीनजातिके कथनसे समजातिका भी उपलक्षण स्वीकारहै अर्थात् जब ऋणी और धनीदोनों एकहीवर्णके हों तौभी यथोचित कर्मका करना करवाना संभवहै-और उत्त-रार्द्ध मूलश्लोक में निर्द्धनब्राह्मण केवलकहा सोभीश्रेष्ठ जातिका उपलक्षणहै इसलिये क्षत्रियादि ऋणीभी परिक्षीण होनेपर वेद्यादि अपनेधनी को उसीरीतिसे देसक्ता है जैसा ब्राह्मणकी अपेक्षासे कहाहै कि ( शनैर्दाप्योयथोदयम् ) ४४ ॥

मभि०—हीन और समजातिको कर्मकरना और श्रेष्ठजातिको मथाक्रमसे भाग्यो-दयके अनुसार उद्धारकरना यही मनुजीने स्पष्टभावसे कहा है-यथा(कर्मणापिसमंकुं योद्धनिकेनाधर्माणः। समोऽपकृष्टजातिश्च दद्याच्छ्रेयास्तुतच्छनैः ) अर्थात्-मनुनेऋणी कोशिक्षादेकर यहकहाहै कि ऋणीचाहै धनीका समजाती या हीनजाती हो वहधनी साधकमें कनेसेभी अपनाऋणउद्धार करिके समता अर्थात् निर्मलताप्राप्तकरे और जो ऋणी अपने धनीसे श्रेष्ठवर्ण होतो उसधनको वहशनैः २ यथाभाग्योदयके अनुसार देताहै ४४ ॥ अबनीचे वह व्यवस्था कहेंगे कि जब देतेहुये भी धनी अपना धन व्याज बढ़ने के लालचसे न लेवै ॥

१ दीयमानं नृणां त्रिप्रयुक्तं स्वकंधनम् । मध्यस्थस्थापितं चेत्स्याद्वर्द्धते न ततः परम् ४५ ॥

भक्ष०—प्रयुक्त कियेहुये दीयमान अपने धनको नहीं लेता है उसमें जो मध्यस्थ स्थापित कियो होतौ उसदिनसे पीछे व्याजनहीं बढ़ता है ४५ ॥

अभि०—ऋणीको दियेहुये धनमेंसे जबकुछ ऋणी देने लगे और धनी उसको व्याज बढ़नेके लालच या और किसी हेतुसे देतेहुये भी न लेवै और उसदशामें ऋणी किसी विश्वासपात्र मध्यस्थके हाथमें सौंपदेवै तौ फिर उस दिनसे उतने धनपर व्याज नहीं मिलसक्ता और जो पीछे उसी स्थापित किये धनको धनी मांगे और वह ऋणी फिर न देवै तौ पूर्ववत् यदि भी होती रहैगी ४५ ॥ यहां तक उत्तमर्णके दोनों धर्म अर्थात् ऋणका देना और निकालना भी कहा गया कि इन प्रकारोंसे निकालै-अवनीचेके परिच्छेदमें अधमर्णके पांचों लक्षण कहे जायेंगे तिनमें पहले वह व्यवस्था कहते हैं कि उद्धार करने योग्य जो ऋण है सो कब और किसको उद्धार करना चाहिये ४५ ॥

अथ ऋणादानसम्बन्धेऽधमर्णैर्गृहीतस्य ऋणस्योद्धारणविधिविवेको नाम पर्वविंशतिमः परिच्छेदः ।

(२६) इस द्वितीयसे परिच्छेदमें ऋणीके वह पांच अधिकार जाने जायेंगे कि ऐसा ऋण होतौ अवश्य उद्धार करना १ ऐसा होतौ नहीं देना २ अमुक पुरुषपर देनेका भार है ३ अमुक समय पर देना उचित है ४ अमुक रीतिसे देना चाहिये ५ ॥

अविभक्तैः कुटुम्बार्थं यद्दणतत्कृतं भवेत् । दयुस्तद्विक्थिनः श्रेते प्रोपिते वा कुटुम्बिनि ४६ ॥

भक्ष०—अविभक्तों करके कुटुम्बके अर्थ जो ऋण किया गया वह कुटुम्बी काही कि या होवै उस कुटुम्बीके प्रेत या प्रोपित होजानेमें भी उसके रिक्थी देवें ४६ ॥

अभि०—जिस घरमें अविभक्त नाम साभे मिलेमें रहतेहुये मनुष्योंने कुटुम्बके पोषण केलिये जो कुछ ऋण चाहें कई मनुष्योंने मिलकर लिया हो चाहें भिन्न २ कोई लाया हो वह सर्व ऋण उस घरके कुटुम्बी काही किया कहताता है क्योंकि यह औचित्य उसीपर था कि वह ऋण लाकर पालन करता इसलिये उसकी अनुपस्थिति या और किसी उचित हेतुसे यदि कोई रिक्थी कुटुम्बीके औचित्यका साधन कर लाया तौ वह कुटुम्बीकेही नाम ऋण कहलाता और उसीको उद्धार करना योग्य है-यदि कुटुम्बी मरजाय अथवा बहुतकालतक विदेशस्थ होजाय तौ उसके वे सभी रिक्थी मिल कर देवें जो खानपान में साभे थे और उसके मरे पीछे रिक्थ भाग लेनेके साभे होंगे यह देय ऋणकी व्यवस्था कही ४६ ॥ अब अद्वैत ऋणकी व्यवस्था नीचे कहेंगे ४६ ॥

न यो विपतिपुत्रान्यां पुत्रेण कृतं पिता । दद्याद्वै कुटुम्बार्थं पिता स्त्रीकृतं तथा ४७ ॥

भक्ष०—पति पुत्र दोनोंका किया योपित न देवे पुत्रका किया पिता नहीं तथा स्त्रीका किया पति नहीं देवै-कुटुम्बार्थ कियेहुयेसे विना ४७ ॥

अभि०—पतिने जो ऋण किया हो उसकी (योपित) नाम भार्यापर उद्धार करनेकी

योग्यता नहीं है एवं पुत्रने जो ऋण कियाहो उसकी ( पोषित ) नाम मातापर उद्धार करनेका औचित्य नहीं एवं पुत्रने ऋण कियाहोतौ पितापर उद्धार करनेका औचित्य नहीं एवं स्त्रीके कियेहुये ऋण उद्धार करनेकी योग्यता उसकेपति पर नहींहै किंतु जिसने लियाहो वही अपने आपदे-परन्तु-इस मर्यादामें थी इतनायह (अपवाद) विशेष है कि सभी ऋण ऐसे नहीं होसके जो किसीकाकिया कोई उद्धार न करे किन्तु कुटुंब के अर्थकियेहुये ऋणके सिवाय जो आत्मीय प्रकारसे लियाहो तिसकी यह व्यवस्था है-अन्यथा जो कुटुम्ब पोषणके निमित्तसे ऋण हो वह चाहें जिसकिसीने किया हो घरके कुटुम्बीपर उद्धारकरना उसका उचितहै यदि कुटुम्बीका अभाव होजाय तौ उस के दाय हरनेवाले देंवें इस अपवादका स्वरूप पूर्वोक्त ४६ के श्लोकमें उत्पन्नहो चुका था उसीकी दृढ़ता यहांपर करीगई कि उस दशामें सबका किया ऋणसब कोई देनेका अधिकारीहै कि जो कोई ऋणकर्ताका मुख्य स्वामी यद्वा मुख्य अधिकारीहो ४७ ॥

अधि०—यह भी विदित हो कि यद्यपि यहांपर ( परन्तु ) इत्यादि स्लेकर अपवाद के नामसे आशय समुभाया गया तथापि यह अपवादका रूप नहीं है किंतु विधि और निषेधकारूपहै अर्थात् इस आशय द्वारा देय ऋणकी विधि और अदेय ऋण का निषेधदर्शायाहै और (नपतिःस्त्रीकृतंतथा) इस चौथे चरणकी अपेक्षामें जो कुछ अपवाद यथार्थ भावसे उचितहै सोयहांसे तीसरे मूलवाक्यमें अर्थात् ४९ के श्लोकमें कहेंगे-और-इसी-४७ के मूलश्लोक पहले चरणमें यह जो कहा कि पतिका ऋणभा-या नहीं देंवें तिसका अपवाद पंचाशके श्लोक मूलमें कहेंगे-इसी ४७ के श्लोकमें और सबके ऋणोंका निषेध भिन्न २ किया यहांतक कि पुत्रके ऋणको पिता नहींदेवें परन्तु यह निषेध नहीं किया कि पिताके ऋणको पुत्र नहीं देंवें इस्से प्रतीत हुआ कि पिताके कियेहुये ऋण का उद्धार करना पुत्रपर आवश्यक है और यथार्थ भावसे इस बातकी विधिभी आगे ५१ के श्लोकमें कहेंगे कि पिताका ऋण उद्धारकरना पुत्रपर आवश्यकहै तथापि सभी प्रकारके ऋण उद्धारकरना पुत्रपर आवश्यक नहीं इसलिये उस ५१ के श्लोकमें वक्ष्यमाण विधिका अपवाद पहलेसे पहलेही नीचे ४८ श्लोक में कहेदेते हैं ४७ ॥

सुराकामद्यत रुतंदंशुल्कावशिष्टम् । दद्यादानंतयैवेहपुत्रोदद्यान्नपैतृकम् ४८ ॥

अन्त०—सुरापान काम क्रीड़ा द्यूतक्रीड़ा से किया हुआ ऋण दण्ड और मूल्य का अवशेष तैसेही दद्यादान यह पैतृकऋण पुत्रनहींदेवें ४८ ॥

अभि०—पिताकेऋणोंका उद्धारकरना पुत्रपर और पुत्रके उपलक्षसे पोत्रोंपरभी आवश्यकहै तथापि इसप्रकारकेऋण जो पितापरहों तिनकी पुत्रनहींदेवें यहअपवाद कहतेहैं अर्थात् पिताने मद्यपानकरके जो ऋणकियाहो और कामक्रीड़ानाम स्त्रीसंबंधी

व्यसनकी अपेक्षासे जो ऋण किया हो और द्यूतनाम जुआ खेलकर हारा हो ऐसा देना अथवा जुआ की हार में किसी से ऋण लेकर दिया हो सो भी और पिता पर किसी अपराधमें राज्यसे दण्ड बोला गया हो उसमें देकर कुछ देना शेष रहा हो और (शुल्क वशिष्ट) अर्थात् पिताने कोई वस्तु खरीदी हो उसके मूल्य में से कुछ देना शेष रहा हो सो भी और (गृहदान) अर्थात् धूर्तवर्दीमल्ल आदि याचकों को पिताने जो कुछ मुखसे देना कहा हो और वह देने में रह गया हो सो भी इस व्यवहार मार्गमें पुत्र नहीं देवे यह मर्यादा है ४८ ॥

अधि०—जो कि दंड और शुल्क इन दोनों का अवशेष देने का निषेध किया इससे यह बात पार्श्वगई कि जो इनमें से देते देते शेष रहा हो सो न देवे परन्तु जो सभी देना रहा हो तो पुत्र पर उद्धार करना आवश्यक है सो नहीं क्योंकि इसमें उशाना की यह अग्रोक्तस्मृति समस्त का भी निषेध करती है—यथा (दंडं वा दण्डं शेषं वा शुल्कं तच्छेषमेव वा । न दातव्यं पुत्रेण यच्चन व्यवहारिकम्) अर्थात्—उशाने यह कहा है कि चाहै दण्ड नाम जुर्माने का संपूर्ण अंग यद्वा उसका कुछ शेष पिता को देना हो ऐसे ही शुल्क नाम खरीदी हुई वस्तु का संपूर्ण मूल्य यद्वा उसमें से कुछ अवशेष देना रहा हो सो पुत्र करके नहीं दातव्य है किन्तु पुत्र ऐसे ऋण को नहीं देवे और वह भी कि जो ऋण पुत्र के पिता पर व्यवहारिक नहीं अर्थात् जो व्यवहार मार्गसे देन लेने द्वारा पिता पर कुछ ऋण हो सो पुत्र को देना चाहिये क्योंकि वह व्यवहार जो है सो पुत्रादिकों के ही कल्याण हेतु से किया गया था और पिता के मरे पर भी उस व्यवहार के फल भागी पुत्र ही होते हैं (देखो) उशाने व्यवहारिक ऋण का उद्धार करना कल्पित करिके अव्यवहारिक ऋण के देने में स्पष्ट भावसे निषेध कर दिया तो अव्यवहारिक ऋण कहने से उन सभी ऋणों का निषेध हो गया जो मूलश्लोक में सुरा पान आदि से कहे हैं क्योंकि वे ऋण व्यवहारिक नहीं हैं—गौतम ने भी कहा है—यथा (मद्य शुल्क द्यूत काम दण्डाश्च पुत्रान् आवेह्युः) अर्थात् मद्य पान मूल्य द्यूत काम कृत दंड यह इतने ऋण पिता के किये हुए पुत्रों पर उद्धार करने योग्य नहीं—योगीश्वर ने दण्ड और शुल्क इन दोनों का अवशेष इसलिये कहा कि संपूर्ण की तो क्या चर्चा है कि कुछ थोड़ा भी अवशेष रहा हो सो भी पुत्र नहीं देवे—यद्यपि योगीश्वर और उशाना और गौतम इन सब के वाक्यों से खरीदी हुई वस्तु का शुल्क देने के लिये संपूर्ण और उसके अवशेष पर्यन्त का निषेध सामान्य भावसे है तथापि इस निषेध का यह सिद्धांत नहीं है कि दोरुपये या दशरुपये की खाने पहिरने वाली वस्तु बाजार से यदि पिता अभी हाल में पुत्रों के समस्त सञ्चरकों आराम के निमित्त से लाया और हाल ही पिता मर गया या विदेशवासी हो गया हो तो यह मूल्य भी न देवे किन्तु ऐसा मूल्य अवश्य भावसे पुत्रों पर देना उचित और शीघ्र देना उचित है—अर्थात्—वह निषेध ऐसी दशाओं पर आरूढ़ है कि यदि पिताने आत्मीय व्यसन रूप सोरुपों के हेतु से हाथी घोड़ा आदि या पीनसपाल की आदि किसी कालांतर में खरीदे हो और उन-



कामूल्यउसपर शेषचलाआताहो तो ऐसा मूल्य उनपुत्रोंपर देनेकाभारनहीं है कि जिन्होंने अधिकतासे कुछ पैतृक रिक्थन पायाहो किन्तु जिन्होंने अधिकतासे पिताका छोड़ाहुआ धनपायाहो उनकी सत्पात्रता यहीहै कि वे ऐसेमूल्यकोभी अपनेपिताकी दुष्क्रीति निवारणकरनेकेलिये यथाक्रमसे और यथा अवसरके अनुकूल उच्चारकरें- इसकेसिवाय-ऐसे शुल्कभी उच्चारकरने योग्यअवश्यहैं कि यदि पिताने किसीस्थावर इमारतमें ईंटचूना आदि या कोई अन्यकवाड़ लेलेकरलगाया और लगाते लगाते बीचहीमें मरगया और पुत्रसमर्थ संप्राप्त व्यवहारकालहै कि जिसके सम्मुख यहसब कामहुआ तो उन कवाड़ियोंके शुल्कदेने योग्यहैं अन्यथा वे उसइमारतके नामना-लिशकरसकेंहैं जिसमें उनकामाल आकरलगा-परन्तु-यदि पिता किसी अज्ञात दूर देशका निवासीहोजाय तो यहवातभी असंभवहै क्योंकिऐसीदशामें बीसवर्षोंतकपुत्रों पर ठेठऋणकाभी दावा कोईनहींकरसक्ता फिर यह तो मूल्यहै कि जिसकेदेनेकानिपट निपेय होचुकाहै-परन्तु-अर्घ्योक्त ऋषीश्वरोंके वाक्योंका सिद्धांत यहपरमहै कि अप्राप्त पैतृकरिक्थ पुत्रोंपर मूल्यकादावा कोई नहींकरसक्ताहै कि जैसे ऋणकादावा अप्राप्त पैतृकरिक्थोंपरभीकहा-वथादान की अपेक्षामें भी यह स्मृति प्रमाण है-यथा-(धूर्तर्थादि निमल्लेचकुत्रेद्येकित्वेशठे। चारचारणचौरिषुदत्तंभवतिनिष्फलम्) अर्थात्-(धूर्त) जो मायावाही(वैदी) वंदीजन वंशप्रशंसक आदि-(मल्ल) कुशतीवाज आदि वाहु युद्धकरने वाले(कुवैद्य) जो वैद्यक विद्यामें निपुण मति नहो(कितव) जो खल या वंचकहो(शठ) जड़ बुद्धि जिसको अपने विराने भले बुरेके विवेकमें अज्ञानताहो (चार वा चरण) जो नट आदि याचक वृत्ति वाले प्रसिद्ध हैं (चौर) जो चोरों वाली वृत्ति रखताहो जिसके च-रित्र बिना जाने कुछ देना कहा हो-इन धूर्त आदि सर्वांको जो कुछ मुखसे देना कहा हो धोखेसे या और किसी गूढ़हेतुसे सो वह दिया हुआ निष्फल होताहै अर्थात् दा-ताही जिसने देने कहाहो वह नदेवै तो दोषभागी नहीं फिर पुत्रादिक कहाँ और यदि इनको कहाहुआ अपनी जिज्ञा पूरी करने के निमित्त से देवे भी तौभी कुछफल सिद्धि नहीं किन्तु वथा दान इनको इसलिये कहते हैं कि स्मृतियों में कहेहुये देव पित्रादि निमित्तक नाना भांति के जो दान हैं तिनमें इनकी गिन्ती नहीं ४८ यह अपवाद जो ५१ के श्लोकमें कहागया यही अपवाद आगे ५० के श्लोकमें चौथे चरणके द्वारास्त्री पक्षपर भी सम्बंधितहै कि और कोई प्रकार का ऋण देने योग्यभार्या नहीं है ४८ ऊपर ४७ के श्लोकमें यह कहाथा कि भार्या का कियाहुआ ऋण पति नहीं देवे तिसका अपवाद नीचे ४९ के श्लोकमें कहते हैं-और उसी ४७ के श्लोक मेंयहभी कहाथा किपति का कियाहुआ ऋणभार्या नहीं देवे तिसका अपवाद आगे ५० के श्लोकमें कहेंगे ४८ ॥

गोपशौण्डिकशैलूषरजकव्याधयोपिताम् । ऋणदद्यात्पतिस्तालायस्मादवृत्तिस्तदाश्रया ४९ ॥

अक्ष०—गोप शौण्डिक शैलूष रजक व्याध इनकी स्त्रियोंका ऋण उनका पति देवै जिस्मे कि वृत्ति उनके आश्रयभूतहै ४९ ॥

अभि०—(गोप) गोपाल अहीर आदि(शौण्डिक) सुराकार जो मदिरा वनावै कलाल (शैलूष) नटजाती (रजक) रंगरेज और धोवी (व्याध) अहेडी चिडीमार जाती आदि इन जातोंकी स्त्रियों का किया हुआ ऋण उनके पति देवै क्योंकि उन स्त्रियोंके आधीन उनके घरकी आजीवनवृत्ति भी होतीहै- (वृत्ति उनके आधीन होतीहै) इस हेतु व्यप देश कथनसे यह भाव निश्चितहुआ कि और भी जो कोई जातें ऐसीहों कि जिनके घरकी आजीवन वृत्ति स्त्रियोंके भी आधीनहो वेभी अपनी भार्याके कियेहुये ऋणको उद्धारकरें ४९ ॥ ऊपर ४७ के श्लोकमें यह कहाथा कि पतिके ऋणको भार्या नही देवै तिसमें कुछ अपवाद भी नीचे ५० के श्लोकसे कहते हैं ४९ ॥

प्रतिपन्नस्त्रियादयंपत्यावाप्तहयत्कृतम् । स्वयंकृतं वापहणं नान्यस्त्रीदातुमर्हति ५० ॥

अक्ष०—प्रतिपन्न ऋणस्त्री करके देयहै यद्वा जो पतिके साथ कियाहो यद्वा जो ऋण आपही कियाहो-और कोई ऋण स्त्री देनेके योग्य नहींहै ५० ॥

अभि०—प्रतिपन्नऋण उसे कहते हैं कि जब कोई मरने लगे अथवा कहीं विदेश जाने लगे और उस समय की जरूरत से अपनी भार्याको भेजकर किसी से ऋण मंगावै इसका नाम प्रतिपन्नहै और यह पतिकाही किया ऋण कहाताहै क्योंकि भार्या केवल उसकी आज्ञासे लेआने वालीहै परंतु ऐसे ऋणको उस पतिके अभाव और पुत्रके भी अभावमें वही भार्या उद्धार करै अर्थात् जो पति अथवा पुत्र विद्यमानहो तो उस भार्या पर इस प्रतिपन्न ऋणके भी उद्धार करने का भार नहींहै-और जो ऐसा ऋणहो कि पति और भार्या दोनोंने साथ मिल कर लियाहो तो भी उस पतिके अभाव और पुत्रके भी अभावमें वही भार्या उद्धार करै-अथवा ऐसा ऋणहो कि भार्याने आपही कियाहो तो भी उसऋणको वह लेने वाली भार्या देवै-इसके सिवाय (अन्यत्) नाम और कोई प्रकारका ऋणजो ४८ के श्लोकमें पुत्रकी अपेक्षासे कहचुकेहैं चाहेवह प्रतिपन्नरूपसेभी आयाहो यद्वा पतिके साथ मिलकर भार्यानेभी कियाहो तथापि भार्यादेने योग्य नहींहै किन्तु ऐसे ऋणका दावा भार्यापर नहींकोई करसक्ता यह सिद्धांतहै ५० ॥

अधि०—संभ्रम-क्योंजी इस ५० के श्लोकमें प्रतिपन्न आदि तीन भौतिके ऋण स्त्री करके देय कहे इनके कहने की क्या आवश्यकता थी क्योंकि जिसवार्ता में कुछ संदेह नहीं उसका कथन भी व्यर्थ है- सुनो-इसलिये व्यर्थ नहीं है कि ( भार्यापुत्रश्च दासश्च त्रय एवाधनाः स्मृताः । यत्ते समधिगच्छन्ति यस्मै ते तस्य तद्वनम् ) अर्थात्—

भार्या १ पुत्र २ दास नामगुलाम ३ यह तीनों अधर्नकहलाते किंतु धनके स्वामी नहीं होते इसलिये इनको ऋण मिलनाभी असंभव होता-यह तीनों जिस किसी स्वामी का जो कुछ धन दायभाग रीति से पातेभी हैं वह धनभी उसी स्वामीका कहलाताहै-इस वचनके आशयसे इन तीनोंको निर्धनत्व निश्चित होनेके हेतुसे प्रति पुत्र आदि तीनों ऋणोंके न देनेकी आशंका मध्यें यह ५० का श्लोक यहांपर कहा गया क्योंकि न जानिये शास्त्रप्रमाणके न होनेसे भार्या पुत्रादिक यही कहनेलगे कि हम नहीं जानते इस ऋणका देना हमारेपर भारनहीं-और जोकि-(भार्यापुत्रश्चदासश्च) इत्यादि वाक्य जो अभी ऊपर लिखचुके हैं-उससे कुछ भार्या पुत्र दास इनका निपट निर्धनत्व नहीं अभिधान करते हैं किंतु उस वाक्यसे केवल पारतंत्र्य मात्रप्रतिपादन कियाहै कि यह तीनों पराधीन अर्थात् अपने स्वामीके आधीनहोते हैं सो यह बातों आगे विभाग प्रकरणमें अच्छीतरह स्पष्ट करीजायगी-(पुनःसंभ्रम) मला यह शंका तौ निवृत्त होगई कि इस हेतुसे वह तीनों ऋण यहांपर लिखेगये-तौ फिर इसवात के लिखनेकी क्या आवश्यकताथी कि और कोई प्रकारका ऋण स्त्री देने योग्य नहीं क्योंकि जब उस वातका प्रतिषेध विधान पूर्वक अन्यत्र ४७ । ४८ आदि श्लोकोंसे सिद्धहोता चलाआया फिर इसजगह पिष्टपेषण करनेसे क्यासिद्धि(सुनो)यह सिद्धिहै किएकतौ प्रतिपन्न ऋण १ दूसरा जो पतिकेसाथ स्त्रीने कियाहो २ यह दोनों ऋण स्त्रीपर उद्धार करने कहेगये-कदाचित्-इन्हीं दोप्रकारोंसे वे ऋणभी लियेजायें जिनके उद्धार करनेका निषेध ४८के श्लोकमें पुत्रपरभी होचुकाहै फिर भार्या कहांरही-और इन्हीं प्रकारों से लियेजानेके हेतुसे कदाचित् कोई उत्तमर्ण भार्यापर दावा करनेलगे इस लिये इन दोप्रकारोंका अपवाद यह कहागया कि और कोई प्रकारका ऋण उद्धार करने योग्य भार्या नहीं ५० ॥ फिरभी नीचे ५१ ॥ के श्लोक में जो ऋण दातव्यहै और जिस पुरुषकरके दातव्यहै और जिसकालमें दातव्यहै यह तीनोंवात एकसाथ कहते हैं ५० ॥

पितरिप्रोषितेप्रेतेव्यसनमभिभुतेपिवा । पुत्रपौत्रैर्ऋणं देयं निद्वेस्ताक्षिभाविताम् ५१ ॥

अक्ष०—पिताके प्रोषित होनेमें या प्रेत होनेमें या व्यसनसे अभिभुत होनेमें पुत्रपौत्रों करके ऋण देयहै-निद्वयमें साक्षि भावित ५१ ॥

अभि०—यदि पिता दातव्य ऋणको न देकर मरजावै याकिसी दूरदेशका निवासी हो जावै यद्वा अचिकित्सनीय असाध्य व्याधिसे ग्रसित होजावै तबउस पिताकाकिया हुआ ऋण मांगनेपर या बिना मांगेभी पुत्रको अथवा पौत्रको पितृ धनाभावमेंभी पुत्रत्व या पौत्रत्व करके उद्धार करना उचितहै-यदि पुत्र अथवा पौत्र निद्वयकरे अर्थात् निपट नकार स्त्रीचे कि मेरापिता किसीका धरायता नहीं तबसाक्षि भावित ऋण

देयहै अर्थात् अर्थी अपने गवाहों या और किसी प्रमाणसे सावित करावे तौ भी देयहै किंतु ऐसी दशामें राजा दिलवावे ५१ ॥

अधि०—पिताका प्रोपित होजाना अर्थात् विदेशवासी बहुत कालतक होजाना यह सामान्य वार्त्ता कही कुछ इससे नियम नहीं पायागया कि पिता कितने कालतक विदेशमें रहे तौ पुत्रोंको ऋणदेना चाहिये इसवार्त्तामें कालकी अवधिभी नारदने कही है (अवधि अर्थात्-सीआद)-यथा (नार्याक्संवत्सराद्विंशतिप्रोपिते सुतः । ऋणं दद्यात्पितृव्ये वा ज्येष्ठे भ्रातर्यथापि वा ) अर्थात्-पिता अथवा चचा ताऊ या ज्येष्ठभ्राता के विदेशवासी होजानेमें पुत्र अथवा पुत्रके उपलक्षणसे भतीजा या ब्रौटाभाई यह उन विदेश वासियोंके कियेहुये ऋणको बीसवर्षोंसे पहले नहीं देंगें क्योंकि बीसवर्षों तक उनके लौटि आने की एकप्रकारकी आशा शेष है परन्तु बीसवर्ष बीतजाने पर उन का कियाहुआ ऋण उद्धार करें-ऐसेही-पिता के मरजाने परभी। उसका ऋण उद्धारकरने मध्ये काल अवधि नारदने कही है-यथा ( गर्भस्थैः सटशोडशैश्चाष्टमाद्वत्सराच्छिशुः । बालआपोऽष्टाद्वर्षाणां गंडश्वेति शब्दव्यते ॥ परतो व्यवहारज्ञः स्वतंत्रः पितरावृत्ते ) अर्थात्-आठ वर्षसे पहले बालक ऐसा शिशु समुझा चाहिये जैसा गर्भस्थों के समान किंतु जैसे गर्भमें बैठे हुये शिशु कुछ नहीं करसके तैसेही वेभी-आठ के उपरान्त और सोलह वर्ष से पहले बालक भी कहलाता और पौगंड भी-इससे परे सत्रहवीं वर्ष से व्यवहारज्ञ कहलाता किन्तु लिखपढ़ संसारी व्यवहारोंको जानताहै और पिता माता इनदोनों के बिना स्वतंत्र कहलाता अर्थात् जब पितामाता मरजातेहैं तब स्वाधीन खुदमुखतार होजाताहै यद्यपि इसकथनसे पिताके मरनेउपरान्त बालकभी स्वतंत्र होताहै तथापि अप्राप्त व्यवहारकाल ऋणदेनेका अधिकारी नहीं अर्थात् पिताका ऋणदेना उसपर तभीयोग्य होताहै कि जबसोलह वर्षकी अवस्था उपरान्त घरके व्यवहारोंका कामधंधा उसको उचितरीतिसे समर्थ अधिकारियों द्वारा सौंपाजाय-प्रमाणंतु (अप्राप्तव्यवहारश्चेत्स्वतंत्रोपि हि नर्णभाक् । स्वातंत्र्यं हि स्मृतं ज्येष्ठे ज्येष्ठ्यगुणवयःकृतम्) अर्थात्-जो कोई पुत्र अप्राप्त व्यवहारहो अर्थात् जिसको शास्त्रोक्तकाल और मर्यादोंसे घरके व्यवहार नहीं सौंपेगये वहचाहें स्वतंत्रभीहो किंतु पिताउसका मरभीगयाहो परंतु वह तबतक ऋणदेनेका भागीनहींहै और यहस्वातंत्र्यभी उसीदशामें होसका है कि यदि पुत्रएकहीहो अ-यथा जब कई पुत्रहोंतौ वह स्वातंत्र्यभाव ज्येष्ठपुत्रमें होताहै और बहुजेठापनभी केवल अवस्थासेही नहीं अर्थात् जहाँ ज्येष्ठपुत्र सर्वलक्षण संपन्नहो तबतौ केवल अवस्थासे जेठापन होताहै अन्यथा जहाँ ज्येष्ठपुत्र अनेक गुणहीन किसीव्यवहारकी साधना योग्य नहो और उससे बेटों में से कोई ऐसाहो जो सर्वलक्षण संपन्न गुणवान् संसारी व्यवहारोंकी साधनापूर्वक

उस घरका प्रबंध करसकनेमें योग्यहोतों फिर उसीपर वह ज्यैष्ठ्यभाव रक्खा जाताहै-  
 पिताकेमरे पीछे ज्यैष्ठ्यपुत्रपर जैसे स्वातंत्र्यभाव और ऋणउद्धारकरना आदि अप्राप्त  
 व्यवहार कालतक नहीं होता तैसेही (आसेय) और (आह्वान)भी उसकेलिये अप्राप्त  
 व्यवहार कालतक नहीं होसक्ता यह निषेध तीसरे-परिच्छेदमें यद्यपि होचुकाहै (अक-  
 ल्पबालस्थविर) इत्यादि वाक्यसे परयहां इसके मुख्यप्रसंगसे फिर दर्शाते हैं-तथाच-  
 (अप्राप्तव्यवहारश्च दूतोदानोन्मुखोव्रती । विषमस्थाश्चनासेध्यानचैतानाद्भयेष्टपुः)  
 अर्थात् इतने पुरुषोंको राजा किसी आवश्यकता परभी नहीं बुलावै और ये पुरुष  
 आसेध्यभी नहीं हैं अर्थात् कोई अर्थ किसी हेतुसे इनको घेरा पकड़ा चाहैतों ऐसे  
 निम्नोक्त समयपर नहीं घेरै पकड़े-वेममय और पुरुष यहहैं कि एकतों (अप्राप्तव्यवहार)  
 बालक जिसको घरकाभारन सोंपागयाहोचाहै वहकईपुत्रोंमेंसे ज्यैष्ठ्यपुत्रहो तौभीनहीं  
 दूसरे(दूत)जो किसीकीओरसे वकीलवनके आयाहो यद्वा किसीका सँदशाचिट्टी आदि  
 लियेजाताहो या किसीकी गवाही देनेजाताहो वा गयाहोतौ उसकोभी ऐसे समयपर  
 नहीं तीसरे(दानोन्मुख) मनुष्य जोकुछ दानकरनेपर समुद्यतहोतौ ऐसेसमयपर उसको  
 भीनहीं-चौथा(व्रती) पुरुष किसीप्रकारके व्रतमें समाश्रित हो-पाँचवें (विषमस्थ) पुरुष  
 जिनकाचर्चा तीसरे परिच्छेदमें बहुधा आचुकाहै उनकोभी वैसेकठिन समयपर नहीं  
 घेरै पकड़े और न राजद्वारमें बुलावै किंतु उनदशाओंके पश्चात् जोकुछ उचितहो सो  
 करै (यहाँयहवार्ता केवल अप्राप्त व्यवहार बालकके संबंधसे कही अन्यथा कुछ यहाँ  
 इसका प्रयोजन नहीं था)-ऋणका चर्चाहै कि पुत्रपर पिताके ऋणका उद्धारकरनाभार  
 है पर उससमय कि जबसंप्राप्त व्यवहारहो अर्थात् उसको घरकाभारमर्यादा पूर्वकसम  
 योंद्वारा सोंपाजाय-तथाहि(अतःपुत्रेणजातेनस्वार्थमुत्सृज्ययत्नतः । ऋणात्पितामोच  
 नीयोयथाननरकं व्रजेत्)अर्थात्-इसीहेतुसे कि जोस्वातंत्र्य पुत्रकी अपेक्षामें ऊपरकहचुके  
 हैं पुत्रको अपना पिताऋण हत्यासे छुड़ाना चाहिये कि जिस्से वह नरकको न जाने  
 पावै सो किससमय छुड़ानाचाहिये(पुत्रेणजातेनकिंतु-व्यवहारज्ञतयाजातेननिष्पन्नेन)  
 अर्थात् पुत्र जिस समय व्यवहारज्ञतासे संपन्नहो सोलहवर्षों उपरांत जैसा ऊपरसे  
 कहते चले आये उससमय छुड़ाना चाहिये सो किसप्रकारसे कि (यन्नतःस्वार्थमुत्सृ-  
 ज्य) अर्थात् बड़े यत्नपूर्वक अपने आत्मीय प्रयोजनोंको रोककर पहले पिता ऋणसे  
 छुड़ाना उचितहै-यद्यपि ऊर्ध्वोक्त बातोंमें बालक जो अप्राप्तव्यवहारहो उसका अधिकार  
 नहीं परंतु आद्यविषयिक कर्मोंमें ऐसेबालकोंकाभी अधिकारहै किन्तु अप्राप्तव्यवहारों  
 कोभी करना चाहिये इसवार्तामें गौतमका यह वाक्यहै कि(नब्रह्माभिन्वाहरेदन्यत्रस्व  
 धानिनयनात्) अर्थात्-पिंडदानादिकस्वधार्मिककर्मकरनेकेसिवाय अन्यत्रअसंस्कृतबालक  
 ब्रह्म याकार वेदनउद्धारण करै-इसी५१के मूलश्लोक दूसरे अक्षरमें (पुत्रपौत्रैः ऋणदेयं)

यह पुत्र पौत्रोंका बहुवचन जो कियाहै उससे यह आशय दर्शाया है कि जिस पिता के बहुत अर्थात् कईपुत्रहों और वे जुदेभी होगयेहों तौभी अपने २ अंशके अनुरूप पिताका ऋणउद्धार करें-और यदि जुदे न हुयेहों सबसाभेमेंहों तौभी सब संमति-पूर्वक मिलकर पिताका ऋण दें-अथवा-कही ऐसाभी उचित है कि उन कई पुत्रोंमें से जो २ कोई अयोग्यहों किंतु किसीप्रकार की पुरुषार्थसंबंधिनी योग्यता न रखते हों उनको छोड़कर शेष वे पुत्र जो गुणप्रधाने भावसेयोग्यतावानहों वेही उद्धारकरें-यद्वा-उन सर्वोंमें कोई एकही जो सर्वसंपन्न और प्रधानभूत गिनाजाताहो वहउद्धार करै-यही वार्ता नारदनेभी कहीहै-यथा (अत ऊर्ध्वपितु पुत्राऋणंदय्यर्थं शतः। अविभक्ताविभक्तावायस्तावद्ब्रह्मते धरम्) अर्थात्-इसके उपरांत सभी पुत्र अपने २ अंशके अनुरूप पिताका ऋण देंचहै अविभक्तनाम मिलेभुले सब साभेमें रहतेहों यद्वा विभक्त नाम जुदे २ होगयेहों इसका नियम नहीं अथवा जो कोई एक उनसर्वों का धरभार अपने ऊपर लियेहो वहउद्धार करै-यह व्यवस्था उसदशामें कहीहै कि यदि पुत्रोंने पिताका ऋणकुछधन नहींपाया हो और यदि पिताकाधन पुत्रोंने पाया हो तौ उसधनका विभाग तबतक उचित नहीं है कि जबतक पिताका ऋण उसमें से उद्धार न करलेवें तथाच (सर्वनिर्णयसारेमहानिर्वाणतन्त्रे सदाशिवः-ऋणं यत्पैतृकं तच्च शोधयेत्पैतृकैर्धनेः। तस्मिंस्थिते विभागार्हं न भवेत्पैतृकं वसु ॥ विभज्य यदि गृह्णीष्यैव भवेत्पैतृकं नराः। तेभ्यस्तद्धनमाहृत्य पितृणं दापयेन्नृपः॥ यथास्वकृतपापेन निरयंयातिमानवाः। ऋणेन पितृथावद्धः स्वयमेव न चापरः) अर्थात्-सदाशिवजीने यहकहाहै कि पिता केमरेपीछेजो कुछपिताका ऋणहो वहउसपिताके छोडेहुये धनोमेंसे शोधनकरै तबउस धनका विभागपीछे करै क्योंकिउसऋणके उपस्थित होतेहुये पिताका छोडाहुया धन विभागकरनेयोग्यनहींहोता और यदिपुत्रादिक मनुष्य ऋणकेदिये बिना उसपिताके ऐश्वर्य्यधनको बाँटिलेवेंतौ राजाउनसे वहधनपरावृत्तकरिके उनकेपिताका ऋणउद्धार करावैक्योंकि मनुष्यजैसे अपनेकियेहुये पापसेनरकमेंजातेहैं तैसेही ऋणसेभी यमद्वार मेंआपही बाँधाजाता कोईदूसरा उमकेपलेटनहीं (राजाको यह अधिकारजो अभीकहा गयाउसीदशामें होताहै किजब उत्तमर्णजाकर आवेदनकरै अन्यथानही क्योंकियदि बिना नालिशहुये राजाआपही किसीकार्य का उत्पादनकरै इसअपेक्षामध्ये द्वितीयपरिच्छेदमें अष्टादश व्यवहार पदोंके पश्चात् निषेधहोचुकाहै कि (नोत्पादयेत्स्वयं कार्यं राजावाप्यस्य पूरुषः) इत्यादिमनुवाक्य वहांपर अर्थसहितलिखाहै यद्यपिइसी ५१ के श्लोकमूलमें (पुत्रपौत्रैऋणंदेयं) यहवात सामान्यभावसेकही कुछविशेषता वा न्युनाधिक्य इसमेंनहीं पायागया तथापि इसवानामें वृहस्पतिकायह अत्रोक्तवाक्यसंग्रहीतहै यथा (ऋणमात्मीयवत्पित्र्यदेयंपुत्रैर्विभावितम् । पैतामहंसमदेयमदेयंतत्सुत

स्यतु) अर्थात्-पिताका विभावित ऋणपुत्रोंको आत्मीय ऋणकी भाँति देना चाहिये किन्तु जैसे अपने किये ऋणको वृद्धिसहित दिया करते हैं तैसेही पिताके ऋणको मूल और व्याज दोनों उद्धारकर्तव्य हैं परन्तु पितामह ऋण अर्थात् दादाका किया हुआ ऋण कदाचित् पौत्रको देना परे तो वृद्धि नहीं देनी चाहिये किन्तु (समं-मूलमात्रं) अर्थात्-जितना मूलधन दादाने लिया हो उतनाही पोता उद्धार करे और (तत्सुतस्य) अर्थात्-पौत्रका पुत्र प्रपौत्र परपोता तिसको मूलभी अदेय है किन्तु परदादाका किया हुआ ऋण परपोतानहीं देवे परन्तु कोनसा परपोता कि जिसने वपौता द्वारा पूर्व पुरुषोंका कुछ धन नहीं पाया हो क्योंकि पुत्र और पौत्र परधन के न पाने पर भी ऋण देना भार है परन्तु प्रपौत्र परदादा का ऋण देना उस दशामें योग्य है कि यदि वपौती द्वारा पूर्व पुरुषोंका छोड़ा हुआ धन पावे यह बात आगे ५२ के श्लोकमें अच्छीतरह निर्णय हो जायगी अभी इस रहस्यपति के वाक्यमें ऊपर यह कहा है कि पिताका विभावित ऋण देना चाहिये सो विभावित से यह सिद्धान्त है कि यदि पुत्र अथवा पौत्र अपने पिता या दादा के ऋण से नकार खींचे कि मेरे पिता को कुछ नहीं देना था तब साक्षियोंसे या और किसी प्रमाण से जो कुछ ठीकर ऋण साबित होकर उनसे स्वीकार कराया जाय सो विभावित कहलाता है उतनाही देना चाहिये किन्तु अधिक नहीं-यद्यपि बालकोंके अप्राप्त व्यवहारत्व काल जो इस ग्रंथमें कहा गया कि सोलह वर्षकी अवस्था पूरी होने तक अप्राप्त व्यवहार-तारहती अर्थात् तब तक बालक या पौगंडक कहलाता है तिस पीढ़ी संप्राप्त व्यवहारकाल कहलाता है यही प्रमाण मिथिला वाराणसी आदि इन सब देशोंमें प्रवर्तित है-परन्तु बंगालमें वहाँके प्रवर्तित ग्रंथों या परिपाटीके अनुकूल इतना अंतर है कि पंद्रह वर्षकी अवस्था पूरी होने तक पौगंडत्व माना जाता है-या वन भाषामें इस अवस्था तक ( नाबालिगी ) कहलाती है इसके उपरान्त ( बालिग ) अर्थात् तरुण कहलाता है ५१ यहाँ ऋणके उद्धार करने में मुख्य ऋणी और उसका पुत्र और पौत्र यह तीन कर्ता दर्शाये गये और उन सबके इकट्ठे होनेमें कमभी कहा गया-अब नीचे के परिच्छेदमें इन्हें छोड़ अन्य कर्ताओंके समवायमें ऋण उद्धार करनेका क्रम कहेंगे कि किसके होते हुये किसको ऋण देना चाहिये ५१ ॥

अथ ऋणादानसम्बन्धैर्गतराधिकारतया ऋणापाकरणविधिविधेकोनाम  
सप्तविंशतितमः परिच्छेदः २७ ॥

इस मन्तव्यसे परिच्छेदमें व्यवस्था जानी जायगी कि पूर्वोक्त मुख्य अधिकारियोंके अभावमें अमुख्य अधिकारी भी अमुकामुक्तीतोंमें ऋण देने योग्य हैं ॥

रिषयः प्राह ऋणं दायापाविद्यादस्तथैव च । पुत्रोऽनन्याश्रितः पुत्रदीनस्तत्किंचनः ५२ ॥

अक्ष०—पुत्रहीनरिक्थीका रिक्थग्राही ऋण दिलवानेयोग्यहै तैसेही योपिद्ग्राही या अनन्याश्रित द्रव्यपुत्र ५२ ॥

अभि०—जब किसीधनीकेमेरेपीछे या जीवतेहुयेभी किसीहेतुसे उसकाधन और किसीको कयादिप्रकारसे भिन्न दायभागरीतिद्वारा मिलता है तब उसधनकानाम (रिक्थ) कहलाताहै और वह मराहुआ या जीवता धनी (रिक्थी) कहलाताहै और उस के (रिक्थ) का पानेवालापुरुष (रिक्थग्राह) या रिक्थग्राहीकहलाताहै-ऐसेही-जो कोई किसीकीभार्यापावै या संग्रहकरिलेवै तो वह (योपिद्ग्राह) या योपिद्ग्राही कहलाताहै-इनमेसे प्रथम (रिक्थग्राही) उस पुत्रहीनरिक्थीकाऋण दिलवानेयोग्यहै कि जो कोई धनी पुत्रहीनमरगयाहो और उसपर किसीकाकुलऋणभीदेनाहो यदि रिक्थग्राही कोई नहो तो (योपिद्ग्राही) पर दिलवानाचाहिये यदि योपिद्ग्राहीभीनहो तो (अनन्याश्रित द्रव्यपुत्र) पर दिलवानाचाहिये (अनन्याश्रितद्रव्यपुत्र) वहकहलाताहै जिसके माता पिताओकाद्रव्य किसी और के आश्रय नहोगयाहो किन्तु उसीकोमिलाहो ऐसेपुत्र परभी पुत्रहीनरिक्थीकाऋण दिलाताचाहिये उसदशामे कि यदि पूर्वांत दोनोअधिकारीनहो- और जो-यहतीनोहीउपस्थितहो तो इनतीनोकेसमवायमभी वहीक्रमसमु-भाचाहिये जो मूलइलोकोसे यहाँ तकवर्णितहुआ अर्थात् तीनोके होतेहुये भी पहले रिक्थग्राहऋणदेनेकाअधिकारीहै यदि रिक्थग्राहनहो तो शेपदोनोकेहोतेहुये योपिद्ग्राह ऋणदेनेकाअधिकारी है किन्तु इसकेभीनहोनेमे पुत्रपरदिलावे इसप्रकारसे यह तीन अधिकारी ऋणदेनेके निश्चितकिये हे ५२ ॥

अधि०—इनअधिकारियोंकेप्रमाणभी यथातरसे संसिद्धहै यथा-योयदीयद्रव्यरिक्थ रूपेणगृह्णातिसततकृतमृणंदाप्योनचौरादि ) अर्थात्-जोकोई जिसकाद्रव्यरिक्थरूपसे लेताहै वही उसकाकियाहुआऋणभी दिलवानेयोग्यहै किन्तु और कोईचोरवटमार आदि नहीं-अन्यवय-दीयायोषितंयोगृह्णातिसततकृतमृणंदाप्य- अर्थात्-जिसकी यो-पिता जोकोईलेलेताहै वही उसकाकियाहुआऋण दिलानेयोग्यहै-यद्यपि भार्याभी एकप्रकारकाधनकहतीहै परन्तु यहधनऐसाहै कि इसका विभागनामहिस्सावॉट नहीं होसक्ता इसीलिये योपिताओकानिर्देश रिक्थसेभिन्नभेदकरकेलिखागया कि स्त्रियाँ अविभाज्यधनमेसमभीजायँ और इनकाहिस्सावॉट कोईनकरसके वरन इसीहेतुसे इनकी रिक्थसंज्ञाभीनहीहोसक्तीहै यदि स्त्रियोंकीरिक्थसंज्ञाहोसक्ती तौफिर यहभी उचितहोता कि जोकोई जिसका (रिक्थ) पानेमेअधिकारीहो वहीउसकीस्त्रियाँपावै इसलिये यह आशकाविरुद्धहै कि रिक्थग्राह और योपिद्ग्राह एकहीवयोनसमु-भा गया-अत्रमहतीशंका-भला यहसवसिद्धातसमु-भागया तथापि इसमे एकवडीप्रबल शकाउत्पन्नहोतीहै किअत्रोक्त तीनोंअधिकारियोंका(समवाय)नामइकट्टाहोनाकदाचित्



होहीनहींसक्ता औरभी कईप्रकारकेविरोधदेखपड़ते हैं क्योंकि-नभ्रातरोन पितरःपुत्रा रिक्थहराःपितुः-अर्थात्-पुत्रोंकेहोतेहुयेउनकेपिताकारिक्थनतोंपिताकेभाईपासकैनुस पिताकेपिताआदिकोईऊपरलेपुरुपपासकैकेवलपुत्रहीरिक्थहरनेवालेप्रसिद्धहैं-तोंफिर पुत्रकेहोतेहुयेऔर कोई रिक्थग्राहकहांसे आसक्ताहै जिसकेलिये ऋणउद्धार करनेका अधिकार सबसेपहले बतलातेहो- इसके सिवाय-योपिद्ग्राहकाभी होना असङ्गतहै क्योंकि- नद्वितीयश्रवसाध्वीनांकाचिद्गर्तोपदिश्यते - इतिस्मरणं घण्टाघोषवत्प्रसिद्धम्- अर्थात्- यहस्मृति घण्टाके शब्दवत् प्रकाशमानहै कि साध्वी सत्कुलवती स्त्रियोंको कहींभी दूसरेभर्ताका उपदेश नहींपायाजाता- फिरवह योपिद्ग्राह कहांसे होसक्ताहै जिसकेलिये ऋणउद्धारकरनेका अधिकार पुत्रकेहोतेहुयेभी बतलातेहो-इसकेसिवाय- यहकथनभी अयुक्तहै कि पूर्वोक्तदो अधिकारियोंके नहोनेमें पुत्रपर दिलानाचाहिये- क्योंकि पहले५१ केइलोकमें (पुत्रपौत्रेऋणंदेयं) इसतीसरे चरणसे सर्वधानिश्रितहो चुकाहै कि ऋणदेनेके अधिकारीपुत्रहोतेहैं और सबसेपहले पुत्रहीपर अधिकार विशेषहै तों फिरवहांपर पिष्टपेषण करना या दोनोंकेहोने पीछे पुत्रकाअधिकार बताना व्यर्थहै- इसकेसिवाय- पुत्रकेसाथमें (अनन्याश्रितद्रव्य) यहविशेषण अधिकलगाना भी अनर्थकहै क्योंकिपुत्रकेहोतेहुये उसकेपितामाताकाद्रव्य किसीअन्यके आश्रयभूत होहीनहींसक्ता फिरवहक्योंकर (अनन्याश्रितद्रव्य) कहलावेगाकिन्तुपुत्रतोंसदैवही (अनन्याश्रितद्रव्य) समुभाचाहिये इसलिये कुछविशेषणकी अपेक्षानहींथी-और जो-कदाचित किसीदिशामें एसोहोभी सक्ताहो कि पुत्रकेहोतेहुये उसकेपिताकाधन किसीअन्यकेआश्रयहोजाताहो तोंभी इस विशेषणका लगाना इसस्थलपर अयोग्यहै क्योंकि यदि पहलाअधिकारी(रिक्थग्राह)बतलाया तोंफिरपुत्रनिःसन्देह (अनन्याश्रितद्रव्य) होगयाकिन्तुउसकेपिताकाधन द्वितीयरिक्थग्राहीने पाया अब क्योंकर उसको (अनन्याश्रितद्रव्य) कहसकें जो यह विशेषण सार्थक समुभाजाय-इसकेसिवाय-इसी५२के इलोकमूलके अन्तमें यह जो कहा कि (पुत्रहीनस्यरिक्थिनः) अर्थात् पुत्रहीनरिक्थी जो मरैतिसका ऋण यह तीनोंअधिकारी इसक्रमसेदेवें सो यह पुत्रहीनत्वका विशेषण प्रत्यक्षविरुद्ध है क्योंकि जबयहमर्यादा दृढ़होचुकी कि पुत्रकेहोतेहुयेभी सबसेपहले रिक्थग्राहीऋणदेवे और इसीकेआशयसे यह सिद्धांतभी पायागया कि यदिपुत्रनहो तों अवश्यही निःसन्देह रिक्थग्राहसे दिलानाचाहिये यद्धारिक्थग्राहनहो और योपिद्ग्राह उपस्थित होतों उसीसेदिलावे तों फिर पुत्रकेहोतेहुयेभी मरेहुयेंरिक्थीको पुत्रहीनता क्योंकरकह सकेहैं-इत्यादि विरोधभावोंका पूर्वापर आलोचनकरनेसे प्रत्यक्षप्रतीत होताहै कि यह ५२काइलोकही व्यर्थोक्तिवाक्यहै इस्सेकुछफल सिद्धिनहीं-समाधान-सुनो यहव्यर्थोक्ति नहीं है किन्तु इसीसे परमसिद्धिसंभवहै क्योंकि पुत्रके होतेहुयेभी अन्यजन रिक्थग्राही

होता है उसदशामें कि जबकीव अंध वधिर मूक आदि अंगभंगपुत्रोंको पुत्रत्वपरभी रिक्थग्राह पदनहींमिलसक्ता-तब कोई अन्यपुरुष जो उचितहो वहीदायभागी किया जाता है और वहदायभागी रिक्थपानेपीछे उनकीवों या अंधवधिरादिकोंका यथोचित रीतिसेपालनकरता है-तथाच (कीवादीननुकम्यभर्त्तव्यास्तुनिरंशकाः) अर्थात्-कीवादि-कोंको दावकर जोकोई उनकेपिताआदिका रिक्थपावै तिसकरके वे सभीभरनेयोग्य हैं कि जो (निरंशक) रहेहों अर्थात् जिन्होंने पैतृकधनका भागनहींपाया वे उनकरके पालनीयेंह कि जिन्होंने धनभागपायाहो यहवातआगेकहेंगे-इसके सिवाय कीवअंध वधिरआदि अंगभंगनहोनेपरभी किसीदशामें पैतृकधनकाभागी पुत्रनहींहोसक्ता- तथाचगौतमः (सवर्णापुत्रोऽन्यायवृत्तिर्नलभेतैकेपाम्) अर्थात् गौतमने यहकहा है कि किन्हींएक आचार्योंकायहभी सम्मतहै कि चाहै सवर्णाभार्याकाभी पुत्रहो परन्तु यदि अन्यायरूपवृत्तिमें तत्परहो जिसेअनेकोंको पीड़ामिलतीहोतौ वह पैतृकरिक्थनहीं पावै-इनकारणोंसेकीवांधवधिरादि पुत्रोंकेहोनेपरतथा अन्यायवृत्तिवान् सवर्णापुत्रकेहो नेपरभी रिक्थग्राही उनपुत्रोंका चचाताऊयद्वा चचाताऊके पुत्रादिकहोतेहैं और वेहीइनकापालनकरतेहैं-योपिद्ग्राही यद्यपिशस्त्रके अविरोधपूर्वकतौनहींसंभवहै तथापि जो कोई शास्त्रके निषेधको उल्लांघकर परस्त्रीसंग्रहकरै वहीउसस्त्रीके पूर्वपतिका कियाहुआ ऋणउच्चारकरनेका अधिकारीहोता है-और-वार्त्तामें एकतौ यहनियमहै कि चारप्रकारकी स्त्रैरिणीस्त्रियोंमेंसे पिछली और तीनप्रकारकी पुनर्भूस्त्रियोंमेंसे पहिली इनदोस्त्रियोंको जो कोईसंग्रहकरै वह उनकेपूर्वपतिका कियाहुआ ऋणदेवै-यहनारदजीने कहाहै-यथा (परपूर्वाःस्त्रियस्त्वन्याःसप्तप्रोक्तायथाक्रममापुनर्भूस्त्रिविधातासांस्त्रैरिणीतुचतुर्विधा । कन्यैवाक्षतयोनिर्यापाणिग्रहणदूषिता । पुनर्भूःप्रथमानामपुनःसंस्कारकर्मणा । देशधर्मान वेक्ष्यस्त्रीगुरुभिर्याप्रदीयते । उत्पन्नसाहसान्यस्मैसाद्वितीयाप्रकीर्त्तिता । असत्सुदेवरेपु स्त्रीवांधवैर्याप्रदीयते । सवर्णायसपिंडायसातृतीयाप्रकीर्त्तिता ॥ स्त्रीप्रसूताऽप्रसूतावाप त्यावेवतुजीवति । कामात्समाश्रयेदन्यंप्रथमास्त्रैरिणीतुसा । कौमारंपतिमुत्सृज्यत्वन्यं पुरुषंश्रिता । पुनःपत्युर्गृहंयायात्साद्वितीयाप्रकीर्त्तिता । मृतेभर्त्तरितुप्राप्तान्देवरादीनपा स्यया । उपगच्छत्परंकामात्सातृतीयाप्रकीर्त्तिता । प्राप्तादेशान्नकींताक्षुत्पिपासातुराच या । तथाहमित्युपगतासाचतुर्थीप्रकीर्त्तिता । अंतिमास्त्रैरिणीनांयाप्रथमाचपुनर्भुवा म् । ऋणंतयोःपतिकृतंदद्याद्यस्तउपाश्रिते ) अर्थात्-नारदने यहकहाहै किपूर्वपतित स्त्रियोंके सिवाय सातस्त्रियां और भी यथाक्रमसे कही हैं सो वहसातों ( परपूर्वा ) कहलाती हैं इसलिये कि वे सातों पिछला पहिला दोपतिवाली होती हैं उनमें दो भेद हैं अर्थात् सातमेंसे तीनप्रकारकी पुनर्भूकहलातीं और चारप्रकारकी स्त्रैरिणी होती हैं-तिनकेभेद लक्षणोंसहित अब कर्तते हैं कि-जो कन्या अक्षतयोनि पाणि-

ग्रहणमात्रसे दूषितहो अर्थात् केवल विवाहमात्रहोकर पतिसे संग जिसका एकरात्रि भी न हुआहो वरन अन्यभी किसीपुरुषका संसर्ग यदि न हुआहो सो अक्षतयोनिय या अक्षताकहलातीहै वही कन्या यदिपतिका अभावहोजानेमें किसीको फिर विवाही जायतौ पुनःसंस्कारहोनेकेहेतुसे पुनर्भूकहलाती और तीनोंभाँतिकी पुनर्भूमें यह प्रथम होतीहै-जो विवाहितास्त्री उत्पन्न साहसाहोजाय अर्थात् व्यभिचारवतीहोजाय और उमके माता पिता या श्वशुरआदि कोई गुरुजन अपने देशके धर्मों को विचारकर और किसीको योग्यसमझकर देदेतेहैं वह द्वितीया पुनर्भूकहलाती (देशधर्मोंका विचारकरना यह कि जिसके देश या जाति कुलकीमयादा अनुसार ऐसी उत्पन्नसाहसास्त्रीकाघरमें रखेछोड़ना कोई भाँति स्वीकारनहींहोसक्ता वह किसी दूसरेको प्रदान करदेताहै परंतु ऐसेपुरुषको देनाउचितहोताहै कि जो कोई उसके लेने मिलनेकी अभिलाषारखनेके सिवाय सत्पात्रभीहो किंतु कुपात्रको नहीं) इस द्वितीया पुनर्भूका एक दूसराभेदभी (क्षतापुनर्भू) होतीहै उसका यह लक्षणहै कि अविवाहिता कन्या यदि उत्पन्न साहसा अर्थात् व्यभिचारवतीहोजाय और उसे उसके गुरुजन अपने देश धर्मोंपर दृष्टिकरके किसीऔरको विवाहिदेतेहैं सो भी द्वितीया पुनर्भूहोतीहै-इसकी अपेक्षामें (देशधर्मोंका विचार यह कि जिसकेसाथ उस कन्याका व्यभिचारहुआ वह पुरुष अपनेदेशकी परिपाटी या कुल जातिके अनुसार यदि कन्यादान योग्यनहीं है कि उसीको विवाहि दें तब किसीयोग्य पुरुषको देना (और) यदि वही पुरुष कन्या देने योग्यहो जिसे उसका व्यभिचार हुआ तौ फिर अन्य पुरुष को देना अनुचित है किन्तु उसीको विवाहिदेनी चाहिये जिसे वह पुनर्भूनहीं कहलासक्ती है) पतिका अभाव होनेपर देवरोंके न होनेमें स्त्री के श्राध्ववत्संग जव सवर्ण और सपिंडदेवरको स्त्री देदेते है वह तृतीया पुनर्भू कहलातीहै-ऊपर पुनर्भू के प्रदान मध्ये जो यह कहा गया कि (पतिका अभाव होजाने में) सोयहपतिका अभाव पांचप्रकारकाहोता और उसपक्षसे अपेक्षा रखताहै जो पराशरमुनिकावचन प्रसिद्धहै कि (नष्टमृतेचप्रव्रजिते क्लीबेचपतितेपतो । पञ्चस्वापत्सुनारीणांपतिरन्वोविधीयते) अर्थात्-स्त्रियों को द्वितीय पतिका विधान जो कियाजाताहै सो वह पांचप्रकारकी आपत्तियोंपर होने की दशांमें होताहै किन्तु उन पांचप्रकारोंमें से कोई एक आपत्कालके आपरनेमें अन्यपतिका विधानहोना चाहिये (यथा) एकतौ विवाहकियेपीछे पतिके (नष्ट) होजाने अर्थात् खोजाने किन्तु ऐसे देशान्तरको चलेजानेमें कि फिर कभी ढूँढ़नेसेभी पता जिसका न लगसके १-दूसरे (मृते) मरजाने में २- तीसरे (प्रव्रजिते) संन्यासी आदि होजाने में ३- चौथे (क्लीबे) नपुंसक निकलनेमें ४- पांचवें (पतिते) जातिसे पतित होजाने में अर्थात् किसी तीव्र पापके करने या किसीके (द्विन) में मिलजाने आदि कारणोंसे यदि सजाती

लोगों में सहभोज्यता योग्य न रहे सो पतित है (यह तीनों पुनर्भू कहिगई) अब  
 आरोस्रैरिणी कही जायगी (पुनर्भू) पुनः पतिविधात होने से कहाती है और (स्वैरिणी)  
 भी द्वितीयपति करिलेती है परंतु इन दोनों के बीच उच्च नीच यह अंतर है कि पुनर्भू  
 तो पतिके अभावमें शास्त्रोक्त मर्यादा से गुरुजनोकेद्वारा संत्सन्मति से सत्कारपूर्वक प्र-  
 दान करी जाती है और (स्वैरिणी) अपनी इच्छा से पतिके अभाव और अनभावमें भी  
 चाहै तिसको करिलेती है और इसी हेतु से स्वैरिणी अधमतर होती है कि उसकी इच्छा की  
 स्वाधीनता में कुछ यह भी नियम नहीं रह सका कि जिसका आश्रय लिया सो ले चुकी  
 किन्तु जैसे पहलौको छोड़कर और का आश्रय लिया तैसेही जब चाहै तब उसको भी  
 छोड़कर अन्य का आश्रय लेलेती है इस दशामें कुछ सवर्ण वा सजाती का भी नियम नहीं  
 रहता इसी से स्वैरिणी जाति च्युत कर दी जाती है अब चार भौतिकी स्वैरिणी कहते हैं कि-  
 जिस स्त्री के संतान हुई हो या न हुई हो ऐसी स्त्री यदि पतिके जीवते हुये आपही काम हेतु से  
 और किसी के आश्रय भूत हो जाय वह प्रथमा स्वैरिणी कहाती है जो स्त्री संतान विना हुये  
 कुमार अवस्था के पतिको छोड़कर किसी अन्य पुरुष के आश्रय हो जाय यद्वा संसर्गवती  
 हो जाय और कुछ काल बीते फिर अपने पतिके घर जावसे वह द्वितीया स्वैरिणी होती है-  
 जो स्त्री भर्ता के मरे पीछे (प्रात) नाम उपस्थित देवरादिकों को कि जिनका उसपर औ-  
 चित्य हो तिन्हें छोड़कर काम हेतु से पराये पास जा बैठे वह तृतीया स्वैरिणी कहलाती है-  
 जो किसीकी विवाहिता यद्वा धन क्रीता भी हो और वही किसी देश विभाग में भूली भटकी  
 किसीने पाई हो अथवा यह भाव है कि किसीकी विवाहिता और किसीने किसी देश विभाग  
 में भूली भटकी पाई उस पानेवाले से कुछ धन देकर मोल ली हो और एक वह कि जो कहीं  
 भूली भटकी आदि दशाओं में भूखी प्यासी व्याकुल होकर आपही आकर शरण हुई हो  
 यह कहकर कि मैं तुम्हारी होके रहूंगी यह दोनों तीनों स्त्रियां चौथी स्वैरिणी कहलाती हैं-  
 इन कही हुई स्त्रियोंमें से चौथी स्वैरिणी और पहली पुनर्भू यह दोनों जिसके आश्रय  
 हो जायें वह पुरुष इन दोनों के पूर्वपतिके किया हुआ ऋण देवै यह व्यवस्था नारद ने  
 कही-उन्हीं नारद ने इस कहे हुये अधिकारी के सिवाय एक और भी योपि द्वाह ऋण  
 देने का अधिकारी कहा है यथा (वातु सप्रधनैव स्त्री सापत्यावान्यमाश्रयेत् । सोऽस्या दद्या  
 दृणं भर्तुरुत्सृजेद्वा तथैव ताम् ) (प्रकृष्टेन धनेन सह वर्त्तते इति सप्रधाना बहु धनेनेति यावत्)  
 अर्थात्-जो स्त्री बहुत से धन के साथ यद्वा सन्तान सहित या दोनों वस्तु लेकर किसी  
 अन्य पुरुष के आश्रय भूत हो जाय वह पुरुष इसके पूर्वभर्ता का ऋण देवै अथवा  
 उस स्त्री को वैसेही धन सहित छोड़ देवै ( इस वाक्यमें पूर्वपतिके मरने या न मरने का  
 कुछ नियम नहीं है ) इसके सिवाय निर्धन स्त्री का संग्रह करनेवाला भी ऋण देने का अधि-  
 कारी होता है तथा च- (अधनस्य ह्यपुत्रस्य मृतस्योपैतियत्स्त्रियम् । ऋणं वोदुःसमज

तेसैवचास्यधनंस्मृतम्) अर्थात्-निर्धन और अपुत्र पुरुष मरेहुये की स्त्रीकासंग्रहजो कोई करताहै वही उसस्त्रीके विवाहनेवाले पतिकाऋणभजता है क्योंकि मृतपुरुषके छोड़ेहुये धनकेऊपर ऋणकाउद्धारहोना मुख्यतासे आरुढ़है और इस निर्धनकेवही एकस्त्रिमात्रधन है सो उसने लिया तो वही इसके ऋणको देवै-इसलिये ऊद्धांत इन सर्वकारणोंसे योषिदग्राहभी असंभवनहींहै और पुत्रकाचर्चा यद्यपि ५१ के श्लोक में सर्वथा होचुकाहै परन्तुयहांपर ऋणदेनेके अधिकारियोंका क्रमपूराकरनेके निमित्त से फिर चर्चा कियागया और इसचर्चाका सिद्धांत यहहै कि ऋणदेनेका अधिकारी पुत्रही निश्चितहोचुकाहै ५१ के श्लोकमें उस वार्त्तासेयहवात प्रत्यक्षपाईजाती है कि पुत्रके होतेहुये ऋणदेनेका अधिकारी कोई और नहीं (तथापि) दो एकदशायहऐसीभीहैं कि पुत्रके होतेहुये कोईदूसरापुरुष ऋणदेनेका अधिकारी होसकताहै अर्थात् रिक्थग्राह औ योषिदग्राह इस्सेइसमेंभी कुछदोष नहीं और पुत्रकेसाथमें अनन्याश्रितद्रव्यह विशेषण जो दियागया सो इस निमित्तसे कि जब कई पुत्रहों औरपितानेकंगालीसे कुछ रिक्थनछोडाहो वरनऋणकरिगयाहो जिसकाउद्धारकरनारिक्थकेन मिलनेपरभी पुत्रोंपर सामान्यभावसे ५१ के श्लोकमें कहचुकेहैं कदाचित् उसमर्यादाके अनुसारश्रेष्ठ पुत्र हयकहनेलगें कि हम अपने अंशोंके समान ऋणउद्धार करेंगे किंतु येक्लीवादि हमारेभाईभी उसीपिताके संतानहैं इनकोभी निजअंशोंकेसमान ऋणदेनाचाहियेसो इसविवादकी शांतिके निमित्तसे यहचर्चायहांपर फिर कियागया कि जबकईपुत्रोंसे कोई स्त्रीबांधवधिरादि दोषोंसे संयुक्तहोंजिनको इनदोषोंकेप्रभावसेपैतृक रिक्थका विभाग अगरधन होतातौभी नहीं मिलता और कुछ ऐसेहो जो सर्वलक्षण संपन्नहोनेसे पैतृक रिक्थअगरधन होतातौ निःसंदेहपाते-तब-ऐसी निर्धनतामेंभीवेहीपुत्रऋण देवें जिनकोधन मिलनेकाअधिकारथा अर्थात्वेस्त्रीव अंधवाधिरआदिनहींदेनेकेअधिकारी हैं जिनकोरिक्थभाग मिलनेकाअधिकार धनहोनेपरभी नहींथाकिन्तुकेवलपुत्रत्वसेही स्त्रीवादिकोपर किसीउत्तमर्णका दावानहीं पहुँचसक्ता और यहव्यवस्था विशेषकर इस लियेकहीगई कि यदिश्रेष्ठपुत्रयहकहनेलगें कि हम अपने हिस्सेके अनुसार ऋणउद्धार करेंगे तब उनके इस कथनको अप्रामाण्य करिके सब ऋणउन्हींसे दिलाना चाहिये (क्योंकि यहाँपर (अनन्याश्रितद्रव्य) यह विशेषण उन्हींपुत्रोंकी अपेक्षा में वर्त्तमानहै किजो शुभलक्षण होनेसे धनपाने योग्यहो और वेस्त्रीवादिक पुत्रसदाही (अनन्याश्रित द्रव्य) कहातेहैं इसलिये कि उनके पिताकाधन अन्यभाइयोंके आश्रयहुआ करताहै और जोकि मूलश्लोक चौथेचरणमें यह कहागया कि (पुत्रहीनस्परिक्थिन) अर्थात्-पुत्रहीन रिक्थी जोमरें तिसकाऋण वेतीनों अधिकारी यथा क्रमसेदेवें सोयह (पुत्रहीनत्व) इसनिमित्तसेकहाहै किजिसमरनेवाले केपुत्र और पौत्रभी तहींहोंतौवहनिःसंदेह

(पुत्रहीन) कहलाया और इहदशामें प्रपौत्र आदि जब उसका धनपावें तबवेभी ऋण देनेके अधिकारीहों अन्यथा जो वेरिक्थ नहीं पावेंतौ ऋण देनेके अधिकारी नहींहैं इस बातका निषेध ५१की अधिकोक्तिमेंभी हो चुकाहै और पुत्रपौत्र यहदोनों पैतृकरिक्थ के नहोनेपरभी ऋण देनेके अधिकारी होतेहैं इस बातका निर्णय ५१की अधिकोक्तिमें हो चुकाहै और नारदजीका वाक्यभी इसवार्तामें प्रमाणहै-यथा-(क्रमादव्याहृतं प्राप्तं पुत्रैर्यत्र ऋणमुद्धृतम्) दद्युःपैतामहं पौत्रास्तच्चतुर्थान्निवर्त्तते) अर्थात्-पिताका कियाहुआ ऋण क्रमसे (अव्याहृत) नाम व्याघात रहित किन्तु जिसका (उपघात) नाम नाशकभी किसी प्रकारसे न कियागया हो ऐसा ठीकर ऋण निरन्तर चलाआया न तौ पितासे उद्धार होसका और न उसकेपुत्रोंने उद्धार किया ऐसा अपने पितामहका कियाहुआ ऋण पौत्र उद्धारकरें चाहें उन्होंने पैतृक धनपाया हो या न पायाहो इसका नियमनहीं परन्तु जोपौत्रोंसे भी उद्धार न होसके तौ फिरवह ऋण चौथे पुरुषते निवृत्तहो जाता अर्थात् प्रपौत्रोंको उसके देनेका भारनहींहै पर उसीदशामें कि जो उन्होंने कुछवपौतीरिक्थ न पायाहो किन्तु जो वपौती रिक्थपाया हो तौ फिर उन प्रपौत्रों परभी ऋण देने का भारहै और यदि प्रपौत्रोंआदि के अभावसे मृतपुरुषके भाई या भतीजोंआदिने धनपाया हो तौवेभी ऋण देनेके अधिकारी हैं इसहेतुसे (पुत्रहीनस्य रिक्थिनः) यहपद कहागया है-इसप्रकारसे जो कुछ इस ५२ के श्लोकमें कहागया सो सब निरवय है इसमें कोई किन्तु नहीं लगसक्ता यह समाधान हुआ-अथवा-उन्हींतीनों अधिकारियोंका अधिकार क्रम इसप्रकारसे भी होसक्ता है कि पहला पुरुषधनग्राहीतौ प्रत्यक्ष है कि जो कोई जिसका धनेहरे वही उसका ऋणदेवै परन्तु जब धनके न होने आदिद्वारा से धनग्राही कोई नहीं है तब योपिद्ग्राही और पुत्र इनदोनोंका परस्पर अधिकार है अर्थात् यदि कोई योपिद्ग्राही नहींहै तबतौ पुत्रदेवै और पुत्रनहींहै तो योपिद्ग्राही देवै और यहपुत्रका न होना उसीमूल श्लोक चौथेचरणसे संसिद्धहै कि (पुत्रहीनस्य रिक्थिनः) अर्थात् जो पुत्रहीन रिक्थीमरै तिसका ऋण योपिद्ग्राहदेवै-रिक्थशब्द धन का वाचकहै और इसीसे (रिक्थी) वह कि जो कुछ धन छोड़कर मराहो और यहांपर रिक्थ नाम धन उसमरेहुयेकी भार्याहै किन्तु भार्यारूपी रिक्थ छोड़कर जो कोई रिक्थीपुत्र हीन मरा हो उसकी भार्या जो कोई संग्रहकरै वही उसका ऋण भी देवै-क्योंकि-अभीथो-डी दूर ऊपर यह वाक्य लिख चुकेहैं कि (अधनस्य ह्यपुत्रस्य मृतस्योपैति यत्स्त्रियम्) ऋण बोद्धः समजते सेवचास्य धनं स्मृतम्) अर्थात्-निर्धन और अपुत्र पुरुष मरेहुये की स्त्री जो कोई संग्रहकरताहै वही उसका ऋण मजताहै क्योंकि वह स्त्रीही उसका धनहै-अन्य-च्च-योयस्य हरते दारान्सतस्य हरते धनम्) अर्थात् जो पुरुष जिसकी स्त्रियां हरताहै वह उसका धन हरनेवाला कहलाता है किन्तु स्त्रियोंका हरना और धनका हरना यहदो-

नौवात एकसीहं इसलिये उसका ऋण देना उसपर वैसाही भार है किजैसे धनग्राही प-  
रहाता है (अत्रापिशंका) क्योंकि योषिद्ग्राह के नहोने में पुत्रदेवै पुत्रके न होनेमें योषि  
द्ग्राहदेवै यह परस्पर संबंधभी विरुद्ध है क्योंकि जबदोनो विद्यमानहों तबकोई भी न  
देवै यह आशय इसे पायागिया किन्तु जबदोमेंसे एक न हो तब दूसरादेवै (समाधान)  
सुनो इसवात में दोषनहीं है क्योंकि अंतिम स्वैरिणीग्राही और प्रथम पुनर्मु ग्राही  
और संप्रधनस्त्रीग्राही इनतीनोंके न होनेमें पुत्रदेवै और पुत्रके न होनेमें वह योषिद्ग्रा  
हीदेवै कि जिसने निर्धन या निःसंतानी स्त्रीभी संग्रहकरी हो यह सिद्धांत है-यही  
वात नारदजी ने स्पष्ट भावसे कहै है-यथा- (धनस्त्रीहारिपुत्राणामृणभाग्यो धनहरेत् ।  
पुत्रोऽसतोः स्त्रीधनिनोः स्त्रीहारी धनिपुत्रयोः )-अर्थात्-धनग्राही योषिद्ग्राही पुत्र इन  
तीनों के समवाय नाम इकट्ठे होतेहुये भी ऋणभाक् वही है जिसने धन हराहा और  
पुत्र उस दशामें ऋण भाक् है कि यदि धनहारी और स्त्रीहारी यह दोनों नहो और  
यदि धनग्राही तथा पुत्र यह दोनों नहों तो स्त्री हारी ऋण देवै जैसा अभी ऊपर कह  
चुके हैं (पुत्रके अभावमें स्त्री हारी देवै इस कथनसे जो कुछ विरोध प्रतिभास होता  
हो तिस का परिहार उसी प्रकारसे समुझना जैसा पहले वर्णनकर चुके हैं-मूलश्लोक  
चौथे चरण में जो यह कहा है कि (पुत्रहीनस्य रिक्थिनः) इसकी व्याख्या पूर्वोक्त  
के सिवाय अन्यप्रकार से भी होती है-अर्थात्-धनग्राह योषिद्ग्राह पुत्र यह तीन  
अधिकारी जो ऋण देने के वहाँपर कहे हैं सो यह तीनों जो मृत पुरुष का ऋण देना  
चाहें तो किसको देने योग्य हैं यह बात अगर कहनी चाहें तो उत्तमर्ण को देने  
योग्य हैं कि जिसने अपना धन मृत पुरुष को ऋण की रीति से दिया था कदाचित्  
उस उत्तमर्ण का अभाव हो गया हो तो उस के पुत्रादिकों को देने योग्य हैं कदाचित्  
उसके पुत्रादिक भी नहों तो किसको देने योग्य है-इस अपेक्षा में वह पदवर्तमान है कि  
(पुत्रहीनस्य) अर्थात् ऐसे पुत्रहीन उत्तमर्ण के (रिक्थिनः-दाप्याः) किन्तु उस पुत्रहीन  
या पुत्रादिवंशहीन उत्तमर्ण का जो कोई सापिण्ड आदि रिक्थिवनै अर्थात् उसका धन  
पावै तिस रिक्थीको देने योग्य है यह व्याख्या सिद्ध होती है- और इसकी दृढ़ता भी नारद  
जीके वाक्यसे होती है- यथा नारदः (ब्राह्मणस्य तु यदेवं सान्वयस्य च नास्ति चेत् । त्रिवं  
पेत्तत्सकुल्येषु तदभावेऽस्य वन्धुषु । यदा तु न सकुल्याः स्युर्न च सम्बन्धिवान्धवाः । तदा द  
द्याद्विजेभ्यस्तु तेष्वसत्स्वप्नुनिक्षिपेत् )-अर्थात्-ब्राह्मणका जो कुछ ऋण अपनेको देना  
हो और उसके अन्वयसहित कोई नहो तो उसके सकुल्य जो ठेठ घरानेमें प्रधानहों  
तिनको देवै और जो वे भी नहीहों तो उस ब्राह्मणके बान्धवोंको देवै और बान्धवशब्दसे  
उसके सम्बन्धी नातेदार समुझने- जब उसके कोई सकुल्य भी नहों और न कोई सम्ब  
न्धी बान्धवजनहों तब अन्य ब्राह्मणोंको बांटदेवै यदि ब्राह्मण भी न मिल सकेहों तब

किसी उत्तम तीर्थके र्जल में छोड़ देवे- कदाचित् यह संदेह किया जाय कि उसके सकुल्य अथवा बांधवों के समवाय में किसको देना चाहिये-तहाँपर दाय भागकी रीतिसे जिसको उसका रिक्थ पहुँचने का अधिकार हो तिसको देना चाहिये-यद्यपि यह वार्त्ता ब्राह्मण संबंधी ऋण की प्रधानता से कहीं गई तथापि औरों के भी ऋण विषय में यही व्यवस्था समुभलेनी ५२ ॥

अथ ऋणादानसंबंधितयाऽत्रैव चावश्यकत्वात् प्रातिभाव्यविधिः ।  
धिवेको नाम अष्टाविंशतिः परिच्छेदः २८ ॥

इस अट्ठाईसवें परिच्छेदमें ऋणके संबंध मात्र हेतु से (प्रातिभाव्य) नामजमानत का प्रकार और जमानत कियेहुये ऋण का उद्धार जामिनपर और उसके निपेध आदि भी वर्णन होंगे और इसी प्रसंगमें कुछ गवाही आदि अन्य बातों का भी चर्चा होगा ॥

भ्रातृणामथ दंपत्योः पितुः पुत्रस्य चैव हि । प्रातिभाव्यमृणं साक्ष्यमविभक्तं न तु स्मृतम् ५३ ॥  
अथ ० भाइयों का और दम्पत्यों का और पितापुत्र का प्रातिभाव्य-ऋण-साक्ष्य-अविभक्तमें नहीं कहा ५३ ॥

अभि० परस्पर भाई भाइयों के तथा परस्पर स्त्रीपुरुष इन दोनों के तथैव पिता और पुत्र इन दोनों के परस्पर यह तीन बातें नहीं हो सकती हैं एकती (प्रातिभाव्य) नामजमानत दूसरे (ऋण) का देना लेना तीसरे (साक्ष्य) नाम गवाही क्योंकि अविभक्त धन की दशामें कि जबतक पेधन बाँटकर जुदेन हो गये हों तबतक मन्वादिकों ने यह तीन बातें इनके परस्पर होना नहीं कही कि तु होने का निपेध किया है इसलिये कि जब एकही घरमें उनका धन मिला भुला दोनो का एक है तो फिर एक दूसरे की जामिनी क्योंकर देसक्ता है या परस्पर एक दूसरे से ऋण कैसे लेसक्ता है या गवाही एक दूसरे की क्योंकर देसक्ता है किंतु प्रातिभाव्य और साक्षित्व की अपेक्षासे इनमें जो कुछ द्रव्यहानि या व्यय एक का होना सम्भव है वही उसके दूसरे संबंधी का संभव है तीसरा ऋण जो है सो भी अवश्य (प्रतिषेध) अर्थात् किसी से लिया हुआ अवश्यही उद्धार करना होता है इन कारणों से यह तीनों काम उक्त सम्बन्धियों के परस्पर होने का निपेध है ५३ ॥

अभि० परन्तु यह निपेध भी तभी तक है कि जबतक उक्त सम्बन्धियों के परस्पर अनुमतिका अभाव हो किंतु जो उन दोनो सम्बन्धियों के परस्पर प्रसन्नता पूर्वक इन कामों के करने की सम्मति समयके अनुकूल ठहर जाय तो फिर विनापेध धन की दशामें भी यह तीनों काम होसके हैं वरन होते हैं- और धन के विभाग उपरान्त परस्पर अनुमतिके बिना भी यह तीनों काम उक्त सम्बन्धियों में होते हैं (दृष्टान्त) यथा अविभक्त धन की दशा में किसी उत्तमर्ण आदिने किसीपर नालिश करी और वह नालिश करनेवाला अभियोक्ता अर्थात् मुद्दई अपने अभियुक्त मुद्दया अलेहरी अविश्वासता से जामिनी चाहे



या गवाहीचाहे और यह कहने लगे कि इस मुद्दआ झलेह का भाई जमानत दे देवे या ली दे देवे या पिता दे देवे या पुत्र दे देवे या पति दे देवे जमानत अथवा गवाही जो कुछ ग्रह चाहता हो तिसके मध्ये राज दरबार में भी प्रार्थना करें कि उनसे जमानत या गवाही दिलवाई जाय तो वहां भी यह प्रार्थना उसकी नहीं सुनी जा सकती परन्तु जो वे ही सम्बन्धी जन यह सुनकर या और किसी हेतु से अपने घर में परस्पर दोनों अनुमति से प्रसन्नता पूर्वक जमानत या गवाही देना स्वीकार करें तो हो सक्ता है और जो उनके परस्पर इस बात की अनुमति न हो तो किसी की प्रेरणा से नहीं हो सक्ता है परस्पर अनुमति का दूसरा सिद्धान्त यह भी है कि चाहे उन सम्बन्धियों के परस्पर इस बात की अनुमति स्वतः भी हो रही हो कि एक अपने दूसरे सम्बन्धी की गवाही या प्रातिभाष्य करने पर उद्यत है और उत्साह पूर्वक चाहता है कि ऐसा करें परन्तु जब तक मुद्दई और मुद्दआ झलेह इन दोनों के परस्पर इस बात की अनुमति और स्वीकार तान हो तब तक अविभक्त धन की दशम में ऐसा नहीं हो सक्ता अर्थात् जो मुद्दई उनके परस्पर सम्बन्धियों की गवाही या जामिनी स्वीकार न करें तो राजा भी ऐसा करने की आज्ञा नहीं दे सक्ता और जो मुद्दई अपने मुद्दआ झलेह की अपेक्षा अनुकूल यह बातें स्वीकार करें तो हो सक्ता है और जिस दशम कि वे उक्त सम्बन्धी जन अपना २ साधारण धन बाँटकर जुदे हो रहे हों तब तो विशेषतर किसी की भी परस्पर अनुमति की आवश्यकता नहीं अर्थात् कार्य के और व्यवसरे के अनुसार जैसा उचित हो तैसा ही बर्तावा हो सक्ता है तीसरे ऋण की अपेक्षा में परस्पर अनुमति केवल उन्हीं दोनों सम्बन्धियों की समुझी चाहिये अर्थात् अविभक्त धन की दशम में कि जब घर में दोनों का धन एक है तब दोनों के परस्पर ऋण देने लेने का व्यवहार ऐसा होता है कि घर के साधारण धन के सिवाय जो मनुष्य अपने पास किसी प्रकार की जुदी पूँजी रखता है कि जिसमें हिस्सा बाँट के समय उसके दूसरे सम्बन्धी का विभाग नहीं पहुँच सक्ता वह मनुष्य अपने ऐसे धन में से दूसरे सम्बन्धी को परस्पर अनुमति पूर्वक ऋण देता है और दूसरा उससे लेता है और व्याज भी देता है इसरीति से अविभक्त धन की दशम में भाई भाई और स्त्री पुरुष और पिता पुत्र का भी देन लेन होता है (संशय) क्योंकि दम्पती इन दोनों के धन विभाग से पहले जो प्रातिभाष्य आदिका निषेध किया सो तो अयुक्त है क्योंकि स्त्री पुरुष का विभाग ही नहीं होता तो फिर यह विशेषण भी अनर्थक है और इनका विभाग न होना भी आपस्तव ऋषि ने दर्शाया है तथा च जायापत्योर्न विभागो विद्यते अर्थात् भार्या और पति का विभाग नहीं पहुँचता (समाधान) सत्य है यह बात जो संशयरूप से कह दी परन्तु इसमें यह विशेषता है कि श्रौत और स्मार्त इन अग्नि यों से जो कर्म साध्य होते हैं तिन कर्मों में और उनके फलों में भी भार्या पति का विभाग नहीं है पर सभी कर्मों में या द्रव्यों में विभाग का अभाव नहीं है तथा च जायापत्योर्न विभागो विद्यते अर्थात् भार्या पति का वि-

भागनहीं पहुँचता यह कहकर आपस्तम्बने (क्योंनहीं पहुँचता) इस अपेक्षामें हेतुभी बर्णन किया है—यथा-पाणियग्रहणादिसहत्वंकर्मसुतथापुण्यफलेषु च-अर्थात्-स्त्री पुरुष के पाणियग्रहणसे लेकर पीछे (हि) जिसहेतुसे कर्मों में और पुण्यफलों में (सहत्व) नाम साभाहो जाता है इसलिये उनकर्मों यद्वा पुण्यफलों का विभागनहीं होसका—इस्से यह निश्चित है कि अग्निके आधान में दोनोंका सहअधिकारहोनेसे उस आधानसिद्ध अग्निमें जो कर्मसाध्यहोते हैं कि तिनमें भी दोनोंका सहाधिकार है तथैव-योगीश्वरभी आचाराध्याय के ९७ श्लोक में (कर्मस्मार्त्तविवाहाग्नौ) इत्यादि वाक्य से कहचुके हैं कि गृहस्थी नित्यप्रति विवाह सिद्ध अग्निमें स्मार्त्त कर्मोंकोकरे—इस्से यह निश्चित है कि विवाह सिद्ध अग्निमें जो २ कर्मसाध्यहोते हैं उनमेंभी दोनोंका सह अधिकार है—इस्से यह सिद्धांत प्रकट हुआ कि अत्रोक्त दोनों भौतिकी अग्नियोंसे जो २ कर्म भिन्न हैं अर्थात् इन अग्नियोंसे कुछ अपेक्षानहीं रखते (दृष्टांत) जैसे (पूर्त-कर्म) अर्थात् तडागवनवाना कूपवावड़ी आदि या वागरखवाना इत्यादि नानाकर्म जो इन अग्नियोंसे अपेक्षानहीं रखते तिनमें भार्या और पतिका अधिकार जुदा २ भी होता है अर्थात् स्त्री चाहे अपने पतिसे भिन्न एक तडाग या वाग आदि अपने नामसे पतिकी आज्ञा पूर्वक बनवालेवे तौ कुछ उसमें पतिका साभानहीं है—और—जोकि पतिके कियेहुये पुण्यकर्मों के फलोंमें तथैव स्वर्गादिकी प्राप्तिमें स्त्रीका साभा (दिवि-ज्योतिरजरसारभयाताम्) इत्यादि वेदवाक्योंसे प्रसिद्ध है तिसमेंभी सिद्धांत यही है कि जिन २ पुण्यकर्मोंमें कर्त्तव्यतारूपसे सहअधिकार है जैसे किसीपर्व और तीर्थमें गोदान यद्वा शय्यादान आदि गैठिवन्धनपूर्वक किया जाय या कोई यज्ञ जिसमें स्त्रीपुरुष दोनोंको साथ मिलकर कुछ कर्म करनेका अधिकार हो ऐसे पुण्यकर्मोंके फलोंमें निःसंदेह स्त्रीका साभा होता है—परन्तु—पूर्तादिकर्म जो पतिकी आज्ञापूर्वक स्त्रीने भिन्न अनुष्ठित किये हों उनके फलोंमें कुछ पतिकी साभानहीं होसका (तर्क) भला यह समाधान तौ ठीक है परन्तु घरकी सम्पत्ति और स्वामित्वमेंभी स्त्रीपुरुष दोनोंका सहत्व शास्त्र और लोकमें भी प्रसिद्ध है एवं द्रव्यके परिग्रहमेंभी दोनोंका स्वामित्व एकसा होता है (परिग्रह) अर्थात् बाहरसे आयेहुये धनका धरना उठाना यह विशेषतः स्त्रीके आधीन इसीलिये होता है कि स्त्रीकाभी स्वामित्व उस धनपर उसीसमान होता है कि जैसा पतिका होता है सोई इस अग्रोक्त वाक्यसे भी संसिद्ध है—यथा-द्रव्यपरिग्रहेषु च न हि भर्तुर्विप्रवासनैर्मित्तिके दाने स्तेयमुपदिशति—अर्थात्—द्रव्योंके परिग्रहनाम धरना संतना आदि भार्याके आधीन होनेमें भर्त्ता यदि बहुत कालतर विदेशमें रहेतब घरमें यदि स्त्री ने मित्तिक दानमें स्वाधीनता से कुछ धन खर्च करे तौ इस खर्चको भर्त्ताकी चोरी नहीं कहते हैं (समाधान) सत्य है यह वाक्यभी क्योंकि इस वाक्यने द्रव्योंमें स्त्रीकाभी स्वामित्व दर्शाया सो यह ठीक है परन्तु

स्वामित्वके होनेपरभी विभागका अभाव नहीं सिद्ध होता वरन स्वामित्वके होनेसे अधिकतर विभाग होनेकी अपेक्षा सिद्ध होती है क्योंकि इस अत्रोक्त वाक्यने पहले (द्रव्यों के परिग्रह स्त्रीके आधीन होनेमें) यह कहकर पीछे साथही उसका कारणभी कह दिया कि भर्ताके विदेश होनेमें (नैमित्तिक) नाम निमित्तसे अवश्यही कर्तव्यदान किन्तु तीज त्योहार आदि यद्वा अतिथि भोजन और भिक्षा प्रदान आदि इनमें खर्चकियेहुयेको (हि) जिसहेतुसे भर्ताकी चोरीनहीं कहतेहैं भग्वादिक धर्मप्रधानकोई परन्तु नैमित्तिक दोनोंके सिवाय यदि किसी व्यर्थ रीति से खर्च करतौ चोरी कहलाती है-इन कारणों से सर्वथा निश्चितहुआ कि पति के धनमें भार्याकाभी स्वामित्व है और यदि स्वामित्व सिद्धहोगया तो फिर भर्ताकी इच्छासे भार्याकाभी धन विभागहोसक्ता वरन होताहै परन्तु भार्याकी इच्छासे नहीं सोई-आगे विभाग प्रकरणमें योगीश्वरभी कहेंगे कि-यदिकुर्यात्समानं शान्पत्यः कार्यं समांशिकाः अर्थात् पितरं यदि पुत्रौ को धन कावांट वरादर सबको देवैतौ अपनी भार्याओं कोभी समान भागदेवै इसके विशेष लक्षण उसीजगे लिखेजायेंगे जहाँ यहमूल वाक्य अपने स्थलपर आवेगा ॥ ५३ ॥ अब नीचेके श्लोकमें प्रातिभाष्य अर्थात् जमानतका निरूपण करेंगे ॥

दर्शनप्रत्ययेनानेप्रातिभाष्यविधीयते । अथौतुवितपेक्षायावितरस्यसुतामपि ५४ ॥

अक्ष०-दर्शनमें प्रत्ययमें दानमें प्रातिभाष्य कियाजाताहै-पहले दोनों वितथदशामें दृष्यहैं इतरके पुत्रभी ५४ ॥

अभि०-प्रातिभाष्य नाम जामिनी वह कामहै कि एकऋणी या अन्य किसीकी अविश्वासतामें उसीके विश्वासकेलिये किसी दूसरेप्रमाणीक और विश्वासपात्रपुरुषके साथ बात चीतका समय करलिया जाताहै-सो यह प्रातिभाष्य विषय भेदसे तीनप्रकार का होताहै एक तौ (दर्शन) अर्थात् दर्शन की अपेक्षामें-यथा-एतत्वादर्शयिष्यामि-अर्थात् जामिनी करनेवाला यह कहे कि इस ऋणीको जब चाहौगे तब तुम्हारे संमुख लाकर खड़ाकरदूंगा चिता मतकरौ-ऐसे जामिन को (दर्शनप्रातिभू) कहते हैं क्योंकि उसने केवल ऋणीके उपस्थित करदेने मात्र की जामिनी करी है-दूसरे (प्रत्यय) अर्थात् विश्वासकी अपेक्षामें-यथा-मत्प्रत्ययेनास्य धनं प्रयच्छनायत्वावंचयिष्यते-अर्थात् जब जामिनी करनेवाला यह कहे कि हमारे प्रत्ययसे अर्थात् हमारे विश्वास पर इसपुरुष को निःसंदेह धनादिकजोयह मांगे सो देउ यह तुम्हारे साथ ठगई न करेगा क्योंकि यतोऽमुकस्य पुत्रोऽयं उर्वराप्रायभूरस्य ग्रामवरोस्तीति-अर्थात् जिसहेतुसे कि अमुक विख्यात पुरुष का यह पुत्रहै और इसके पास ऐसा उत्तम ग्रामहै कि जिसमें बहुता-इत से उर्वरा धरती अर्थात् सर्व शस्योंके उत्पन्न करनेवालीहै ऐसे जामिन को (प्रत्यय प्रातिभू) कहते हैं-तीसरे (दान) अर्थात् देनेकी अपेक्षामें-यथा-यद्ययं न ददाति तदानी

महर्मेवदास्यामीति )-अर्थात्-जब जामिनी करनेवाला यह कहे कि जो यह नहीं देवेगा तब हमहीं इसके पलटे तुम्हें देवेंगे इसलिये इसको देउ अथवा इसे बंधनसे छोड़ देउ जो यह अपना ऋण उद्धार करने का उपाय जांकरकरै ऐसे जामिन को (दानप्रतिभू) कहते हैं क्योंकि उसने देने की जमानत करी-इन ऊर्ध्वोक्त दशाओंमें प्रातिभाव्यका विधान किया करते हैं-इन तीनमें से प्रथमके दो प्रतिभू अर्थात् दर्शन प्रतिभू और प्रत्यय प्रतिभू वितथ दशामें दाप्यहैं ( वितथ ) नाम अन्यथा भावजैसे दर्शन प्रतिभू ने ऋणी का हाजिरकर देना स्वीकार किया था परंतु आवश्यक समय पर हाजिर नहीं किया तो यह दशा वितथ कहलाई ऐसेही प्रत्ययप्रतिभू ने अपना विश्वास दिया था कि यह तुम्हारे साथ ठगई नहीं करेगा परन्तु उसने ठगई करी अर्थात् चाहै शठतासे न दिया यद्वा निश्चयतासे न दिया परन्तु जामिनके विश्वासमें वितथदशाहो गई-इसलिये ऐसी वितथ दशामें यह दोनों प्रतिभू यदि आपही प्रातिभाव्यका धनउद्धार न करें तो राजाकरके दिलवाने योग्यहैं और (इतरस्यसुताअपि) अर्थात् तीसरेके पुत्रभी दिलवाने योग्यहैं किंतु तीसरा प्रतिभू जिसने देनेकी जमानत करीहो उसपर प्रत्यक्ष देना उचितहै कि यदि आपही वह न देवें तो राजाउसपर दिलवावै और जो वह नहो तो उसके पुत्रोंपर भी दिलवावै (इतरस्यसुताअपि) तीसरेके पुत्रभी दिलवाने योग्यहैं इसकथनसे यह आशय प्रकट हुआ कि उन दोनोंके पुत्रोंपर नहीं दिलवावै किंतु वे आपही यदि जीवतेहैं तो उनसे दिलवावै-और-(सुताः) यह सुतशब्द कहनेसे यह भी आशय प्रकट हुआ कि उस तीसरे दानप्रतिभूके भी पुत्रही देनेयोग्यहैं किंतु पौत्रनहीं ५४ ॥ यहीवार्त्ता नीचेके श्लोकमें यथावत् निर्णयहोगी ॥

दर्शनप्रतिभूर्धनसूतः प्रात्ययिकोपि वा । न तत्पुत्राः ऋणं दद्यात्सुतानां यः स्थितः ५५ ॥

अर्थ०-जहाँ दर्शन प्रतिभू यद्वा प्रात्ययिक मराहो उनके पुत्रऋण न देवें वेदें जो दानकेलिये स्थितहुआ ५५ ॥

अभि०-(दर्शनप्रतिभू) जिसने हाजिर करना स्वीकार किया वह मरजाय या (प्रात्ययिक प्रतिभू) जिसने अपना विश्वास देकर धन दिलायाहो वह मरजाय तो इन दोनोंके पुत्रों पर जमानतरूप ऋणका देना भारनहीं परन्तु उसके पुत्र प्रातिभाव्यका ऋणदेवें जो किसीके पलटे देना स्वीकार करिकै जामिन खड़ा हुआहो और वह जामिन मरजाय पर इसके भी पौत्र नहीं देवें ५५ ॥

अभि०-(दानप्रतिभू) के मरजानेपर उसके प्रातिभाव्यरूप ऋणउसके पुत्रदेवें परन्तु केवलमूलमात्र देवें किंतु ऐसे ऋणपर बद्धनहीं यहवार्त्ता व्यासजीके वाक्यसे संतिद्धहै-यथा (ऋणोपेतामहंपौत्राः प्रातिभाव्यागतंसुतः । समंदद्यात्तत्सुतो तु न दाप्याविति निश्चयः) अर्थात्-पेतामहनाम दादेका कियाहुआ वह ऋण जो जमानतकानहो किन्तु लेनदेनका

ऋणहोतौ उसके पौत्रदेवें परन्तु (समं) अर्थात् मूलमात्र जितना दादाने लिया हो वही देवें किंतु व्याज-वृद्धि नहीं और-पुत्र अपने पिता का प्रातिभाष्य ऋणभी देवें अर्थात् पिता ने किसी की जमानत करी हो तौ उसके मरने पर वह ऋण पुत्र देवें परन्तु (समं) अर्थात् जितने की जमानत पिताने करी हो उतना ही देवें किंतु कालविलंबका व्याज नहीं देवें इसके सि-  
वाच-इन दोनों के पुत्र नहीं देने योग्य हैं यह सर्वथा निश्चित है अर्थात् ऋण खाने वाले दादा के पौत्र का पुत्र और जमानत करने वाले पिता के पुत्र का पुत्र यह दोनों नहीं देवें यह व्यास-  
जीने कहा तथापि यदि इन्हीं दोनों ने पौत्रक रक्थ पाया हो तौ यह भी देवें अर्थात् जो पौत्रक रक्थ नहीं पाया हो तौ उस दशमं न देने योग्य हैं जैसा ५२ की अधिकोक्ति और ५३ की अधिकोक्ति में चर्चा हो चुकी है उसीसे यह व्यवस्था भी समझनी और-जो कि एक यह स्मृति है कि (खादको वित्तहीनः स्यात्लग्नको वित्तवान् यदि । मूलंतस्य भवेद्दयं नृद्धिदातुमर्हति)-अर्थात् (खादक) नाम ऋण खाने वाला यदि निर्धन हो और इसी हेतु से उस पर ऋण टूटा और उसका (लग्नक) नाम प्रतिभू अर्थात् जामिन यदि सधन हो तौ उस ऋण के बदले उत्तम र्णका मूलमात्र धन देय है वृद्धि देने को योग्य नहीं सो-इस की भी व्याख्या इसी प्रकार से समझनी कि प्रतिभू यदि धनवान् हो और वह मर जाय तौ उसका पुत्र मूलमात्र देवें वृद्धि नहीं देवें अर्थात् साक्षात् प्रतिभू के जीवते हुये उस पर वृद्धि देना भी संभवित है यह दान प्रतिभू का चर्चा है और-जहां दर्शन प्रतिभू या प्रत्यय प्रतिभू जिसकी जामिनी करे उसे अपने संतोष के लिये कुछ धन वंधकरूप से लेकर उसका प्रतिभू बनै और मर जाय तब इसके पुत्र भी उस वंधक धन से अपने पिता का प्रातिभाष्य ऋण देवें तथा हका त्यागनः (गृहीत्वा वंधकं यत्र दर्शनेऽस्य स्थितो भवेत् । विना पित्रा धनात् समाह्वयः स्यात्तदणं सुतः)-अर्थात्-जहां वंधक धन लेकर इसके हाजिर करने में प्रतिभू खड़ा हुआ हो तहां पित्रा विना भी अर्थात् उस जामिनी करने वाले पिता के मर जाने या दूर देश चले जाने पर भी वह ऋण उसका पुत्र उस वंधक धन से दिल-  
वाने योग्य है ५५ ॥ अत्र नीचे के श्लोक में यह बात कहेंगे कि जिस प्रयोग में अनेक प्रतिभू हुये हों और उन्हीं को ऋण के बदले धन देना परे तहां किस रीति से देना लेना उचित है ॥

वहवः सूर्यदिस्वांशैर्वसुः प्रतिभुवोपनमः । एकच्छायाश्रितेष्वपुनिकस्य यथा रुचि ५६ ॥

अन्-यादि बहुत प्रतिभू हुये तौ अपने अंशों से धन देवें-इन्हीं के एक छायाश्रित होने में धनी की जैसी रुचि हो ५६ ॥

अभि०-जिस प्रयोग में बहुत से प्रतिभू-अर्थात् मुकदमा बहुत बड़ा हो जिसमें दो या तीन वा अनेक प्रतिभू लखे हुये हों तौ वे सभी अपने अंशों के अनुरूप धनी का धन देवें और अंशों के अनुरूप का यह सिद्धांत नहीं है कि यदि चार प्रतिभू हुये हों तौ चौथाई वरावर सब देवें किन्तु यह सिद्धांत है कि उन्हीं ने जितने २ की जामिनी करी हो उतना

अपने अंशों के अनुरूप देवें (दृष्टांत) यथा एकमुकदमा एकसहस्ररूपयेका तिसमें एक प्रतिभूने केवल १००) की जमानत करी शेष तीनों (तीनतीन ३००) सौकी ऐसी दशमैं अपने अंशों को लेखा देखा चाहिये-यद्वा-यद् अनेकप्रतिभू इसरीति से न हुये हों किन्तु सभी मिलकर (एकछायाश्रित) हुये हों अर्थात् अंशों का नियम किये बिना सभी मिलकर साधारण भावसे जामिन हुये हों और इस दशमैं ऋणी ने उनको धोखा दिया हो तब कुछ अंशों की आवश्यकता नहीं है किन्तु उत्तमर्ण की जैसी रुचि हो उस रुचि के अनुकूल उनसे लेसक्त है अर्थात् ऐसे प्रातिभाव्य की दशमैं धनी चाहें उन चारों या पाँचों जो कुछ हों तिनसे तुल्यांश लेवें अथवा उनमें से किसी एक ही को समर्थ समुभे किये ह साराधन देसक्त है तो उस एक ही से भरिलेवें इस प्रकार से कि जानो इस एक ही ने जामिनी करी थी कोई और जामिन इस अभियोग में नहीं है या दोसे उचित समुभे तो दोसे लेवें औरों से न मांगें किन्तु जैसा अवसर देखे तैसा अपनी रुचि के अनुसार करसक्ता है यह व्यवस्था केवल दानप्रतिभू की अपेक्षा में कहीं गइ परइसी के अनुसार पूर्वापर आलोचनपूर्वक (दर्शनप्रतिभू) और (प्रत्ययप्रतिभू) इन दोनों में भी मुकदमा के स्वरूप के अनुरूप युक्त करलेनी चाहिये ५६ ॥

॥ अथ ०—एकछायाश्रिताः—(एकस्य अधमर्णस्य छाया सादृश्यं तामाश्रिताः) अर्थात् (एकछायाश्रित) इनको इसलिये कहते हैं कि एक ही जो ऋणी है तिसकी (छाया) नाम समान भावको आश्रित हो जाते हैं क्योंकि जैसे ऋणी अपने समस्त ऋण के देने का अधिकारी होता है तैसे ही यह अनेक प्रतिभू भी धनी के सम्मुख भिन्न २ प्रत्येक अपनी छाती ठोक कर स्वीकार करलेते हैं कि यदि यह नहीं देवें तो हम तुमको देन दार हैं इस हेतु से प्रत्येक प्रतिभू ऋणी का समस्त ऋण उच्चार करने में अधिकारी हो जाता है पुन इसी हेतु से धनी अपनी रुचि और अवसर के अनुकूल किसी एक से भी साराधन लेसक्त है और (धनी) शब्द से उत्तमर्ण केवल वही नहीं है कि जिसने अपने हाथ से धन दिया था अर्थात् वह भी धनी है कि जो कोई धनी का रिक्ताधिकारी आदि उसकी ओर से धन संबंधी कामों की साधना में तत्पर हो (एकछायाश्रित) अनेक प्रतिभू पुरुषों में से यदि कोई एक देशांतर को गया हो और पुत्र उसका घर उपस्थित हो तो भी धनी की रुचि में यदि वही एक देने योग्य समुभा जाता हो तो उसके पुत्र से सब दिलवाना चाहिये और यदि कोई प्रतिभू इनमें से मर गया हो तो उसके पुत्र पर पिता के देने योग्य अंश बिना व्याज मूलमात्र दिलवाना चाहिये यथाह कात्यायनः (एकछायाश्रितप्रविष्टा नां दाप्योयस्तदृश्यते । प्रोषिते तत्सुतः सर्वं पित्रं शंतु मृते समम्) अर्थात् कात्यायन जी ने यह कहा है कि (एकछाया रूप) जामिनी में प्रविष्ट हुये लोगों में से वह दिलवाने योग्य है जो वहाँ पर देखपरता हो अर्थात् देसकने योग्य समर्थ संभावित होता हो और यदि

वहीविदेशवासी होजायतो उसका पुत्रअपने पिताके देनेयोग्य सारा अंश दिलवाने योग्यहै परन्तु यदिमरजाय तो उसका पुत्रविनाव्याज केवल मूलमात्रदिलवाने योग्य है ५६ ॥ (दशमप्रतिभू) जिसने हाजिर जामिनी करी हो कदाचित् वह यथोचित समय पर ऋणीके उपस्थित कर देनेमें असमर्थ हो तब ऋणीको ढूँढलानेके निमित्त से डेढ़ मासकी अवधि और भी देनी चाहिये जो उस डेढ़ मासकी मीआद में ऋणीको लाकर उपस्थित करे तो प्रतिभू को छोड़देना चाहिये यदि नहीं हाजिर करे तो ऋणीकेपलटे उसी प्रतिभू से धन दिलवाना चाहिये तथाच कात्यायनः (नष्टस्यान्वेषणार्थं तु दाप्यं पक्षत्रयं परम् । यद्यसौ दर्शयेत्तत्र मोक्तव्यः प्रतिभू भवेत् ॥ काले व्यतीते प्रतिभू र्यदित्तैव दर्शयेत् । निबंधं दापयेत्तत्र प्रते चैव विधिः स्मृतः) अर्थात्-भगे या लुकेहुये ऋणीके ढूँढने को तीन पक्षकी अवधि और भी देनी चाहिये जो यह प्रतिभूतीनपक्षमें लाकर दिखलावे तो प्रतिभू छोड़दिया जावे और जो तीन पक्षके काल व्यतीत होनेपर भी उसको नहीं दिखलावे तो वही प्रतिभू उसके पलटे निबंधरूप धन देवे औरवही विधि ऋणीके मरजानेपर भी कहीहै-कात्यायनजी ने लग्नक विशेष निषेध भी किया है अर्थात् अमुकामुक मनुष्यों को प्रतिभू नहीं बनावे यह निषेध कियाहै-यथा ( न स्वा मीनचवैशत्रुः स्वामिनाधिकृतस्तथा । निरुद्धो दंडितश्चैव संदिग्धश्चैव न कश्चित् ॥ नैवरिक्थं न मित्रं च न चेवात्यंतवासिनः । राजकार्यनिष्ठुकश्चैव प्रव्रजितानराः ॥ नाश को धनिने दातुं दंडराज्ञे च तत्समम् । नाविज्ञातो गृहीतव्यः प्रतिभूश्च क्रियां प्रति ) अर्थात्-जो ऋणीका स्वामी हो १ या शत्रु हो २ या स्वामी करके अधिकृत अर्थात् स्वामी का मुखतारकार आदि कोई अधिकारी हो ३ या कोई पुरुष निरुद्ध जो आप किसी के बंधनमें पराहो ४ या ( दंडित ) जिसने किसी अपराध में अदालत से दंडक भी पायाहो ५ या ( संदिग्ध ) जिसमें किसी प्रकारका संदेह पायाजाता हो अथवा ब्रह्म-हत्या आदि कोईसा कलंक जाति विरादरी में लगा हो ६ या उसका ( रिक्थी ) जो उसके बाद उसका धनपानेका अधिकारी हो ७ या उसका मित्रहो ८ या ( भयंतवासी ) अर्थात् नैष्ठिक ब्रह्मचारी हो ९ या ( राजकार्यनिष्ठुक ) जो सरकारी ओहदेदारहो १० या ( प्रव्रजित ) नाम संन्यासी आदि किसी पंथवालाहो ११ या कोई ऐसा पुरुषहो जो ऋणीके घटले धनीको धनदेने और उस मुकद्दमे के समान राजाको आवश्यक दंडदेने में अशक्तहो १२ या कोई ऐसा ( भविजित ) पुरुष हो जिसका निवास और धन प्रतिष्ठा आदि तक्षण न मालूमहो १३ इन तेरह पुरुषों का प्रातिभाष्य किसी क्रियामें स्वीकार न करना चाहिये क्योंकि इस प्रकारके जामिनों का जमानत लेनेमें पीछे और प्रकारके विघ्न खड़े हो जाते हैं-परंतु इनमेंसे दो चार पुरुष ऐसे भी हैं कि उनकी जामिनी इसनिषेध से होनेपर भी कभी किसी आवश्यकता और अन्य जामिनके न मिलनेपर मुकद्दमे

का डोल सुडौलदेखकर लेलेनी संभवहै सो भी उसदशामें कि यदि राजाकेद्वारा जामिनी लीजाय-अर्थात्-एकतौ (स्वामी) जिसका वह ऋणी नौकरहो किसीदशामें जामिनी उसकी राजा उचितसमुझें तौ होसकतीहै ऐसेही स्वामीके अधिकृतोंकीभी यदि योग्यतासमुझीजाय तौ राजाकी इच्छासे होसकतीहै ऐसेही किसीदशामें ऋणीके मित्रपर योग्यतापाईजातीहो तौ सत्पुरुषोंकी सम्मतिसे होसकतीहै-ऐसेही कदाचित् राजकार्याधिकारियों कीभी जमानत किसी मुकदमह में औचित्यपाकर होजातीहै सोभी यदि उसीअदालतके अधिकारीहों जिसमें वह अभियोगहै तौ फिर निपट नहींहोसकतीहै-इनके सिवाय उन तेरहमें और कोई ऐसा नहीं है कि जिसकी जामिनी किसी दशामें स्वीकारकरिलेनीचाहिये ५६ ॥ इतिप्रतिभुविधिः ॥

अथऋणादानसंबंधेप्रतिभूदत्तस्यप्रतिक्रियाविधिविवेकोनामैकोनविंशःपरिच्छेदः २६ । इस उनतीसवें परिच्छेदमें ऋणके संबंधसे उसधनका चर्चाहोगा जो प्रतिभूने ऋणीकेपलटेदियाहो जिसका ऋणीसेलेलेनाउचितहै अमुकामुकनियमोंसेलियाजावै॥

प्रतिभूदांपितोयनुप्रकाशंधनिनांपनम् । द्विगुणंप्रतिदातव्यमृणिकेस्तस्यतद्भवेत् ५७ ॥ अक्ष०-धनीलोगोंका जो धन प्रकाशमान प्रतिभूसे दिलवायागयाहो वह धन उसका ऋणीलोगोंकरके दूना प्रतिदातव्यहोवै ५७ ॥

अभि०-ऋणीके विश्वासघातसे जो कुछधन जामिनीमध्ये प्रतिभूने या उसके अभावमें पुत्रोंने धनीसे उपपीडितहोनेपर सबजनोंके सन्मुखभाव राजाकरके दिलवाया हुआ दियाहोवै वह उसका ऋणीसे दूनादिलवायाजावै ५७ ॥

अधि०-प्रकाशमान सबजनोंके सन्मुख और धनीसे उपपीडितहोने अर्थात् छिष्ट तगादाहोनेपर तथा राजाकरके दिलवायाहुआ जो धन प्रतिभूदेवै सो दूनाकरके पाससकतीहै इनवातोंका यह सिद्धांतहै कि जो कोई प्रतिभू कदाचित् इसलोभके विचारसे कि जामिनीमध्ये ऋणीके पलटेदियाहुआ धन दूना मिलताहै आपही जाकर बिना माँगे या राजाके दिलवायेबिनाचुपचाप ऐसादेआवे कि जिसका देना लेना प्रकट न होसकें तौ यह धन ऋणीसे दिलवानेयोग्य नहीं और यदि देनालेना सिद्धभीहोजाय तौ भी यह देना द्विगुणनहींमिलसकता-तगादा आदि उपपीडितहोनेपर दियाहुआधन द्विगुणमिलनेकी अपेक्षामें नारदजीका वचन प्रमाणहै-यथा (यंचार्थप्रतिभूदयात्धनि केनोपपीडितः । ऋणिकस्तंप्रतिभुवेद्विगुणंप्रतिदापयेत्) अर्थात्-धनीसे उपपीडितकिया प्रतिभूऋणीके पलटे जो कुछधनदेवै वह धन ऋणी प्रतिभूकोदूनाकरकेदेवै-द्विगुण भी इसवचनके आरंभ सामर्थ्यहेतुसे काल विशेषके विलंबहुये बिनाशीघ्रही दातव्यहै सो भी यह द्विगुण परिमाण केवल (हिरण्य) अर्थात् सोना चाँदी आदि द्रव्योंके विषयपर कहाहै किन्तु अन्य पश्चादि द्रव्योंका विषय अगले ५८ के श्लोकमें देखो-



कदाचित् कोई-यह (शंका) खड़ीकरनाचाहै कि यह प्रतिभू संबंधी वचन अर्थात् ५७ का श्लोक केवल द्वैगुण्यमात्रका प्रतिपादनकरताहै किंतु शीघ्रदेनेकी समस्या इसमें नहींपाईजातीहै सो वह द्विगुणहोजाना भी पूर्वोक्तरीति जो ३८ के श्लोकमें कहचुकेथे उसरीतिके अबाधसेही सिद्धहोसंकाथा (जैसे) जातेष्टिकर्मका विधान शुचित्वके अबाधमें होताहै अर्थात् नांदीमुख आदि आदिकर्म जबतक नालच्छेदनके न होनेतक सूतक नहींलंगता तभीतकहासक्ताहै तैसेही यहाँ भी कालके विलंबसे व्याज रुद्धिके नियमानुसार जब दूनादेनेकी अवधि पूर्वोक्तरीतिसे आजाती तब आपही दूनादियाजाता औरभी यहतर्क है कि यदि इसवचनको ४० श्लोक में कहीहुई मर्यादाअनुसार परावृद्धि जो है सोई इसमें तत्काल व्याजदेनेका नियम समुभाजय तो भी ठीकनहींलंगता है क्योंकि यहाँपर अगले ५८ के श्लोक में पशु स्त्रियोंकी संतति देना कहेंगे तो फिर यह असंभवहै कि तत्कालही पशु स्त्रियों के यदिसन्तति नहो तो सन्ततिका मूल्य देना चाहिये सो यहवात असत् है औरजवकि ४० के श्लोकमें (वस्त्रधान्याहिरण्यानां चतुस्त्रिद्विगुणापरा) इसीवाक्यसे दूना तिगुनाआदि सब नियमसिद्ध होचुकाथा तो फिर यहद्वैगुण्यमात्र के विधानका वचनही यहाँपर अनर्थकहै (समाधान) सुनो अनर्थकनहींहै यहवचनकेवलप्रतिभूकेही विषयपर आरम्भ कियागया और पशुस्त्रियोंकी तत्कालसन्ततिका अभावतो एकऔर परन्तु जहाँकाल क्रमकीरुद्धिसे पशुस्त्रियोंकी सन्ततिदेनीकहीहै उसपक्षमें भी जबसन्ततिका अभाव होताहै तबकेवल उनपशुस्त्रियोंका स्वरूपहीदियाजाताहै ऐसेहीयहाँभी सन्ततिके न होनेमें केवलस्वरूप दानहोसक्ताहै इसकेसिवाय यदिप्रतिभू ऋणीके पलटेद्रव्यदेनेके अनन्तर थोड़ेहीकालमें ऋणीसे तगादाकरने को भिड़जाय तोभीकहीं इसदशामें सन्ततिकाहोना सम्भव है क्योंकि जब कोईसीपशु स्त्री प्रतिभूने उत्तमर्णको गर्भिणी दीहोगी तो अवश्यउसके घरजाकर व्यावैगी तौफिर प्रतिभूभी ऋणीसे सवत्सालेने का अधिकारीहै यद्वाइतनाकाल व्यतीतहोगया होकिवहपशुस्त्री उत्तमर्णकेघरजाकर गर्भिणीहुईहो तोभीवह सवत्सालेनेका अधिकारीहै यद्वा पूर्वसिद्ध सन्ततिजो उसपशु स्त्रीकेसाथ अतिवालकदीगईहो और वहकुछकालमें उत्तमर्णके घरसमर्थहुईहोतौ उसीके समान सन्ततिपानेका अधिकारी प्रातिभू होसक्ताहै इसलिये यहतर्क भी कुञ्चत-कोंमेंगिनतीनहीं औरजो ऐसेही तर्कोंसे अन्यथाभाव होसक्ताहो तौफिर कदाचित् प्रतिभूने किसीकेसाथ प्रीतिसेही प्रातिभाव्य कियाहो और दैवयोग्यसे प्रतिभूकोही ऋणदेनापरे तौफिर क्याइसमें जबकि प्रीतिदत्त प्रातिभाव्य ठहरा तो कदाचित् दूना नहींलेसक्ताहै क्योंकिप्रीतिदत्त ऋणके ऊपरसबतक व्याजही नहींचढ़ेसक्ता किजब तकवह अपनीप्रीतिसे उसपर न माँगी-तथाच (प्रीतिदत्तन्तुयत्किञ्चिद्दत्तेनत्वयाचि

तम् । याव्यमानमदत्तश्चेद्वद्वत्तेष्वनंशतम् ) अर्थात्-जो कुछ ऋण प्रीतिद्वारा दिया गया हो वह जबतक धनमौगानहीं जाय तबतक व्याज वृद्धि उसपर नहीं मिल सकती और जोमौगनेपर भी वह न देवे तौधनीको स्वाधीनताहै कि यदिपाँचरुपया सैंकड़तक व्याजलेनाचाहै तौ लेसक्ताहै-इसलिये जो प्रतिभूके दियेहुये धनकोइसी ५७ के मूल श्लोकद्वारायह भावार्थसमुझलेवें कि पूर्वोक्त ऋणकीरीतिसे यहांभी जबदूनादेनेयोग्य कालव्यतीतहो तभीदूनादेना चाहिये किंतुतत्कालही दूनानहीं-तौफिर-जहांपूर्वोक्त ऋणकी रीतोंमें प्रीतिदत्त ऋणकाचर्चा लिखागयाहै उसपरभी ऋणदेनेके दिनसेही विनामांगेभी व्याजवृद्धिहोनी चाहिये और जबद्विगुणदेने योग्यकाल व्यतीतहो तब उसप्रियतमसेभीचाहै कभीबीचमें तगादाकियाहो या न कियाहो परदूनालेलेनाचाहिये यहवातऐसी तर्कसेपाईजातीहै सो सर्वथा अनुचित और लोकशास्त्रदोनोंसे विरुद्धहै इनकारणोंसेयहसुखीतर्कसर्वथाव्यर्थहैं और ५७ के मूलवाक्यमें कहेहुये प्रमाण सेप्रतिभूदत्त धनकीवार्तामें उसवचनकी प्रतीति नहींहोसक्ती है कि जिसमें कालक्रम सेदूना देनाकहाहै अर्थात् सर्वथायह सिद्धान्तहै कि जैसी ५७ के मूलवाक्यमें लिखाहै (द्विगुणम्प्रतिदातव्यमृणिकैस्तस्यतद्ववेत्) इसकथनके अनुसार प्रतिभूदत्त धनशीघ्रहीदूनादेनेका प्रमाणठीकहै इसमेंकिंचित्भी अपेक्षा कालक्रमसे दूनाहोनेकीनहींहै क्योंकि यहवचन केवलइसी विषयके निमित्तमें आरम्भकियागया और इसमें कोई सा विशेषणभी ऐसा नहींहै कि जिससे कालक्रमसे वृद्धिहोनेका सम्बन्ध पायाजाय इसलिये कालक्रमकी यहांपरउपेक्षाहै और मूलवाक्यमें जो कुछकहासो सबयथोचित कहा ॥ ५७ ॥

सन्ततिः स्त्रीपशुष्वेव धान्यन्त्रिगुणमेव च । वस्त्रचतुर्गुणं प्रोक्तं सस्याष्टगुणस्तथा ५८ ॥

अक्ष०-पशुस्त्रियोंमें सन्ततिही और धान्यत्रिगुणावल्लक्ष्णोंगुनेकहेतधारसका अष्टगुण ५८

अभि०-पशुस्त्री गऊमेंसआदि जो प्रतिभूको ऋणीके बदलेदेनीपरीहोतौ उसकावृद्धि में केवलसन्ततिसात्र प्रतिभूपासक्ताहै और कुद्धनही- यदिप्रतिभूको नाजआदि कोई धान्यदेनापराहो तौ ऋणीसे त्रिगुण पानेका अधिकारी है-यदि प्रतिभूको वस्त्र देनेपरे हों तौ चोगुने पानेका अधिकारी है-यदिप्रतिभूको तैल घृतआदि कोईरसदेनापराहो तौ आठगुणातक पानेका अधिकारीहै ५८ ॥

अभि०-ऊर्ध्वोक्त अभिप्रायार्थमें कहेहुये नियमोंका सिद्धांत ४० के श्लोक मूलसे संबंध रखताहै अर्थात् सोना चांदीआदिके द्विगुणवत् परावृद्धिजैसे ४० के श्लोकमें भिन्न वस्तुओंपर कहचुकेहैं वही परावृद्धि यहां प्रतिभूदत्त वस्तुओंपर कालविशेषकी उपेक्षापूर्वक शीघ्रहीदेनेयोग्य है-यद्यपि-यह व्यवस्था किसीप्राचीनसमयके अनुसार यथार्थ कहीगईथी तथापि प्रत्येकसमय इसकासंभव नहींसमुभन्ना किंतु यहव्यवस्था

ऐसी दशाओंपर संभव है कि जब धान्यवस्तु प्रतिभूकी देनीपरी तब तौ एकरूपये की एकमन विकतीथी और जब ऋणीसेलेनीपरी तब दोमनविकनेलगी तौ इसदशा में अवश्यही त्रिगुणपासक्ताहै ऐसेहीवस्त्र वा रसकेमध्ये समुभ्लेना ५८ ॥ इतिप्रतिभूदत्तस्य प्रतिक्रियाविधिः॥ ज्ञातव्य है कि धन के प्रयोगोंमें धनीलोंको दो प्रकार से विश्वास होताहै अर्थात् या तौ (प्रतिभू) खड़ाहोने से विश्वासआताहै यद्वा (भाधि) रखलेनेसे सोई नारदने कहाहै-यथा(विसंभहेतूद्वावत्रप्रतिभूराधिरेवच)-अर्थात् इस संसारमें धनकेप्रयोगों मध्ये (विसंभ) नाम विश्वासके दोहेतु होतेहैं एक तौ (प्रतिभू) और दूसरा (भाधि) नाम गिरवीरखलेना इनमेंसेप्रतिभूका निरूपण यहांतक दो परिच्छेदोंमें होचुका अब नीचे के परिच्छेदमें (भाधि)का निरूपण कियाजायगा ५८ ॥

अथऋणादानसम्बन्धे-आधिनिरूपणविवेकोनामत्रिंशः परिच्छेदः ३० ॥

इस तीसवें परिच्छेद में वह वार्ता वर्णन होगी जिस्से गिरवी रखने की मर्यादें जानी जायें ॥

भाधिः प्रणश्येद्विगुणेपनेयदिनमोक्षयते । कालेकालकृतोनभ्येतुफलभोग्योननश्यति ५९ ॥

अक्ष०-द्विगुणधनमें जो (भाधि) नहीं छुड़ाइये तौ प्रणाशहोजावे-कालकृत काल में नाशहोवे-फलभोग्य नहीं नाश होताहै ५९ ॥

अभि०-(भाधि) उसवस्तुको कहते हैं कि जो ऋणी अपने धनीसे लियेहुये धन के ऊपर विश्वासकेलिये धनी पासरखदेताहै सो वह (भाधि) दो भाँतिकाहोताहै एकतौ (कृतकाल) १ दूसरा(भरुतकाल) २ कृतकाल उसेकहतेहैं जिसमें छुड़ानेमध्ये काल का नियमकियाहो जैसे दीपमालिकातक या होलिकातक छुड़ालेजाऊँगा यदि नहीं छुड़ाऊँ तौ यह आधि तुम्हाराहीहोजायगा अकृतकाल वह कहाताहै जिसमें कालका नियमनहींकियाहो-फिर इनके भी एक एकके दोदोभेदहैं अर्थात् गोप्य १ और भोग्य २ यह दोनोभेद उन्ही दोनोंमें होतेहैं (गोप्यभाधि) उसेकहतेहैं कि जबतक वह छुड़ायाजाय तबतक उसकी रक्षामात्र धनीको करनीचाहिये किंतु वस्तुको भोगेनहीं और (भोग्यभाधि) वह कहाताहै जिसका व्याजनहींठहराहो व्याजके बदले वस्तुका भोग ठहराहो इसेहेतुसे वह उसवस्तुके उपलाभरूपी फलोंको भोगतारहै इस अभिप्रायार्थ का शेष अभिप्राय अधिकोक्तिके अंतमें देखो ५९ ॥

अभि०-इन भेदोंको नारदजीने स्पष्टरूपसे कहाहै-यथा(अधिक्रियतइत्याधिरस्सविज्ञे चोद्विलक्षण । कृतकालोपनेयश्चावहयोद्यतस्तथा । सपुनर्द्विविधः प्रोक्तोगोप्योभोग्यस्तथैवच) अर्थात्-धनीको आधारबनाकर उसमें वस्तुका आधानकरतेहैं इसलिये इसको आधिकहतेहैं वही आधि दो लक्षणोंवाला विज्ञेयहै कि जेसा २ ऊपर कहचुके है एकतौ (कृतकाल) वह कि जो उपनेयहो अर्थात् कियेहुयेकालके समयपर छुड़ाकर

अपनेसमीपलेलेनेयोग्यहो दूसरा (अरुतकाल) वह कि जो यांवदेयोद्यतहो अर्थात् जिस में कालका नियमनहीं पर यह नियम है कि जबतक व्याज दिये जावें और जबतक मूलधन उद्धार कर सकें तबतक यह आधिरक्षारहै-वही आधि फिर एकएक दोदो भौंतिका होता है अर्थात् गोप्य और भोग्यभेदसे दोनोंके दोदोभेदहो जानेसे (आधि) चार प्रकारका होता है अर्थात् कृतकालगोप्य १ कृतकालभोग्य २ अकृतकालगोप्य ३ अकृतकालभोग्य ४ इनमें सबसे पहला आधिकृतकालगोप्य इसलिये कहलाता है कि कियेहुये कालके नियमतक ऋणीको व्याज देना होता है और धनीको उसवस्तुकी रक्षा करनी होती है फिर उसी समय पर झुड़ाया जाता है और यदि नहीं झुड़ाया जाय तौ फिर वस्तु धनीकी हो जाती है पीछे वह झुटानेसे नहीं पासक्ता है-१-दूसरा आधि कृतकालभोग्य इस हेतुसे कहाता है कि जब कोई वस्तु ऐसी हो जिसमें कुछ उपलाभ होता हो जैसे खेतका पोत या बाराके फलफूल आदि या मकानका भाड़ा इत्यादि कोई वस्तु आधिकरा जावे और यह बात भी ठहरी हो कि इसका व्याज नहीं दिया जायगा फलभोगही इसका व्याज है और यह भी नियम ठहरा हो कि अमुक समय तक झुड़ालूंगा तौ यह आधि कृतकाल भोग्य कहलावेगा २-तीसरा आधि अकृतकालगोप्य इस हेतुसे कहाता है कि उसमें कालका कुछ नियम नहीं होता किंतु जबतक व्याज और मूलधन उद्धार कर सकें तबतक धनी को रक्षा करनी होती है ऋणीको व्याज देना होता है ३-चौथा आधि अकृतकालभोग्य इस हेतु से कहाता है कि उसमें भी जब उपलाभवाली वस्तु आधिरखी जावे और कालका कुछ नियम नहीं होवे और यह भी नियम ठहरा हो कि इसका व्याज नहीं देंगे किंतु फल भोगही इसका व्याज है और कालका जो नियम इसमें नहीं है इसलिये जबतक मैं मूलधन उद्धार कर सकौं तबतक इस वस्तुके उपलाभ रूपी फलभोग तैरही सो यह अकृतकाल भोग्य आधिकहलाता है ४-ये चारों भौंति के (आधि) निश्चित हो चुके अब योगीश्वरोक्त इसी ५९ के मूल श्लोकद्वारा (अभि-प्रायार्थकी शेष व्यवस्था कहते हैं) कि (आधि) रखकर लियेहुये ऋणपर जो कुछ दंडि ठहरी हो वही दंडि निरंतर प्रतिमास उद्धार न होने और कालके विलंबसे जब उस मूलधनकी बराबर हो जाय तब उस मूलधनके द्विगुण हो जाने पर भी यदि ऋणी उसको धन देकर नहीं झुड़ावे तौ वह (आधि) नाश हो जाता अर्थात् धनीका हो जाता है चाहे यह बात रखते समय ठहरी हो या न ठहरी हो परन्तु इस मर्यादाके प्रमाणसे ही वह (आधि) धनीका धन हो जाता किंतु फिर पीछे नहीं झुटसक्ता है (पूर्वार्द्ध मूल श्लोकसे यह एकविधि केवल (अरुतकालगोप्य) आधिके मध्य कही गई-अब तीसरे पादसे द्वितीय विधि कहते हैं) कि (काले कालकृतो नश्येत्) अर्थात् यदि (कृतकाल) आधि हो जिसमें कालका इस प्रकारसे नियम ठहरा हो कि इतने दिनोंकी अवधितक झुड़ाले जाऊंगा तौ फिर इ-

समें द्विगुण धनहोनेकी अपेक्षानहीं किंतु यह आधि अपने निरूपितकालपर यदि नहीं छुड़ायाजाय तो यह नाशहोजावे अर्थात् उत्तमर्णकाधनहोजावे यह मर्यादा इसमें अमिटहै चाहे उस निरूपितकालपर व्याजवृद्धिके हेतुसे मूलधन टूनाहुआहो या न हुआहो अथवा दूनेसे भी अधिकहोगयाहो परंतु अपक्षा इसमें केवल उसी निरूपितकालसे होतीहै (यह द्वितीय विधि (कृतकालभोग्य) और (कृतकालभोग्य) इन दोनों भाँतिके आधिमध्ये कहींगई-अब-चौथेपादमूल श्लोकसे तृतीय विधिकहते हैं ) कि (फलभोग्योननश्यति) अर्थात् यदि (भरुतकालभोग्य) आधिहो जिसमें छुड़ाने मध्ये कालका कुछ नियमनहींकियाहो और वह (आधि)रूपी वस्तुभी खेत बार्गीचा आदि ऐसीहो जिसके व्याजमें उपलाभरूपी फलभोगने धनीके निमित्तमें ठहरेहों तो इसीको (फलभोग्यआधि) भी कहतेहैं सो इसफलभोग्य आधिकानाश कदाचित्भी नहींहोसक्ता अर्थात् इसआधिकारखनेवाला जब चाहे तब शतधावर्षोंतक मूलधनदेकरछुड़ासक्ता है-यह चारोंभाँतिके आधिमध्ये तीनविधिकी मर्यादा कहींगई-परन्तु आधिका विनाश चाहे द्विगुणधन होने से हुआ हो यद्वा निरूपितकालके अतिक्रमसे हुआहो किन्तु दोनोंदशामें ऋणीको चौदह १४ दिनकी अवधि और भी देदीजातीहै सोई वहस्पति का यह वचन है-यया(हिरण्येद्विगुणीभूतेपूर्णकालेकृतावधेः । बंधकस्यधनीस्वामीद्विः सप्ताहंप्रतीक्ष्यच॥ तदंतराधनंदत्वा ऋणीबंधमवाप्नुयात्) अर्थात् हिरण्यनामधनके दूने होजानेपर यद्वा करीहुई अवधिका काल पूर्णहोजानेपर (बंधक) नाम आधिवस्तुका स्वामी वहीधनीहोजाताहै जिसकेपास बंधक रखवाहो-परन्तु-दो सप्ताहनाम १४ दिन पर्यंत प्रतीक्षाकिये पीछे स्वामीहोताहै क्योंकि जो ऋणी इन १४ दिनके बीचभी आकर अपना बंधछुड़ावै तो धनदेकर बंधक पासक्ताहै- (अथतर्कवादः) क्योंकि यहजो कहागया कि (आधि)का नाशहोजावे सो यह कथन तो इसवार्तामें अनुपपन्नहै क्योंकि वह आधिरूपी वस्तु ऋणी जबतक किसीको न देडाले या बँचैतहीं तबतक ऋणीका स्वत्व वा स्वामित्व उसमेंसे नहींजासक्ता किंतु सर्वसाधारण यहमर्यादा नियत है कि दान या विक्रय बिना किसीवस्तुमें से स्वामीके स्वामित्वकी निवृत्ति नहींहोती और इधर वहधनी जिसकेपास (बंधक) धरागया प्रतिग्रह या क्रयके द्वारा स्वीकार नकरै तबतक उसकास्वत्व उसमेंनहीं पहुँचसक्ता किंतु सर्वसाधारण यहमर्यादानियत है कि कोई वस्तु प्रतिग्रह या क्रयकेबिना अपनीनहीं होसक्ती-और-तीसरे मनुके भी इस वचनसे विरोधआता है कि (नचाधेःकालसंरोधाद्विसर्गोऽस्तिनविक्रयः) अर्थात्-कालके (संरोध)नाम अतिकाल तकरक्ता रहनेसे आधिका निस्सर्ग और विक्रयनहीं होता किंतु उत्तमर्ण अपनेपास धरेहुये आधिको न तो किसी दूसरेधनी के पासबंध रखसक्ताहै और न उसकाविक्रय करसक्ताहै यह मनुजीने कहाहै जबकिउसको अन्य-

त्र (आधीकरण) और विक्रय इन दोनों बातों में अधिकारही नहीं तो फिर उसका स्वत्व इसमें क्योंकर होसकता है कि १४ दिन की अवधितक वाट निहार पीछे वह उस आधि का मालिक होजाये- (अस्त्योत्तरम्) सुनौ आधीकरण अर्थात् गहने धरना यह लोकमें प्रसिद्ध है कि यद्यपि रखने के समय से ही धरनेवाले ऋणीका स्वत्व उसमें से जातारहता है परन्तु यह स्वत्व की निवृत्ति सोपाधिकद्वारा करती है किन्तु इसमें ऋणीको यह (उपाधि) नाम अभिमान लगारहता है कि कब रुपये उसके देवें और कब चीज हाथ आवे या जब देवेंगे तभी अपनी चीज उसे लेलेवेंगे- ऐसे ही धनीका भी स्वत्व उसमें अपने पास रखलेने के समय से ही उत्पन्न होजाता है परन्तु यह सोपाधिक स्वत्व प्रसिद्ध है क्योंकि इसमें यह (उपाधि) नाम चिन्ताया भगडालगा रहता है कि न जानिये ऋणी किसवेरा द्रव्य देकर अपनी चीज मांगने लगे, तब देदेनी होगी- तहां-जब मूलधन के देने होजाने पर यद्वा निरूपित काल की अवधि प्राप्त होने पर भी ऋणीसे निपट उसका द्रव्य नहीं दिया जावे तब इस वचन के प्रमाणसे निपट उसकी स्वत्व निवृत्ति उसबंधक वस्तु से होजाती है तभी उस उत्तमर्णका स्वत्व उसबंधकमें निपट आरोपित होजाता है अर्थात् फिर वह उपाधि शेष नहीं रहती जिसका चर्चा अभी किया था किन्तु दोनों ओर से निःशेष उपाधित न होजाती है- और मनुके भी वचन से विरोध इनमें नहीं है- क्योंकि (न त्वेवाधो सोपकारो सीदी दृष्टिमाप्नुयात्) अर्थात्- कुसीदनाम व्याजका व्यवहार तिसकी जो दृष्टि देनी होती है सोको सीदी दृष्टि कहाती वह कोसीदी दृष्टि व्यवहारी पुरुष सोपकार आधिपर नहीं पावे यह मर्यादानियत है अर्थात् जो कोई वस्तु गहने धरी-जाय और वह ऐसी वस्तु हो जिसके वर्तविसे व्यवहारी का कुछ काम निकलता हो जैसे रुपम या तेंपेड़ी या कराही आदि तौ फिर उसपर व्याज नहीं पावे- इसवार्ता के संबन्ध में मनुजीने यह वचन कहा है कि (न चाधेः कालसंरोधान्निसर्गोऽस्ति न विक्रयः) अर्थात्- वही सोपकार आधि जिसका चर्चा अभी किया गया उसको फलभोग्य आधि भी निर्णय पूर्वक पहले कह चुके हैं तिस आधिका यदि बहुत काल तक संरोध होजाय तो उत्तमर्ण उसको न तो किसी दूसरे के पास आधि करसकता है न आप उसको बँचसकता है क्योंकि बहुत काल तक संरोध होने से भी कुछ उसकी हानि नहीं है किन्तु निरन्तर दृष्टिके पलटे फल भोगरूप उपकार होतारहता है फिर क्योंकि उसको बँचने या गिर-वी रखदेनेका अधिकार होसके- इसहेतु से फलभोग्य आधिमें बहुत काल तक रखवा रहने पर भी उत्तमर्णका स्वत्व नहीं उत्पन्न होता है इसीसे उसको अन्यत्र आधीकरण और विक्रय में स्वाधीनता नहीं है- सोयहवात इस ग्रंथमें भी योगाक्षर ने इसी ५६ के श्लोकमें चौथे पाद से कहदी है कि (फलभोग्यो न इयति) अर्थात् फलभोग्य आधि कभी नहीं नाश होता और न उत्तमर्ण का स्वत्व उसमें पहुँचता है- और (गोप्यनामक)

आधिकेविषयपर मनुनेभिन्न वचनकहाहै-यथा(नभोक्तव्योबलादाधिर्भुजानोऽदिमुत्सृ-  
जेत्)अर्थात्-किसीउत्तमर्ण करके( गोप्य )नामकआधि न भोगनाचाहिये यदिकोईप्रव-  
रतासे भोगताहो तो वह दृढिलेना छोड़दे अर्थात् ऐसेभोक्ताको दृढि न दिलवानी  
चाहिये-सोयहवात इसग्रंथमें भी योगीश्वर अगले ६० के श्लोकमें पहलेपादसेकहें-  
गे कि ( गोप्याधिभोगेनोदृढिः )अर्थात् गोप्यनामक आधिके भोगनेपर दृढिनहीं  
देनीचाहिये-और-इसी ५६ के श्लोकमें पूर्वार्द्ध जो यहकहा है कि ( आधिःप्रणश्येहि  
गुणधनेयदिनमोक्षयते ) अर्थात् आधि यदि दूनाधन होजानेपर भी नहीं छुड़ायाजा-  
य तोवह आधिनाश होजायै किंतु उत्तमर्णका स्वत्व उसमें निरुपाधिक पैदाहोजायै  
सो यहवात प्रत्यक्षहै कि ( गोप्य )आधिके निमित्तमें कहीहै-इसलिये जो कुछकहासो  
सबठीकहै इसमें कोई तर्कवाद नहीं आरोपित होसकताहै ५६ ॥ अवअगले साठिकें  
श्लोकमें वह व्यवस्था वर्णनहोगी कि जो किसीने किसीप्रकारकी गोप्य आधिकीभो-  
ग कियाहो यद्वा किसीप्रकारकी भोग्य आधि अयथावत् करडालीहो या नष्टकरीहो  
या विनष्टहुई हो तिसके भगडामें जोकुछ न्याय वा इन्साफ उचितहो ५६ ॥

गोप्याधिभोगेनोदृढिःसोपकारेपहापिते । नष्टोदेयोविनष्टश्चदैवराजकृतादृते ६० ॥

पक्ष०—गोप्यआधि के भोगमें दृढिनहीं और सोपकार आधिको द्वापित करनेमें  
नष्टहो या देय है और विनष्टभी दैवराजकृत के बिना ६० ॥

पक्षि०—(गोप्यभाव)दो प्रकारका जो पहले कथनहोचुकाहै चाहे कृतकाल होचाहे  
अकृतकाल हो उसका(भोग)नाम वर्त्तावायदि किसीधनीने कियाहो अर्थात् ताम्रआ-  
दि किसी धातुका पात्र तैमैडी आदि या कराहीआदि जिसकाव्याज ठहरकर गोप्य  
आधि हुईहो धनी यदि उसको वर्त्तावेमें भी लायाहो तो कुछभी व्याजनहीं पावे कि-  
न्तु चाहेउसने थोड़ाही उपभोग कियाहो और व्याजदृढि उसकी बहुतसी होचुकीहो  
तो कर्पादिका भी न पावे वरनउसमेंसे कुछपहले पाचुकाहो सोभी मूलधनमें से काटा  
जाय यहसिद्धांत है क्योंकि उसने समयसंमति के नियमको उलंघकर भिन्नमर्यादि-  
क वातकरी-तथैव- ( सोपकार ) ( भावि )अर्थात् जिनचीजों से कुछ उपकार होसकताहै  
जैसे रुपय या तैमैडी या कराही आदि जो भोग्यआधि कहलासकते हैं परन्तु इनकी  
व्याजदृढि ठहरकर गोप्यआधिकी रीतिमेंगयेगयेहों और धनीनेयदिइनको(दापित)  
कियाहो अर्थात् वर्त्तावे द्वारा या और किसीप्रकारसे इनचीजोंको ऐसीहानि पहुँचाई  
हो जिस्नेयह कामकरने योग्यन रहीहों तोभी अयोक्त मर्यादाके अनकूल दृढिनहीं  
पावे-तथैव-(नष्ट)दुःखा आनिदेना चाहिये अर्थात् तैमैडी कराहीआदि कोईवस्तु जि-  
समें द्विद्रवरूदेन वा तोड़ने फोड़नेआदि कोईप्रकारसे विकृति पहुँचाकर ऐसीनाश कर

डाली हो जो पूर्ववत् न रही हो तो पूर्ववत् करवाकर देनी चाहिये-तिसमें भी यह विशेषता समझनी चाहिये कि यदि ( गोप्यग्राधि ) केवल अरक्षण से ही विकृत किया हो तो पूर्ववत् निर्विकार करके देना चाहिये और जो वस्तु में भी लाया हो तो वृद्धि भी छोड़नी चाहिये और जो भोग्यग्राधि विकृत किया हो तो भी पूर्ववत् निर्विकार करके देना चाहिये परन्तु जो इस भोग्यग्राधि पर वृद्धि नहीं ठहरी हो तो केवल वृद्धि छोड़नी चाहिये तथापि इस वार्ता में समय और वस्तु के अनुकूल व्यवस्था देखनी चाहिये क्योकि सर्वत्र और सभी वस्तु में एक ही सा प्रकार नहीं संभव है-और ( विनष्ट ) भी देय है किन्तु जो अत्यंत ही विनाश की प्राप्त हुआ जैसे जातारहा खोया गया हो सो भी उस वस्तु के मूल्य, दान आदि प्रकारों से देना चाहिये यदि उस विनष्ट हुई वस्तु को मूल्य द्वारा या और किसी प्रकार से धनी दे देवे तो ऋणी से भी अपना मूल धन वृद्धि सहित पावे यदि न देवे तो मूल धन भी नहीं पावे-परन्तु देव या राजकृत विनाश के विना किन्तु देवकृत विनाश या राजकृत विनाश द्वारा विनष्ट हुई वस्तु धनी से नहीं दिलवानी चाहिये और इस दशामें ऋणी से उसका धन दिलवाना चाहिये ६० ॥

अधि०-इस वार्ता में नारद का यह वचन प्रमाण है-यथा ( विनष्ट मूलनाश स्याद्देव राजकृतदत्ते ) अर्थात्-यदि धनी से किसी ऋणी की आधि वस्तु विनाश हो जावे तो धनी का मूल धन भी विनाश होवे-परन्तु देव या राजकृत विनाश के विना अर्थात् देवकृत विनाश जैसे अग्निदाह से जल गिरे हो या जल के प्रवाह वा चढ़ाव से गल गिरे या बहि गिरे हो अथवा सारे देश में कोई सा उपद्रव उठे और भाजर परने आदि कारणों से विनष्ट हुई हो तो यह देवकृत विनाश है इसमें विनष्ट हुई वस्तु धनी से नहीं दिलवानी चाहिये वरन इस दशामें ऋणी से उसका धन दिलवाना चाहिये-एवं-यदि राज विध्वंस यद्वा राज्यवृद्धादि कारणों से विनाश हुई हो तो यह राजकृत विनाश है ऐसी वस्तु धनी से नहीं दिलवानी चाहिये वरन इस दशामें ऋणी से उसका धन वृद्धि सहित दिलवाना चाहिये तथापि यदि राजकृत विनाश ऐसे हेतु से उत्पन्न हुआ हो कि धनी ने कुब्रराजा का अपराध किया हो तो फिर यह विनाश राजकृत विनाश की पदवी को नहीं पहुँच सक्ता अर्थात् इस दशामें धनी से ही ऋणी की वस्तु दिलवानी चाहिये यद्वा वस्तु न दे सकें तो मूल धन से ही हाथ धो बैठे-परन्तु-यदि धनी के अपराध विना राजकृत विनाश उठा हो तो फिर ऋणी उसका धन देवे अथवा कोई द्वितीय वस्तु उसके पास फिर ( ग्राधि ) रखे देवे-तथाच ( स्त्रोतसापहृते क्षेत्रे राज्ञा चैवापहारिते । आधिरन्योऽथ कर्तव्यो देयवाधनिने धनम् ) अर्थात्-यदि ( ग्राधि ) किया हुआ खेत किसी नदी आदिके प्रवाह से अपहृत हो जावे यद्वा राजा करके अपहरण किया जाय तब ऋणी करके उस खेत के बदले कोई अन्य खेत या कोई वस्तु धनी के पास आधिकर



में देनी चाहिये यद्वा धनीकाधन देदेना चाहिये-इस वचनमें (स्रोतसापहते) यह पदसमस्तदेवकृत विनाशोका उपलक्षण है ६० ॥

अथ नीचे परिग्रहद्वारा (आधि) का प्रमाण कहाजायगा ॥

आधेःस्वीकरणात्सिद्धिरव्यमाणोप्यसारताम् । वातश्चेदन्वआधेयोधनभाग्वाधनीभवेत् ६१ ॥

अक्ष०—आधिके स्वीकरणसे सिद्धिहोतीहै—यदि रक्षाहोतेहुये भी असारताको प-  
हुंचेतव अन्य आधि कर्तव्यहै यद्वा धनी अपना धनपावे ६१ ॥

भूमि०—(आधि) चाहे भोग्यहो चाहे गोप्यहो परउसके (स्वीकरण) कहिये उपभोग  
विना सिद्धि नहीं होसक्ती अर्थात् जो कोई वस्तु अपने पासबन्धक रीतिसे रखीहो  
उसका थोडा बहुत कुछ उपभोग अपने स्वाधीनहो तब यह सिद्धि प्रकटहोतीहै कि  
निःसंदेह यह वस्तु इसकेपास बन्धकहै अन्यथा नहीं और (उपभोग) नाम यहां के-  
वल वर्त्तावेकाही नहीं किंतु कुछमें कुछ परिग्रह किन्तु कब्जा अपने हाथमें चाहिये  
(दृष्टं) जैसे एक मकान अपने पास (आधि) रखवागया वह अपने निजस्थानसे दूर  
है तो तालाकुंजी अपने हाथहोना यही उसका उपभोग है और इसीको स्वीकरण  
भी कहते हैं इत्यादिसर्वत्र यथा संभव ऊहा करलेनी चाहिये और जो किञ्चिन्मात्र  
भी कब्जा अपने हाथमें नहो तो फिर केवल साक्षियोंसे या लेख्यपत्रोंसेही आधिरख  
पानेकी सिद्धि नहीं निश्चितहोती और न केवल अपने मुखसे व्योरा कहनेसे (यह  
पहले पादका अभिप्रायकहा) अबदूसरे पादसे चौथेतक यह कहते हैं कि यदि रक्खा  
हुआ (आधि) प्रयत्न पूर्वक रक्षा करतेहुये भी काल के बाहुल्य यद्वा वर्षाऋतुवादि  
कारणोंके वश होकर असारताको पहुँचै किन्तु ऐसा निकम्मा होजाय जिसके विक्रय  
द्वारा मूलधन वृद्धिसहित निकल आने की योग्यता उसमें न रहै तब इस दशा में  
ऋणीको यह उचितहै कि उसके पलटे कोई अन्यवस्तु (आधि) करदेवे अथवा धनी  
काधनउद्धार करदेवे ६१ ॥

अधि०—पहले पादसे कहीहुई मर्यादा मध्ये नारदका यह वचन प्रमाण है—यथा  
(आधिस्तुद्विविधः प्रोक्तो जंगमः स्थावरस्तथा । सिद्धिरस्योभयस्यापि भोगोऽयस्थाना  
न्यथा) अर्थात्—नारदऋषि कहतेहैं कि (आधि) दो प्रकारका होताहै एक स्थावर दूसरा  
जंगम इनमें फिर चाहे भोग्यहो यद्वा गोप्यहो परंतु इन दोनोंकेही आधीकरणकी सि-  
द्धि तभी जानीजाती है कि यदि भोग परिग्रह धनीके हाथहो अन्यथा नहीं—कदाचित्  
कोई यह (भांशका) आरोपितकरे कि इस तुपकंडनमें क्याफलसिद्धि निकसी किंतु  
यहवात प्रत्यक्षहै कि जो कोई किसीवस्तुको अपनेपास बंधकररखेगा वह अवश्य  
किसीप्रकारका परिग्रह अपनेहाथमेंरखेगा यद्वा किसीहेतुसे नहींभी रखसकाहो तो  
विवादके भंजनकर्त्तालोग वास्तवके अनुसार न्यायकरसक्तेहैं अर्थात् पंद्रहवें परिच्छेद

वीसके मूलश्लोकसे कहचुकेहैं कि राजा ब्रह्मलोको निकालकर वास्तवरूपसे व्यवहारों को फेंसलकरे तों फिर ऐसा अन्याय क्योंकर होसका है कि जो वस्तु किसी धनीने धनदेकर अपने पास बंधकर रखी वह केवल परिग्रहके न होनेसे (आधि) उसका नही ठहरे तहाँ पर यह (समाधान) है कि वह वास्तवकी मर्यादा इसमें नही लगसकी किंतु इसमें सत्रहवें परिच्छेदगत चौबीसवें मूल श्लोक से कहीहुई मर्यादा घटित होती है क्योंकि जब किसी धारणिकने कोई वस्तु किसी धनीके पास बंधकर रखी और उस धनीने धनदिये पीछे उस वस्तुपर परिग्रह अपना नही रखी और उस धारणिकने ऐसा अवसर देखि अपनी दुर्दृष्टिसे उसी वस्तुको किसी द्वितीय धनीके पास फिर (आधि) कर दिया और उस द्वितीय धनीने धनदिये पीछे यथोचित प्रकारसे परिग्रह अपना कर लिया इस पीछे किसी कालांतरमें यह प्रपंच उसका प्रकट हुआ और विवादका अभियोग राजद्वार आदि किसी न्यायाधिकारी के सम्मुख पहुँचा तब चौबीसवें मूल श्लोकसेही न्यायकी प्रवृत्ति यद्यपि होसकी है किंतु उसमें यह मर्यादा नियत है कि यद्यपि सभी अर्थ विवादों में उत्तरक्रिया बलवती होती है परंतु (आधि) रखलेनेमें (प्रतिग्रह) के पानेमें किसी वस्तुका (क्रय) करनेमें पूर्वक्रिया बलवती होती है अर्थात् जिसने पहले गिरवी रखी होया पहले दान पाया हो या पहले चीज खरीदी हो उसीकी जय होनी चाहिये और पीछे वाले की पराजय होनी चाहिये परंतु यह पहले पुरुषकी जय उसी दशामे होसकी थी कि यदि उसने परिग्रह अपने हाथमें रख रखा हो तो जिस्से उसका (आधि) रखलेना सच्चा जाना जाता इसलिये पूर्वक्रियाभी स्वीकारांत हो तों बलवती समुझनी चाहिये स्वीकार ही न हो तों निवेल समुझनी चाहिये इस्से यह (सिद्धांत) पाया गया कि उत्तर क्रियावाला यदि परिग्रहवान हो तों फिर उसीकी जय होनी चाहिये (अत्र न्यायस्वरूपं) यद्यपि यह सिद्धांत भी पाया गया और बीसवें श्लोकवाली मर्यादा इसमें संगत नही होसकी तथापि उस मर्यादाकी हानि नही कही जासकी किंतु वह मर्यादा सर्वत्र बलवती होसकी है परंतु यह ६१ के श्लोकवाला पहला पाद इस निमित्तसे कहा गया है कि जब ब्रह्मलोका शोधन और वास्तवका परिज्ञान यथावत् न होसके तब ऐसी संदिग्ध दशामे अत्रोक्त मर्यादाके अनुसार मुकद्दमेहका फैसला होना चाहिये (दृष्टत) जैसे पहला धनी धनदिये पीछे बंधक वस्तुपर परिग्रह अपना रखतारहा हो और ऐसी दशापर भी धारणिकने दुर्दृष्टिसे किसी द्वितीय धनीसे धनलेकर उसी वस्तुको उसके नाम (आधि) लिख दिया हो चाहे वह द्वितीय धनी पहले धनीपर बंधक होनेकी व्यवस्थाको जानता हो या न जानता हो परंतु उस दूसरे धनीका कब्जा उसपर न होसका और कदाचित् उसी वस्तुपर विवाद खड़ा हो तब तों प्रत्यक्ष है कि चौबीसके श्लोक द्वारा पूर्वधनीकी जय लिखी जाय क्योंकि उसकी पूर्वक्रियाके सिवाय परिग्रह भी उसीके हाथमें प्रत्यक्ष है परंतु जहाँ पूर्वधनी तों

परिग्रहरहितहो और द्वितीयधनी परिग्रहवान्हो तहाँभी जबतक वास्तवद्वारा यह निश्चितहोसके कि यद्यपि कब्जा उसकेपास नहीं पर यहवस्तु यथार्थमें उस पूर्वधनी केही पास पहले बंधकहुईथी और अबतक छूटीनहींथी कि बीचमें दूसरेने दुर्लसिसे यद्वा अज्ञानतासे अपनेपास आधि करवाकर कब्जा उसपरकरलियाहै तब तौ पूर्वधनीकीही जयलिखीजावै-और-जो यहवात अच्छीतरह यथार्थ निश्चित न होसके तौ फिर उत्तर धनीकीजयहोनीचाहिये क्योंकि प्रत्यक्ष उसकेहाथमें परिग्रहदेखपरता है-अथवा-जहाँ ऐसीदशा उपस्थितहो कि पूर्वधनी और उत्तरधनी दोनोंकेही पास कुछ कब्जा (भाधि) का नहीं परंतु धन दोनोंनेही दिया और बंधक अपने पासकिया था तब कुछ परिग्रह के अनुसार जय पराजयका चर्चानहीं किन्तु केवल चौबीसके श्लोक द्वारा पहले पीछे धरने के अनुसार पूर्वधनी की जय लिखीजावै-परंतु-जहाँ ऐसीदशा उपस्थित होकि दोनोंमेंसे एकसच्चाधनी और एक भूँठाधनी बनकरऋणी के प्रपंच संमतसे यह कहताहो कि वस्तु मेरेपास बंधक है और इस प्रपंचमें उसके भूँठापनकी परीक्षा न होसकीहो तौफिर पूर्वक्रिया और उत्तरक्रियाके सिवाय परिग्रह भी अवश्य देखाजायगा किन्तु परिग्रहवान्की जयहोसकैगी-औरजो-प्रपंचकी परीक्षा होसकने से भूँठापन उसका जानाजाय तौ फिर भूँठेका परिग्रह होने परभी उसकी पराजय होनीचाहिये इस निमित्तसे यह ६१ के श्लोकमें पहलापाद कहागया जिसकी अधिकोक्ति यहांतक पूरीहुई-और शेष तीनोंपादसे जो मर्यादा ऊपर अभिप्रायार्थमें कहचुकेहैं उसमें यहवार्ता जो कहीहै कि रक्षाकरतेहुयेभी यदि असारताको पहुँचेइस कथनसे यह शिक्षा विज्ञापित करीहै कि जोकोई धनी किसीकी वस्तुको अपने पास गिरवी रखे तौ वहयत्नपूर्वक उसकी रक्षावनीरखे किन्तु रक्षासे उपेक्षान करे ६१ ॥ अबनीचेके श्लोकमें उसमर्यादाका अपवाद कहेंगे किजो ५९ के श्लोकके पहलेअध्यामे कहचुकेहैं कि आधि यदि दूनाधन होजानेपरभी नहींछुटायाजाय तौ प्रणाश होजावै किन्तु फिर पीछेनहीं छूटसके इसके अपवादरूपसे यहकहेगे कि विरली दशान्नेधनके द्विगुण होजानेपरभी आधिनहीं नाशहोता ६१ ॥

चरित्रबंधक उत्तंसद्दद्यादापयेद्धनम् । सत्यकारकृतंद्रव्यंदिगुणंप्रतिदापयेत् ६२ ॥

अक्ष०-चरित्र बंधक कियाहोतौ राजा वह धन ठाढ़ि सहित दिलावै-सत्यकारसे कियाहुआ द्रव्यदूना दिलवावे ६२ ॥

अभि०-चरित्र बंधक उसेकहतेहैं कि जोमनुष्यके चरित्रोंका शोधनकिये पीछेन्यूनाधिक मूल्यभीयस्तुभी निःशंक आधीकरण होजातीहै अर्थात् धनीका आशयस्वच्छ जानिकर अधमर्णचाहे बहुमूल्यवस्तु, आधि करिके थोडाद्रव्य लेजावैतौ इसकानाम चरित्र बंधक होता है यद्वा अधमर्णका अंतःकरण शुद्धजानिकर धनी उसको थोड़े

मूल्यकी बंधकवस्तु रखकर अधिक ऋण देदेवैतौ भी इसका नाम चरित्रबंधक होता है ऐसे चरित्रबंधक प्रकारसे जुहाँकही आधि रक्खा गया हो और उसमेंकभी द्विगुणधन होजानेपर विवाद खड़ा होनेसे निर्णयकी अपेक्षा हो। तब निर्णय करनेवाला राजा निःसंदेह ऐसे धनकी वृद्धिमहित दिलावे और वृद्धिसहित कहनेका, यह आशय है कि यदि दूना धन होनेके भीतरही विवाद हो तबतौ काल विलंबके अनुसार वृद्धि जोड़कर दिलानी चाहिये और जो व्याजके बढ़नेसे मूलधन दूना हो गया हो, तौ फिर व्याज वृद्धिसे द्विगुणताको पहुँचा हुआ धनही दूना दिलवाकर बंधक वस्तु लुडवा देवे किन्तु ५६ के श्लोक पूर्वार्द्धमें कही हुई मर्यादा अनुसार यह फैसला न करना चाहिये कि यह बंधक वस्तु अबनहीं छूटसक्ती इसमें हिरण्यकी द्विगुणता हुये, पीछे दो सप्ताह और भी व्यतीत होकर अतिकाल हो गया-अथोकि यह मर्यादा उस ५६ के श्लोकमें कही हुई उसी दशपर आरूढ़ है कि जब मूलधनसे द्विगुण मूल्यके अनुमानवाली वस्तु रक्खी गई हो और जो-वही मर्यादा इस (चरित्रबंधक) में भी संबंधित करी जायतौ फिर यह अन्यायशंका प्रकट होती है कि यदि थोड़े मूल्यकी वस्तु बंधक धरि कै ऋणी उससे कुछ अधिक, द्रव्य ले चुका होतौ इस दशमें धनीकी हानि होगी यद्वा ऋणी अपनी बहुगुण मूल्यकी वस्तु धरि कै थोड़ा, ऋण ले गया हो तौ उस ऋणीकी हानि पहुँचगी इस हेतुसे चरित्र बंधकमें (आधि) का प्रणाला नहीं होसक्ता यह (अपवाद) उसी ५६ के श्लोक मूल, पहले अद्यापर कहा गया यह इसी ६२ के श्लोक मूल पूर्वार्द्धका अभिप्राय हुआ-अब इसीके उत्तरार्द्धसे दूसरी बात कहते हैं कि, यदि बंधक (सत्यकार) लक्षणसे किया होतौ फिर अवश्यही दूना दिलवावे (सत्यकार) सत्यवचनको कहते हैं यहाँपर इसका यह भावार्थ है कि यदि बंधक रखते समय परस्पर दोनोने सत्यभावसे यह भाषा उच्चारण करी हो कि चाहे व्याजके उच्चार न होनेसे मूलधन दूना हो जाय, और उसके पीछे दो सप्ताहकी अवधि भी व्यतीत हो जाय- परहम तुम दोनोंके बीच उस द्विगुण धन का देना लेना मुख्यवना रहेगा अर्थात् बन्धकवस्तु का नाश न होसकेगा ऐसी दृढ प्रतिज्ञाके होनेपर भी कदाचित् उनमें विवाद होकर राजद्वार तक अभियोग पहुँचे तब राजा ऐसी दशमें अवश्यही उस प्रतिज्ञाके अनुसार दूना दिलवावे और आधिकानाश न होने देवे चाहे कितनाही काल व्यतीत हुआ हो इस बातसे कुछ अपेक्षानहीं ६२ ॥

-अधि- इसी ६२ के श्लोक पूर्वार्द्धका दूसरा अर्थ भी होता है इस प्रकारसे कि यहांपर चरित्रशब्दसे गद्गास्नान अग्निहोत्र आदि जो कुछ पुण्य कर्म प्रपना नियमोंसे साधन किया हुआ सञ्चित हो और अपनेपास अन्य वस्तु के अभावसे वही पुण्य (आधि) कर देना पर तब यह आधि (चरित्रबन्धक) नामक हाताह- इस प्रकारके बन्धकमें यदि व्याजके उच्चार न होनेसे मूलधन दूना हो जावे चाहे दो सप्ताहके सिवाय कितनाही विलम्ब हो जा-

वै तो भी राजा दूनाद्रव्यदिलावे किंतु ऐसे (भाषि) कानाशनहीं होसक्त-इसी ६२ के श्लोक उत्तरार्द्धसे भी एकदूसरा अर्थांतर अङ्गीकार करिके (भाषि) के प्रसङ्ग से तद्वत् अन्य वार्ता कहते हैं कि राजा (सत्यकारकृत) द्रव्यद्विगुणता बिना हुये भी दूनादिलवावे अर्थात् जब कोई साधारण भावसे क्रयविक्रय आदि व्यवस्था के निर्वाह निमित्तमें अपने हाथ की अँगूठी माला आदि कुछ भूषण वस्तु यद्वा इस प्रकार की कोई वस्तु किसी के हाथ में दे दी हो उस व्यवस्था का अतिक्रम हो जाने पर दूनादिलवावे अर्थात् यदि अँगूठी आदि का देने वाला ही व्यवस्था का अतिक्रम करे तो उसीसे दूनादिलवावे यद्वा अँगूठी आदि कालेने वाला उस व्यवस्था का अतिक्रम करे तो उससे दूनादिलवावे (दृष्टान्त) जैसे किसी मेला में या कहीं की पेंठ में किसी मनुष्य ने घोड़ा खरीदा या और कोई वस्तु ली पर उस बेरा उसका मोल पूरा देने योग्य द्रव्यपासनहीं इस अपेक्षामें अपने हाथ की अँगूठी लेकर किसी जानकार के हाथ रखी और कहा कि यह इतने का माल है और इतने आवश्यक मद्रा आप दे दीजिये 'इस घोड़े को घर ले चलकर आपके रुपये दिये जायेंगे यद्वा ऐसा नियम कर देवे कि एक अठवारे में या पखवारे में दे देवे तो यह बात उन दोनों के बीच एक व्यवस्था ठहरी और अँगूठी के विश्वास पर लिये हुये रुपये तथा वह अँगूठी भी सत्यङ्कारकृत द्रव्य कहलाया और घोड़े का खरीदना तथा उसके मोल का पूरा भर्त कर देना यही क्रयविक्रय का निर्वाह ठहरा जिसके लिये तत्काल ऐसा करना परा-परन्तु-इस निर्वाह के हो चुके पीछे उस ठहरी हुई व्यवस्था की अवधितक वह सत्यङ्कारकृत द्रव्य उसका देकर निज अँगूठी नहीं लेवे और अँगूठी यदि ऐसी हो कि उसके विश्वास पर बीस रुपये दिये गये और बेची जाय तो पन्द्रह को विकसके तो इस दशामें कह सकें हैं कि उस अँगूठी के देने वाले ने व्यवस्था का अतिक्रम किया तब उससे उन्हीं रुपये से दूनादिलवावे-अथवा वह अपनी नियत अवधितक रुपये उसके ले जाकर अँगूठी अपनी माँग और कदाचित् वह अँगूठी इसकी देने में किसी लालच से भ्रमेल करे और अँगूठी इसकी बीस की मालि-यत है जिसके बदले पाँच या दश रुपये इसने लिये थे तब ऐसी दशामें कह सकें हैं कि उस अँगूठी के लेने वाले ने व्यवस्था का अतिक्रम किया तब इस पुरुष पर उसी अँगूठी की मालि-यत से दूनादिलवावे-जैसा यह घोड़े के क्रय करने पर दृष्टान्त कहा तैसे ही विक्रय पर भी यही व्यवस्था होती है (यथा) किसी ने यह कहकर अपनी माला किसी के हाथ में रखी कि मैं अपना अमुक धन विक्रय करने को अमुक मेले में जाया चाहता हूँ पर इतने खर्च बिना जाना नहीं होसता और न माल विकसका है इस निर्वाह के लिये यह रुपया मैं चाहता हूँ व-होंसे माल बेचकर आते पर देकर माला ले जाऊँगा-यह विक्रय का दृष्टान्त हुआ-ऐसे ही क्रयविक्रय (भाषि) इस आदिशब्द से और भी बहुधा दशाओपर यही व्यवस्था होती है जैसे बरात कर आने पर ऐसा कहूँगा इत्यादि अनेक भेदों की उद्घाटन कर लेनी चाहिये

परन्तु इसको आधि नहीं कहते किन्तु यह आधिके प्रसंगमात्रसे सत्यकारकृत  
द्रव्य कहलाता है ६२ ॥

अथ नीचे के श्लोकमें यहवात कहेंगे कि जब अधमर्ण आधिको छुड़ाना चाहै  
और उत्तमर्ण उसमें भ्रमेलकरै या अपने घर मौजूद न हो तब क्या करना चाहिये ६२ ॥

उपस्थितस्यभोग्यभाषिः स्तेनोऽन्यथाभवेत् । प्रयोजकेऽसति धनं कुलेऽन्यस्यापि मायुयात् ६३ ॥

अर्थ०—उपस्थित ऋणीका आधि मोक्तव्य है अन्यथा स्तेन होवे प्रयोजकके न होने  
में धन अन्यके हाथ कुलमें देकर आधि पावे ६३ ॥

अभि०—उपस्थित नाम आधिके छुड़ानेपर मौजूद हुये ऋणी का आधि तत्काल  
छोड़ देना चाहिये किन्तु वृद्धिके लोभसे छोड़नेमें भ्रमेल नहीं करै यदि ऐसे समय  
पर न छोड़ै तो धनी चोर होवे अर्थात् चोरों के समान दंड्य निश्चित किया जावे—  
कदाचित् ऐसे समयपर (प्रयोजक) नाम धनी अपने घर मौजूद न हो तब उसके कुल  
में जो कोई उसकी ओरसे प्रमाणीक अधिकारी हो तिसके हाथमें वृद्धि सहित धन  
देकर अधमर्ण अपना आधि पावे ६३ ॥

अभि०—इस आज्ञासे यहवात पाई गई कि यदि प्रयोक्ताके मौजूद न होनेपर उस  
के कुलमें उसकी ओरसे कोई पूर्ण अधिकारी भी विश्वासपात्र ऐसा न हो जिसके हाथ  
में धन देकर आधि छूट सकै तब ऐसी दशामें यह योग्यता पाई जाती है कि उसग्राम  
का कोई मुखिया या पूर्ण अधिकारी जो विश्वासपात्र हो तिसको भी धन सौंपकर  
(आधि) छूट सकता है यद्वा उसग्रामका संवन्धी कोई नगर जिसमें राजधानी का स्थान  
या उपकल्प हो ऐसे विरूपात राजद्वार में भी धन सौंपकर आधि छूट सकता है परन्तु  
यहवात उसदशामें संभव हो सकती है कि यदि आधि (स्थावर धन) जैसा खेत वरीचा  
मकान आदि हो और उस विदेशवासी प्रयोक्ता धनीके शीघ्र लौटि आने का भरोसा  
भी न हो किन्तु यदि एकमासके भीतर २ धनीके आज्ञानेका विश्वास हो तो फिर इस  
बातकी आवश्यकता नहीं और उसदशामें भी इसवातका संभवन ही है कि यदि आधि  
(अस्थावर) नाम जंगम धन न हो जैसा आभूषण वा वस्त्रादिक जो उसधनीके आपेविना  
किसीके हाथ नहीं आसक्ता इन कारणोंके अनुसार उसी पूर्वाक्त आज्ञासे यहवात  
भी पाई गई कि यदि प्रयोक्ता धनी किसी ऐसे लंबे देशांतर को तीर्थाटन आदि नि-  
मित्तोंसे जाना चाहै कि अतिविलम्बमें परिवर्तनका संभव हो तो अपने कुलमें किसी  
विश्वासपात्र अधिकारीको (आधि) सौंप जावे चाहै स्थावर हो यद्वा अस्थावर हो और  
जो उसके कुलमें कोई ऐसा न हो तो यथा संभव अपने ग्राम नगर आदिके अधि-  
कारी या मुखियाको ही सौंप जावे कदाचित् अभियोक्ता धनी अपने प्रमाद वा अज्ञा-  
नतासे ही आधि किसीको सौंपविना चला गया और उसके लौटि आने में विलम्ब

न होनेसे कदाचित् मूलधन दूनाहोजावे तौ धनही दूनादिया लियाजायगा अर्थात् ५९ के श्लोकमूल पूर्वार्द्धमें कहाहुई मर्यादासे (आधि) का नाश न होगा ऐसे नियम के ठहरनेपर कदाचित् मूलधन दूनाहोजाय और उससमयपर अधमर्ण अपनेघर मौजूद न हो और शीघ्र उसके आनेका भरोसाभी न हो तब उत्तमर्णको क्या कर्तव्य है-तहाँ-वह अपनी इच्छासे यह करसक्ताहै कि (धारणिक) नाम ऋणीकेहोने और और न होनेपरभी ऋणीके विश्वासपात्र साक्षियोंके सन्मुख अर्थात् उनकी संमति सहित उस आधिको बँचदेवे और बँचकर अपनाधन दूनालिये पीछे जो कुछमूल्य अधिकवचाहो वह उन्हींको सौंपदेवे परंतु यहप्रकार उसीदशापर आरुढ़है कि यदि बंधकरखतेसमय परस्परदूनालेने देनेकी प्रतिज्ञाठहरीहो किन्तु यदि ऐसी प्रतिज्ञा नहींठहरीहो तौ निस्संदेह दूनाधनहोजानेपर ५६ के श्लोक मूल पूर्वार्द्धकी मर्यादा से आधिकानाशहोजावे यह सिद्धांतहै-और यहभी यादरक्खो कि यह ६३ और ६४ इन दोनों श्लोकमें कहीहुई समस्त मर्यादें केवल गोप्य आधिसे संबंधितहैं ६४ ॥ अव नीचेके श्लोकमें भोग्य आधिकी विशेषता प्रकटकरेंगे ६४ ॥

यदातुद्दिगुणीभूतमृणमाधौतदाखलु । मोच्यमाधिस्तदुत्पन्नेप्रविष्टेद्दिगुणेधने ६५ ॥

अक्ष०-जबकि आधिमें ऋण द्विगुणीभूतहो तब उससे उत्पन्नहुये द्विगुणधनके प्रविष्टहोनेपर तत्काल आधि मोच्यहै ६५ ॥

अभि०-यह एक प्रकारांतर वर्णनकियाहै कि-जब कोई ऐसा (भोग्यमाधि) जिसमें कुछ उपलाभनाम पैदावारीभीहोतीहो धनीको कब्जामिले पीछे इतनेदिनोंतक बंधक बनारहे कि धनीकाधन व्याजशुद्धि चढ़ते चढ़ते दूनाहोजाय और उसीसमयतक (आधि) का उपलाभद्रव्य धनीको इतनापहुँचलियाहो जो उस द्विगुणधनके तुल्य समुभाजाय तब तत्कालही आधिछोड़देनाचाहिये-और-यदि पैदावारीका उपलाभ उसमें थोड़ाहोताहो जिसकेहेतुसे द्विगुणधनहोजानेकेसमयतक द्विगुणताके तुल्य प्राप्तिधनीको न पहुँचीहो और वह ऋणी इसन्यूनताकी अपनेघरसे देकर पूरा न कर सक्ताहो जिससे तत्काल उसका (आधि) बूटसके तौ फिर इससे आगे इतनेकालतक और भी उत्तमर्णका कब्जा उसपर बना रहना चाहिये जिससे उस आधिके उपलाभ द्वाराधनी अपना दूनाधन पूराकरिके लेसके पर इसदशामें भी दूनेसे अधिकनहीं ले सक्ता क्योंकि इस मर्यादापर ४० के श्लोक मूलमें वर्णनकरी मर्यादें यथासंभव सब आरुढ़हैं-और जो-इसीप्रकार का (आधि) बंधकधरते समय परस्पर दोनोंके यह परिभाषा नामइकरार ठहराहोकिमें ठहरीहुई शुद्धितारहूँगा परइस (आधि) का परिग्रह अपनेपास रखूँगा और जो कदाचित् इतनेकाल विलंबतक व्याजशुद्धिमें उच्चार न करसकौं जिस्से मूलधन दूनाहोजावे तौफिर तत्काल इसआधिका कब्जा तुम्हें

अधमर्ण दोनोंके परस्पर कोईसा इकरार न ठहराहो-किन्तु-जबदोनोंने परस्पर निज निजमतके अनुरूप कोईसी परिभाषा पहले ठहरालीहो तो फिर उसपरिभाषाके अनुकूल मुकदमा फैसलहोना चाहिये अर्थात् इस परस्पर मतकी दशामें उत्कृष्ट बंधक भी जिसमें दृष्टिसे अधिक पैदावार हो धनीभोगि सक्ताहैं कि जबतक ऋणी उसका मूलधन उधारकरै-एवं-निकृष्ट बंधक भी जिसमें पैदावार थोड़ी अर्थात् दृष्टिके अनुमानपर न होतीहो केवल मूलमात्र धनदेकर उरसे ऋणीलेसक्ताहै ६५ ॥

इतिऋणादानप्रकरणम् ॥

अथचाष्टादशविवादान्तर्गतद्वितीयविवादविशेषेनिक्षेपोपनिधौ

विधिविवेकोनामैकत्रिशःपरिच्छेदः ३१ ॥

इसइकतीसवें परिच्छेदमें वह मर्यादें जानीजायेंगी कि जो निक्षेप या उपनिधिनाम कीधरोहरसे संबन्धित हैं अर्थात् दोनोंभोंतिकी धरोहरका विवाद यह अठारहभोंतिके विवादोंमें दूसरापद गिनतीहै तिसका वर्णनहोगा ॥

वासनस्थमनाख्यायहस्तेन्यस्यपदपर्यन्ते । द्रव्यतदौपनिधिकंप्रतिदेयंत्यैवतु ६६ ॥

यस०—वासनमेंधराहुआ न कहकर जो हाथमेंधरिके अर्पितकियाजाता वहद्रव्य उपनिधिकहाता और तैसाही प्रतिदेयहोताहै ६६ ॥

अभि०—(वासन)पात्र किन्तुकरंडी पिटारी संदूकआदि जो कुछहो तिसमें धराहुआ द्रव्यमुखमुद्रित जिसकारूप औरगिनतीआदि लक्षण विनादिखलाये समुभायैकिसी अपने विश्वास्यजनकेहाथमें रक्षाकेनिमित्तसे जो कुछद्रव्य सौंपदियाकरते हैं सो वह उपनिधिनाम सौंपका धनकहलाताहै यह उपनिधिज्योंकात्यों यथावतमुखमुद्रितपरानृत्य अर्थात् वापिसकरिदेने योग्यहोताहै कब कि जब सौंपनेवाला आकर माँगै-और-इसउपनिधिका दूसराभेद (निक्षेप) अर्थात् धरोहरकहलाताहै उसदशामें कि जब सौंपनेवालेने द्रव्यको गिनकर संख्यापूर्वकरूपलक्षण सब दिखलासमुभाकर अपने विश्वासपात्रकोसौंपाहो ६६ ॥

अधि०—इसवार्त्ता में नारदजी ने दोनों भेद स्पष्टरूपसे कहे हैं-यथा-(यसंस्वातम विज्ञातंसमुद्रंयन्निधीयते, तज्जानीयादुपनिधिनिक्षेपंगणितंविदुः) अर्थात्-जो कुछ द्रव्य किसीपास विना गिना और विना जानाहुआ मुखमुद्रित रक्खाजाताहै उसको उपनिधि समुभाचाहिये और गिनेहुये को निक्षेप कहते हैं-जब कदाचित् ऐसेद्रव्यके वापिसहोने में भगड़ा उठिकर अभियोग इसका राजद्वारतक पहुँचै या स्वतः पंचो आदिके सन्मुख पहुँचै तब यह निक्षेप नामका विवाद कहलाताहै ६६ ॥ अबनीचे इसके इन्साफ के निमित्तसे यथोचित इसका अपवाद भी कहेंगे ६६ ॥

नदाप्योपहृतंतंतुराजदैविकृतत्करै । श्रेयचेन्मार्गित्दत्तेदाप्योदंदंचतस्रमम् ६७ ॥



प्रश्न ०—राजदैविक तस्करों करके अपहृत उस उपनिधि को दिलाने योग्य नहीं-  
चाहनेपर न देनेमें यदि नाशहोतौ दिलाने योग्यहै औरदंडभी उसीके समान ६७ ॥

अभि०—उपर ६६ के श्लोक चौथे पादसे यहकहाथा कि उपनिधि या निक्षेप जैसा  
उसने सौंपाहो तैसाही चिह्नो सहित ज्यों का त्यों वापिस करदेना चाहिये अर्थात् यदि  
ग्रहीता नहीं देवे तो उससे दिलवाना चाहिये-तो-इस मर्यादा में एक अपवाद ६७  
के पूर्वार्द्ध मूल श्लोकसे कहते हैं-कि-यह ग्रहीता उस उपनिधिको दिलाने योग्य नहीं है  
जो उपनिधि या निक्षेप राजकरके अपहृत हुआहो अर्थात् राजघृणादि उत्पातों से  
विनाश होगयाहो या दैविक उत्पात अग्निदाह जल प्रवाह आदिसे विनाश हुआहो  
या चोरोंने हरलिया हो-यह (अपवाद) नाम छूट इसमें करीगई-अब इस अपवादका  
भी अपवाद दूसरे अन्दासे कहते हैं-कि-यदि सौंपनेवाले धनीने अपना निक्षेप या उप-  
निधि कभी जरूरतमें मार्गित किया अर्थात् लेना चाहाहो और उसकी चाहनापर ग्र-  
हीताने परावृत्त न करदिया हो तिसपीछे उक्तउत्पातोंसे यदि (भेष) नाम विनाशहुआ  
हो तो इस दशामें दिलाना चाहिये किंतु विनाशहुई वस्तुका मूल्य कल्पित करके दि-  
लावे और उस धरोहर यद्वा सौंपके समान उसपर धनदंडभी दिलाना चाहिये ६७ ॥

अभि०—जोकि इसके पूर्वार्द्धमें यह कहागया किराज दैविक तस्करों करके हराहुआ  
निक्षेप या उपनिधि ग्रहीतासे नहीं दिलावे तिसमेंभी यह विशेषता है कि यदि जिह्म-  
कारित विनाश ठहरे तो फिरनहीं दिलाना न्यायनहीं अर्थात् जो सद्भावही उक्त उ-  
त्पातोंसे विनाश निश्चयात्मक हुआहो तब उस न्यायको संभव होसकहै-अन्यथा  
यदि ग्रहीताने (जिह्म) नाम कुटिलता अर्थात् कपट क्रूरवसे कहदिया हो कि तेरा नि-  
क्षेप अमुक उत्पातमें जातारहा-और-यथार्थसे वह उत्पात प्रत्यक्ष सबके देखते हुआ  
था परन्तु निक्षेपका विनाश कहदेना उसको एक अवसर मिला किंतु विनाश हुआ  
नहीं था तब इस दशामें अवश्यही उससे दिलवाना चाहिये और दंडभी लेना चाहि-  
ये-इस बातकी प्रमाणता मध्ये यहभी देखा चाहिये कि उस उत्पातमें ग्रहीता काभी  
कुछ धन विनाशहुआ या केवल निक्षेपहीका विनाश बतलाताहै यदि ग्रहीता काभी  
बहुतसा धनविनाश प्रत्यक्षसबके देखतेहुआहो तो निस्संदेहसमुष्मा चाहिये कि उसके  
साथमें निक्षेप काभी विनाश हुआ होगा-अन्यथा नहीं-नारदने इसबातको स्पष्ट कह-  
दियाहै-यथा(ग्रहीतुःसंहियोर्येननष्टो नष्टः सदायिनः । देवराजकृततद्वन्नचेत्तज्जिह्मकारि-  
तम्) अर्थात्-ग्रहीताके धनके साथ जो उपनिधि चोरी आदिके द्वारा नाशहुआहो  
सो तो सौंपनेवालेका गया यह समुष्मा चाहिये तैसेही देवकृत विनाश यद्वा राजकृत  
विनाशमें यद्यपि केवल उपनिधिकही विनाशहुआहो सोभी देनेवालेका गया समुष्मा  
चाहिये परन्तु यदि जिह्मकारित नहो ६७ ॥ अब नीचे ६८ के पूर्वार्द्ध में उपनिधि

समर्पण करोंगा इस परिभाषा के हेतुसे यदि (भाषि) धरतेसमय प्रयोक्ताने परिग्रह नहींपाया हो या और ही किसी यथाचित हेतुसे परिग्रहका अभाव चलाआया हो और इसदशामें व्याजवृद्धि चढ़ते २ मूलधन दूनाहोजावै तौफिर तत्काल प्रयोक्ता के भोगमें उस (भाषि) का प्रवेशहोना चाहिये अर्थात् कब्जाधनीको मिलनाचाहिये इस निमित्तसे कि वह अपने उसदूनेधन को अधिके उपलाभद्वारा संग्रह करसकै और यह कब्जा तबतक उसके हाथमें रहना चाहिये जबतक वह दूनाधन पैदावारसे पूराहोके र मिलसकै अर्थात् दूनाधन प्राप्तहोजाने परतत्काल कब्जाछोड़ दियाजावे किन्तु इस दशामें भी अभियोक्ता उस दूनेधनसे अधिकभोग नहीं करसका और जो अधिक भोगहोजावे किसीहेतुसे तौ उस दूनेधनसे अधिकलाभ जो धनीपर पहुँचाहो सो सब ऋणीको परिवर्त्तन करिदेना चाहिये ६५ ॥

भाषि०—ऊर्ध्वोक्त मर्यादाका सिद्धांत सर्वथायही है कि वृद्धिसहित मूलधनका अपाकरण होजावे इसप्रकार को लौकिकमें (सपाषि) भी कहतेहैं इसलिये उतनेही काल तक आधिका उपभोगधनीको मिलनाचाहिये जिसे उसका मूलधन वृद्धिसहित परिशोधन होसके इसवातका निश्चयात्मक सिद्धांत यहकि यदि कदाचित् मूलधन के द्विगुणहोनेसे पूर्वही ऋणी (भाषि) को छुड़ायाचाहै और धनीपर (भाषि) का कब्जावने रहनेसे तथैव (भाषि) में पैदावार अधिकहोनेसे इतनाधन उसपर पहुँचलियाहो कि उससमय तक वृद्धिके हिसाबसे वृद्धिसहित मूलधन उद्धारहोसकाहो तौफिर यहां तक द्विगुणत्व का चर्चाकरना ठ्या है अथवा इसी अत्रोक्तदशामें कदाचित् वृद्धि और मूलधनके तुल्यनहीं परकुछ न्यूनप्राप्ति अभियोक्ता धनीको होचुकीहोतौ फिर इसीन्यूनताके पूरेहोजाने योग्य अवधितक (भाषि) अभियोक्ताके कब्जेमें रहसक्ती है किन्तु यहांतक द्विगुणत्वका चर्चाकरना ठ्याहै और जहां इस परिभाषासे इकरार ठहराहो किमेरा उपलाभ नहीं तुम्हारी वृद्धिनहीं (वृद्धांत) जैसे एकमकानको (भाषि) रख्वा जिसमें भाड़ेका उपलाभ पैदावार है परइसका कुछ परिमाणनहीं कि कितनेवक्त कितनी पैदावारी होसक्तीहै और धनीसे २००) दोसौ रुपये ऋणीने उसमकानको (भाषि) रखकर लिये तबयह परिभाषा दोनोने स्वीकारकरी कि जो कुछभाड़ा धनीके भाग्यसे मिलसकै सोई (२००) का व्याजहै किन्तुजब चाहों तबदोसौ मुद्रादेकर अपने मकानको छुड़ासकौं इसइकरारसे कब्जाउसका धनीको सौंपदिया फिर वहधनी चाहै भाड़ेतु किसीको रखे या न रखे चाहै अपनेआपरेहै अथवानरहै इस्तेकुछ अपेक्षा नहोहै इसप्रकार को (वृद्धर्षभोग) कहतेहैं सो इसवृद्ध्यर्थ भोगके आधिमें ४० के श्लोकवाली मर्यादें संबंधित नहीं हैं अर्थात् इसदशामें धनीको द्विगुणधनसे अधिक भी उपलाभ चाहै होजाय अथवा न होजाय परन्तु जबतक ऋणी केवल मूलधन उ-

द्वार करसकै तबतक (आधि) उसके भोगमें उपस्थित रहेगी-यहवाचा वहस्पतिनेस्पष्ट भावसे कहीहै-यथा (ऋणीबंधमवाप्नुयात् । फलभोग्यपूर्णकालतत्त्वाद्रव्यंतुसामकम् ॥ यदिप्रकर्षितंतत्स्यात्तदानधनभागधनी । ऋणीचनलभेदबंधपरस्परमतंविना) अर्थात्-ऋणीअपने (बंध) कियेहुये फलभोग्य लक्षणके (आधि) को इसप्रकारसेपावे कि (फलभोग्यआधि) में दोभेदहोतेहैं किन्तु एक तौ (फलभोग्यपूर्णकालआधि) वहकहाताहै जिसकाभोगपरिग्रह धनीकोइस निमित्तसे दियाजावे कि रुद्धिसहित मूलधन जबतक इसके उपलभसे उद्धारहोसकै तबतकतुम काविजइसपरवनेरहो जिससमयमूलऔर रुद्धिदोनों निशेष होजायें उसवेरा तत्काल आधिसे कब्जा बूटजायगा क्योंकि इसकायही पूर्ण कालहै सो यह पूर्णकालका लक्षणऊपर अभिप्रायार्थमें कहचुके हैं और यह उसीदशा में होसक्ताहै कि जबकिसी परिभाषा आदिकारणों से धनीको कब्जा पहलेनमिलसकोहो और मूलधनके द्विगुणहोजानेपर कब्जाउसको दियाजावे इसीको (सटद्धिमूल्यापाकरणार्थ) आधिभीकहते हैं-दूसरा फलभोग्यद्रव्यसामक आधि वहकहाताहै जिसको रुद्ध्यर्थ भोगकेनामसे अभी थोड़ीदूर ऊपर यथाविधिसे लिखचुके हैं अर्थात् केवल रुद्धिके निमित्तसेभोग धनीपाताहै और अधमर्ण जबचाहै तब मूलद्रव्य समानही देकर बंधबुझासक्ताहै इसीलिये इसका द्रव्यसामक नाम कहाताहै इसीको (रुद्धिमात्रापाकरणार्थ) आधिभीकहते हैं-यहइतना भावार्थ यहाँतक वहस्पतिके पौनःश्लोक से कहागया-अब-इन्हीं मर्यादोंका (-अपवाद-) वहस्पतिके द्वितीय श्लोकसे कहते हैं कि-यदि वहीद्रव्य सामक आधि अतिप्रकर्षित होजाय अर्थात् अतिशय करके बहुकालतक भोगाजाय जिसमें रुद्धिसे भी अधिकलाम अभियोक्ता धनीपर पहुँचाहो तब इसदशामें वहधनी धनभाक्नहोवे अर्थात् अपना मूलधन द्रव्यसामक नपावे किन्तु जितना उपलभ उसने रुद्धिसे अधिक पायाहो उतनामूलधनमें काटकर धन पावे और जो यही अधिक भोग प्रवृत्तता से हुआहो तौ फिरनिपट उसको मूलधन दियेविना ऋणी अपना आधि पासक्ताहै यह अपवाद वहस्पतिके द्वितीय श्लोक पूर्वार्धसे धनीकी अपेक्षामें कहागया-अब-उत्तरार्द्ध एकपादसे ऋणीकी अपेक्षामें अपवाद कहते हैं कि-यदि कदाचित्-वही द्रव्यसामक लक्षण का आधि अप्रकर्षित रह जाय अर्थात् धनीने उसके उपलभसे अपनी संपूर्ण रुद्धि नहीं वसूलकरिपाईहो तौ इसदशामें ऋणी द्रव्यसामक देकर आधि नहींपावे किन्तु धनीकी जितनी रुद्धिशेष रहीहो उतनी रुद्धिभी द्रव्यसामक मूलधनके उपरांत देकर आधिपावे यह अपवाद तीसरेपादसे कहागया-अब-चौथे पादसे इन्हीं दोनों अपवादों का अपवाद परस्पर दोनों ओरसे कहते हैं कि (परस्परमतंविना) अर्थात् यही दोनों मर्यादें जो अपवाद-रूपसे वहस्पतिने कहींसो उसदशामें संभाव्य-समुभीचाहिये कि जब उत्तमर्ण ओर

अधमर्ण दोनोंके परस्पर कोईसा इकरार न ठहराहो-किन्तु-जबदोनोंने परस्पर निज निजमतके अनुरूप कोईसी परिभाषा पहले ठहरालीहो तो फिर उसपरिभाषाके अनुकूल मुकदमा फैसलहोना चाहिये अर्थात् इस परस्पर मतकी दशामें उत्कृष्ट बंधक भी जिसमें दृष्टिसे अधिक पैदावार हो धनीभोगि सक्ताहै कि जबतक ऋणी उसका मूलधन उद्धारकरै-एवं-निकृष्ट बंधक भी जिसमें पैदावार थोड़ी अर्थात् दृष्टिके अनुमानपर न होतीहो केवल मूलमात्र धनदेकर उससे ऋणीलेसक्ताहै ६५ ॥

इतिऋणादानप्रकरणम् ॥

अथचाष्टादशविवादान्तर्गतद्वितीयविवादविशेषेनिक्षेपोपनिधौ

विधिविवेकीनामैकत्रिंशःपरिच्छेदः ३१ ॥

इसइकतीसवें परिच्छेदमें वह मर्यादें जानीजायँगी कि जो निक्षेप या उपनिधिनाम कीधरोहरसे संबन्धित हैं अर्थात् दोनोंभाँतिकी धरोहरका विवाद यह अठारहभाँति के विवादोंमें दूसरापद गिनतीहै तिसका वर्णनहोगा ॥

वासनस्थमनात्यायहस्तेन्यस्यदर्प्यते । द्रव्यंतदौपनिधिकंप्रतिदेयंतथैवतु ६६ ॥

शब्द०—वासनमेंधराहुआ न कहकर जो हाथमेंधरिके आपितकियाजाता वहद्रव्य उपनिधिकहाता और तैसाही प्रतिदेयहोताहै ६६ ॥

अभि०—(बातन)पात्र किन्तुकरंडी पिटारी संदूकआदि जो कुछहो तिसमें धराहुआ द्रव्यमुखमुद्रित जिसकारूप औरगिनतीआदि लक्षण विनादिखलाये समुभायैकिसी अपन विश्वास्यजनकेहाथमें रक्षाकेनिमित्तसे जो कुछद्रव्य सौंपदियाकरते हैं सो वह उपनिधिनाम सौंपका धनकहलाताहै यह उपनिधियोंकात्यौं यथावत्मुखमुद्रितपरा-वृत्य अर्थात् वापिसकरिदेने योग्यहोताहै कब कि जब सौंपनेवाला आकर मौँगे-और-इसउपनिधिका दूसराभेद (निक्षेप) अर्थात् धरोहरकहलाताहै उसदशामें कि जब सौंपनेवालेने द्रव्यको गिनकर संख्यापूर्वकरूपलक्षण सब दिखलासमुभाकर अपने विश्वासपात्रकोसौंपाहो ६६ ॥

अभि०—इसवार्ता में नारदजी ने दोनों भेद स्पष्टरूपसे कहे हैं-यथा-(असंख्यातम विज्ञातंसमुद्रंयन्निधीयते, तज्जानीयादुपनिधिनिक्षेपंगणितंविदुः) अर्थात्-जो कुछ द्रव्य किसीपास विना गिना और विना जानाहुआ मुखमुद्रित रक्खाजाताहै उसको उपनिधि समुभाचाहिये और गिनेहुये को निक्षेप कहते हैं-जब कदाचित् ऐसेद्रव्यके वापिसहोने में भगड़ा उठिकर अभियोग इसका राजद्वारतक पहुँचै या स्वतः पंचों आदिके सन्मुख पहुँचै तब यह निक्षेप नामका विवाद कहलाताहै ६६ ॥ अबनीचे इसके इन्साफ के निमित्तसे यथोचित इसका अपवाद भी कहेंगे ६६ ॥

नदाप्योपहृतंतंतुराजदैविकतस्करैः । धेपग्चेन्मार्गितिऽदत्तेदाप्योदंदंचतत्समम् ६७ ॥

अथ०—राजदैविक तत्करों करके अपहृत उस उपनिधि को दिलाने योग्य नहीं-  
चाहनेपर न देनेमें यदि नाशहोतौ दिलाने योग्यहै औरदंडभी उसीके समान ६७ ॥

अभि०—ऊपर ६६ के श्लोक चौथे पादसे यहकहाथा कि उपनिधि या निक्षेप जैसा  
उसने सौंपाहो तैसाही चिह्नों सहित ज्यो का त्यो वापिस कर देना चाहिये अर्थात् यदि  
ग्रहीता नहीं देवे तौ उससे दिलवाना चाहिये-तो-इस मर्यादा में एक अपवाद ६७  
के पूर्वार्द्ध मूल श्लोकसे कहते हैं-कि-यह ग्रहीता उम उपनिधिको दिलाने योग्य नहीं है  
जो उपनिधि या निक्षेप राजाकरके अपहृत हुआहो अर्थात् राजयुद्धादि उत्पातों से  
विनाश होगयाहो या दैविक उत्पात अग्निदाह जल प्रवाह आदिसे विनाश हुआहो  
या चोरोंने हरलिया हो यह (अपवाद) नाम छूट इसमें करीगई-अब इस अपवादका  
भी अपवाद दूसरे अन्वसे कहते हैं-कि-यदि सौंपनेवाले धनीने अपना निक्षेप या उप-  
निधि कभी जरूरतमें मारगित किया अर्थात् लेना चाहाहो और उसकी चाहनापर ग्र-  
हीताने परावृत्त न कर दिया हो तिसपीछे उक्तउत्पातोंसे यदि (अप) नाम विनाशहुआ  
हो तौ इस दशामें दिलाना चाहिये किंतु विनाशहुई वस्तुका मूल्य कल्पित करिकै दि-  
लावे और उस धरोहर यद्वा सौंपके समान उसपर धनदंडभी दिलाना चाहिये ६७ ॥

अभि०—जोकि इसके पूर्वार्द्धमें यह कहागया किराज दैविक तत्करों करके हराहुआ  
निक्षेप या उपनिधि ग्रहीतासे नहीं दिलावे तिसमेंभी यह विशेषता है कि यदि जिह्म-  
कारित विनाश ठेहरे तौ फिरनहीं दिलाना न्यायनहीं अर्थात् जो सद्भावही उक्त उ-  
त्पातोंसे विनाश निश्चयात्मक हुआहो तब उस न्यायको संभव होसकताहै-अन्यथा  
यदि ग्रहीताने (जिह्म) नाम कुटिलता अर्थात् कपट फरेवसे कह दिया हो कि तेरा नि-  
क्षेप अमुक उत्पातमें जातारहा-और-यथार्थसे वह उत्पात प्रत्यक्ष सबके देखते हुआ  
था परन्तु निक्षेपका विनाश कह देना उसको एक अवसर मिला किंतु विनाश हुआ  
नहीं था तब इस दशामें अवश्यही उससे दिलवाना चाहिये और दंडभी लेना चाहि-  
ये-इस बातकी प्रमाणता मध्ये यहभी देखा चाहिये कि उस उत्पातमें ग्रहीता काभी  
कुछ धन विनाशहुआ या केवल निक्षेपहीका विनाश बतलाताहै यदि ग्रहीता काभी  
बहुतसा धन विनाश प्रत्यक्षसबके देखतेहुआहो तौ निस्संदेहसमुझा चाहिये कि उसके  
साथमें निक्षेप काभी विनाश हुआ होगा अन्यथा नहीं-नारदने इसबातकी स्पष्ट कह-  
दियाहै-यथा(ग्रहीतुःसहियोर्धननष्टोनष्ट सदायिनः । देवराजकृततद्वन्नचेत्तज्जिह्मकारि  
तम् ) अर्थात्-ग्रहीताके धनके साथ जो उपनिधि चोरी आदिके द्वारा नाशहुआहो  
सो तौ सौंपनेवालेका गया यह समुझा चाहिये तैसेही देवकृत विनाश यद्वा राजकृत  
विनाशमें यद्यपि केवल उपनिधिकही विनाशहुआहो सोभी देनेवालेका गया समुझा  
चाहिये परन्तु यदि जिह्मकारित नहो ६७ ॥ अब नीचे ६८ के पूर्वार्द्ध में उपनिधि

भोक्ताका दंड्यभाव और नकार आदिकी दशमें धरोहर दिलवाये जाने के प्रकार कहे जायेंगे ॥

आजीवंश्चेच्छयादं द्योदायस्तंचापितोदयम् ६८ ॥ अष्टपष्ठितमस्यपूर्वाद्धोऽयम् ॥

॥ अक्ष०—निज इच्छासे भोगतेहुये दंड्य और उदय सहित उसके दिलवाने योग्य है ६८ ॥

अभि०—जो कोई अपने पास किसीकी धरीहुई धरोहरका द्रव्य-उसके स्वामीकी अनुज्ञा बिना अपनी इच्छासेही आजीवन करता किंतु भोगता या उससे कुछ व्यवहार करता है वह मनुष्य भोगके अनुसार दंडनीय होता और उस धरोहरको उदय पूर्वक दिलवाने योग्य होता है-उदय पूर्वक अर्थात् यदि उस द्रव्यसे उपभोगमात्र किया हो तो व्याज रुद्धिसहित दिलाना यद्वा अपने लाभके निमित्तसे कुछ व्यवहार उससे किया है तो उस व्यवहारका उपलभ हुआ धन भी उस धरोहरके स्वामीको दिलाना चाहिये ६८ ॥

अभि०—यद्यपि दंडरूप लक्षणसे सभी दिलाना कहा गया तथापि इन्साफका यह दर्जा है कि यदि व्यवहारमें उपलभ कुछ अधिकताके साथ हुआ हो तो फिर व्यवहर्त्ता के परिश्रम अनुसार उसको भी कुछ अंश छोड़कर दिलाना चाहिये सो उस दशमें कि जो व्यवहर्त्ताने कपटविना सत्यवाणी उच्चारण करी हो-परन्तु व्यवहारमें लाभ और हानि भी हो जाती है किंतु कदाचित् व्यवहर्त्ताको टोटा हुआ तो केवल व्याजरुद्धि सहित उपनिधि दिलवाया जाय-और जो कि उपनिधिनाम धरोहरमें ठहरीहुई व्याज रुद्धिका परिमाणरूप नियम होना असंगत है इसलिये चौबीसवें परिच्छेदकी मर्यादों अनुसार बिना ठहरीहुई रुद्धिकालेखा देखा चाहिये सो भी वह लेखा उस दशातक समुभा चाहिये कि यदि भोग या व्यवहार करतेहुये भी उपनिधि मांगनेके समयपर तत्काल देनेको उपस्थित हो जाय-और जो चाहनाके समयपर न देवे तिसकी रुद्धिका प्रमाण कात्यायनजीने कई चीजोंके साथमें कहा है-यथा-(निक्षेपे रुद्धिशेषं चक्रयं विक्रयमेव च । याच्यमानो न चेद्दद्याद्द्वैते पंचकं शतम् ) अर्थात्-धरोहर और किसीके लेन देनकी रुद्धि का शेष जो कुछ रह गया हो और क्रय अर्थात् खरीदी हुई वस्तुका मूल्य जो देना रहा हो और विक्रय अर्थात् बेचा हुआ पदार्थ जो मूल्य पा चुकने पर भी नहीं दिया हो यदि मांगतेहुये न देवे तो मांगनेके दिनसे उसपर व्याजरुद्धि पाँच रुपया सैंकरा की चढ़ती है अर्थात् यथा संभव इतनी तक दिलवाना कुछ अन्याय नहीं है परन्तु यह प्रमाण उपनिधिमध्ये उस दशमें समुभा चाहिये कि यदि धरोहरका धन खा गया हो-किंतु-यदि रक्षामें उपेक्षा करनेसे बिना शहृद्धि हो या अज्ञात भावसे बिना शहृद्धि हो तिसके मध्ये उर्द्धा कात्यायनजीने द्वितीय मर्यादा नियत करी है-यथा-(भक्षितं सोदयं दाप्यः समं दाप्य उपेक्षितम् । किञ्चिन्न्यूनं प्रदाप्य-स्याद्ब्रह्मज्ञाननाशितम् ) अर्थात्-खा डाला हुआ धरोहर व्याज सहित दिलावे और जो उपेक्षानाम लाभ परवाहीसे खो दिया हो वह बिना

व्याज उतनाहीदिलायें और जो अज्ञानतासे दैवयोगसे विनाशहुआहो तो वहद्रव्य किञ्चित् मूलमेंसेभी कमकरके दिलवायाजाय (किञ्चित् अर्थात् चतुर्थांश हीनकरिके तीनअंश दिलवायेजायें)-देनेकीनकारमें जो दण्डहोना मूलश्लोकआदि ऊपरकहचुकेहैं यद्यपि उसकानियम कोईसानहीं कहा पर जैसाभोग और अपराध उसकापाया जाय उसीकेसमान जोकुछ उचितहो सो होसकहै यहअइसठका पूर्वाह्दहुआद-अब नीचेके उत्तरार्द्धमें उपनिधिके प्रसंगसे संगेतु आदिचीजोंकी विधिकही जायगी तिसमें भी अतिदेशलक्षणसे सब यहीमर्यादें समुभलेनी ॥

याचितान्वाहितन्यासनिक्षेपादिव्यविधिः ६८ ॥

पक्ष०—याचित, अन्वाहित, न्यास, निक्षेपआदिकोंमें यहविधि ६८ ॥

अभि०—याचित जो मगनई कीरीति से विवाहादि उत्सवों में वस्त्र अलङ्कार आदि कुछ मँगैतुवस्तुआईहो-(अन्वाहित)उसेकहतेहैं कि यदि यही मँगैतु चीजलानेवालेने या मुख्य मँगवानेवालेने किसीअन्यविश्वास्यजनके हाथमेंसोंपी पुनि उसनेभी किसीद्वितीय जनके हाथरक्खी कि यहवस्तुलेकर धनीकोदेदेना-(न्यास)वहकहाताहै कि आईहुई वस्तु घरधनीको दिखलाकर उससे पीछेघरके किसीअन्यजनके हाथमेंसोंपदी कि यह वस्तुधनीको समर्पणकरदेना-(निक्षेप) केलक्षणजैसे ६६ की अधिकोक्तिमें कहचुके हैं यहाँभी वहीसमुभलेने अर्थात् जो वस्तु समक्षभाव दिखलाकर गिनतीसहित सोंपी जाय सो निक्षेपहै-और (भादि) शब्दसे ऐसीवहवातेंभी समुभलेनी जो मूलश्लोकमें नहींकहीं (दृष्टांत)जैसे स्वर्णकारआदि किसी कारीगरकेहाथमेंकंकणआदि कुछवनवाने केलिये सोनाचाँदीआदि कुछसोंपाहो-या-परस्पर (प्रतिन्यास) कीरीतिसेकोईवस्तुदोनोंने दोनोंकोसोंपीहों किन्तु प्रतिन्यास उसदशामें कहाताहै कि जब इसप्रकारकी परिभाषा ठहरै कि हम तुम्हारी यहवस्तु इसभांति रक्षाकरेंगे तुम हमारी यहवस्तु इसभांति रक्षाकिये रहना या जवतक मैं तुम्हारी यहचीज बनाकर लाऊँतवतक मरीयह वस्तु अपने विश्वासके निमित्तमें रखछोड़ो इत्यादि अनेक वात्ता उसी आदिशब्दसे ऊहा करलेनी कि जो सोंपसे संबन्धरखती हों-इतसभी प्रकारके विवादोंमें वहीन्याय होसकहै जो ऊपर धरोहरमध्ये वर्णनहोचुका ६८ ॥

अभि०—यहीप्रमाण नारदजीने कियाहै-यथा (एषएवविधिर्द्वेष्टोयाचितान्वाहितादिपु शिल्पिपुनर्निधौन्यासेप्रतिन्यासेतथैवच) अर्थात्-नारदकहते हैं कि यहीविधि प्रत्यक्षदेखागयाहै याचित और अन्वाहित आदिमें और (शिवी) नाम कारीगरोंमें उपनिधि में न्यासमें तैसेही प्रतिन्यासमें भी-समुभ्ला चाहियेकियह अष्टादश विवादोंमें (निक्षेप) नामका विवादभी द्वितीयपद पूराहुआ सोयह विवाद यथासंभव यथा अवसर के आधीन दीवानी फौजदारी दोनोंसे संबन्ध रखताहै ६८ ॥ इतिनिक्षेपप्रकरणम् ॥

परन्तु यदि कोई मनुष्य ऐसा हो जो प्रतिष्ठित है तो यद्वा रोगादिकारणोंसे अदालतमें बुलाने योग्य नहीं और उत्तरसाक्ष्य उसके ऊपर आरुढ़ किया गया कि जो इन गवाहोंकी इजहारभाषा वह प्रमाणीक सज्जन प्रमाण करे तो इस मुकद्दमहकी दृढ़ता हो अन्यथा नहीं ऐसी दशमें इजहारभाषा उसके पास घर बैठे भेजकर सुनाई जाय कि अमुकामुक साक्षियों ने यह कहा आप इसमें क्या जानते हैं तब जो कुछ वह प्रमाण यद्वा अप्रमाण उच्चारण करे तो यह उत्तर साक्ष्य उसका श्रवण कराने से ठहरा ५ ये पाँचों साक्षी (कृतसंज्ञक) अर्थात् नियत किये हुये कहलाते हैं-इनके सिवाय छे प्रकार के अकृतसंज्ञक अर्थात् अनियत साक्षी जो होते हैं तिनका भेद लक्षण सब नारद जीने कहा है-यथा-ग्रामश्राद्धिवाकश्च राजा व्यवहारिणाम् ॥ कार्यव्याधिकृतोऽयः स्यादर्थिना प्रहित इत्यर्थः । कुल्याः कुलविवादेऽपि विज्ञेयास्तेऽपि साक्षिणः ) अर्थात्-ग्राम १ प्राद्धिवाक २ राजा ३ व्यवहारियोंका अधिकृत ४ अर्थिप्रहित ५ कुल्यजन ६ ये भी छे प्रकारके मनुष्य यथा अवसरके आधीन आवश्यकता जानकर साक्षी समुभे चाहिये अर्थात् यद्यपि यह लोग अनियत साक्षी हैं तथापि किसी कार्यकी आवश्यकता में इनसे भी साक्ष्य लिया जाता है- (ग्राम) अर्थात् नगर का अधिकारी रईस ग्रामाधीश आदि या कोई विख्यात प्रतिष्ठित लोग जो उस ग्रामकी दशाओंसे अभिज्ञा हैं यद्वा सारे ग्रामके निवासी लोग १- (प्राद्धिवाक) अर्थात् हाकिम जो उस नगरमें राजाकी ओरसे अधिष्ठित हों या पहले कभी अधिष्ठित रहा हो- तो इस हाकिम के उपलक्षणमें लेखक और सभ्यजन भी समुभे चाहिये- तथाहि- (लेखकः प्राद्धिवाकश्च सभ्याश्चैवानुपूर्वशः । नृपेऽपश्यति तत्कार्यं साक्षिणः समुदाहृताः ) अर्थात्- जब राजा आपही किसी मुकद्दमहकी तहकीकात पर समुद्यत हो और वह कार्य ऐसे अंतरपर दूरस्थ है कि राजा उसको देख नहीं सकता तब इस दशमें राजाका समाधान करनेको लेखक और प्राद्धिवाक और सभ्यजन भी यथाक्रमसे साक्षी किये जाते हैं कि राजा उनसे पूँछकर निश्चित करे और दूरस्थ कार्यको (नहीं देख सका हो) इस प्रतिज्ञासे यह सिद्धांत दर्शाया है कि जहाँ तक राजा अपने नेत्रसे उस दशाको देख सकनेमें समर्थ हो तहाँ तक बिना देखे किसी मुकद्दमेका तोड़ न करे और भी यहाँपर राजाके उपलक्षण में प्राद्धिवाक भी समुभे चाहिये किन्तु जैसे राजा किसी दशाको न देख सकने में हाकिम आदि से पूँछकर निश्चित करता है तैसेही जिस देश विभागमें हाकिम स्वाधीन किसी मुकद्दम की फैसला करते समय यदि कदाचित् किसी दशाको न देख सका हो तब अपने लेखक और सभ्योंसे पूँछकर दृढ़ता करे लेखक नाम मुहरिर लोग (सभ्यजन) अर्थात् महानुमन्त्री सरि- इतेदार आदि २ (राजा) अर्थात् राजाका साक्षी होना केवल यही है कि यदि कदाचित् आखेट- विहार आदि प्रसंगसे या जिस किसी प्रसंगसे जिस बातोंकी कोई दशा राजाने



आपदेखीसुनीहो और उसीवार्ताके अभियोगमें किसीदुर्जनकी प्रपंचरचनासे यथार्थ सिद्धिदुर्घटहोजाय तब ऐसे अवसरमें राजाको स्मृतिदिलाई जाती है कि अमुकामुक्त प्रसंगसे हज़ूरने भी इसवार्ताकी अमुकामुक्तदशा देखीसुनी थी—यहाँ भी राजाके उपलक्षण में प्राडिवाकसंग्रहीत है ३-चौथा जो व्यवहारियोंके कार्योंमें (पषिष्ठ) हो अर्थात् मुनीम गुमाश्ते आदि जो पूर्ण अधिकारी होते हैं क्योंकि यहलोग व्यवहारके सम्बन्धसे परस्पर उन कामोंमें सबके भेद होते हैं इसलिये यद्यपि यह कोई कृतसाक्षियोंमें न हों परन्तु तात्कालिक आवश्यकताजनिकर इनसे भी उसदशाका तत्त्व भाजाता है और इसीका दूसरा अर्थ यह भी है कि वे ही दोनों व्यवहारी जो अर्थात् प्रत्यर्थी हों तिनके कार्योंमें जो लोग अधिकृतनाम अधिकारी हों जैसे मुनीम या मुखतार आम आदि उनसे भी साक्ष्य वृत्ता जाता है ४-पाँचवां (अर्थप्रहित) अर्थात् जिसको अर्थनिष्ठ उसकामके हीलिये नियत किया हो जैसे मुखतार खास या और कोई जो इसप्रकार का होकर अर्थकी ओर से उसकामके उद्योगमें तत्पर हो यहाँ अर्थके उपलक्षणमें प्रत्यर्थी भी समझना किन्तु जिसको प्रत्यर्थीने नियत किया हो सो भी अर्थप्रहित कहलाता है यद्वानाम भेद करनेके लिये उसको प्रत्यर्थीप्रहित कहिलेना यह सिद्धांत है ५-छठे गवाह (कुल्या) कुलविवादेपु अर्थात् जहाँ कुलविवादानाम धरूजाति विरादरीके भगड़ासे नालिश हुई हो तहाँ जो उसकुलमें प्रधानभूत समुभोजते हों वे ही साक्षी हो सक्ते हैं ६ ये ११ प्रकारके साक्षी वर्णन हो चुके परन्तु अब यहवात समुभी चाहिये कि जहाँ जिसकामकी दशाके अनुरूप जिसप्रकारके साक्षियोंसे काम चल सक्ता हो उसीप्रकारके साक्षी आवश्यक होते हैं तथापि यदि आवश्यक प्रकारके साक्षी भी बहुताइतसे उपस्थित हों उनमें किसको खाँटिकर लेना चाहिये और संख्यामें भी कितने किये जायँ यहवात नीचे योगीश्वर के मूलवाक्यसे संसिद्ध होगी ॥ इति साक्षिस्वरूपम् ॥ अथ साक्षियोग्यता ॥

- तत्पस्विनो दानशीलाः कुलीनाः सत्यवादिनः । धर्मप्रधाना ऋजवः पुत्रवंतो धनान्विताः ६९ ॥

- व्यवराः साक्षिणो ज्ञेयाः श्रौतस्मार्तक्रियापराः । यथाजाति यथावर्ण सर्वे सवैपुवा स्मृताः ७० ॥

- अथ - सहद्वयोः तत्पस्वी, दानशील, कुलीन, सत्यवादी, धर्म प्रधान, ऋजु, पुत्रवान्, धनान्वित, श्रौतस्मार्त क्रियापर व्यवरा साक्षी ज्ञातव्य हैं यद्वा यथा जाति यथावर्णके सवसवों में कहे हैं ६९ । ७० ॥

- अभि० - (तत्पस्वी) किंचित्तपः स्वभाववाले (दानशील) किंच दानमें निरत स्वभाव उदार चित्तवाले (कुलीन) जो महान् कुलमें जन्मे हों (सत्यवादी) जो सत्यार्थ संभाषण में तत्पर हों - (धर्मप्रधान) जो धर्मही को प्रधानभूत जानते या मानते हों किंच अर्थकाम इनकी प्रधानता जिनके नहीं अर्थात् अर्थ और कामको भी धर्म मार्गोंसे ही उपार्जन करते हों धर्मातिरिक्त मार्गोंसे नहीं (ऋजु) जो अकुटिल हों (पुत्रवंत) पुत्रोंवाले (धनान्वित)

परन्तु यदि कोई मनुष्यऐसाहो जो प्रतिष्ठाकिहेतु यद्वा रोगादिकारणोंसे अदालतमें बुलाने योग्यनहीं और उत्तरसाक्ष्य उसके ऊपर आरुढ़ किया गया कि जो इनग-वाहोंकी इजहारभाषा वह प्रमाणीक सज्जन प्रमाणकरै तौ इस मुकदमहकी दृढ़ता हो अन्यथानहीं ऐसीदशमें इजहारभाषा उसकेपास घरवैठेभेजकर सुनाईजाय कि अमुकामुक साक्षियों ने यहकहा आप इसमें क्याजानतेहो तब जो कुछ वह प्रमाण यद्वा अप्रमाण उच्चारणकरै तौ यह उत्तर साक्ष्यउसका श्रवणकराने से ठहरा ५ ये पाँचों साक्षी (कृतसंज्ञक) अर्थात् नियत कियेहुये कहलाते हैं-इनके सिवाय द्वेप्रकार के अकृतसंज्ञक अर्थात् अनियतसाक्षी जो होतेहैं तिनकाभेद लक्षण सब नारद जीने कहा है-यथा-ग्रामश्रमप्राड्विवाकचराजाचव्यवहारिणाम् ॥ कार्यव्याधिकृतोयः स्यादर्थिनाप्रहितश्चयः । कुल्याःकुलविवादेषुविज्ञेयास्तेपिसाक्षिणः ) अर्थात्-ग्राम

१ प्राड्विवाक २ राजा ३ व्यवहारियोंका अधिकृत ४ अर्थिप्रहित ५ कुल्यजन ६ ये भी द्वेप्रकारके मनुष्य यथा अवसरके आधीन आवश्यकता जानकर साक्षी समुभेचाहिये अर्थात् यद्यपि यहलोग अनियतसाक्षी हैं तथापि किसी कार्यकी आवश्यकता में इनसेभी साक्ष्यलियाजाता है- (ग्राम) अर्थात् नगर का अधिकारी रईस ग्रामाधीश आदि या कोई विख्यातप्रतिष्ठितलोग जो उसग्रामकी दशाओंसे अभिज्ञहों यद्वा सारेग्रामकेनिवासीलोग १-(प्राड्विवाक) अर्थात् हाकिम जो उस नगरमें राजाकीओरसे अधिष्ठितहों या पहले कभी अधिष्ठितरहाहो-सो इसहाकिम के उपलक्षणमें लेखक और सभ्यजनभी समुभेचाहिये-तथाहि-(लेखकःप्राड्विवाकच सभ्याश्चैवानुपूर्वशः । नृपेऽपश्यतितत्कार्यसाक्षिणःसमुदाहृताः ) अर्थात्-जबराजा आपही किसीमुकदमहकी तहकीकातपरसमुद्यतहो और वहकार्य ऐसेअंतरपर दूर-स्थहै कि राजा उसको देखनहींसक्ता तब इसदशामें राजाकासमाधानकरनेको लेखक और प्राड्विवाक और सभ्यजनभी यथाक्रमसेसाक्षीकियेजाते हैं कि राजाउनसेपूँछकर निश्चितकरै और दूरस्थकार्यको (नहींदेखसक्ताहो) इसप्रतिज्ञासे यहसिद्धांतदशाया है कि जहाँतक राजाअपनेनेग्रसे उसदशाकोदेखसकनेमेंसमर्थहो तहाँतक बिनादेखे किसीमुकदमेका तोड़ न करे औरभी यहाँपर राजाकेउपलक्षण में प्राड्विवाकभीसमुभा चाहिये किन्तु जैसे राजाकिसी दशाको न देखसकने में हाकिम आदि से पूँछकर निश्चित करता है तैसेही जिम देश विभागमें हाकिम स्वाधीन किसी मुकदमे का फ़ैसलाकरतेसमय यदि कदाचित् किसीदशाको न देखसक्ताहो तब अपनेलेखक और सभ्योंसेपूँछकरदृढ़ताकरै लेखकनाममुहरिरलोग (सभ्यजन) अर्थात् महान्मुन्शी सरि-इतेदार आदि २ (राजा) अर्थात् राजाकासाक्षीहोना केवल्यहीहै कि यदि कदाचित् आखेट विहारआदिप्रसंगसे या जिस किसीप्रसंगसे जिसवार्ताकीकोईदशा राजाने

आपदेखी सुनीहो। और उसीवार्ताके अभियोगमें। किसीदुर्जनकी प्रपंचरचनासे, यथार्थ सिद्धिदुर्घटहोजाय तब ऐसे अवसरमें राजाको स्मृतिदिलाई जाती है कि अमुकामुक्त प्रसंगसे हज़ूरने भी इसवार्ताकी अमुकामुक्त दशादेखी सुनी थी-यहाँ भी राजाके उपलक्षण में प्राड्विवाकसंग्रहीत है ३-चौथा जो व्यवहारियोंके कार्योंमें (प्रयुक्त) हो अर्थात् मुनींम गुमाइते आदि जो पूर्ण अधिकारी होते हैं क्योंकि यह लोग व्यवहारके सम्बन्धसे परस्पर उन कामोंमें सबके भेदू होते हैं इसलिये यद्यपि यह कोई कृतसाक्षियोंमें न हों परन्तु तात्कालिक आवश्यकता जानिकर इनसे भी उस दशाका तत्त्व भाजाता है और इसीका दूसरा अर्थ यह भी है कि वे ही दोनों व्यवहारी जो अर्थी प्रत्यर्थी हों तिनके कार्योंमें जो लोग अधिकृत नाम अधिकारी हों जैसे मुनीम या मुखतार आम आदि उनसे भी साक्ष्य वृत्ता जाता है ४-पाँचवां (प्रतिप्रहित) अर्थात् जिसको अर्थीने ठेठ उस कामके हीलिये नियत किया हो जैसे मुखतार खास या और कोई जो इस प्रकार का होकर अर्थीकी ओर से उस कामके उद्योगमें तत्पर हो यहाँ अर्थीके उपलक्षणमें प्रत्यर्थी भी समुझना किंतु जिसको प्रत्यर्थीने नियत किया हो सो भी अर्थीप्राहित कहलाता है यद्नाम भेद करनेके लिये उसको प्रत्यर्थीप्रहित कहिलेना यह सिद्धांत है ५-छठे गवाह (कुल्या) कुलविवादेषु अर्थात् जहाँ कुलविवाद नाम घरूजाति विरादरीके भगडासे नालिश हुई हो तहाँ जो उस कुलमें प्रधानभूत समुझे जाते हों वे ही साक्षी हो सके हैं ६-ये ११ प्रकारके साक्षी वर्णन हो चुके परन्तु अब यह बात समुझी चाहिये कि जहाँ जिस कामकी दशाके अनुरूप जिस प्रकारके साक्षियोंसे काम चल सके हो उसी प्रकारके साक्षी आवश्यक होते हैं तथापि यदि आवश्यक प्रकारके साक्षी भी बहुताइतसे उपस्थित हों उनमें किसको छाँटकर लेना चाहिये और संख्यामें भी कितने किये जायँ यह बात नीचे योगीश्वर के मलवाक्यसे संसिद्ध होगी ॥ इति साक्षिस्वरूपम् ॥ अथ साक्षियोग्यता ॥

तपस्विनोदानशीलाः कुलोनाः सत्यवादिनः । धर्मप्रधानाः नृजवः पुत्रवंतो धनान्विताः ६९ ॥

- त्र्यवराः साक्षिणोद्भेयाः श्रौतस्मार्तक्रियापराः । यथाज्ञातियथावर्णतत्तत्सर्वेषुवास्मृताः ७० ॥

अथ०—सहृदयोः तपस्वी, दानशील, कुलीन, सत्यवादी, धर्म प्रधान, ऋजु, पुत्रवान्, धनान्वित, श्रोतस्मार्त, क्रियापर त्रयवर साक्षी ज्ञातव्य हैं—यद्वा-यथा जाति यथावर्णके सबसर्वों में कहे हैं ६६। ७०॥

१-धर्म०—(तत्पर्यी) किंचतपः स्वभाववाले (दानशील) किंच दानमें निरत स्वभाव उदार चित्तवाले (कुलीन) जो महान् कुलमें जन्मेहों (सत्यवादी) जो सत्यार्थ संभाषण में तत्परहों—(धर्मप्रपान) जो धर्मही को प्रधानभूत, जानते या मानतेहों किंच अर्थकाम इनकी प्रधानता जिनके नहीं अर्थात् अर्थ और कामको भी धर्म मार्गोंसेही उपार्जन करतेहों धर्मोतिरिक्त मार्गोंसे नहीं (ऋजु) जो अकुटिलहीं (पुत्रवंत) पुत्रोंवाले (धनान्वित)

अथचोपनिध्यादीनांप्रपंचविवादप्रसंगेनात्रैवावश्यकत्वात्साक्षिलक्षणपूर्वकसाक्ष्यप्रमाणनिरूपणोनामद्वात्रिंशःपरिच्छेदः ३२ ॥

इसवत्तीसवें परिच्छेद में गवाहीके प्रयोजनसे गवाहोंके स्वरूप लक्षण कहेजायेंगे क्योंकि जब उपनिधि आदि विवादोंमें अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंसे कोईएक प्रपंचभाषा उच्चारणकरे तब साक्षियोंबिना मुकदमह की संसिद्धि नहींहोसकीहै-(साक्ष्यप्रमाण-अर्थात्-शहादत जवानी )

अथसाक्षिस्वरूपमाह ॥

जोकि सोरहवें परिच्छेदगत श्लोकमूल २३के द्वारामुकदमहकी साधनामें प्रमाणतीन भांतिके बतलायेथे अर्थात् लिखित १ भुक्तिः २ साक्षिणः ३ इनमेंसे ( भुक्ति ) नाम क्रंजेका प्रमाण बीसवें और इक्कीसवें दो परिच्छेदोंसे निरूपण होचुका वरन उसका किंचित् प्रभाव अठारहवें परिच्छेद में भी प्रदर्शित कियागयाथा-अब-इस वत्तीसवें परिच्छेद में ( साक्षियों ) का निरूपण करते हैं कि(साक्षी)साक्षात्कार दर्शनमात्रसे कहाताहै परश्व दर्शनके अभावमें श्रवणमात्रसे भी साक्षीहोता है-यथाहमनुः(समक्षदर्शनात्साक्ष्यं श्रवणाच्चैव सिद्ध्यति) अर्थात् ( साक्ष्य ) नामगवाहीसमक्षदर्शनसेहोतीहैपरवही श्रवणकरने सेभी सिद्धहोती है-यहीसाक्षी दोप्रकारके होतेहैं ( कृत ) १ ( भूकृत ) २ अर्थात् किया १ और न किया-२ इनमें(कृतसाक्षी)वहकहाता है जो साक्षित्वमें निरूपितनाम यदिकर खड़ाकिया जाय १ ( भूकृतसाक्षी ) वहकि जो अनिरूपित नाम बिनाबदे-करलियाजाय २ इनमें कृतसाक्षी पांचविधका और अकृतसाक्षी द्वेविधका होता है इसप्रकारसे साक्षीग्यारह भांतिकेहोते हैं-यथाहनारदः (एकादशविधः साक्षीशास्त्रे द्रष्टो मनीषिभिः । कृतः पंचविधो ज्ञेयः पड्विधोऽकृत उच्यते) अर्थात्-शास्त्रमें मनीषीलोगोंने एकादशविधका साक्षीनिश्चितकियाहै उनमेंकियाहुआ पांचविधका जानना और द्वेविधका न कियाहुआ कहतेहैं उनकाभेद भी उन्हींनारदने कहा है-यथा(अर्थान् लिखित स्मारित उच्येय दृष्ट्या भिन्न एव च । गूढ उच्यते उत्तरसाक्षी च साक्षी पंचविधः स्मृतः) लिखित १ स्मारित २ यदृच्छ्या भिन्न ३ गूढ ४ उत्तरसाक्षी ५ यह पांचप्रकारके साक्षी(कृत) अर्थात् कियेहुये कहातेहैं-इनपांचोंके स्वरूप लक्षणकात्यायनजी ने कहे हैं-यथा(अर्थिना स्वयमानातो यो लेख्ये संनिवेश्यते । स साक्षी लिखितो नाम स्मारितो पत्रकादते) अर्थात्-जिसगवाहकानाम किसी लेख्यपत्र दस्तावेजपर गवाहीमें लिखा चलाआता किन्तु लिखिरहा हो और उसीगवाहको लाकर अर्थी अपनेआप अदालतमें उपस्थितकरे सो वहगवाहलिखित (साक्षी)रुहलाताहै १ और स्मारितनाम यादकरायाहुआ वहकि जिसकानामदस्तावेज पर न लिखाहो सो इसगवाहका भी लक्षण उन्हींकात्यायनजीने कहाहै-यथा(यस्तु कार्यं प्रसिद्धयर्थं दृष्ट्वा कार्यपुनः पुनः । स्मार्यते ह्यर्थिना साक्षी स स्मारित इहोच्यते )

अर्थात्-जिस मनुष्यको किसी अपने अपेक्षितकामसे सम्बन्धित जानिकर उसकाम की प्रसिद्धि होजानेकेलिये अर्था वारम्बार स्मरण कराताहै कि देखो तुमइसवातके साक्षीहो-यदि ऐसे मनुष्यको उसकामकी गवाहीमें जानापरै तबवह (स्मारितसाक्षी) कहलाताहै २ तीसरा (यदृच्छाभिन्न) साक्षी वह कि जो किसीकार्यके प्रकटहोनेसमय आप ही दैवयोगसे आजावे और अर्था उसको भी साक्षीनियत करिलेवे और उसीको गवाहीमें जानापरै ३ यद्यपि यहदोनों गवाहदूसरा और तीसराभी (भक्तिवित्त) कहलाते हैं क्योंकि इनकांनाम हस्ताक्षर किसी दस्तावेजपर लिखाहुआ नहींहोता इसलिये इनदोनोंका एकहीलक्षण कहसक्तेथे तथापि कात्यायनजीने इनदोनोंकेबीच यहीभेद वर्णनकियाहै कि दूसरा तो उसकार्यमें पहलेसे सम्बन्ध रखताथा जिसको वारम्बार याददिलाईगईथी और तीसरेको उसकार्यसे कुछ सम्बन्ध नहींथा परन्तु दैवयोगसे तत्काल सम्मुख आजानेकेहेतुसे उसनेभी उसदर्शकोदेखा तबसाक्षी ठहरायागया इसलिये दोनोंको भिन्नभिन्न समुभावाहिये तथाचकात्यायनः (प्रयोजनार्थमानीतः प्रसङ्गादागते श्रवः) द्वौ साक्षिणौ त्वलिखितौ पूर्वपक्षस्य साधकौ) अर्थात्-पूर्वपक्षके साधकनाम अर्थाकादावा सिद्धकरनेवाले दोनोंसाक्षी अलिखितहोतेहैं किंतुएकतो दूसरा जिसकेलक्षण कहचुकेहैं कि वहप्रयोजन केलिये प्रथमसेही विस्मृतकरिके गुलाया जाय सो और एकतीसरा जोदैवयोगसे आगयाथा इसप्रसङ्गसे वहभीखेंचबुलायागया यहतीन गवाहोंके लक्षणहोचुके ३ चौथा (गूढसाक्षी) वह कि जिसको अर्थावचनकी सचावटकरनेको गुप्तभावसे एकान्त इसलिये खडाकरै कि वहमेरे प्रत्यर्थीकी भाषा यथावत् सुनसकै और उसकेसुननेसे मेरीभाषाजोसच्चाहै सो प्रामाण्यहोजाय यदिऐसा गवाह द्विपकर उसके प्रत्यर्थीकी भाषास्फुट सुनेपीछे गवाहीदेनेजाय तो वहगूढसाक्षी कहलाताहै-तथाच (अर्थनास्वार्थसिद्धयर्थं प्रत्यर्थवचनस्फुटम् । य आव्यते स्थितो गूढो गूढसाक्षी स उच्यते) अर्थात्-अपनी अर्थसिद्धिकेलिये गूढस्थित कियाहुआजो मनुष्य अर्थीकरके प्रत्यर्थीकास्फुट वचनसुनायाजाता है वह चौथागवाह गूढसाक्षी कहलाताहै ४ पाँचवाँ (उत्तरसाक्षी) वह कि जो अन्य साक्षियों के साक्ष्यकोप्रमाणकरै यद्वा अप्रमाणकरै-तथाच (साक्षिणामपि साक्ष्यमुपपूर्य्यपरिभाषते । श्रवणाच्छ्रवणाद्वा पिसाक्ष्युत्तरसंज्ञितः) अर्थात्-जो साक्षियोंकेभी संभाषणकासाक्ष्य ऊपर २ भाषण करताहै वह गवाह (उत्तरसाक्षी) कहलाताहै और वह उत्तरसाक्ष्य उसकाचाहै श्रवण करनेसे यद्वा श्रवणकरानेसेहो इसकानियमनही-सिद्धांत इसका यह कि एकमनुष्यतो ऐसाहै कि वह गवाहोके इज्जतार होतेसमयजाकर अपनेआप उनकी भाषासुने और तत्काल उसकाप्रमाणकरै कि हूँ यहकथन इनकासच्चाहै यद्वा अप्रमाणकरै कि यह कथनइनका अमुकहेतुसे असत्यहै तो यहउत्तरसाक्ष्य उसकाश्रवणकरनेसे कहलाया-

जो सुवर्ण आदि बहुसंपत्तिमान् (श्रौतस्मार्तक्रियापर) अर्थात् नैतिक और नैमित्तिक अनुष्ठानों में रतहों-ऐसे पुरुषसाक्षी होते हैं (अथर्व) अर्थात् तीनमे घाटिनहीं पर तीनसे अधिक चाहें तितने संख्यामें अपेक्षाके अनुसार कियेजायें सोभी जातिके अतिक्रम से नहीं किन्तु यथा जातिकेही साक्षी कियेजायें अर्थात् मूर्द्धावसिक्त आदि अनुलोमज प्रतिलोमज जातिके अभियोगमे वेही जातें साक्षी होसक्ती हैं (दृष्टान्त) जैसे किसी मूर्द्धावसिक्त जातिके मनुष्यका मुकद्दमाहो तो उसमें उसीजातिके मनुष्य चुनिकर साक्षी कियेजायें जिनमें ऊर्ध्वोक्त लक्षण पायेजाते हों और संख्यामें तीनसे कमनहों ऐसेही अथर्व आदि सबजातों को समुभन्ना-इसीप्रकार-वर्णके अतिक्रमसे नहीं किन्तु यथा वर्णकेही साक्षीकिये जायें अर्थात् ब्राह्मण आदि वर्णोंके अभियोगमें वेही वर्णसाक्षी होसक्ते हैं जैसे ब्राह्मणके मुकद्दमहमें ब्राह्मणही चुनिकर कियेजायें जिनमें ऊर्ध्वोक्त लक्षण पायेजातेहों और संख्यामें भी तीनसे न्यूनसाक्षी न कियेजायें यह सर्वत्रजानना और ऐसेही क्षत्रिय आदि वर्णोंको समुभन्ना और इसीमर्यादासे स्त्रियोंके मुकद्दमातमें स्त्रियाँ साक्षीहोगी ( स्त्रीणांसाक्ष्यस्त्रियःकुर्यरितिमनुः ) और ऊर्ध्वोक्त लक्षणोंका होना यद्यपि सर्वथा निर्देश कियाहै तथापि यह आग्रह नहींहै कि ये सभी लक्षण प्रत्येक साक्षीमें हों क्योंकि सर्वत्र प्रत्येकमें सब लक्षणोंका होना दुर्घटहै इसलिये तात्पर्य केवल इतनाहै कि जहाँतक अधिक लक्षणों के साक्षीमिलसकें सो अंगीकार कियेजायें और यथार्थभावसे कोई एकदो लक्षण भी जिसमें पायेजायें जो कृत्रिम नहो तो वह साक्षी सर्वलक्षणसंपन्न समुभन्ना चाहिये ६९ । ७० ॥

अपि०-जिसदशामें तीन या इस्से अधिकजो अपेक्षितहों उतने सभी गवाह एक जातिके या एकही वर्णके न होसकें अर्थात् उसनगरमें चाहें तितने मनुष्य उसप्रकारके हो परंतु निज अपेक्षितकार्यसे सम्बन्ध उनका कुत्रनहीं जिस्से उनको साक्षीकियाजाय इत्यादि कारणोंसे एकही जाति या एकही वर्णके साक्षीसब न होसकेहो तब सभीजातों और सभीवर्णोंके लोग सबजातों और वर्णोंके साक्षी परस्पर होसक्ते हैं-ऐसेही-जब कदाचित् ऊर्ध्वोक्त शुभलक्षणोंवाले साक्षीमिलने असंभव हों तब अन्य साधारण मनुष्य भी साक्षीकियेजासक्ते हैं परंतु वेही कि जिनकेलिये साक्षीहोनेका निषेध शास्त्रमें नहो-इसलिये-अब असाक्षिचोके भी लक्षण समुभे चाहिये जिनके साक्षित्वका प्रतिषेध शास्त्रमें नियतहै वह पाँचप्रकारके असाक्षी नारदने प्रदर्शित कियेहैं-यथा (असाक्ष्यपिहिशास्त्रेपुट्टः पंचविधोवुधैः । वचनादोपतोभेदात्स्वयमुक्तेर्मृतांतरात् ) अर्थात्-नारदकहते हैं कि शास्त्रके विद्वानों ने असाक्षी भी पाँचविधके निश्चितकिये हैं किन्तु वचनसे १ दोपसे २ भेदसे ३ स्वयमुक्तिकारणसे ४ मृतांतर हेतुसे ५-अर्थात्-एकता वे कि जिनकेलिये शास्त्रके वचनमात्रसेही साक्षित्वका निषेधहै इनके लक्षण ७१ के

मूलश्लोकमें देखो-दूसरे जो अपने आचरणों के दोष हेतु से साक्षी होने योग्य न रहें-तीसरे जो गवाही देतेसमय भेद वाक्य उच्चारणकरें-चौथे स्वयं उक्ति अर्थात् जो बिनावुलाये और बिनावदे जाकर साक्षी देनेलगें-पाँचवें मृतांतर जो साक्षी देने से प्रथम अर्थी या प्रत्यर्थीके मरजानेसे गवाहीदेनेयोग्य नहीं-इन पाँचोके यथार्थ लक्षण नीचे मूल श्लोक और उसकी अधिकोक्तिकत जानेजायेंगे ६६-७० अब असाक्षियों के स्वरूप कथनकरतेहैं ६६ । ७० ॥

ओत्रियास्तापसावृद्धायेचप्रव्रजितादयः । असाक्षिणस्तेवचनात्रात्रहेतुरुदाहृतः ७१ ॥

अक्ष०—ओत्रिय तापस वृद्ध और जो प्रव्रजित आदिहोतेहैं वे सब असाक्षीहैं वचन सेही इसमें हेतु नहींकहा ७१ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त नारदके प्रदर्शितकियेहुये पाँच विधके असाक्षियोंमें प्रथम जो वचनमात्रसे प्रतिषिद्धवतायेथे तिनके लक्षण योगीश्वरके इसमूलवाक्यमें पायेगये-यथा-एक तो ( ओत्रिय ) अर्थात् पूर्णविद्वान् और उत्तम विद्यार्थीचाहे किसी विद्यामें परिनिष्ठितहों इसका नियमनहीं ( तापस ) अर्थात् वानप्रस्थ जो भार्यासहित वनमें तपकरतेहैं और इनके उपलक्षणमें वे भी समुभनेचाहिये जो अन्यप्रकारसे वनमें वास करतेहों-(वृद्ध) अतिवृद्धा जिसके इंद्रियगण विकल या शिथिलहों-( प्रव्रजित ) संन्यासी और-( प्रव्रजितभादि ) इस आदिशब्दसे पितुराज्ञाभंगकारी आदि अनेक समुभने चाहिये और इनसबोंका प्रमाणनीचे अधिकोक्तिमें शंखमुनिके वाक्यसे देखो-योगीश्वर कहतेहैंवेमनुष्य वचनके प्रतिषेधमात्रसेही असाक्षीहैं इसमें कोईसाहेतु नहीं कथन कियाहै कि वे किसहेतुसे साक्षीनहींहोसके ७१ ॥

अधि०—शंखवचन-यथा-पित्राविवदमान गुरुकुलवासि परिव्राजक वानप्रस्थ निर्धन्वा असाक्षिणः-अर्थात्-जो पितासे विवादरखतेहों या उसकी आज्ञाभंगकरतेहों-और-गुरुकुलवासी जो विद्यासंग्रहकरनेके निमित्तसे किसी गुरुशाला या पाठशाला में घरछोड़कर निवासीहुयेहों और इन्हींके उपलक्षणमें वे भी समुभनेचाहिये जो बाबाजीकेपेटपालू चले बहुतसेहोतेहैं-और-( परिव्राजक ) यती संन्यासी-और-( वानप्रस्थ ) इसके लक्षण ऊपरकहेगये-और-( निर्धन्व ) इसनिर्धन्वशब्दसे अनेक समुभनेचाहिये अर्थात् नागे जो नग्न रहतेहैं-दिगम्बर-निलेज्जपुरुष-निस्थ जो स्थान बांधकर कहीं नहीं रहते-निष्किंचन जिसके पास फटाचीथड़ाभी न हो-वालिश नासमुभ-मूर्ख जिसको अपने शरीर के नैतिक संस्कारभी करसकने की प्रज्ञा न हो-विकृतबुद्धिजो सर्वकाल असावधान रहतेहों-नि-सहाय एकाकी मुनिजो शिलोज्झादि वृत्तियोंसे अहिंसापूर्वक निवोहकरनेमें तत्परहों-इत्यादि अनेकजन इसीएकनिर्धन्व शब्दसेसमुभने

चाहिये यह सब लोग साक्षी नियत करने योग्य नहीं इसलिये असाक्षी कहलाते हैं यह शंखजीने कहा-और इसीकी अपेक्षामें ऊपर योगीश्वरने उत्तरार्ध मूलश्लोकसे यह वार्त्ताजोकही कि इनके निषेधमें कोई साहेतु नहीं है तिसका यह सिद्धांत है कि यदि कोई अर्थी या प्रत्यर्थी इनमेंसे किसीको भी साक्षी नियत करे या करना चाहे और वह कोई भी दलील खड़ी करे कि बतलावो इसके साक्षी होनेमें क्या बिगाड़ है या किस हेतुसे यह साक्षी नहीं हो सक्ता तौ यह तर्क उसकी सुनी नहीं जावे और न कुछ उत्तर देनेकी आवश्यकता समुझी जाय किंतु केवल यही उत्तर है कि इसमें कोई हेतु नहीं क्योंकि प्रतिषेध इनका शास्त्रीकी आज्ञारूपी वचनसे ही नियत है-अन्यथा-यह न समुझना चाहिये कि इसमें निषेध हेतु ही नहीं क्योंकि कारण बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सक्ती कार्य और कारण का नैतिक सम्बन्ध है जहां कुछ कार्य होगा तहां कारण भी अवश्य भावलगा होगा किन्तु यहां भी दो चार हेतुसबके साथ प्रत्येक भिन्न २ हैं (दृष्टान्त) यथा पूर्ण विद्वान् को यदि किसीकी गवाही में खिंचा २ फिर नापरे तौ उसकी प्रतिष्ठामें अन्तर आता है क्योंकि प्रथमतः यह बात कि साक्षी देते समय न जानिये कोई वार्त्ता मुखसे विरुद्ध उच्चारण हो जाय तौ राजद्वार का कलङ्की ठहरे दूसरे जिसके कहमें गवाही उसकी हानि कारक होगी वही उसका शत्रु हो जायगा इत्यादि और भी कई कारण इसमें गुप्त हैं-मुनिजो अहिंसा पालन करनेके लिये कोईसी आजीवन वृत्ति नहीं करते केवल शिलांशसे निर्वाह करते हैं उनसे यह बात क्योंकर सही जायगी कि दोमंसे किसी एकको हानि अपने वचनसे पहुँचावे किंतु वे लोग इसको भी हिंसा समुझा करते हैं कि यदि अपने सत्यबोलनेसे किसीको पीड़ा पहुँचे इसीलिये कोईसी धर्म्या वृत्ति भी नहीं करते क्योंकि वृत्ति चाहे धर्म्या भी हो पर किसीको पीड़ा पहुँचाये बिना सिद्ध नहीं हो सक्ती केवल इतना अंतर है कि धर्म्या वृत्तिमें धर्ममार्गसे ही पीड़ा पहुँचाई जाती जिसको देवता भी सहि सके हैं और अधर्म्या वृत्ति करनेवाले अधर्मसे दुःख देते जौ किसीसे भी सहान नहीं जाता-गुरुकुलवासी यदि साक्षी किया जाय आज यह है दशदिन पीछे अपने देशमें तब उसको कहाँ दूँ देते फिरें यद्वा आवश्यकता पर वहाँसे भी खेंचवुलाना हुआ तौ भी एक उपद्रव है यद्वा उसको विद्यासंग्रहकी दशमें ही कहीं साक्षी भरने जाना परा तौ उसके विद्यासंग्रहमें विघ्न होगा इसके सिवाय कुछ विदेशी होने पर यह बात नहीं किंतु गुरुकुलवासी यह विद्यार्थी मात्रकी संज्ञा है कि जब तक वह विद्यासंग्रह करे चाहे निज घरमें ही निवास करता हो और अवस्थासे कुछ नियम नहीं इत्यादि और भी अनेक हेतु-निलेज जो आप ही लज्जानहीं रखता वह किसीकी यथार्थ साक्षी क्या दे सकेगा इत्यादि कोई ऐसा नहीं कि जिसके साथ दो चार हेतु नहीं हैं परन्तु इनके जानने या निर्णय करनेका विस्तार व्यर्थ जानिकर यह वचन प्रमाण इसमें दिया गया कि (नाग्रहेतुरुदाहृतः) यहाँ तक नारदोक्त पाँच प्रकारोंमेंसे एक प्रकारके असाक्षी निश्चित हो चुके



जिनका प्रतिषेध वचनमात्रसे नारदने वतलायाथा-अब द्वितीयप्रकारके असाक्षी जो अपनेकर्मदोषोंसे साक्षीदेने योग्यनहीं उनके लक्षणकहते हैं-यथा-(स्तेनाःसाहसिकाश्च डाःकितवावंचकास्तथा । असाक्षिणस्तेदुष्टत्वात्तेषुसत्यंनविद्यते)-अर्थात्-स्तेनचोर-(साहसिक) जो विख्यात उपद्रवीहों जो प्रत्येकसे प्रबलताकरतेहों-चंडजोक्रोधीहों कोपा-वेशवनेरहतेहों-(कितव) झलियाप्रपंची और जुआरी-(वंचक) ठगिया-वेसव अपनेदुष्ट-त्वसे । असाक्षी समुझनेचाहिये क्योंकि उनमें सत्यताका निवासनहीहोता इसलिये साक्षीदेनेयोग्यनहीं-अब तृतीयप्रकारके असाक्षी जो भेदवाक्यसे नारदनेवताये थे उनके लक्षणभी नारदकेही वाक्यसेकहते हैं-यथा-(साक्षिणालिखितानांचनिर्दिष्टानांच वादिना । तेषामेकान्यथावादीभेदात्सर्वेनसाक्षिणः)-अर्थात्-किसीवादीअर्थी या प्रत्यर्थीकीओरसे जो साक्षी लिखेजायें और निर्देशपूर्वक बुलाये जायें तिनमें कोई एक भी यदि अन्यथावादी हो जाय तो उसपक्षके सभीगवाह इसभेदके होनेसे साक्षीनहीं होसके अर्थात् वादी या प्रतिवादीने जो कुछदशा अपने अभियोग में लिखवाई और उसीकी प्रमाणतामध्ये अपने साक्षी लिखवाये कि अमुकामुक मनुष्य इसवात के साक्षीहैं परन्तु वेहीसाक्षीदशा बूझीजानेके समयपर सबकसभी या कोई एकभी उनमेंसे इसप्रकारका अन्यथावादीहोजावै कि जो दशाअर्थीने पूर्वलिखवाई या वर्णन करीथी उससे इतर कुछउच्चारणकरें तो यह भेदहुआ इसभेदके होजानेसे उसपक्षीके सभीगवाह सुनेजानेयोग्यनहींरहे-परन्तु-इसवार्तामें यहसिद्धांतहै कि वेशेपगवाह जो इसभेदकेहेतुसे नहींसुनेगये सोतो केवल इसीमुकद्वमहमें असाक्षीठहरे किंतु अन्यत्र वे सभी मुकदमातमें असाक्षीनहीं कहलासके और वहएक जो अन्यथावादीहुआ सो अन्यत्रभीकिसीके अभियोगमें साक्षीठहरानेयोग्यनहींरहा अर्थात् ऐसे मनुष्यकोयदि कोई औरभी साक्षीवदिकर कभीलावें तो स्वीकारनहो-और अन्यथावादित्वकायथार्थ यहलक्षणहै कि जो वात उससेबूझीगई तिसकाउत्तर छोटकर कुछ और वातहवड़ाते हुये कहनेलगे जो उसदशासे संबन्धनरखतीहो-अब चतुर्थभैतिके असाक्षीस्वयमुक्ति जो नारदनेवतायेथे तिनकारूपकहतेहैं-यथा (स्वयमुक्तिरनिर्दिष्टःस्वयमेवै त्ययोवदेत् । सूचीत्युक्तःसशस्येपुनससाक्षित्वमर्हति) अर्थात्-स्वयंउक्ति वहकि जो बिना बदे बुलाये आपहीजाकर गवाहीदेने लगे वह (सूची) इसनामसे विख्यात है शास्त्रोंमें और वह साक्षीदेने योग्य नहींहोता-अब पंचमप्रकार के असाक्षीमृतांतर जो नारदने वतायेथे उनकालक्षण कहते हैं-यथा (योऽर्थःश्रावयितव्यःस्यात्तस्मिन्नसतिचार्थिनि । कतद्वदतु साक्षित्वमित्यसाक्षीमृतांतरः) अर्थात्-जो कुछ अर्थ सुनानेयोग्यहो उसके बिनासुनाये समुझाये अर्थी या प्रत्यर्थी के मरजानेपर कहां साक्षीवेसकहें इस हेतुसे वहगवाह मृतांतर कहलाकर असाक्षीनिश्चित होताहै-सिद्धांत इसकायह कि यदि कोई पुरुष

किसीकार्यमें अर्थीका साक्षीहो या प्रत्यर्थी का और वही अर्थी या प्रत्यर्थी ऐसीदशा में मरजावे कि उस कार्यका अभियोग राजद्वारतक न पहुंचाहो और उस मरनेवाले ने अपने दावेकी यथार्थदशाभी मरते समय या पहले कभी साक्षियोंको संबोधित न करीहो और न उनसे यह कहदियाहो कि तुमको इस अभियोगमें गवाही देनीहोगी तौ प्रत्यक्षहै कि वह साक्षी किस अर्थमें या किसपक्षीकी ओरसे प्रमाण कर सकेगा इसलिये इसप्रकार मृतांतर साक्षीभी असाक्षी कहलाते किंतु इनसे साक्ष्यनहींलिया जासक्ता-परन्तु मरते समय या पहले कभी साक्षियोंका यथार्थ वृत्तांत से संबोधित करिके मराहोगा तहां वह मृतांतर साक्षीभी स्वीकार होंगे-यद्वा-साक्षियोंको समुभा नेकाअवसर नहींवना परन्तुपिताने मरतेसमय या पहलेकभीअपने पुत्रोंकोयाअपने अन्य अधिकारियोंको वृत्तांतसे संबोधित कियाहोगा तहांभी मृतांतर साक्षीस्वीकार होसकेहैं-यथाहूनारदः ( मृतांतरोऽर्थनिप्रेतेमुमूर्षुआविताद्वेते )-अर्थात्-अर्थी या प्रत्यर्थीके मरजाने पर मृतांतर असाक्षी उसको झोड़कर समुभना जिसको अर्थी या प्रत्यर्थीने मरतेसमय समुभायाहो किंतु वहअसाक्षियोंकी संख्यामें नहींहै-अन्यच्च- (आवितोऽनतुरेणापियस्त्वर्थोर्धर्मसंहितः । मृतेपितृसाक्षीस्यात्पट्सुचान्वाहितादिषु) अर्थात् जो कुछ अर्थ धर्म संहिता सच्चासच्चाहो और वह अरोगताकी दशामेंभी अर्थी या प्रत्यर्थीने किसीदूसरेको सुनायाहो तौ वह श्रवणकरनेवाला उसकेमरजाते परभी साक्षी होसक्ताहै उसदशामेंकि यदि मुकुद्दमा अन्वाहित आदि किसीछःप्रकारके धरोहरमेंभी हो-धरोहरमें(भी)हो इस(भी) शब्दके प्रत्ययसे यह आशय पायागया कि यहमर्यादा ऋणादिकसभी विवादोंमें होसक्तीहै यथाऋणादिवादोंके सिवायछःप्रकारके धरोहरमेंभी मृतांतर साक्षी जो मुमूर्षुआवित हो साक्ष्य देसक्ता है-परन्तु-यह सिद्धांत इस्से प्रत्यक्षपायागया कि साहसआदि अन्यविवाद जो कौजदारीसे संबंधितहैंउनमें यह मर्याद कदाचित्भी न होसकेगी-छःप्रकार की धरोहरोंके नाम-यथा-याचित १ अन्वाहित २ शिल्पिदत्त ३ उपनिधि ४ न्यास ५ प्रतिन्यास ६-यथाहूनारदः(एषां वविधिर्दृष्टीयाचितान्वाहितादिषु । शिल्पपुपनिधौन्यासेप्रतिन्यासेतथैवच) अर्थइसका ६८ की अधिकोक्तिमें कहचुके हैं उपनिधिके प्रसंगसे देखलो-यह पांचोंभांतिके असाक्षीवर्णन कियेगये इसलिये कि जिनके साक्षीहोनेका निपट प्रतिषेध है तिनकोझोड़ कर उसदशामें अन्यसाधारण मनुष्यभी साक्षीकियेजासक्ते हैं कि यदि ६६ और ७० श्लोक मूलके प्रदर्शित कियेसाक्षी मिलने दुर्लभहों ७१ यह संदेह न करना चाहिये कि योगीश्वरने इस ७१ के मूल श्लोकमें असाक्षीकेवल एक विधिके कहे अन्यचार भांति के असाक्षी अधिकोक्तिमें अन्यस्मृतियोंसे संसिद्धहुये योगीश्वर ने क्यों झोड़ दिये-क्योंकि योगीश्वरनेझोड़े नहीं किंतु निचलेदो श्लोकोंसे इनसभी का प्रतिषेध

साधारण भावसे करेंगे, और उनके साथ और भी कई भांतिके असाक्षी अधिक दर्शावेंगे सो देखो ७१ अब आगे साधारण असाक्षी दर्शाते हैं ७१ ॥

स्त्रीबालवृद्धकितवमत्तौन्मत्तमभिः शस्तकाः । रंगावतारिपाखंडिकटकलेंद्रियाः ७२ ॥

पतितासार्थसंबंधिसहाय रिपु तस्कराः । साहसी दृष्टदोष च निर्धूताद्यास्त्वसाक्षिणः ७३ ॥

अक्ष०—सहदयोः स्त्री, बालक वृद्ध कितव मत्त उन्मत्त अभिशस्त रंगावतारी पाखंडी कूटकृत विकलेंद्रिय पतित आप्त अर्थसंबंधी सहाय रिपु तस्कर साहसी दृष्टदोष निर्धूत आदि भी असाक्षी होते हैं ७२ । ७३ ॥

अनि०—सहदयोः (स्त्री) प्रसिद्ध है कि नारीमात्र कोई हो (बालक) जो अप्राप्त व्यवहार काल हो (वृद्ध) बूढ़ा जो अस्सीवर्षकी अवस्थासे ऊपर हो (कितव) जुआरी जो पासोंसे खेले (मत्त) जो मद्यपानादिकसे मत्तवारा हो (उन्मत्त) जो अहाविष्ट होनेसे विक्षिप्त हो (अभिः शस्त) जो ब्रह्महत्यादि महापातकोंसे अभियुक्त होकर दुर्नामताको पहुँचा हो (रंगावतारी) नटको आदि लेकर अनेक जो तमाशेगार होते हैं (पाखंडी) जो किसी मत में स्थिर न हो पर लालचसे अनेक मतके रूप धारण करें (कटकृत) कपटलेख्य आदि बनानेवाला जालसाज किन्तु झूठे पत्र, या कृत्रिम मुद्रा आदि संपादक (विकलेंद्रिय) जिसकी कोई इन्द्रिय हीन हो जैसे बहिरा आदि (पतित) जो ब्रह्महत्या आदि प्रबल पातकोंके हेतुसे निपटजाति बाह्य किया जाय—(भात) स्वकीयमित्र अर्थात् अर्थी या प्रत्यर्थीका, परमहितू (अर्थसंबंधी) जिसको ठेठ उसी विवादसे कुछ संबंध हो (सहाय) जो ठेठ उसी अर्थी या प्रत्यर्थीका सा भी चाहे किसी कार्यमें सा भी हो इसका नियम नहीं (रिपु) जो अर्थी या प्रत्यर्थीसे किसी प्रकारकी अदावत वैरभाव रखता हो (तस्कर) चोर चाहे किसी प्रकारके चोरोंमें गिनती हो—(साहसी) उपद्रवी अर्थात् जो बहुधा जनोंपर प्रबलता आदि उपद्रव किया करता हो—(दृष्टदोष) जो असत्यादि दोषोंसे कदाचित् भी दोषी निश्चित हो चुका हो—(निर्धूत) जो ठेठ अपने गोत्र या बांधवों से बहिष्कृत किसी अपराध करके हुआ हो—(भाया) इस आद्य शब्दसे वे भी समुझलेने चाहिये जिनका चर्चा ७१ की अधिकोक्तिमें अन्य स्मृतियोंके वाक्योंसे हो चुका है अर्थात् पूर्वोक्त पांच प्रकारोंमेंसे द्वितीय तृतीय चतुर्थ पंचम प्रकारके असाक्षी जो २ यहांपर कथनसे रह गये हैं वे भी इनके साथमें इस आद्य शब्दके भावार्थ से संग्रहीत करिलेने चाहिये इसरीतिसे योगीश्वरने कोई भी न छोड़ा बल्कि उनसे भी कुछ अधिक इसमें दर्शाये यह सब लोग असाक्षी किन्तु साक्षी होने योग्य नहीं होते इसलिये इनको छोड़कर साधारणों का संग्रह किसी आवश्यक दशामें करना चाहिये जैसा ऊपरली अधिकोक्तिके अंतमें लिखचके हैं ७२ । ७३ ॥ अब निचले श्लोकमें उपर साक्षियोंका अपवाद कहते हैं अर्थात् ७० के श्लोकमें यह मर्यादा जो नियत करी थी कि तीनसे अधिक

चाहे तितने हों पर तीनसे कमनहीं तिसकी छूट नीचे कही जायगी कि ऐसे पुरुषको थोड़कर वह मर्यादा समझनी चाहिये ७२ । ७३ ॥

उभयानुमतः साक्षीभवत्येकोपि धर्मवित् ७४ पूर्वोक्तः ॥

पक्ष०—दोनों का अनुमत धर्मवित् साक्षी एक भी होताहै ७४ ॥

अभि०—नित्य नैमित्तिक धर्मोंको यथाविधि जानतेहुये साधन करनेवाला सो वह धर्मवित् कहाताहै ऐसा पुरुष एकभी साक्षी कार्य साधक होसकताहै पर उसदशमें कि यदि अर्थी प्रत्यर्थी दोनों उसके साक्ष्यका स्वीकार करें (एक-भी) इसभी शब्दके बल प्रभावसे ऐसे दोसाक्षियोंकाभी होना संसिद्धहै-यद्यपि-धर्मवित् यह विशेषण जो यहां पर एक या दोकेलिये कहागया यहीविशेषण तीन या तीनसे अधिकों परभी निश्चित होचुकाहै क्योंकि ७०के श्लोकमें कहचुकेहैं कि (श्रोतस्मार्तक्रियापराः) इस्से यह और वह दोनों एकसे ठहरे किंतु कोईसी विशेषता यहांपर न पाईगई जिसके हेतुसे एक या दोके मध्ये जुदी मर्यादा समझी जाय-तथापि- यह विशेषता यहांपर पाईगई कि तत्रोक्त पुरतीन या उससे अधिक साक्षा दोनोंकी अनुमति और स्वीकारता बिनाभी होसके हैं-परंतु-अत्रोक्त मर्यादासे केवल एक या दो साक्षी अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंकी अनुमति और स्वीकारताबिना कदाचित् नहीं होसके इसलिये वहांपर पुरतीन या इस्से अधिक साक्षियोंकी आज्ञा कुछ निरर्थक नहीं थी ७४ ॥

अपि०—इस अभिप्रायिक आशयसे यह सिद्धांतभी पायागया कि दोनोंकी परस्पर अनुमतिसे दोनोंबीच दोनोंओरसे एकही या दोसाक्षी उन्हीं अभियोगोंमें कियेजासकेहैं कि जिनमें विशेषकर दोनोंओरसे जुदेसाक्षीहोनेकी आवश्यकता नहीं पाईजाय-जो कि तीन या उससेअधिक साक्षी अर्थीप्रत्यर्थीकी अनुमति और स्वीकारता बिना भी होसकने निश्चितहुये तौ इस्सेभी यह आशयपायागया कि यहवात उन्हीं अभियोगोंमें होसकतीहै जिनमें दोनोंओरसे जुदेसाक्षीहोनेकी आवश्यकता नहीं पाईजाय-और उनमेंभी कि जिन अभियोगोंमें सरकार मुद्दई होतीहो क्योंकि जिन अभियोगोंमें अपने जुदेगवाहलानेकी आवश्यकताहोगी उनमें अर्थी या प्रत्यर्थी कोईभी तीनगवाहलाने का उजर्रनहीं करसकता जिसपर उसकी अस्वीकारता आरोपित करजाय बल्कि जिसको पूरे तीनगवाहमिलसकने दुर्लभहोंगे उस्से कुछ प्रेरणाकाभी अधिक अवसरनहीं है इन कारणोंसे सर्वधानिष्ठित होताहै कि यह पूरे तीनगवाहोंकी आज्ञा केवल उसीदशापर आरुद्ध है कि जब अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके गवाह एकहों-या-सरकार मुद्दईहों-और-इन्हीं दोनों दशाके संबंधपर ७४ का पूर्वोक्त है कि यदि ऐसीदशमें अर्थीप्रत्यर्थी इसवातपर प्रसन्न हो स्वीकार करें कि हम एकही या दोही अमुक साक्षियोंकी गवाहीसे मुकद्दमह की हारजीत जो कुछहो अंगीकार करेंगे तौ फिर उस एकही या दोहीका साक्ष्य लेकर

विवादका निर्णय होजायगा और जोइसवातपर प्रसन्नताउनकी नहो, तौतीनगवाहों का साक्ष्य लियाजायगा और जो तीन गवाहोंके साक्ष्यपरभी प्रसन्नता अपनी आरोपित न करें तौभी इस विवाद का फ़ैसल होना नहींरुकसक्ता-हायहवात होसक्ती है कि हाकिम चाहे उनकी प्रसन्नताके लिये कुछ और गवाहोंको बुलावै या उन्हींको लेआनेकी आज्ञादेवै, परइसदशमेंभी अधिकीके न मिलनेपर विवादका निर्णयहोना नहीं रुकसक्ता चाहे कोईवादी और, प्रतिवादीप्रसन्नहो, या न हो इसपरकुछ आरूढ़ नहीं ७४ अवनिचले उत्तरादे मूलश्लोकमें पूर्वाक्तपाँचश्लोकोंका अपवाद एकसाथ कहते हैं अर्थात् ६६। ७०। ७१। ७२। ७३ इनपाँचश्लोकोंसे जो २ कुछमर्यादें कहचुकेहैं तिनकी छूटकियेदेते हैं कि अमुकामुक अभियोगोंको छोड़करशेष अभियोगोंमेंउनमर्यादोंकोसंबन्धित समुभनाचाहिये ७४॥

सर्वसाक्षीसंग्रहणेचौर्यपारुष्यसाहसे ७४ उचारादे ॥

अक्ष०—स्त्रीसंग्रहणमें १ चोरीमें, २ पारुष्यमें ३ साहसमें ४ सभीसाक्षीहोतेहैं ७४॥

अभि०—स्त्रीसंग्रहणआदि, चारोंभांतिके विवादोंके, लक्षण आगे जहाँ तहाँ निज २ स्थलपर भिन्न २कहेजायँगे तिनके अभियोगोंमें सबलोग साक्षीहोसक्ते हैं अर्थात् जो ७१ के श्लोकमूलमें वचनमात्रसे निषेधकियेगये वेभी साक्षीहोते हैं, और ६६। ७० दोश्लोकोंमें तपोविशिष्टआदि गुणसंयुक्त जो होनेकहेथे वेही सब उनगुणोंसे रहित होनेपरभी साक्षीहोसक्तेहैं वरन जो ७२ और ७३ श्लोकोंमें निषेधकियेगये उनकाभी साक्ष्यहोना किसीतीव्र आवश्यकतापर, संभवहै-परन्तु-यह धिवेक इसमें भी कर्तव्य है कि जहांतक, होसके उनचारि भांतिके, असाक्षियों का साक्ष्यलेनेसे हाथखींचे जिन के लक्षण और निषेध ७१ की, अधिकीक्तिमें द्वितीयप्रकारसे लेकर पंचमप्रकार तक लिखागयाथा, क्योंकि उनमें सत्यका तिवास नहीं होता यहकारण यहांभी विद्यमान है-किंतु उनपाँचमेंसे प्रथमप्रकार जो वचनमात्रसे ७१ के मूलवाक्यमें निषेध हुआ था उनसे निःसंदेहसाक्ष्य लियाजाय ७४ ॥

अभि०—भाशंका (मनुष्यमारणं चौर्यपरदाराभिमर्शनम् । पारुष्यमुभयंचेतिसाहसं स्याच्चतुर्विधम्) अर्थात् मनुष्यकामारडालना १ चोरीकरना २ पराई स्त्रीपर हाथडालना ३ किसीके साथवाक्पारुष्य यद्वा दंडपारुष्य का अपराध करना ४ यह चारों काम साहस कहलाते हैं क्योंकि जो कामसहसा अधिक बलसे प्रबलहोकर किया जाय सो साहसकहाताहै इसकारणसे साहस जो है सोई चार विध का होताहै-जब कि एक साहसकेहीनामसे यह चारोंनाम समुभे जातेहैं तौकिर ऊपर मूल श्लोकमें जुदे, २ तीनोंनाम कहनेपरभी चौथानाम साहसका क्या कहागया इस आशंका में यह निर्णय कर्तव्यहै कि येही सबऊर्ध्वोक्त अपराध यदि, प्रत्यक्ष मनुष्योंके, देखतेहुये

प्रबलता रूपसे कियेजायँ तौ उसदशमें साहसनाम कहाजाता और जोवेही काम गुप्तभावसे एकांतमें कियेजायँ तौफिर अपने २ नामसे । विख्यात होतेहैं । इसीलिये उनसबोंकी व्यवस्थाभी जुदी २ निज २ स्थलपर कही जायेगी और साहसके यथार्थ चारोंरूप यहहोतेहैं ॥

मनुष्यमारण १ चोरीजोप्रबलतासे २ परस्त्रीसंग्रहप्रबलतासे ३ वाक्पारुष्यदंड-  
कतलइन्सान सरकहविलजत्र परस्त्रीकाभगोलेजानाया पारुष्य ४

लेवैठानाजवरदस्तीसे हमलह-अमलबेजा

इनचारोंको संस्कृतमें साहस और यावनके भाषा अनुसार जुरायम संगीन कहते अर्थात् कोईकाम इनमेंसे कियाजाय तौ वह जुरम संगीन या साहस कहाता है और साहसरूप होजानेपर दंड विधानभी अधिक होताहै ७४ अवनिचले अङ्गमें साक्षि श्रावण विधि कहते हैं और उस्से नीचे सार्द्धद्वय श्लोकों में शपथ आदि जो साक्षियों को सुनानाचाहिये सो सब कहाजायगा ७४ ॥

साक्षिण श्रावणेद्वादिप्रतिवादितमीपगान् ७५ पूर्वद्वेः ॥

अक्ष०—वादी प्रतिवादी के समीप बैठेहुये साक्षी सुनवावै ७५ ॥

अभि०—अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके सन्मुख सब साक्षियोंको इकट्ठे करके सुनवावै अर्थात् उन्हें प्रतिज्ञारूपी अग्रोक्त वचनों को सुनाकर व्यवस्था जो अपेक्षितहो सो बूझै ७५ ॥

अभि०—सबोंको इकट्ठे करकेबूझै अर्थात् जितने साक्षी ठहरेहों उनसबोंको इकट्ठे एक साथ बैठारिकर अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके सन्मुख दशा बूझै किन्तु आगे पीछे कालांतरसे नहीं इसमें गौतमने यह विशेषता कहाहै कि(नासमवेताः एष्टाः प्रब्रूयुः) अर्थात् जबतक सब इकट्ठे होकर न बूझै जायँ तबतक कुछ उत्तर बूझनेपरभी न दें यह गवाहों पर योग्यता है-जोकि-निचले अढ़ाई श्लोकोंमेंकहेहुये वाक्य उनगवाहोंको सुनायेजाने उचितहै सो पहलेही बैठते सार सुनावै तिसमें भी कात्यायनजीने कुछ विशेषता करी है-यथा(सभातः साक्षिणः सर्वानर्थप्रत्यर्थिसन्निधौ । प्राड्विवाकोनियुजी तविधानानेनसात्वयन्-देवब्राह्मणसान्निध्येसाक्ष्येष्टच्छेदतद्विजान् । उदद्मुखान्प्रा-द्वमुखान्वापूर्वाह्नेवेणुचिःशुचीन्-आहूयसाक्षिणःष्टच्छेत्रियम्यशपथैर्मुशम् । समस्तान् विदिताचारानविज्ञातार्थान्प्रथक्प्रथक् ) अर्थात् प्राड्विवाकनामसभापतिहाकिम सभामे सब साक्षियोंको अर्थी प्रत्यर्थीकेसन्मुख मधुरवाणीसेबोलाताहुआ इसविधिसे नियुक्त करे किदेवताकी मूर्ति या सर्वगुणसंपन्न ब्राह्मणोंकोनिकट द्विजातियोंसे सबी दशा बूझै उनको उत्तरमुख अथवा पूर्वामिमुख बैठारिकर मध्याह्नसे पहले स्नान आदि नित्यक्रिया कियेहुओंको और आप भी स्नानादिकोंसे पवित्र सावधान होकर

बूभे-इसभाँति उनकेइजहारलिये पीछेभी सबगवाहोंकोबुलाकर जो जो उनमेंशुभआ-  
चारवान्जानेहुये और मुकदमेकी दशाओंसे अभिज्ञजानेजातेहों तिनसेप्रत्येकजुदे२  
को बारंवार परमेश्वरसंबंधी भयदर्शक शपथेंदिलवाताहुआ एकांतमेबूभे-इसबूभनेके  
प्रसंगमें शपथों का प्रकारभी ब्राह्मण आदिवर्णोंके अनुरूप मनुने प्रदर्शित कियाहै-  
यथा ( सत्येनशापयेद्विप्रंक्षत्रियंवाहनायुधैः । गोवीजकांचनेवैश्यशूद्रंसर्वेस्तुपातकैः )  
अर्थात्-ब्राह्मणको इसभाँति शापदेताहुआ बूभे कि यदि अन्यथा इसमें कुछ कहोगे  
तो तुम्हारा सत्यधर्म नाश होजायगा-क्षत्रियको इसप्रकारसे कि तुम्हें तुम्हारे वाहन  
सवारी आदि और शस्त्र जो हैं सो विफल होजायेंगे-और वैश्यको इसप्रकार से कि  
गऊ आदि सम्पत्ति और अन्नादिबीज और सुवर्णआदि धन सम्पत्ति तुम्हें फलीभूत  
न रहेंगे-शूद्र को इसप्रकारसे कि यदि अन्यथा कुछ कहेगा तो तेरेमाथे सबअपराधों  
का पातक चढ़ेगा कि जैसे अपराध करनेवाले को पातक सद्भाव होता है-और  
यहशूद्रका उपलक्षण यहांपर कारूक जातों या पेशेकारों आदि छोटे मनुष्यपर  
समुभाचाहिये किंतु जो शूद्रजाति होनेपरभी क्षत्रिय या वैश्यके समान वृत्ति रखता  
हो उसको क्षत्रिय और वैश्यके समान शपथदेनी चाहिये-क्योंकि-जिस मनुनेयहशपथ  
का प्रकार कहा उसीने इस वार्तामें अपवाद भी कहा है-यथा-( गोरक्षकान्वाणिजकां  
स्तथाकारुकुशीलवान् । प्रेप्यान्वार्द्धपिकांश्चैवद्विजान्शूद्रवदाचरेत् ) अर्थात्-जोकोई  
द्विजातीलोग ब्राह्मण आदि गोरक्षक वृत्ति गऊ आदि पशुचराना या उनसे दुग्धवि-  
कय आदि जीवन वृत्ति गौपालोंवत् करतेहों-या-ब्राह्मणक्षत्रिय पर्वानियां की दूकान-  
या-तीनों जातें शूद्रोंवाली कारूकवृत्ति कारीगरी शिल्पकर्म चटाई आदि बनाते वा  
राज बढईआदि का पेशारखतेहों-या-गायनआदि वृत्तिकरते हों-या-प्रेप्यनाम धावक  
आदि सेवकवृत्ति-या-वार्द्धपिक जो व्याजसे आजीवन करतेहों उनको वही शपथदेनी  
चाहिये जो शूद्रों के निमित्त में ऊपर लिखचुके हैं अर्थात् ऊर्ध्वोक्त वर्णोंकी विशेष  
व्यवस्था उन वर्णोंके स्वकीय कर्ममात्रसे अपेक्षित है जातिमात्रसे नहीं-और-भूटका  
स्वरूप इसमेंयहीहै कि स्वकीय वृत्ति व्यतिरिक्तों को छोड़कर निज वृत्तिमान् वर्णोंके  
निमित्तमें ऊर्ध्वोक्तशपथका प्रकारजानो यदि कदाचित् गवाहोंके उपस्थितहोतेसमय  
प्रतिवादी उनमेंकोईसा दूषण आरोपितकरे कि यहगवाह अमुकशास्त्रोक्त दोषके हेतु  
से गवाहीदेने योग्यनहीं है (दण्टं) यथावालक अप्राप्त व्यवहारकाल है इत्यादि-कोई  
सा दूषण आरोपित करे और वहदूषण उसके योग्य प्रत्यक्षप्रतीत होताहो तो उस  
दूषणकी मर्यादा अनुसार निर्णय होनाचाहिये अथवा यदि प्रत्यक्षउसमें उसदूषण  
की योग्यतानहीं पाईजातीहो-तो प्रतिवादीके वचनानुसार अन्यजलोंमें से भी बूभकर  
निश्चयात्मक निर्णय करिलेना चाहिये कि इसदूषणकी प्रसिद्धि या विख्याति इसमें

हैं या नहीं पर इस बातके निर्णयमध्ये अन्य गवाहोंका नियतहोना कुछ आवश्यक नहीं है क्योंकि यदि ऐसा किया जाय तो विवादकी शांतिभी कदाचित् न होसकै-परन्तु जो प्रतिवादी कुछ साक्षियोंमें दूषण खड़ाकिये पीछे उसकी दृढ़ता न करसके तब इस अपराधके अनुसार उसपर दंडहोना चाहिये-और जो प्रतिवादी उसीदोषकी दृढ़ता सिद्धकर देवे तो वह गवाह फिर गवाहीदेने योग्यनहीं अर्थात् शेषगवाहों का साक्ष्य लेना चाहिये और जो सभीऐसेहों तो सभीका विसर्जन किया जाय-तथाच (अभावप न्दमंदाप्योदूषणसाक्षिणांस्फुटम् । भावितेसाक्षिणोवर्ज्याः साक्षिधर्मनिराकृताः) अर्थात् साक्षियोंका दूषणस्पष्ट दृढ़ताको न पहुँचातेहुये जुर्माना दिलवाने योग्यहै दृढ़ताहो जानेमें साक्षीही साक्षिधर्मसे निकालेहुये विसर्जन होनेयोग्य हैं-इसप्रकारसे जबसभी गवाहअर्थोंके बूलायेहुये दूषितहोजायें और वहकोई और प्रमाण इनगवाहोंके सिवाय न देसकाहो तबवह अपनेदावेसे पराजित होगा-तथाहि (जितः सविनयं दाप्यः शास्त्रदृष्टेन कर्मणा । यदिवादीनिराकाक्षः साक्षिसत्येष्ववस्थितः ) अर्थात्-यदिवादी अपने साक्षीकेहीप्रमाणसे मुकद्दमह की जय विजयपर भरोसाकिये बैठेहो और इसदशामें अत्रोक्त रीतिके अनुसार यद्वा अन्यत्रोक्त शास्त्रमार्ग से वह जीताजाय तो निजदावे की पराजयके सिवाय जुर्मानाभी दिलवानेयोग्यहै-सिद्धांतइसका यहकि यदि अर्थी किसी और प्रकारका प्रमाणहेतु रखताहो तो इसदशामें भी स्वाधीनहै कि उसविशेष हेतुको प्रवेशकरे ७५ ॥ अबनीचे सार्द्धद्वयश्लोकोंमें वह विधि कहते हैं कि शपथलेते समय साक्षियोंको साधारण भाव क्या? वचन सुनायेजायें ७५ ॥

येपातकरुतां लोकामहापातकिनांतथा ७५ अग्निदानांचपेलोकायेचस्त्रीशालवातिनाम् । सतान्सर्वान्वाप्रोतियः साक्ष्यमनृतं वदेत् ७६ सुकृतं यत्स्वयाकिंचिज्जन्मांतरशतैः कृतम् । तत्सर्वतस्य जानीहि यं पराजयसेवृथा ७७ ॥

ऐ०-सहसार्द्धद्वयोः-साक्षियोंको यह वचन सुनावें कि-परलोकमें जो जो लोकनरक स्थान पातक और उपपातक और महापातक करनेवालोंकेलिये नियतहैं-और जो २ नरकस्थान आग लगानेवालों के और बालबधकारियों के और स्त्रीघाती लोगोंके लिये नियतहैं कि जिनमें उन्हें जाना परता और नाना विधके नरक भोगनेहोते हैं उन्हीं सब स्थानोंका निवास वहपाताहै कि जो कोईसाक्षी असत्य साक्ष्यबोलै-इसलिये यह समुझो कि तुमने जो कुछ पुण्यकर्म सैकरों जन्मान्तर पहलेसे किया है उन सबका श्रेष्ठ फल उसको प्राप्तहोगा कि जिसको इस अभियोग में तुम झूठा साक्ष्य देकर रूथा पराजय करवावोगे और तुम्हें उनस्थानों में निवास करनाहोगा इसलिये जो कुछ तुम जानतेहो सो सत्यकहो ७५ । ७६ । ७७ ॥

अभि०-यह साधारण प्रकार जो इन अर्द्धाई श्लोकोंमें कहागया सो भी शूद्रजाती



लोगोंसे संबन्धित समुभा चाहिये क्योंकि (शूद्रसर्वैस्तुपातकैः) इस चौथेपाद मनु-  
वाक्यसे ऊपरली अधिकोक्तिमें कहचुके हैं कि शूद्रको सर्व पातकरूपशपथ दिलाकर  
बूझै-और उसी अधिकोक्तिके आशयसे गोरक्षक आदिवृत्तिमान् द्विजातियों से भी  
यह साधारणप्रकार सम्बंधितजानो क्योंकि उसीजगह (गोरक्षकानित्यादिद्विजानुशूद्र  
ब्रदाचरेदित्यंतश्लोकसे) कहचुके हैं कि इसप्रकारके द्विजातियोंको भी शूद्रके समान  
शपथ देकर बूझै-जो कि यह कल्पना होसकनी दुर्घटहै कि जो २ सुकृत किसी और  
ने शतधा जन्मों में अर्जनकियेहों वे औरोंको प्राप्तहोजायें और पातक महापातक  
आदि जो किसीएकसे हुयेहों उनका परिपाक भी केवल अनृतवचनमात्रसे दूसरे  
को भोगनाहो (पर) यह दशा त्रैकालिक दृष्ट प्रत्यय और निश्चयात्मक है कि ऐसे  
अनृत वादियों को दैवीदण्ड इसीदेहसे अवश्य मिला करताहै जो शास्त्रके सिद्धान्त  
को छोड़कर विपरीतवादीहों इत्यादि कारणोंसे निश्चितहोताहै कि यह साक्षिश्रावण  
का साधारण प्रकार भयतांत्रिक मन्त्रोंका पाठहै-यथाहनारदः (पुराणैर्धर्मवचनैः  
सत्यमाहात्म्यकीर्तनैः । अनृतस्यापवादैश्चभृशमुत्त्रासयेदिमान्) अर्थात्-इन साक्षियों  
को धर्म संबन्धी प्राचीन वचनोंसे और सत्यताके माहात्म्य कीर्तनकरनेसे और अस-  
त्यताके दुष्फलरूप अपवाद वाक्योंसे निरन्तर बारंबार उच्चप्रकारका संत्रास दिलावै  
७५ । ७६ । ७७ ॥ अब यहवात नीचे कहेंगे कि जब इसप्रकारसे सुनायेहुये साक्षी  
कुछभी उत्तर नहींदेवें किन्तु गूंगे बनिकर चुपके होजायें तब उस दशामें क्याकर्त्तव्य  
है ७५ । ७६ । ७७ ॥

अथसाक्ष्यप्रमाणोपक्षायसंप्रष्टानांसाक्षिणामवचनासत्यवचनादिभेदानांजयपरा  
जयपर्यन्तानांविषयविधेकोनामत्रयास्त्रिंशःपरिच्छेदः ३३ ॥

इसतेंतीसवें परिच्छेदमें उस विषयकी व्यवस्था जानी जायगी कि जब साक्ष्य  
चाहाजानेकेसमयपर पूछेहुयेसाक्षी कुछउत्तरनहींदेवें या भूँठाउत्तरदेवें या द्वेष साक्ष्य  
देवें इत्यादि अनेकभेद जिनसे वादी या प्रतिवादीकी जयपराजय निश्चितहोतीहै ॥

अनुवन्दिनरःसाक्ष्यमृणंतदशवन्धकम् । राज्ञासर्वप्रदाप्य-स्यातपद्वत्त्वार्शिकेऽश्वनि ७८ ॥

पक्ष०-साक्ष्यको न कहताहुआ मनुष्य राजाकरके दशवन्धक सहित सर्व ऋण  
दिलाने योग्यहोवै द्वियालीसवें दिवसमें ७८ ॥

अभि०-जो कोई साक्ष्य अंगीकार करिके तत्सामयिक वचन सुनायाहुआ कैसेहू  
न बोले उससे राजा सर्वऋण अर्थीका यदि सहित और (वशवन्धक) नाम दशमांश  
अधिक सहित दिलावै परन्तु यह बात उस दिनसे लेकर द्वियालीसवें दिवस करनी  
चाहिये क्योंकि यदि ४५ दिन तक तीन पक्षकी अवधि भीतर साक्ष्य देवें तो ऐसा  
नहीं करना ७८ ॥

अधि०—दशबंधक जो अधिकलिना ऊपर कहा सो यह दशमांश राजभागहै जैसा ७३ के श्लोकमें कहाथा कि राजा ऋणीसे दशरुपया सैकराका राजभागलेवे जितने का जयपत्र उसपर सिद्धहुआहो तिसके लेखसे सो वह राजभाग इसदशामें उसी साक्षीपर लेनाठहरा कि जिस्से अर्थीका ऋणदिलवायागया-और-यह तीनपक्षके प-उचात् भी गवाहसे उसदशामें अर्थीका अर्थ दिलवाना योग्यहै कि यदि गवाह महा रोगादि उपद्रवोंसे रहितहोतेहुये साक्ष्यदेनेसे हटे या दुलायाहुआ आवे नहीं-यथाह मनुः(त्रिपक्षादनुवन्साक्ष्यमृणादिपुनरोऽगदः । तदृष्टं प्रामुष्यात्सर्वदशबंधं च सर्वशः) - अर्थात्-निविघ्न आदमी ऋणादि व्यवहारों के विवादमें तीनपक्षकी अवधि ताई साक्ष्यनहींदेताहुआ वह सर्व ऋण वृद्धिसहित देनेकी दशाको पहुँचायाजाय और दशबंधकभी सर्वथा उससे लियाजावे (सर्वशः) सर्वथा अर्थात् कुर्को आदि जिसप्रकार उससे वसूलहोसक्ताहो उन्हीं प्रकारोंसे अवश्यभावलियाजावे-(अगद) अर्थात् निविघ्न यह विशेषण उसका इस निमित्तपर आरूढ़है कि यदि उसपर कोई दैवी संकटकी वि-पत्ति यद्वा राजकृत उपद्रवकी विपत्तिपरीहो तो फिर उसकाहाजिर न होना कुछ अप-राधकी गिनतीमें नहींहै और जो हाजिरहोकर ब्रूभाहुआ न बोलै उसके साथ यथा संभव शारीरकबाधा देखीचाहिये-और-ऋणादि विवादोंमें तीनपक्षकी अवधि देनेसे यह सिद्धांतपायागया कि साहस आदि विवादोंमें तीनपक्षकी अवधिभी न देनीचा-हिये किंतु शीघ्रही तत्काल साक्ष्यलियाजावे और इसदशामें साक्ष्यनहींदेनेवालेपर कोई अन्य दण्ड कियाजावे जैसे ऋणादि व्यवहारों में ऋणका दिलवाना दण्डकहा गया ७८ ॥ अब नीचे उसका चर्चा होगा जो व्यवस्था से भेद होते हुये भी अपने दोरात्म्य से साक्ष्य अंगीकार न करे ७८ ॥

नददातिहिय-साक्ष्यजानन्नपिनरापनः । सकूटसाक्षिणांपापैस्तुल्योदं देनचैवहि ७९ ॥

अक्ष०—जो कोई जानताहुआ भी साक्ष्यनहींदेताहै सो नराधम कूटसाक्षियों के पापोंसे और दंडसेभी तुल्यहोताहै ७९ ॥

अभि०—जो कोई विवादकी दशाओंसे अभिज्ञहोतेहुये भी साक्ष्यदेना अंगीकार नहींकरताहै वह पुरुष मनुष्योंमें नीचसमुभाजाता और उसको वेही पाप और अ-पराधलगतेहैं जो कूटसाक्ष्यदेनेवाले साक्षियोंकोहोते हैं और इस अपराधमें उसको दंडभी वहीदियाजाता जो कूटसाक्षियोंके निमित्तसे ८३ के श्लोकमें आगेकहेंगे ७९ ॥

अधि०—कूटसाक्षियोंको दंडकिये पीछे वह व्यवहार फिर नये सिरेसे प्रवर्तितकिया जाय जानो पहले उसको कुछभीकाम अवतक न हुआथा-और-जो व्यवहारका अ-त्यनिर्णयभीहोगयाहो और पीछे विदितहोवे कि यह व्यवहार कूटसाक्ष्यके अनुमार फैसलहुआ तोभी उस निर्णयका निवर्तन कर्तव्यहै और तहकीकात उसकी नयेसिरे

से फिर करीजावै-यथाहमनुः (यस्मिन् यस्मिन् विवादे तु कौटसाक्ष्यकृतं भवेत् । तत्तत्कार्यं निवर्तत कृतं चाप्यकृतं भवेत्) अर्थात्-जिस जिस विवादमें कौट साक्ष्यसे किया साधन हुई हो सो सो निर्णयकार्य सब (निवर्तित) अर्थात् मन्सूखकरै और जो कुछ किया साधन हो चुकी हो सो निरर्थक समुद्भीजाय ७९ अथ नीचे वह मर्यादा कही जायगी कि जब साक्षियोंमें विरुद्धवचन पाया जाय तब कैसे निर्णय करना चाहिये ७६ ॥

द्वैधवहूनां वचनसमेतगुणिनां तथा । गुणिद्वैधेतु वचनं ग्राह्यं गुणवत्तमाः ८० ॥

अक्ष०—द्वैधमें बहुतोका वचन ग्राह्य तथा समानोंमें गुणियोंका और गुणियोंके भी (द्वैध) में जो कोई गुणवत्तमहों तिनका वचन ८० ॥

अभि०—जब कदाचित् साक्षियोंके साक्ष्यमें (द्वैध) नाम विप्रतिपत्ति हो अर्थात् पँखे हुये गवाहों से दो भौतिका उत्तर मिलें तब जो बात बहुतसे गवाहोंने कही हो तिनका वचन प्रमाण करना चाहिये थोड़ोंका नहीं-और जो दोनों भौति बराबर हों जैसे चार गवाहोंमें दोने कुछ अन्यथा कहा दोने कुछ और तब ऐसी दो भौतिमें जो बात गुण-वालों ने कही हो सोई ग्रहण करनी निर्गुणियोंकी नहीं और जो गुणवालों में भी वचन का विरोध हो तो फिर जो कोई उनमें (गुणवत्तम) अर्थात् अधिक श्रेष्ठ गुणवान् हों तिनके वचन पर विश्वास लाना चाहिये ८० ॥

अधि०—निर्गुण १ गुण २ गुणवत्तम ३ यह तीन भौतिके मनुष्योंका चर्चा ऊपर किया गया तिनमें (निर्गुण) पुरुष वही है जिसमें विद्या वा प्रतिष्ठाधन सम्पत्ति आदि कोई भी गुण नहीं १ और (गुणवान्) वे कहाते हैं जो ६६ केश्लोकमूलमें कथन किये गुणोंसे सम्पन्न प्रतिष्ठित हों २ उनसे भी अधिक श्रेष्ठ (गुणवत्तम) वेलोग समुक्ते चाहिये जो उन गुणोंके सिवाय श्रुताध्ययनमें और उसके अर्थानुष्ठानोंसे भी संयुक्त हो जैसा ७० केश्लोक दूसरे पाद में यह कहा था कि (श्रोतस्मार्तकियापराः) ३-परन्तु-जहाँ साक्षियोंके वचनमें इस प्रकारसे विरुद्ध पावै कि गुणवान् या गुणवत्तम साक्षी थोड़े हों जिन्होंने कुछ एक प्रकारका साक्ष्य दिया हो और निर्गुण साक्षी अधिक हों जिन्होंने कुछ अन्य प्रकारका साक्ष्य दिया हो तो इस दशामें भी गुणियोंका ही वचन विश्वास करने योग्य है क्योंकि उनके थोड़े होने पर कुछ मुख्यतानहीं कितु गुणोंके आधिक्य पर मुख्यता लेनी चाहिये जैसा ७४ के पूर्वार्द्धमूलश्लोकमें कह चुके हैं कि (उभयानुमितः साक्षी भवत्येकोपि धर्मवित्) -अथानुवाद—जो कि नारदोक्त पाँच प्रकारके असाक्षियोंमें तृतीय प्रकारके असाक्षी जो भेदवाक्यसे ही साक्ष्य देने योग्य नहीं रहते जिनका चर्चा पहले ७० की अधिकोक्तिमें आया और लक्षण उनके ७१ की अधिकोक्तिमें दर्शाये गये और यह भी कहा गया कि एक हीके वचन भेद-मात्रसे उनके साथी सभी असाक्षी निश्चित किये जायें तहाँ उस वचन भेदका आशय यद्यपि कुछ और है सो उसी ७१ की अधिकोक्तिमें प्रदर्शित हो चुका है तथापि यदि उसमें

मूलश्लोकमें यह कहना था कि जिसके गवाह अन्यथावादी हों तिसकी पराजय निश्चित होगी तिसके मध्ये एक अपवाद भी अब नीचे कहते हैं ८१ ॥

उत्केपिताक्षिभिः साक्ष्येयवन्त्येगुणवत्तमाः । द्विगुणावाऽन्यथाह्युक्ताः स्युः पूर्वसाक्षिणः ८२ ॥

अर्थ—साक्षियों करके साक्ष्य कहने पर भी यदि अन्य साक्षीगुणवत्तम यद्वा द्विगुण अन्यथा बोलें तो पूर्व साक्षी कूट होवें ८२ ॥

अभि०—जिस अभियोगमें पूर्वोक्त लक्षणों के नियत हुये साक्षीलोग सबके सब एक सूत अपने किसी अभिप्राय से इच्छापूर्वक अर्थों के प्रतिज्ञात अर्थमें विपरीत साक्ष्य दें जिनसे उसका पराजय होना संभव है तथापि जो इस दशामें अर्थों अन्य साक्षियोंको लाकर प्रवेश करें और ये साक्षी उन पहलोंकी अपेक्षा अधिक प्रतिष्ठित अपने गुणोंके अनुसार हों चाहैं संख्यामें उनके तुल्य या कुछ न्यून हों—अथवा गुणप्रतिष्ठा में उन्हींकी बराबर हों पर संख्यामें उनसे दूने हों और पहलोंकी अपेक्षा कुछ अन्यथा साक्ष्य दें अर्थात् अर्थोंके प्रतिज्ञात अर्थमें दावेकी दृढ़ता करें जिसे उसकी धर्म्याजय संभव होजाय तो फिर पहले साक्षी कूट नाम भूँठे निश्चित किये जायें और इस मिथ्यावादित्वसे ८३ के श्लोक वक्ष्यमाणद्वारा दंडभागी होंगे (अपवाद) नामकूट का स्वरूप इसमें यही है कि ८१ के उत्तरार्द्ध मूल श्लोकसे पराजय जो निश्चित हो चुकी है सो इस दशाको छोड़कर अन्य साधारण दशाओंमें होसक्ती है कि जब अर्थोंसे इस प्रकारके और गवाह नहीं आसक्ते हों या यथार्थ उसका दावा भूँठे प्रतीत होता हो ८२ ॥

अभि० (आग्रहवादः) इस वार्तामें यह आग्रह खड़ा होसक्ता है कि ऊर्ध्वोक्त मर्यादा ठीक नहीं क्योंकि अर्थों प्रत्यर्थी सभ्य लोग सभापति इन सबों करके परीक्षित और प्रमाण भूत साक्षी कि जिनके वचन पर मुकदमहकी जय पराजय स्वीकार करीगई तिनके कहने पर भी यदि अन्य प्रमाण ढूँढा जाय तो फिर अनवस्था दोष खड़ा होता है अर्थात् यदि ऐसा किया जाय तो सभी अर्थों बारम्बार गवाहोंको भूँठे करके अन्य गवाह लाया करें और इस प्रकारसे कदाचित् भी विवादकी शांति न हासकें वरन इस वार्ताका निषेध भी नारदजीके वचन से पाया जाता है—यथा ( निर्णिकृतव्यवहारे तु प्रमाणमफलं भवेत् । लिखितं साक्षिणो वापि पूर्वमावेदितं न चेत् ॥ यथापके पुधान्येषु निष्फलाः प्रादुषो गुणाः । निर्णिकृतव्यवहाराणां प्रमाणमफलं तथा ) अर्थात् व्यवहारके निर्णय होजाने पीछे दिया हुआ प्रमाण फलदायक नहो किंतु स्वीकार न करना चाहिये चाहे लिखित प्रमाण हो यद्वा साक्षियों का पर उस दशा में कि यदि अर्थों ने आवेदन उसका पहिले न किया हो अर्थात् यह प्रतिज्ञा है कि यदि पहले प्रकट कर चुका हो तो निर्णय होजाने पर भी लिया जासक्ता है—अन्यथा—जैसे धान्यों के पकजाने पर अति वर्षारूपी प्रादुष अतुके गुण सभी निष्फल होते हैं तैसेही निर्णीत व्यवहारों में पीछे दिया प्रमाण भी

निरर्थक है (शान्तिः) इस आग्रह में यह शान्तिरूप उत्तर है यदि मुक्तदमह की तहकीकात अर्थात् गवाहों के इज्जहार होते समय उनगवाहों के साक्षित्वपरस्वीकारताको न करताहुआ अर्थात् उनमें दोष लगावे जिनके दोषों को वह पहले इस हेतुसे न जानताथा कि ये मेरे साक्षीहोकर चलेहैं अनर्थक नहीं बोलेंगे और उन्हीं-ने उसके अभियोगमें अर्थविसंवाद किया अर्थात् विपरीत गवाही दीहो तो इस दशामें निर्णीत होजानेपर भी अन्य प्रमाणोंका प्रवेशहोना किसी कारणसे भी नहीं रुकसक्ताहै-सो इस वार्त्ता में यहवाक्य भी प्रमाणभूतहै-यथा (यस्यचदुष्टकरणंयत्रच मिथ्येतिप्रत्ययःसंप्रवासमीचीनः) अर्थात्-जिस किसीकी कोई करणभूत इन्द्रिय दुष्ट अर्थात् विकृतहो जैसे अंधा, बहिरा, तुतूला आदि यद्वा ऐसी विकृति प्रत्यक्षभावमें तो नहीं पर वह इन्द्रियभूँठीहो जो अपनेविषयभूत कामको न करसक्तीहो यहप्रत्यय विश्वासरूप जिसका विदितहो सो वह असमीचीनहै अर्थात् श्रेष्ठ नहीं तो फिर उस दशामें साक्षीहोनेकोभी श्रेष्ठ नहीं कि जब साक्ष्यमेंभी उसी इन्द्रियसे संवन्धहो यथा नेत्र, कान, मुख, बुद्धि आदि क्योंकि इस दशामें उसी इन्द्रियवाले कामकेज्ञानमध्ये विश्वास नहीं आसक्ता कि इसने यहवात अच्छीभांति समुभीहोगी सो गवाहीदेताहै- औरभी-जिस किसी मनुष्यके चक्षु या और किसी इन्द्रियमें कोईदोष यद्यपि यथार्थ भावसे निदिचतनहो पर वह मनुष्य जिसइन्द्रियसंवन्धी वार्त्तामें अर्थ विसंवादकिया करताहो अर्थात् जिसइन्द्रियकेविषयभूत अर्थमें वैपरीत्य प्रकटकरताहो तिसइन्द्रिय संवन्धी ज्ञानके अप्रामाण्यसेही उसमें करणदोष कल्पना हुआ करतीहै तैसेही यहाँ भी इसमर््यादामें यहकल्पना घटिसक्तीहै-करण दोष वा कारणदोष कल्पनाका (दृष्टान्त) यथा देखतेहुये किसी वस्तुको जानिवृत्तकर घोंड़ेका गदहा सद्भाव कहिदेने का अभ्यास रखताहो तो ऐसे समयपर उरसे यही कहाजाताहै कि तू तौ अंधाहै या इस प्रकारसे कि आँखोंके अन्धे और नाम नयनमुख इत्यादि उसपर आक्षेप करने को करणदोष कल्पना या कारणदोष कल्पना कहते हैं इसीका दूसरा (दृष्टान्त) यथा स्पष्ट सुनतेहुयेभी किसीवातकाउत्तर या स्वीकारसद्भाव किसी अन्यवस्तुकेअनुसार देनेका अभ्यासरखताहो तो तत्काल यही आक्षेप कियाजाताहै कि तूमक्याबहिरहो क्या तेरे कानफूटेहैं इत्यादि कारणदोष कल्पना सबइन्द्रियोंपर लोकहींप्रसिद्धहैं और(सद्भाव) इसलिये कहागया कि यदिकोई वाग्विनोद हास्यरूपसे ऐसाकरे तो वह वात अर्थ विसंवादकी पदवीतकनहीं पहुँचसक्ती और न उसकेसाथ कियाहुआ आक्षेपभी किसी करण दोषकल्पनाकी पदवीतक पहुँचताहै-यहदोषकल्पना जैसे साधारण दशाओं में प्रत्येक समपहुआ करतीहै तैसेही यहाँभी इसमर््यादामें यह कल्पना घटिसक्तीहै कि जब साक्षीलोग अपने इज्जहारोंमें अर्थ विसंवाद करतेहों तब अर्थोंको स्वाधीनताहै

कि वह उनमें सच्चे दोष लगावै और उनकेवचनोंपर प्रसन्नता अपनी न रखवै तो मु-  
कद्दमा फैसल होजानेपरभी अन्य प्रमाण उसप्रकारकेभी लियेजासकतेहैं कि जिनका  
चर्चा उसने पहले नहीं कियाथा(करणदोष अर्थात् ( करण ) जो इन्द्रियों तिनके दोष  
और कारणदोष अर्थात् करणके जोदोषहैं सोई कारणदोषभीकहाते क्योंकि करणोंसे  
उत्पन्नहुये तिससे भावलक्षणकहागया)औरभी-साक्षियोंकी गुण प्रतिष्ठाआदि परीक्षा  
का उपदेश अतिशयकरके होचुकाहै इसीसे उनकी वाक्परीक्षाभी कर्त्तव्यहै यद्वा उन-  
के गुणोंकी परीक्षा पहले न होसकी हो तो इजहार भाषाके ही समय उनके वाक्यों  
की परीक्षा अतिशय भावसे कर्त्तव्यहै तथाहि (साक्षिभिर्भाषितंवाक्यं सहसम्भ्यैः परी-  
क्षयेत्) अर्थात्-प्राड्विवाक यद्वा राजाको, यह उचितहै कि अपने सम्भ्यों सहित  
आपही साक्षियों के इजहारों समय उनका भाषित वाक्य अच्छीभाँति परीक्षा करे  
किंतु निजबुद्धिके सिवाय औरोंसेभी बूझै कि यह वाक्य इसने सत्य या असत्य बो-  
ला-और-कात्यायननेभी कहा है-यथा-( यदाशुद्धक्रियान्यायात्तदातद्वाक्यशोधनम् ।  
शुद्धान्नवाक्याद्यः शुद्धः सशुद्धोऽर्थइतिस्थितिः ) अर्थात्-जब किया न्यायपूर्वक शुद्ध समु-  
म्भीजाय तब उसके वाक्योंका शोधनहो और शुद्धवाक्योंसे भी जो शुद्धहो सो वह  
(अर्थशुद्ध)है यहमर्यादा इसमें नियतहै (यहअक्षरार्थमात्र सामान्यभाव कहागयापरंतु  
इसवचनके अभिप्रायरूप अर्थ दो भाँतिके होते हैं ) तिनमें पहले मुख्यार्थ तो यही  
है कि जब अभियोग प्रविष्ट होते समय पूर्वोक्त आदेयत्व और अनादेयत्वके लक्षणों  
वाले न्यायसे यदि किया उसकी शुद्ध ठहरै कि यह अभियोग अनादेय नहीं किन्तु  
आदेयहै किया इसकी साधन करनी चाहिये तब उस अर्थके वाक्य जो अभियोग  
में प्रमाणकी अपेक्षासे लिखे गयेहों कि उसके पास दावेकी प्रमाणतामें अनुकामुक  
प्रमाण मौजूदहैं तिनका शोधन करना चाहिये यदि प्रमाण उसके ठीकपाये जायँतो  
उसका वाक्य शुद्धकहलावै इसप्रकार उसके शुद्धवाक्यसेभी जो शुद्धहोजावै सो अ-  
भियोग संबंधी अर्थ उसका शुद्ध कहलाता अर्थात् सच्चा अभियोग ठहरताहै तिस  
पीछे उसका निर्णय यथाक्रमसे मर्यादा अनुसार होनेलगताहै यह मर्यादा नालिश के  
प्रारंभमें अपेक्षितहै-परंतु-यहाँपर साक्षियोंके प्रसंगसे दूसराअर्थ कुछ-अंतरसे होताहै  
अर्थात् यहाँपर यह अभिप्राय समुम्भा चाहिये कि अभियोगमें कईप्रकारके प्रमाणों  
की क्रियायें जो भिन्न-साधन होतीहैं जिनकी तहकीकात नालिशके प्रारंभमें पहले  
होजाती है कि इसके पास क्रौंनरसा प्रमाणहै तिसकी क्रिया साधन करीजाय तिनमें  
साक्षिलक्षणा क्रिया यदि उसन्यायसे शुद्ध समुम्भीजाय कि इन साक्षियोंमें कोई अर्थ  
संबंधीतो नहींहै या अर्थका मित्रादिकतो नहींहै इत्यादि बातोंके विवेकसे साधनकर-  
नेयोग्य जानीजायँ तब उनसाक्षियोंके वाक्य शोधनकरते चाहिये और उनकी वाक्य

शुद्धिभी उसदशामें समुभी चाहिये कि यदि वे अपने वाक्यसे सच्चे अर्थका प्रतिपादन करें और सबकोई उनके सत्यवक्तृत्वकी प्रशंसा प्रकट करे क्योंकि (सत्येन शुद्ध्यते वाक्यम्) अर्थात् वाक्य जो है सो सत्य बोलने से ही शुद्ध होता यह स्मृतियोंमें लिखा है इस प्रकार जब शुद्ध हुई क्रिया के और साक्षियोंकी वाक्य शुद्धिसे भी अर्थका जो अर्थ शुद्ध होवे अर्थात् जैसा उसने लिखवाया या मुखसे उच्चारण किया हो तैसा ही तद्रूप ज्योंका त्यों प्रतीत होने लगे सो वह अर्थ शुद्ध कहलाता किंतु यह कहनेमें आता है कि दावा उसका सच्चा है इसकी तहकीकात और अंतिम निर्णय भी सुगमतासे हो जायगा यह मर्यादा इसमें उन प्राचीन न्यायज्ञों करके नियत हुई है कि जो लोग राजद्वार के अदालती जा-बितोंसे अभिज्ञ पहले हुये थे-इसके साथ यह भी है कि जब अर्थ अपने साक्षियोंमें कोई दोष लगावे और उस कारण दोषका न होना निश्चित न हो किन्तु वह दोष उनमें पाया जाय तब उस दशामें अर्थ के (अर्थ) नाम दावे को सच्चा भूँठा समुभी अर्थात् नती निपट सच्चा समुभी और न अवतक निपट भूँठा समुभी क्योंकि इसमें द्विविधा लक्षण हो गया न जानिये इसमें निर्णय के समय तक सच्चापन या भूँठापन सिद्ध हो इसलिये इसका नाम (सत्यवितेय) अर्थ कहना चाहिये-तथाच (कारण दोषबाधक प्रत्ययाभावे सत्यवितथ एवार्थ इत्यर्थः) अर्थात्-कारण दोष के बाधक प्रत्ययका अभाव होनेमें सत्य वितथ ही अर्थ जानो यह सिद्धांत है यद्यपि इस बचनका अन्वय इस प्रकार से भी ठीक है कि (प्रत्ययाभावे सति अवितथ एवार्थः) अर्थात् उनमें दोष निश्चित होनेकी दशामें ठीक ही होगा दावा इसका भूँठानहीं होगा यह अनुमान करना चाहिये क्योंकि इसने जो दोष लगाये उनमें सो सच्चे पाये गये-परंतु-यह ऐसा अन्वय मुकद्दमा के डोल के अनुसार उस दशामें संभव होसक्ता है कि यदि सिद्धाव ही उनके दोष निश्चयात्मक और सार्वजन प्रसिद्धिपूर्वक पाये जाय अन्वया ऊपरला अर्थ ठीक है क्योंकि यहां भी अब तक अनुमान मात्र है अर्थात् ऐसी दशामें प्रमाण उसको और भी देने होंगे किंतु कुछ गवाहों के दोष ही दृढ़ कर देने मात्र से जयपत्र उसकी नहीं मिलसक्ता इसलिये द्विविधा खड़ी हुई समुभी चाहिये और जो दोषों के ही दृढ़ कर देने मात्र से जय हो सके तो फिर सबसे पहिले परम दोष यह उसीमें उत्पन्न हुआ कि जिन गवाहोंको विश्वास या परीक्षा करके लाया वे सभी दोषी निकले इस दशामें प्रत्यक्ष द्विविधा समुभी चाहिये इसलिये ऊपरला अन्वय मुख्य जानो और निचला भी किसी २ दशामें अमस्यरूपसे जानो (पुनर्जा) क्योँजी अर्थोंको इस बातमें स्वाधीनता क्योँकर होसकी है कि वह अपने प्रमाण किये हुये साक्षियोंका अतिक्रम करे और कोई दूसरी क्रिया प्रवेश करे किंतु उसको अधिकार ही इसमें नहीं है कि अपने दिये हुये पहले प्रमाणकी उलाँच कर कोई अन्य प्रमाण देवे-तहां यह उत्तर है कि ऐसी शंका ही सर्वथा दूर है क्योंकि कात्यायनजी के

वचनपर दृष्टि करनी चाहिये-तद्यथा ( क्रियास्वलवतींमुक्तादुर्वलानां योऽवलम्बते । सज  
येऽवधृते सभ्यैः पुनस्तांताप्नुयात्क्रियाम् ) अर्थात्-जो कोई अर्थी बलवान् प्रमाण के होते  
हुये उसकी क्रिया को छोड़कर किसी दुर्वल प्रमाण की क्रिया का सहारा लेता किन्तु प्रवेश  
करिके साधन करवाता है सो वह अर्थी सभ्यों करके जयपर धरा हुआ फिर उस क्रिया  
को न पावै अर्थात् यदि उसी दुर्वल क्रिया से हारै तो फिर पीछे उस बलवती क्रिया के  
प्रवेश करने का अधिकारी नहीं है-परन्तु-इम कात्यायनजी के वचन का सिद्धांत यही  
है कि जबतक अन्य विचार के अनुसार हारै नहीं तबतक निर्णय से पहले पहले अ-  
न्य प्रमाण भी प्रवेश करसक्ता है-और-यही बात उस पूर्वोक्त नारद के भी वचन से संसि-  
द्ध है कि मुकद्दम हका फैसला हो जाने पीछे दिया हुआ प्रमाण व्यर्थ होवै परइस कथन  
में फैसला से पहले अन्य प्रमाण देने का निषेध नहीं किया-यथा ( निर्णिके व्यवहारे तु  
प्रमाणमफलं भवेत् ) इन कारणों से सर्वथा यह मर्यादा निश्चित है कि साक्षियों के इज-  
हार हो जाने पर भी यदि अर्थी का परितोष न हो तो उसको अधिकार है कि वह अन्य  
प्रमाण की क्रिया साधन करवावै ( अन्य प्रमाण ) कहने का सिद्धांत यही है कि पहले साक्षि-  
यों का प्रमाण उसने दिया था सो तो व्यर्थ गया अब के ( लिखित ) आदि प्रमाण कुछ  
देवै-परन्तु- इस मर्यादा के स्थित होने से यह सिद्धांत भी पाया गया कि यदि उसके पास  
लिखित आदि प्रमाण ही ऐसा नहीं जिसको देस के और यथार्थ में दावा उसका सच्चा  
है तो फिर क्या कर्तव्य है-इस अपेक्षामें कहते हैं कि जब ऊर्ध्वोक्त न्याय के अनुसार  
अन्य प्रमाण प्रविष्ट हो सके तो मर्याद ही निश्चित हो चुकी तो फिर इसी ८२ के ठेठ  
मूल श्लोक में जो बात कही उसके अनुसार उन पहले साक्षियों की अपेक्षा विशेष गुण-  
युक्त या उनसे दूने साक्षी जिनको अर्थी पहले भी निर्देश कर चुका हो कि मेरे समुदा-  
मुक्त मनुष्य भी साक्षी हैं परन्तु वे इन दिनों उपस्थित नहीं इत्यादि कारणों से जिनके  
इजहार होने शेष रहे हो तिनको ढूँढ़कर बुलवावै और प्रवेश करै तो यह भी एक अन्य  
प्रमाण की ही क्रिया कहलाती है-सो यह बात नारद के पूर्वोक्त वचन से संसिद्ध है-यथा  
( निर्णिके व्यवहारे तु प्रमाणमफलं भवेत् । लिखितं साक्षिणो वापि पूर्वमावेदितं न चेत् )  
अर्थात्-व्यवहार के निर्णय हो जाने पर पीछे दिया प्रमाण पृथा होता है चाहे लिखित  
प्रमाण हो यहा साक्षियों का परन्तु उस दशामें पृथा होता है कि यदि अर्थी ने पहले  
उस प्रमाण का चर्चा नहीं किया हो-इस हेतु से पहले निर्देश चर्चा किये हुये साक्षि-  
यों के ऊर्ध्वोक्त न्याय के अनुसार पीछे प्रवेश करसक्ता है-इसके सिवाय-यदि अर्थी के  
निर्देश किये हुये साक्षियों का निषट् आसकना ही दुर्घट हो तो इस दशामें वे साक्षी भी  
लिये जासके हैं कि जिनकी निर्देश चर्चा अर्थी ने पहले नहीं करी परन्तु प्रतिष्ठा  
आदि गुण बाहुल्य में और संख्या में भी उन्हीं के समान हों जिनका निर्देश वह



करचुकाथा और आसकना दुर्घट हुआ-अर्थात् जहांतक होसकै विशेषकर मानुष्य प्रमाणां पर दृष्टि करनी चाहिये परन्तु राजा दिव्य प्रमाणोंको न लेवे-यतः (सम्भवे साक्षिणांप्राप्तोवर्जयेद्देविकीक्रियामितिस्मरणम्)-अर्थात्-जवतक साक्षियोंका प्रमाण मिलसकना संभव हो तवतक राजा अथवा प्राड्विवाक आदि विज्ञाता पुरुष देवी क्रियाको अस्वीकार करे यह स्मृति प्रसिद्धहै-परन्तु-मानुष्य प्रमाणोंके न मिलनेपर दिव्यप्रमाणभी स्वीकार करे-इसके उपरांतभी यदि अर्थी का परितोष नहो तो फिर कोईभी प्रमाणांतर नहींहूँदें क्योंकि यम और मन्वादि स्मृतिचौंसे यहवात सिद्धहै कि देवीप्रमाणके आगे उसव्यवहारकी सर्वथाही परिसमाप्तिकरिदेनीचाहिये चाहै अर्थी की प्रसन्नता उसमेंहो या नहो परइसकेआगे और कोई मर्यादाइसमें नहींहै-परन्तु-जो प्रत्यर्थी अपने साक्षियों का साक्ष्य सुनकर अपने निमित्त में हानिकारक समुझै और अप्रामाण्य मानिकर साक्षियोंमें कुछ दोषारोपण करताहुआ परितोष नहींपावे तो इसदशामें साक्षियोंकी निर्मलताके ध्यानसे उस दिनसेलेकर एक सप्ताहकी अवधिताई उसके साक्षियोंकी परीक्षा इसप्रकारसे कर्तव्य है कि सात दिनके भीतर २ कोईदेवीव्यसन या राजकोपकी विपत्ति कुछ अचानक उनपरपरीअथवा नहीं-क्योंकि-जो मर्यादा अन्यप्रमाणके प्रवेश होनेमध्ये ऊपरकहींगई उसमें यह अवकाश नहींहै कि वह प्रत्यर्थीसीभी संबंधित समुझायाइसलिये-यदि उसके साक्षियोंपर अर्थ-विसंवादका लाञ्छनपकाहोजाय तो वहअपणभी उन्हींसे दिलायाजावे जिसकाभूँठा दावा उनके वचनोंसे प्रत्यर्थीपर पकाहुआ और उनके सारकेअनुसार उनपरदंडभी होना चाहिये-और-जो लाञ्छन उनपर पका न होसके तो प्रत्यर्थीको संतोष करलेना चाहियेक्योंकि जगदीशकी इच्छाबलवान्है-यथाहमनुः(यस्यदृश्येतसप्ताहादुक्तवाक्यं स्वसाक्षिणः । रोगोऽग्निर्ज्ञातिमरणमृणदाप्योधनंचसः)-अर्थात्-जिसगवाही दियेहुये साक्षीके सप्ताहभीतर कुछ अचानक महारोग या अग्निदाह या प्रियतमकी मृत्युहो वह साक्षी उसीदावेकाअपण और धनदंडभी दिलानेयोग्यहै-यही अत्रोक्तमर्यादा जो प्रत्यर्थीकी अप्रसन्नता में विशेष कहींगई सो उस पूर्वोक्त सर्व साधारण मर्यादा के (षषडपद) समुझीचाहिये जो ८१ के मूलश्लोकसे कहचुकेहैं कि जिसके साक्षीउस की सत्यप्रतिज्ञा धोलें सो जयवान् होगा-(षषनिरर्थकव्याख्या)-यह मर्यादाजोइसी ८२ के मूलश्लोकमें यहांतक निपट अर्थांकि प्रयोजनमें संसिद्धहुई तिसको विरले विद्वान् प्रत्यर्थीके प्रयोजनमें दृढकरतेहैं-यथा(उक्तेपिसाक्षिभिःसाक्ष्येयमन्येगुणवत्तमाः । द्विगुणावाज्यधात्र्युक्तःस्युःपूर्वसाक्षिणः)-अर्थात्-इसकाऐसा अर्थ लगातेहैं कि जब अर्थीकेसाक्षी उनके अर्थकी दृढ़ता में साक्ष्यउच्चारण करें तो उनके साक्ष्य देखचुके परभी यदि प्रत्यर्थीउनसे अधिक प्रतिष्ठित या संख्या में दूने साक्षी उनसे विपरीत

उच्चारण करवावै तबइसदशामें अर्थी के साक्षीकत कहलावेंगे-सो-यहव्याख्या इसकी सर्वथाअसतहै-क्योंकि-प्रत्यर्थीके प्रमाणोंमध्ये क्रिया पहले साधनहोनेकीमर्यादहीनहीं है-और-अर्थी वहीकहलाताहै जो ठेठ अपने किसीसाध्य अर्थके निर्देश पूर्वक अभि-योग लगाता और उसीसाध्य अर्थकी सचावट करनी चाहता है-तिसका प्रतिपक्षी जो उस अर्थ का निषेध और अभाव कथनकरताहै वहीप्रत्यर्थी कहलाताहै-तिसमें यह मर्यादाहै कि अभावकी प्रमाण क्रिया भावकी सिद्धिहुये पीछे हुआकरती है पर भावकी प्रमाण क्रियाअभावकीसिद्धि पीछेनहींहोती इसकारणसे उसीका सबूतपहले लियाजाना उचितहै कि जो अर्थ अपना अर्थनिदावेमें लिखवायाहो क्योंकि अभाव या निषेध का स्वरूप साक्षियों से या और किसी लेख्यादि प्रमाण से अप्रमेय है अर्थात् प्रमाणताको नहीं पहुँचसक्ता और इसीहेतुसे यह मर्यादा ठीकहै कि सिर्फ अर्थी अपनेअर्थकाप्रमाण पहलेप्रवेशकरै और उसीकी प्रक्रिया साधनकरी जाय-औरभी-प्रमाण क्रियाके प्रविष्टहोनेमें आचार सदैवही और सर्वत्र उत्तरपादकी मर्यादाअनुसारहोताहै (उत्तरपाद अर्थात् ) जवाबदावेकीमर्यादें जो पंचमपरिच्छेदमें चारप्रकारसे नियतहोचुकीहैं तिनकेआशयके आधीन प्रमाणक्रियाप्रवेश करवाईजा-तीहै-यथा (प्राङ्म्यायकारणोक्तौतुप्रत्यर्थीनिर्दिशेतक्रियाम् । मिथ्योक्तौपूर्ववादीतुप्रति पत्तौनसाभवेत्)-अर्थात्-प्रत्यर्थी यदि अर्थीकादावासुनिकर जवाबदावेमें प्राङ्म्याय उत्तरदेवै कि इसव्यवहारमें फ़ैसलापहलेहोचुकाहै या कोई निजकारण मृतउत्तरदेवै तो इनदोप्रकारकीदशाओंमें उसीप्रत्यर्थीसे प्रमाणमाँगाजाय और उसीकीक्रियासा-धनकरीजाय और जो प्रत्यर्थी निपटनकारखींचे कि मुझपर इसकादावाभूँठहै तो इस दशामें अर्थीसे प्रमाणमाँगाजाय और उसीकीक्रियासाधनकरीजाय और जो प्रतिप-त्तिउत्तर अर्थात् प्रत्यर्थी उसकेदावेकाअक्रवालकरै कि हाँ मुझकोदेनाहै तो फिर वह प्रक्रियाप्रमाणलियेजानेकी किसीसे भी कुछअपेक्षानहींरखती किन्तुइसदशामें प्रत्यर्थी पर अर्थीकाजयपत्रलिखाजाताहै-औरभी-एकही अभियोगमें अर्थीप्रत्यर्थीदोनोंसे प्रमाणमाँगाजाना उचितनहींहै-यथा ( नचैकस्मिन्विवादेतुक्रियास्याद्वादिनोर्दयोः ) अर्थात्-यह स्मृतियोंकावाक्यहै कि एकही किसीविवादमें वादीप्रतिवादीदोनोंकी क्रिया नहींसाधनहो किन्तु ऊर्ध्वोक्त उत्तरपादकेअनुसार एकहीकीहो जिसपरहोनेका औचि-त्यपायाजाय-इनकारणोंसे यहव्याख्याठीकनहीं है कि प्रतिवादीकेसाक्षी गुणवत्तम या संख्यामेंदूनेहोकर वादीकेसाक्षियोंका साक्ष्यखण्डनकरै ( अथतिरर्थकमतं ) इसी निरर्थ-कव्याख्याकीदृढ़तामें बिरलोविद्वान् कुछऔरभी मतउत्पन्नकरतेहैं इसप्रकारसे कि यह व्याख्या जो ८२ के मूलश्लोकपर पीछेसेकहीगई निरर्थकनहीं है-क्योंकि-यहव्याख्या उसविवादसेसम्बन्धितहै कि जो तेरहवेंपरिच्छेदमें १८ के श्लोकसेकहचुकेहैं कि जो

एकहीवस्तुकी अपेक्षामें दोदावीदारखडेहों और दोनों अर्थसाक्षियोंका प्रमाण रख-  
तेहों तौ पूर्वअर्थकेसाक्षी सुनेजायेंगे अर्थात् जिसनेपहले दावाप्रवेश कियाहो तिसके  
साक्षी पहले सुनेजायें क्योंकि जिसदशामें दोनों अर्थों यही कहते हों कि यह अर्थ  
मेराहै मुझको दायादक्रमसे मिलाहै परपहले पीछे प्राप्तहोनेका कालक्रम कोईभी न  
कहताहो जिसको पूर्वप्राप्तिके अनुसार पूर्वपक्षी निश्चित कियाजाय तब इसदशामें  
निम्नोक्त वचनके आशयसे उसीको पूर्वपक्षी निश्चितकरना चाहिये जिसनेपहले जा-  
कर अभियोग निवेदन कियाहो-यथा(द्वयोर्विवदतोर्येद्वयोःसत्सुचसाक्षिणः । पूर्वपक्षो  
भवेद्यस्यभवेयुस्तस्यसाक्षिणः) अर्थात्-परस्पर दोनोंके विवादकरतेहुये और दोनोंके  
ही साक्षियोंकेहोतेहुये मुकदमहमें जिसकापूर्वपक्षहोवै अर्थात्पहिले जिसनेआवेदन  
कियाहोउसीके साक्षीसुनेजायें-और-जब यही मर्यादा (निश्चितहुई) कि पहिलेवालेके  
गवाहपहिले सुनेजायें तौ फिर इस ८२ के श्लोकवाली पिछली व्याख्याको निरर्थक  
नहींकहनाचाहिये किंतुइसी अत्रोक्त (निश्चितहुई) मर्यादाके अपवाद रूपमें समुभा  
चाहिये कि पहले पक्षवाले के गवाहों का साक्ष्यहोचुकनेपर भी पिछलापक्षी उनसे  
अधिक प्रतिष्ठित या संख्या में दूनेसाक्षी सुनवायें तौ पहले पक्षीके साक्षी सुनेहुये  
भी न सुनेहुयेवत् होजायें यहदृष्टका स्वरूप इसमें संभव है-और-इसीकल्पनासे यह  
अनुकल्पभी लेनाचाहिये कि पूर्वउत्तर दोनों आवेदन कर्त्तावादियों के गवाह यदि  
संख्यामेंबराबरहों औरगुणप्रतिष्ठामेंभी दोनों औरतुल्यहोंतबतौ पूर्ववादीकेहीगवाह  
पूँछेजायें और जो पूर्ववादीके गवाहोंसे उत्तरवादीके गवाहगुण प्रतिष्ठामें श्रेष्ठअथवा  
संख्यामेंदूनेहों तौफिर प्रतिवादीकेही साक्षीपूँछे जानेचाहिये-इसरीतिसे पूर्वोक्तअभा-  
वकीसाध्यताका प्रसङ्गनहीं आसक्ताहै क्योंकि इसप्रकार के अभियोगमें दोनोंपक्षी  
भाववादी हुआकरते अर्थात् दोनोंही उसअर्थका अपनेनिमित्तमेंहोना सिद्धकरवातेहैं-  
और- यहदशा उनचार भौतिके उत्तरोंसे विलक्षणहै इसलिये उत्तरपाद सम्बन्धी  
मर्यादें इसविलक्षण विवादसे सम्बन्धित नहींहोसکتीहैं-और भी इसमतके वादीकह-  
तेहैं कि-जैसे- एकमुकदमहमें एकपक्षी को दोवार प्रमाणक्रिया प्रवेशकरनेका अधि-  
कारहै तैसेहीदोनोंपक्षियोंकी दोक्रियासाधनहोना कुछविरुद्धनहींहै इसलिये उसव्या-  
ख्याको निरर्थकनहीं कहनाचाहिये-सो- यहकथन और मतिकीरीतिभी सर्वथाउनकी  
व्याहै-किन्तु-योगीश्वरका सिद्धान्त यह नहींहै-क्योंकि (उक्तेऽपिसाक्षिभिःसाक्ष्ये)इत्या-  
दि यहवचनउस व्याख्यामें किसीप्रकारसेभीनहींघटता अर्थात् न तौ शब्दोंकीयोजना  
से न अर्थसे न उसवार्ताके प्रकरणसे भी इसलिये यहव्याख्या और यहमतभी निष-  
ट निरर्थकजानो केवलप्रसङ्गमात्रसे लिखदियागया यहसिद्धान्तहै ८२ ॥ ऊपर प्रद-  
शितकिये कृतसाक्षियोंकेदण्ड नीचेकहतेहैं ८२ ॥

अथकूटादिसाक्षिदण्डविवेचनासत्यादिप्रतिषेधापवादयोर्विधिविपरिक्रानामचतु-  
स्त्रिंशःपरिच्छेदः ३४ ॥

इस चौंतीसवें परिच्छेदमें दो बातोंका विषय जानाजायगा अर्थात् भूँटी आदि गवाही देनेवालों या घनानेवालोंके दण्ड विवेक और दूसरे असत्य वचन वा अव-  
चनके प्रतिषेध जो पहले वर्णनहुये तिनका अपवाद भी॥

• पृथक्पृथक्दण्डनीयाःकूटकृत्साक्षिणस्तथा । विवादाद्विगुणदंडविवाहस्योब्राह्मणःस्मृतः ८३ ॥

अक्ष०—कूटकृत् तथा साक्षी जुदेजुदे विवादसे द्विगुण दण्डके दण्डनीय हैं—ब्राह्मण  
विवाह्य कहा है ८३ ॥

अभि०—(कूटकृत्) कूट करनेवाला जो धनदेकर या और किसी युक्तिसे गवाहोंको  
असत्यसाक्ष्य देनेका उत्साह दिलावे तथैव कूटसाक्ष्य देनेवाले साक्षी भी सबलोग  
जुदे २ सजा करनेयोग्य हैं और सजा उनकी यह कि जितनाधन विवादपर आरूढ़  
होकर कोई उनके कूटसाक्ष्यसे हाराहो उससे दूना जुर्माना एक एकसे लेना चाहिये  
अथवा वह दण्ड जो निज २ स्थलपर विवादोंकी पराजय मध्येलिखाहो—उससेदूना  
उस विवाद के स्थलके अनुरूप करना चाहिये और जो उनमें कोई ब्राह्मणहो तो  
वह राज्यसे निकाल दियाजावे उसको और दण्ड नहीं ८३ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त दण्डोंका प्रकार उसदशामे समुभा चाहिये कि जब उन कूटका-  
रियों वा साक्षियोंके लोभ आदि कारणोंका विशेष परिज्ञान राजाको न होसके और  
उनका बहुकुलक्षण अभ्यासिक नहीं निश्चितहो किये सदैवही ऐसाकिया करते हैं—  
अर्थात्—जिसकी लोभादिकारण,विशेषता अच्छीतरह निश्चित होजाय और उसका  
अभ्यास निश्चित होजाय कि यह सदैवही ऐसा करताहै तब मनजीका कहा दण्ड  
विचार करना चाहिये—यथाहमनुः (लोभात्सहस्रदण्ड्यःस्यान्मोहात्पूर्वन्तुसाहसम् ।  
भयादौमध्यमोदण्डोमेव्यात्पूर्वञ्चतुर्गुणम् ॥ कामादशगुणपूर्वकोधात्त्रिगुणपरम् ।  
अज्ञानाद्दशतेपूर्णबालिश्याच्चतमेयत्) अर्थात्—जबकोईगवाह कूटसाक्ष्य लोभलालच  
से बोलाहो तब एक सहस्र पण जुमाना उसपर लियाजाय—और जो मोहसे अर्थात्  
अपने ज्ञानकेविपर्ययसे असत्यबोलाहो तो (पूर्वतादस) नामदण्ड अर्थात् २५० पण  
जुर्मानाकियाजाय—और जो किसीकेभयहेतु आदिकारणोंसे असत्यबोलाहो तो (मध्य-  
मसाहस) दण्ड अर्थात् ५००पण जुर्मानालिया—और जो किसीकी भैरीनाम स्नेहके  
बाहुल्यसेअसत्यबोलाहो तो चतुर्गुण (पूर्वतादस) दंड अर्थात् एकसहस्रपणजुर्माना  
लियाजाय—और जो स्त्री विषय कामहेतुसे असत्य बोला हो तो दशगुण पूर्व साहस  
दण्ड अर्थात् १२५०पण जुर्माना कियेजाय—और जो क्रोध करके कूटसाक्ष्य दिया हो  
तो त्रिगुणा (परसाहस) दण्ड अर्थात् ३००० पण जुर्माना कियेजाय—और जो अज्ञा-

नतासे अर्थात् मुकदमेकी असलियत जाने बिना असत्य बोलाहो तो पूरे २०० दो सौ पण जुर्माना कियेजायँ-और जो बालिश नाम झूठोरपन प्रमाद गफलत आदि सामान्य भावोंसे असत्य बोला हो तो एक १०० सौ पण जुर्माना कियेजायँ-यहांपर सहस्र आदि सत्र संख्याओंमें (ताश्चिकपण) अर्थात् तांबेका पैसा समुझा चाहिये-तै-सेही-एक यह वाक्यहै कि (कूटसाक्ष्यंतु कुर्वाणांस्त्रीन्वर्णान्धार्षिकेनृपः । प्रवासवेदंड यित्वा ब्राह्मणंतु विवासयेत्) अर्थात् धार्मिकराजाको चाहिये कि वह क्षत्रिय आदि तीनों वर्णोंको कूटसाक्ष्यका अभ्यासकरते हुये जुर्मानालेकर (प्रवासित) करै अर्थात् अपने देशते निकालदेवै और ब्राह्मणको ऐसा अभ्यास जानिकर (विवासित) करै अर्थात् जुर्माना लिये बिना देश निकालाकरै-सो यह दंड उसीदशामें करना चाहिये कि जब सदैवही ऐसा करनेका अभ्यास कोई रखताहो किंतु एकवारके करनेमें नहीं-और सि-द्धांत इसका यह कि यदि अन्य तीनोंवर्णकेलोग ऐसाकरै तो एकवार या दोवारजैसा संभवहो पहिले जुर्मानाही ऊर्ध्वोक्तमर्यादासे करे पर जो बारंवार ऐसाकरै तो जुर्माना लेकर देशनिकालादेवै और ब्राह्मणको पहिले एकदोवारमें किंचित् अप्रतिष्ठा आदि दंड जैसा दंडविधिके परिच्छेदमें वर्णनहोचुकाहै सो करे पर बारंवारके अभ्यासमें अप्रतिष्ठापूर्वक देशनिकालाकरै-ऊर्ध्वोक्त इसीवाक्यमें तीनोंवर्णके लोगोंको (प्रवासित) करना जो कहागया तिसका अर्थशास्त्रके आशयसे (मारण) अर्थभीहोताहै अर्थात् यदि बारंवारके अभ्यासमें अपराधकी विशेषता पाईजाय तो जुर्मानालेकर (वेदंड) भीदेवै और देहदंडका यह आशयहै कि ओंठकटाना या जीभकटाना या प्राणांतिक दंड इत्यादि ये शारीरक दंडोंमें गिनती हैं सो उस कूटसाक्ष्यके अनुसार व्यवस्था देखीचाहिये अर्थात् जैसा झोटा बड़ा कूटसाक्ष्यहो तेसाही दंड विचारहोना चाहिये- ब्राह्मणके निमित्तमें यद्यपि जुर्मानाहोना नहीं कहागया तथापि यह आशय निश्चित होताहै कि ब्राह्मणकोभी पहिले एकदोवार में जुर्मानाही दंडकरै फिर अभ्यासकी बहुताइतमें (विवासन) करै और इसविवासन शब्दका अर्थ केवल देशनिकालाहीनहीं किंतु बखलेकर नंगाकरना और गृहफोड़कर भग्नस्थानकरना ये भी अर्थहोतेहैं इनमें से जैसा अवसर और जैसा अपराधपायाजाय तेसा दंडहोना चाहिये-अर्थात्-ब्राह्मण कोभी लोभादिकारणों के विशेष अपरिज्ञानकी दशामें और बारंवारका अभ्यास नि-श्चित न होनेकी दशामें वहीदंडहोना चाहिये जो जहाँ तहाँ विवादोंके निजस्थलों पर लिखाहो-और बारंवारके अभ्यासमें धनदंड और (विवासन) दंडभीहोना चाहिये- तिसमेंभी-यह व्यवस्थादेखीचाहिये कि इस विवासन शब्दके अर्थ जो नग्नीकरना और गृहफोड़ना और देशनिकाला देना ये तीनों निश्चितहुयें तिनमेंसे वहीप्रकार होना चाहिये जो पराजित पक्षीकी जाति या प्रतिष्ठा या हारेहुये द्रव्यकी उत्तमता

मध्यमता या इसीप्रकारके और किसीकारणके अनुसार संभवहो-औरजो-उस ब्राह्मण के लोभादिकारणोंकी विशेषता अच्छीभांति निश्चित नहोसकै या वारम्बारका अभ्यास निश्चितनहो और पराजित पक्षीकी जाति आदि पूर्वोक्त लक्षणों का विषय स्वल्पहो जिसमें उसने कौटसाक्ष्य कियाथा तौ फिर इन दशाओंमें ब्राह्मण को भी अन्य तीनों वर्णोंके समान केवल अर्थ दण्डहोना चाहिये-पर जो-विषय बहुत बड़ा हो तौ केवल देश निकाला करना चाहिये और जो विषय बड़ा होनेपर भी वारम्बार का अभ्यास निश्चितहो तौ फिर मनुका वचन सभी वर्णोंपर एकसा विचारना योग्यहै-किंतु-इसदशामें बहवात नहीं मानीजासक्ती है कि ब्राह्मणको धन दंडका निषेध है क्योंकि जब धन दंडका अभाव ठहरा तौ शारीरक दंडका निषेध निःसंदेह रहा और जब दोनोंका अभावहुआ तौ फिर थोड़े भी अपराध में नग्नीकरण या गृहभंजन या अंकनकर्म अर्थात् मस्तकआदिपर किसी चिह्नका दाग देना या देश निकाला देना दंडउसपर संभव होगा सो ये थोड़ेसे अपराधमें असंगत हैं और जो यह भी नहीं कियाजाय तौ फिर दंडका न होना एकलक्षणप्रकट होताहै सोबहु धर्मसेविरुद्ध है सोयह विरोध इस निम्नोक्त वाक्य सेभी संसिद्धहै-यथाह ( चतुर्णां मपिवर्णानांप्रायश्चित्तमकुर्वताम् । शरीरंधनसंयुक्तंदंडधर्म्यंप्रकल्पयेत् ) अर्थात्-प्रायश्चित्त न करतेहुये चारोंवर्णोंको अपराधोंकीदशामें धर्मविचारके अनुसार दंडशारीरक और धनदंडभी एकहीसाप्रकल्पितकरै अर्थात् वर्णभेदसेनहीं-अन्यत्र(सहसंब्राह्मणो दंड्योगुप्तंविप्रांवल्लभजन् ) -अर्थात्-उस ब्राह्मणसे एकसहस्र पणरूप्यकाधन दण्ड लेनाचाहिये जो (गुप्त)नाम पदेंकीरक्षामें रहतीहुई ब्राह्मणी या तल्लक्षणा क्षत्राणी वै-श्यान्नीसाथ बलसे गमनकरताहुआ पकड़ाजाय-और-शंखका यहवाक्य है कि-त्रयाणां वर्णानांधनापहारवधबंधक्रिया विवासनांकरणंब्राह्मणस्य )-अर्थात्-अन्य तीनों वर्णोंको धनापहार दण्डवधदण्डबन्धक्रिया दण्ड यहनियतहै परब्राह्मणको देशनिकाला और अंककरण ये दोदण्ड हैं-सो इसवचनमें धनापहारदंड सर्वस्वापहारसेअपेक्षितहै क्योंकिमृत्युदंडकेसाथमें कहागया और यहीआशय निम्नोक्तवाक्यसेभीसिद्ध है-यथा-(शारीरस्त्ववरोधादिर्जावितांतःप्रकीर्तितः । काकिन्यादिस्त्वर्थदंडःसर्वस्वांतस्तथैवच)-अर्थात्-शरीर दण्डकेदिको आदिलेकर प्राणांतिक पथंत और धनदण्डएक कौडीकोआदिलेकर सर्वस्वहरण पर्यंतकहाताहै-सिद्धांत इसकायह कि शास्त्रोक्त प्रायश्चित्तोंके न करनेवाले ब्राह्मणोंपर उग्रअपराधोंकी दशामें धनदण्डभी सर्वस्वापहार तक होसक्ताहै-और-जोकि एकयहवाक्यहै कि (राष्ट्रादेनंवहिःकुर्यात्समग्रधनमक्षतम् ) अर्थात्-इसको सर्वधनसहित राज्यसे बाहरकरदेवै किंतुकुछभी नहींझीने और शरीर से अक्षतजानेदेवै-सो यह सर्वधनसहित जानेदेनेका वाक्य उसदशापर संबन्धित है

कि यदि ब्राह्मण प्रथमसाहस विषयिक अपराध अर्थात् जुर्मखलीफ़रूत मुजरिमहो किंतु सभीअपराधोंमेंनहीं और (प्रथमसाहस)अपराध वे कहातेहैं जो फौजदारीसे संवन्धितहों और ऐसेदोटेहों जिनमें २५० पणसे अधिक दण्डहोनेका ठिकानानहो-परंतु-यहयथार्थ है कि शारीरदंड कदाचित्भी न होनाचाहिये-यथाहमनुः-(नजातुब्राह्मणंहन्यात्सर्वपापेष्वपिस्थितम् (इतिसामान्यवचनं) अर्थात्-मनुने सर्वधारणभी अपराधोंपर ब्राह्मणके निमित्तमें लिखाहै कि ब्राह्मणको कदाचित्भी न मारेंचाहै किसीभी तीव्रपापमें स्थितहो और स्थितहोनेका यहआशय है कि चाहे तैसे पापके करनेपर समुद्यतहुआहो किंतु जबतक उसकर्मको न कियाहो यद्यपि यहवात उसमेंसम्भवहो कि यदि पकरानहीं जाता तो अवश्यही यहकाम अवतकहोजाता-इसवातसे यह आशय सिद्धहोताहै कि यदि कोईउत्तम साहसकर्म निपट उत्पन्नहोचुकाहो तो शारीर दंडभीहोसकतहै और यद्यपि सभीउत्तम साहसोंमें शारीरदंडकाहोना योग्यन होसकै परन्तु लोभादि कारणोंसे इच्छापूर्वक जानबूझकर बालवधादि महापाप करने में अवश्यही शारीरदंडके सिवाय कोई अन्यप्रतिकार दृष्टिमेंनहींआता तहाँयहवातराजाके आधीनहै कि वह अपने धर्माधर्मकी दृष्टिसे जैसाउचित समुक्त सोकरे-यथाहमनुः-(नब्राह्मणवधाद्वयानधर्मोविद्यतेभुवि । तस्मादस्यवधंराजामनसापिनाचिंतयेत् ) अर्थात्-पृथ्वीपर ब्राह्मण वधकेसिवाय और कोई अधिक अधर्मनहीं है इसलियेराजा इसकावध अपनेमनसेभी कदाचित् नहींसोचें सो यह सोचना या न सोचनाउसका देशकालवस्तुकी विलक्षणदशाके आधीनहै इसका शेषप्रकार कुछनीचे ८४ केभीअभिप्रायार्थमें पिछले देशदेखो ८३ ॥ कूटसाक्षियोंके दण्डनिश्चित होचुके और इसी प्रसंगसे औरभी अनेक वार्तिकहीगई अबनीचे साक्ष्य निह्वका दंडकहाजायगा ॥

य.साक्ष्यंभ्रावितोऽन्येभ्योनिद्वेतेतमोवृत्तः । तदाप्योऽष्टगुणंदं ब्राह्मणंतुविवासयेत् ८४

पक्ष०-जो कोई साक्ष्य सुनाया हुआ तमोवृत्त होकर औरों से निह्व करता हो सो अठगुणादंड दिलाने योग्य है और ब्राह्मण को विवासित करे ८४ ॥

पक्षि०-जो कोई साक्षी साक्ष्य अंगीकार करे और इसंहितुसे नाम उसका प्रसिद्ध होजावे और अन्य सब साक्षियों के साथ उसका आह्वान किया जाकर साथहीउनके साक्ष्य वचन सुनायेजायें तिस पीछे या सुनायेजाने से पहलेही कि जबतक साक्षियों से कुछ पूँछा नहीं गयाहो किसी अपने गूढ़ अभिप्रायके हेतुसे (तमोवृत्त) अर्थात् शगादि कारणों से आक्रान्त चित्त होकर अन्य साक्षियोंसे विपरीत गवाही मनमें जोरि गाँठि उनसेत्रिपि रक्खे और प्रत्यक्षउनकेयह (निह्व)नामनकार खींचे कि मैं इसवार्ता में साक्षी नहींहूँ किन्तु मुझसे बूझाजायगातो यही उत्तरदूंगा किमें इसमें कुछभी नहीं जानता-और-साक्ष्य पूँछा जानके समयपर उन सबसे विपरीत उत्तर देवे जिस्से अर्थी

को प्रत्यक्ष हानि होसकीहो या होहीजाय तौ उस गवाहसे अठगुणा दंडलियाजावे उस परिमाणसे कि जो कुछ धनहानि उस विवाद के दावेमें हुईहो या होसकीहो-वही गवाह यदि ब्राह्मणहो तौ उससे भी यह दंडलेना चाहिये जैसा ८३ की अधिकोक्ति में धनदंडलेना पकाहोचुकाहै परंतु जो देसकने में असमर्थ हो तौ विवासित कियाजाय किन्तु इसमें भी (विवासयेत्) इस कियापदके कई अर्थहोने से पराजय का विषय देखा चाहिये अर्थात् जैसे विषय की पराजय हुईहो उसीके अनुसार नग्नीकरण या गृहभंजन या देश निर्वासन कोई एकदंड कियाजाय-परंतु इतरवर्णों के लोग जो अठगुणा दंडदेनेमें असमर्थ हों तौ उनसे उनके जातीकर्मों का उचित कामकरवाना या निगड़ बंधनमें राखना कारागृहमें भेजदेना आदि कोई दंड पराजयके विषयानुसार किया जाय-सो यह प्रकार ऊपर ८३ की भी अधिकोक्तिमें संबंधित करिलेना चाहिये जहाँ तीनों वर्ण और ब्राह्मणके निमित्त में दंडभेद निर्णय होचुकाहै ८४ ॥

मधि०—यदि कदाचित् सभी साक्षी ऐसानिह्व कर्तें जिसका चर्चाएकके उद्देशकर के ऊपर आया तौ वे सभी दोषी उसएकहीके समान समुभेजायें और सभीपर समान दंडहोना चाहिये-जब कदाचित् कोई एक या सब साक्षीलोग ऐसा निह्व कर्तें कि पहले साक्ष्यठीक देकरपीछे कुछअन्यथा कहनेलगेंतौभी उस अनुबंधकीअपेक्षा से पृथक् २ सभीदंडनीय हैं-यथाहकात्यायनः-(उक्ताऽन्यथावृणाश्चदंड्याःस्युर्वाक् छलान्विताः)-अर्थात्-जोकोई किसीवार्त्ताका इजहार दिये उससे कुछ विपरीत कहने लगें वे लोग अपने (वाक्छल) अर्थात् फरेबसेसंयुक्त हुये उसव्यवहारके विषयानुसार जुदे २ दंडनीय हैं-औरभी-जो गवाह एकपक्षीकी ओरसे नियतहुये हों उनसे दूसरे पक्षीको गुप्तभाव संभाषण आदि कुछ संसर्गनकरनाचाहिये-यथाहनारदः(नपरेणसमुद्दिष्टमुपेयात्साक्षिणरहः । भेदयेन्नैवचान्येनहीयतेवसमाचरन्) अर्थात्-और के बुलायेहुये साक्षी पास एकांतमेंन जावे और न किसी अन्य पुरुषके द्वारा उसके साक्षियोंमें कुछभेद करावे किन्तु यह आचरण करतेहुये विना पराजय भी पराजितहोवे (भेद)का स्वरूप यह कि मेरे साक्षियोंके अनुसार उसके साक्षीवोलें या मेरे अभिप्रायके अनुसारवोलें या उसीके परस्पर भेदसे बोलें जिसे मेरीजयहोसके इत्यादि यदि कोई बात ऐसी करे तौनिःसंदेह इसके दंडमें पराजित कियाजावे ८४ जो कि साक्षियों को इस प्रकरणमात्रमें सर्वत्र कुछनबोलने और असत्य वचन बोलनेकाभी निषेध निषेध कियागया तिसमेंकुछ अपवाद भी योगीश्वर याज्ञवल्क्यजी ने धर्मके सिद्धांतरूपसे प्रदर्शित कियाहै तिसकारूप नीचेके श्लोकमें देखो ८४ ॥

यस्मिन्नादिवशोयत्रतत्रसाक्ष्यनृत्तंवदेत् ८५ । पूर्वार्द्धः ॥

मक्ष०—जहाँ वर्णियों का वध हो तहाँ साक्षी अनृत बोलें ८५ ॥



प्रभि०—इस अपवाद रूप वाक्यसे अवचन और असत्य वचनकी भी आज्ञा दी जाती है कि जिनके लिये पहले प्रतिषेध हो चुका है—अर्थात्—जहाँकहीं शङ्काभियोग-आदि किसी दशा में यह सम्भव हो कि यहाँपर सत्य बोलने से किसी शूद्र या वैश्य या क्षत्री या ब्राह्मण का बध हो जायगा—और असत्य बोलने से किसी का भी बध न होगा तहाँपर असत्य बोलने की आज्ञा है—जहाँकहीं यह संयोग सम्भव हो कि मेरे सत्य बोलने से अर्थी प्रत्यर्थी दोनों में से एक मारा जाता है पर असत्य से भी उसका दूसरा पक्षी मारा जायगा तब ऐसी दशा में चुपके हो जाने की आज्ञा है किन्तु सत्य अनृत कुछ भी न हो बोलै पर जो राजा इसको माने और जो राजा किसी प्रकार चुपके रहने से न माने किन्तु प्रबलता से कहलाया चाहै तो साक्षियों को यह उचित है कि अपने वचनों में अस्तव्यस्त का विपरीत भेद डालकर प्रमाणायोग्य साक्ष्य न ही दें कदाचित् यह भी न हो सके तो फिर निःसन्देह सत्य बोलना उचित है क्योंकि सत्य बोलने से केवल एक मनुष्य के ही बध का दोष होगा और असत्य वचन कहने से दो दोष किन्तु एक तो मनुष्य वध और दूसरा असत्य वादित्व का इसलिये असत्य नहीं बोलै ८५ ॥ अब निचले अङ्ग में इसकी प्रायश्चित्त विधि कही जायगी ॥

तत्पावनार्थनिर्वाप्य चरुः सारस्वतोद्भिजैः ८५ ॥

भक्ष०—तिसके पावन के लिये द्विजातियों की सारस्वत चरु निर्वाप्य है ८५ ॥

प्रभि०—ऊर्ध्वोक्त अवचन और असत्य वचन से जो कुछ प्रत्यवायनाम दोष मनुष्य को लगता है तिसके (पावन) अर्थात् उन दोषों के परिहार के लिये द्विजाती लोगों की (सारस्वत) नाम चरु कर्त्तव्य है अर्थात् सरस्वती देवता के नाम से याज्ञिक विधिके अनुसार ओदन का दान करना चाहिये जिसे वह दोष उनका धोया जाय—और यह चरु उन प्रत्येक मनुष्यों को भिन्न करना चाहिये जो इस प्रकार की गवाही में बुलाये गये हैं ८५ ॥

प्रभि०—सिद्धान्त इसका यह कि साक्षियों को साक्ष्य पूछा जाने के समय पर असत्य वचन कहने और निषट न बोलने का भी निषेध किया गया था अब इस दश में साक्षियों को उन्हीं दोनों बातों की आज्ञा दी गई—और साक्षियों के सिवाय सर्व सामान्य मर्यादा से भी इन बातों का निषेध नियत है—तथा (अनुबन्ध विवृण्वन्वापिन रोमवति किल्बिषी) अर्थात् न कहने और और विशेष उक्तिपूर्व कहने से मनुष्य निःसन्देह किल्बिषी नाम अपराधी और पातकी हुआ करता है—जबकि निषट इन दोनों बात का निषेध है और यहाँ की आज्ञानुसार कदाचित् ऐसा करना परा तो प्रत्यक्ष उक्त निषेध का अतिक्रम किया गया जो बात साक्षियों के अपराध में गिनती होकर निषेध की गई थी तिस अतिक्रम से उत्पन्न हुये दोषों की शांति में यह प्रायश्चित्त कहा गया कि सारस्वत नाम चरु करना चाहिये—परन्तु साधारण प्रतिषेध के अतिक्रम का संबंध इसमें नहीं समुक्त और यह

तर्क इसमें असंगत है कि साक्षियोंको यहांपर चुपके रहने या अनृतवचन बोलने की शास्त्रोक्त आज्ञा होनेपर भी वह अपराध क्या यथावस्थित बनारहसक्ता है जोसाधारण मर्यादाके अतिक्रमसे उत्पन्न होता है जिसके लिये प्रायश्चित्तवतलातेहो और जोइस आज्ञाके होनेपरभी वह अपराधलगसक्ता है तो फिर यह आज्ञारूपी वचनभी निरर्थक समुभा चाहिये-सो यह तर्कअसंगत है-क्योंकि-साक्षियोंको असत्य बोलने या निपट नहीं बोलने के प्रतिषेध जो पहले अपने स्थलपर होचुके हैं तिन दोनों के अति क्रम होनेमें बहुतबड़ा अपराध अर्थात् जुर्मसंगीन होता है-और-अन्यत्र साधारण दशाओंमें असत्य बोलने या चुपके रहनेसे अपराध अल्प अर्थात् जुर्मलफीफ समुभा जाता है इसलिये यह आज्ञारूपी वचन सार्थक है निरर्थक नहीं-और-यद्यपि अन्यत्र बहुधा दशाओंमें यह मर्यादा है कि बहुत बड़े अपराधकी निवृत्ति नामकिसी प्रकारसे शांति होजाने पर उसके संबंधी छोटे अपराधकी निवृत्ति आपसे आप उसके साथ होजाती है-तथापि-इस गवाहीकी प्रक्रियामें यहाँपर अतिक्रमकी आज्ञा और प्रायश्चित्तकी प्रेरणाके हेतुसे यह विलक्षण मर्यादा है कि बहुतबड़ा अपराध निवृत्त होता है पर उसीप्रकारका आनुपंगिक अपराध छोटानहीं निवृत्त होसक्ता यह निश्चय पायाजाता है-यही मर्यादा जो असत्य बोलने या न बोलने मध्ये ऊपर कही गई चारोंबपोंके वध संबंधी प्रश्नोंमें साक्षियोंके सिवाय बटोहीआदि अन्य साधारणों सेभी संबंधित समुभी चाहिये अर्थात् यदि ऐसे किसी अभियोगमें पांथादिकोंसे कुछ पूँछाजाय जिसमें किसीमनुष्यके प्राणजातिरहनेका संकोचहोतो उनकोभी इसीप्रकार से स्वाधीनता है-परंतु-उनकेलिये इसप्रायश्चित्तकी आवश्यकता नहींजानीजाती क्यों कि इसवार्त्तामें कोई और प्रतिषेध नहीं पायागया यदि किसी निमित्तांतरसे अर्थात् अन्य अभियोगोंके द्वारा कालांतरमें साक्षियों यद्वा अन्यमनुष्योंका असत्यसंभाषण आदि कुछ अपराध पहिला किया प्रकाशितहो जिसकादंड उसने पहिले प्रकट नहो नेके हेतुसे न पायाहोतो इसदशामें निःसंदेह अदंड्यहोगा किन्तु उससे कुछ अपेक्षा नहीं क्योंकि इसका प्रतिकार वहपरलोकमें जाकर अपनेआप भोगेगा यह सिद्धांत इसीवचनके आशयसे निश्चयात्मक पायाजाता है ॥ ८५ ॥ इति साक्षिप्रकरणम्-तीन विधके प्रमाणोंमें से भुक्ति और साक्षियोंका निरूपण होचुका अब नीचे केवल एक परिच्छेदमें लेख्यपत्रोंका प्रमाण यथा विधिसे निरूपण कियाजायगा ॥

अथलेख्यप्रमाणपेक्षायांपत्रलेख्यविधिविवेकोनामपंचत्रिंशःपरिच्छेदः (३५)

इस पैंतीसवें परिच्छेदमें लिखित प्रमाणकी अपेक्षासे लेख्यपत्रोंकीविधि प्रदर्शित करी जायगी-लेख्यपत्र दोप्रकारकेहोतेहैं तिनमें एकतो( शासन) अर्थात् राजदत्त लेख्य सरकारी तहरीर जिनका चर्चा आचाराध्याय गत राजधर्मे प्रकरणमें ३१७ के

श्लोकसे लेकर निरंतर तीनश्लोकोंमें होचुकाहै उन्हींके उपलक्षणसे और भी सरकारी लेख्य जो जो होतेहों सबको (शोसन) संज्ञासे समुभना-और-दूसरे (जानपदलेख्य) अर्थात् धरू दस्तविज तहरीर खानगी जिनको कहतेहैं तिनकीविधि इसपरिच्छेदमें अब कहतेहैं ॥

य.कभिदर्थानिष्णातःस्वरूपातुपरस्परम् । लेख्यंतुसाक्षिमत्कार्यतस्मिन्धनिकपूर्वकम् ८६ ॥

अक्ष०—जोकोई अर्थ परस्पर अपनी रुचिसे निष्णातहो तिसमें धनिक पूर्वक साक्षिमान् लेख्य कर्त्तव्यहै ८६ ॥

अभि०—(जानपदलेख्य) नामधरू लिखावटभी दोप्रकारसे होतीहैं एकतो(स्वहस्तकृत) वह कि जोनिज अपने हाथसेही लिखीजाय दूसरी(अन्यकृत)वह कि जो औरोंके हाथसे लिखवाई जाय तिनमें पहलीकी संसिद्धिमें साक्षी लिखेजानेकी आवश्यकता नहींहै—पर-दूसरीमें साक्षीहोने, आवश्यकहै (इनदोनोंमेंसेद्वितीय (अन्यकृत) लिखावटकीविधि पहले कहते हैं कि) जब कदाचित् उत्तमर्ण और अधमर्ण इनदोनोंकी परस्पर अपनी रुचिके अनुसार जोकोई अर्थ सोना चाँदी आदि (निष्णात) नाम व्यवस्थित अर्थात् निश्चितहोजाय कि इतनेकालमें इसप्रकारसे इतनादियाजायगा और प्रतिमास इतनीबढ़िहोगी तिसअर्थमें इस निश्चितहुई व्यवस्थासे लेख्यपत्रकरनाचाहिये सो यह लेख्यधनिकपूर्वक और साक्षीमान् अर्थात् धनीके नामसे और साक्षियोंके प्रमाणसे लिखवानाचाहिये ८६॥

अभि०—इस लेख्यपत्रमें जो साक्षी अपना साक्ष्यलिखाकरतेहैं वे सब लिखित साक्षीकहलातेहैं कि जैसा वत्तीसवें परिच्छेदमें चर्चाहोचुकाहै और उसीपरिच्छेदमें वर्णनकिये लक्षणोंवाले साक्षीहोनेचाहिये किंतु अन्यथा नहीं क्योंकि यदि कदाचित् इसीपत्रकी अपेक्षासे विवाद खड़ाहोगा तब उस दशा में साक्षियों के भी गुणों का परीक्षण कियाजायगा-तथाहि- ( कर्त्त्रांतुयत्कृतंकार्यसिद्धयर्थतस्यसाक्षिणः । प्रवर्तते विवादेपुस्यकृतंवाऽथलेख्यकम् ) अर्थात्-कर्त्तानि जो कृष्टकार्य पत्रलेखन आदिसे कि याहो तिसकी सिद्धिके लिये विवादों में सब साक्षीलाग प्रमाण में आते हैं अथवा अपने हाथकाही लेख्यहो किंतु निज अपनेहाथ की लिखावटमें साक्षियोंकी विशेषतर अपेक्षा नहीं है-और इनदोनों भांतिकी लिखावटों के प्रमाणमध्ये मर्यादा ठेठ निज २ देशोंकी परिपाटीपर आरुढ़ है-यथाहनारदः ( लेख्यंतुद्विविधंज्ञेयं स्वहस्तान्यकृतंतथा । असाक्षिमत्साक्षिमच्चसिद्धिदेशस्थितेस्तयोः )-अर्थात्-जानपदलेख्य दोप्रकारका समुभना चाहिये स्वहस्तकृत १ अन्यहस्तकृत २ इनमें पहिला बिना गवाहों के भी और दूसरा साक्षियोंसेही होता है पर दोनों की सिद्धि देश परिपाटीके आधीनहै ८६॥

“समामासतदर्द्धर्हर्नमजातिस्वगोत्रकै” । सव्रह्मचारिकात्मीयपितृनामादिचिह्नितम् ८७ ॥

अक्ष०— वर्ष मास तदर्द्ध दिननामजाति स्वगोत्र ब्रह्मचारिक आत्मीय पितृनाम आदिसे चिह्नितकरै ८७ ॥

अभि०—(वर्ष) अर्थात् सम्बत्सरकानाम, जो जिसदेशमें तत्कालसंचरितहो—(मास) महीनेकानाम यथा चैत्रआदि जैसा जहाँकाप्रचारहो—(तदर्द्ध) पक्षकानाम यथा शुक्ल या कृष्ण—(दिन) तिथिकानाम प्रतिपदाआदि—(नाम) धनीऋणी दोनोंका—(जाति) ब्राह्मणआदि जो जिसकीहो—(स्वगोत्र) यथा वसिष्ठगोत्र या कश्यपगोत्रइत्यादि जो कोई सी प्रसिद्धि जिसकेवंशकी विख्यातहो—(आत्मीयपितृनाम) अर्थात् धनीऋणी दोनोंके पिताकानाम उनकेनामोंकेसाथमें—(आदि)शब्दसे औरभी आवश्यक बातेंसमुभीचाहिये जैसे उसद्रव्यकीजाति और संख्या या तिथिकेसाथमे रविवारआदि वाराकानाम या उनदोनोंकी उहदेदारीआदि कोईअधिकविशेषण जोकुछहो सो सबलिखनाचाहिये (एतैः सर्वैश्चिह्नितं लेख्यं कार्यं) यह क्रियापद पहिलेश्लोकमें सम्बन्धितहै ८७ ॥ अब इसीकीविशेषता नीचे अगले श्लोकमेंकहतेहैं कि लिखेपछिभी प्रमाणकरै ॥

“समासतुऋणीनामस्वहस्तेननिवेशयेत् । मतंमममुकपुत्रस्यपदत्रोपरिलेखितम् ८८ ॥

अक्ष०—समासहोनेमें नाम ऋणी फिरभी निजहाथसे निवेशित करै कि जो इसके ऊपर लिखागया मुझ अमुक पुत्रका सम्मतहै ८८ ॥

अभि०—जब कदाचित् कोईपत्र किसी ऋणीकीओरसे लिखवायाजाय तब लिख चुके पीछेफिरभी ऋणीनिज हस्ताक्षरोंसे अपनेनाम सहित लिखदेवै कि इसमेंजोकुछ व्योरा निश्चितहोकर लिखागया सोसब अमुकपिताके मुझपुत्र को स्वीकारहै ८८ ॥ इसीमेकुछ और भी विशेषता नीचेकहते हैं ॥

साक्षिणश्चस्वहस्तेनपितृनामकपूर्वकम् । भ्रात्राहममुक साक्षीलिखेयुरितेत्समा ८९ ॥

अक्ष०—समसाक्षी भी निजहाथसे पितृनाम सहित लिखे कि इसमें मैं अमुकनामा साक्षीहूँ ८९ ॥

अभि०—जिन मनुष्योंकी गवाही लेस्यपत्र के आशयमें प्रदर्शित कीगईहो कि अमुकामुक्त साक्षियोंके सन्मुखलेख्य वनवायागया तिन गवाहोंके भी उसदशामे किजब ऋणी अपने हस्ताक्षरनामलिखचुकें तब उसपत्रकीआयुपर अपना२नाम पितृनाम सहित इसरीतिसे निजहाथसेही लिखनाचाहिये कि इसवार्त्ता मे विष्णुदत्तकापुत्र मे देवदत्तनामासाक्षीहूँ—सो यहसाक्षीलोग (तम)हों अर्थात् संख्यासे और प्रतिष्ठाआदि गुणोसेभी तुल्यहोनेचाहिये और सब जुदे२ अपनेहाथसे लिखे ८९ ॥

अभि०—यदि कदाचित् ऋणी या कोईसाक्षी लिखनानहींजानताहो तब ऋणी किसी ओरसे और वहसाक्षीभी किसीद्वितीयसाक्षीसे सबसाक्षियोंकेसन्मुख अपनासा-

क्षलिखवादेवै-यथाहनारदः-( अलिप्यज्ञाऋणीयःस्यात्स्वमतंतुसलेखयेत् । साक्षीवा साक्षिणाऽन्येनसर्वसाक्षिसमीपतः) अर्थात्-जो कोई ऋणी अलिपिज्ञ हो वह अपना सम्मत और से लिखवावै यद्वा साक्षी जो निरक्षर हो सो दूसरे साक्षी से संवसाक्षियों के समीप ही लिखवावै (इन्हीं साक्षियों को गवाह तहरीरी या हाशियाके गवाह या वन भाषामें कहते हैं) ८९ ॥ इसीमें कुछ और भी विशेषता नीचे कहते हैं ॥

उभयाभ्यर्थितेनैतन्मयाहयमुकसूनुना । लिखितंहयमुकेनेतिलेखकोतिततो लिखेत् ९० ॥

अक्ष०-तिसके पीछे लेखक अंतमें यह लिखे कि मुझ अमुकसूनु अमुकनामाने यह दोनों की प्रार्थना से लिखा ९० ॥

अभि०-जब गवाहों के भी हस्ताक्षर हो जावें तब सबसे पीछे पत्र के नीचे जाकर वह लेखक भी कि जिसने दोनों पक्षियों की आज्ञा से ही कागद किया हो इसरीति से अपना प्रमाण लिख देवै कि मुझ विष्णुदत्त के बेटा यज्ञदत्त ने अमुकामुक दोनों पक्षियों के कहने से यह लेख्य पत्र लिखा ६० यह व्यवस्था यहां तक (अन्वक्तृपत्रों) मध्ये कही गई-अब नीचे से (स्वतल्लेखों) की मर्यादा कथन होती है जिसमें साक्षियों का होना कुछ विशेषकर आवश्यक नहीं ६० ॥

विनातुसाक्षिभिलेख्यस्वहस्तलिखितंतुयत् । तत्प्रमाणं स्मृतं लेख्यं बलोपाधिकृतादते ९१ ॥

अक्ष०-जो लेख्य निज हाथ का ही लिखा हो सो विना साक्षियों के भी प्रमाण कहा-पर-बलोपाधि कृत से रहित ९१ ॥

अभि०-यदि कोई लेख्य निज ऋणी के हाथ का ही लिखा हो तो वह लिखित गवाहों के न होने पर भी वैसा ही प्रमाणमें आता है कि जैसा साक्षी लिखे होने पर पक्का समुभा जाता यह मन्वादि कौन कहा है-परन्तु-यह प्रतिज्ञा है कि यदि किसीने उस लिखने वाले पर (बल) प्रबलता से या (उपाधि) नाम किसी छल प्रपंच रचना क्रूरव आदि से न लिखवाई हो-किंतु-यदि ऐसी हो तो निज हाथ की भी लिखी प्रमाणता में नहीं आसक्ती-और सिद्धांत इसका यह कि वह निपट निष्फल हो जायगी ९१ ॥

अभि०-यहां पर (उपाधि) शब्द छल प्रपंचों का वाचक सामान्य भाव से कहा है तिस के अनेक रूप समुभे चाहिये अर्थात् यदि किसी कबी बुद्धि वाले के हाथ से कुछ लोभ कर लिखवाया हो या क्रोध के दबाव से या कोई सा भय दिखलाकर या मदपीकर मत्त होने की दशामें यद्वा यद्गोन्माद से प्रमत्त होने की दशामें या बुद्धिभ्रंश हो जाने की दशामें लिखवाया हो तो वह कागद भूँटा समुभा जाकर प्रमाणता में न आवेगा-तथा च नारदः-( मत्ताभिपुक्तस्त्रीवालवलात्कारकृतंचयत् । तदप्रमाणं लिखितं भयोपाधिकृतंतया ) अर्थात्-नारद ने यह कहा है कि जो कोई दस्तावेज किसी मतवारे ने या औरों के धिरे

हुयेने या खीने या बालक अत्राप्त व्यवहार ने या जवरदस्तीमें देवेहुयेने लिखीहो तथैव जो भयभीत मनुष्यने लिखीहो या (उपाधि) नामद्वलप्रपंचके लक्षणोद्वारा उस्से लिखवाई गईहो सोये सभी लिखितं (अप्रमाण) अर्थात् भूँठीहैं-यह दोनों भौतिकी लिखितं किंतु चाहै अपने हाथकी लिखी या पराये हाथकीहो पर व्योरा उसमें बंधक सहित या अ-बंधक ऋणका व्यवहार होतौ उसकाही स्पष्टव्योरा लिखा जाना चाहिये और यह व्योरा निज २ देशोंकी परिपाटी के अनुकूल होना चाहिये और-उस लिखावट के जोड़तोड़ अर्थक्रमकी श्रृंखलासे गँठेहुये ऐसे शुभलेख और सुवाच्य होने चाहिये जिसके प्रयोजन अथवा पाठमें कोईसा कलंक नहीं लगने पाये-परन्तु-इस बातका होना कुछ आवश्यक नहीं है कि वह कोई लिखितं साधुशब्दोंके अनुसारहो अर्थात् व्याकरणादि विद्वत्ताकी गँठावटसे नहोनी चाहिये और सर्वसाधारण देश भाषाकी गँठावट में नहीं-वरन-ठेठ उसी स्थान विशेषकी प्रचरित बोलीमें होनी चाहिये जहां उस व्यवहारसे-लिखितंकी सांख्यिकी गईहो-यथाह नारदः (देशाचाराविरुद्धं यद्व्यक्ताधिविधिलक्षणमात्रप्रमाणं स्मृतं तं लेख्यमाविलुप्तकमाक्षरम् ) अर्थात्-नारद कहते हैं जो दस्तवेज्ज अपने स्थानविशेषकी आचारपरिपाटीसे विपरीत नहो और जिसमें (भाषाविधि)के लक्षण प्रकट पाये जातेहैं और जिसके पाठका अनुक्रम तथा शब्दों वा अक्षरोंके भावार्थ लुप्त नहों और अभ्यासिक बोली जो प्रचरित हो तिसमें लिखाहो सो वह लेख्यपत्र प्रमाणके योग्य हैं अन्यथा नहीं (भाषाविधि) के लक्षण जैसे तीसवें परिच्छेद गत श्लोक ५९ की अधिकोक्ति आदि स्थलोपर (भाषा) के विधान मध्ये लक्षण कथन होचुके हैं तिनके अनुसार जिस भौतिकी का (भाषा) बंधक धरागयाहो तिसका नाम लक्षण और काल अवधि सब इस लेख्यपत्रमें प्रदर्शित करना चाहिये कि यह बंधक वस्तु भोग्याधि अथवा गोप्याधि और कृतकाल अथवा अकृतकाल किया गया इत्यादि बातोंके भेद जिसमें स्पष्टरूपसे पाये जाय सो वह लिखितं प्रमाणमें आवै इसका यह सिद्धांत है कि जैसा पाठ राजशासनपत्रों में व्याकरणादि विद्वत्ताकी गँठावट अनुसार लिखा जाताहै तिसका वर्त्तीवा इस भौतिकी की लिखावटों में न होना चाहिये यद्वा ता ऊपर भी लिख चुकेहैं कि साधुशब्दोंके अनुसार न हो ६१ अब इस लेख्यपत्रके प्रसंगसे यह भी लिखना आवश्यकहुया कि यह पत्रारूढ़ भी ऋण तीन पुरुषोंको उद्धार करना योग्य है इसी निमित्तसे निचले अङ्गमें कहते हैं ६१ ॥

ऋणलेख्यपत्रं देयं पुरुषैस्त्रिभिरेव तु १२ ॥ दिनचतितमस्य पूर्वार्द्धोऽयम् ॥

अक्ष०-लेख्यसे भी कियाहुआ ऋण तीन पुरुषों करके देय है ६२ ॥

अभि०-जैसे केवल साक्षियों के सम्मुख लिया ऋण तीन पुरुषों को देना चाहिये तेसेही लिखितंसे भी लिखाकर लियाहुया तीन पुरुष देय अर्थात् प्रथम लेनेवाला

देवै यदि उस्से नहीं दियाजाय तौ पुत्रदेवै यदि पुत्रसे भी न दियागयाहो तो पौत्रदेवै परंतु चौथे पुरुष प्रपौत्र आदि किसीपर दावाकिसी धनी का नहीं चल सक्ताहै यह नियम इसमें कियागया ६२ ॥

अधि०—(अत्रवितर्कः) भला जब तीन पुरुषोंको ऋणमात्रका उद्धार करना सामान्य-भाव आविशेषता से ५१ के श्लोकमें नियतहै तौ फिर लिखित या विना लिखित का चर्चाकरना यहाँपर ठ्या है (तुनो) ठ्या नहीं क्योंकि उसी ५१ के श्लोकमेंसामान्य-भाव कहीहुई मर्यादा में लिखित ऋणके विषयपर अन्यस्मृतियों के वाक्य से अप-वाद शंका खड़ीहोतीहै तिसके दूर करने को इस वचनका आरंभ कियागया सो वह शंकाभी निमोक्त कात्यायन और हारीतके वाक्यों द्वारा समुभो-यथाह कात्यायनः (एवङ्कालमतिक्रान्त पितृणांदाप्यतेऋणम्) अर्थात्-कात्यायनजीने जिसस्थलपर ले-ख्यपत्रों के लक्षण कथन किये हैं तहाँ उन लक्षणों के पश्चात् यह भी कहाहै कि इस प्रकारसे पत्रोंपर लिखाहुआ ऋण बहुकाल के अतिक्रान्त होजानेपर भी पितृओं के सम्बन्धी पुत्रपौत्रादिकोपर दितानायोग्यहै-इसमें (पितृभ्यो) इसवचनके निर्देशतेऔर बहुकालके (अतिक्रान्त) होने इसकथनसे भी यहवात पाईजातीहै कि उन पुत्रोंको चाहै तितना काल व्यतीतहोजाय किन्तु प्रपौत्रआदि चौथे पाँचवेंसे भी दिलवानाचाहिये इस आशयसे कदाचित् कोई धनी ऋणीके परपोता आदिपर भी दावा करनेलगे हारीतवचन-यथा (लेख्यंयस्यभवेद्वस्तेलाभंतस्यविनिर्दिशेत्) अर्थात्-जिस उत्तमर्ण के हाथमें ऋणके मध्ये लेख्यपत्रहो वह ऋणीके चतुर्थ पुरुष परपोता आदिसे भी ऋणकालाभ करसक्ताहै-सो इस आशंका की निवृत्तिके अर्थ से यह ६२ का अर्द्धा योगीश्वरने आदेश किया इसलिये इसको यथामत समुभो-और इसी योगीश्वरके वचनानुसार उन दोनों वचनों की अर्थयोजना न्यायसे करिलेनी चाहिये कि लेख्य हाथमें होनेपर त्रेपूरुषअवधि पर्यन्त ऋणका लाभ होसक्ताहै ६२ अव इसी अर्द्धाकी अपेक्षामें निचले अर्द्धासे अपवाद कहाजायगा ६२ ॥

आधिस्तुभुज्यतेतावद्यावत्तत्रप्रदीयते १२ ॥

अतः०—किन्तु आधि तत्रतक भोगाजाताहै जबतक ऋण नहीं दियाजावे १२ ॥

अभि०—यह अपवादरूप उत्तरार्द्ध इसलिये कहाजाता है कि जैसे पूर्वार्द्ध में पत्रा-रूढ अवंधक ऋणका देना तीन पुरुषों से आगे निश्चित न हुआ तैसेही यदि सर्व-धक ऋणभी पत्रारूढ होनेकी दशामें त्रेपूरुष देय समुभाजाय तब चौथेको न देनेके अधिकारसे बंधकभी जुड़ाने का अधिकार नहीं पायाजाता-इसलिये योगीश्वरने यह आज्ञादीहै कि-जबतक चौथी वा पाँचवीं पीढ़ीके अधिकारी से जिस (आधि) का ऋण उद्धार नहीं होता तबतक वह (आधि) धनी भोगिसक्ताहै-सिद्धांत इसका यहकि चौथी

और पाँचवीं आदि पीढ़ियों के अधिकर्ता भी प्राचीन आधि के छुड़ाने में ऊर्ध्वोक्त मर्यादों अनुसार वैसेही अधिकारी हैं कि जैसे पूर्वपुरुषोंको अधिकारथा-छूटका स्वरूप इसमें यही है कि पहिले अर्द्धमें दस्तावेजी ऋणपर तीन पुरुषोंका नियम जो बाँधा गयाथा वह त्रैपुरुष नियम इस दस्तावेजी बंधकऋणसे सम्बन्धित नहीं है (वितर्कः) क्यों जीअव क्यों-पिठपेण करतेहैं यह बात पहिले आधिके प्रकरणमें कथन हो चुकी है कि (फलभोग्योननइयति) अर्थात् जो फलभोग्य लक्षणसे आधिवंधक धराजाता है उसका नाश कदाचित् नहीं होसकता है किन्तु सभी पीढ़ियों को छुड़ाने में अधिकार है तो फिर यहाँपर चौथी पाँचवीं आदि कहनेसे क्या फल सिद्धि (सुनो) सत्य है यह बातपर तो भी इससे फलसिद्धि यह कि यदि यहाँपर अपवाद नहीं कहाजाता तो वह ५९ के श्लोक वाली सामान्य मर्यादा भी त्रैपुरुष विषयपर सम्बन्धित होजाती-क्योंकि (फलभोग्योननइयति) यह मर्यादा सामान्य वाक्यसे कही है और त्रैपुरुष विषयकी मर्यादा जो है सो विशेष वाक्य है इसहेतु वह सामान्य पर प्रबल होजाता-तथाहि (सामान्यशास्त्रतो नूनं विशेषो बलवान् भवेत्) अर्थात्-यह सर्वत्र नियम होता है कि सामान्य वचनके ऊपर विशेष वचन बलवान् होता है इसप्रकारसे यह मर्यादा सर्वथा अनवय है कोई किन्तु इसमें नहीं लगसक्ता ६२ इसवानवेके श्लोकवाले दोनों अर्द्धा एकप्रसंगसे आवश्यक जानिकर बीचमें कहे गये सो यह प्रसंगबीचका पूराहुआ अब नीचेके श्लोकमें फिर उसी प्रकृतवर्णनका चर्चा होगा जैसा लेख्यपत्रोंका हो रहा था-अर्थात्-यह बात नीचे कहेंगे कि यदि लिखाहुआ पत्र किसी हेतुसे निकम्मा होजाय तो दूसरा किया जावे ६२ ॥

देशांतरस्येदुर्लभ्येनष्टोन्मृष्टे हते तथा । भिन्नेदग्धेऽथवा छिन्ने लेख्यमन्यतु कारयेत् ९२ ॥

अक्ष०-लेख्यदेशांतरस्थ हो या दुर्लभ हो नष्ट हो उन्मृष्ट हो इत हो जाय भिन्न होय दग्ध होय छिन्न होय तो अन्यलेख्य करवावे ६३ ॥

अभि०-कोई लेख्यपत्र जो अभी लिखा गया या पुराना हो यदि किसी कारणसे पेसा होजाय जिसे व्यवहारकी सिद्धि न होसके तो दूसरा उसका प्रतिपत्र लिखवाना चाहिये इसमें लेख्यपत्रके स्वामीको अधिकार है और व्यवहारकी सिद्धि उसे इतने कारणों से नहीं होसकती है कि वह दस्तावेज किसी दूसरे देशमें उपस्थित हो जहाँसे आसकना उसका दुर्घट हो-या (दुर्लभ्य) लिखा गया हो अर्थात् (दुष्ट) नाम संदेहमय अक्षर य-द्वा शब्द जिसमें लिखे गये हैं जो अन्यथा पढ़े जाते हैं या वाँचनेमें न आते हैं-या- (नष्ट) होजानेकी दशामें अर्थात् नष्ट होना उसे कहते हैं जो अतिशय प्राचीन होनेके हेतुसे कालबश होकर जीर्ण होजाय किन्तु गलि जाय-या- (उन्मृष्ट) अर्थात् उन्मृष्ट होना उसे कहेंगे कि यदि स्याही उसकी उड़ गई वा चट गई हो वा मली गई हो किन्तु किसी



प्रकारसे दुर्बलहोगईहो-या-(द्व) होजाने अर्थात् चोरी आदिसे हरीजानेकी दशा में-या-(निन्न) होजाने किंतु बीचसे दो फाड़होजानेकीदशामें-या-(दग्ध) होने अर्थात् अग्निसे जलजानेकीदशामें-या-(छिन्न) होने अर्थात् कटिजाने फटिजानेकी दशामें उसपत्रकी और प्रतिलिखंवानीचाहिये यह अधिकार पत्रके स्वामी पर समाश्रित है परकेवल स्वामीही नहीं लिखासक्ता किन्तु अर्थी प्रत्यर्थी दोनों की अनुमतिहोने की दशामें संसिद्धिहोसक्तीहै-यदि कदाचित् उनदोनोंके परस्पर विमतिहो अनुमति न हो तो अधिकोक्तिके अनुसार व्यवस्था देखीचाहिये ६३ ॥

अधि०-दोनोंकेपरस्पर जब अनुमतिनहो और इसीदशामें अर्थीने प्रत्यर्थी पर अभियोग लगायाहो जिसमें उसीलेख्यपत्रका प्रमाणदेना आवश्यकहै जो पत्रकिसी देशांतरमें उपस्थितहो तब उसपत्रकोलाकर प्रवेशकरनेकी अपेक्षासे मार्गकेअंतर अनुसार अर्थीको कालअवधि दीजावे-औरजो-दस्तावेज किसीऐसे दुर्गदेशमें उपस्थितहो जिसका लासकना सत्तासेबाहरहो या निपटखोईगईहो तो इसदशामें उन्हीं साक्षियों से मुकद्दमहका निर्णय करिलेनाचाहिये जो उसपत्रकी आयुपर निवेशितहुये थे यद्वाउनकेभी अभावमें वे साक्षीलियेजावें जिन्होंनेउसदस्तावेजको देखाहो अर्थात् मुकद्दमहका प्रमाण और फ़ैसला साक्षियोंसे भी वैसाही यथार्थ समुभाजायगा कि जैसा असल दस्तावेज से होसक्ताथा-यथाहूनारदः ( लेख्ये देशांतरन्यस्तेशी रण्डुलिखितेहते । सतस्तत्कालकरणमसतोद्रष्टृदर्शनम् ) अर्थात्-नारदने यह कहाहै कि जब लेख्य किसी द्वितीयदेशमें धराहो या फटजाने आदिसे बिगड़ाहो या बुरा लिखागयाहो या चोरी आदिसे खोयागयाहो और मुकद्दमहमें जरूरत उसकी आनिपरै तब होतेहुये लेखनेकी अवधिकरीजाय और न होनेमें उसपत्रके द्रष्टालोगों को लाकर उपस्थितकरे तिनके इजहारलेकर उस विवादका फ़ैसलहोनायोग्यहै-इस वचनकायहभावनहींहै कि जोसाक्षी दस्तावेजकी आयुपरनिवेशितहोनेसे लिखितगवाहकहलातेहैं उन्हींका इजहारलियाजाय-किंतु-यहसिद्धांतहै कि मरजानेआदिकारणोंसे वे लिखित गवाह यदि उपस्थित न हों अथवा दस्तावेज प्रत्यर्थीकी स्वहस्तलिखितहो-नेकेहेतुसे लिखितगवाह निपटहोईनहीं तो वेभीसाक्षी उन्हींकेसमानसमुभेजाकरस्वीकारकिये जायें जिन्होंनेपहले कभी उसलेख्यपत्रकोदेखाहो-जबकदाचित्-ऐसेभी साक्षी निपट न हों तब उस व्यवहारका निर्णय दिव्यप्रमाणांसे करनाचाहिये-तथाच (अलेख्य साक्षिकेदेव्यव्यवहारेयिनिर्दिशेत्) अर्थात्-(प्रलेख्यसाक्षिक) व्यवहार जिसमें कोईलेख्य और साक्षीभी प्रमाण देनेवाले नहीं उसमेंराजादेवी क्रियाका निर्देश करे औरउसीके अनुसार विवादफ़ैसल करिदेवे-यहीव्यवस्था जो अधिकोक्तिके प्रारंभसे यहांताईलिखीगई सोदोनों दशापर सम्यग्निधतहै अर्थात् यदि साधारण किसीअन्य व्यवहार की

प्रमाणतामें खोईहुई दस्तावेज की जरूरत हो तो भी यहप्रकार साक्षियों आदि से होसकताहै जैसाऊपरकहागया-और उसदशामेंभी होताहै कि यदि खोईहुई दस्तावेज को दुसराकर बनाना अर्थीचाहै और प्रत्यर्थी उसकी सिद्धिमें विमत होकर पासनहीं आवै तब अर्थीठेठ इसीहेतुसे अभियोग लंगावै कि उस प्रत्यर्थीसे लिखावादीजावै- यह व्यवस्था यद्यपि (जानपदलेख्य) नाम धरुदस्तावेजों के अनुसार वर्णनकी गई तथापि यहीमर्यादा राजकीय पत्रों अर्थात् सरकारी दस्तावेजों से भी संबंधित है- और विशेषता उसमेंइतनीहै कि साधारण सब दशाओंमें राजकीय लेख्यवहकहाताहै जिनके ऊपरउसकी सचावट और प्रमाणकेनिमित्तसे राजाकेनिज हस्ताक्षरऔरमुहर कीगईहो चाहैकेसाही कुञ्जकागदहो-यथा (राज्ञस्वहस्तसंयुक्तं स्वमुद्राचिह्नितन्तथा । राजकीयस्मृतिलेख्यं सर्वेष्वर्थेषुसाक्षिमतम्) अर्थात्-जोकोईपत्रराजाके निजहस्ताक्षरों सेसंयुक्तहो या राजमुद्रासे चिह्नित कियागयाहो अथवा दोनों भाँतिसे सुलक्षितहो सो वहपत्र राजकीय लेख्यकहलाताहै और सभीअर्थ प्रयोजनमें साक्षीमानहोताहै अभिप्रायइसकायह कि ठेठराजदत्तपत्रोंके सिवायजोकोई दस्तावेज धरुलिखावटसेहो वहभी राजाकेहस्ताक्षरों तथामुहरकेहोनेसे राजकीयलेख्यमें गिनती औरविशेष प्रामाण्यहोजातीहै(दृष्टान्त) जैसे किसीअर्थनि प्रत्यर्थीसे ऋणपत्र लिखाकर सरकारमें रजिष्टरी उसकीकरवाई तो इसहेतुसे राजाअथवा प्राड्विवाकहीके हस्ताक्षर और सरकारीमुद्राउसपर चिह्नित होआई तो यहऋणपत्रभी सरकारी दस्तावेजोंमें गिनती होगयावरन अन्य अभियोगोंमेंभी सम्बन्धपायकर अधिकप्रमाणताकेयोग्यहुआ-ऐसेही दृढवासीष्टग्रन्थमें एक और प्रकारकी सरकारीदस्तावेजकेलक्षणकहे औरयथार्थसे जयपत्र उसकानाम है-तथाह(यथोपन्यस्तसाध्यार्थसंयुक्तंसोत्तरक्रियम् । सावधारणकं चैवजयपत्रकमिष्यते)।प्राड्विवाकादिहस्तांकमुद्रितंराजमुद्रया)।सिद्धेऽर्थवादिनेदद्याज्जयिनेजयपत्रकम्) अर्थात्-जिस राजकीय लेख्यमें अर्थी का निवेदन कियाहुआ वही अर्थ जिसकोवह प्रमाणों से साधन करवायाचाहताथा यथाक्रम से सर्वलक्षण संपन्न लिखाजाकर उसकी उत्तरक्रियाके भी लक्षण अर्थात् जैसाउत्तर प्रत्यर्थीने जवाबदावे में लिखायाहो सोभी उसमें संक्षेप करके लिखाजावै तिस पीछे उसका (प्रवधारण) अर्थात् न्याय के अनुसार शुभतर्कोंसे खंडनमंडनपूर्वक प्रमाणीभूत और निश्चयात्मक अंत्यनिर्णय लिखाजावै सो वहलेख्य (जयपत्रक) नाम कहाता है इसीको यावन भाषामें (तजवीजअर्खीरभी) कहते हैं-राजाको यह उचित है कि अर्थी का अर्थ सिद्धनाम सब निश्चित होजानेपर यही (जयपत्रक) नामका लेख्य यथोक्त विधिसे तैयार करिके और प्राड्विवाक आदि सभासदों के हस्ताक्षरों तथा राजमुद्रा से भी मुद्रितकरवाकर जीतेहुये वादी को देदेवे-इसी निमित्त से राजा को यह उचित

है कि इस जयपत्रक नाम अन्त्य निर्णय को संसिद्ध करिकें पहिले प्राड्विवाक आदि सभासदों को समर्पितकरै कि जिसमें वे अपनासम्मत भी हस्ताक्षरों से निवेशित करै इसरीतिसे कि ( हमअमुक-पुत्रअमुकपिता-हमारीदृष्टिसे यह अन्त्यनिर्णययथा योग्यहै ) यथाहमनुः ( सभासदश्चयेतत्र स्मृतिशास्त्रविदःस्थिताः । यथालेख्यविधौ तद्वत्स्वहस्तंद्युरेवते ) अर्थात्-जोसभासद स्मृतियोंके जाननेवाले वहांउपस्थितहों वेभी अपने हस्ताक्षर उसकेअनुसारकरें कि जैसीमर्यादें लेख्यविधिमें नियतहों-क्यों कि जबतक सभासदोंके परस्पर अनुमतिका व्यतिरेक रहता है तबतकव्यवहारों में कौंटाशेपरहताहै-यथाहजारदः (यत्रसभ्योजनःसर्वःसाध्वेतदितिमन्यते । सनिःशल्यो विवादः स्वात्सशल्यस्त्वन्यथाभवेत् ) अर्थात्-जिसविवादके अन्त्यनिर्णय की दशामें सबही सभ्यजन एकसूतसे ऐसाकहनेलगें कि यह निर्णय बहुत अच्छा किन्तुजैसा योग्यथा सोईहुआ सो वहनिर्णय निःशल्यनाम अकण्टक समुभा जाताहै यद्वा ऐसी अनुमतिसब सभ्योंकी न पाईजाय किन्तु कोई उसको अच्छामाने कोई बुरा तो वह निर्णय ( सगल्य ) नाम सकण्टक रहाकरताहै-सोभी-इस अन्त्यनिर्णयकी जयपत्र संज्ञा होना केवल उसदशासे संबंध रखतीहै कि यदि सप्तम परिच्छेदके आशय से उससे पहिले परिच्छेदोंके अनुसार चतुष्पाद व्यवहार की रीतिसे मुकदमहका साधन चारोंपादकी प्रक्रिया साथ हुआहो और अर्थनि विवाद जीताहो-तथाहि ( साधये त्साध्यमर्थयच्चतुष्पादान्वितंचयत् । राजमुद्रांकितंचैवजयपत्रकमिष्यते ) अर्थात्-जो लेख्य चारोंपाद की प्रक्रियासे समन्वित हुआ ( साध्यमर्थ ) की सिद्धि प्रकट करताहो और सरकारी मुहरसेभी अंकितहो तिसका नाम जयपत्र कहाजाताहै ( मुहरसे-भी-इस भी शब्द के आशयसे ) यह सिद्धांत पायाजाताहै कि जयपत्र नामक अन्त्य निर्णय यद्यपि लिखागयाहो पर जबतक राजमुद्रा उस पर नहीं की जाय तबतक प्रमाणतामें नहीं आसक्ता-और-इसीहेतुसे यह सिद्धांत भी पायागया कि राजमुद्रा सब से पीछे होनीचाहिये अर्थात् जबतक ऊर्ध्वोक्त सभ्योंके हस्ताक्षर सबकी अनुमतिसे न होजायें तबतक राजमुद्राभी न होनीचाहिये-यहाँपर यह संदेह न करनाचाहिये कि-ऊपर इसी अधिकोक्तिमें वृद्धवासिष्ठके वचनांसे जिस जयपत्रके लक्षणकहेगये वह अत्रोक्त जयपत्रकी अपेक्षासे कुछ और भौंतिकाहोगा-क्योंकि-उसमें और उसमें कुछ दूसरा भेद नहीं-वरन-यह और वह एकहीवातहै परंतु केवल यह अंतरहै कि वहाँपर सर्व साधारण अन्त्यनिर्णयमात्रकी मर्यादाप्रकटकरीगईथी कि इसरीतिसे लिखनाचाहिये-और-यहाँपर केवल जयपत्रकी विशेषता चारोंपादके लक्षणोंसे दर्शाईगई कि उस पूर्वोक्त अन्त्यनिर्णयकी जयपत्र संज्ञा इन्हीं लक्षणोंसे होसक्तीहै क्योंकि अन्त्य निर्णय कइभौंतिकेहोतेहैं और सबकानाम जयपत्रक नहींहोसक्ता-सिद्धांत इसका यह

किंजव अर्थीको निम्नोक्त पाँचप्रकारोंमेंसे कोईसा हीनतादोषलगतहै तब अर्थी निज आप हीनकहलाकर अपनेअर्थसे भी हीनहोजाता अर्थात् मुकद्दमा हारजाताहै तब उस दशा में जो कुछ अंत्यनिर्णय लिखाजाता तिसका नाम जयपत्रक नहीं कह सके किंतु उसकानाम (हीनपत्रक) होता है-पाँचों हीनलक्षणों को दर्शाते हैं-यथा (अन्यवादीक्रियाद्वयी नोपस्थातानिरुत्तरः । आहूतव्यपलायीच हीनःपंचविधः स्मृतः) अर्थात् (अन्यवादी) वह कि जिसे जो वातवृभीगई तिसकाउत्तर छोड़कर और कुछकहनेलगै या कहेपीछे वातबदलै (क्रियाद्वयी) जो कार्यकर्ता सभ्योंपर दृष्टा दोषारोपणकरै (नोपस्थाता)जो समयपर उपस्थित न हो (निरुत्तर) जो उत्तरनहींदेवै या किसीसुतर्कसे निरुत्तरहोजाय-और (आहूतव्यपलायी)जो बुलानेपरभी नहींआवै छिप-जाय या भगजाय-यहपाँचविध के हीनवादीकहलाते हैं इनकेलियेजयपत्र के स्थान हीनपत्र लिखाजाताहै हीनपत्रकी नकल यद्यपि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंकोही दियेजाने का सिद्धांत पायाजाताहै पर विशेषतर प्रत्यर्थीकी योग्यता इसमेंसंभवहै-क्योंकि-यह हीनपत्र केवलइसलिये लिखाजाताहै कि उसकेद्वारा राजाउसपर दण्डलेवै औरकभी कालांतरमें यदि फिरभी उसीअर्थकी नालिशअर्थी दायरकरै तौ उससमयभी उस हीनपत्रकेद्वारा उसपर दण्डक्रियाजावै-और-जयपत्रलिखाजानेसे यह प्रयोजन है कि जब कदाचित् किसी अभियोगमें उसी अर्थके संबन्धसे प्रत्यर्थी प्राङ्गन्याय नामक उत्तरदेवै तब उसकीसिद्धि में कामआवै ६३ अब निचलेश्लोक में संदिग्धपत्रोंका शोधनप्रकार कहाजायगा ६३ ॥

संदिग्धलेख्यशुद्धिः स्यात्स्वहस्तलिखितादिभिः । युक्तिप्राप्तिक्रियाचिह्नसंबन्धगमहेतुभिः ९४ ॥

अस०-संदिग्धपत्रकी शुद्धि निजहस्त लिखितादिकोसेहोवै १ या युक्तिप्राप्तिसे २ क्रियासे ३ चिह्नसे ४ संबन्धसे ५ आगमसे ६ इनहेतुओंसेभी ६४ ॥

अभि०-जब किसीदस्तावेज की अपेक्षामें यह संदेह खड़ाहो कि यह सच्चीहै या झूठीहै तब संदेहकेहोनेसे संदिग्धकहलाती और इसदशामेंसच्चे या झूठपनकीशुद्धि उसके लिखनेवालोंके हस्ताक्षर आदिप्रकारोंसे होसकतीहै अर्थात् जिसका लिखा वह कागदहै जिसपर संदेहखड़ा कियागया उसीमनुष्य के हाथकी कोई और दस्तावेज लेकर दोनोंका मिलानकरना चाहिये यदि मिलानकरनेकीविवेचनासे दोनोंपत्रोंकाअक्षरलेख्यसदृशपायाजायतौवहसंदिग्धपत्रभी उसीकेहाथकीलिखावटसमुभीजायऔर इसीसेसच्चाया झूठापनभी निश्चितहोसकतीहै-संदेहदूरहोनेका जैसायहएकउपाय कहा गया तैसेही (भावि) शब्दके आशयसे इसीप्रकारक कोई और उपाय भी करनेचाहिये अर्थात् उसी पत्रके आयुलिखितसाक्षी और लेखकभी कि जिनके हस्ताक्षर उस पर लिखेहों उनकेभी हाथोंके द्वितीयलेखलेकर उसीसे मिलान कियेजावें १ और

सिद्धांत इसका यह कि जहाँतक उसके सच्चे या भूँठेपनका संदेह दूर हो सके तहाँतक उपाय जो हो सकने संभव हों सो करने चाहिये इसीलिये अब और उपाय भी दर्शाते हैं कि ( युक्तिप्राप्ति ) से भी निर्णय कर्तव्य है अर्थात् ( युक्ति ) नाम अनुमान यद्वा ( युक्ति ) नाम न्याय तिसते अनुमानपूर्वक बुद्धिसे, आकर्षणकरिके ( प्राप्ति ) नाम पहुँच देखी चाहिये कि निज अपेक्षित देशकाल पुरुष इनका संबंध उस वस्तु पर पहुँचता है या नहीं अर्थात् ( वस्तु ) कहिये वही द्रव्य जिसपर विवाद हो रहा हो सो किस देश वा स्थान में है और किसमें उसका होना योग्य था तथैव ( काल ) अर्थात् अमुकभूतकाल या वर्तमानकाल में वह द्रव्य किस पुरुषसे संबंध रखता था या अब रखता है और किस किस पुरुषसे संबंध होना योग्य था इत्यादि अनुमानोंको ( युक्तिप्राप्ति ) कहते हैं- इस युक्तिप्राप्तिसे भी लेख्यपत्र का संदेह दूर हो सके है २- तथैव ( क्रिया ) से भी अर्थात् उसपत्रके आयु लिखित गवाहोंकी प्रमाणतामध्ये क्रियासाधन करीजाय किंतु इज्जहार उनके लिये जार्ज ३- ( चिह्न ) से भी अर्थात् ( श्री ) आदि जो कोई चिह्न उसका गद पर बन रहा हो उसके हाथके अन्य कागद पर भी देखा चाहिये कि तद्रूप है या नहीं क्योंकि ऐसे चिह्नोंका प्रकार या हथेवट अभ्यासिक बहुधा अपनी अपनी जुदी हुआ करता है ४ ( संबंध ) से भी अर्थात् यह देखा चाहिये कि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके परस्पर कभी पहिले भी विश्वासपूर्वक ऐसा देने लेनेका संबंध कुछ हुआ था या नहीं ५ ( आगम ) से भी अर्थात् ऊर्ध्वोक्त युक्तिप्राप्तिके अनुमान और न्यायसे यह भी देखा चाहिये कि वह जायदाद जिसके भगडामध्ये लेख्यपत्रमें संदेह खड़ा हुआ दायभाग आदि प्रकारों यद्वा और किसी न्यायसे उन मनुष्योंको पानेकी योग्यता पाई जाती है या नहीं ६- इसके सिवाय- यह देखा चाहिये कि सभ्यजनोंके भी निकट उसपत्र का सच्चा या भूँठेपन कैसा निश्चित होता है अर्थात् उनसे भी अनुमति लेनी योग्य है- इन ऊर्ध्वोक्त सर्वप्रकारों में से जो जो हेतु प्रत्यक्ष संभव हों तिनकी तहकीकात करनी चाहिये इस प्रकार की तहकीकात से उसपत्रके सच्चे या भूँठेपनका संदेह दूर हो सके है ६४ ॥

अधि०—जब कदाचित् किसी दस्तावेजका संदेह ऊर्ध्वोक्तरीतिसे निर्णीत न हो सके तब केवल साक्षियोंसे ही निर्णय कर्तव्य है- यथाह कात्यायनः—( दूषिते पत्रके वार्तितादाऽऽखंडास्तु निर्दिशेत् ) अर्थात्- जब किसी पत्रकी अपेक्षामें कुछ आग्रह खड़ा किया जाय तब अर्थीको यह उचित है कि उसके लिखित गवाहोंको प्रवेश करै- परन्तु- यह वचन भी उस दशासे सम्बन्ध रखता है कि यदि साक्षियों का उपस्थित हो सकना संभव हो- अर्थात् साक्षियों की असम्भव दशामें ( दूरीत ) जायचन अंगीकार है- यथाह हारीतः—( न मेयेत्कृतं पत्रं कृतमेतेन कारितम् । अधरीकृत्य तत्पत्रमथ दिव्येन निर्णयः ) अर्थात्- यदि कोई पक्षी यह आग्रह करे कि यह कागद मेरे नहीं लिखा या और से भी नहीं लिखा या बरन वह

योंभीकहे कि यह कागज अमुकमनुष्यने मेरेनामसे कूटवनवायाहै (तब) उसेपत्रको नीचाडालकर भगड़ेका निपेटारा दिव्यप्रमाणोंसे करणीयहै ६४ इनप्रकारोंसे जब कोईभीतिपत्रका शोधनेहोजाय औरउसऋणकादेनाउसपर सञ्चोठहरे और वहऋणी इकट्ठा सबऋणदेनेमें असमर्थहो तब क्या करनाचाहिये यहवात नीचेकहेगे ६४ ॥

लेख्यस्थष्टेऽभिलिखेदत्वात्स्वाणि कोपनम् । धनीवोपगतं दद्यात्स्वहस्तपरिचिह्नितम् ९५ ॥

अक्ष०—ऋणी धनदेदेकर लेख्यकेही छटपरअभिलेखन करे धनी भी लिखे या निजहस्त परिचिह्नित उपगत देवे ६५ ॥

अभि०—यदिऋणीइकट्ठा ऋणउद्धार न करसक्ताहो तब अपनी शक्तिकेअनुसार जो कुछ वारम्बारदेतारहै सोदेदेकर मुख्यदस्तावेजकी पीठिपरअभिलेखनकरतारहै (अभि) अर्थात् वारम्बार जबजब देवे तब सर्वप्रकारसे यह लिखदिया करे कि अमुक दिवस मैंने इतनाद्रव्यदिया औरधनीभीनिजअपनेहाथसे (उपगत)नाम वसूलउसपर देदेवे अर्थात्लिखदेवे कि इतनाधन आजवसूलहुआ अथवा दूसराअर्थयहभीहै कि धनीअपने हाथसे परिचिह्नित हस्ताक्षरसंयुक्त (उपगत) नाम रसीद लिखदेवे ६५ ॥

अधि०—सिद्धान्त इसका यह कि यदिकोई ऐसाप्रश्नकरे कि धनके प्राप्त होनेका लिखावटकिसरीतिसेहोती है तौउत्तरइसकायही है कि धनी रुपयालेकर तत्काल उसके मुख्यऋणपत्रकीपीठिपर अपने हाथसे ऋणीके सन्मुख यहलिखदेवे कि आज इतना द्रव्यजमाहुआ और उसीसाथ उसकाकोई अन्यलक्षणभीलिखदेवे (दृष्टान्त)जैसे अमुकऋणीकेजमाहुये अमुकपुरुषकी दिवाईद्वारा या नाजद्वारा या निजउसके हाथसेही रोक इत्यादि-अथवा-यदि असली पत्रकी पीठिपर लिखनेकाअवसर नहींपायाजाय तब अन्य कोरेकागजपर अपने हस्ताक्षरोंसे परिचिह्नित और संख्याआदि आवश्यक लक्षणसम्पन्न रसीदलिखकर उसको देदेवे-इसीप्रकार अन्य साधारण सबदशाओं पर धनकी प्राप्तिमें कि जब असली ऋणपत्रादिकों का अभावहो तहाँभी यह रसीद कोरेकागजपर लिखदीजातीहै ६६ ॥

अब यहवातनीचेकहेगे कि जब साराऋणउद्धारहोजाय तब असली ऋणपत्रकी अपेक्षामें क्या कर्तव्यहै ९५ ॥

दत्त्वर्णीपाटयेलेख्यं शुद्धधैवाऽन्यनुकारयेत् ९६ ॥ पदनवतितमस्यपूर्वाद्धोऽयम् ॥

अक्ष०—ऋणदेकर लेख्यफाड़डाले या शुद्धिकेलिये औरही करवावे ६६ ॥

अभि०—जबकि सबऋणएकवारमें या कई बारमें उद्धारहोचुके तब ऋणीको यह उचितहै कि अपनेधनीसे असलीऋणपत्रलेकरफाड़डाले कदाचित् ऋणपत्र किसी ऐसे दुर्गदेशमेंअवस्थितहो जहाँसे तत्कालआसकना दुर्घटहो यद्वा निपट खोयागया- हो तौ अपने ऋणित्वकी निवृत्तिकेलिये एक और लेख्य जिसको ऋणशुद्धिपत्रनाम

और परिभाषामें उपनाम उसका फारखतीभी कहतेहैं लिखवालेवै और उसधनीकोभी यही उचितहै कि ऐसीदशामें तत्कालउसको ऋणशुद्धिलेख्य लिखदेवै और यह कागज उसीक्रमसे लिखाजाना उचितहै कि जिसक्रमसे पहिले ऋणपत्र लिखा गयाहो ९६ ॥

अब निचलेअंशमें यहवात कहीजायगी कि यदि ऋणका लेनेदेन साक्षियों के सन्मुखहुआहो तो उद्धारकरतेसमय क्या कर्तव्यहै ९६ ॥

साक्षिमन्त्रभवेद्यदातदातव्यंससाक्षिकम् ९६ ॥

पक्ष०—जो ऋणसाक्षीमानहो सो ससाक्षिक दातव्यहै ९६ ॥

पनि०—ऋणीते जिसऋणकाद्रव्य पहिले लेते समय साक्षियों के सन्मुखपायाहो किन्तु ऋणपत्र जिसकानहो तो उद्धार करते समय भी उन्हीं साक्षियों के सन्मुखदेवै और जो ऐसे समयपर वे साक्षी अनुपस्थितहों तो अन्यसाक्षियों के सन्मुखदेवै जो प्रतिष्ठा आदिगुणों में और संख्या में भी उन्हीं के समान समुभेजातेहों ९६ ॥

इतिलेख्यप्रकरणम् ॥

यहाँतक लिखित १ साक्षी २ भुक्ति ३ ये तीनों भौतिक लक्षण जो मानुषप्रमाण कहलातेहैं सो सब निरूपणकियेगये-अब-इसीजगह अवसरजानिकर दिव्यप्रमाणोंका निरूपणकरते हैं और इनसभी साधारणप्रमाणोंका चर्चा पहिले सोरहवें परिच्छेदमें निदर्शनमात्रसेहोचुकाहै ॥

अथ दिव्यप्रमाणपेक्षायां दिव्यमातृकालक्षणिकः सर्वदिव्यगुणगुण

विचारोनामपटुत्रिंशःपरिच्छेदः ३६ ॥

इस अंतीसवेंपरिच्छेदमें वहव्यवस्थावर्णनहोगी जिस्सेदिव्यप्रमाणोंकी अपेक्षामें दिव्यमातृका रूपलक्षणजानाजाय जिसके विचारकरनेसे सभीदिव्यों और उपदिव्योंकेगुणगुण पथिजायेंगे-यहपरिच्छेद बहुतबड़ाहै इसहेतुसे १०१ मूलश्लोकतक पूराहोगा क्योंकि इसमें सभीलक्षण इसविषयके मिलसकेंगे ॥

तुलान्पापोविप्रेक्षोदिव्यानीहविशुद्धये ९७ ॥ सतनयतितमस्यपूर्वाहोऽयम् ॥

पक्ष०—विशुद्धिकेलिये इसमें तुला, १ अग्नि, २ आप, ३ विप, ४ कोश ५ येदिव्यहैं ९७ ॥

पनि०—किमीसंदिग्धअर्थकी सन्देहनिवृत्तिकेलिये (इह) धर्मशास्त्रमें पाँचवस्तु दिव्य हैं सो देनीचाहिये अर्थात् तराजू १ अग्नि २ जल ३ विप ४ (कोश) नाम पवित्रजलकी पानविधि जिसकालक्षण आगे सबकेसाथकहेंगे ५ तात्पर्यइसका यह कि इनपाँच वस्तुओं के प्रकार द्वारा सबे भूँठेकी परीक्षाकरनी चाहिये जैसा प्रकारयथाक्रमसे आगे कहाजायगा ९७ ॥

पनि०—(पक्ष) स्योंजी पाँचही दिव्यवतलाते हैं किन्तु तंडुल विधि आदि और भी

कुञ्ज दिव्यः हु आ करते हैं-यथाहपितामहः ( घटोऽग्निरुदकचैवविपंकोशस्तथैवच ।। तण्डुलाश्चैवदिव्यानि सप्तमस्तप्तमापकः ) अर्थात्-पितामहने कहाहै कि तुला, १ अग्नि, २ उदक, ३ विप, ४ कोश, ५ तण्डुल ६ ये ऋःप्रकारके दिव्यहोते हैं और सातवाँ तप्तधातु का प्रकारहोताहै इसलिये पाँचही क्योंकर होसके हैं-इस पकड़का उत्तर नीचे तृतीय पादमें देखो ६७ ॥

महाभियोगेष्वेतानि-१७ ॥ तृतीयपाद-

ऐ०-ऊपरली पकड़ का उत्तर यह कि ये ताराजू आदि पाँच दिव्य महाभियोगों में होते हैं अर्थात् बहुत बड़े अपराधोंकी नकार आदि विपरीततामें इनमें से कोई एक प्रकार होनाचाहिये किन्तु छोटे अभियोगों में नहीं इस नियमके निमित्तसे पाँचही पहले कहेगये इस्से यह न समुझाचाहिये कि इनपाँचके सिवाय और कोई दिव्यनहीं है-और-अत्रोक्त महाभियोगों के महत्त्वकी भी अवधि आगे १०१ मूलश्लोक से कहेंगे कि अमुकामुक्त लक्षण का मुकदमा संगीन कहलाता है उसीमें इनका वर्त्तावा उचित है ६७ ॥

बधि०-दूसरी (पकड़) क्योंजी छोटे अभियोगोंमें भी (कोश) नामक दिव्यका प्रचार कियाजाताहै-तथाच (कोशमल्पेऽपिदापयेत्) अर्थात्-यह भी स्मृतियों का वाक्यहै कि (कोश) छोटे भी अपराधोंपर देनाचाहिये (उत्तर) सत्यहै यह बातपर कोशविधि की गणना तुलादिकों के साथमें इस नियमके निमित्तसे नहींहै कि वहभी केवल महाभियोगों मेंही समुझाजाय वरन सिद्धांत इसका यहहै कि उसका आचरण उन अभियोगों मेंही होनाचाहिये जो (सावष्टभ) हों अर्थात् जिनकी दशाके अनुमार अर्थी अपने विश्वासपूर्वक उच्चारणकरताहो वे अभियोग सावष्टम्भ कहलातेहैं-अन्यथा-वहकोशविधिका प्रकारकेवल शंकाभियोगोंसे सम्बन्धित कियाजाता अर्थात् अर्थी कीऐसी भाषापर अङ्गीकार उसकाहोताहै जो भाषाउसकी नालिशकी अपेक्षामेंशंकरूपसे उच्चारणहुईहो(शंकाभियोगोंकेलक्षण भी द्वितीय परिच्छेदगत पाँचवीं अधि-कोक्तिमें कहचुकेहैं) इसउत्तरकायथार्थ निश्चयभी इसअत्रोक्त वाक्यसे करिलेनाचाहिये-यथा(अवष्टम्भाभियुक्तानांघटादीनिविनिर्दिशेत्) तण्डुलाश्चैवकोशश्चशंकास्वेव न संशयः) अर्थात्- अवष्टम्भरूप अभियोगसे अभियुक्तहुये लोगोंकी अपेक्षामेंतुला आदिप्रकारोंका विनिर्देश कियाजाय परन्तुतण्डुलविधि और कोशविधि यहदोनाप्रकार केवलशंकाभियोगोंमें होसके हैं इसमेंसंशयनहीं-अभिप्रायइसकायह कि जिन मनुष्योंपर विश्वासिक नालिशहुईहो तिनकेमध्ये वहुपूर्वाक्त पाँचोंप्रकार होसकेहैं उन मेंभी (कोश)गिनतीहोचुकाहै-परन्तु- जिनपर शंकामात्रसे नालिशहुईहो तिनकेमध्ये तण्डुलविधि और कोशविधि केवल दोहीप्रकारहोसकेहैं यहव्यवस्था निःसन्देहिक



जानो १७ ॥ जो कि इस मर्यादासे ( महाभियोगों ) की अपेक्षामें शंका या विश्वासिक भेदकीकुछ विशेषता नहीं पाई गई इसलिये इसमर्यादाका एकअपवादभी नीचे चतुर्थ पादसे कहतेंहैं ६७ ॥

शीर्षकस्थेऽभियोक्तर १७ ॥ चतुर्थपादः

ऐ०—अभियोक्ता के शीर्षकस्थहोनेमें यहमर्यादा समुभीचाहिये जो ऊपरवृत्तीय पादसेकहीगई -अर्थात् मुद्दईके शीर्षकस्थनहोनेमें नहोसकैगी यहअपवादका स्वरूप इसमें कहागया और स्पष्टरूपसे भावार्थ इसकायहहै कि जोमुद्दई महाभियोगोंकीद-शामेंशीर्षकस्थहोकर मुद्दआश्रलेहसे ऊर्ध्वोक्तदिव्य प्रमाणकालेनाचाहै तो मुद्दआश्र-लेहसेऊर्ध्वोक्त तुलाआदि कोईसादिव्यप्रमाणलियाजासक्ताहै अन्यथानहीं-और-मुद्द-ईकाशीर्षकस्थहोना यहवातहै कि ( शीर्षक ) नामाशिर अर्थात् व्यवहारका चतुर्थपाद चौथादर्जा जिसकेविचारसे जयपराजय हुआकरतीहै और उसी जयपराजयके अ-नुसार उसमेंदण्डभी निरूपण हुआकरताहै तिसदण्डको स्वीकारकरे तो शीर्षकस्थ कहलावे -सिद्धान्तइसकायहकि अर्थीइसप्रकारसे स्वीकारकरे कि यदिमेरा प्रत्यर्थी दिव्यप्रमाणदेनेपर शुद्धहोकरसच्चा निकलै तोंमेंहारूँऔरव्यवहारके चौथेदर्जाकीमर्या-दों अनुसार जो कुछदण्डमेरे निमित्तमें ठहरेगा सो भरोंगा इसलिये मेरेप्रत्यर्थीसे दिव्यप्रमाणका आचरण करायाजाय तो होसक्ताहै अन्यथानहीं-व्यवहारका चौथा पादवहीहै कि जिसकीमर्यादें पहिलेछठे परिच्छेदमें होचुकीं बलिकतीसरे पादकीमर्या-दें भी उसीचौथेकेसाथ वर्णनहुईथी ६७ जबकि उसचौथे पादकीमर्यादोंसे इसजगह अपेक्षाठहरी और उन्हींमर्यादोंमध्ये छठेपरिच्छेदगत उत्तरार्द्ध अष्टमश्लोकसे यह मर्यादा नियतहोचुकीहै कि अर्थी अपने प्रतिज्ञात अर्थकासाधन शीघ्रही लिखवावै सोयहमर्यादा वहांपर केवलभावप्रतिज्ञा करनेवाले वादीकेही निमित्तमें दर्शाईगई कि वहअपनी क्रियासाधन करवावै किंतुप्रतिवादीके निमित्तमेंनहीं-इसलियेउसमर्या-दाकाकुछ अपवाद भी इसीस्थलके निमित्तसे कहतेंहैं सोदेखो निचलेश्लोकमें ६७ ॥

रुच्यावाऽन्यतरः कुर्यादितरोवर्त्तयेच्छिरः ९८ ॥ अष्टमवतितमस्यपूर्वाद्धोऽयम् ॥

अ३०—कोईएक निजरुचिसे दिव्यप्रमाणकरे दूसरापक्षी (दिर) नाम अन्त्यविचार लाक्षणिक दण्डदेना स्वीकारकरे ६८ ॥

अभि०—वादीप्रतिवादी दोनोंकी सम्मतिमें कोईएकदोमेंसे अपनीरुचिकेअनुसार वादी या प्रतिवादीही दिव्यप्रमाणका आचरण करसक्ताहै और दूसरा उसकाप्रति-पक्षी इसवातमें स्वाधीनहै कि इसदिव्यक्रियासेही अपनी हारिजीति के अनुसारदण्ड चाहै शारीरकअथवा धनदण्डदेनाअङ्गीकारकरे कि यदिइसके दिव्यप्रमाणसेमेंहारूँतो इतनादण्ड इसप्रकारसेभरूँ-और-इसीआशयसे उसदिव्यप्रमाणके दाताकोभी स्वा-

धीनताहै कि वह अपनी हारिकी प्रतिज्ञासे अन्त्यनिर्णयरूपदण्डचाहे शरीरके बाधने दण्डदेना स्वीकारकरे-किंतु आशय इसका यह कि यह दिव्यप्रमाण। मानुषप्रमाणों की भौतिकेवलभावकी प्रमाणताहीनहीं किंतु साध्यवस्तुका भाव या अभाव भी विना विवेक सिद्धकरसक्ताहै, इसलिये मुद्दई या मुद्दआअलेह परस्परदोनों अपनी रुचिके अनुसार स्वाधीनहैं कि मिथ्याउत्तरकी दशामें या कारणोत्तरकी दशामें अधवाकभीपूर्व न्यायोत्तरकीभी दशामें आवश्यकताजानकर किसीएकयोग्य दिव्यका आचरणकरें और उसके साथ पहिलेही जयपराजय मध्येदण्ड की प्रतिज्ञारोपि देवें (यहांपर(विरो)नाम दण्डकी प्रतिज्ञा कोही ऊपर कह चुके हैं) और अपवाद नाम झूठका स्वरूप इसमें यही है कि जैसे छठे परिच्छेदमें उत्तरार्द्ध अष्टमश्लोकसे केवल अर्थीकोही अपना प्रमाण देने की स्वाधीनताहै तैसा यहांपर नहीं होसक्ता अर्थात् यहांपर अर्थी या प्रत्यर्थी दोनोंको स्वाधीनताहै कि वह कोई एक अपनी इच्छाके अनुसार दिव्यप्रमाण देसक्ताहै यह व्यवस्थामहाभियोगोंमध्ये विश्वासिकनालिशपरतुला आदि दिव्योंकी अपेक्षामें कही गई-और पाँचवाँ कोशपान का जो प्रकारहै उसपर विना विवेक सब दशाओंमें आचरण होसक्ता है अर्थात् मुकद्दमाचाहे सद्दीनहो चाहे खफीक और नालिशचाहे शङ्कारूपसे हुई हो या विश्वासिक नालिशहो सबहीमें होसक्ताहै-परन्तु-तुला आदि विपपर्यंत चारों दिव्यों का प्रमाण केवल महाभियोगोंमें भी विश्वासिक नालिशपर होसक्ताहै अन्यत्र नहीं यह नियम इसमें दर्शाया गया-सो-इस विश्वासिकपर भी कुछ अपवाद नीचे कहते हैं कि सर्वत्र ही ऐसा नहीं होसक्ताहै अर्थात् किसी २ दशानिबोधको छोड़कर विश्वासिक नालिश पर यह नियम समुभौ ६८ ॥

विनापिशिर्षकात्कुर्यान्नपद्रोहेऽपपातके १८ ॥

अक्ष०-नृपद्रोहमें और पातकमें शीर्षक विनाभीकरे ६८ ॥

अभि०-राजद्रोह की अभिशंकामें अर्थात् जब कोई किसी ऐसे अपराध की शंकासे अभियुक्त किया जाय कि इसने राजाके साथ यह अपराध किया या किया था तो ऐसे कलंककी शुद्धिकेलिये शिरःस्थायी होनेविना भी तुला आदि विपपर्यंत चारोंमेंसे कोई एक दिव्य करनेका अधिकारीहै-एवं-ब्रह्महत्या आदि महापातकोंकी अभिशंका लगनेमें भी शिरःस्थायी होनेविना करनेका अधिकारहै (शिरःस्थायी होनेविना) अर्थात् अन्त्यविचार का दण्ड स्वीकार कियेविना किन्तु दण्डकी प्रतिज्ञा करनेका बन्धन इस दशामें नहीं है और-(अपवादका) स्वरूप इसमें यह समुभूना चाहिये कि चारों दिव्योंका आचार ऊपर विश्वासिक नालिशमें बताया था पर इस अक्षामें प्रदर्शित किये अपराधोंपर विश्वासिक से अपेक्षा नहीं है किंतु इन अपराधोंके नामसे यदि शंकारूपसे ही निंदा हुई हो तो भी चारों

दिव्योमैसे कोईदिव्य होसक्ताहै परइतना अंतरहै कि वेहंतो दंडकीप्रतिज्ञापूर्वकहाथी  
यहां शीर्षक विनाभीकरसक्ता है ६८ ॥

अभि०—यही प्रकार बहुतबड़ी चोरीकाभीशंका दोपलगनेमें कर्तव्यहै तथाच(राजें  
भिःशंकितानांचनिर्दिष्टानांचदस्युभिः।आत्मशुद्धिपराणांचदिव्यदेयंशिरोविना)अर्थात्  
जिन मनुष्योंको राज्योंकी ओरसेकुछशंका दोपलगहो कि ये भी अमुकवार्त्तामें राजा  
से विपरीतहुये थे या बहुत बड़ी चोरीवाले चोरोंने यह निर्देशजिनको कियाहो कि  
ये भी अमुकचोरीमें हमारे साथीहुये थे इसप्रकारका शंका दोपलगनेमें जो कोई अ-  
पनी आत्मशुद्धि निर्मलता किंतु सचावटको चाहिकर दिव्यदेना कहतेहैं तिनकोभी  
शिरोविना दिव्यदेयहै(शिरोविना) अर्थात्दंडकीप्रतिज्ञा आरोपित कियेविना-परन्तु  
तंडुलोंका प्रकार छोटीचोरीकी शंकामात्रमें होताहै-यथाहपितामह (चौर्येतुतंडुलादेया  
नान्यत्रेतिविनिश्चयः)अर्थात् चावरजोहिसोछोटीचोरीकीशंकामेचवानेयोग्यहै अन्यत्र  
नहीं यह मर्यादा सुनिश्चित है-और तसमाप जो है सो महाचौर्यकीही शंकामें दात-  
व्यहै अन्यत्रनहीं-तथाहि(चौर्यशंकाभियुक्तानांतसमायोविधीयते) अर्थात्-तसमाप्त  
का विधानउनके लियेयोग्य है जिनपर चोरी संगीनका इल्जाम लगायाजाय-इनके  
सिवाय-और भी अनेकमांतिके शपथहोते हैं पर ये बहुतछोटे विषयोंपर आरुढ़हैं-  
यथा(सत्यवाहनशस्त्राणिगोबीजकनकानिच । देवतापितृपादांश्चदत्तानिसुकृतानिच ॥  
स्पृशेच्छिरांसिपुत्राणांदाराणांसुहृदांस्तथा।अभियोगेपुसर्वेषुकोशपानमथापिवा ॥ इत्ये  
तेशपथा-प्रोक्तमनुनास्वल्पकारणे । इतिचनारदादिस्मरणात्) अर्थात्-कोईअपनेसत्य  
धर्मकीसौगन्धदेवै-या अपने वाहन हाथी घोडा बैलगाडी आदिकी सौगन्ध देवै-या  
निज अमोघशस्त्रोंकी-या गऊ वा धरतीकी-या धान्यादि अन्नोकी-या सोनाचांदी आदि  
द्रव्योंकी-या निजइष्टदेव आदि किसीदेवताकी-या वापदादा आदि गुरुओंकी चरण  
स्पर्शकरै-या अपने दियेहुये दान और कियेहुये सुकृत पुण्योंकी शपथ इसप्रकारसे  
देवै कि यदि मे भूँठ इसमेबोझूं तौमेरे अमुकपुण्यका फल जातारहै-या अपने पुत्रों  
वा भार्योंओ वा प्रियतमसुहृदोंके शिरपर हाथरक्त्तै-अथवासभी साधारणअभियोगों  
में कोशपान विधिकरनी चाहिये-इसप्रकार ये इतने शपथ मनुजी ने छोटे अभियोगों  
में निर्देश किये हैं यहवात नारद आदि ऋषीश्वरोंने निजनिज स्मृतियों मे लिखीहै  
यद्यपि-इस मर्यादा मध्ये यह (आग्रह) खड़ा होसक्ताहै कि ऊर्ध्वोक्त बहुधा परिच्छेदों  
की व्यवस्था अनुसार यहवात निश्चितहोचुकीहै कि इस दिव्य प्रमाणसे क्रियासाधन  
करना उसदशामें उचितहोताहै कि यदि मानुष प्रमाणोंका अभावहो या मानुष प्र-  
माणोंसे निर्णयनिपटहोही नहीं सक्ताहै-दूसरे यहवात भी प्रसिद्धहै कि जो वातमानुष  
प्रमाणों से निर्णय न होसक्तीहो और उसीका निर्णय जिस्से होसके तिसको दिव्यप्र-

माँप कंहगे-और यह शंभयें भी उसीदशामें होती हैं किजब अन्यप्रकारोंसे कोई बात निश्चित नहीं होती है तो फिर ये सौगंधें भी दिव्यों में गिनती होनी चाहिये थीं इस दशापर भी इनका नाम शपथ और उनका नाम दिव्यप्रमाण ऐसा भिन्न किसलिये कहा गया सो कहो-इस (आग्रह) का यह (उत्तर) है कि यह आग्रह बहुत ठीक है तथापि इनदोनों में ब्राह्मण परिव्राजकवत् भेद इसलिये किया गया है कि उन तुला आदि चारों दिव्यों में इतनी बड़ी शक्ति है कि उनके प्रभावसे तत्काल ही सत्यासत्यका विवेक हो जाता है-और इन शपथोंसे मुकदमह का सत्यासत्यरूपी प्रतिफल किसी कालांतरमें जाकर जाना जाता है इसलिये दोनों के नामसे भी शब्दबोध वैसा ही कर लेना चाहिये जैसा बोध ब्राह्मण और संन्यासी शब्दसे होता है दृष्टांत इसका व्योरेवार इसी अधि-कोक्तिके अंतमें देखो-और कोशपान का प्रकार यद्यपि शपथों में गिनती है परंतु वह तुला आदि चारों दिव्यों के भी साथ मेषां चर्चा गिनती हुआ है तिसका यह सिद्धांत नहीं है कि उन तुलादिकों के समान प्रतिफल उसका भी तत्काल ही प्रकट होता होगा या होना चाहिये वरन इसलिये उनके साथ गिनती किया है कि वर्त्तावा उसका उन्हीं के समान विश्वासिक महाभियोगों में भी समुभाजाय-और यद्यपि तंडुल प्रकार तथा मापप्रकार इन दोनोंसे भी सत्यासत्यका प्रतिफल तत्काल ही प्रकट होता है तथापि यह दोनों प्रकार उन तराजू आदि चारों दिव्यों के साथमें इसलिये गिनती नहीं किये गये कि ये दोनों प्रकार केवल झोटे विषय के अभियोगों तथा शंका विषयिक अभियोगोंमें वर्त्तावा किये जाते हैं और उन तुलादि चारों दिव्यों को वर्त्तावा केवल महाभियोगों और विश्वासिक अभियोगों पर आरुढ़ है अर्थात् उनसे इनका प्रकार ही कुछ विलक्षण है-यह सब संतोषलक्षण उसी ऊर्ध्वोक्त आग्रह के उत्तरमें समझने-और इन दिव्यों तथा सब शपथों का भी वर्त्तावा ऋणादिक सभी विवादोंमें जैसा अर्थ जैसा अवसर हो उसकी दशा के अनुसार व्यवस्था देखना लकर प्रयुक्त करना चाहिये-और जो कि पितामह का यह वचन है कि (स्थावरेषु विवादेषु दिव्यानि परिवर्जयेत्) अर्थात् स्थावर धन के विवादोंमें दिव्यों का प्रमाण लेना अतिशय करव चावै-सो इस वचन के आशय से यह व्याख्या सिद्ध होती है कि दिव्यों का प्रमाण उस दशामें न लेना जब स्थावर धन की अपेक्षा कोई लिखित दस्तावेज उपस्थित हो या उस धन के निकट निवासी आदि साक्षी ही उपस्थित हों सिद्धांत इसका यह कि स्थावर के विवादमें भी जो लिखित प्रमाण और प्रतिवासी आदि साक्षियों का प्रमाण कुछ न हो तो निःसंदेह दिव्यों का प्रमाण अंगीकार कर्तव्य है (एकदं) इस वर्त्तावमें भी यह पकड़ हो सकती है कि इस पितामह के वचनमें कुछ विशेषता नहीं पाई गई क्योंकि स्थावर के सिवाय और विवादोंमें भी मानुष प्रमाण के होते हुये दिव्यों को अग्रगण्य नहीं किंतु यह मर्यादा सर्वसाधारण भाव ऊपरसे निश्चित होती चली आती है कि जबतक लि-

लिखित प्रमाण या साक्षियोंका प्रमाण, या भुक्तिकाप्रमाण, इनतीनोंमेंसे कोईसामीमानुष प्रमाण मिलसक्ता हो तबतक दिव्योंका प्रमाण अंगीकार न करना चाहिये तौ फिर स्थावर धनका चर्चा यहांपर (निरर्थक) ठहरा-इस (पकड़) का यहउत्तरहै कियहपकड़ बहुत ठीकहै परन्तु इसमें यह हेतुपरमगूढ़है कि जबऋणादिक साधारण अन्यविवादोंमें अर्थीने उसप्रकारके साक्षीलाकर प्रवेश कियेहों जिनके शुभलक्षण साक्षियों के प्रकरणमें प्रदर्शित होचुकेहैं और प्रत्यर्थी उसके साक्षियोंको भूँठे ठहराकर दिव्यप्रमाण का देना इस प्रतिज्ञासे स्वीकार करे कि जो इस दिव्यप्रमाणके द्वारा मैं भूँठा होजाऊँ तौ इतनादंड इसप्रकारसे भरौतौ फिरइसदशामें प्रत्यर्थीकी प्रतिज्ञाअनुसार इनविवादोंमें साक्षियोंके होनेपरभी दिव्यप्रमाण का लेना स्वीकार होसकहै क्योंकि इसमें एक संभव है कि जानें साक्षीलोग अर्थी का पक्षलेकर अपने आशयभीतर कुछ प्रपंच रखतेहों और दिव्यप्रमाणकी अपेक्षामें कोईसी दोषकल्पना नहींहोसक्ती क्योंकि वह प्रकार एकसत्यधर्म का प्रकाश कहै कि जिससे उस वस्तुकाभी न्याय-तत्त्व निश्चितहोजाताहै यथाहजारदः ( तत्रसत्येस्थितोधर्मोव्यवहारस्तुसाक्षिणः । देवसाध्येपौरुषेयानलेख्यंवाप्रयोजयेत् ) - अर्थात्-नारद कहते हैं कि ऐसी दशामें ( धर्म ) नाम न्याय जो है सो सत्यपर आरुढ़ है और व्यवहार की रीतिसे भगड़े का निपटारा होना साक्षियोंके आधीनहै इसलिये जो कोई व्यवहार-देवसाध्य ठहराया जाय अर्थात् जिसमें दिव्य प्रमाणोंके आधीन हारि जीति वदी जाय-तिसमें साक्षी या लेख्य प्रमाण कुछ लेना आवश्यक नहींहै-सिद्धांत उस पकड़ का निश्चयात्मक यह उत्तरहै कि पितामहके उस वचन का अभिप्राय यह नहीं है कि स्थावर सम्बन्धी विवादों में दिव्य प्रमाण का लेना निपट अंगीकार न हो वरन अभिप्राय उसकायहहै कि जो कोईप्रत्यर्थी स्थावरधनकेविवादमें दण्डकी प्रतिज्ञापूर्वक दिव्यप्रमाणकेदेनेपर समुच्यतहोजाय तौ लिखितप्रमाणके होतेहुये या निकटवासी साक्षियों केहोतेहुये उसकी यह प्रतिज्ञा राजाको न स्वीकारकरनीचाहिये किन्तु ऐसी दशामें दिव्यप्रमाणदेनेका अधिकार प्रत्यर्थीकोनहीं है-और जो पितामहके उसवचनका यह अभिप्रायनहोता तौ फिर लिखितप्रमाण या समीपवासी साक्षियों आदिके नहोने पर स्थावरधनकेविवादमें निपट कुछभीनिरर्थकनहोसक्ता यहदोषापत्ति प्रकटहोती है ॥

अब उसवातपरदृष्टिकरनीचाहिये कि इसपकड़से पहिले जो आग्रहखडाहुआथा जिसकेउत्तरमें ब्राह्मण और संन्यासीकादृष्टांत जो समस्यामात्र लिखागयाहै तिसको व्यौरेवारअवलखितेहैं यहाँसेदेखकरउसीस्थलपरसमुभौ-अर्थात्-दिव्यप्रमाणामात्रका प्रकरण सबएकहीहै और उसीमें शपथोंकाभी रूपकहागया इसलिये शपथेंभी दिव्य प्रमाणमेंगिनतीहै तथापि पूर्वोक्त चारोंतुलाआदिकीअपेक्षा शपथोंमें इतना अन्तरहै

किं जैसे ब्राह्मण और संन्यासी में अन्तर प्रासिद्ध है-इस कथन का सिद्धांत यह कि यद्यपि संन्यासी भी ब्राह्मणों में से होते हैं और इसी हेतुसे ब्राह्मण और संन्यासी में कुछ अन्तर न होना चाहिये था परन्तु कर्मन्यास लक्षणके हेतुसे उनकी संज्ञा (संन्यासी) यह जुदी ठहराई गई और जुदी संज्ञा होने से भी यह प्रतीत होने लगा कि संन्यासी वस्तुब्राह्मणोंसे कुछ भिन्न है ऐसे ही शपथों भी तराजू आदि मुख्य दिव्यों से कुछ भिन्न हैं और इसीलिये शपथोंको मुख्य दिव्योंके साथ में गिनती नहीं किया अर्थात् मुख्य दिव्यों से भिन्न कुछ पीछे आकर दर्शाया है-क्योंकि शपथों का प्रभाव ही उनके तुल्य नहीं होता अर्थात् सौगंध खातेके साथ ही तत्काल उमका इष्टानिष्ट फल भी नहीं प्रकट होता किन्तु कालान्तरमें जाकर प्रकट होता है और मुख्य दिव्यों का इष्टानिष्ट फल तत्काल प्रकट होता है इसलिये सर्वथा यह सिद्धान्त समझना चाहिये कि दोनोंके परस्पर अन्तर है भी और नहीं भी ६८ ॥ अब निचले वाक्यमें इन सभी दिव्योंके आचरणका प्रकार कहा जायगा ६८ ॥

सचैलं स्नातमाहुपसूर्योदय उपोषितम् । कारयेत्सर्वदिव्यानि नृप ब्राह्मण सत्रिभ्यो ११ ॥

अक्ष०-वस्त्रों सहित स्नान किये हुये उपोषितको सूर्योदयमें बुलाकर नृप ब्राह्मणोंके समीप सब दिव्य करवावे ६९ ॥

अभि०-जब किसी मनुष्यने दिव्योंका प्रमाण या शपथोंका प्रमाण आप ही देना स्वीकार किया हो या उससे औरोंने स्वीकार कराया हो तब एक दिन पहले उसको व्रत कराकर दूसरे दिन प्रातःकाल सूर्योदय होने पर वस्त्रों सहित स्नान कराकर हाकिम उसे बुलावे और सर्वप्रकार के दिव्योंमें से या शपथोंमें से जो कोई वात उस पर ठहरी हो सो राजाके सम्मति तथा ब्राह्मणोंके सन्मुख आचरण करवावे ६९ ॥

अधि०-पितामह ने उपवास में विकल्प दर्शाया है-यथा ( त्रिरात्रोपोषितायस्युरेक रात्रोपोषितायवा । नित्यं दिव्यानि देवानि शुचये चार्द्रवाससे ) अर्थात् दिव्यों के प्रकार जो मनुष्यकी निर्मलताके लिये नियत हैं वे सब सदैव ही तीन दिन राति उपवास किये हुये को यद्वा एक ही दिन राति उपवास किये हुये और भीगे वस्त्र पहने हुये शुद्ध शरीर को देय हैं-यह दो भाँतिसे उपवासका विकल्प जो पितामहने किया सो भी महाकार्य और अल्पकार्य अर्थात् मुकद्दमात संगीन और खफीफके भेदसे संबंधित समझना चाहिये यद्वा किसी देशमें मनुष्यके शरीरशक्तिका बलाबल देखना चाहिये-उपवास करने का नियम जो है सो उस प्राङ्घ्रिवाकसे भी संबंधित है कि जो हाकिम दिव्य प्रमाणका आचरण करवावे सो यह वात पितामहके इस वचनसे संसिद्ध होती है-यथा (अध्वरेपु यथा ध्वर्युः सोपवासो नृपाज्ञया ) अर्थात् जैसे अध्वरनाम यज्ञोंमें अध्वर्यु ब्राह्मण उपवास रखकर यज्ञोंका प्रबंध करता है तैसे ही इस कार्यमें भी राजाकी आज्ञापूर्वक हाकिमको

लिखित प्रमाण या साक्षियोंका प्रमाण या भुक्तिका प्रमाण इन तीनोंमेंसे कोईसा भी मानुष प्रमाण मिलसक्ता हो तब तक दिव्योंका प्रमाण अंगीकार न करना चाहिये, तौ फिर स्थावर धनका चर्चा यहांपर (निरर्थक) ठहरा-इस (एकड़) का यह उत्तर है कियह पकड़ बहुत ठीक है परन्तु इसमें यह हेतु परमगूढ़ है कि जब ऋणादिक साधारण अन्त्यविवादोंमें अर्थीति उस प्रकारके साक्षीलाकर प्रवेश किये हों जिनके शुभलक्षण साक्षियों के प्रकरणमें प्रदर्शित हो चुके हैं और प्रत्यर्थी उसके साक्षियोंको भूँठे ठहराकर दिव्य प्रमाण का देना इस प्रतिज्ञासे स्वीकार करे कि जो इस दिव्य प्रमाणके द्वारा मैं भूँठा हो जाऊँ तौ इतना दंड इस प्रकारसे भरौँ तौ फिर इस दशामें प्रत्यर्थीकी प्रतिज्ञा अनुसार इन विवादोंमें साक्षियोंके होने पर भी दिव्य प्रमाण का लेना स्वीकार होसक्ता है क्योंकि इसमें एक संभव है कि जानें साक्षी लोग अर्थी का पक्ष लेकर अपने आशय भीतर कुछ प्रपंच रखते हों और दिव्य प्रमाणकी अपेक्षामें कोईसी दोष कल्पना नहीं होसकी क्योंकि वह प्रकार एक सत्यधर्म का प्रकाश कहे कि जिससे उस वस्तुका भी न्याय-तत्त्व निश्चित होजाता है यथाहनारदः ( तत्र सत्ये स्थितो धर्मो व्यवहारस्तु साक्षिणः । देवसाधे पौरुषेर्षी न लेख्यं वा प्रयोजयेत् ) अर्थात् नारद कहते हैं कि ऐसी दशामें ( धर्म ) नाम न्याय जो है सो सत्यपर आरुढ़ है और व्यवहार की रीतिसे भगड़े का निपटारा होना साक्षियोंके आधीन है इसलिये जो कोई व्यवहार देवसाध्य ठहराया जाय अर्थात् जिसमें दिव्य प्रमाणोंके आधीन हारि जीति बढ़ी जाय तिसमें साक्षी या लेख्य प्रमाण कुछ लेना आवश्यक नहीं है सिद्धांत उस एकड़ का निश्चयात्मक यह उत्तर है कि पितामहके उस वचन का अभिप्राय यह नहीं है कि स्थावर सम्बन्धी विवादोंमें दिव्य प्रमाण का लेना निपट अंगीकार न हो वरन अभिप्राय उसका यह है कि जो कोई प्रत्यर्थी स्थावर धनके विवादमें दण्डकी प्रतिज्ञापूर्वक दिव्य प्रमाणके देने पर समुद्यत होजाय तौ लिखित प्रमाणके होते हुये या निकटवासी साक्षियों के होते हुये उसकी यह प्रतिज्ञा राजाको न स्वीकार करनी चाहिये किन्तु ऐसी दशामें दिव्य प्रमाण देनेका अधिकार प्रत्यर्थीको नहीं है और जो पितामहके उस वचनका यह अभिप्राय नहोता तौ फिर लिखित प्रमाण या समीपवासी साक्षियों आदिके नहोने पर स्थावर धनके विवादमें निपट कुछ भी निर्णय नहोसक्ता यह दोषोपापति प्रकट होती है ॥

अब उस वात पर दृष्टिकरनी चाहिये कि इस पकड़से पहिले जो आग्रह खड़ा हुआ था जिसके उत्तरमें ब्राह्मण और संन्यासीका दृष्टांत जो समस्यामात्र लिखा गय़ा है तिसको और बार व्यवलिखते हैं यहाँ सिदेखकर उसी स्थल पर समुच्चो अर्थात् दिव्य प्रमाण मात्र का प्रकरण सब एक ही है और उसीमें शपथोंका भी रूप कहा गया इसलिये शपथों भी दिव्य प्रमाणमें गिनती है तथापि पूर्वोक्त चारों तुला आदिकी अपेक्षा शपथोंमें इतना अन्तर है

किं जैसे ब्राह्मण और संन्यासी में अन्तर प्रासिद्ध है-इस कथन का सिद्धांत यह कि यद्यपि संन्यासी भी ब्राह्मणों में से होते हैं और इसी हेतुसे ब्राह्मण और संन्यासी में कुछ अन्तर न होना चाहिये था परन्तु कर्मन्यास लक्षणके हेतुसे उनकी संज्ञा (संन्यासी) यह जुदी ठहराई गई और जुदी संज्ञा होनेसे भी यह प्रतीत होने लगा कि संन्यासी वस्तु ब्राह्मणों से कुछ भिन्न है ऐसे ही शपथ भी तराजू आदि मुख्य दिव्यों से कुछ भिन्न हैं और इसीलिये शपथों को मुख्य दिव्यों के साथ में गिनती नहीं किया अर्थात् मुख्य दिव्यों से भिन्न कुछ पीछे आकर दर्शाया है-क्योंकि शपथों का प्रभाव ही उनके तुल्य नहीं होता अर्थात् सौगंध खाते के साथ ही तत्काल उसका इष्टानिष्ट फल भी नहीं प्रकट होता किन्तु कालान्तर में जाकर प्रकट होता है और मुख्य दिव्यों का इष्टानिष्ट फल तत्काल प्रकट होता है इसलिये सर्वथा यह सिद्धान्त समझना चाहिये कि दोनों के परस्पर अन्तर है भी और नहीं भी ६८ ॥ अब निचले वाक्य में इन सभी दिव्यों के आचरण का प्रकार कहा जायगा ६८ ॥

सचैलं स्नातमाहुयसूर्यादय उपोषितम् । कार्ये त्सर्व दिव्यानि नृप ब्राह्मण सत्त्रिधौ ११ ॥

अक्ष०-वस्त्रों सहित स्नान किये हुये उपोषित को सूर्योदय में बुलाकर नृप ब्राह्मणों के समीप सब दिव्य करवावे ६९ ॥

अभि०-जब किसी मनुष्य ने दिव्यों का प्रमाण या शपथों का प्रमाण आप ही देना स्वीकार किया हो या उससे औरों ने स्वीकार कराया हो तब एक दिन पहले उसको व्रत कराकर दूसरे दिन प्रातः काल सूर्योदय होने पर वस्त्रों सहित स्नान कराकर हाकिम उसे बुलावे और सर्व प्रकार के दिव्यों में से या शपथों में से जो कोई वात उस पर ठहरी हो सो राजा के सम्मोत या ब्राह्मणों के सन्मुख आचरण करवावे ६९ ॥

अभि०-पितामह ने उपवास में विकल्प दर्शाया है-यथा ( विरात्रोपोषितायस्युरेक रात्रोपितायवा । नित्यं दिव्यानि देयानि शचये चार्द्रवाससे ) अर्थात् दिव्यों के प्रकार जो मनुष्य की निर्मलता के लिये नियत हैं वे सब सदैव ही तीन दिन राति उपवास किये हुये को यद्वा एक ही दिन राति उपवास किये हुये और भी गेवस्व पहने हुये शुद्ध शरीर को देय हैं-यह दो भौतिये उपवास का विकल्प जो पितामह ने किया सो भी महा कार्य और अल्प कार्य अर्थात् मुकुटमात संगीन और खफीफ के भेद से संबंधित समुझना चाहिये यद्वा किसी देश में मनुष्य के शरीर शक्तिका बलावल देखना चाहिये-उपवास करने का नियम जो है सो उस प्राङ्गिका से भी संबंधित है कि जो हाकिम दिव्य प्रमाण का आचरण करवावे सो यह वात पितामह के इस वचन से संसिद्ध होती है-यथा (अध्वरेपुयथा ध्वर्युः सोपवासो नृपाज्ञया ) अर्थात् जैसे अध्वरनाम यज्ञों में अध्वर्यु ब्राह्मण उपवास रखकर यज्ञों का प्रबंध करता है तैसे ही इस कार्य में भी राजा की आज्ञा पूर्वक हाकिम को



यह उचितहै कि निज आपभी व्रतकेनियमोंको धारणकरिके दिव्योंका आचरणकरावे-  
 यद्यपि यहाँपर सूर्योदयकासमय यह सामान्यभाव अविशेषतासे कहाहै तथापि शिष्ट  
 समाचारकेहेतुसे रविवारके दिन दिव्योंका आचरणकरना चाहिये तिसमेंभी पितामह  
 ने कुछ और विशेषताकहीहै-यथा (पूर्वाह्णेऽग्निपरीक्षास्यापूर्वाह्णे च धटो भवेत् । मध्याह्ने  
 तु जलंदेयं धर्मतत्त्वमभीप्सता ॥ दिवसस्य तु पूर्वाह्णं कोशसिद्धिर्विधीयते । रात्रौ तु पश्चिमे  
 यामिविषं देयं सुशीतले) अर्थात्-पितामहने यह कहाहै कि धर्मतत्त्वनाम सत्यासत्यकेटुंड-  
 नेवालेको अग्निपरीक्षापूर्वाह्णकालमें और (धट) नाम तुलाकाभी प्रकारपूर्वाह्णका-  
 लमें करना चाहिये और जलकी परीक्षा मध्याह्णकालमें करनी चाहिये-और कोशकाल  
 में विधिकी सिद्धिदिनके पूर्वार्धकालमें दोपहरकेभीतर और विषपरीक्षाका प्रकाररात्रि  
 में पिछलेपहर शीतलकालमें कर्तव्यहै-परंतु-जिनप्रकारोंके निमित्तमें कोईसा काल  
 विशेषनहीं कहा वे सवतंडुल या तप्तमाप आदि पूर्वाह्णकालमें करनेचाहिये सो यह  
 बात नारद के अग्रेको सामान्य वाक्यसे पाईजाती है-यथा (पूर्वाह्णं सर्वदिव्यानां प्र-  
 दानं परिकीर्तितम्) अर्थात्-सभी दिव्योंका प्रदान पूर्वाह्णकालमें कहाहै-और यही  
 पूर्वाह्णकालका आशय योगीश्वरके भी सूर्योदयकालसे संसिद्धहोताहै क्योंकि सूर्योदय  
 कहनेसे निपट यह सिद्धांत नहीं है कि सूर्य उदयहोतेके साथही करिके निपटियायें  
 किंतु दिनमानमात्रका तृतीयभाग पहिला पूर्वाह्णकाल कहाताहै जैसे २७ घड़ीके दि-  
 नमानमें ९ घड़ीका पूर्वाह्णकालहोताहै तिसके भीतर भीतर जो कुछ कियाजायें सो  
 पूर्वाह्णकालकाकरना और वही सूर्योदयकालकाकरना कहलाताहै इसहेतुसे योगीश्वर  
 ने सूर्योदयकाल सामान्यभावसेकहा और इसी सूर्योदयपद आधारभूतसे रविवारभी  
 दशांश इसमें शंकाकरनेका अवकाशनहींहै-और पूर्वाह्ण अथवा मध्याह्ण या अपराह्ण  
 का अर्थात्श दिनके तीनभागोंपर समभूना अर्थात् दिनका तृतीयभाग पहिला  
 पूर्वाह्णकहलाता और दूसराभाग तृतीयांश बीचका मध्याह्ण कहलाता और तीसरा  
 भाग तृतीयांश पिछला अपराह्ण कहाजाताहै सो सर्वत्रसमुभूना-दिव्योंके आचरण  
 मध्ये जैसा यहतात्कालिककाल विशेषकहागया तैसेही औरभी मासात्मक या ऋत्वा-  
 त्मककालविशेष (विधि) और (प्रतिषेध) मुखसेदर्शायाहै-तिसमेंपहिलेविधिमुख वर्णन  
 करतेहैं कि अमुकामुक्त ऋतुकालमें अमुकामुक्तदिव्योंका आचारकरनाचाहिये-यथा-  
 (अग्ने-शिशिरहंमंतौ वर्षाश्चैव प्रकीर्त्तिताः । शरद्-ग्रीष्मेषु सलिलेहंमंतेशिशिरैर्विषमं ॥  
 चैत्रो मागं शिराश्चैव वैशाखश्च तथैव च । एते साधारणमासा दिव्यानामविरोधिन्ः) कोशस्तु सर्वदादेयस्तुलास्यात्सार्वाकालिकी-कोशग्रहणं सर्वशपथानामुपलक्षणं । तंडुला  
 नांपुनविशेषानभिधानात्सार्वाकालिकत्वम्-अर्थात्-(अग्नि) नामक दिव्यकाप्रमाण देने  
 को शिशिरऋतु जिसमेंबहुधाकुंडर भड़ताहै और हंमंतऋतु यह दोनों श्रेष्ठहैं और

वर्षाऋतुके महीने अर्थात् जबजब कभी वर्षा होती हो या हो नैलगे तबही अग्निका आ-  
चरण करना चाहिये-और- ( जल ) नामक दिव्य प्रमाण देनेको ग्रीष्मऋतु और शरद  
ऋतु ग्राह्य कही है-और ( विप ) नाम दिव्यका प्रमाण देनेको हेमन्त और शिशिर यह दोनो  
ऋतु श्रेष्ठ है-और-चेत्र अग्रहन वैशाख यह तीनों महीने साधारण भावसे सभी दिव्यों  
के अवरोधी हैं किन्तु इनमे सभी दिव्योंका आचरण होता है-और- ( कोशपान ) विधि  
सर्वदा अर्थात् सभी ऋतुओं में कर्तव्य है जब चाहौ तब करौ-ऐसेही ( तुला ) नामक  
दिव्य भी सर्वकालमें होता है उसके लिये कोई ऋतु या महीना वर्जित नहीं है-यहापर  
( कोश ) के कहनेसे सर्व शपथोका भी उपलक्षण समुझना चाहिये अर्थात् अन्य सब  
साधारण शपथ भी सर्वकालमें होते हैं किन्तु उनके लिये कोईकाल विशेष नहीं कहा-  
और ( तंडुल ) विधिके भी निमित्तमे कोईसाकाल विशेष नहीं कहा गया इसलिये उसको  
भी सर्वकालमें कर्तव्य समुझना चाहिये-यहतौ इनका विधिमुख दर्शाया गया अब आ-  
गे प्रतिषेधमुख भी दर्शाते हैं-यथा ( नशीते तोयसिद्धि स्यान्नोष्णकालेऽग्निशोधनम् । न प्रा-  
वृत्तिविषं दद्यात्प्रवातेन तुला तथा ॥ नापराह्णसंध्यायानमध्याह्निके द्वाचन । नशीते तोय  
सिद्धिः स्यादित्यग्रशीतशब्देन हेमन्त शिशिर वर्षाणां ग्रहणम् ॥ नोष्णकालेऽग्निशोधन  
मित्यन्नोष्णकालशब्देन च ग्रीष्म शरदोर्ग्रहणम् ) अर्थात् ( जल ) नामक दिव्य प्रमाण की-  
सिद्धि शीतकालमें न करनी चाहिये और इसी शीतकालके आशयसे हेमन्त शिशिर  
वर्षा इन सभी कालोका निषेध समुझना चाहिये-और ( अग्नि ) नामक दिव्य प्रमाणके  
द्वारा जो लावनों का शोधन करना हो तौ उष्णकालमें न करना चाहिये और इसी  
उष्णकालके शब्दसे ग्रीष्मऋतु और शरदऋतु संग्रहीत है-और ( विप ) नामक दिव्य  
का प्रमाण देना हो तौ प्रातृ ऋतुमें न करना चाहिये-और ( तुला ) नामक दिव्य का  
प्रमाण जो देना हो तौ प्रवात नाम औधीके समयपर न करना चाहिये और अपराह्न  
काल नाम दिनके तीसरे भागमें न करना चाहिये और निषट संध्याकालमें न करना  
चाहिये और मध्याह्नकाल नाम दिनके विचले भागमें न करना चाहिये-यद्यपि उपर  
विधानकेही महीने या ऋतुकालके कहने से निषेधकाल आपसे आपही पाया गया था  
तथापि उस निषेधके आत्यंतिक आदरके लिये दुसराकर निषेध वर्णन किया गया कि  
जिससे कोई भूलिके भी इन महीनों में ऐसा न करे-पर इसवार्त्ता का मुरय प्रयोजन  
आगे कहेंगे ९९ अथ इन दिव्योंके अधिकारियों की व्यवस्था नीचे कहते हैं कि  
अमुकामुक दिव्य करनेको अमुकामुक मनुष्य अधिकारी होते हैं ९९ ॥

\* तुलास्त्रीकालवृद्धावपगुब्राह्मणराशिणाम् । अग्निजंतवाशूद्रस्य वा तत्र विप्रस्य वा १०० ॥

पक्ष-स्त्री वालक वृद्ध अथ गुरु ब्राह्मण रोगी इनके लिये तुला-शूद्रको अग्नि या  
जल या विपके सातवें १०० ॥

अभि०—(स्त्री) नारीमात्र कोईही इसमें जाति या अवस्था आदिका नियम नहीं—  
 (बालक) जयतक सोलहवर्षका न हो इसमें जाति आदिका नियम नहीं (वृद्ध) जो  
 अस्सी वर्षसे ऊपरहो (धन्य) जिसके नेत्रों में कोईसा विकारहो (पंगु) लंगड़ा जिसके  
 गोड़ों में कोईसा विकारहो (ब्राह्मण) जातिमात्रसे किसी प्रकारकाहो (रोगी) जो  
 किसी प्रकारके रोगसे पीड़ितहो इनके कलंक शुद्धिके लिये केवल तुला विधिका  
 प्रकार नियतकियाहै—ऊपर मूल श्लोक दूसरे अङ्काके अक्षरार्थ में यद्यपि केवल शूद्र  
 काही अर्थ कियागया तथापि उस अङ्का में क्षत्रिय आदि तीनोंवर्ण की व्यवस्था  
 सिद्धहोतीहै अर्थात् अग्निनाम तपायाहुआहलका लोहफाल और तप्तमाप अर्थात्  
 धातुपात्रमें तपायेहुये स्नेहमेंसे सौनेकामासा चुटकीसे निकासना यह दोनोंक्षत्रियके  
 निमित्तमें (वा) शब्दकी शक्तिसे समुझने एवं वैश्यके निमित्तमें जलका दिव्यसमु-  
 भूना और विषके सात यव अर्थात् सातयवोंके परिमाणसे विषका दिव्य शूद्रके नि-  
 मित्तमें कहागया और यही व्यवस्था ठीकहै क्योंकि यहवार्ता पितामहने स्पष्टरूपसे  
 कहदीहै सो देखो नीचे अधिकोक्तिमें १०० ॥

अभि०—पितामहवचन—यथा—(ब्राह्मणस्यधटोदेयःक्षत्रियस्यहुताशनः । वैश्यस्यस-  
 लिलंप्रोक्तविपंशूद्रस्यदापयेत्) अर्थात्—ब्राह्मणकी कलंक शुद्धिमें तुलाकाप्रकारदेना  
 चाहिये क्षत्रियको अग्निका और वैश्यको जलका दिव्यकहा है शूद्रको विषका  
 दिव्य दिलावै—और—जोकि स्त्रियादिकों के लिये दिव्यों का देनाही निषेध लिखाहै—  
 यथा (सब्रतानांभृशार्तानां व्याधितानांतपस्विनाम् । स्त्रीणांचनभवेदिव्यं यदिधर्मं  
 स्वपेक्षितः) अर्थात् जहाँ सत्य धर्मकी परीक्षा लेनी आवश्यक हो तहाँ इतने  
 लोगोंसे दिव्यों का प्रमाण नहीं लेनाचाहिये एक तौ जो मनुष्य शास्त्रोक्त नियमों के  
 व्रत आचरण करताहो या निरंतर किसी पीड़ासे पीड़ितहो या रोगीहो या तपस्वीहो  
 और स्त्रियोंको भी दिव्य का प्रकार नहीं करायाजाय सो—यह निषेध वाक्य इसलिये  
 नियत हुआहै कि पहिले ६८ के पूर्वाच्च मूलश्लोकमें वह मर्यादा जो विकल्परूपसे  
 निश्चित होचुकीथी कि अपनी रुचिके अनुकूल चाहै अर्थात् या प्रत्यर्थी दोमें कोई एक  
 दिव्योंका आचार करसक्ताहै सो वह विकल्प इस अत्रोक्त दशामें निरुत्तहुआ समुभूत  
 जाय अर्थात् जिनकेलिये यहाँपर निषेध लिखागया कदाचित् वेही किसी मुकद्दमह  
 में अर्थात् या प्रत्यर्थी हुयेहाँतौ उनके दूसरे प्रति पक्षीको अधिकार शेष रहेगा कि वह  
 अपनी इच्छासे दिव्यों का आचरण करे किन्तु स्त्रियादिकों को अधिकार नहीं और  
 इसवार्ताका उदाहरण भी यथावत् रूपसे कहाहै—यथा (अवष्टंभभियोनेपुःस्थ्यादीनाम  
 भियोक्तृत्वेऽभियोज्यानामेव दिव्यमेतेषामभियोज्यत्वेऽप्यभियोक्तृणामेवदिव्यम् पर  
 स्परभियोगेतुविकल्पएव) अर्थात्—यह दृष्टांत इसमें कहाहै कि ऊपर (सब्रतानां)

इत्यादि वचनसे स्त्रियादिक जो श्रुतमें दर्शायेगये कदाचित् कोई उन्हींमेंसे अभियोक्ता बने अर्थात् किसीपर कलंक लगाकर नालिश खड़ी करे और वह नालिश विश्वासिक रूपसे हुई हो जिसमें दिव्योंकी आवश्यकता समुभीजाय तो इसदशामें अभियोज्यों से अर्थात् प्रत्यर्थियों से उन दिव्यों का आचरण कराया जाय किन्तु स्त्रियादिक अभियोक्ताओंसे नहीं और जो स्त्रियादिक अभियोज्य हुये हों अर्थात् उन्हींपर कुछ कलङ्क लगाया गया और नालिश खड़ी हुई हो तो इसदशामें अभियोक्ताओंसे अर्थात् मुद्दइयोंसे आचरण कराना योग्य होगा किन्तु स्त्रियादिक मुद्दइयाँ अलेहसे नहीं परन्तु जहांदोनों पक्षीएकसे ही हों जैसे स्त्रीमुद्दई और स्त्रीही मुद्दइ अलेह हो तो इसपरस्पर अभियोगमें दिव्योंका आचरण कराने या नहीं कराने का विकल्प है अर्थात् आयोपान्त सभीमर्यादोंके अनुकूल योग्यता पाई जाय तो कराया जाय अथवा नहीं परन्तु इस दशामें पूर्वोक्त ६८ के श्लोक बालाभी विकल्प सम्बन्धित होसक्ता है क्योंकि यदि परस्पर दोनों ओर स्त्रियाँ ही अर्थात् प्रत्यर्थी हों और उनमेंसे कोई एक अपनी रुचिके अनुसार दिव्योंका प्रमाण देना चाहें तो कुछ दोष या प्रतिपेदनहीं है पर-इसमें भी केवल तुलाके ही प्रकारका नियम जो पाया जाता है यथा (महापातकादिशंकाभियोगेऽप्यादीनां तुल्यैवेति) अर्थात् स्त्रियादिकोंके लिये केवल तुलानामक दिव्यका प्रकार उसदशामें योग्य होता है जबकि महापातक आदिकलङ्कोंकी विश्वासिक शङ्कामात्रसे अभियोग लगाया गया हो अर्थात् महापातक आदि कलङ्कोंकी विश्वासिक नालिश हो तो फिर केवल तुलाका ही नियम नहीं समुभज्ना यह सिद्धान्त इससे पाया गया सो यह बात भी उस दशामें संभव होसकी है कि जब यह नियम निश्चित किया जाय कि स्त्रियादिकों को तुला नामक दिव्यका प्रकार केवल चैत्र अगहन वेशाख इन महीनोंमें ही करवाया जाय क्योंकि यह तीनों मास साधारण भावसे सभी दिव्योंके निमित्तमें श्रेष्ठ लिखे हैं और जो (तुलास्या त्सर्वकालिकी) इस पूर्वोक्त वचनके अधीन यह व्याख्या सिद्ध करी जाय कि स्त्रियादिकोंको सभी ऋतु कालोंमें केवल तुलाका ही प्रकार उचित होता है तो यह बात ऊर्ध्वोक्त वचनवाली यथार्थ नहीं देख परती है क्योंकि इस अग्रोक्त वचनसे तुलाके सिवाय कुछ और प्रकारों का भी अधिकार पाया जाता है यथा (स्त्रीणां निविषं प्रोक्तं न चापि सलिलं स्मृतम् । घटकोशादिभिस्तासा मन्तस्तत्त्वं विचारयेत्) अर्थात् स्त्रियोंके लिये विषम नहीं और जलका प्रकार भी नहीं कहा किन्तु सत्यासत्य का विवेक जो कोई किया चाहें तो तुला और कोशपान आदि प्रकारोंसे उनके अन्तस्तत्त्व को विचारें अर्थात् द्विपेह्ये पाप या पुण्योंकी परीक्षा करें सो इस (पादि) शब्दसे अग्नि आदि भी पाये गये और सिद्धान्त इसका यह कि स्त्रियादिकोंकी सचावट शुद्धिकरने मध्ये विष और जलका प्रकार छोड़कर शेष तराजू और कोश और अग्नि और और भी जो कुछ प्रकार होते हों सो सभी किये जासक्ते हैं-

इसलिये ऊर्ध्वोक्त केवल तुलाविधिकी आज्ञामध्ये वहीव्याख्या ठीकहै कि यदि महा-  
पातक आदि कलङ्कोंकी शंकाभात्रसे अभियोग लगायागयाहो और चैत्र अग्रहन  
वैशाख इन तीनोंमें से किसीमासमें दिव्यकादेनाठहरै तो फिरकेवल तुलासेही परीक्षा  
करनी चाहिये-यही व्यवस्था वालकों और उनकेलिये भी सम्बन्धित करनी चाहिये  
जिसका चर्चा ऊपर स्त्रियादिकों के साथ में होचुकाहै-जो कि ऊपरइसी अधिकोक्तिमें  
पितामहके वचनसे यहमर्यादा नियतहुईहै कि ब्राह्मणआदि वर्णोंकेलोग तुलाआदि  
दिव्योंको भिन्न २ वर्त्तावा अपने वर्णोंके अनुसार करें तिसका भी यह सिद्धांत नहीं  
है कि उनकेलिये सर्व कालिक घड़ी नियम समुभाजाय-सो-यह बात अग्रोक्त इस  
पितामह केही दूसरे वचनसे संसिद्ध होतीहै-यथा ( सर्वपामेववर्णानांकोशशुद्धिर्विधी  
यते । सर्वाण्येतानिसर्वेषांब्राह्मणस्यविषंविना ) अर्थात्-उन्हीं पितामहने यह भी कहा  
है कि सभी वर्णोंकी कलंक शुद्धि सार्वकालिक कोशपान विधिसे करनीचाहिये और  
वाक्यी सभीदिव्य सर्ववर्णोंके निमित्तमें उचितहैं पर केवल एक ब्राह्मण कोविष देना  
उचित नहींहै-जब कि एकपितामहनेही दो वचनोंसे दो प्रकारकी आज्ञा नियतकरीं  
तो सिद्धांत इनका यह समुभाचाहिये कि यह दूसरा वचन इसहेतुसे सुनायाहै कि  
इस्से यह निर्णय प्रकट होजावै कि उन तुलाआदि प्रकारोंका आचरण जो ब्राह्मण  
आदि वर्णोंके अनुसार भिन्नरीतिसे दर्शाया गया था सो उसरीतिसेभी केवल उसी  
साधारण कालमें करनाचाहिये जो तीन महीने सर्वसाधारण दिव्योंके आचारमें श्रेष्ठ  
कहेगये थे जिनमें बहुधादिव्योंका आचरण होना उचितहै-परन्तु-जब सिवाय उन  
तीनों मासके किसी और कालांतरमें आचार करनेकी आवश्यकता पाईजाय तब  
साधारण सभी वर्णोंके निमित्तमें उसी दिव्यकी योग्यता समुभाजायगी कि जो कोई  
एक दिव्य ठेठ उसी ऋतु के लिये योग्यहो-इसलिये-अब इन सभी वाक्यों और प्र-  
कारोंकी सिद्धांतरूप व्यवस्था दर्शाते हैं कि जिस्से विचार करनेवालोंको सुगमता  
बनीरहै ( अपसिद्धांतरूपव्यवस्था ) यथा (वर्षास्वग्निरेवसर्वेषां-हेमंतशिशिरयोस्तुक्षत्रि-  
याणामग्निविषयोर्व्यकल्पः-ब्राह्मणस्यतुअग्निस्वनकदाचिद्विषम-ब्राह्मणस्यविषं वि-  
नेतित्रतिपेधात्-ग्रीष्मशरदोस्तुसलिलमेव ) अर्थात्-जब जब कभी विशेषकर वर्षा  
होनेलगैचाहै किसी ऋतुमें हो तबतब सभी वर्षा कालोंमें साधारण भाव सभीवर्णों  
के मनुष्योंको केवल अग्निका आचरण करानाचाहिये-और-हेमंत या शिशिर इन  
दोनों ऋतुओंमें क्षत्रिय आदि तीनों वर्णोंको चाहै अग्नि अथवा विषका आचरण  
करायाजाय परन्तु ब्राह्मण को इन ऋतुओंमें भी केवल अग्निका आचरण कराया  
जाय अर्थात् विषका नहीं-क्योंकि-पहले भी निषेधहोचुकाहै कि ब्राह्मणको विष छोड़  
कर दिव्योंका आचरणकराना योग्यहै-और-ग्रीष्मया शरद इनदोनों ऋतुओंमें केवल

जलका आचरण साधारणसभीवर्णोंको कराना योग्यहै-परन्तु-इस व्यवस्थामेंभी विशेषकर इसवातपर दृष्टि करनीचाहिये कि जिनजिनरोगों के हेतुसे जिनरोगियोंको अग्नि या जल या विषके सेवनका निषेध वैद्यक शास्त्रके अनुसार हो तिनकेलिये इहोक्तअग्न्यादिक दिव्योंके सूचित ऋतुकालमें भी तुला अथवा अन्य साधारण दिव्योंका आचरण करानाचाहिये जो सब ऋतुओंमें करने उचित होतेहैं अर्थात् अग्न्यादि अपने ऋतुकालमें भी उनकेलिये वर्जितहैं-तद्यथा ( कुष्ठिनांवर्जयेदग्निं सलिलंश्वासकासिनाम् । पित्तदलेष्मवतानित्यंविषंतुपरिवर्जयेत् ) अर्थात्-कोष्ठियोंको सदैवही अग्निसे वचावै-एवं-श्वास अथवा कासनाम खांसी रोगवालोंको सदैवही जलके सेवनसे वचावै-एवं-पित्त और कफके रोगवालोंको सदैवही विषके सेवनसे वचावै-और इसी अपेक्षामें एक यह वाक्यहै-यथा(तोयमग्निर्विषंचैवदातव्यं बलिनां नृणाम्) अर्थात्-जल अग्नि विष यह तीनोंप्रकार दलवान् मनुष्योंको देनेचाहिये-इस वचनके सिद्धांतसे यह आशय प्रकट होताहै कि जल अग्निविष इनको छोड़करशेष और दिव्योंका आचार यदि दुर्बलवेहोंकोभी उन मर्यादासे करायाजाय जो सर्वथा विधि और प्रतिषेधके अनुसार संसूचित ऋतुकालोंके विपरीत उनकी जातिऔर अवस्था और दशाओंके अनुकूल हो तो इसदशामें उन मर्यादाका अतिक्रम नहीं समुभाजासक्ता जो ऋतुकालो मध्येविधि और प्रतिषेधसे अपेक्षारखतीहैं १०० ॥

जोकि ६७ मूलद्वलोक तीसरे पादमें यहकहाथा कि इनतुला आदि पांचोंदिव्यों का आचार केवल महाभियोगों मेही कियाजाताहै सोउन महाभियोगों काभी लक्षण यहांनिचले अद्वासे दर्शाते हे ॥

नासदस्वादरेरफालंनविषंनतुलांतया १०१ ॥ एकशततमस्यपूर्वार्द्धेऽयम् ।

अक्ष०—सहस्रके भीतर फाल विषतुला इनकोनकरें तथाजलको भी १०१ ॥

अभि०—( असदस्वाद )सहस्रके भीतर अर्थात् जोकोई मुकद्दमा एक सहस्रपणकी मालियतसे न्यून मालियतका हो उसमें (फाल) नाम हलकी फाली अर्थात् अग्निसे तपायाहुआ लोहफाल उठानानहीं चाहिये सिद्धांत इसकायह कि ऐसेद्वेष्टे अभियोग में अग्निका आचरण कराना अनुचित है इसलिये उसका प्रतिषेध कियागया-एवं-विषकाभी निषेधहै और तुलाकाभी निषेधहै तथाइनके मध्यवर्ती जलकाभी निषेधजाना-अर्थात् पूरेएक सहस्रपणकी मालियत का मुकद्दमा हो या इस्से अधिकचाहे तितनावडाहो तो उस मुकद्दमहकी महाभियोग संज्ञाजानो और उसीमें इनदिव्योंका आचरणकरानायोग्यहै-परन्तु-कोशपान विधिकानिषेध इनमें नहींसमुभ्ना १०१ ॥

अधि०—(संदेहः) क्योंकि मूल अद्वामें जलकाचर्चानहींआया तिसजलको तो अक्षरार्थमेंभी ( तथा ) के संयोगसेही जोड़लिया और कोशपानकी योजना इनमें

नहीमानी तिसका क्याहेतुहै (सुनों) ६७ के श्लोकमूलमें यह पहलापादहै कि (तुला ग्न्यायोविपंकोशः) इसमें पाँचौनाम इसक्रमसे कहेगयेहैं कि तुला १ अग्नि २ जल ३ विष ४ कोश ५ इनमेंसे पाँचवाँकोश तो इसस्थलपर इसलिये संग्रह नहीं किया कि उसका होना छोटे अभियोगोंमें भी उचित है-यथा (कोशमल्पेपिदापयेत्) अर्थात्-कोशको छोटे भी अभियोगमें देवै यह आज्ञा ऊपर भी कई स्थलपर लिख चुके हैं इस वाक्यसे यह आशय संसिद्ध है कि एक सहस्रपणके भीतर भी कोशपान विधि होती है तो फिर उसका निषेध यहाँपर क्योंकर संग्रह किया जाय-और-जलके निषेधका संग्रह जो (तथा) शब्दके संयोग से कर लिया गया तिसका हेतु यह प्रत्यक्ष है कि जल जो है सो उन शेष चारों दिव्योंके बीचमें गिनती किया गया जैसा अभी ऊपर पाँचौनाम यथाक्रमसे लिखे गये और उसके बीचमें गिनती होने मात्रसे ही संग्रह करने की प्रमाणतामें एक वाक्य भी घटा घोप है-यथा (तुलादीनि विपांतानि गर्वर्धे पुत्रदापयेत्) अर्थात्-तुलाको आदि लेकर विषप-यत् अर्थात् जल सहित चारों दिव्यजो हैं सो बड़े मुकदमा तमें करावै किन्तु एक सहस्रके भीतरमें नहीं करावै इसलिये संदेह करना बुरा है (द्वितीय संदेह) क्योंकि यह सिद्धांत निश्चित रूपसे दर्शाया गया कि इनको सहस्रके भीतर नहीं करावै सहस्र के उपरान्त होना योग्य है और पितामहने सहस्रके भीतर भी अग्न्यादिक दिव्यों का होना दर्शित किया तिसमें क्या कारण है-यथाह पितामहः (सहस्रे तु धटं दद्यात् सहस्राद्धे तथायसम् । अर्धस्यार्धे तु सलिलं तस्यार्धे तु विपंस्मृतम्) अर्थात्-हजारपणके मुकदमा में तुलाका विधान और हजारके आधेमें तप्त लोहका विधान और हजारके चौथाई में जलका विधान और अष्टमांशनाम १२५ की मालियतमें विषका विधान करना कहा है-इस वचनकी दृष्टिसे यह संदेह खड़ा होता है कि एक तुलाहीको ही छोड़कर शेष अग्नि जल विष कोश यह चारों दिव्यों के प्रकार पितामह ने उन अभियोगों से संयन्वित किये हैं जो पूरे एक सहस्र पणकी मालियतके नहीं और ऊपरली व्यवस्था जो संसिद्ध हो चुकी उसमें सहस्रके भीतर इनका निषेध किया गया सो इस प्रत्यक्ष विरोधका हेतु कहना चाहिये (उत्तर) सत्य है पितामहका वचन इसमें कुछ संदेह नहीं परन्तु इसमें इस प्रकारसे व्यवस्था युक्त होती है कि जिस द्रव्यका अपहरण करनेसे पातित्य प्राप्त हो अर्थात् जातिमें कलंक आता हो तिस द्रव्यके संबंधसे यदि मुकदमा खड़ा हो और उसीमें कदाचित् दिव्योंका प्रमाण देना हो तो सहस्रके भीतर भी पितामहके इसी वचनके आधीन व्यवस्था देखी जाय-अन्यत्र साधारण द्रव्योंके अपहारमें योगीश्वर वाक्यसे व्यवस्था जैसी ऊपर सिद्धि हुई थी सो देखनी चाहिये-तिस पर भी यह दोनों भाँतिकी व्यवस्था केवल उन्हीं अभियोगोंसे संबंधित समझनी चाहिये जो चोरी और साहसके हेतुसे मुकदमा खड़े हुये हों अर्थात् सभी अभियोगोंमें नहीं-क्योंकि-इस

वार्तामें कात्यायनने कुछ विशेषभेद प्रकट किया है—यथा ( दत्तस्यापह्नवोयत्रप्रमाणंतत्र कल्पयेत् । स्तेयसाहसयोर्दिव्यंस्वल्पेऽप्यर्थप्रदापयेत् ॥ सर्वद्रव्यप्रमाणतुज्ञात्वाहेमप्र- कल्पयेत् । हेमप्रमाणयुक्तंतुतदादिव्यंनियोजयेत् ॥ ज्ञात्वासंख्यासुवर्णानाशतनाशोविषं स्मृतम् । अशीतेस्तुविनाशोवैदद्यादेवहुताशनम् ॥ पट्ट्यानाशेजलंदेयंचत्वारिंशतिवै धटम् । विंशदशविनाशेतुकोशपानंविधीयते ॥ पञ्चाधिकस्यवानाशेततोऽर्धार्धस्यतंडु लाः । ततोऽर्धार्धविनाशेतुस्पृशेत्पुत्रादिमस्तकान् ॥ ततोऽर्धार्धविनाशेहिलौकिकाश्च क्रियाःस्मृताः । एवंविचारयन्पराजघमार्थाभ्यांनहीयते ) अर्थात्—कात्यायनने यह भेद प्रकट किया है कि जिस मुकद्दमहमें दियेलिये द्रव्यके अपह्नव नाम नकार खींचे जाने के हेतुसे दिव्योंका आचार करनापरै तिसमें तौ निम्नोक्त रीतिसे सबद्रव्योंका प्रमाण कल्पित करना चाहिये और उसीप्रमाणकेअनुसार दिव्योंका आचार करानाचाहिये— परन्तु जिस मुकद्दमहमें चोरी और साहसका अपह्नव होनेके हेतुसे दिव्योंका आ- चार करना आवश्यक समुभाजाय तिसमें अति छोटे भी अभियोगमें विना विवेक दिव्य प्रमाणके दिव्योंका आचार कराना योग्यहै—जिन द्रव्योंकी मालिशहुईहो उन सभीका प्रमाणलेखे जोखेकीरीतिसेजानकर(हिम)की कल्पनाकरनीचाहिये कि यहमाल कितनेहेमकी मालियतहोगा(हिम) अर्थात् सोलहमासे सुवर्णकीअशरफ़ी—जब हेमोंकी प्रमाण संख्या ठीकहोजावै तब उसीकेअनुसार दिव्यका नियोगकरनाचाहिये—अर्थात् उस मालियतके सुवर्णोंकी संख्या जाने पीछे यदि यहवात जानीजाय कि सौ सुवर्णका धन जातारहा तो बिपका दिव्य देनाचाहिये औरअस्सीसुवर्णकेविनाशमें अग्निका- ही दिव्य देनाचाहिये—साठि सुवर्णका धनजातारहने में जलका दिव्य देयहै चालीसके विनाशमें तुलाकाही दिव्यदेनाकहाहै बीस या दश सुवर्णोंकेमूल्यवाला धन जातारहा हो तोकोशपानविधिका आचरण करायाजाय—पांच सुवर्ण याइस्सेअधिक दशके भीतर तक विनाश हुयेहों या इसका आधा वा चौथाई भाग जाता रहाहो तौ केवल तण्डुल विधि करनीचाहिये—कदाचित् इस्से भी आधे या चौथाई धनकीहानिहुईहो तौ पुत्रा- दिकों के शिरपर हाथ रखकर शपथका आचारकरै—और जो इसका भी आधा या चौथाई धन जातारहाहो तौ इनवार्ताकी आवश्यकता नहीं किन्तु ऐसेछोटेमुकद्दमात में लौकिक मनुष्यों के आचार व्यवहार जो हैं सोई क्रिया मुख्यहै अर्थात् ऐसे छोटे भगड़ोंकी अपेक्षामें जैसी कुछ परिपाटी जहां प्रचरितहो तैसेही पंचों आदिके द्वारा निपटारा होजाना योग्य और विस्तार बढ़ाना अनुचितहै—इसप्रकार जो कोई राजा इनमर्यादोंके विवेकसे भगड़ालुओंका निपटाराकरै उसके धर्म अथवाअर्थमें हानि नहीं होती अर्थात् यहलोक औरपरलोक उसकेदोनोंशुद्ध रहतेहैं कोईसाकलंक नहीं लगता—इसव्यवस्था में जहांसुवर्णका चर्चाआया हो तिसकोसोलहमासेसुवर्णकीअ-



शरकी समुभन्ना और जहां२ धनकानाश कहागया सो उसनाशके शब्दसे अपह्व  
अर्थात् लियेदिये की इन्कार समुभन्नी-और जो इसी १०१ वाले मूलश्लोकपूर्वार्द्ध  
से यह कहागया कि सहस्रपण के भीतर ऐसानहीं करना सो उसवार्त्ता में सहस्रपण  
ताधिके समुभने किंतु सोनेचांदीके नहीं १०१ जोकि ६८ के उत्तरार्द्ध मूलश्लोकसे  
यह कहाथा कि इनदिव्योंका आचार महाभियोगों के सिवाय उन अभियोगों में भी  
करनाचाहिये जो राजद्रोहसे उत्पन्नहुयेहैं या महापातकरूप अपराधोंसे हुये हों-  
सो-उस आज्ञामें यह (शंका) खड़ीहोती है किजबअन्य साधारण धनसंबंधी अभियो-  
गोंकेलिये सहस्रपणके भीतर या उपरांतकी मर्यादा नियतहुई तौफिर नृपद्रोह या  
महापातक में किस हिसाबसे करना चाहिये क्योंकि इसमें धनकाकुछ संबंधनहीं जि-  
स्से सहस्रकी अवधि देखीजाय-सो-इसशंकाकी निवृत्तिनीचे उत्तरार्द्ध मूलश्लोक से  
कहते हैं १०१ ॥

नृपार्थेप्यभिशापेचवहेयुःशुचयःसदा १०१ ॥

ऐ०-(नृपार्थेयु) अर्थात् नृपद्रोहके मुक्तदमातमें और (अभिशाप) नाम महापातक  
सम्बन्धी अभियोगोंमें भी (सदा) सर्वदा यह मर्यादाहै कि द्रव्य संख्याकी अवधि  
आदि विवेक विनाही उपवासादिकोंकी प्रक्रियासे (शुचयः) पवित्र होतेहुये सबलोग  
उन्हीं दिव्योंका आचार करें १०१ ॥

अधि०-इस विषयमें नारदने देश विशेष भी दर्शायाहै कि अमुकाऽमुक स्थानोंपर  
आचार कियाजाय-यथा (सभाराजकुलद्वारे देवायतनचत्वरः । निधेयानिश्चलःपूज्यो  
धूपेमाल्यानुलेपनैः ) अर्थात्-राजसभा अथवा किसी साधारण सभाके आगे-या-  
राजकुलद्वार अर्थात् ठेठराजाके प्रासादद्वार सन्मुख-या-किसीप्रसिद्ध देवस्थानपर-या-  
(चत्वर)नाम चौक चौराहा आदि मैदानमें(निधेय) नाम तुलानिश्चल खड़ीकरके धूप  
चंदन पुष्पादिकोंसे पूजाकरनी चाहिये-इसस्थान की अपेक्षा में कात्याघनजी ने कुछ  
विशेषव्यवस्था दर्शाईहै-यथा(इन्द्रस्थानेऽभिशास्तानामहापातकिनानुष्णाम् । नृपद्रोहे  
प्रवृत्तानाराजद्वारेप्रयोजयेत्॥प्रातिलोम्यप्रसूतानांदिव्यंदेयंचतुष्पथे । अतोऽन्येषुतुका  
येपुसभामध्येविदुर्बुधाः ॥ अस्पृश्याधमदासानांम्लेच्छानांपापकारिणाम् । प्रातिलोम्य  
प्रसूतानानिश्चयाऽत्रतुराजनि ॥ तत्प्रसिद्धानिदिव्यानिशंशयेतेपुनिर्दिशेत् )-अर्थात्  
(अभिशास्त)जिसके अपराधकासच्चाभूँठा निर्णय कुछ न होसका परकलंकउसमें लगने  
सेदूषित वा निदितहोगयाहो औरएकबह कि जोनिर्णयविना हुयेहीमहापातकी प्रसिद्ध  
होजाय ऐसेमनुष्योंकी कलंकशुद्धिकेलिये तुलाआदि दिव्योंका आचार उसस्थानपर  
करानाचाहियेजहांइन्द्रकी पूजाआदि कुछप्रधानहो-जोमनुष्य राजद्रोहकीप्रवृत्तिआदि  
से दुर्नामहुये हों उनकेलिये राजद्वारके सन्मुखहोनाचाहिये-जिनको (प्रातिलोम्यप्रसूत)

अर्थात् इसप्रकारका कलंक लगा हो कि इनकीमाता ऊंची जाति औरपितानीचीजा-  
तिकासुनाहै तौ इनकलंकोंकी शुद्धिकेलिये दिव्योंकाआचार चौराहेपर होनाचाहिये-  
और सब साधारण अभियोगोंमें कि जिनकी चर्चाऊपरसे होतीआई तिनकेलिये  
दिव्योंका आचार बीचसभाके कर्तव्यहै-और पंडितलोगों को यहभी समुभाचाहिये  
कि यदि भगडालू अपराधी ऐसीअधमजातिकेहों जिनकाछूना उचितनहीं या ऐसी  
जातोंका दास्यकर्म करतेहों या म्लेच्छहों या प्रातिलोम्यप्रसूतहों अर्थात् ऊंचीजाति  
की माता और नीचीजातिका पिता जिनकाहो तौ ऐसे पापकारियोंको दिव्योंकाआ-  
चारराजा आप नहीं करावें और न उनको इनदिव्योंके करनेकी आज्ञादेवें परन्तु  
भगडाके निपटारा की दृष्टिसे उसप्रकार के दिव्योंका आचारकरावें जो उनलोगोंमें  
संचरितहों (दृष्टं) जैसे चमारोंको रैदासकीशपथ इत्यादि जो कोई बात जिसकी  
जाति में परलोकभयकी दृष्टिसे प्रधान समुभीजातीहो १०१ ॥ इतिदिव्यमातृका ॥

इस प्रकार इस छतीसवें परिच्छेदमेंसर्वदिव्योंकी उपयोगिनीमातृका कथन करिके  
अब निचले परिच्छेदों में तुलाआदि सब दिव्योंके प्रयोग दर्शवेंगे कि इसरीति से  
आचार उनका होताहै १०१ ॥

अथ दिव्यप्रमाणपेक्षायांतुलाधारणविधिमुखेनधृतप्रकारप्रदर्श

नोनामसप्तत्रिंशःपरिच्छेदः ३७ ॥

इस सैंतीसवें परिच्छेदमें धटनामक दिव्यप्रकारको तुलाधारण विधिके द्वाराकथन  
करतेहैं कि इसरीतिसे वर्त्तावा उसका होना चाहिये ॥

तुलाधारणविद्वद्भिरभियुक्तस्तुलाश्रित । प्रतिमानसमीभूतेरेखांकत्वाऽवतारितः १०२ ॥

त्वंतुलेसत्यधामासिपुरादेवैर्विनिर्मिता । तत्सत्यंवदकल्याणिसंशयान्माविमोचय १०३ ॥

यद्यस्मिपापकृन्मातस्ततोमात्वमधोनय । शुद्धरचेद्गमयोर्यमातुलामित्यभिर्मंत्रयेत् १०४ ॥

ऐ०-त्रयाणांसह-तुलानाम तखरी तराजूको वांटोसहित बनाने या तोलनेमें विद्वान्  
ऐसे सुनार या कसेरे आदि तोला पुरुषों करके वह कलंकी जो मुद्ई या मुद्आ-  
अलेह कोई तुलाकरनेपर समुद्यत हुआहो पहिले तुलापर बैठाराजाय और दूसरे  
पल्लापर मट्टी आदि कोई धातु या उपधातु जो उसके प्रतिमान बराबर तोलकर हो-  
जावें तब जिसपल्लामें वहबैठाहो या खडाहो तिसमें एकरेखा चिह्न खड़ियामट्टीसेकरिके  
तुलासे उतारिलिया जावें फिर वह तुलाके सम्मुख खडा होकर हाथजोड़ इन मंत्रोंसे  
प्रार्थनाकरें जो अगले दो श्लोकोंमें कहतेहैं-१०२-हे तुले! तू सत्यका स्थानहै तू भ-  
को सृष्टिकेप्रारम्भमें ब्रह्माआदि देवताओंने उत्पन्न कियाहै हे कल्याणि! इसहेतुसे तू  
सत्य कहिदे अर्थात् इस संदिग्ध वार्ताका यथार्थ रूप प्रकट करदे और मुझको इस  
संशय से छुड़ावदे १०३ हे मातः। यदि मैं पापकारी अर्थात् असत्यवादी होऊँ तौ तू

मुझे पल्लासाहित नीचाकरदे और जो मैं सच्चा होऊँ तौ मुझको ऊंचाकर जिस्से सब का संदेह दूरहो और मेरा मुँह उजियालाहो इसप्रकार तुलाको अभिमंत्रितकरै १०१॥

॥ अथि०—त्रयाणांसह-खड्गिया मटीसे रेखा चिह्न करना जो ऊपर कहागया तिस-का सिद्धांत केवल यही है कि जिसजगह पैरोंको जोड़कर कलंकी खड़ाहुआहो उसी जगह रेखाचिह्न इसनिमित्तसे करदेना चाहिये कि जब दुसराकर चढ़ायाजाय तौ भी उसी स्थलपर खड़ा हो जिस्से तोलमें कुछ अंतरन पड़जाय-अन्यस्मृतियोंमें प्राड्विवा-कोंके लिये भी उसप्रकारके मंत्रोंका चर्चा लिखाहै जो उससमयपर तुला सन्मुख प्रा-ड्विवाक उच्चारण करै तिनका व्योरा आगे इसी अधिकोक्तिमें यथा स्थान कहाजाय-गा परन्तु जो मंत्र इसमें ऊपर वर्णन होचुके सो केवल दिव्यकारीसेही संबंधितहै-जय पराजयके निमित्तमें कोई वाक्य इसलिये जुदानहीं कहाकि ऊर्ध्वोक्त मंत्रके स्वरूपसे ही जय पराजय का लक्षण पायागया-तुलाका निर्माण करना और तुलापरदुसराकर चढ़ाना यह दोनों बात भी ऊपर के पाठसे संसिद्ध हैं क्योंकि जब तुलापर चढ़ाना कहा तौ अवश्यही पहिले तुलाका बनाना पायागया और तुलासे उतरे पीछे मं-त्रोंसे प्रार्थनाहुई तो दुसराकर चढ़नाभी आपही समुझागया इसलिये योगीश्वरने कुञ्चनहीं कहा-परन्तु-पितामह और नारदआदिनेउसकोभीस्पष्टवर्णनकियाहै-तद्यथा—  
(इच्छितुयज्ञियवृक्षयूपवन्मन्त्रपूर्वकम् । प्रणम्यलोकपालेभ्यस्तुलाकार्या मनीषिभिः ॥  
मंत्रःसौम्योवानस्पत्यन्वेदनेजप्यएवच । चतुरस्रातुलाकार्या द्वादशज्वीतथैवच ॥ कट कानिचदेयानि त्रिषुस्थानेषु चार्थवत् । चतुर्हस्तातुलाकार्यापादौचोपरितत्समौ ॥ प्रान्तरं तुतयोर्हस्तौभवेदद्वयद्वयएववा । हस्तद्वयानिधेयन्तु पादयोरुभयोरपि) (इनकेशेपदलोक नीचेफिरभीलिखेजायँगे) अर्थात्-यूपवालेमंत्रसे यज्ञीयवृक्षकोकोटै किन्तुवृक्षकावृक्ष या औरकोईवृक्षजो बहुधायज्ञोंमें कामआताहो तिसकोउसीमंत्रसेकोटै जो यज्ञोंमें यूपके निमित्तसेकाटनेपर वैदिकमंत्रपढ़ाजाताहै (यूपनामउसस्तम्भकोकहतेहैं जोयागसमा-प्तहोनेपरसमाप्तिकासूचक चिह्नमानिकर खम्भगाड़ाजाताहै) (यद्वाविजयस्तम्भकोभी यूपकहाकरतेहैं) उक्तवृक्षकोकोटै पीछे लोकपालोंको प्रणामकरिके बुद्धिमान् मनुष्य उसतुलाकोबनावें और बनातेसमयउसवृक्षके टुकड़ाटुकड़ाकरनेमें (सौम्यमंत्र) अर्थात् चंद्रमाकामंत्र वारम्बारजपतेजानाउचितहै और उस तुलाकी डंडी चौकोरहो किन्तु गोलानहीं और (द्वा) नाम पुष्टपोढ़ी किन्तु इतनीमोटीहो जिसके टूटनेकी चिंता शेष न रहै और (अज्वी) नाम सूधी किन्तु टेढ़ीनहीं बरन सर्वथा एकसारहो जिस्से तोल में कुछ एर फेर न होसके सिद्धांत यह कि माप तौलके खरादपर सुधारीजाय और लोहके तीनकड़े चिरैयादार टेढ़ेकाँटेकेसमान उसडंडीके आदि अंत मध्य तीनोंस्थान में प्रयोजनके अनुरूपलगायेजायँ पर आदिअंत दोनोंझोरके दो कड़े परस्पर तोल

में बराबरहों और बंध डंडी चारहाथलंबी करनी चाहिये और उस डंडीकेही समान चारहाथलंबे दोपायेभी बनाने चाहिये पर यह चारहाथकालंबाव उनका धरतीसे ऊपर खड़ा होना चाहिये किंतु इसे अधिक दोहाथधरतीके नीचे उनमें निधेयभी गड़िजाने योग्य कुछ स्थूलहोना चाहिये और दोनोंपादोंके गाड़नेमें दोहाथ या डेढ़हाथका अंतर हो-ध्यानकरना चाहिये कि जब दोनोंपायोंके बीचमें दोहाथ या डेढ़हाथका (प्रांतर) होना चाहिये तो अवश्यही दोनोंपायोंका ऊपरलाधुराभी दोहाथ या डेढ़हाथकालंबा होना चाहिये जिसमें वह डंडीटाँगी जायगी परंतु यह निश्चय जानो कि वह ऊपरलाधुरा अर्थात् बलेंडा दो डेढ़हाथकालंबा न हो सकेंगा वरन उस डंडीकेही समान चारहाथका लंबा होना उसका भी उचित है क्योंकि इस बातका सिद्धांत अब निचले आशयसे जाना जायगा और यह भी ध्यान करना चाहिये कि जिन श्लोकोंका यह अर्थ लिखा जाता है वे श्लोक भी पितामह और नारद आदि महर्षियोंके कहे हुये अभी ऊपर लिख चुके हैं उनमें कहीं इस धुरेका चर्चातक नहीं देख परता है-यद्यपि इसवार्ताको दृढ़ करनेके निमित्तसे मिताक्षराकी चारपुस्तक एकसाथ मिलाई गई उन चारोंमें एकही पाठ पाया गया किन्तु किसीमें भी धुराका चर्चा नहीं पाया फिर उसके लंबावका परिमाण क्योंकि माना जाय तथापि यह विश्वास करना अनुचित है कि इस तुलामें धुराका अभाव है क्योंकि प्रथम तो यह विश्वास प्रकृत कर्मसे असंगत है दूसरे इस धुराका चर्चा भी आगे बढ़कर अन्य प्रसंगसे आवेगा उससे धुराका होना तो अवश्यभाव निश्चित है परवहां भी इसके लंबावका परिमाण नहीं पाया जा सका केवल अत्रोक्त प्रांतरके अनुकूल दो डेढ़हाथका लंबा धुरा समुभ्रा गया सो भी एक निम्नोक्त विशेष प्रक्रियासे विरोध पाता है इसलिये सर्वथा निश्चित है कि वह ऊपरला अक्षभी चारहाथकालंबा होना चाहिये-अथ विशेष प्रक्रिया-यथा-( तोरणे चतथाकार्ये पाद्वयोरुभयोरपि । घटादुच्चतरे स्वातां नित्यं दशभि- रंगुलैः॥ अवलम्बौ च कर्तव्यौ तोरणाम्भ्यामधोमुखौ । मृन्मयौ सूत्रसंबद्धौ घटमस्तकचुम्बि नौ ) इनके शेष श्लोक नीचे फिर भी लिखे जायेंगे)-अर्थात्-जब दो डेढ़हाथके अंतरसे दोनोंपाये गाड़े जायें और उनके ऊपर चारहाथकालम्बा (मृत्) नाम धुरा भी रखा जाय तब उसके दोनों और पाद्वभागमें दो तोरण करने चाहिये ( तोरण ) अर्थात् कंधरा कुछ कैंचीके आकारसे छोटी दो लकड़ियोंकी बनाकर ऊपरले धुराके दोनों छोरपर गाड़ि देनी चाहिये सो उस धुराके वह छोर समुभ्रें चाहिये जो दोनों खड़े पादोंसे एक एक हाथ बाहर की निकलते रह जायेंगे और यह दोनों तोरण भी धुरा के दोनों छोरोंपर ऐसी युक्ति से गाड़ने चाहिये जो सदैव डंडीसे दश अंगुल ऊंचे रहें और ऐसी युक्ति के सोचकर बनाये जायें जिनमें एक हाथ या पौनहाथ की लंबी डोरी बंधकर धुराके छोरों में बनी हुई कैंची के बीचों बीच निकलती हुई डंडी के मस्तकपर जा लटके सो इन दोनों

डोरियों का प्रयोजन आगे अत्र कहते हैं कि) तिस पीछे उन्हीं दोनों तोरणों से डोरी बाँधकर दो अवलंब मट्टी के बनेहुये जिनका नीचे को मुख हो। उसी डोरीमें बाँधकर दोनों ओर ऐसी युक्तिसे लटकाये जायँ जो सदैव डंडी का मस्तक चूमते रहें (अवलंब) अर्थात् मट्टीके दोगोले जिनके बीचो बीच द्विद्विहो कुम्हारसे बनवाकर आवामें पकाये जायँ और ऐसा गुणी कुम्हार बनावे जो परस्पर दोनों तौल और नाप और आकारमें भी तुल्य हों-कुम्हारके अभावमें पत्थरके भी खरादसे बने सकें और ऊर्ध्वोक्त दश बारह अंगुल की लंबी सूत्र डोरीमें ऐसी सीध बाँधकर लटकाये जायँ जो परस्पर दोनों एकसूत आकार लटकें जिनमें कागज की मुटाई भर भी ऊँच नीच का बटान हो और डंडी के द्वार दोनों ऊपरले भाग किंचित् २ स्पर्श करने पावें किंतु डंडी पर सहारा उनका नहीं और दोनों की तुल्यता समुभी जानके लिये यह युक्ति है कि पहले डंडी को लटकाकर सीधी रीति और ऊपर उसके पानीके बड़े बड़े बूंद डाले जब तक एक ओर को पानी ढल जायँ तो बराबर नही समुभै जब डंडी पर पानी रथं मजाय तब डंडी सीधी समुभकर तत्काल दोनों अवलंब की डोरी एक सी कर दी जावे यह उस तुला की शुद्धि या अशुद्धि समुभी जानेका प्रकार है-ध्यान करना चाहिये कि यदि ऊपरला धुरा चार हाथ का लंबा नहीं किया जाता तो उसके दोनों ओरके तोरण भी दोही डेढ़ हाथके अन्तरसे लगाये जाते तो फिर दोनों अवलंब डंडी के दोनों तकानहीं पहुँच सकें-जो कि दोनों पायों के बीच दोही डेढ़ हाथका अन्तर नियत किया गया सो इसलिये है कि दोनों ओरके पलडे आकर पायों से न भिड़ने पावें-एकवार्त्ता और भी अनुक्त इसमें ज्ञातव्य है कि वह दोनों पाये जो धरती में खड़े किये जाते हैं सो निपट सीधे नहीं रह सकें वरन एक ओर को भुँकते हुये इतना ढाल देकर गाड़े जायँगे कि जिन पर ऊपरला धुरा रखने और धुरा के बीचो बीच लगे हुये कडेमें डंडी का विचला कौंटा जोड़कर डंडी लटकाने से डंडी दोनों पायों में स्पर्श न करने पावे किन्तु यदि पाये सीधे गाड़ेंगे तो निःसंदेह डंडी पायों से भिड़ जायगी इसलिये पाये दोनों भुँकते हुये गाड़कर उनकी कंधियों पर ऊपरला धुरा अच्छी दृढ़ता के साथ जमा देवे और उम धुरा के मस्तक पर सन्मुख बीचो बीच गोल कड़ेदार एक लेहिका पोढ़ा कुंडा इस प्रकार से जोड़ देना चाहिये जैसा केवाडों की चौकठिमें ऊपर जड़ा जाता है इसी कडे में डंडी का विचला कौंटा जोड़ा जायगा-यहाँ तक दिव्य तुला तो धनिचुकी अवकलङ्की के अथवा सतो ले जानेका प्रकार कहा जाता है-यथा (प्राङ्मुखो निश्चलः कार्यः शुचो देशधटस्तथा) शिष्यद्वयेत्समासज्यपाश्वेयोरुभयोरपि ॥ प्राङ्मुखान्कल्पयेद्दुर्मान् शिष्ययोरुभयोरपि ॥ पश्चिमे तोले येत्कर्तृनन्यस्मिन्मृत्तिकां शुभाम् ॥ पितृकम्पूरयेत्तस्मिन्निष्टकाग्रावपांशुभिः (अत्र च मृत्तिकेष्टकाग्रावपांशूनां विकल्पः) (परीक्षकानियात्कव्यास्तुलामानविशारदाः ॥ वपिजो हेमकाराश्च कांस्यकारास्तथैव च। कार्यः परीक्षकोत्तमवलंबसमोक्षः ॥ उदकश्च

प्रदातव्यधटस्थोपरिपण्डितैः । यस्मिन्नल्लवतेतोयंसविज्ञेयः समोधतः ॥ तोलयित्वानरपूर्व  
पञ्चात्तमवतार्यतु । धटंतुकारयेन्नित्यं पताकाध्यजशोभितम् ॥ (इनकेशेपड्लोकनीचोफिर  
भीलिखेजायेंगे) अर्थात्-जिसतुलाका बनाना ऊपरकहागया उसको पूर्वमुखस्थापित  
करे और पवित्रस्थानमें ऐसीनिश्चलगाढ़े जो कहींसेभी हलतीचलतीनहीं तिसपीछे  
दोनाऔर दो सीके अच्छीयुक्तिसे बाँधकरदोनों शिख्योके भीतरप्राड्विवाक अपने  
हाथसेकशाविद्यावै तिनकाअग्रभागपूर्वकोरखे तिसपीछे वे कर्तालोग जिसकेनिमित्त  
में दिव्य क्रियाठहरीहो तिनको पडिचमऔरके पल्लमें बैठारै और दूसरेपल्लामेपवित्र  
माटोरखे यद्वाउसीपल्लका (पिटक) नामटोकरा आदिजो कुछपात्रहो तिसकोईटोसे या  
कङ्कुरपत्थरसे या धूलिसेही भरदेवे (भरिवेनायहकि जितनेमें उसमनुष्यकी बराबरतोल  
होसके उतनाभरै और मट्टी या ईंट या कङ्कड़ या रेत इनमेंसे कोईएकवस्तु जो शुद्ध  
हाथआवे सो लेनीचाहिये यहविकल्प जतलायाहै कुछ सभी चीजों से अपेक्षा नहीं)  
(किंसीनेइसवार्ताकाउल्टाकहीऐसाभीकियाहै कि तोलनेमें केवलएकपवित्रमाटीगिनी  
और यहलिखाहै किउसपात्रमें जोखेदहो तिनको ईंटोकी सुरली से या कङ्कड़ोसे या  
मिट्टीसे बन्दकरै सोयहअर्थरथाहै किउसमुझनेकीवातहै किआचार्यों को ऐसीतुच्छ  
और असंगतविधि कहनेसे क्या अपेक्षाथी इस्सेतौ यहीसीधीवातकहिदेते किवहपात्र  
जिसमेंमट्टीप्रतिमानकरनेकोभरीजाय बिनाझिद्रोकाहोनाचाहिये या टोकराहोतौ लिपा  
हुआहोनाचाहिये अचंभेकीवातहै कि जिसराजद्वारमें इतनेबड़ेउपायकीरचनारचीजा-  
यगी तिममेंटूटेफूटेपात्रलाकर तुलापरचढायेजायेंगे दूसरायहअर्थभाहै किजवईंटोकी  
सुरलीकूटकर भरीजायगी तब झिद्रपूरहोसकेंगे या कङ्कड़ोसेरूंधिसकेंगे और कोईव-  
स्तुवखादिक ऐसीनहींथी जिस्सेझिद्ररूंधे जासके इसकोसिवाय जिसमट्टीसे वहतोल  
होगी क्यावही मट्टीबंधीहुई डलेदारनमिलसकेंगी जो झिद्रोद्वाराभरनेनहींपावै अथवा  
जोऐसाही रेंतीकादेशहो जहाँऐसीमट्टी हाथ न आतीहो तहाँक्यारेतीको थैलामेबाँध  
करन धरसके परन्तु यह वाते सवएक और प्रथमतौ वहउल्लेख लिखताहै कि ईंटो  
की सुरली से-भल्लाजिन झिद्रों से प्रतिमानवाली मट्टी भरजायगी तिनमें कुटीहुई ईंटो  
की सुरली कैसे धँभी रहेगी जिस्से छेद बन्द होजावे और (पांगु) शब्द जोधूलि अ-  
थवा गोमयकी खातिकावाचक है तिसको उसने मिट्टी लिखापर सच्ची यहवात है कि  
इलोको का यथार्थ भाव उसकी समुझ में नहीं आया इस्से लाचारथा ) अब अपने  
प्रकृत वर्णन को ध्यान करो कि ऊर्ध्वोक्त रीति से तुलापर बैठारे पीछे परीक्षक लोग  
भी नियुक्त करने चाहिये जो तुलाकी मान विधिमें विशारदहो अर्थात् बनिया लोग  
और सुनार और कसेरे यह सब उसी जगह उपस्थितकरने चाहिये और इनपरी-  
क्षक लोगोकी इसप्रकारसे परीक्षाकरनी चाहिये कि जिस समयउसतुलाकेदोनोंपल्ल

तोलेजायँ तब दोनोंओरसे डंडीको पूर्वोक्त दोनों अवलंबोंके समान करिलेवें अर्थात् जो पुरुषवाले पल्लाकी डंडी अपने अवलंबको छोड़कर कुछ नीचीदेख परतीहो तो मट्टीवाले पल्लामें किंचित्मट्टी और भी चढ़ादेवें जिस्सेदोनों ओर तुल्यहोजावें और जो मट्टीवाले पल्लाकीडंडीअपने अवलंबको छोड़कर कुछनीचीदेख परतीहो तोउसमें से थोड़ीमट्टीनिकालकरदोनों अवलंबोंके तुल्यकरलेवें और पंडितोंकोयहकरनाचाहिये कि दोनों अवलंबोंके तुल्यहोजानेपर धटके ऊपर जलकेबड़े २ बूँदछोड़ें जिसडंडीपर छोड़ाहुआ जल किसीतरफको बहिकरढलकै नहीं उसडंडीको ठीक २ बराबरसमुझें सिद्धांत इसका यह कि जबतक डंडीपर छोड़ाहुआ जल किसीएकओरको ढलकतारहे तब तक उस प्रतिमानवाली मट्टीके पल्लाको हलकाभारी करनेकाअधिकारहै अर्थात् कार्यसिद्धिकेअनुकूल कुछमट्टीउसमेंसेनिकालें या अधिकचढ़ावेंइसरीतिसे डंडीकोबराबरकरलेवें किंतु केवल अवलंबोंकेही विश्वासपर बराबरनहीं समुझें बल्कि अवलंबोंको भी जलकेहीआधीन बराबरकरलेवें इसरीतिसे उसमनुष्यको पहिलेठीक २ तोलिकर उतारिलेवें तिसपीछे उसतुलाको शोभाके निमित्त में ध्वजापताका आदिसे अलंकृत करें यद्वा इस तोलनेसे पहिलेही अलंकृतकरिलेवें तो कुछ निषेधनहीं बल्कि (निष्क) शब्दकी विशेषतासे अभिप्राय इसकायही है कि उस तुलाकाअलंकृत होनायोग्य है कुछ पहिले पीछेके नियमसे अपेक्षा नहीं-परन्तु-इसमें यहभी ध्यानकरना चाहिये कि यद्यपि धटको अलंकृत करना कहा और धटनामहै डंडीकातथापिडंडीके आधार भूत ऊपरले धुरापरपताका आदिका लगाना उचितहै क्योंकि डंडीपर लगानेसे यदि किसीएक पक्ष में हलकीभारी भंडीलागिजायगी तो उसडंडीसे तोलनेमें कुछ फेरपर सकाहै अथवा जो डंडीमें लगाईजायँ तो फिर भंडियांभीऐसी तोलनापकी प्रक्रिया से बनानीऔर लगानी चाहिये जिस्से तौलमेंबड़ा आनेका संदेह शेषनरहै-यह विधि मनुष्यको पहिलीवार तोलनेमध्ये कहीगई अब नीचेके श्लोकोंसे द्वितीयवार चढ़ने की विधिकहीजायगी जिसमें चढ़नेसे पहिले धटकीपूजा विधिकी आवश्यक है सो कहतेहैं-यथा (तत आवाहयेदेवान् विधिनानेनमंत्रवित् । वादित्रतुर्थघोषैश्वरं धमाल्यानु लेपनैः ॥ प्राङ्मुखः प्रांजलिभूत्वा प्राङ्मुखाकस्ततोवदेत् । एह्यहि भगवन् धर्म अस्मिन् दिव्ये समाविश ॥ सहितोलोकपालैश्च च स्वादित्यमरुद्गणैः । आवाह्यतु धेट् धर्मपञ्चा ० दंगानिविन्यसेत् ॥ इंद्रपूर्वे तु संस्थाप्य त्रेतेशं दक्षिणे तथा । वरुणं पश्चिमे भागे कुबेरं चोत्तरे तथा ॥ अग्न्यादिलोकपालाश्च कोणभागेषु विन्यसेत् । इंद्रः पीतोयमः श्यामो वरुणः स्फटिकप्रभः ॥ कुबेरस्तु सुवर्णाभावाङ्घ्रिचापि सुवर्णभः । तथैव निःश्रुतिः श्यामो वायुर्धूमः प्रशस्यते ॥ ईशानस्तु भवेद्रक्तः एवं ध्यायेत् कर्मादिमान् (इनकेशेपद्मलोका नीचे लिखे जायँगे) अर्थात् दिव्यकारी मनुष्यको एकवार ठीकठीक तौलिकर उतारनेपीछे कर्मकांडके मंत्रों

का जाननेवाला विद्वान् इसविधिसे देवताओं का आवाहन करे कि वाजने-तृयघोष आदि बजातेहुये गंध सुगंध पुष्पमाला अनुलेपन आदि पूजनवस्तु हाथ में लेकर प्राङ्गुविवाक हाथजोड़ेहुये पूर्वमुख होकर यह अग्न्योक्तमंत्र बोले कि-हे भगवन् धर्मदेव यहां आओ यहां आओ इस दिव्य प्रमाणकी क्रियामें तुम लोकपालों सहित वसुओं सहित आदित्यों सहित मरुद्गणों सहित आयकर प्रवेश करों यहमंत्र पढ़िकर हाथकी सामग्री डंडीके बिचले काँटेपर चढ़ादेवै इसप्रकार धर्मराजको तुलामें स्थापित किये पंडितधर्मके अंगोंकोभी आवाहन और स्थापन करे-तहाँ-इन्द्रको पूर्वदिशामें स्थापे यमराजको दक्षिणमें-वरुणको पश्चिम भागमें-कुवेरको उत्तरमें-ऐसेही अग्नि आदिलोकपालोंको चारोंकोण भागमें स्थापे अर्थात् अग्निको आग्नेय कोणमें-निर्ऋतिको नैऋत्यकोणमें वायुको वायव्यकोणमें-ईशानको ईशान कोणमें-स्थापे फिर इनसबके स्वरूपोंका ध्यान करे अर्थात्-इन्द्रका पीतरूप ध्यान करे-यमका इयामरूप-वरुणका स्फटिक मणिके समान श्वेतवर्ण-कुवेरकी सोनेकीसी आभा-अग्निभी सुवर्ण कीसी आभा-निर्ऋति इयामरूप-वायुधूम्रवर्ण-ईशानरक्तवर्ण-इसीक्रमसे भिन्न २३ इनका ध्यान अंजली में पुष्पादिक लेकर करे-अब नीचेके श्लोकोंसे वसू और आदित्योंका आवाहन और स्थापन कहतेहैं-यथा (इंद्रस्य दक्षिणे पार्श्वे वसुनाराधयेद्बुधः । धरो ध्रुवस्तथा सोम आपश्चैवानिलोऽनलः ॥ प्रत्युपश्च प्रभातश्च वसवोऽष्टौ प्रकीर्तिताः । देवेशानयोर्मध्ये आदित्यानां तथा यमः । धाताऽर्यमा च मित्रश्च वरुणोऽशो भगस्तथा । इन्द्रो विवस्वान् पूषा च पर्जन्यो दशमः स्मृतः ॥ ततस्त्वष्टा ततो विष्णु रजधन्योऽजघन्यजः । इत्येते द्वादशादित्यानामभिः परिकीर्तिताः) (इनके शेषश्लोक नीचे लिखे जायेंगे) अर्थात् पहिले जहाँ इन्द्रका स्थापन हो चुका हो उसके दाहिने ओर वसुओंका आराधन पंडित करे अर्थात् धर १ ध्रुव २ सोम ३ आपः ४ अनिल ५ अनल ६ प्रत्युष ७ प्रभात ८ इन आठ वसुओंको इन्द्रके दक्षिण पार्श्वमें स्थापित करे इन्द्र और ईशान इन दोनोंके बीचमें आदित्योंका स्थापन करे अर्थात् धाता १ अर्यमा २ मित्र ३ वरुण ४ अंश ५ भग ६ इन्द्र ७ विवस्वान् ८ पूषा ९ पर्जन्य १० त्वष्टा ११ अजघन्या रजधन्य विष्णु १२ ये द्वादश नामों के आदित्य हैं तिनको इन्द्र और ईशानके बीच में स्थापे-अब नीचे के श्लोकोंसे रुद्रों तथा मातृयों की स्थापना कहते हैं-यथा (अग्नेः पश्चिमभागे तुरुद्राणामयन्विदुः । वीरभद्रश्च शंभुश्च गिरीशश्च महायशः ॥ अर्जेकपादहिन्नघ्नः पिनाकीचा पराजितः । भुवनाधीश्वरश्चैव कपाली च विशांपतिः ॥ स्थाणुर्भवश्च भगवान् रुद्रास्त्वेकादश स्मृताः । प्रितेशरक्षो मध्ये तु मातृस्थानं प्रकल्पयेत् ॥ ब्राह्मी माहेश्वरी चैव कौमारी वैष्णवी तथा । वाराही चैव माहेंद्री चामुंडा गणसंयुताः) (इनके शेषश्लोक नीचे के हे जायेंगे) अर्थात्-जहां अग्नि का स्थापन हो चुका हो तिसके पश्चिम ओर ग्यारह रुद्रों का स्थान जानो-वीरभद्र १



शम्भु२ गिरीश जो महायश विख्यात है ३ अजैकपात ४ अहिद्वन्द्व ५ पिनाकी ६ अपन-  
 राजित ७ भुवनाधीश्वर ८ कपाली जो विशाम्पति नाम लोकोका पति विख्यात है ९ स्था-  
 ण १० भव जो अतिशय ऐश्वर्य शक्तिवान् है ११ ये एकादश रुद्र कहते हैं तिनको  
 अग्निके पश्चिम भागमें स्थापै-ऐसेही यमराज और निर्ऋति इन दोनोंके बीचमें मातृ-  
 योकास्थानकी लपत करै-ब्राह्मी १ माहेश्वरी २ कौमारी ३ वैष्णवी ४ वाराही ५ माहेन्द्री ६  
 चामुण्डा ७ ये सातो अपने २ गणों सहित स्थापित करै-अब निचले श्लोकोंसे गणेश  
 और मरुतों और दुर्गाकी स्थापना कहते हैं-यथा (निर्ऋतेरुत्तरे भागे गणेशाय तनं विदुः ।  
 वरुणस्योत्तरे भागे मरुतां स्थानमुच्यते ॥ पवनः स्पर्शनो वायुरनिलो मारुतस्तथा । प्राणः  
 प्राणेशजीवौ च मरुतोऽष्टौ प्रकीर्तितः ॥ धटस्योत्तरे भागे तु दुर्गामावाहये दुधः । एतासां  
 देवतानां तु स्वनाम्ना पूजनं विदुः) (इन श्लोकोंका शेष नीचे और कहा जायगा) अर्थात्  
 जहाँ निर्ऋत्यकोण में निर्ऋति देवताका स्थापन हो चुका है उसके उत्तर भागमें गणेशका  
 स्थान जानो-और वरुणके उत्तर भागमें मरुतोंका स्थान कहाता है-पवन १ स्पर्शन २  
 वायु ३ अनिल ४ मारुत ५ प्राण ६ प्राणेश ७ जीव ८ यह आठ मरुतोंका गण कहता है  
 तुलाके उत्तर भागमें दुर्गाका आवाहन वा स्थापन पंडित करै-ये सब देवता जो स्था-  
 पित किये गये तिनका आवाहन या स्थापन या पूजनका प्रकार जो कुछ होता है सो  
 सब उनके नाम सेही जानौ अर्थात् जो जो उनकानामें है सोई पूजनका मंत्र है-परचतु-  
 र्थ्यंत करनेसे मंत्रत्व को पहुँचता है तिसकी विधि नीचे लिखी है-(भयानुकम्बः)-अब निचले  
 श्लोकोसे सर्वशेष विधि वर्णन करते हैं-यथा (भूपावसानं धर्माय दत्त्वा चार्घ्यादिकं क्रमात् ।  
 अर्घ्यादिपश्चादंगानां भूपांतमुपकल्पयेत् ॥ गंधादिकं निवेद्यांतां परिचर्यां प्रकल्पयेत्-अत्र  
 च-तुलापताका ध्वजालं कृतां विधाय तस्यामेहोहीति मंत्रेण धर्ममावाह्यधर्माचार्यकल्पया  
 मिनम इति मइत्यादिना प्रयोगेणार्घ्यपाद्याचमनीयस्नानयस्त्रयज्ञोपवीताचमनीयमुकु-  
 टकटादिभूपांतं दत्त्वा इन्द्रादीनां दुर्गातानां प्राणवायौः स्तनामभिश्चतुर्थ्यंतैर्नमोत्तरैर्घ्या  
 दिभूपांतपदार्थानुसमयेन दत्त्वा धर्माय गन्धपुष्पधूपदीपनैवेद्यानि दत्त्वा इन्द्रादीनां गंधादी  
 नि पूर्ववद् दत्त्वा) अर्थात्-धर्मके लिये अर्घको आदिलेकर भूपाणदानके अंत ताई यथाक्रमसे  
 देकर पीछे धर्मके अङ्गोंको नी अर्घ्य आदिभूपाके अन्ततक उपकल्पित करै तिसपीछे इन्हीं  
 सबके निमित्तमे गन्धकोको आदिलेकर नैवेद्यपर्यंत जो परिचर्या होती है सो प्रकल्पित करै  
 (यह समस्त पूजाका स्थूल क्रम दर्शाया) इसका व्यापारै वारयह भावार्थ है कि पूर्वोक्त रीतिसे प्र-  
 थमतुलाको पताका और ध्वजाओंसे अलंकृत करिकै उसी तुलामें धर्मका आवाहन इस  
 पूर्वोक्त मंत्रसे करै कि (एहो हि भगवन् धर्मो ह्यस्मिन् दिव्य समाविश । सहितो लोकपालैश्च व-  
 स्थादित्य मरुद्गणैः) फिर उन्हीं धर्मदेवके निमित्तमें पहिले अर्घ १ पाद्य २ आचमनीय ३  
 मधुपर्क ४ आचमनीय ५ स्नान ६ वस्त्र ७ यज्ञोपवीत ८ आचमनीय ९ मुकुटक

आदिभूषणपर्यंत १० यहसबचढ़ावै सो इनपदार्थोंके चढ़ानेकायहमंत्रहै यथा (धर्माय अर्घ्यकल्पयामिनमःधर्मायपाद्यंसमर्पयामिनमः) इत्यादि प्रयोगरीतिसे सभी अत्रोक्त वस्तुकल्पितकिये पीछेइन्द्रादिक दुर्गापर्यंतजोधर्मराजके अङ्गभूतदेवताऊपर आवाहनकरनेकहेगयेतिनकोभी अर्घ्यादिभूषणान्त पूजाकल्पितकरै अर्थात्पहिलेअर्घ्य १ पाद्य २ आचमनीय ३ मधुपर्क ४ आचमनीय ५ स्नान ६ वस्त्र ७ यज्ञोपवीत ८ आचमनीय ९ मुकुट और कटकनाम कड़ेआदि भूषणपर्यंत १० यहसबचढ़ावै सो इनपदार्थोंकेचढ़ाने कामंत्र सबदेवताओंके अपनेअपनेनामोंसहित ओंकारआदिमें और अन्तमें चतुर्थी विभक्तिका चिह्न देकर तिसके अन्त में नमः शब्द जोडकर उच्चारण करै और उस पदार्थका भी योग उसी मन्त्रमें करिलेवै जैसे (इन्द्रायनमःअर्घ्यकल्पयामि) (इन्द्राय नमःपाद्यकल्पयामि) इत्यादि प्रकारसे सभी देवताओं को अर्घ्यादि भूषणपर्यंत सब चढ़ाकर तिस पीछे धर्म देवके निमित्तमें गन्ध पुष्प धूप दीप नैवेद्य यह सब उसी पूर्वोक्तरीतिके मन्त्रसे चढ़ावै-फिर-धर्मदेवके अंगभूत पूर्वोक्त सब इन्द्रादि देवताओं कोभी गन्ध पुष्प धूप दीप नैवेद्य यह सब उसी पूर्वोक्त रीतिके मन्त्रसे चढ़ावै-गन्ध और पुष्प यह दोनों वस्तु तुलाकी पूजामें रक्तवर्णके मँगावै-यथाहनारदः (रक्तैर्गन्धैश्चमाल्यैश्चदध्यपूषाक्षतादिभिः । अर्चयेत्तुधृतपूर्वततःशिरास्तुपूजयेत्) अर्थात् लालगन्ध और लालफूल मालाओं से और अपूप अक्षत आदि वस्तुओं से प्रथम धटकी पूजा करै फिर और और देवताओं को पूजे ( धट के ऊपर-लाल गन्ध या पुष्पमाला के उपलक्षण से पूर्वोक्त वस्त्रादिक भी रक्तवर्णके चढ़ावै) व अन्य इन्द्रादिक देवताओं की पूजामें पदार्थोंका वर्ण भेद कुछ विशेषता से नहीं कहा इसलिये लाल पीले आदि जैसे प्राप्तहोसके तैसे सभी चढ़ाने चाहिये यह पूजाका अनुक्रम कथनहुआ सो यह सबपूजनविधि प्राड्विवाक आपकरै यह शास्त्रकी आज्ञाहै- तथाच (प्राड्विवाकस्ततोविप्रोवेदेवेदांगपारगः । श्रुतवृत्तोपसंपन्नःशान्तिचित्तोविमत्सरः ॥ सत्यसंधःशुचिर्दक्षः सर्वप्राणिहितैरतः । उपोषितःशुद्धवासाःकृतदंतानुधावनः ॥ सर्वोसदेवतानांचपूजांकुर्याद्यथाविधि) अर्थात्-प्राड्विवाकजो जातिव्यसे ब्राह्मणहो वेद और वेदांगोंके पारको पहुँचा हो श्रुति और स्मृतिके अनुसार जिसका आचार हो शान्तचित्त हो मत्सरता से रहित हो सत्यप्रतिज्ञ हो शुद्ध अन्तःकरणहो यद्वा उपधा शुचि हो चतुर हो सर्वप्राणीमात्र के हितमें तत्पर हो ऐसा प्राड्विवाक उस दिन व्रती होकर दन्तधावन आदि नित्य क्रियायें साधन करिके शुद्ध वस्त्र धारण करै और धृतसंबंधी सब देवताओं की पूजा यथा विधिसे करै (प्राड्विवाक जातिव्यसे ब्राह्मण हो इस आज्ञा का यह आशय है यदि प्राड्विवाक क्षत्रिय आदि हो तो उसकी ओरसे एक विद्वान् ब्राह्मण आचार्य नियत होकर उसीके सम्मुख उसके

कर्त्तव्यों को करें ( इसके सिवाय ) ऋत्विक् लोग जो संख्यामें चारहों प्रत्येक धटकी चारों दिशा में बैठकर लौकिक अग्निमें होम करें-यथाह ( चतुर्दिक्षु तथा होमः कर्त्तव्यो वेदपारगैः । आच्येन हविषा चैव समिद्धिर्होमसाधनैः ॥ सावित्र्या प्रणवेनोथ स्वाहा तैर्नैव होमयेत् ) अर्थात् वेदके ज्ञाताओं करके चारों दिशामें होम करना चाहिये घृत और हविष्यान्नसे और उन वृक्षोंकी समिधोंसे जो होम साधन करनेमें होती हैं और इस होमका मंत्र भी ( प्रणवादि स्वाहा तसावित्री ) से कर्त्तव्य है अर्थात् प्रणवनाम ओंकार आदिमें देकर गायत्रीको उच्चारण करें तिसके अंत में फिर ओंकार उच्चारण करिके पश्चात् स्वाहाशब्द उच्चारण करें सो यह एक मन्त्र है ऐसे एकएक मंत्रसे १०८ आहुती एकएक समिध और घृत और चरुसे होम इतना होम चारों दिशामें कर्त्तव्य है-इस प्रकारसे हवनपर्यंत सब देवताओंकी पूजाकिये पीछे एक पत्र लिखना चाहिये जिसमें दिव्यकारी कलङ्कीका कलंक या जो कुछ और प्रयोजन हो सो सब अर्थ इह निम्नोक्त मंत्रसहित लिखना चाहिये पुनि उस पत्रका शोधन करिके उसीके शिर पर धरना चाहिये-यथाह ( यंचार्थमभियुक्तः स्यात् लिखित्वा तंतुपत्रके । मंत्रेणानेन सहितं तत्कार्यं तु शिरो गतम् ) अर्थात् दिव्यकारी पुरुष जिस कलङ्क में अभियुक्त किया गया हो वही कलंक एक पत्रपर लिखकर उसके नीचे यह अश्रोक्त मंत्रभी लिखकर वही पत्र उसके शिरपर धरना चाहिये-जिस मंत्रका चर्चा इसमें किया गया सो अब लिखते हैं-यथा ( आदित्यचंद्रावनिलोऽनलश्च यो भूमिरापो हृदयं यमश्च । अहश्च रात्रिश्च उभे च संध्ये धर्मश्च जानाति नरस्य एत्तिम् ) अर्थ इनका सुगम है-ध्यान करो धर्म देवके आवाहनसे इस पत्रकी प्रक्रिया ताई जो कुछ अनुष्ठान कांड कहा गया सो केवल धटकी विधिमें नहीं समुभूना किन्तु अन्य भी अग्नि आदि चारों दिव्यों में होना इसका उचित है-तथाहि ( इमं मंत्रविधिं कृत्स्नं सर्व दिव्येषु योजयेत् । आवाहनं च देवानां तथैव परिकल्पयेत् ) अर्थात् यह संपूर्ण मंत्र विधि सभी दिव्यों में कर्त्तव्य है और देवताओं का आवाहन भी उसी क्रमसे करें जैसा धटके प्रसंग से कहा गया-जब दिव्यकारी के शिरपर पत्र लिखकर धराजाय तब प्राङ्बिबाक हाथ जोड़कर तुला से प्रार्थना करें-उक्तं च ( धटमा मंत्रयेच्चैव विधिनानेन शास्त्रवित् ) अर्थात् शास्त्रका जानने वाला प्राङ्बिबाक इस अश्रोक्त विधिसे तुलाको आमंत्रित करें तिसके मंत्र अब कहते हैं-यथा ( त्वं धटत्रह्यणा सृष्टः परीक्षार्थं दुरात्मनाम् । धकाराद्धर्ममूर्तिस्त्वदं कायत्कुटिलं नरम् ॥ धृतो भावयसे यस्माद्धटस्तेनाभिधीयसे । त्वेति सर्वजंतूनां पापा निसृष्टानि च ॥ त्वमवदेव जानीपेन विदुर्यानि मानवाः । व्यवहाराभिस्तोयमानुषः शुद्धिं निच्छति ॥ तदेनं संशयादस्माद्धर्मं तस्मात्तुमर्हसि ) अर्थात् प्राङ्बिबाक यह प्रार्थना करे कि हे धट हे तुल्ये तुम्हे ब्रह्माने दुरात्माओंकी परीक्षाके लिये निर्मित किया है और

जोकि (ध) (८) यह दो अक्षर तेरे नामके विख्यात हैं सो भी इसी हेतु से कि (ध) कारके अर्थसे तू धर्मकी भूति है और (८) कारके अर्थसे तू कुटिल नरको बतलाने वाली है इसी से धैर्यसंज्ञा तेरी विख्यात है तुम सभी प्राणियोंके पाप और पुण्योंको भी जानते हो हे देव तुमहीं। उन्मगूढ भेदोंको जानते हो कि जिनको मनुष्य नहीं जानि सक्ता और यह अमुक नामा मानुष जो कलंकी ठहराया गया तेरे द्वारा अपनी लाञ्छन शुद्धि चाहता है इसलिये इसको इस संशयसे धर्मपूर्वक रक्षा करने योग्य हो किंतु सत्य या असत्य इसमें जो कुछ हो सो यथार्थ प्रकट करौ-इस पीछे वह दिव्यकारी भी पूर्वोक्त मंत्रोंको पढ़कर तुलासे प्रार्थना करे (पूर्वोक्त मंत्र जो १०३ और १०४ मूल श्लोकोंसे कह चुके हैं) तिनका काम अवतक नहीं आया था यहाँपर उन मंत्रोंका प्रयोजन आया। जब दिव्यकारी भी प्रार्थना करि चुकें तब प्राङ्घ्रिवाक वह पत्र जिसकी चर्चा ऊपर हुई थी कलंकीके शिरपर धरि कै यथा स्थानपर जैसे पहिले घटपर चढ़ा हो तैसेही उसी स्थलपर फिर उसे चढ़ावे किंतु खड्गियामट्टीसे खिची हुई पहिली रेखाके तुल्य उसको बैठारे इसीलिये वही रेखा पहिले हुई थी-यथाह (पुनरारोपयेत्तस्मिन्स्थित्यावस्थितपत्रकम्) अर्थात्-अवस्थितपत्रकलंकी जिसके शिरपर पत्र रखा गया तिसे पूर्वस्थितिकेही तुल्य उसमें पुनरारोपित करे-पुनरारोपित करनेमें उतने कालतक आरोपित रखना चाहिये जो पाँच विनाडी काल होता है सो उस कालकी परीक्षा भी ज्योतिःशास्त्रका जाननेवाला करे-यथाह (ज्योतिर्विद्वा ह्यणः श्रेष्ठः कुर्यात्कालपरीक्षणम् । विनाढ्यः पञ्चविज्ञेयाः परीक्ष्याः कालकोविदैः) अर्थात्-ज्योतिःशास्त्रका विज्ञाता श्रेष्ठ ब्राह्मण कालकी परीक्षा करे और उस परीक्षामें कालज्ञों करके केवल पाँच विनाडी ही परीक्ष्य समुभी चाहिये (विनाडी) नाम पल जो घटी मात्र में साठि होते हैं ऐसे पाँच पलतक उस पुरुषको तुलापर संस्थित बनारखै अर्थात् न्यून अथवा अधिक विलंब तक नहीं-पलके पहिंचानेका यह प्रकार है कि जितने कालमें दीर्घदश अक्षर उच्चारण हो सकें तिसको प्राणसंज्ञा कहते हैं ऐसे त्रः प्राणोंकी एक विनाडी अर्थात् एक पल कहाता है ऐसे पाँच पलतक उसको तुलापर संस्थित बनारखकर उसी कालमें शुद्धि और अशुद्धिकी परीक्षा करनी चाहिये सो इस परीक्षाके निमित्त से राजा शुद्ध पुरुषोंको नियुक्त करे वे उस कार्यकी शुद्धि वा अशुद्धि कथन करें-यथाह पितामहः- (साक्षिणो ब्राह्मणः श्रेष्ठः यथा दृष्टार्थवादिनः ज्ञानिनः शुचोऽलुब्धानियुक्तव्यानुपेणतु॥ शंसंति साक्षिणः सर्वेशुद्धपशुर्दानुपेतदा) अर्थात्-पितामहने कहा है कि इस वार्त्तिकसाक्षी जो परीक्षाके निमित्त मंहोने चाहिये तिनको राजा आपनियत करे और उचित है कि इसमें साक्ष्य देने वा परीक्षा करनेको ब्राह्मण श्रेष्ठ समुज्जे जायें परंतु ऐसे ब्राह्मण होने चाहिये जो सत्यवादी हों किन्तु जैसा देखें तैसाही राजाको प्रमाण दें और ज्ञानी हों जिनको उस परीक्षामें योग्यता हो निर्मल अंतःकरण हों अलुब्ध हों ऐसे सब साक्षी लोग उतने

कालमें शुद्धि या अशुद्धि जो कुछ हो सो राजासे कहते हैं-शुद्धि या अशुद्धि कैसे जानी जाय इसके निर्णय मध्ये कारण भी कहे हैं-यथा ( तुलितोयदिवदंतसशुद्धः स्यान्न संशयः । समोवाहीयमानोवानसशुद्धो भवेन्नरः ) अर्थात्-तौलाहुआ पुरुष यदि वदे किन्तु ऊपर को ऊँचा हो जाय तो निःसंदेह उसकी शुद्धि नाम सच्चापन जाना जाय और जो दोनों पक्षे बराबर बने रहें या कलंकी का पल्ला हीयमान किन्तु नीचा हो जाय तो वह पुरुष शुद्ध नहीं अर्थात् झूठा समुझा जाय-इस वार्त्ता में पितामह का यह वचन है कि ( अल्पदोषः समोद्भोयो बहुदोषस्तु हीयते ) अर्थात्-जो अल्पदोषी होता है तिसका पल्ला दोनों ओर बराबर बना रहता है इसलिये बराबर पल्लावाले को अल्पदोषी जानना और जिसका पल्ला नीचा हो जाय तिसको बहुदोषी जानना-सो-इस वचन का यह सिद्धांत है कि यद्यपि दिव्य क्रियाके आचरण करने से यह बात निश्चित नहीं हो सकती है कि जिस अपराध का कलंक उसको लगाया गया वह थोड़ा है या बहुत है तथापि इसमें यह गूढ़ व्यवस्था है कि जो अपराध एक ही बार और अमति पूर्व होने का कलंक लगा हो और तौलने में दोनों पक्षे एकसे बराबर बने रहें तो उस पुरुष को अल्पदोषी जानना और उसके ऊपर दण्ड तथा प्रायश्चित्त भी थोड़ा ही समुभना चाहिये और जो अपराध बारम्बार और मतिपूर्वक जानि बूझकर इच्छासहित होने का कलंक लगा हो तो बराबर पल्ला होने में भी बहुदोषी समुभना जाय और उस पर दंड तथा प्रायश्चित्त का महत्त्व समुभना चाहिये अन्यथा साधारण सबदशाओं में इससे पहिला वचन प्रमाण है-कदाचित् ऐसा अवसर हो जाय जो किसी वस्तुके टूट जाने का प्रत्यक्ष कोई सा कारण संभव न हो और परीक्षाके होते समय (कक्ष) आदि कोई अंग तुला का टूट जावे तो भी उस पुरुषकी अशुद्धि समुभी चाहिये-तथा चोर्क (कक्ष्यच्छेदे तुला भगे धटर्क टयोस्तथा । रज्जुच्छेदेऽक्ष भगे वा तथैवाशुद्धिमादिशेत्) अर्थात्-यदि परीक्षाके होते समय (कक्ष्य) नाम कोई सीका टूट जाय जिनमें पलड़े या टोकरा आदि कोई पात्र भर खा जाता है या (तुला) नाम डंडी फट जाय या (धट) नाम डंडीके दोनों (कर्कट) अर्थात् टेंडे काटिदार कड़े जो मेढ़ाके साँगाँसमान बनिकर लगते हैं कोई एक टूट जाय या (रज्जु) नाम रस्सी जो सीके में पड़ा किसी ओर में बाँधी हुई टूट जाय या (अक्ष) नाम ऊपर लाधुरा जिसमें डंडी टांगी जाती है वही टूट जाय तो भी उस कलंकीकी अशुद्धि कहनी चाहिये-और जो-इन्हीं वस्तुओंके टूटने का प्रत्यक्ष कोई कारण ऐसा देख परता हो जिसके हेतु से ये टूटें तो फिर उस टूटने पर अंगकी जोड़कर फिर भी उसे चढ़ावे और परीक्षा उसकी करे-तथा च- (शिक्ष्यादिच्छेद भगे पुनरारोपयेन्नरम्) अर्थात्-शिक्ष्यादिकों का टूटना फटना जैसा ऊपर कहा था उसके होने में मनुष्यको धटपर फिर आरोपित करे-इस प्रकार उसकी परीक्षासे निवृत्ति हुये पीछे अल्विक् और पुरोहित और आचार्य आदि जिन्होंने यह

कर्मसाधन किया और करवायाहो उन को परिश्रमके अनुकूल राजा दक्षिणाओं से सन्तुष्टकरे ऐसीविधिसे अष्टष्टअपराधोंका फैसलाकरने या करवानेवाला राजा नाना-भौतिके मनोवाञ्छित भोगोंको भोगता और उत्कृष्ट कीर्तिको पहुँचता और पदचात ब्रह्मलोकमें जाकर ब्रह्माकासमीपी होताहै-तथाच (अत्यक्पुरोहिताचार्यान् दक्षिणा भिश्चतोपयेत् । एवंकारयिताराजा भुक्ताभोगान्मनोरमान् ॥ महर्तकीर्तिमाप्नोति ब्रह्मभूयायकल्पते) (अर्थऊपरहोचुका) यदिकोईराजा ऐसेधटको सदैवस्थापित बना रखलाचाहै तो काकादि उपघातका निरासकरनेके निमित्तसे कपाटादि सहितशाला बनवावै-यथाह (विशालामुन्नतांशुघ्रांघटशालांतुकारयेत् । यत्रस्थोनोपहृन्येतश्वाभिश्चांडालवायसैः ॥ तत्रैवलोकापालादीन्सर्वदिक्षुनिवेशयेत् । त्रिसंध्यपूजयेच्चैतान्गन्धमालयानुलेपनैः ॥ कपाटवीजसंयुक्तांपरिचारकरक्षिताम् । मृत्पानीयाग्निसंयुक्तामशून्यां कारयेन्नृपः) (बीजानियवव्रीह्यादीनां) अर्थात्-तुलाकी स्थापनावनीरखनेके निमित्तसे एकस्थान धटशालानामसेबनवावै वहशालाबहुतविस्तृतहो बहुतऊँचीहो श्वेतवर्णकी बनाईजाय जिसमें रक्खाहुआ धटकुत्ताओं या काकों या चांडालोंके उपघातसेविगड़े नहीं उसी स्थानकी दीवारों में सब दिशाओं में लोकपाल आदि देवताओं को उक्त विधिसे निवेशित करवावै और इनसबकापूजन भी गंधमालय अनुलेपन आदि से त्रिसंध्यनाम त्रिकाल होतारहे और वह धटशाला केवाड़ों से संयुक्त और बीजों के संचय से संयुक्त होनी चाहिये और परिचारक उसकी रक्षा नाम रखवाली करते-हैं और उसमें शुद्ध मृत्तिका तथा जल और अग्नि ये सब उपस्थित रहकरैं और शूनी नहीं रहनेपावै ऐसी शाला राजा बनवावै (बीज अर्थात् यवधान आदि जिन वस्तुओं से काम परनेकी संभावनाहो) और जल अग्नि आदि के उपस्थित होनेसे यह सिद्धांतहै कि इसी शालामें और भी सब दिव्योंका संग्रह रहकरैं जिनका चर्चा आगे आवेगा १०२।१०३।१०४ ॥ इतिधटविधिः ॥ अब इस्से आगे अग्निविधि वर्णन होगी १०२।१०३।१०४ ॥

अथदिव्यप्रमाणपेक्षायांतत्तलोहविधिमुखेनाग्निप्रकारं

प्रदर्शनोनामाष्टत्रिंशःपरिच्छेदः ३८ ॥

इस अड़तीसवें परिच्छेदमें अग्नि नामक दिव्यप्रकारकी तत्तलोह की विधि के द्वारा कथन करतेहैं कि इसरीतिसे बत्तावा उसका होनाचाहिये ॥

करौविमृदितव्रीहैर्लक्षयित्वाततोन्मसेत् । सप्ताश्वत्यस्यपत्राणितावत्सूत्राण्येष्टयेत् १०५ ॥

अक्ष०-विमृदितव्रीहोंके हाथोंको लक्षितकरिकैं तिनपर सातपत्र अश्वत्यके रखलें और उतनेही सूत्रभी आवेष्टन करें १०५ ॥

अभि०-(व्रीहि) नाम धानके तंडुल तिनके पिसेहुये और धुलेहुये पतेले ऐपनसे

दिव्यकारी दोनों हाथ मले अर्थात् हाथोंपर फीका लेपसा करि देवें तिसादिव्य-  
कारी पुरुषकी संज्ञा ( विमृदितव्रीही ) होजातीहै-और-दूसरा मुख्यार्थ इसका यहीहै  
कि मृट्टीभर धान लेकर दोनोंहाथोंसे मीड़ें जिस्से उसके हाथ शुद्ध निर्मल होजायें  
और कदाचित् कोई चिह्न हाथोंमें होतौ वहभी चमकि आवै ऐसे पुरुषकी संज्ञा वि-  
मृदित व्रीही कहलातीहै परन्तु अपने २ देश भेदस्थानकी परिपाटीसे व्यवस्था स-  
मुझलेनी चाहिये-सो-उस विमृदित व्रीहीके दोनोंहाथ ( लक्षित ) करें अर्थात् हाथोंमें  
जोमस्सा या तिलवृणकी गाँठि या खुरचीहुई खाल या लहसन या क्षतइत्यादिकोई  
चिह्न हों तिनमें महावर आदि किसी मंगलीक रंगसे रेखा चिह्न करदियाजाय तिस  
पाँचे पीपलके सातपत्ते दोनोंहाथकी बँधीहुई अंजलीपर हाथोंभर फैलाकर धरेजायें  
उन पत्तोंको हाथों समेत सूत्रके सात आवेष्टनसे लपेट देवें १०५ ॥

अभि०-हाथके वृणादिक चिह्नों पर महावर आदिसे रेखा चिह्न भी हंसपदके प्रा-  
कारहोने चाहिये-यथाहजारदः ( हस्तक्षतेपुसर्वेषुकुर्याद्वंसपदानितु ) अर्थात्-हाथके  
सभी छिद्रादिकोंपर हंसपदके चिह्नकरै-और-सातों पत्तोंका बराबर होना उचितहै-  
तथाच ( पत्रैरंजलिमापूर्य्य आश्वत्थैः सप्तभिः समैः ) अर्थात् पीपरके बराबर सातपत्रों  
से अंजली भरनी चाहिये-और-सूत्र जो पत्तोंसे लपेटाजाय वह श्वेतवर्ण का होनाचा-  
हिये ( तथाचनारदः ) ( वेष्टयेत्सितैर्हस्तौ सप्तभिः सूत्रतनुभिः ) ( अर्थात्-शुद्धवर्णके सात  
सूत्र धागों से दोनोंहाथ आवेष्टितकरै-इसके सिवाय-सातपत्ते शमीनाम छिंउकारिके  
जिसे कहीं जौड़ या जंडभी कहते हैं और सातही पत्ते दूबके अर्थात् हरी दूबके  
सातनाल और अक्षत और दधिमिश्रित अक्षत भी उन्हीं पीपरके पत्तोंपर सबधरा  
जाय-तथाहि ( सप्तपिप्पलपत्राणि शमीपत्राण्यथाक्षतान् । दूर्वायाः सप्तपत्राणि दह्य  
कांश्चाक्षतान् न्यसेत् ) अर्थात्-पीपरके सातपत्ते और शमी के सातपत्ते और अक्षत  
और दूर्वाके सातनाल और दही लगाये हुये भी अक्षत हाथोंपर धरे-फलभी धरने  
चाहिये-यथाहपितामहः ( सप्तपिप्पलपत्राणि अक्षतं सुमनोदधि । हस्तयोर्निक्षिपेत्तत्र सूत्रे  
णावेष्टनं तथा ) अर्थात्-पीपरके सातपत्ते-अक्षत-पुष्प-दधि-दोनों हाथोंमें रखै औरसूत्र  
से लपेटै-और जोकि इस अत्रोक्त वाक्यसे ( अर्क ) नामअँकोआके पत्तोंकी आज्ञा पाई  
जातीहै-यथा ( अयस्तत्तुपाणिभ्यामर्कपत्रैस्तु सप्तभिः । अंतर्हितं हरन् शुद्धमदग्धः सप्त  
मेपदे ) अर्थात्-तपाया लोहेका गोला या हलकीफाल सातअर्कपत्रोंमें धराहुआ हाथों  
से लेजातेहुये सातवेंपदतक जलेनहीं सो शुद्धहै अपराधी नहीं-सो-यह अर्कपत्रोंकी  
आज्ञा केवल अश्वत्थ पत्रोंके अभावमें समुभीचाहिये क्योंकि-अश्वत्थपत्रोंकीप्रशंसा  
पितामहने लिखीहै उससे अश्वत्थकी मुख्यता पाईजाती है-यथाहपितामहः ( पिप्प  
लाजायतेवाङ्गिः पिप्पलीवृक्षराट्स्मृतः । अतस्तस्य तु पत्राणि हस्तयोर्विन्यसेद्विधुः )

अर्थात्-अग्निपीपरसे उत्पन्न होताहै और पीपर सभी वृक्षोंका राजा कहलाताहै इस हेतुसे बुद्धिमान् उसीकेपत्ते हाथों में रखे १०५ ॥

अब नीचे कर्ताकी ओरसे अग्निका अभिमंत्रण कहाजायगा ॥

त्वमग्ने सर्वभूतानामतश्चासि पावक । साक्षिवत्पुण्यपापेभ्यो ब्रूहि सत्यं कवे मम १०६ ॥

मक्ष०—हे अग्ने हे पावक तू सर्वभूतोंके अंतर्गत फिरताहै (तिसते) हेकवे तूमेरे साक्षियोंके समान पुण्य पापों से सत्य कहिदे १०६ ॥

अभि०—हे अग्निदेव तू सर्वभूतोंके भीतर अर्थात् जरायुज १ अंडज २ स्वेदज ३ उद्भिज ४ यह चारि भाँतिके जीव जो ८४ लक्ष योनिमें होतेहैं तिन सबकेही भीतर वर्तमान बनारहताहै क्योंकि तेरे बिना उनके अन्नोंका पचानेवाला और कोईनहीं हे पावक तू सर्वदृश्य मात्रकी शुद्धिका हेतु है-हे कवे तू कांतदर्शी अर्थात् भूत भविष्य वर्तमान सब दशाओंका जाननेवालाहै-इन कारणोंसे तू सर्वकाल सर्वजीवोंका साक्षी है किंतु जो वार्ता पुण्य अथवा पापरूपी मनुष्योंके विज्ञानमें नहीं आसकी तिसको तू जानता है-इसलिये-तू उसप्रकार से मेरे पुण्य अथवा पापको सत्य सत्य कहिदे जैसे करतेहुये देखनेवाले साक्षीलोग कहिदेतेहैं १०६ ॥

अभि०—जब लोहेका पिण्डनाम गोलातीन आँचसे तपायाहुआ संडासीसे थोमकर सन्मुख आवे तबकर्त्ता सबसे पिछले मण्डलमें पूर्वोन्मुखबड़ा होकर इसीमंत्रसे अग्निकी प्रार्थना करे-यथाह नारदः ( अग्निवर्णमयः पिण्डं सस्फुलिङ्गं सुरजितम् । तापे तृतीये सन्ताप्य ब्रूयात्सत्यपुरस्कृतम् ) अर्थात्-अग्निवर्ण के समान रंग बदला हुआ लोहेकापिण्ड स्फुलिङ्गों सहित तीसरे तापमें सन्तप्त करिके (सत्यपुरस्कृत) लक्षणका मन्त्रबोले ( और ) अभिप्राय इसका यह कि लोहा शुद्धकरने के निमित्त से तपाये हुये लोहेको पानीमें बुझाकर फेरतपावे और फिर बुझाकर तीसरे तापमें यहांतक तपावे जो अग्निके समान रक्तपीतवर्ण होजावे जिसमें ( स्फुलिङ्ग ) नाम अग्निके चिटकारे उड़तेजायँ तिसकोसंडासीसे लेकर जबकर्त्ताके सन्मुख प्राङ्निवाकआवे तब कर्त्ताको ( सत्यपुरस्कृत ) लक्षणकामन्त्र पढ़ना चाहिये सत्यपुरस्कृत अर्थात् सत्य शब्दसेयुक्त ऐसामन्त्रवहीहै जोऊपर १०६ मूलश्लोकका ( त्वमग्ने सर्वभूतानां ) इत्यादि पाठवाला लिखचुकेहैं तिसको कर्त्ताबोले-परन्तुयह प्रक्रिया पीछेहीनीचाहिये किन्तु पहलेप्राङ्निवाक अग्निमें होमकर तबउसीअग्निमें लोहेकापिण्डतपायाजाय सो अब कहतेहैं कि प्राङ्निवाकभी-मण्डलोंके दक्षिण ओर लौकिक अग्निस्थापित करिके १०८ आहुति धृतकी इस अग्नोक्त मंत्रसे होम (अग्नये पावकाय स्वाहा) तथाचोक्तम-(शां त्यर्थं जुहुयादग्नौ धृतमष्टोत्तरं शतम्) अर्थात्-शांतिके निमित्तसे अग्निमें १०८ बारधृत होमै-होमाकिये पीछे उसी अग्निमें लोहेका गोला छोड़कर तपनेदेवे उसके तपतेहुये



धर्मके आवाहनको आदि लेकर हवन पर्यंत पूजाविधि जो पहले धृक्के प्रसंगसे वर्णन हो चुकी है तिसको करै तिसपीछे तीसरे तापके लगते समय उसापिंड सहित अग्निको प्राड्विवाक इन अत्रोक्त मंत्रों से अभिमंत्रित करै-यथा (त्वमग्नेवेदाश्चत्वारस्त्वंचयज्ञेषुद्वयसे । त्वंमुखं सर्वदेवानां त्वंमुखं ब्रह्मवादिनाम् । जठरस्थो हि भूतानां ततो वेत्ति शुभाशुभम् । पापं पुनासि वैयस्मात्तस्मात्पावक उच्यसे । पापेषु दर्शयात्मानमार्च्यमानं भवपावक । अथवा शुद्धभावे पुशीतो भवहुताशन । त्वमग्ने सर्वभूतानां तं तश्च रसिसाक्षिवत् । त्वमेव देवजानीपेन विदुर्यानिमानवाः । व्यवहाराभिस्तोयमानुषः शुद्धिमिच्छति । तदेनं संशयादस्माद्धर्मतत्त्वात्तुमर्हसि) अर्थात्-प्राड्विवाक यह प्रार्थनाकरे कि हे अग्नेचारों वेद जो हैं सो भी तू है और वेदोक्त यज्ञों में तूही होमा जाता (अर्थात् हव्य जो वस्तु है सो भी तेरा रूप है) और तूही सब देवताओं का मुख है (क्योंकि देवताओं के निर्मित्तकी आहुतें तुझमें होमी जाती हैं ताही सों उनकी तृप्ति होती है) और वेदवादी परम ज्ञानी लोगों का जो मुख है सो भी तू है और तू सभी प्राणीमात्र के जठर नाम उदरमें उपस्थित है इसहेतुसे शुभाशुभनाम उनके पुण्यपापको तू जानता है और जो कि तू अपनी सत्तासे पापीको पुनीत करता है इसहेतुसे पावक तू कहाता है-इसलिये हे पावक तू पापियोंमें अपने रूपको प्रदर्शित कर दे किंतु ज्वालारूप अर्चिष्मान् होजा अथवा जो पापीनहीं तो ऐसे शुद्धभाव लोगों के हाथमें हुताशन तू शीतरूप होजा हे अग्ने तू सभीभूतों के शरीरमें विचरता है इसलिये तूही एक साक्षीवत् प्रतीत होता और तूही उनके उनकमें को जानै है कि जिनको गुप्त होने के हेतुसे मानव नहीं जानै-हे देव यह अमुकनामा मानुष व्यवहार में दूषित हो कलंकी वा निर्दित हुआ अपनी आत्मशुद्धिकी इच्छा करता है इसकारण इसको इसी संशयसे धर्मानुसार रक्षा करनेको तू योग्य है (अर्थात् इसका पुण्यपाप जो कुछ हो सो यथार्थ प्रकट कर दे १०६ ॥

अब नीचे के श्लोकमें इसीवात्ताकी प्रक्रिया कथन करते हैं कि इसरीतिसे ।

गोला उसके हाथमें देना चाहिये ॥

तत्त्वेत्पुन्यतो लौहपंचाशत्पलिकं समम् । अग्निवर्णं न्यस्य पिंडं हस्तयोरुभयोरपि १०७ ॥

पक्ष०-उसके यह कहते हुये पंचाश पलका लौह-पिंड-अग्निवर्ण दोनों हाथ में निःशंक न्यास करे १०७ ॥

अभि०-उस दिव्यकारी पुरुषके यह कहते हुये अर्थात् पूर्वोक्त १०६ के मूलवाक्य में कही हुई प्रार्थनाके अग्नि सन्मुख पढ़ते हुये तपाया हुआ लोहे का गोला जो तौल में पंचाश पलके तुल्य हो समनाम सब ओरसे एक सा बराबर और चिकना हो किंतु टेढ़ा या खरदरा न हो दोनों हाथमें निधड़क प्राड्विवाक रख देवै-इसीगोलेका व्योरा कुछ और भी अधिकोक्तिमें देखो १०७ ॥

— मधि०—उस गोलेका विस्तार मोटापन आठ अंगुल का होताहै यहीप्रकार पिता-  
मह के अग्रोक्त वाक्यसे संसिद्धहै-यथाहपितामहः ( अस्मदीन्तिसमंकृत्वा अष्टाङ्कुलमयो  
मयम् । पिंडंतुतापयेदग्नौ पंचाशत्पलिकंसमम् ) अर्थात्-पंचाशत्पल तुलेहुये लोहेका  
सबओरसे समान एकसा बराबर गोला टेढापन हीनबनाकर अग्नि में तपावै और  
द्रधि-दूर्वा आदिसेभरेहुयेहाथोंमें प्राद्विवाकरखदेवै १०७ ॥

— अब नीचे यह बात कहेंगे कि उसगोलेकोलेकर कर्त्ता इसप्रकारसे चलै ॥

— सतमादायसत्तैवमण्डलानि शनैर्ब्रजेत् १०८ ॥ पूर्वादि ॥

— मध०—वह उसे लेकर सात मण्डलोंमेंही शनैः शनैः जावै १०८ ॥

— मधि०—गोलेको हाथोंमेंलेकर सातमण्डल जो इसी निमित्तसे बनायेजायें तिनपर  
यथाक्रमसे धीरे-सामान्यगतिसे पावरखताजावै १०८ ॥

— मधि०—मण्डलोंमेंही इस (ही) शब्दके प्रयोगसे यहभाव दर्शायाहै कि मण्डलों के  
द्वार या परलीपारभी पगनरकखै-तथाचपितामह (नमण्डलमतिक्रमेन्नाप्यवाक्स्थ  
पयेत्पदम्) अर्थात्-यही बात पितामह ने कहीहै कि मण्डल को लम्बापग धरतेहुये  
उलोंमें नहीं और मण्डलसे उरलीओर भी पगनरकखै १०८ ॥

— अब निचले उत्तरार्द्ध में इन्हीं मण्डलोका बनाना दर्शाते हैं ॥

— षोडशाङ्गुलकक्षेयमण्डलं तावदतरम् १०९ ॥

— ऐ०—सोलहअंगुलका एकमण्डलज्ञातव्यहै और इतनाही परस्पर प्रत्येकमण्डलोंका  
अन्तरभी बीच-मेंछोड़ै-और जोकि इसकेपहिलेअध्यामें यहकहाथा कि सातहीमण्डलों  
मेंजावै सो इसकथनका यहसिद्धांतपायागया कि सातसेपहिले एक (अवस्थानमण्डल)  
भी होनाचाहिये जिसमें खड़ाहोकर पगअगिलोमेंरकखै तो इसरीतिसे सोलहअंगुल  
कीमापवाले आठमण्डलहोंगे और बिचलेअन्तर केवल सातहोंगे तबेव नीचे अधि-  
कोक्तिमें नारदवाक्यदेखौ क्योंकि नारदने इसकोपरिसंख्यासे कहदियाहै १०९ ॥

— मधि०—नारदवचनं-यथा (द्वात्रिंशदङ्गुलं प्राहुर्मण्डलान्मण्डलान्तरम् । अष्टाभिर्म  
डलैरेवमङ्गुलानां शतद्वयम् । चत्वारिंशत्समधिकं भूमेरङ्गुलमानतः) अर्थात्-मण्डल से  
आगे मण्डलकाअन्तर वत्तीसअंगुलकाकहते हैं ऐसे आठमण्डलोंको जोड़कर भूमि  
का परिमाण अंगुलोसे २४० दोसौचालीसअंगुलहोताहै-दोसौचालीसका जोड़ बत-  
लानेसे यहआशयदर्शायाहै कि पहिला एक अवस्थानमण्डल अन्तरविना जो होता  
है तिसके सोलह १६ अंगुल और उससेआगे सातमण्डलोंकेसाथमें सातही अन्तर  
होंगे इसीलिये वह सातों निजनिज अन्तरसहित वत्तीसअंगुलकेहुये तो सोरहसत्ते  
बरहोतरसौ ११२ एकसौबारहसातमण्डलों के और एकसौबारह सातअन्तरोंके दो  
सौचौबीस और सोलहअंगुल उसपहिले अवस्थानमण्डलके इसप्रकारदोसौचालीस

हुये तिनमें सात अन्तर और आठमण्डल होते हैं-परन्तु यह सोलह अंगुलके मण्डल वत्तुलाकारनहीं समझने किन्तु सोलह अंगुलका सीधालम्बसमझना क्योंकि इतनाही मनुष्यका पग होता है तथापि उसमण्डलका चौड़ाव यदि पूँछा जाय तो उसीमनुष्यका पग भर चौड़ा होना चाहिये जिस्से शीघ्रपग फेंकनेका अवकाश न पावे यह भी उन्हीं नारद ने दर्शाया है-यथा (मंडलस्य प्रमाणं तु कुर्यात्तत्पदसंमितम्) अर्थात्-मंडलका प्रमाण उतनाही बनाना चाहिये जो गंताके पगसमान हो किन्तु अधिकनहीं (यद्यपि इस वाक्यमें कोईसी विशेषता पैरके लंबाव या चौड़ावमध्ये नहीं कही-किन्तु (तत्पदसंमितं) और (मंडलस्य प्रमाणं तु) इन दोनों वचनोंसे पैरकालंबावभी समुभाजाता है तथापि उसके पैरके समान केवल चौड़ावको समुझना क्योंकि लंबावका चर्चा ऊपर सोलह अंगुल के कथनसे निपटा चुके) उसमें भी (यद्यपि यह संदेह शेष रहता है कि सभी पुरुषों के पग सोलह अंगुल नहीं होते भला जबकिसी मनुष्यका चौढ़ाव या तेरह अंगुल का लंबाव हो तो फिर मंडलभी सोलह अंगुलसे घटाकर बनाना चाहिये सो यह संदेह दृष्टा है क्योंकि जब उसकी परिसंख्या २४० अंगुल कहि चुके तो फिर संदेहको अवकाश नहीं है अर्थात् अधिकतर सबसे ऊँचे नरकापग १६ अंगुल होता है इसलिये वही मंडल सबके काम आसक्ता है घटानेकी आवश्यकतानहीं-जो कि पितामहके अग्रोक्त वाक्यसे इसवार्त्तामें कुछ विरोध दृष्टि आता है सोभी ध्यान धरने से विरोधमें गिनती नहीं होसक्ता इसलिये आगे ध्यान धरना चाहिये-यथाह पितामहः-(कारयेन्मंडलान्यष्टौ पुरस्तात्नव मंतथा । आग्नेयं मंडलं चाद्यं द्वितीयं वारुणं स्मृतम् । तृतीयं वायुदैवत्यं चतुर्थं यमदैवतं । पंचमं त्विन्द्रदेवत्यं सावित्रं त्वष्टमंतथा । नवमं सर्वदेवत्यमिति दिव्यविदो विदुः । द्वात्रिंशदंगुलं प्राहुर्मंडलान्मंडलान्तरम् । अष्टाभिर्मंडलैरेव मंगुलानां शतद्वयम् । पट्पंचाशत्समधिकं भूमेस्तु परिकल्पना । कर्तुः पदसमं कार्यं मंडलं तु प्रमाणतः । मंडले मण्डले देयाः कुशाः शास्त्रप्रचोदिताः) अर्थात्-पितामहने यह विधि वर्णन करी है कि आठमंडल बनवावे तथा उनके आगे नवमाभी तिनके बीच अधिकारी देवताओंका आवाहन करे और उन्हीं के अधिकारसे ये नाम रखे कि पहिला मण्डल आग्नेयनाम जिसमें अग्निदेव का आवाहन करे १ दूसरा वरुणका होता है २ तीसरा वायुदेवताका ३ चौथा यमदेवताका ४ पाँच वाँ इन्द्रका ५ छठा कुबेरका होता है ६ सातवां सोमदेवताका ७ आठवां सावित्रनाम सूर्यदेव का ८ (नवां सब देवताओंके नामसे ९) यह विधि दिव्योंके जाननेवाले जानै-मण्डल से मण्डल अपने अन्तरसहित ३२ अंगुलका कहते हैं परन्तु भूमिकी आद्यन्तपरिकल्पना आठमण्डलोंमें २५६ दोसौ छप्पन अंगुल होती है तथापि मण्डलका प्रमाण चौड़ाईमें कर्त्ताके पगसमान करना चाहिये प्रत्येक मण्डलमें शास्त्रोक्तरीतिसे कुशविज्ञाने चाहिये-ध्यान करो कि पहिली विधिसे इसमें कुछ भी विरोध नहीं क्योंकि तत्तगोलोंलेकर गमन

करनेयोग्य सातहीमण्डल सर्वत्रकहे आठवांसवसे पहलाखड़े होनेकोवतलाया और इसविधिमें नवाँएक अधिक जोसर्वदेवत्य नामकामण्डलकहा तिसमेंवहगोला छोड़ दियाजाताहै किन्तुउसमें पगधरनेकी आज्ञानहीं और उसके अंगुलीकाभी कुछपरिमाणयासंख्यानियमनहींहै कि वहनवांमण्डल केअंगुलकावनायाजाय-इसी-हेतुसेइस विधिमें २५६ अंगुल भूमिका परिमाणकहागया क्योंकि पहिलीविधिमें आठमण्डल और सातहीउनके अन्तरजोड़िकर पन्द्रहको सोलहअंगुलसे गुणाकियातौ २४० हुयेथे-इसविधिमें नवाँएकमण्डल और एकइसका अन्तरयह और बढेतिनमें नवांमण्डल तौसबदेवोंके नामकाछूटगया उसकेअन्तरमात्रसे सोलहअंगुल और लियेतब २५६ हुयेयदि उसकेभी अंगुलगिनेजातेतौ २७२ होजातेसोनेहीकहेकेवल २५६ की आज्ञादीहै-अंगुलप्रमाणश्च-यथा(तिर्यग्यवोदराण्यष्टावृध्वाव्रीहयस्त्रयः । प्रमाणमंगुलस्योक्तं वितस्तिद्वाद्दशांगुलैः ॥ हस्तो वितस्तिद्वितयं दण्डो हस्तचतुष्टयम् । तत्सहस्रद्वयं कोशो योजनं तत्रतुष्टयम् ) अर्थात्-बेड़ेआठ यव बराबरकरके आठौपेटकाअंगुलएक पद्माखड़े तीनधानोंका लम्बावयहअंगुल काप्रमाणकहा ऐसेद्वादश अंगुलोंसे एकविलौदहोताहै दोविलौदकाएकहाथ चारहाथकाएक दण्डकहाताहै दोसहस्रदण्डकाएक कोशचारकोशकाएक योजनप्रसिद्धहै १०८ ॥

अबनिश्चयात्मक यहवातनीचेकहतेहैंकिसातमण्डलोंमें चलेपीछे क्याकर्त्तव्यहै ॥

सुक्ताग्निमृदितव्रीहिरदग्धः शुद्धिमाप्नुयात् १०९ प्रवादः ॥

अश्व०-अग्निको छोड़कर मृदित व्रीही अदग्धहुआ शुद्धिपावे १०९ ॥

अभि०-आठवें मंडलमें धँभकर लोहमय अग्निको नवयें मंडलमें डालकर हाथों से धानमले यदि हाथोंपर अग्निका झालानहीं आयाहो तबवह कर्त्ताशुद्धिको पावे अर्थात् सच्चाठहरे इसीसेयह आशय पायागया कि यदि हाथजलेहों तौभूँटाहै १०९ ॥

अपि०-जिसने अग्निके संक्रासते गोलको उछाला या झकोलादियाहो और इसी हेतुसे हाथोंसेभिन्न पहुँचा आदि किसीजगह अग्निके स्पर्शते जलिजाय पर हाथोंमें अदग्धरहाहोतबवह अशुद्धनहीं-यथाहकात्यायनः(प्रस्खलन्नाभिश्चास्तद्वेत्तस्थानादन्यत्र दह्यते । अदग्धं तं विदुर्देवास्तस्य भूयोपि दापयेत् ) अर्थात्-जो कलंकी भिभक्तताहुआ मुख्यस्थान हथेली के सिवाय अन्यकहीं जलिजावे हे उसको राजालोग अदग्धसमु-भै इसलिये प्राइविवाक ऐसेकर्त्ताको फिरभीगोला दिलवावे १०९ यदि बीचमेंगोला गिरजावे तिसकीरीति नीचे कहतेहैं १०९ ॥

अन्तरापतितेऽपि देसं देवा पुनर्देव १०९ ॥

ऐ०-कदाचित् जातेहुये बीचहीमें आठवें मंडलसे इधर किसीमंडल या अंतरमें गोला गिरजावे-अथवा-ठिकानेपर पहुँचे पर जलने या न जलनेकासंदेह रहजावेतब

ऐसीदशामें फिरभी यथाक्रमसे लेजावै-यहवात यद्यपि ऊपरले अद्वाके आशयसेभी स्वतःसिद्ध होचुकीथी तथापि योगीश्वरने अर्थसिद्धा वार्त्ताको स्पष्टकियाहै १०६ ॥

अथि०—यद्यपि इसअद्वापर अधिकोक्तिका आशय निर्मूलहै तथापि उसकेस्थाना-पत्र अनुक्रम सर्वविधि का लिखतेहैं जिस्से जिज्ञासुओंको सुगमता होजाय १०६ ॥

अथा०—मुहूर्त्तसे पहिलेदिवस भूशुद्धिनाम पृथ्वीका शोधनकरिके फिर मुहूर्त्तके दिन मंडलोंको यथाविधिसे रचिकर मंडलोंके अधिदेवताभी निज २ मंत्रोंसे पूजिकर अग्निका स्थापनकरै फिर घीसे शांतिहवन करै पुनि अग्निमें लोहेका पिंडरखिकर (पूर्वोक्त धर्मके आवाहन से लेकर सब देवताओं की पूजा हवनपर्यंत जो सैंतीसवें परिच्छेद में तुलाके प्रसंगसे कहचुके हैं सोसब यथोक्तविधिसे करिके उपोषित पुरुष को स्नान कराइके भीजे वस्त्रों सहित पश्चिम मंडल में खड़ाकरिके धानों का मर्दन आदि कर संस्कार करावै पुनि प्रतिज्ञा पत्र पूर्वोक्त रीति से लिखा हुआ मंत्रसहित उसके शिरपर बाँधै तबतक दो ताव उसगोलामें लगिचुके और तीसरे तावमें तपतेहुये गोलाके अग्निको प्राङ्गिवाक उक्त मंत्रोंसे अभिमंत्रित करिके गोलेको संडासीसे उठालेवै उसवक्त सन्मुख लायेहुये गोलेको कर्ता पुरुष अपने पूर्वोक्त मंत्रसे अभिमंत्रित करै करचुके पर प्राङ्गिवाक उसके हाथोंकी अंजली में रख देवै तब सात मंडलों में जायकर नवयें मंडल में झोड़देवै यदि अदग्ध हाथरहें तो शुद्धहुआ समुभाजाय इतिक्रमः—इत्यग्निविधिः १०६ ॥

अथ जलप्रकारमाह ॥

अथदिव्यप्रमाणपेक्षायांजलनिमज्जनविधिमुखेनोदकप्रकार-

प्रदर्शनोनामऊनचत्वारिंशः परिच्छेदः ३६ ॥

इस उनतालीसवें परिच्छेदमें वहप्रकार कहाजायगाजिस्से जलकेद्वारा दिव्यहोताहै ॥

सत्येनमाभिरक्षत्रवरुणेत्यभिशाप्यकम् । नाभिदग्धोदकस्यस्यशुद्धीत्योरुजलंविशेत् ११० ॥

अथि०—हे वरुण तू मुझे सत्यसेही रक्षा करो-इस भाँतिजलको अभिशापन करिके नाभिपालित जलमें स्थित हुयेकी जंघा दोनों लेकर जलमें प्रविष्ट होजावै ११० ॥

अथि०—कर्ता पुरुष कलंकी जो शोधनकरने योग्यहै सोजलके सन्मुख जाकर पहिले वरुणदेवकी अभिशापन कहिये अभिमंत्रित करै इसमंत्रसे कि (हे वरुण तू मुझको मेरे सत्य आचारसेही सर्वथा रक्षाकरो ) तिसपीछे एक दूसरा कोई बलवान् पुरुष जो नाभिमात्र जलमें खड़ा हो तिसकी जंघा दोनों धामकर कलंकी जलमें घुसजावै ११० ॥

अथि०—ऊर्ध्वोक्त कर्म उमदशामें होनाचाहिये कि जब वरुणकी पूजाहोचुके-तथाच नारदस्मरणम् ( गंधमाल्यैः सुरभिभिर्मधुनीरधृतादिभिः । वरुणायप्रकुर्वीतपूजामा-

दौसमाहितः ।) अर्थात्-नारदने यह कहहै कि, गंध माल्य सुगंध मधुक्षीर घृतादि वस्तुओं से वरुणकी पूजा पहिले समाहित नाम सावधान होकर करे-तथैव-संती-सर्वे परिच्छेदमें तुलाके प्रसंग से जो धर्मके आवाहन आदि सब देवताओं की पूजा होमके होनेतक प्रदर्शित होचुकीहै सो भी सब करना चाहिये और उसके किये पीछे मंत्रसहित प्रतिज्ञापत्रका बंधना जो कलंकीके मस्तकपर उसी जगह प्रदर्शितहुआ था सोभी करलेना चाहिये तिसपीछे प्राङ्गविवाक पहिले जलके सन्मुख वरुण को अभिमंत्रणकरे तबसबसे पीछेशोध्दपुरुषसो कलङ्कीहोसो अपनेऊर्ध्वोक्त मंत्रकोपदिकर जलमें डूबे और प्राङ्गविवाक जिनमंत्रोंको उच्चारणकरेगा तिनको अवकहतेहैं-यथा (तो यत्वंप्राणिनांप्राणसृष्टेराद्यन्तुनिर्मितम् । शुद्धेश्वरकारणं प्रोक्तं द्रव्यानां देहिनां तथा ॥ अतस्त्वं दर्शयात्मानं शुभाशुभपरीक्षणो) अर्थात्-प्राङ्गविवाक जलके सन्मुख यह प्रार्थना पहिले आपकरे कि-हेतोयत् सृष्टिकी आदिमें प्राणियोंका प्राणरूप निर्मितहुआ और सभीद्रव्यों तथा देहियोंकी अशुद्धदशामें शुद्धिका कारण भी तूही कहा गया इसलिये तू इसभले वरेकी परीक्षामें अपने मुख्यस्वरूपको दर्शावे-नारदने इसकर्मके स्थानभी प्रदर्शित किये हैं-यथा (नदीपुतनूवेगासु सागरेषु बहेषु च । हृदे पुदे वखातेषु तडागेषु सरस्सु च) अर्थात्-धीमेव गवाली नदियोंमें या मन्दवेगी समुद्रोंमें या मध्यम भरनाओंमें अथवा किसी और अगाध जलाशयमें या देवस्थानके कुण्डोंमें या तालावमें या सरोवरोंमें कर्तव्य है इसवार्तामें पितामहकी एक साधारण भाव यह आझाहै कि (स्थिरेतो ये निमज्जे तु न ग्राहिणि न चाल्पके । तृणशैवालरहिते जलौकामत्स्यवर्जिते ॥ देवखातेषु पृच्छोयन्तस्मिन्कुर्याद्विशोधनम् । आहार्यवर्जयेन्नित्यं शीघ्रगासु नर्दापुच ॥ आविशेत्सलिले नित्यमूर्मिपङ्कविवर्जयेत्) -अर्थात्- पितामहने यह कहा है कि ऐसे जलाशयमें कलङ्की डुब्योमारे जिसका जल स्थिर नामर्थ भाहुआ हो किन्तु वह जलाशय चाहे किसी नामका हो कुछ इसकानियम नहीं परन्तु ग्राही जलमें नहीं और अतिशय थोड़े जलमें भी नहीं यह नियम इसमें आवश्यक है तृणघाससिवार आदिसे सम्पन्न जलके स्थल पर नहीं जोंक या मच्छी आदि जीवोंके स्थल पर नहीं-और विशेषकर (दिवलात) नाम पर्वती कुंड जो स्वयं भूत किसीके बनाये हुये न हों उनके जल में कलंकीका शोधन राजा करे-परन्तु- (आहार्य) नाम संग्रहीत जल सदैवही वर्जित करे और तीव्रवेगा नदियोंमें भी न करे और सदैवही इसयात का भी नियम आवश्यक है कि उसजलमें प्रवेश करे जिसमें अमर तरंग या कीचड़ यह न हों (आहार्य) नाम संग्रहीत जल उसे कहतेहैं जो किसी जलाशयसे लाकर तांवे या लोहे आदि पात्र वा शेटे कुंडमें भर लिया जाय ) ( इसवार्तामें ग्राही जल का निषेध जो अभी ऊपर कहा गया सो ग्राही जल उसे कहतेहैं जिस स्थल पर ऐसा खोला या दह प्रसिद्ध हो रहा हो जिसमें घुसते सार मनुष्यका ढंढे भी पता न लगे-और यह

निषेधभी इसहेतुसे प्रदर्शित कियाहै कि पितामह ने साधारण भावसे स्थिरजल में करनेकी आज्ञा नियतकरी और बहुधा स्थिरजल ऐसेखोलों में भी होतेहैं जिनका चर्चा अभीग्राही नामसे होचुका इसलिये उत्कर्मयादाके साथही उसका ( भणवाद ) भी कहदिया जिस्से इसभांतिके स्थिरोंको छोड़कर सामान्य स्थिरजलमेंकरना समु-  
 भाजाय ) ( दूसरा निषेधजो अल्पजलका कियाथा सो इसहेतुसे कि अत्यंत उथले जलमें भी परीक्षा होसकनी दुर्घटहैं और कदाचित् कोई यहसमुभा हो कि पितामह ने स्थिरजलकेनामसे थोड़ेजलकी आज्ञादीहोगी क्योंकि बहुधाउथलेमें भी स्थिरज-  
 लहोते हैं )-ऐसेही-तृणशैवाल जोंक मत्स्य कीच आदि जो वर्जितकिये सोभी इसहे-  
 तुसे कि बहुधा स्थिरजल में यहसब होतेहैं और इनकेहोने से परीक्षामें उपघात आदि अनेक विघ्नहोसकतेहैं इसलिये ऐसे स्थिरमें न करनाचाहिये जहांइनका संसर्ग हो-अथ-यहवात ध्यान करनीचाहिये कि पहलेनारदके वचनोंमें जुदेरनाम सबजला-  
 शयोंके कहेथे और पितामहने किसीका भी नामनहीं कहा केवल स्थिरजल बतलाया चाहे किसी जलाशयका हो सो इसकी तो तुल्यता इसप्रकारसे निश्चित होगई कि नारदने भी मंदवेगा नदीआदि सबकहेथे मंदवेगमें कुछ स्थिर जलहोता है-परन्तु पितामहने पीछेसे यहमीनियम निश्चित करदियाहैकि विशेषकर देवखातनाम पर्वती वड़े खडोंमेंकरे क्योंकि उनमें बहुधाकीचड़ आदि नहींमीहोते हैं-सो-इस कथनमें यह न समुभनाचाहिये कि पितामहने देवखात की आज्ञासे अन्य जलाशयों का निषेध दर्शायाहै-क्योंकि जो पितामहका यहआशयहोता तोफिर उन्हींदेशोंमें जलकादिव्यहो सक्ता जिनमें देवखातहोते किन्तुपर्वत सभी देशोंकेनिकटनहीं होतेहैं-अर्थात्-पितामह का आशय केवल इतनाहै कि जिसदेशमें अन्य जलाशयोंके होतेहुये पर्वती देवखात भी उपस्थितहों तबऔरोंको छोड़कर विशेषतासे उसीमें करनव्यहै और जो देवखात उसनगरके उपस्थित नहींहों तबचाहे तिस जलाशयका स्थिरतोय देखलेवै जोनिज नगरके समीपहो-अथवा-देवखात का यहभी अर्थहोता है कि कोईसा जलाशय ता-  
 लाव कुंड आदि जो देवताके नामसे बनायागया हो या नदी आदि वा कोई उसका घाट जो देवताके संबन्धसे प्रसिद्धहो विशेषकर उसीमें करनाचाहिये क्योंकि अन्य स्थानोंकी अपेक्षा देवस्थान सिद्धपीठ होताहै-अबयहांसे पूर्वोक्त प्रकृतवार्त्ताका ध्यान करनाचाहिये जिसकी जंघायांभकर कलंकीजलमें घुसैगावहपुरुष जो नाभिमात्रजल में खड़ाहोना कहाथा तिसको यज्ञीयवृक्षकी शाखासेबनाईहुई धर्मस्थूणा नामकीवल्ली जलमें गाड़कर उसीके सहारेसे पूर्वमुखहोकर खड़ाहोना चाहिये-तथाचोक्त(उदकेप्रा-  
 णमुखस्तिष्ठेद्धर्मस्थूणांप्रगृह्यच)अर्थऊपरहोचुका ११० ॥ अबइसके पीछे जो करना चाहिये सो निचले श्लोकमें कहेंगे ११० ॥

समकालमिषुमुक्तमानीयान्पोजवीनरः । गतेतस्मिन्निमग्नगणपश्येच्छुद्धिमाप्नुयात् १११॥

अथ०—समकाल उसके जानेपर दूसराशीघ्रगामी नरछूटेहुये बाणको लाकरयदि दूबे अंगको देखे तो शुद्धिपावे १११ ॥

अभि०—(समकाल)नाम कलंकीके डूबते समय वेगवान् एक पुरुषउसलक्ष्यस्थान पर भागाजावे जहां पहिले बाणफेंकागयाहो उसके जानेपर दूसरा शीघ्रगामीनर उस बाणकोलैदौड़ा आवे और जलके बीच कलंकीको डूबादेखे तो कलंकी निजकलंकसे शुद्धि पावे—इस्से यह सिद्धांत पायागया कि यदि बाणका ले आनेवाला जलके बीच कलंकी को डूवानहीं पावे तो कलंकीभी निज कलंकसे छुटी नहीं पावे १११ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त वार्ता का अर्थ यह नियम है—कि—पहिले तीन बाणलगतारछेड़ें जायें तिनमें दूसरा विचलाबाण मध्यमशर कहाता है जहांउस मध्यमशरका पतन हुआहो उसस्थानपर एक वेगवान् पुरुष कुछ पहलेसे उपस्थित हो वही उसमध्यम शरको उठाकर लियेहुये उसीठिकाने खड़ाहै औरदूसराएक वैसाही वेगवान् शीघ्रगामीनर यहांभी तोरण मूलपर खड़ाहो जहांसे तीरछेड़ागयाथा इसभांति दोनोंके खड़े होते हुये प्राङ्गविक निजहाथ से तीन तालें तरऊपर पटकावे उनमें तीसरी तालके बजतेसार कलंकी जलमें घुसजावे तब उसी के ( समकाल ) में तत्कालही वह पुरुष भी अत्यंतही भागाजावे जो तोरणमूलमें खड़ाहै दौड़कर शरपातस्थानपर पहुँचै जहां वह दूसरा शरलिये हुये खड़ाहै इसके जा पहुँचतेसार तत्काल वह शर—आही भी यहां को दौड़ाआवे और तोरणमूलतक पहुँचकर जलके बीच कलंकी को यदि डूवानहीं देखे तो कलंकी शुद्ध नहोगा औरप्रतिपक्षी से हारेंगा—पितामहने इस नियमको स्पष्टकरिके कहाहै—यथा(गंतुश्चापिचर्तुश्चसमं गमनमज्जनम् । गच्छेत्तोरणमूलं लक्ष्यस्थानं जवीनरः ॥ तस्मिन्गते द्वितीयोपिवेगादादायसायकम् । गच्छेत्तोरणमूलंतु यतः सपुरुषो गतः ॥ आगतस्तु शरग्राही न पश्यति यदा जले अंतर्जलगतं सम्यक्तदाशुद्धिं विनिर्दिशेत् ) अर्थात्—पितामह ने उसी नियमको इसप्रकार सुगमरीति से कहाहै कि जानेवालेका गमन और करनेवाले कलंकीका निमज्जन यह दोनों एक साथहों—तिसकायह व्योरासमुभो कि वहजानेवाला जवीनरतोरणमूलसे लक्ष्यस्थान कोजावे—उसके जा पहुँचने पर दूसराभी सायक लेकर अतिवेगसे तोरणमूलको जावे कि जहांसे वहपुरुष उसके पासगया—और जो आयाहुआ शरग्राही जलकेबीच उस कोभलीभांतिसे डूवानहीं देखे तो अशुद्धि निश्चित करीजाय—नारदने दोनों जवीपुरुषों का भी निर्धारण कियाहै कि वे ऐसे होने चाहिये—यथा(पंचाशतो धावकानां योऽस्याताम धिक्को जवे । तौ च तत्र नियोक्तयोः शरानयनकारणात् )—अर्थात्—पंचाश धावक पुरुषोंमें से



छांटिकर दो धावक जो सबसे अधिक दौड़नेमें प्रसिद्धहों वेहीदोनों इसकार्यमेंवाणले  
 आनेके निमित्तसे नियुक्तकरने चाहिये-(तोरण)जिसका चर्चाबहुधाऊपर आया है वह  
 एकस्तंभरूप काष्ठ जोकलंकीके कानतकमापकर ऊँचाखड़ाकियाजाय औरदुव्त्रीलग-  
 नेकेसमीपही समभूमितट स्थानपर होनाचाहिये-तथाचनारदः-(गत्वातुतज्जलस्थानं  
 तटेतोरणमुच्छ्रितम्। कुर्वीतकर्णमात्रंतुभूमिभागेसमेशुचौ ) अर्थात्-उक्तजलकेस्थानपर  
 जायकर तटकेऊपरउज्ज्वल और समान भूमिभागमें कानकेप्रमाणऊँचातोरणगाड़े-  
 तीन बाण और धनुषभी बांसकाबानिकर मंगल द्रव्यों तथाश्वेत पुष्पादिकोंसे प्रथम  
 संपूज्यहै-तथाचपितामहः(शरान्संपूजयेत्पूर्ववैणवंचधनुस्तथा । मंगलैर्धूपपुष्पैश्चततः  
 कर्मसमाचरेत्) अर्थात्-पहले बाणों को और बांसके धनुष कोभी धूप और पुष्पोंसे  
 पूजै तथा चीरभुवा गुच्छाआदि मंगल द्रव्योंसे सुशोभित करै तिसपीछे उक्तकर्म  
 कोआचरै-नारदने धनुषका प्रमाण और निशानेकास्थान भी दर्शायाहै-यथा(कूर्धनुः  
 सप्तशतमध्यमपटशतस्मृतम् । मंदपंचशतंज्ञेयमेपज्ञेयोयनुर्धविः॥ मध्यमेनतुचापेन  
 प्रक्षिपेच्चशरत्रयम् । हस्तानांतुशतैसाक्षैलक्ष्यं कृत्याविचक्षणः॥ न्यूनाधिकेनुदोषः स्यात्  
 क्षिपतःसायकांस्तथा) अर्थात्-एकसौ सात अंगुल किंतु चारहाथ ग्यारह अंगुलका  
 कूर धनुष होता है १ एकसौछे अंगुल किंतु चारहाथ दशअंगुल का मध्यम धनुष  
 प्रसिद्धहै २ एकसौपांच अंगुल किंतु चारहाथ नवअंगुलका मंदधनुष जानो यहधनुष  
 के बनानेकी विधिकही-अब लक्ष्यस्थान बतातेहैं कि दोसौपचास हाथपर लक्ष्यबना  
 कर विचक्षण पुरुष मध्यमचापसे तीनशरफेंकै-क्योंकि-इसकार्यमें न्यूनाधिक लक्ष्यपर  
 शरफेंकतेहुये दोष होताहै-तोरभी इसकार्यमें बाँसके और बिनागाँसीके रखने चाहिये  
 तथाच(शराश्चानायसाग्रास्तुप्रकुर्वीतविशुद्धये।वैणुकांडमयाश्चैवक्षेप्तातुसुदृढाक्षिपेत्)  
 अर्थात् कलंक शोधनके निमित्तमें बाणऐसे निर्मितकरै जिनमें लोहेका अग्रभागनहीं  
 और पर्वती बाँसीकेबनावे जिसका सूधाकांड बिनागाँठिका होताहो-और उनबाणोंका  
 चलानेवाला धनुषको सुदृढ अर्थात् अतिशय खींचकर शरफेंकै जिस्से अपने शरीर  
 कीसंपूर्ण शक्ति उसमें आपत होजाय-फेंकनेवाला क्षत्रिय अथवा क्षत्रियका वेपरखने  
 वाला ब्राह्मणही तृतीनियुक्त करनाचाहिये-यथाह(क्षेप्ताचक्षत्रियः प्रोक्तस्तद्वृत्तिर्ब्राह्मणो  
 पिवा । अक्रूरहृदयः शांतः सोपवासस्तथाक्षिपेत्) अर्थात्-बाण फेंकनेवाला जो तीरंदाज  
 पकाहो क्षत्रिय इसमें कहाँहै यद्वा वैसाही क्षत्रियकी उत्तिवाला ब्राह्मणहो कोमल हृदय  
 और शांतस्वभावहो उपवास रहिकर बाणफेंकै-पूर्वोक्त छोड़ेहुये तीनबाणोंमेंसे बीचका  
 शरलेनाचाहिये-यथाह(तेपांचप्रेपितानांचशराणांशास्त्रचोदनात् । मध्यमस्तुशरोग्राह्यः  
 पुरुषेणवलीयसा) अर्थात्-उनप्रेपित कियेबाणोंमेंसे शास्त्रकी आज्ञासेही बिचलाशर उ-  
 ठायाजाय और उठानेवाला पुरुष अति बलवान्हो जो भ्रूषटकर तत्काल उसठिकाने

पर जासकै परंतु यह पुरुष उन्हींदोमेंसे होता है जो पचासमेंसे चुगेहुये पहले कहचुकें हैं और यहाँ दुसरा कर बलवत्ता जो कहीं गई तिसका सिद्धांत निचले वचन से समुभा जायगा बाण अपने गिरनेके स्थानसे उठाना चाहिये किंतु उछलकर जापरनेके ठिकानेसे नहीं-तथाच (शरस्यापतनं ग्राह्यं सर्पणं तु विवर्जयेत्) सर्पणं न सर्पणं शरो याया दूराद्वरतरं यतः) अर्थात्-बाणका पतनस्थान ग्राह्य होता है उसके सर्पणको विवर्जित करै क्योंकि बाण सरप तेसर पते दूरसे भी दूरतर चला जाता है इसलिये जहां पहली बार भूमि पर टकरले वै तहां से पकरना चाहिये इसीलिये ऊपर बलवान् पुरुष कहाथा क्योंकि निर्बल जबतक दौड़ेगा वह उछलकर सरपिजावैगा (यद्यपि इस बाणसे कुछ भी कार्य नहीं किंतु दोनों ओरसे मनुष्यके दौड़ने योग्य भूमिकी अवधि और उस दौड़ने मात्र कालसे अपेक्षा मुख्य होती है इसलिये कदाचित् बाण यदि सरपिजानेके हेतुसे हाथ नहीं आवै तब इतना ही आवश्यक है कि वह बलवान् पुरुष बाणको आता देखि दौड़े और पहली टकरके स्थान पर जा खड़ा हो जब कि जल और तोरणके मुख्य स्थानसे दूसरा पुरुष दौड़ा आवे तब उसको उसी ठिकाने पर अपने निकट आया देखकर आप भी तोरणके स्थानको भगि आवे (तथापि) बाणका ले आना भी इसलिये श्रेयस्कर समुभा है कि ऐसे धावक आदि मनुष्योंके सत्यासत्य बोलने का भी कुछ प्रत्यय नहीं मिलसक्ता इससे बाणकाले आना एकचिह्न है) इसीलिये अनंतरोक्त वचनमें ऊपर कहचुकें हैं कि (शास्त्रोदनात्) अर्थात् शास्त्रकी आज्ञा मात्रसे ही ऐसा कर्तव्य है इसमें कुछ तर्कणाखड़ी करनी अनुचित है (दृष्टांत) यथा कोई यह तर्कणा करै कि तीनमेंसे बीच का ही बाण उठाने में क्या विशेषता है तहां सिवाय इसके और कोई उत्तर नहीं कि शास्त्रकी आज्ञा ही प्रधान है—ऊँचानीचा आदि विषम भूमिभाग और अतिशय प्रबल वायु में भी बाणका फेंकना वर्जित किया है-यथा हपितामहः (इपुं न प्रक्षिपेद्विद्वान्मारुते चातिवायति । विषमे भूप्रदेशे च वृक्षस्थानसमाकुले ॥ तण्गुलमलतावल्लीपंकपापाणसंयुते) अर्थात्-ज्ञानी पुरुष को चाहिये कि बाणको अत्यंत वायुमें न फेंके और विषम भूमिभागमें भी नहीं और वृक्ष या ठूठे या ठूले या लंबी खड़ी घास या भाड़ी या बेलि या पत्थर इन वस्तुओं से संयुक्त भूमि पर नहीं फेंके क्योंकि इनमें बाण कारुक जाना या विचल जाना संभव है-योगीश्वरने इसी १११ श्लोकके चौथे पादसे जो यह नियम कहा कि धावक पुरुषके बाणले आने तक जलमें यदि कलंकी छिपा रहे तो वह शुद्ध ठहरे सो इस नियमसे यह भाव दर्शाया है कि उसके आनेसे पहिले भी यदि उसके कोई अंग जलके ऊपर देखि परे तो वह अपराधी ठहरै-और-पितामह ने स्थानांतर गमनसे भी अशुद्धि उसकी कही है-यथा—(अन्यथानविशुद्धिः स्या देकांगस्यापि दर्शनात् । स्थानाद्वा न्यत्र गमनाद्यस्मिन् पूर्वनिवेशितः) अर्थात्-उसका एक भी अंग देख पड़नेसे यद्वा उस ठिकानेसे हट जाने से भी

जहां वह पहिले घुसाथा कोईभांति विशुद्धि उसकी नहीं समुभी जासकीहै-एक भी अद्भुतदेखपड़नेसे यहकथन जोऊपरआयाहै तिसकायहआशयहैकिकानकोआदिलेकरकोईअद्भुतदिखाई नहींदेवे किन्तुकेवल चाँदिकेदिखाई देनेतक अशुद्धिनहींकहसके सोइसविषयपरविशेषवाक्यभीदर्शयाहै-यथा (शिरोमात्रंतुदृश्येतनकर्णानापिनासिका। अप्सुप्रवेशनेयस्यशुद्धतमपिनिर्दिशेत् ) अर्थात्-जलप्रवेशन कालमात्र में जिसका केवलशिरही देखपड़नेलगै परकान और नासानहींदेखे तिसकर्ताकोभी शुद्धहुआसमुझनाचाहिये (इसप्रक्रियामें प्रथमयहचर्चा आयाथा किंवहकर्ता पुरुषउसकी दोनों जंघायाँभरकर जलमेंघुसे जो नाभिमात्रजलमें धर्मस्थूणाके सहारेसेखड़ाहो यद्यपिउस काखड़ाहोना तौ निरन्तरपायाजाताहै परइसवातका कोईनियमनहीं पायागया किंवह निरन्तरजंघायाँभरहै क्योंकिइसवातकाचर्चा फिरकुछनहींआया वरनपितामहने ठिका नेसे हटजानेतक दर्शयापर घूँटोंछोड़देने मध्ये कुछ किसीनेभीनकहा इसलियेसर्वथा निश्चितहोताहै कि यहघूँटोंकाथाँभना एकसाधारणवात इसलियेहै कि यदिकोईमनुष्य जलकेघुसनेमेंकच्चाहो तौउसकोइसके घूँटोंकाथाँभना एकअवलम्बहै जिससेवह भिभकेनहीं औरदूसरेइस्सेयह परीक्षा भी होसकीहै किंवहजलके भीतरइसीजगहहै या नहीं परन्तुकुछ घूँटोंकाछोड़देना जयपराजयकाहितुनहींहै अर्थात् यदिकर्ता पुरुषआप ही जलविद्यामें निपुणगोतेखोरहो तौ उसेस्वाधीनताहै कि चाहेघूँटे छोड़देवे परउसी जगहउपस्थित बनारहे यहसिद्धान्तहै-कदाचित्तुकोई यहतर्क आरोपितकरैकिजबकर्ता आपगोतेखोरहोगा तोपाप और पुण्यकी परीक्षाहोनीदुर्घटहै क्योंकिजो दशवीसहाथ जलमें गोतालेसक्ता उसको नाभिमात्र जलमें कुछकालथँभारहना क्यादुष्कर है तो यहतर्क उसकीवृथाहै क्योंकिइसमें शरीरकीशक्ति या जलविद्याका प्रभावकार्यसाधकनहीं किन्तुवरुण देवकाप्रभाव उसके पुण्यया पापके अनुरूपकार्यकरसक्ता है कदाचित्तुगोताखोरी के प्रभावसे पाप क्षिपसक्ताहोता तौ क्या कोई भी मनीश्वर आचार्य इस वात परदृष्टि नहीं करसके और गोताखोर की अपेक्षामें कोई विशेष वाक्य नहीं लिखसकेकिऐसे पुरुषकी जलका दिव्य देनाही नचाहिये-बल्कि-इसवार्त्ताके लिखते समय एक देखीसुनी बार्ता यादहोआई और (दृष्टं) मात्रसे लिखनीपरी हमअपने बालपन की चर्चा करते हैं कि उनदिनोंलक्ष्मणापुरी की राज्यमें एकछोटेसे देशपालताल्लुकदार की वस्तीमें चोरीके विषयपर मनुष्यों में परस्पर विवाद था ठाकुरतक वात पहुँची पर निपटारा उसका न होसका क्योंकि चोरको लेतेहुये नहीं देखा और मालका मालिक अपने दृढविश्वासपूर्वक उसीको पकड़ता था निदान जलका दिव्य देना ठहरा तब उसचोरने पहिली रात्रिको उसीग्रामके बड़े सरोवरमें कि जिसमें गोता लगाना ठहरा था एक बड़ी चक्कीके दोपाट बाँधकर चुपके रखदिये किमें इनकी थाँभ

कर भीतर थँमारहूँगा वहाँ ठाकुराने की वास्तियों में कुछ इतने बड़े शास्त्रोक्त विस्तार से इनकामों की प्रक्रिया नहीं होती क्योंकि बहुधा ऐसे आचरणकरनेहों छोटे मोटेकामों के विवाद में फिर प्रत्येकमें संपूर्णविधि क्योंकि हो और विधिके बताने वालेभी कहाँ से मिलसकें केवल साधारण भाव यह परिपाटीथी कि ग्रामके ठाकुर और और भी सब इकट्ठेहुये कंधितक जलमें एक मनुष्य जाखड़ाहुआ उसके सन्मुख सात पैगजल नाप कर कलंकी को गोता लगवाया यदि कलंकी के समीपतक वह सातपैगजलको धीरे २ चलकर आजावै तबतक जलमें डूवारहे तौ सच्चाठहरै यही प्रक्रिया उसके साथकरी गई उसने गोतामारकर अपनी धरीहुई चक्कीको जापकड़ा परंतु वरुणदेवके प्रभावने हाथों सहित चक्कीको उसके मड़पर धरिंके उसे जलके ऊपर ऐसा ऊँचा उ-  
छालदिया कि आधीदेह कमरसे जलमें रही आधीऊपर खड़ीहोगई तब ग्रामाधीश ठाकुरने पकड़ा और अर्थिका अर्थ दिलवाया सब यथावत् चीजें उसीने लालाकर देदी तब ठाकुरने कुछ राजदंड भी यथोचित रीतिसे लिया ) यहाँ तक सब निर्णय इसका होचुका अब उक्त विधिका प्रयोगक्रम कहतेहैं जिससे कर्मकांडी लोगों को वि-  
चारमें सुगमता होजाय ( अथप्रयोगक्रमः ) पहले उक्तलक्षण के जलाशयपर जाकर उक्त लक्षणका तोरण बनावें फिर २५० हाथके अंतरपर शरपात योग्य लक्ष्य बनावें पुनि तोरण के निकट बैठकर धनुषबाण का पूजनकरै पुनि जलाशयमें वरुणका आवाहन और पूजन करै पुनि उसीकिनारे धर्म और धर्म्मादि सब देवताओंका आवाहन पूजन हवन पर्यंत जैसा तुलाके प्रसंगसे सेंतीसवें परिच्छेद में कहचुके हैं सो सब करै पुनि कर्ताके मस्तकपर प्रतिज्ञापत्र यथा विधिसे बाँधे पुनि प्राड्विवाक निज पूर्वोक्त मंत्रोंसे जलको अभिमंत्रित करै इसके मंत्र ( तोयत्वंप्राणिनांप्राण ) इत्यादि ११० की अधि-  
कोक्तिमें कहे थे इसपीछे कर्तापुरुष आपभी ( सत्येनमाभिरक्षत्वंवरुण ) इसमंत्रसे जैसा पहिले कहचुकेहैं अपनी भाषामें जलका अभिमंत्रण करिंके उसपुरुषके समीप को चलै जो नाभिमात्र जलमें धर्मस्थूणालिये खड़ाहो और अति बलवान् हो इसी अवसरमें तीनों बाण लगातारझोड़ेजायँ उनमें विचले बाणको गिरनेके स्थानसे उ-  
ठाकर उसीस्थलपर एक पुरुष लिये खड़ाहो और यहाँ बाणोंके झूटे पीछे प्राड्विवाक तीनतालबजावै तीसरीतालीके साथही इधर कलंकी जलमें डूवै और उधर को वह पुरुष दूसरा भागें जो शरपात स्थानपर जायगा इसके पहुँचनेपर वह शरप्राही इधर को बाणलेकर भागाआवै उसके आने पर परीक्षाकरीजाय और जबतक इनदोनों का जाना आनानिपटे तबतक बीचके भी समयमें परीक्षाहोतीरहै कि उसका कोई अंग तो जलके ऊपर नहीं निकला-इत्यनुक्रमः १११ ॥

इत्युदकविधिः ॥

अथदिव्यप्रमाणोपेक्षायांविषमक्षणविधिमुखेनविषदिव्य

प्रकारप्रदर्शनेनोनामचत्वारिंशः परिच्छेदः ४० ॥

इसचालीसवें परिच्छेदमें वह प्रकार कहाजायगा जिसे विषमक्षण द्वारा दिव्य क्रियाहोतीहै ॥

त्वांविषग्रहणःपुत्रःसत्यधर्मव्यवस्थितः । त्रापस्वास्मादभीशापास्तत्वेनभवमेऽमृतम् ११२ ॥

एषमुक्ताविषाङ्गंभक्षयेद्विमलैलजम् । यस्यवेगैर्विनाजीयैश्चुद्धितस्यविनिर्देशत् ११३ ॥

ऐ०—सहृदयोः—हे विष तू ब्रह्माका पुत्र और सत्य धर्मपरव्यवस्थित है मुझे इस (पनिशाप) नाम कलंकसे रक्षाकर मेरे लिये मेरे सच्चापनसे तू अमृतहोजा ११२ ऐसे कहकर शाङ्गिनामक विष जो हिमालय पर्वतसे उत्पन्नहो ताहि भक्षणकरजावे जिसको विष वेगोंविना पचिजाये तिसकी कलंकसे शुद्धिकहनी चाहिये ११३ ॥

अधि०—जिसे विषके वेगनहीं आवें यद्वात जो ऐक्यार्थमें कही सो विषके वेगोंका यह स्वरूप है कि शरीरकी एकधातुसे दूसरी तीसरी आदि धातुओंमें प्रवेश करता चलाजावे—यथा(धातोर्द्धावन्तरप्राप्तिर्विषवेगइतिस्मृतः) अर्थात्—धातुसे धात्वन्तरमें पहुँचना सो विषवेग कहाता है—जिन धातुओंमें विष प्रविष्ट होजाता है वे धातु शरीरमें सातहोतीहैं—यथा (रसासृङ्मांसमेदोस्थिमज्जाशुक्राणिधातवः) अर्थात्—रस १ रक्त २ मांस ३ मेदा ४ अस्थि ५ मज्जा ६ शुक्र ७ यह शरीरकी धातुहैं सात धातुओंके अनुसार विषके वेगभी सातही होतेहैं उन सातोंके भिन्नभिन्न लक्षण विषके तंत्रमें कहें—यथा—(वेगोरोमांचमाद्योरचयातिविषजःस्वेदवक्रोपशोषौतस्योर्ध्वस्तंत्परोर्ध्वोवपुषिजनयतोवर्णभेदप्रवेपो । योवेगःपंचमोसोनयतिविवशतांकंठभंगंचहिकांपट्टोनिश्वासमोहौवितरतिचमृतिसप्तमोभक्ष्यकस्थ) अर्थात्—मनुष्यको विषका पहिला वेग जब आताहै तब रोमांच कियाकरता अर्थात् कुत्र प्रसन्नताको लियेहुये रोमाखड़े होजातेहैं इसीसेरोम-हर्षभी रोमांचको कहते हैं यहरोमांचरूप पहिलावेग उसदशामें आताहै कि जब भक्षणहुआ विषरस धातुमें पहुँचता किन्तु विषहीकारस बनने लगताहै १—दूसरा वेग तब आता है कि जब रस धातुमेंसे बढ़कर विपरक्त धातुमें जाताहै इस दूसरे वेगसे मनुष्यको पसीना आजाता और भीतर मुख घाँटी सूखजाती है २—तीसरा वेग तब आताहै कि जवरक्तमेंसेबढ़कर विषमांसमेघुसताहै इसवेगसे मनुष्यकावर्णभेदहोजाताहै ३—चौथवेग तब आताहै कि जब मांसमेंसेबढ़कर मेदामेंजाताहै इस चौथेवेगसे प्रवेप अर्थात् शरीरकंपडठिआताहै ४—पाँचवाँवेग तब आताहै जब मेदामेंसे बढ़कर हाडमेंजाताहै इसवेगसे विवशताहोजाती किन्तु मनुष्य अपने वशमेंनहीं रहता और कण्ठकाभङ्गहोजाता और हुचकी आनेलगतीहै ५—छठावेग तब आताहै जबहाडोंमेंसे

वदकर मज्जामें जाता है यह ठठावेग मनुष्यको (निश्वास) नाम निरन्तर लम्बीसाँस और (मोह) नाम आखों तथा ज्ञानके भी सन्मुख अंधेरा सा कर देता जिसे जीवको पीड़ा होने लगती है ६-सातवाँ वेग तब आता है जब मज्जामें से वदकर विष शुक्रमें घुसता है यह वेग मनुष्यको मृत्युदान कर देता है ७-यह विषवेगोंके लक्षण बीचमें प्रसङ्ग मात्रसे कहे गये अब मुख्यवार्तापर ध्यानकर्त्तव्य है कि विषका दिव्यकरणेमें शिवजीका पूजनभी यथासम्भव करणीय है-तथा च नारदः (दद्याद्विषं सोपवासे देवब्राह्मणसन्निधौ । धूपोपहारमंत्रैश्च पूजयित्वा महेश्वरम्) अर्थात्-धूप नैवेद्य आदि सामग्री निजमंत्रोंसे महेश्वरको पूजिकर व्रतकियेहुये कलंकीको देवता और ब्राह्मणोंके समीप विषदेवै-प्राड्विवाक भी व्रतरखकर महादेवको पूजिकर उनके सन्मुखविपरखकर धर्मदेव और धर्मादि सब देवताओंका आवाहन पूजन हवनपर्यंत जैसा सैंतीसवें परिच्छेदमें कह चुके हैं सो सब करिके प्रतिज्ञापत्र यथाविधिसे लिखकर उसके शिरसे बाँधे तिसपीछे विषको अभिमंत्रित करै सो अब उसके मंत्रभी कहते हैं-यथा (त्वं विष ब्रह्मणा सृष्टं परीक्षार्थं दुरात्मनाम् । पापानां दर्शयामानं शुद्धानाममृतं भव ॥ मृत्युमूर्ते विषत्वं हि ब्रह्मणा परिनिर्मितम् । त्रायस्वैनं न रं पापात्स त्वेनास्यामृतं भव ) अर्थात्-प्राड्विवाक विषकी यह प्रार्थना करै कि हे विष तुझे ब्रह्मने दुर्जनोंकी परीक्षाके हीलिये बनाया है इसलिये पापियोंको अपना मुख्य स्वरूप दर्शावे शुद्धोंको तू अमृतहो जा-हे विष तुझे ब्रह्मने मृत्युकी मूर्तिकरके रचा है इसलिये इस मनुष्यको पापसे बचा और इसके सत्यसे अमृतहो जा-यह मंत्र पढ़कर दक्षिण मुख बैठेहुये कर्ताको खवादे-नारदने यह नियम कहा है-यथा ( द्विजानां सन्निधावेव दक्षिणाभिमुखे स्थिते । उदङ्मुखः प्राङ्मुखो वा विषं दद्यात्समाहितः ) अर्थात्-सावधानहुआ प्राड्विवाक उत्तर या पूर्वमुख बैठिकर दक्षिणमुख बैठेहुये कर्ताको ब्राह्मणोंके समीप विषदेवै विषभी वत्सनाभ आदि मुख्य विषलेना चाहिये-यथा हपितामहः ( शृङ्गिणो वत्सनाभस्य हैमजस्याविपस्य वा ) अर्थात्-शृङ्गी विषका देना या वत्सनाभ विषका देना या हैमज विषका देना इसमें योग्य है-वर्जित विषभी दशांये गये हैं-यथा ( चारितानि च जीर्णानि कृत्रिमानि तथैव च । भूमिजानि च सर्वाणि विषाणि परिवर्जयेत् ) अर्थात्-उस प्रकार के विष न देने चाहिये जो चारित अर्थात् किसी खानी पीनी वस्तुमें चराये गये हों यद्वा शोधे मारे गये हों और वेभी नहीं जो सड़े गले या बीभे हों और वेभी नहीं जो कृत्रिम अर्थात् किसी दो वस्तुके योगसे नकली विष बनते हों-एयं नारदने भी वर्जित विष दर्शाये हैं-यथा ( अष्टश्च चारितैव धूपितमिश्रितन्तथा । कालकूटमलावृक्ष विषं यत्नेन वर्जयेत् ) अर्थात्-एकतो भुनाहुआ विष न देवे और चारित-जिसका चर्चा ऊपरहुआ है सो भी नहीं और धूपित विष अर्थात् वह वस्तु भी न देवे जो विषके धूमसे धूपित करी गई हो और (मिश्रितविष) अर्थात् जेते मिठाई लड्डू आदिमें मिला

करदेतेहैं सोभीनहीं और (कालकूट) विषजो अतिशयतीव्रहोतो जिसकी उत्पत्ति एक पी-  
 परके समान वनवृक्षका गोंद होता है तिसको भी न देवे और (भलाष्ट) अर्थात् कटु तुम्बी आदि  
 के विषको भी नही नारद ने विष देने के काल भी बतलाये हैं-यथा (तोलयित्वेप्सितं क्काले देयं  
 तद्धि हि मागमे । नापराह्णेन मध्याह्णेन सन्ध्यायान्तु धर्मवित् ) अर्थात्-पूर्वांक्तमात्राओं के  
 अनुकूल जो वाञ्छित मात्रा हो सो तोल कर हि मागम काल में देना चाहिये परन्तु अपराह्ण में  
 यामध्याह्ण में या सन्ध्याकाल में न देवे यह धर्मज्ञों को उचित है अर्थात् केवल पूर्वाह्न काल  
 में सवापहर दिन के भीतर २ दिवा जाय-कदाचित् उक्त काल को छोड़कर संसूचित काला-  
 न्तर में विष देना परे तब उक्त मात्रा से थोड़ा देना चाहिये-तथाह (वपंचतुर्यं वामात्रा ग्रीष्मे  
 पक्षयवाः स्मृताः । हेमन्ते स्युः सप्तयवाः शरद्वल्पा ततोपि हि) अर्थात्-वर्षा ऋतु में चार जौ  
 की मात्रा लेनी चाहिये ग्रीष्म ऋतु में पाँच जौ भरकहा है पूरे सात जौ भर हेमन्त ऋतु में लेवे  
 और शरद ऋतु में उससे न्यून मात्रा किन्तु छः जौ के प्रमाण से लेवे (इसमें हेमन्त कहने से  
 शिशिर भी संग्रही है अर्थात् सात जौ हेमन्त में कहे गये वही सात जौ शिशिर काल में भी  
 समुभलेने क्योंकि विष का देना हेमन्त और शिशिर में भी विशेषता और योग्यता साथ  
 पहिले कह चुके हैं) वसन्त ऋतु का चर्चा यद्यपि यहाँ पर नहीं आया पर वसन्त ऋतु साधार-  
 ण भाव से भी दिव्यों को हितकारी पहले कह चुके हैं इसलिये उसमें भी वही सात जौ की  
 मात्रा लेनी चाहिये जो हेमन्त और शिशिर की बतलाई गई-विष भी घृत मिलाकर देना  
 कहा है-यथा ह नारदः (विषस्य पलपद्माणां द्वागो विशतिमस्तु यः । तमष्टभागहीनं तु शो-  
 ध्ये दद्यात् घृतं तु तम् ) अर्थात्-एक पल तुले हुये विष के छठे भाग का बीसवां भाग अष्ट-  
 मांश हीन करके शोध्य पुरुष का घी मिलाकर देना चाहिये तात्पर्य इसका यह कि सात जौ भर  
 विष तुला हुआ देवे यह विष की मुख्य मात्रा कहीं गई सो यह पूरी मात्रा विष के मुख्य कालों  
 में ही देवे किन्तु कालान्तर से देना परे तब ऊर्ध्वोक्ती से चार पाँच छः जौ भी नियत करें  
 (और नारद के इसी वचन का अर्थ व्योरेवार इस प्रकार से समझना कि तीन जौ का एक  
 कृष्णल और पाँच कृष्णल अर्थात् १५ जौ का एक मासा होता है ऐसे सोलह मासे का एक  
 सुवर्ण अर्थात् अशुक्ल से चार सुवर्णों का एक पल कहाता जिसके ६४ मासे होते हैं तिस  
 का छठा भाग दशमासे और दश जौ हुये तिनका बीसवां भाग आठ जौरह गये तिन में  
 से भी अष्टमांश का एक और घटाया वही सात जौ शेष रहे सो यह विष की मात्रा कही-  
 थी के साथ जो देना कहा सो विष से तीस गुणा घी लेना चाहिये-यथाह कात्यायनः (पूर्वाह्णे  
 शीतले देशे विषं देयं तु देहिनाम् । वृत्तेनियोजितं श्लक्ष्णं पिष्टं त्रिशद्वर्गुणां न्वितम् ) अर्थात्-  
 अच्छा चिकना वारीक पिसा विष तीस गुणे घी से नियुक्त किया घी में मिलाकर देहियों  
 को शीतल स्थान और पूर्वाह्न काल में देना चाहिये-कुहूँ आदिक पट विद्यावान् किन्तु  
 इन्द्रजालिक आदि जो टोना आदि से विष दूर करते हैं तिनसे भी शोध्यजन की रक्षा

कर्तव्येहै अर्थात् कोई ऐसा पुरुष उसके पास तक जाने नहीं पावे- तथा च पितामह वचनम्-  
यथा (त्रिरात्रं पंचरात्रं वा पुरुषः स्वैरधिष्ठितम् । कुहकादिभयाद्राजाधारयेदिव्यकारिणम् ॥  
औपधीर्मत्रयोगांश्च मणीनश्च विपापहान् । कर्तुः शरीरसंस्थांस्तु गूढोत्पन्नान् परीक्षयेत् )  
अर्थात्- राजा को यह उचित है कि दिव्यकारी पुरुष को कुहकादि मायावी पुरुषों के भय  
से तीन राति या पांच रातितक अपने पुरुषों से अधिष्ठित किया रखवाली में रखे  
और विपके हरनेवाली औपधी तथा मंत्रके योगों वा मणियों को जो कर्ता के शरीर  
में छिपी हुई संस्थित हों परीक्षा करवावे ( यहां पर तीन राति या पांच राति पहिले से  
रक्षा वा परीक्षा करनी समुभी चाहिये किंतु विपके दिये पीछे नहीं क्योंकि विपके दिये  
पीछे तो इन बातों का करना ही आवश्यक है वरन पांचसौ ताली के काल तक परीक्षा  
करी जाती है फिर विप दूर करके के उपाय करने नीचे लिखेंगे इसलिये पीछे का सिद्धांत  
पांचरात्रि तक असंगत है सो इस वचन से तीसरे वचन में नीचे देखो ) जैसे कर्ता  
की रक्षा और परीक्षा करनी कही गई तैसे ही विपकी भी अनेक भांति रक्षा और प-  
रीक्षा पहले से कर्तव्य है- यथा हनारदः ( शार्ङ्गं हैमवतं शखं गंधर्वपरिसावितम् । अक्र-  
त्रिममसंमूढममंत्रोपहतंचयत् ) अर्थात्- शार्ङ्गनाम का विप जो पशुओं के सींगों से  
उत्पन्न होता है और हैमवतनाम ( जो ) हिमालय से उत्पन्न होता है उनमें भी उत्तम  
छाँटि जो अपनी मुख्य गंध और मुख्य रंगरूप से और असली रसकारिके संयुक्त हो  
और ( अक्रत्रिम ) हो किन्तु घना या हुआ न कली या शोधा हुआ असली भी न हो और  
( असंमूढ ) हो अर्थात् ऐसा धोधा विप न हो जिसका खाने से वेग नहीं चढ़ता हो और  
मंत्रों से उपहत किया हुआ भी न हो जिसका प्रभाव भूँठा हो जाय ( ऐसा विप पहले से  
परीक्षा करके राजारक्सा करे अर्थात् अपनी घटशाला वा दिव्यशाला नामके स्थानमें  
संचित करे क्योंकि तत्काल ढूँढे पर कोई वस्तु श्रेष्ठ नहीं मिल सकती है ) अब इस कर्म की  
अंत्य चर्या कहते हैं कि विपपिलाने पीछे इतने काल तक परीक्षा करनी चाहिये जितनी  
देरमें पांचसौ ताली लगातार किसी के हाथ से बज सकती हो तिस पीछे फिर चिकित्सा  
करनी योग्य है ( तथा च नारदः ) पंचतालिशतं कालं निर्विकारो यदा भवेत् । तदा भवति  
संशुद्धस्तत् कुर्याच्चिकित्सितम् ) अर्थात्- यदि पांचसौ ताली के काल तक निर्विकार बना  
रहे किन्तु विपका वेग नहीं आवे तो उस काल की को शुद्ध हुआ जानो और इस काल पीछे  
वह चिकित्सा उसकी करनी चाहिये जिसे विपकी गरमी और प्रभाव दूर हो जावे सो  
यह चिकित्सा उसकी पांचसौ ताली पीछे विपका वेग आने या न आने पर भी कर्तव्य है  
पितामह ने अट्टाईपहर तक भी परीक्षा करनी कही और उनके मत से सायंकाल को  
चिकित्सा करनी निश्चित होती है- यथा ( भक्षितेतु यदा स्वस्थो मूर्च्छां हर्षिविजितं । निर्वि-  
कारो दिनस्यातेशुद्धं तमापि निर्दिशेत् ) अर्थात्- विष भक्षण करने पर यदि स्वस्थ सावधान



वनारहे और मूर्च्छा अथवा हृदिनाम वमन उसको नहीं आवै और वह दिन के अस्त होने तक ऐसा ही निर्विकार वनारहे तौ उसको निश्चयात्मक शुद्ध कहना योग्य है (अर्थात् जो इस अवधि के बीत जाने पीछे कोई सा विकार उसको हो आवै तौ भी निरपराधी समुभाजाय और वैद्यकशास्त्र के उपायों से चिकित्सा करी जाय जिससे मरने नहीं पावे इसमें अढ़ाई पहर इस प्रकार से समुभने कि पूजनादि विधि से निपटे पीछे पूर्वाह्न काल के भीतर भीतर सवापहर दिन चढ़े तक विषभक्षण किया गया और उधर भी दो डेढ़ घटी दिन शेष रहने पर सायंकाल का प्रवेश हो जाता और सायंकाल से कुछ पहले ही दिन का अंत इसमें माना चाहिये किन्तु दिन का अष्टमांश शेष रह जाने से ही दिन का अंत समुभना इस कारण अढ़ाई पहर से अधिक अवधि नहीं समुभनी सो भी यह अढ़ाई पहर पितामह ने उस दशापर दर्शाये हैं कि जब कदाचित् विषकी मात्रा सात जो के परिमाण से न्यून कल्पित करी गई हो अन्यथानहीं (भयप्रयोगक्रमः) प्राड्विवाक व्रतरखकर महादेव की पूजा करे और महादेव के सम्मुख विष रखकर पुनि पूर्वोक्त धर्मादि देवताओं को यथाक्रम से पूजिकर शोध्य पुरुष के मस्तक पर प्रतिज्ञापत्र लिखकर बांधे पुनि विष को अभिमंत्रित करे पुनि दक्षिण मुख बैठे हुये शोध्य को दे देवे वह शोध्य भी विष को अभिमंत्रित करिके भक्षण करि जावे (इत्यनुक्रमः) ११२।११३ ॥ इति विषविधानम् ॥

अथ कोशविधिमाह ॥

अथ दिव्य प्रमाणपेक्षाया मुग्रदेव स्नानोदकपानप्रकारेण कोशविधिप्रदर्शनो नाम एकचत्वारिंशः परिच्छेदः ४१ ॥

इस इकतालीसवें परिच्छेद में कोशविधि वर्णन होगी जिसका प्रकार उग्र देवों के स्नान जलपान द्वारा होता है ॥

देवानुग्रान्तमभ्यर्च्य तत्स्नानोदकमाहरेत् । संभ्राव्य पापयेत् समाज्जलात्सप्रसूतित्रयम् ११४ ॥

अथ ०—उग्र देवों को सम्यक् अभ्यर्चन करिके उनका स्नानोदक ले लेवे अभिमंत्रित करिके उस जल में से तीन प्रसूति वह पिलावे ११४ ॥

अभि०—दुर्गा आदि किसी उग्र देवता को सम्यक् यथाविधि गंध पुष्पादि सामग्री से पूजिकर स्नानका जल पात्र में ले लेवे तिस जल को पहले प्राड्विवाक उसमंत्र से अभिमंत्रित करे जो उनतालीसवें परिच्छेद ११० की अधिकोक्ति में (तोयत्वं प्राणिनां प्राण) इत्यादि जल के प्रसङ्ग से कह चुके हैं तिस पीछे शोध्य पुरुष भी उस जल को अन्यपात्र में लेकर निज आप उसमंत्र से अभिमंत्रित करे जो उसी ११० के मूलश्लोक पहले पाद से कह चुके हैं कि (सत्येन मानिरक्षत्वं वरुण) ऐसे तीन बार पढ़िकर उस जल में से तीन प्रसूति नाम तीन चुल्लू पी जावे ११४ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्तकर्म तब होना चाहिये कि जब सैंतीसवें परिच्छेद में प्रदर्शित किये

धर्मादि सब देवताओं का आवाहन पूजनहोम समन्वक प्रतिज्ञापत्रका, मस्तकपर बाँधना यह सबहोजावे-कोशविधिमें जिसदेवताको स्नानकराना चाहिये तिसकानियम और कार्य काभी नियमतथा अधिकारियोंका भी नियमपितामह आदि धर्मकारकोंने जैसा जैसा कहा सो सब कहते हैं-यथा ( भक्तोयोयस्यदेवस्यपाययेत्तस्यतज्जलम् । समभावेतुदेवानामादित्यस्यतुदापयेत् ॥ दुर्गायाःपाययेच्चौरान्येचशस्त्रोपजीविनः । भास्करस्यतुयत्तोयंब्राह्मणंतन्नपाययेत् ॥ दुर्गायाःस्नापयेच्चूलमादित्यस्यतुमंडलम् । अन्येषामपिदेवानांस्नापयेदायुधानितु ) इति देवतानियमः-अर्थात्-देवता का यहनियम है कि प्राड्विवाक प्रथम तौ जो पुरुष जिस देवताका भक्तहो उसको उसीके इष्टदेवका स्नानजल पिलावे और जिसपुरुषकी सभी देवताओंमें समदृष्टिहो तौ उसको सूर्यकीमूर्तिका स्नानोदक देवे और चारोंतथा शस्त्रोपजीवी नाम सिपाहियोंको दुर्गादेवीका स्नान जलपिलावे परंच ब्राह्मणको सूर्यका स्नानोदक न देवे-दुर्गा देवीकाशूलनाम धर्वाजोहै तिसकोभी स्नानकरावे और आदित्यके मंडलनामकिरणों कोभी तथैवअन्य सब देवताओं के शस्त्रोंको भी धोलेवे-इतिदेवतानियमः (अधकार्य नियमः) यथा (विस्त्रभैसर्वशंकासुसंधिकार्यैतथैवच । एषुकोशःप्रदातव्येनित्यचित्तवि शुद्धये) अर्थात्-सर्वकार्यों में शंकायात्र उठनेपर विश्वासके निमित्तमें तथा संधिकार्य अर्थात् किसीका विरुद्धहुये पीछे मिलापकरने की अपेक्षामें चित्तकी शुद्धिहोजाने के लिये सदैवही कोशपान विधिकर्तव्य है यह कार्योंका नियमहै(अथाधिकारिनियमः) यथा(पूर्वाह्नेसोपवासस्यस्नातस्यार्द्रपटस्यच। सशूकस्याव्यसनिनःकोशपानंविधीयते) अर्थात्-कोशपानविधि उपवासकिये पुरुषको पूर्वाह्नकाल में स्नानकियेहुये भीगेवस्त्र पहनेहुये कराईजातीहै परन्तुउसीको करानीचाहिये जो(सग्न) अर्थात् आस्तिकहो और व्यसनीनहो यहअधिकारीकानियमहै(अथानधिकारिनियमः) यथा(मद्यपस्त्रीव्यसनिनांकितवानांतथैवच । कोशःप्राज्ञैर्नदातव्येयेचनास्तिकवृत्तयः ॥ महापराधेनिर्द्धं मेकृतध्नेच्छीवकुत्सिते । नास्तिकब्राह्म्यदासेषुकोशपानंविधयर्जयेत् ) अर्थात्-प्राज्ञप्राड्विवाक वा अन्योकोभी यहउचितहै कि इतने अपराधियोंको कोशविधिनीकरावे किन्तु एकतौ (मद्यप) जो शराधीहो (स्त्री) व्याभिचारिणीहो(व्यसनी) जोकुकर्ममेंरतहों तैसेही (कितव) जोदलियाहों या नास्तिक वृत्तिमानहों तिनकोनहीं और (महापराधी) जिसने बहुतबड़ा अपराध या महापापकियाहो तिसका नहीं और (निर्द्धं) जोअपने मुख्य धर्म पर न चलताहो और (कृतघ्न) जो किसी के किये हुये उपकारको भेटताहो और(क्रूरी) जो परमनपुंसक हो और(कुत्सित) जिसकी जातिपांति वा आचरणोंका ठिकाना कुछ न हो और इसी हेतुसे वहनिर्ध प्रसिद्धहो और नास्तिक जो शास्त्रोक्त मर्यादाको न मानताहो और(ब्राह्म्य)जिसका यज्ञोपवीत या और संस्कार जो कर्तव्य

थे न हुयेहों और दास अर्थात् कैयर्तादि जातोंके लोग इनसबसे कोशपान विधिको बचावै किन्तु इनसेकोई और प्रक्रियाजो शपथों या दिव्योंमध्ये उचितहोसो करवाईजाय और सिद्धांत इसकायह कि यह कोशपान विधिसज्जन और धर्मात्मा पुरुषों से करवानी चाहिये(इत्यधिकारिनियमः)एकयह विधि इसमें अधिकहै कि गायकगो-वरसे मंडल बनाकर उसमें शोधको सूर्य सन्मुखखड़ा कराकर पिलावै-यथाहनारदः-(तमाहूयाभिशस्तंतुमंडलाभ्यंतरेस्थितम् । आदित्याभिमुखंकृत्वापाययेत्प्रसृतित्रयम्) अर्थात्-उसकलंकी को बुलाकर मंडलकेभी चमैं आदित्यके अभिमुख खड़ाकरके तीन प्रसृती पिलावै ११४ तुलासेविष पर्यंतचारों दिव्योंकी साधनाके साथही तत्काल पीछे शुद्धि या अशुद्धि उसमनुष्यकी जानीजाती है यहवर्णन होचुका पर इसकोश पान के विधानसे तत्काल नहीं किन्तु कुछ दिनों के अंतरसे परीक्षापाई जाती है सो निचले वाक्यमें कहेंगे ११४ ॥

भर्वाक्वतुर्दशादहोपत्यनोराजदैविकम् । व्यसनंजायतेघोरंसगुहःस्यान्नसंशयः ११५ ॥

अक्ष०—जिसको चौदह दिनके इधर नहोवै घोरव्यसन राजदैविक सो शुद्ध होवै संशयनहीं ११५ ॥

अभि०—जिसने कोशपान कियाहो उसको चौदहदिनकी अवधि भीतर कोई महा-घोर व्यसन विपत्तिनतो राजाके सकाशते नदेखें के कोपसे उत्पन्नहोवै उसको निरपराधी निःसंदेह जानो किन्तु इससे विपरीतमें अपराधी होगा ११५ ॥

अभि०—जो कि चौदहदिनकी अवधि नियत हुईहै उससे उपरांत जिसको राजकृत विपत्ति अथवा देवकृत विपत्ति आनि परै वह अपराधी नहीं समुभाजाय-यथाहनारदः(ऊर्ध्वयस्यद्विसप्ताहाद्वैकृतंतुमहद्भवेत् । नाभियोज्यःसविदुषाकृतकालव्यतिक्रमात्) अर्थात्-जिसको दो सप्ताहके उपरांत कोई महावैकृतनाम राज दैविक दुःख होजावै उसको ज्ञानीलोग अपराधी नहीं ठहरावें क्योंकि नियतकरी अवधिका व्यतिक्रम हुये पीछे उसका इस अभियोगमें अपराध नहींहै यहवात जो उक्तअवधिके आशय सेही पाईजातीथी तिसको नारदनेकहा-परन्तु-यह चौदह दिन के भीतरवाली अवधिकेवल महाभियोगोंमें अर्थात् जुरायम् संगीनमें समुझनी क्योंकि पहले ६७ के मूलश्लोकमें कहचुकेहैं कि ( महाभियोगेष्वेतानि) अर्थात् तुलाआदि कोशपान पर्यंतयहपांचोंदिव्य महाभियोगों में करानेचाहिये और अभियोगों का महत्वभी १०१ वाले पूर्वोक्ते में कहचुके हैं कि सहस्रपण की मालियत से लेकर उपरांतसंगीन मुक-दमाजानो किन्तु भीतर नहीं इसलिये यह चौदह दिनकी अवधि भी महाभियोगों मध्ये समुझी और यह विशेषता इसलिये वर्णन हुई कि कोशविधिछोटे भी अभि-योगोंमें होतीहै यथा ( कोशमल्पेपिदापयेत् ), यह वाक्य पहले प्रदर्शित होचुका है

इसलिये सिद्धांत इसका यह जब कदाचित् कोशपानविधि सहस्रपणके भीतर छोटे अभियोगों में कराई गई हो तब केवल चौदह दिन भीतरही परीक्षा नहीं किन्तु कुछ अधिक अवधितक परीक्षा कर्त्तव्य है—(यथाहपितामहः—(त्रिरात्रात्सत्तरात्राद्वाद्वादशाहा तद्विसप्तकात् । वैकृतं दृश्येत पापकृत्स उदाहृतः) अर्थात्—दो सप्ताहों के उपरांत भी तीनरात्रि या सातरात्रि या बारह रात्रितक जिस किसी कोशपान करनेवाले को वैकृतनाम विगाड़ कोईसा उत्पात दुःखरूप देखपरै तौ वह अपराधी ठहरै (पितामहने इसमें तीन सात बारह का विकल्प इसलिये रक्खा है कि जब सहस्रके भीतर सातसौतक या पाँच सौतक या तीन सौतक मालपर भूँठी शपथ खाकर कोशपान किया हो तब यथाक्रमसे बुद्धिमानों को व्यवस्था देखनी चाहिये अर्थात् यदि तीन सौतक पणपचायेहों तौ छव्वीस २६ दिनतक उसके पुण्यपाप को देखै यदि पाँच सौतक पणपचायेहों तौ २१ इक्कीस दिनतक यदि सात सौतक पणपचायेहों तौ सत्रह १७ दिनतक यदि पूरे एक सहस्र या इससे उपरांत का अभियोग हो तौ फिर केवल दो सप्ताहतक परीक्षा कर्त्तव्य है) (प्रकट किये देते हैं कि यद्यपि इस व्याख्या को विरले विद्वान् उलटी समझेंगे क्योंकि पितामहके अनंतरोक्त जिस वचन की यह व्याख्या है उसका अर्थ बहुधा ज्ञाताओं ने भी सीधा २ यथाक्रमसे यही मान रक्खा है कि तीन या सात या बारह या चौदह दिनतक परीक्षा लेनी चाहिये अर्थात् जो मुकद्दमा निपट खफाफ हो तौ तीन दिनतक पुनः इससे आगे जैसा २ अधिक मुकद्दमा हो तैसी २ अवधि भी अधिक बढ़ती जावे और संगीन मुकद्दमाके विषयपर परे चौदह दिनतक उसके पापकी परीक्षा करी जाय—परन्तु हमारी दृष्टि से यह सीधा अर्थ थोडासा प्रतीत होता है कि तु इस दशापर कि यद्यपि क्रियापद विभक्ति आदिके अन्वयसे भी सर्वथा शुद्ध है तथापि गूढ़ किसी हेतुसे निःसार जाना जाता है इस लिये उस वचन का ऐसा अन्वय सारार्थ विदित होता है कि (द्विसप्तकात्परतः त्रिरात्रात् सत्तरात्राद्वाद्वादशाहाद्वयस्य कर्त्तुः वैकृतं दृश्येत स पापकृदुदाहृतः) (इसी अन्वयके अनुसार ऊपरली व्याख्या हुई थी और उसके लेखक ने शास्त्रसिद्धांत निश्चयके सिवाय बहुधा लौकिक व्यवहारोंमें भूँठी शपथ करनेवालों की परीक्षा भी उसी व्याख्याके अनुकूल देखने को पाई यद्यपि किसी गूढ़ हेतुका लिखना यहां अति विस्तारभयसे अब अपेक्षित नहीं है तथापि यदि कोई विज्ञाता उसका खण्डन करिके बूझा चाहै तौ उस दशा में उस गूढ़ हेतुको प्रकाश करने का उस्ताह शेष है) और इससे आगे फिर भी सबको अधिकार है कि दो भौतिकी व्याख्यामें से जिस किसी की परीक्षा लौकिक व्यवहारोंसे ठीक पड़े उसी को प्रमाण मानें और इस न्यायपर दृष्टिजमी रखें कि स्वल्पपापमें इतनी बड़ी शक्ति नहीं है कि अति शीघ्र अपना लिङ्ग दिखा सकें किन्तु यह ऐसी शक्ति महापापमें होती है ११५ ॥ इति कोशपानविधिः ॥ इति पञ्चमहादिव्यानि ॥

यहाँताई तुला आदि कोशपानतक पाँचमहादिव्य योगीश्वर याज्ञवल्क्यजी के कथनानुसार अन्य स्मृतियोंके प्रमाणसे वर्णनहुये-अव-निचलेपरिच्छेद में उपदिव्यों का वर्णन केवल अन्य स्मृतियोंसेही कियाजायगा किन्तु योगीश्वरने उनका चर्चा स्वल्पविषयिकजानिकर नहींकिया इसलिये इसनिचले परिच्छेदमें योगीश्वरका मूल वाक्यभी न आवेगा-और उसीमें यहभी ध्यानकरणीयहै कि यद्यपि यथार्थ मर्यादासे उपदिव्योंकेभी चारिपरिच्छेद होनेयोग्यथे परंच निर्माताकीइच्छासे सर्व उपदिव्योंका जातित्व एकमानिकर चारों परिच्छेदोंका एकही निर्मितहुआहै इसलिये इस निचले परिच्छेदमें जुदे जुदे भिन्नविषयिक चारोंचरण समुक्तनेयोग्यहैं ॥

अथोपदिव्यान्याह ॥

अथदिव्यप्रमाणापेक्षायांस्वल्पाभियोगविषयेपुतंदुलाद्युपदिव्यानाविधि

प्रदर्शनोनामद्विचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४२ ॥

इस वयालीसवें परिच्छेद में सभी उपदिव्यों का प्रकारवर्णन होगा इसके ( पहिलेचरणमें तंदुलविधि) और (दूसरे चरणमें तप्तमाप विधि) और (तीसरे चरण में धर्माधर्म विधि) और ( चौथेचरणमें सर्व सामान्य शपथों का विधान) जानाजायगा तिनमें पहिलेतंदुल विधिकहते हैं ॥ अथतंदुल विधिविज्ञानापेक्षायां पितामहवचनं-यथा-(तंदुलानाप्रवक्ष्यामिविधिभक्षणनोदितम् । चौरंतुतंदुलादेयानान्यस्येतिविनिश्चयः । तंदुलान्कारयेच्छुक्लान्शालेनान्यस्यकस्यचित् । मृष्टमयेभाजनेकृत्याआदित्यस्याग्रतःशुचिः । स्नानोदकेनसंमिश्रान्प्रात्रौतत्रैववासयेत् । प्राट्मुखोपोषितंस्नानंशिरोरोषितपत्रकम् ॥ तंदुलान्भक्षयित्वातुपत्रेनिष्ठावयेत्ततः । पिप्यलस्यतुनान्यस्यअभावे भूर्जयेवतु । लोहितंयस्यदृश्येतहनुस्तालुचशीर्यते । गात्रंचक्रंपतेयस्यतमशुद्धंविनिर्दिशेत् ) अर्थान्त-पितामहने यह कहा है कि तंदुलोंकी विधि जो चावल चवाने द्वारा विहितहै सो में कट्ठांग-किंतु-छोटे, अभियोगों में चौर कोहीचावल चवाने उचित हैं किसीऔर अपराधीकी नहीं यह निश्चय जानो-तहां-सुपेद चावलोंसे यह विधिकरनी चाहिये और तंदुलकेवल धानकेही लियेजायें किसी और धान्य के नहीं-एक पवित्र आदमी जो इसकामके प्रबंधपर नियतहो आदित्यके सन्मुख उनकी मूर्त्तिको स्नान कराकर उसीस्नानोदक से मिलाकर मिट्टीके पात्र में रखकर उसरात्रिभर उसीजगहपर ब्रह्मरहिनेदे जहांपरवैठिकर परीक्षाकरनी ठहरीहो-दूसरे दिनपूर्वाह्न कालमें प्राड्विवाक उस कलंकीकोजिस ने व्रतकियाहो और स्नान करिके पूर्वमुखखड़ा हुआहो और प्र-तिज्ञा पत्रभी जिसके शिरपर बांधागयाहो तंदुलभक्षण कराकर एक पत्रपर थुकवाइ देवै-भरन्तु वहपत्ताभी पीपलका हो किसीऔर वृक्षकानहीं कदाचित् पीपलका नमिल सकै तो भोजपत्रपर थुकवावै-जिस के चर्चित चावलों में रक्तकी लाली देख परै और

ठोड़ी या चौहर या तालसूखकर-चिपटने लगे अथवा जिसका शरीर कांपे तिस को दोपीजानौ (इस विधिमें भी धर्मका आवाहन पूजनहवनपर्यंत जैसा सेंतीसवें परिच्छेद में कह चुके हैं सब यथासंभव कर्त्तव्य है) ॥

इत्युपदिष्टानांतंदुलविधिविषयिकः प्रथमश्चरणः १ ॥

अथ तत्तमापविधिविज्ञानपेक्षायां पितामहवचनमन्यथा (सौवर्णराजतं वा पितामहं वा पोडशांगुलम् । चतुरंगुलखातंतु मृण्मयं वाथ मंडलम् । पूरयेद् घृततैलाभ्यां विशत्यातु पलैस्तु तत् । सुवर्णमापकं तस्मिन् सुतप्ते निक्षिपेत्तत् । अंगुष्ठांगुलियोगेन उद्धरंस्त तमापकम् । करग्रंथो न धनुयाद्विस्फोटो बानजायते । शुद्धो भवति धर्मेण निर्विकार करंगुलिः ) अर्थात् पितामह ने यह कहा है कि एकगोल प्यालीदार कटोरा जो सोने या चांदी या ताँबे या मिट्टी का बना हो जिसका चार अंगुल गहिरापन और सोरह अंगुलघेर मंडलाकार हो उसको बीसपल तुल्ये घृत और तैलसे भरें और अग्निपर चढ़ाकर पकावें पुनश्च तीव्र तप्त हो जाने पर उसमें एकमासे सोना जो गुटिकावत् गोल हो डाल दें और अंगूठा तथा तर्जनी अंगुलीकी चुटकीसे कलंकीपर निकलावें यदि कलंकी उस तत्तमापकी निकालते हुये हाथका अग्रभाग काँपवै नहीं या झले हाथमें न आवें तो वह हाथ और अंगुलियों से भी निर्विकार वचा कर्त्ता अपने धर्म से निष्कलंक सञ्जा होता है ( जो कि उस तत्तमापका निकालना कहा गया तिसका यह आशय नहीं है कि निकालकर शीघ्र किसी ओर को लंबा फेंक दें किन्तु पात्रमें से सामान्य भाव निकालकर सब उपस्थितों को दिखावें परन्तु यह भी आशय नहीं है कि कुछ काल तक धौंभिर है किन्तु दिखलाकर शीघ्र छोड़ दें यह सिद्धांत है ) ( अस्वैवापरकल्पः ) किंच इसी तत्तमाप विधिका एक और प्रकार भी होता है सो कहते हैं-यथा ( सौवर्णराज तैलाभ्यां आसवाथ मृण्मये । गव्यं घृतमुपादाय तदग्नौ तापयेच्छुचिः । सौवर्णराजतौ तार्क्ष्यामायसं वा सुशोभिताम् । सलिलेन सकृद्धौ तां प्रक्षिपेत् तत्र मुद्रिकाम् । अमदी चित रंगाब्धे ह्यनखस्पर्शगोचरे । परिक्षेता कर्पणैश्च रुरुकारं सुघोषकम् । ततश्चानेन मंत्रेण सकृत्तदभिर्मंत्रयेत् । परंपवित्रममृतं घृतत्वं यज्ञकर्मसु । दहपावकापापत्वा हि मशीतं शुचो भव । उपोषितं ततः स्नातमाद्र्वा स समागतम् । ग्राहयेन्मुद्रिकां तां तू घृतमध्यगतां तथा । प्रदेशिनीं च तस्याथ परिक्षेयुः परीक्षकाः । यस्य विस्फोटकानस्युः शुद्धाऽस्तान्यथाऽशुचिः ) अर्थात् दूसरा यह प्रकार है कि एक पूर्वोक्त परिमाणका पात्र जो सोने या चांदी या ताँबे या लोहे या मिट्टीका बना हो उसमें गायका घृत भरिके एक पवित्र नर उसको अग्निपर तपावें तिसमें एक सुन्दर अतिनिर्मल मुद्रिका जो मासे भर सोने या चांदी या ताँबे या लोहे से बनी हो एकबार जलसे धोयकर डाल दें-पर मुद्रिका उसमें तब डाल जाय कि जब घी में खौलिकर तरंगें उठने लगें और देखने से ही घृत ऐसा प्रतीत

होनेलगे कि इसपर नखभीनहीं ठूसकैगा-बल्कि उसधीकी परीक्षाभी करनीचाहिये हरे अँकोंआके पत्तेसेकिन्तु पत्ताघृतमें डालनेसे चुरचुराहटका शब्ददेने लगै तबइस अग्रोक्तमंत्रसे धीकोअभिर्मंत्रित करैकि-हेघृततू यज्ञकर्मोंके विषयमें परमपवित्र और अमृतरूपहे हेअग्ने तू पापीको जलायेदे और सत्रेपुरुषको पालाकेसमान शीतल होजा-इसमंत्रसे प्राड्विवाक उसधी और अग्निकी प्रार्थनाकरै तिसपीछे व्रत कियेहुये और स्नानकरिकै भीगेबख पहिनकर आयेहुये कलंकीसे उस मुद्रिकाको उठवावे जो घृतमें डालरक्खीथी-तिसपीछे परीक्षक लोग उसकर्त्ता पुरुषकी प्रदेशिनी अँगुली की परीक्षाकरै किन्तु जिसकी प्रदेशिनीमें झालेनहींपड़ें सो शुद्धहूआठहरै और अन्यथा जिसकेझाले पड़ेंहों वह नर अपराधी है(इसविधिमें भी धर्म और धर्मादिक देवताओंका आवाहन पूजनहवनपर्यंत और प्रतिज्ञापत्रका बांधनाउसकेशिरपर कर्त्तव्य है जैसा सेंतीसवें परिच्छेदमें वर्णनहोचुका है इसविधिमें घृतरूप अग्निका अभिर्मंत्रण प्राड्विवाक की ओरसे ऊपरले मंत्रमें कहागया पर शौध्यपुरुषभीघृतकेसन्मुख आनेपर उसमंत्रसे प्रार्थनाकरै जो अग्निके विधानमध्ये १०६ कामुलश्लोक (त्वमग्ने सर्वभूतानां) इत्यादि योगेश्वर वाक्य अडतीसवें ३८ परिच्छेदमेंआचुकाहै ॥

इत्युपदिष्यानांतत्तमापविधिविषयिकोद्वितीयश्चरणः २ ॥

अथचधर्माधर्मास्थविधिविज्ञानापेक्षायांपितामहवचनम्-यथा(अधुनासंप्रवक्ष्यामिधर्मधर्मपरीक्षणम् । हंतृणांयाचमानानांप्रायश्चित्तार्थिनांनृणांम्) (हंतृणामितिसाहसामियोगेषु) (याचमानानामितिअर्थोभियोगेषु) (प्रायश्चित्तार्थिनामितिपातकाभियोगेषु) तत्र-राजतंकारयेद्धर्ममधर्मसीसकायसम् (सीसकंवाआयसंवेतिप्रतिमाविधानम्) अर्थात्-पितामहका यहवाक्य है कि उपदिष्योमध्येधर्मोधर्म के नामसे परीक्षाका प्रकारजो होताहै तिसकोभी अब मैं यथाविधि से वर्णनकरूंगा सो यहप्रकार(इत्यों) अर्थात् साहसिकों के लिये नियत है जो किसीकाप्राण बधकरने से (कातिल) कहलाते हैं-और-यहीप्रकार (अर्थोभियोगियों) अर्थात्दीवानांमें नालिशकरने वालों के लिये नियत है कि जोपुरुष धनसंपत्तिकी अपेक्षासे अभियोग लगावें-और-यही प्रकार (प्रायश्चित्तार्थियों) के निमित्त मैं अर्थात् जिनपर कुछ पातकरूप अभियोग लगाहो जिसमें प्रायश्चित्तकी अपेक्षाहो-तहां-धर्मदेवकी मूर्तिचांदीकी और अधर्म की सीसे या लोहेकी बनावें वहप्रतिमा का विधानकहा-अथवा-अग्रोक्त पक्षान्तर के प्रकारसेबनावें सोअबकहते हैं और पूजनादि विधिदेनों प्रकारमेंएकही समुभलेनी-यथा (लिखेदूर्जंपटेवापिधर्माधर्मोसितासितौ । अभ्युक्ष्यपञ्चगव्येनगन्धमाल्यैःसमर्चयेत् । सितपुष्पस्तुधर्मःस्यादधर्मोऽसितपुष्पधृक् । एवंविधायोपलित्यपिण्डयोस्तीतिवापचते । गोमयेनमृदावापिपिण्डौकायांसमन्ततः । मृद्वाण्डकेऽनुपहृतेस्थाप्योचानु

पलक्षितो ॥ उपलितेशुचौ देशे देवब्राह्मणसन्निधौ । आवाहयेत्ततो देवान् लोकपालाश्च  
पूर्ववत् ॥ धर्मावाहनपूर्वतु प्रतिज्ञापत्रं लिखेत्- (यदि पापविमुक्तो हं धर्मस्त्वायातु मे करे ।  
अशुद्धश्चेन्मम करे पापमायातु धर्मतः ॥ इत्यभिशंस्तो भिमन्त्रयते) अभियुक्तस्तयोश्चै-  
कप्रगृह्णीता विलम्बितः । धर्मगृहीतेशुद्ध स्यादधर्मतु सहीयते ॥ एवं समासतः प्रोक्तं धर्मा  
धर्मपरीक्षणम् (इति धर्मार्थं दिव्यविधि) अर्थात्-यदि उस प्रकार की मूर्ति न हो सकें, तो भो-  
जपत्रयागादेवस्त्रपर धर्म की शुद्धामूर्ति और अधर्म की कालीमूर्ति लिखें उनको पञ्चगव्यसे  
छीटादेकर गंधमाल्यादिकों से विधिवत् पूजें-पुनि धर्म के मस्तक पर श्वेतपुष्प और अ-  
धर्म के मस्तक पर काला फूल धरें-इस प्रकार से चाहे लिखकर या प्रोक्त रीति से बना-  
इकर दोनों मूर्तियों को दो पिंड बनाकर, उनमें जुदी २ गुप्तभावसे थोपि देवों और वह दोनों  
पिंड चाहे गोधर के बनाये जायें अथवा मिट्टी के फिर एक साजे मिट्टी के हंडे में दोनों गोले  
कर्ता पुरुष से छिपाइकर धरें जिसे वह देख नहीं पावे-तिसपीछे लिपे हुये शुचिस्थान  
में देवता और ब्राह्मणों के सन्मुख बैठकर धर्मदेव का आवाहन और धर्मादिक और  
सब देवताओं लोकपालों का आवाहन पूजन हवन पर्यंत, सब करें जैसा सैतीसवें  
परिच्छेद में वर्णन हो चुका है तिसपीछे प्रतिज्ञापत्र लिखकर कर्ता के मस्तक पर बाँधे यह  
सब कर्म प्राड्विवाक द्वारा किया जाय-तिसपीछे वह कलंकी इस अशोक्त मंत्र से धर्मा-  
धर्म दोनों को अभिमंत्रित करें कि (यदि मैं पापसे रहित नाम सच्चा होऊँ तो मेरे  
हाथ में धर्म आवे और जो मैं असत्यवादी होऊँ तो न्यायानुसार मेरे हाथ में अधर्म  
आवे) ऐसे पढ़ि कर वह कलंकी उस हंडी में हाथ डाल कर शीघ्र ही विनाशोचै एक मूर्ति के  
गोले को निकाल लावे-यदि उसके हाथ में धर्म का गोला आया हो तो वह सच्चा है यदि अ-  
धर्म आया हो तो वह झूठा है कर हरेंगा-यह संक्षेप विधि धर्माधर्म की परीक्षामध्ये कही गई ॥

इत्युपदिष्टानां धर्माधर्म विधि विषयिकस्तृतीय श्रवण ३ ॥

अथान्येषां सामान्यगपधानां विधिविज्ञानापेक्षायामन्वादि निरुक्तवचनानि ॥ यथा  
( निष्केतुमत्यवचनद्विनिष्के पादलम्भनम् । त्रिकादधर्माकुतु पुण्यस्यात्कोशपानमत  
परम् ॥ सत्येन शापयेद्विप्रश्नत्रिगवाहनायुधै । गोवीजकाचनेर्वैश्यशूद्रसर्वैस्तु पातके )  
इत्यादयः ( अत्र च शुद्धिविभावनामनुनोक्ता ) यथा ( न चार्तिमृच्छति क्षिप्रसंज्ञेय गप  
येशुचि ) अर्थात्-मन्वादि प्राचीनो नेही और भी सामान्य (शपथ) सौगन्धवर्णन किये हैं  
जिनका वर्तना वह धा योडे द्रव्य के प्रियों पर आरूढ है सो कहते हैं कि (निष्क) मात्र  
की चोरी आदि कुछ मुकद्दमा हो तो केवल उसके सत्यभावसे सत्यवचन की सौगन्धले-  
नी चाहिये जत्र दो निष्को का अभियोग हो तो निजपूज्य गुरुवां वा निज इष्टदेवों के  
पाद छूकर सौगन्ध खावें या पुत्रादिकों के शिर पर हाथ रखें और तीन निष्कों के भीतर भीतर  
अर्थात् एकसे लेकर या दोसे उपरान्त तीन तक निष्को का अभियोग हो तो कलंकी



अपने कियेहुये संचित पुण्यकर्मों की सौगंध देवे कि यदि मेने ऐसा किया हो तो अमुक-  
 मुक पुण्यों का फल जातार है (पर) इससे उपरांत का अभियोग हो तो कोशपान करवाया  
 जाय और कहीं किसी देशकालके अनुकूल इन्हीं शपथों में जाति भेद का प्रकार दर्शाया  
 है कि ब्राह्मण को उसकी सत्यता से सौगंध देनी चाहिये क्योंकि ब्राह्मण को सत्यता  
 अतिशय प्रिय होती है और क्षत्रिय को बाहन वाशस्त्र अतिशय प्रिय होते हैं इसलिये उस  
 को इन्हीं की सौगंध दिलावे और वैश्य को गाय तथा अन्न सोना चाँदी की सौगंध देवे और  
 शूद्र को या शूद्र का पेशा करने वाले को सभीपातकों की शपथ देनी चाहिये कि यदि ऐसा कि-  
 या होगा और भूँठी शपथ उठावेगा तो सच्चापन जातारहेगा बाहनादिक अन्नादिक धन  
 संतान पुण्यकर्म सब निष्फल हो जायेंगे और सभीपातक जो अनर्थ रूप होते हैं मस्तक पर  
 आरूढ़ होंगे इस प्रकार प्राड्विवाकमी कहकर उसे सुनावे और उसके भी मुख से उच्चरित  
 करावे सो उस भाति से कि जिसके कथन को सब उपस्थित लोग स्पर्ष्ट सुनिसके इत्या-  
 दि और भी अनेक भांतिके शपथ लौकिक परिपाटी से समुझने (और) इसलिखित  
 बातों में यह नियम समुझिलेना कि यह सामान्य शपथ या जाति भेद से जैसा अभी ऊपर  
 कह चुके हैं सो भी सब सज्जन और धर्मात्मा पुरुषों के निमित्त में कहा गया चाहै किसी  
 जातिके हो किन्तु असज्जन या अधर्मी के निमित्त में उन्हीं प्रकारों का दिव्य देना चाहिये  
 जिनका चर्चा कई परिच्छेदों से चला आता है चाहै किसी जातिके हो (और) सज्जन या अस-  
 ज्जन का विवेक जो ४९ इकतालीसवें परिच्छेद में कोशपान के प्रसंग से लिख चुके हैं सोई  
 इस जगह पर भी समुझिलेना और इस प्रकार में भूँठी सच्ची शपथ उठाने की परीक्षा में  
 मनुजी ने यह नियम दर्शाया है कि जो कोई शपथ उठाने पीछे शीघ्र ही पीड़ा को न पहुँचे उस  
 की सच्ची शपथ जानो अर्थात् जिसको शीघ्र ही कुड्गराज देविकव्यसन विपत्ति आनिघरे  
 उसका भूँठी शपथ उठाना समुझौ (अथात्रक्षिप्रकालावधिनिर्णयः) अर्थात् यद्यपि  
 इस वचन में मनुजी ने (क्षिप्र) यह शीघ्रवाचक पद क्रिया के विशेषण में दिया है कि जो कोई  
 शपथ उठानेवाला शीघ्र ही पीड़ा को पहुँचे या न पहुँचे सो इस शीघ्रता का कोई सा  
 नियम नहीं हो सक्ता है कि कितना शीघ्र हो और यद्यपि क्षिप्र या शीघ्र से तत्काल की  
 भी अर्थ हो सक्ता है परन्तु सामान्य शपथों के प्रभाव से तत्काल असंगत है क्योंकि यदि  
 ऐसा ही तत्काल इसका फल होता तो इनको भी महादिव्यों में गिनती कर सके उपदिव्य  
 संज्ञा क्यों होती परंच फल होता है अवश्य भाव इसमें कुछ संदेह नहीं इसीलिये मनुजी  
 ने साधारण भाव से अनियत काल कह दिया है तथापि इस क्षिप्रकाल की अपेक्षा में पिता-  
 महाका जो वचन पहले कोशपान के प्रसंग से वर्णन हो चुका है उसी के अनुसार अर्थात्  
 इसमें भी प्रयुक्त करी जाती है कि दो सताहों के उपरांत भी तीन या पांच या सात या  
 द्वादश रात्रितक परीक्षा कर्तव्य है कि कोई महाघोर दुःख तो नहीं उठा और दो सताहों

के उपरांत कहने का यह सिद्धांत नहीं है कि दो सप्ताहों के भीतर दुःख उठे तो भूँठा नहीं समझना किंतु चाहै शपथ से दूसरे दिनही फलप्रकट होजाय या परम अवधितक प्रकट हो तो वह दोषी ठहरे यह सिद्धांत है और वह परम अवधि इसी लिये नियत हुई है कि शीघ्रकाल का नियम जाना जाय (और) तीन या पांच या सात या द्वादशदिन जो कहे गये तिनको द्रव्यकी गुरुता लघुता के अनुसार समझना किन्तु जैसा अभियोग अधिकधनका हो तैसीही थोड़ी अवधिन्यूनतर तीनरात्रिसे लेकर समझलेनी और जैसा अभियोग थोड़े धनका हो तैसी अवधि अधिकतर द्वादश दिनतक यथाक्रमसे समझलेनी यद्यपि प्राचीनज्ञाता पुरुषों ने इसी क्षिप्रकाल के आशयसे उसी शपथ के दिनसे लेकर द्रव्यकी लघुता गुरुता अनुसार केवल एक या तीन या पांच दिनतक दुःखोत्पत्ति होनेसे शपथकर्त्ताको भूँठा माना है इससे उपरांत हो तो सच्चा परंच हमनहीं कहसक्ते हैं कि उस प्राचीनकाल में ऐसाही प्रभाव इन सामान्य शपथोंका हो या न हो तथापि ऐसा होनेपर भी यह कहसक्ते हैं कि कालके अतिक्रमसे प्रथमतो कालहीका प्रभाव कुछ परिणामको पहुँचता है पुनि उसकी संसर्गों वातोंका प्रभाव तो घंटाघोष है कि निस्संदेह परिणामको पहुँचता है और यद्यपि किसीके विचारसे मनुका अनियतक्षिप्रकाल दो सप्ताहों के उपरांत अवधितक तुल्यता नहीं पासक्ता हो परसिद्धांत उसका यह कि पुण्य और पापोंका फलप्रकट होनेमध्यशास्त्र में एकवाक्य यह असिद्ध है कि तीनवर्षों या तीनमासों या तीनपक्षों या तीनदिवसों की अवधिमें अत्युग्र पुण्य या अत्युग्रपाप का फल इसी देहसे कर्त्ता पुरुष भोगता है तद्यथा (त्रिभिर्वर्षैस्त्रिभिर्मासेस्त्रिभिः पक्षैस्त्रिभिर्दिनेः । अत्युग्रपुण्यपापानामिहैव फलमश्नुते) इसमें जैसा २ उग्रकर्महो तैसा २ शीघ्रतीनदिवस तक फलमिलता है यह कहा गया परंच इसमें सामान्य कर्म होनेपर अधिकसे अधिक तीनवर्षों तक अवधि परिनियमित है इसी हेतुसे मनुने अपनैवचनमें क्षिप्रकालका विशेषण दे दिया है कि यद्यपि इन शपथोंका भूँठा होना भी एक सामान्य प्राप है क्योंकि थोड़े विषयपर यह शपथें हु आकरती हैं इससे कोई यह न समझे कि इनका फल तीनपक्ष या तीनमास या तीनवर्षों तक प्रकट होगा किंतु क्षिप्रही प्रकट होगा क्योंकि एक सत्यधर्मकी प्रतिज्ञा साथ शपथ हु आकरते हैं उसी सत्यधर्मके प्रभावसे इनका फल शीघ्र होसक्ता है सो उस अनियत शिघ्रताका यही आशय है कि एक मासके भी अंततक नहीं जासक्ता किन्तु अत्य अवधि उसकी वही है जो दो सप्ताहोंके पीछेतक पितृतामहके वचनानुसार नियत हुई या दो सप्ताहोंके भीतर हो तो भी कुछ अचंभा नहीं क्योंकि यदि पाप उसका प्रबल होगा तो क्योंकि दो सप्ताह उल्लंघिगा हां यदि निर्वल होगा तो परम अवधितक प्रदर्शित होगा परंतु उस अनियत क्षिप्रकालके आशय से एक या तीन या पाँच दिनतक ऐसे तुच्छ पापका लिंग प्रदर्शित होजाना हमनहीं नि-

उच्यंकरसक्तौ हैं जो थोड़ेसे विषयपर सौगंधमात्र खानेसे उत्पन्न होता है किन्तु यदि ऐसा ही शीघ्रतर इनका फल उत्पन्न होसकता होता तो फिर महाभियोगोंमें भी महादिव्योंके स्थानपर निपट इन्हींका आचरण होना योग्य लिखाजाता ऐसी क्या आवश्यकता थी कि ऐसेसूत्र सुगमउपायों को छोड़कर तुलाश्रीदि बड़े विस्तारों के भंगड़े में मनुष्य पड़ते जिनमें बहुतसी लागति और सामग्रीकी अपेक्षा है परंतु इसबादोनुवादसे यदि कदाचित् कोई यहभाव आरोपितकरे कि अथकलियुग में ऐसे सामान्य शापों का निपट फल होताही नहोगा सोयह मंदबुद्धियोंका अविवेक है अर्थात् निःसंदेह फल होता है पर ऐसी गूढ़ग्रंथियों का अभ्यंतर बहुधा शास्त्रावलोकनके सिवाय लोकव्यवहारों के प्रत्यक्ष देखनेसे भी मिलसकता है (अथात्रप्रासंगिकवार्त्ता) यद्यपि लेखकने परीक्षा तो अनेकधाही इस विषयपर करीहोगी परएक (दृष्टांत) उनमें से आजही का लिखते हैं अर्थात् आज संवत् १९३२ यम द्वितीया का यहलेख है और आजसे दो डेढ़ महीना पहिले एक अभियोग इसडौलसे हमारे निकट बेलनगंज में खड़ा हुआ कि एकहमारे सत्कुल मित्रके कुछरुपये एक यवनजाती व्यवहारी पर कईवर्षोंसे चाहते थे पहले एक-दोबार तो कुछ उसने दिया भी पर पीछेपीछे निपट न देना ठहरा किसी प्रकारकी सनद उनकेपास नहींथी परउस अणकेलेनेवाले दोआताथेउनमें एकदूसरे के नामसे लोगयाथा वह यह बात सदैव तगादा होनेपर कहता था कि अगर उसके नाम नालिशकरी तो मैं साक्षीहोसकताहूँ कि मैंने लेजाकर उसकोदिये हैं देव योगसे ऐमाही वानक बना कि उसके नाम खफीफाकी अदालत में नालिशहुई तब उसने अणकेलेनेसे अपह्व किया और यह कहा कि अगर धनी अपने धर्मकी कसम खा जावे कि हमने इसको दियेतो मैं देसकताहूँ हाकिमने धनीसे वृष्णा कि यह क्योंवात है धनीने यहउत्तरदिया कि यथार्थसे इसके हाथमें हमने नहींदिये किन्तु इसकायहभाई हमसे लोगया और इसको जाकरदिये और वहीहमारा अणी है परंतु जैसे यहहमसे कमम चाहता है तैसे यही अगर मस्जिदमें बैठकर कसम खाजाय तो इसपर दावा छोड़कर उसीपर दावा अपना रखेंगे जिसके हाथमें दिये हैं तबहाकिमने यहआज्ञा दी कि अगर यहकसमदेना स्वीकार करेतो मस्जिदमें लेजाकर इस्से कसम लेलोतो दूसरेभाईकेनाम तुम्हारादावा रहेगा अगरयहकसम न खावेगातो इसकिनामडिगरी होगी क्योंकि रुपयेका देनालेना तो सर्वथा सच्चा है इस दशापरभी उसने मस्जिदमें जाकर झूठी कुरान उठाली कि मुझको इनका कुछ नहींदेना और भाईने जो रुपये मुझकोदिये सामेरा आपसका भगड़ा है मैंनेचाहे तिसराहसे इस्सेलिये इसकसमके होजानेपर दूसरेकेनामसे डिगरीहुई जो आपलेजाना स्वीकारकरताथा परंतु सोपचास आदमी जो इसदशाको सच्चीरितिसे ठीकर जानतेथे उनसेबेने उसकी परम निन्दा

करी कि इसने भेरापूरा होकर ऐसी भूँठी शपथ उठाई इसका अब कल्याण नहीं इस बातको बीसेहीदिन बीतेथे कि एकदिन उसीने अपने सन्मुख मकानके बिनियोंसे कुछ सौदालेतेहुये गाली गलोंकीकिया निदान बिनियोंकोमारा और मुँहमें धूकदियाबल्कि कोलहल सुनकर दूसरा भाईभी मददको आगया तब दोनों ने मिलकर बिनियोंको बहुतपीटा वह एकल्लाथा ज्वलतक और दूकानदार जोवहांसे दूरथे सुनिकरदौड़तेवतक दोनों भाजिगये निदाने वह भूँठी शपथका उठानेवाला जो मुख्य अपराधी उसबनियोंकाभी हुआसोतौ अपने अपराधके भयसे निपट घरवार और मालटाल छोड़कर तत्काल देशांतरको भजिगया और दूसराभी रूपोश होकर दो दिवसोतक छिपारहा पर तीसरे दिवस पकड़ागया और बिनियों जो जातिसे पतितहुआ सो यद्यपि निष्पक्ष एकल्ला और निर्धनमीथा परउसके पक्षमें सारेबेलनगजके साहूकार और ब्राह्मणआदि सभीहिन्दू एकमतिहोकर आदालतके उपायपर समुद्यतहुये एकबाबू बंगाली साहब इस अभियोगमें प्रबन्धकेमुखतार खडेकियेगये तत्काल एकसहस्ररुपया चन्देकीरीति से उगाहीकिया इसमें गरीबोंनेभी अपनी यथाशक्ति कुछदेनेसे नकारनहींकिया और दियेपीछेभी उत्साहसे यहकहा कि जो चाहिये सो फिरभी लेजावो निदान उसअपराधीका सहायक जो पकड़ागया उसकोतौ अभी दीपमालिकाके समीप केवल छेमहीन को कारागार और सौरूपयार्दण्डहुँआ सो इसपरभी हिन्दू अभी नाराज और बिलायततक अपीलकरनेपर उद्यतहैं और मुख्यअपराधीकापता अभी हालमें बड़ीहूँदा-ढाँदी से मिलाहै कि वह धौलपुरकेराज्यमें छिपाहै उसको देखआने और पीछे चिह्न देकर पकड़ानेकेनिमित्त एकहरकारको (२५) रूपयेदेकर हिन्दूओनेभेजा विश्वासहै कि पकड़ाजावे और जहाँतकहोसके जैसे यह बिनियों अपनेशुभजन्मसे निष्फलहुँआ है तैसे वहभी अपने जीवनांत सबेसौरूपसे रहित कियाजाय आगे जो कुछप्रभुकरें सो ठीक है पर इसमें तौ सन्देह नहीं कि उस भूँठीकुरान उठाने के प्रभावसे निज आप अपने सब ऐश्वर्योंको छोड़भाग्य और केवल चालीसरुपयेके बचावपर कुरानउठाई थी जिसे पन्द्रह बीसदिनकेमध्यगत यह घोरव्यसनपाया जिसे कदाचित् भी ऐसा दुःख न मिलाथा अब क्योंकर कहें कि यह उस भूँठीशपथका प्रतिफलनहींहै केवल पाँचदिनके भीतरहोता तौ उसका प्रतिफलहोता परंच अब यहभी प्रकटकियेदेते हैं कि जिन प्राचीनज्ञाताओने केवल पाँच दिनतक मानेथे उनका सूधा २ यह सिद्धांत है कि दुःख तौ संसारी जीवोंपर सदैवही कुछनकुछ होतरहाकरते हैं इसलिये अति छोटेअभियोगोकी शपथ में अधिकअवधितक उसका पीछा न करनाचाहिये किन्तु अधिकअवधि बड़ेअभियोगोकी शपथमें लेनीचाहिये तथापि इसमें यहध्यानकर्तव्य है कि कुछनकुछ साधारण दुःखकाचर्चा इसमेंनहींहै किन्तु (व्यसनं जायते घोरं यस्य

नाराजदेवकम्) अर्थात् राजदैविक सम्बन्धी महाघोर और अपूर्व दुःखोंकाप्रसंग इसमें कहाहै (इतिप्रासंगिकवार्ता) अब उसपूर्वोक्तवार्तापर दृष्टिकरनीचाहिये कि इस चौथेचरणके प्रारम्भमें एकानिष्क या दोनिष्क आदि चर्चाआयाहै तहाँपर निष्कमान केवल उसप्रमाणसे समुभूना जोआचाराध्यायके ३६३ और ३६४मूलश्लोकमेंबौद्धी संवन्धी निष्क वर्णनहोचुकाहै उसका ठीक यह व्यौराहै कि पंद्रहयवका एकमासा ऐसे ६४ चौंसठिमासेका एक निष्कहोताहै-सो-यह पता इसलिये दियागया कि (निष्क) शब्दके अनेकअर्थहोतेहैं किंतु प्रथम तो निष्कही ग्रंथभेद और मतभेदसे कईप्रमाण का होताहै इसके सिवाय विषयभेदकी परिभाषासे १०८ तक सुवर्णोंका एक निष्क मान विशेषहोताहै और इसके सिवाय निष्कसंज्ञा व्यवहारिक मुद्रामात्रकीभी वाचक है कि जो जिसके देशमें प्रचरितहो चाहै सोने या चाँदी या ताँबेकाही पैसातकहो जिसपर किसीराज्यकी राजमुद्रा खुदीहो वही निष्कहै-चाहे कितनाही तोलमेंहो इससे कुछ अपेक्षानहीं पुनि विनातुले सोनेमात्रकासी वाचकहै इत्यादि और भी अनेकअर्थ होतेहैं पर उन किसीसेभी कुछ अपेक्षा यहाँनहीं-किंतु चार४सुवर्णोंभर तुलीहुई चाँदी जिसके चौंसठि६४मासे होतेहैं उसीसे प्रयोजनहै-तथाच (चतुःसौवर्णिकोनिष्कोविहो यस्तुप्रमाणतः) अर्थात्-बौद्धिकेप्रमाणमें चारसुवर्णोंका एक निष्कसमुभूनाचाहिये-परंतु-यह भी ध्यानकर्तव्यहै कि यहाँपर साक्षात् चाँदीसे अपेक्षानहींहै कि इतनी चाँदीहीचुराईहो अर्थात् इतनी चाँदीकी मालियतसे चाहे तिसवस्तुका भगड़ाहो चाहे इतनीचाँदीके मोलका सोनाहीचुरायाहो तो उस दशामें ऊर्ध्वोक्त शपथों का प्रचार उसीरीतिसेहोगा जैसा ऊपर एक दो निष्कोंकेनामसे कहागया-इसप्रकार पूर्वाक्त सर्व दिव्योंमेंसे किसी दिव्यकेद्वारा जय जय पराजय निश्चितहोजाय तब उसप्रकारकी विपरीतदशाओंमें कि जिनमें भूँटेपुरुषके आग्रहसे किसी सद्वादी पक्षी को निरर्थक दिव्याचारकरनापराहो तो पराजित पक्षीसे जयवान्को सौका आधाअंश५०दिलवाँ और पराजित पक्षी राजदंडभी देवेगा यह दोनों दंडविशेष उसद्रव्यसे उपरांत समु-भूतचाहिये जिसके भगड़ासे अभियोगथायहवात कात्यायनके अग्नौक्तवाक्यसे नि-श्चित है-यथा (शताद्वैदापयेच्छुद्धमशुद्धोदंडभाग्भवेत्) अर्थात्-शुद्धको सौका आधा दिलवावे और अशुद्ध पक्षीराज दंडका भागीहोवे-यह राजदंडभी दिव्यों के अनुरूप लेनाचाहिये-यथाह (विपेतोयेहुताशेचतुलाकोशेचतंडुले । तसमापकदिव्येचक्रमाद्वंदं प्रकल्पयेत् ॥ सहस्रं पट्टशतं चैव तथा पंचशतानि च । चतुस्त्रिद्व्येकमेवं च हीनं हीने पुनः कल्पयेत्) अर्थात्-विष जल अग्नि तुला कोश तंडुल तसमाप इनसातों दिव्योंमें यथाक्रम से दंडकी कल्पना राजाकरै अर्थात् यदि विषका दिव्यहूआहो तो हारेहुये पक्षीसे एक सहस्रतक दंड राजालेसक्ता है पर जैसी उस अभियोगकी दशाहो तिसकी उत्तमता

मध्यमताके अनुकूल इसी एक सहस्रकी परमावधि भीतर दंड कर्तव्य है १-ऐसेही जलका दिव्यहुआहो तो इसीतक परम अवधिजानो २-ऐसेही अग्निके दिव्यमें पाँचसौकी परम अवधि ३-एवं तुलाके दिव्यमें चारसौकी ४-कोशपानके दिव्यमें तीनसौ ५-तंडुल विधिके दिव्यमें दोसौ ६-तप्तमाष उठानेके दिव्यमें एकसौतक दंडहोसक्तहै ७-इसके सिवाय यदि सामान्य शपथोंका दिव्यहुआहो तो दंडभी थोड़ा जो पचास के भीतर २हो और मुकद्दमहकी लघुता गुरुताके अनुसारहो सो लेनाचाहिये-इसके सिवाय ( निह्वेभावितोदयाद्धनंराज्ञेचतत्समम् । मित्याभियोगीद्विगुणमभियोगाद्धनं वहेत् १२ ) यह बारहवाँमूल श्लोक योगीश्वरका कि जिसकी व्याख्या दशवें परिच्छेदमें होचुकी है जिसके भी अनुसार जो दंड जिसपर उचितहो सो भी कर्तव्य है परंतु इन दोनोंदंडका समुच्चयकरने में प्रत्येक मुकद्दमहकी दशा अनुसार प्राइविवाक को यह विचार भी कर्तव्य है कि इस अभियोगमें अत्रोक्त और तत्रोक्त दोनों दंडकी योग्यतापाईजातीहै या अत्रोक्त केवल एकहीकी ॥ इत्युपदिष्टव्यानांसामान्यशपथविषयिकइच्छतुर्थश्चरणः-इतिदिव्यप्रकरणम् ॥

इत्तीसवें परिच्छेदसेलेकर यहांतक सात परिच्छेदों में दिव्यप्रमाणकाभी वर्णन होचुका-अबनिचले परिच्छेदसेलेकर कई परिच्छेदोंमें दायभाग कहाजायगा ॥

अथदायभागमाह ॥

अथात्रदायविभागापेक्षायांतावद्दायविभागस्वरूपनिर्णयप्रसंगात् (स्वत्व)

निरूपणोनामत्रिचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४३ ॥

इस तेंतालीसवेंपरिच्छेदमें प्रथम दायविभागका स्वरूप निर्णयकरनेके प्रसंग से (स्वत्व) निरूपणकियाजायगा ॥

प्रमाणमानुषदैवमितिभेदेनवर्णितम् । अधुनावर्षतेदायविभागयोगमूर्तिना ११६ ॥

१-ऐ-योगीश्वर याज्ञवल्क्य जी कहते हैं कि-मानुषप्रमाण और दिव्यप्रमाण यह दोनों निज २ भेदसे वर्णन किये अब ( योगमूर्तिनानयादायविभागोवर्ण्यते ) अर्थात् अब योगोंकी मूर्तिमुझकरके दायविभाग वर्णनकिया जाता है-यह-उनकाशिष्यप्रधान कहताहै कि-योगोंकी मूर्ति याज्ञवल्क्य योगीश्वरकरके दायविभाग वर्णन अबहो-ताहै-अथवा-ऐसाअर्थ लगाना श्रेष्ठ है कि ( योगमूर्तिना-किन्तु-संबंधमूर्तिना-सबन्ध स्वरूपेण ) अर्थात् रिक्तियों की सबन्धमूर्ति के द्वारा दाय विभागवर्णन अवकर्ते हैं सिद्धांत इसकायह किजैसा जिसकेसंबन्धोंका योगपाया जायगा उसी योग सम्बन्ध की मूर्तिके अनुसार दायभाग वर्णनकरेंगे ११६ ॥

अभि०-( योगोऽत्रसंबन्धः ) अर्थात् यहांपर योगशब्द संबन्धका वाचकहै और संबंध शारीरिक नातेरिश्ते तथा वास्तेकोभी कहतेहैं कि जो मनुष्योंके देहदेहसे उत्पन्न

होताहै-संवन्धकां स्वरूपनिचले ग्रंथांतर, पांचइलोकोंसे यथावत् जाना जायगा । किन्तु साक्षात् सदाशिवजीने निर्वाण तांत्रिक, दायभागकी, उत्पानिकामें प्रकाशित किया तिसको सौगम्यके प्रयोजनसे इसस्थल पर दर्शातेहैं-यथा (संवन्धोद्विविधो ज्ञेयो विवाहांज्जन्मनस्तथा तत्रोद्वाहिकसंवन्धादपरो बलवत्तरः १) अर्थात्-संवन्धजोहै सो दोभां-तिका होता है एकतौ विवाहके योगसे दूसरा जन्मके हेतुसे इनमें वैवाहिक संवन्धकी अपेक्षा जन्मका संवन्ध अतिशय बलवान् है-सिद्धांत इसका यह कि जब किसी मृत पुरुषका दायधन हरनेको ऐसे दो पुरुष उद्यत होकर भगवांकरैं कि उनमें एकतौ विवाह के संवन्धियों में से हो और एक जन्मका संवन्धी हो तब जन्महीका संवन्धी धन पावे किन्तु वैवाहिक संवन्धी नहीं ॥ तिसमें भी (दायतूर्ध्वतनान्ध्यायान् संवन्धोऽधस्तनः शिवोऽथ ऊर्ध्वक्रमादत्र पुमान् मुख्यतरः स्मृतः २) अर्थात्-इस दायधनके हरने से ऊपरले संवन्ध से निचला संवन्ध श्रेष्ठ होता और इस ऊपरले निचले क्रम से भी पुरुषही मुख्यतर स्त्रियोंके सम्मुख प्रधान हैं-सिद्धांत इसका यह कि जब ऐसे दो संवन्धी भगवां करतेहों जो दोनोंही जन्मके संवन्धीहों तब किसको दायधन मिलना चाहिये इस अपेक्षा में यह बात समझनी चाहिये कि ऊपरलेके सम्मुख निचला संवन्धीही धन पावेगा दृष्टांत जैसे स्वर्धातू धनीका पुत्र और पिता भी जीवताहो तो निचला संवन्धी जो पुत्र है सोई अपने दादेके सम्मुख निज पिताका धन पावेगा क्योंकि ऊपरले संवन्धमें निर्बलताहै ( और ) इस ऊपरले निचले क्रमसे भी पुरुषही मुख्यतर-अर्थात् जब ऐसे दो संवन्धी भगवां करतेहों जो दोनोंही ऊपरले या दोनोंही निचले संवन्धीहों तब किसको धन मिलसकाहै इस अपेक्षामें यह बात दर्शाई है कि यदि उनमें एक स्त्री और एक पुरुषहो तो वह पुरुषही दायधन पावेगा-परन्तु-जब दोनों पुरुषहों और दोनों ही ऊपरले यद्वा निचले संवन्धीहों तब किसको धन मिलना योग्य होगा इस अपेक्षा में अगला वचन कहतेहैं २ कि ( तत्रापि सान्निधिक्येण संवन्धी दायधनार्हतिः । अनेन विधिनांधारविमलेयः क्रमाद्धनम्-३ ) अर्थात्-ऐसे भगवांमें भी समीपतासे संवन्धी दायधन के योग्यहै इसविधिसेही सब धीर संवन्धी लोग यथाक्रमसे धनको बाँटलेवें-सिद्धांत इसका यह कि संवन्धीकी प्रबलतामन्ये ऊपरसे तीन योग जो उत्तमता की उत्कर्षा में समुभाये गये कदाचित् ऐसावानक हो जावें कि उनकी तीनोंकी विशेषता वाले दो पुरुष या कई पुरुषोंका समवाय होवे या परस्पर उनके भगवां हो तब किसको वह धन मिलना चाहिये इस अपेक्षामें यह चौथा नियम दर्शाया गया कि इस प्रकारके समवाय या भगवांमें अति समीपीही संवन्धी दायपावे-इसलिये शिवजीकी यह निश्चित आज्ञा होताहै कि ऊर्ध्वाक्त इन चारो बीजभूत योगोंकी विधिसेही सर्वत्र सर्वधीर संवन्धी लोग यथाक्रम से दायधन पावें किन्तु मर्यादाका अतिक्रम नहीं करें वां करने पावें ३ ॥ अब

इससे अगले वचनमें इन्हीं चारों कारण भूतयोगोंका एक उदाहरणभी अनेक संबंधियों के समवायसाथ कहते हैं यथा (मृतस्य पुत्रे पौत्रे च कन्यासु पितरि स्थिते । भार्यायाः संपिदायाहं पुत्र एव न चापरः ४) अर्थात् अपना धन छोड़कर मरहुये धनीका पुत्र और पौत्र और बेटियाँ और पिताभी और भार्याभी सब जीतेहों तब इन सबके समवाय नाम इकट्ठा होनेमें केवल एक पुत्रही उसकी अतिसमीपतासे और पुंसंपत्त्वकी मुख्यतासे और अधोभव तथा जन्मकी श्रेष्ठतासे भी धन देनेका अधिकारी होगा किन्तु और कोई संबंधी उनमें से नहीं ध्यानकरो कि ऊर्ध्वोक्त चारोंयोग एक साथ इस उदाहरणमें संयुक्त होगये अर्थात् मृतधनीकी भार्या तो वैवाहिक संबंधकी निर्वलता से धन भागिनी न होसकी (और) बाकी सब संबंधी यद्यपि जन्मके संबंध हेतुसे बलवान् हैं परन्तु उनमें भी मृत धनीका पिताजो है सो ऊपरले तनुका संबंधी होने से निर्वल ठहरा इससे उसनेभी निज पुत्रके धनको नहीं पाया (और) पिताके भी सिवाय अन्यसब संबंधी यद्यपि अधोभव नाम निचले तनुकी श्रेष्ठता से बलवान् होसके थे परन्तु पुत्रियोंने भी स्त्रीत्वकी अमूल्यता से निज पिताके धनको नहीं पाया क्योंकि अभी बेटा और पोता यह दो पुरुष उपस्थित हैं परन्तु इन दो पुरुषोंमें भी पोताने इस हेतुसे निज दादाके धनको नहीं पाया कि अतिसमीपी नहीं ठहरा किन्तु पोताकी अपेक्षा मृत पुरुषका बेटाही समीपी है इसलिये यह बेटाही धन भागी हुआ अन्य सब रोटीखाने वस्त्र पहिरनेके अधिकारी रहेंगे (परन्तु) यदि कई बेटाहों तो उन सभीका बराबर भाग या इकट्ठा रहने में सभीका धनीत्व हुआ करता है यह बात इससे निचले वाक्यमें कहते हैं ४ (बहवस्तनया यत्र सर्वे तत्र समांशिनः । ज्येष्ठे राज्याधिकारित्वं तनुवं शानुसारतः ५) अर्थात् जहाँ बहुतसे बेटेहों तहाँ वे सभी बेटे उस धनमें बराबर अंश पावें सो यह मर्याद सब साधारण मनुष्योंकी होती है परन्तु यदि किसी राजाके अनेक पुत्रहों और वह राजा स्वर्गवासी होजाय तो उस राज्यमें भी यद्यपि राजाके सभी बेटे समभागके अधिकारी होते हैं तथापि राज्यका विभाग होना शास्त्रसे निषेध है इसलिये राजगद्दीका अधिकार जेठे पुत्रको योग्य है सोभी निज २ वंशके अनुसार व्यवस्था देखीजाय सिद्धान्त इसका यह है कि जब जेठा पुत्र निर्गुण होने आदि किसी हेतुसे राज्यशासन करने योग्य नहीं होता है तब शास्त्रकी यह भी एक आज्ञा है कि जो कोई पुत्र राज्यशासन करने योग्य गुणसम्पन्न समुभाजाय उसीको जेठा मानिकर ज्येष्ठकी पदवी और अधिकार देना चाहिये परन्तु यदि किसीके वंशमें ऐसी कुछ परिपाटी चली आती हो कि निर्गुण होने परभी राज्यपदवी ज्येष्ठकोही दीजावे और उससे छोटे गुण संपन्नको उसकी ओरसे प्रबन्धोंका मुन्तजिम ठहरायाजाय इत्यादि और भी जैसी कुछ परिपाटी जिसके वंशमें प्रवर्तित हो तिसके अनुसार व्यवस्था देखी



जाय परंतु राज्यका विभाग नहीं होता है ५॥ यहाँ तक योगमूर्तिके आशयपर संबंधका स्वरूप ग्रंथांतरसे दर्शाया गया अब मिताक्षरा के अनुसार दायविभागका रूपकहा जायगा (अथ दायविभागस्वरूपदर्शनम्) जो कि अब दायविभागका वर्णन किया चाहते हैं और दायविभाग इस प्रकरणमात्रका नाम है जिसमें अनुमान से दश बारह परिच्छेद कल्पित होंगे इसलिये प्रथम इसनामका लक्षणभी समुभाजाना आवश्यक है कि (दाय) और (विभाग) दो शब्दोंके योगसे यह संज्ञा बनी तिनमें एक दाय शब्द उस धनका वाचक है जो स्वामीके संबंध मात्रसे किसीनिमित्त करके अन्यपुरुषका (स्वत्व) होजाता या होसकता है सो भी (उसधनका वाचक) यह कह्यन एक मोटीरीतिसे दर्शाया गया किंतु यथार्थसे उस धनका ही वाचक नहीं बल्कि उसधनके प्राप्त होसकने या होजाने वाले कर्मरूप स्वत्वका भी वाचक होता है और (स्वत्व) शब्दका पर्याय यावन भाषामें (हक) प्रसिद्ध है (दृष्टान्त) जैसे अमुक वस्तु उसका हक है या अमुक धनपर उसका हक पहुँचता है उसका स्वत्व पहुँचता है यथार्थ सिद्धांतसे उस (दायरूपी) धनको यावन भाषामें (विरासत) या (विरासत) भी कहते हैं और उसके प्राप्त होनेवाले (सम्बन्धरूपी) स्वत्वको हक कहते हैं इसीलिये यह दोनों शब्द मिलकर एक (हकविरासत) यहनाम दायस्वत्वका प्रसिद्ध है अवयवहवात समुझनी चाहिये यह दायरूपी स्वत्व किस मार्गसे उत्पन्न होता है कि जिसके द्वारा किसी का धन कोई पास सक्ता है तहां इसके मुख्य दो कारण हैं जिनका अभी ऊपर चर्चा हो चुका है (कि एक तो स्वामीके सम्बन्धमार्गसे और दूसरे किसी निमित्तके मार्गसे भी) अर्थात् इन्हीं मुख्य दो कारणोंका समवाय होनेविना दायरूपस्वत्वकी उत्पत्ति नहीं होती किन्तु इन दोनोंके इकट्ठे होनेसे उस दायरूप स्वत्वकी परिसिद्धि हुआ करती है और इन दोनोंका यथार्थ यह लक्षण है कि एक तो धनके स्वामीसे कुछ सम्बन्ध उस प्रकार का होना चाहिये जिसका लक्षण पहले ग्रन्थान्तरसे प्रदर्शित हो चुका है कि जन्मका सम्बन्ध अथवा उसके अभावमें वैवाहिक सम्बन्ध भी स्वीकार होता है कुछनकुछ सम्बन्ध होना आवश्यक है क्योंकि सम्बन्धके होनेविना दायस्वत्वकी उत्पत्ति नहीं होती इससे एक यह कारण है और दूसरा कारण कुछ निमित्त भी होना चाहिये क्योंकि निमित्तके होनेविना केवल संबंधमात्रसे पूरा स्वत्व उपस्थित नहीं होसकता अर्थात् निमित्तके होनेविना संबंधभी अपने फलको प्रकट नहीं करता सो उस निमित्तका भी यह रूप है कि धनका स्वामी जो वर्तमान कालमें धनी कहाता हो सो उस धनसे निःसंबंध होजाय चाहे मृत्युसे या और किसी कारणसे तो उसका निःसंबंध होजाना ही निमित्तका रूप है चाहे वह किसी प्रकारसे निःसंबंध हुआ हो अर्थात् या तो मरजाय या धर्मानुसार धनसे दुर्भाग्य होजाय या अपनी इच्छासे ही निजस्वत्वको त्यागि देवे तब उस धनपर किसी निकटवर्ती संबंधीका पूरा स्वत्व पहुँचता और तभी उसके स्वत्वकी परिसिद्धि होती है

इसवार्ताका यहसिद्धांतहै कि जबतक अवरोधरूप कारण विद्यमानहो तबतक दाय-  
रूप स्वत्वकी परिसिद्धि नहीं होसकी यहसब केवल (दाय) शब्दका सामान्य लक्षण  
दर्शायगया विशेषता उसकी अवकहते हैं कि-यह दायभी दोर्भाँतिका होता है एक  
(अप्रतिबंध) दूसरा (सप्रतिबंध) तहाँजोपुत्रत्व और पौत्रत्व के संबंध से पुत्रोका और  
पौत्रों का स्वत्व अपने पिताके धनपर और पितामहके भी धनपरहुआ करता है सो  
तो (अप्रतिबंधदाय) कहाता है क्योंकि इसमें कुछ प्रतिबंध नाम अवरोध ऐसा नहीं  
है कि जिसे वहधन पिता और पितामहके जीतेहुये भी उनका नहीं कहावै अर्थात्  
ऐसाधन जिस किसी के स्वामित्व परग्रह मे होता है उसके जीते हुयेभी उसधनपर  
उसकेपेटे और पोता और परपोतोकाभी स्वत्वउसी प्रकार हुआकरताहै कि जैसानि-  
ज अधिकारी स्वामीको सम्प्राप्तहै केवलउन पुत्रादिकोको छोडकर कि जिनमें कोईसा  
दोष शारीरिक या बुद्धिसम्बन्धी उसर्भाँतिका प्रत्यक्षहो जिनकेहोनेसे पेटक धनका  
स्वत्वजाता रहताहै आगेवर्णनहोगे -यहाँ पोता के उपलक्षणसे परपोताभी समुभन्ना  
और दादाके उपलक्षणसे परदादाभी-यहलक्षण एक अप्रबन्धदायका दर्शायगया-  
और( सप्रतिबन्धदाय)वहकहाता है जिसमें कोई प्रतिबन्धनाम अवरोधभीहो अर्थात्  
चचा और भ्राता आदिकाभी स्वत्व उसीधनपर उसदशा मे होता है कि जबकदा-  
चित् पुत्रादिक और धनके स्वामीकाभी अभावहोजाय इसलिये पुत्रादिकोकाहोना  
और धनके स्वामीकाभी विद्यमान होनायह दोनोबात उनचचा और भाईआदि के  
लिये बडा एकप्रतिबन्ध है कि इनदोनो मे से एकटूके होतेहुये वहधन उनकानहीं  
कहाय सक्ता है परन्तु जबइस प्रतिबन्धका अभाव होजाता है कि नतौ पुत्रादिक  
हो और धनका स्वामीभी नरहै तब उनकाभी स्वत्व उसीधनपर पितृव्यत्व या भ्रातृ-  
त्वके हेतुसे पहुँचता है इसीसे उनके स्वत्वको सप्रतिबन्धदाय कहते है ऐसेही उनके  
पुत्रादिकोंमें भी ऊहा करलेनी चाहिये यह द्विविधदायकी विशेषताभी कहीगई अब  
दायकेसाथमे विभाग शब्द जो लगाहै तिसका आशय कहतेहै कि जब अनेकर्भाँति  
के द्रव्योका समुदायहो और उनमे अनेक पुरुषोका स्वामित्वहो ऐसे द्रव्योको एकत्र  
करिके निजनिज खूँट लगानेको विभाग कहतेहै अर्थात् ऊर्ध्वोक्तदायके अनुसार जो  
द्रव्योका विभाग कियाजाय तिसको दायविभागनाम कहतेहै-इसी अभिप्रायसे नारद  
नेकहाहै कि(विभागोऽर्थस्यपेन्नस्यतनयैर्यत्रकल्प्यते । दायभागइतिप्रोक्तव्यवहारपद  
बुधे ) अर्थात्-जहाँ पुत्रोकरके पेत्र्यधनका विभाग कियाजाताहै सोवह व्यवहार पद  
दायभाग इसनामसे पडितोंने कहाहै और कदाचित् उसमें विवाद उठकर अभियोग  
लगायाजाय तब अष्टादशविवाद पदोमे एकयहभी गिनाजाताहै (इसवचनमे पेत्र्य  
धन जो कहागया तिसके उपलक्षणसे औरभी सब धनके स्वामी समुभल्लेने जिनका

धनवांट लेनेका काम रिक्थियोंको परताहै) (इसीवचनमें पुत्रोंकरके जो बांटना कहागया सोभी निकटवर्तीपुत्रके उपलक्षणसे पुत्रादिक और वे सभीसमुभे चाहिये जो किसीस्वामीका धनवांटकर लेसक्तेहैं और आशयइसकायह कि दायविभाग केवलउसीको नहीं कहते जो पिताका धन पुत्रवांट लेतेहैं) अवयहांपर यहवात निरूपणकरनी चाहिये कि यहविभाग किसकालमें और किसधनका और किसप्रकारसे और किनकिन पुरुषोंको कर्तव्यहोताहै-सोइनचारोंमेंसे तीन बातोंकानिरूपण तो जहांतहां योगीश्वरकेमूलइल्लो-कोंकीव्याख्यापरही इससेअगले चवालीस पैंतालीस आदिकई परिच्छेदोंमें कियाजायगा-यहांकेवलएक यहवात चिन्तितकरीजातीहै कि किसका विभागहोना चाहिये किन्तु इसमेंयहतर्कणाहै कि विभागहोजानेपर उसमेंकिसी दायदका स्वत्वउत्पन्न होताहै या प्रथमसेही स्वत्वके होतेहुयेविभागहोताहै-इसतर्कणाकी शान्तिकेलिये यहांपहलेस्वत्व काही निरूपणकरना आवश्यक ठहरा-क्योंकि जवस्वत्वका स्वरूप निश्चयात्मक जानाजाय तबउसवातका पहिलापीछाभी निर्णीत होसक्ताहै जिसपरयह तर्कणाउठी-परअब स्वत्वके निरूपण होनेमेंभीयहतर्कणाहै कि क्याशास्त्रसेही स्वत्वजानाजाताहैयाप्रमाणांतरसे अच्छा जानाजाताहै तहांप्रथमतो यहीउत्तर ठीकहै कि शास्त्रसेही अच्छा जानाजाताहै क्योंकि इसविषयपरगौतमजीका वचनप्रसिद्धहै-तद्यथा (स्वामीरिक्थकय संविभागपरिग्रहाधिगमेपुत्राह्वणस्याधिकलब्धं। क्षत्रियस्यविजितंनिर्विष्टं वैश्यशूद्रयोः) अर्थात् स्वामी होताहै रिक्थ मिलनेमें १ कयकरनेमें २ संविभाग पानेमें ३ परिग्रह करिलेनेमें ४ अधिगमके होनेमें ५ और ब्राह्मणका प्रतिग्रह आदिसे लाभहोना एक अधिक है क्षत्रियका विजयसे प्राप्तहोना यह अधिकहै वैश्य और शूद्रका निर्विष्ट धन अधिकहै-इसवचनसे शास्त्रगम्य स्वत्व ठहरा-परंतु-स्वत्वके प्रमाणांतर गम्य होने में यहवचन अनर्थक होसक्ता है क्योंकि चोरोंके अतिदेश लक्षणके विषयपर मनुनेकहा है कि (योऽदत्ताऽऽदायिनोहस्तास्त्रिप्सेतब्राह्मणो धनम् । राजनाध्यापनेनापि यथास्तेन स्तथैवसः) अर्थात्- जोकोई ब्राह्मण होकरभी चाहे किसी अन्य प्रकारसे यद्वा याजन और अध्यापन मार्गसेभी किसी ऐसेमनुष्यके हाथसे धनलेनेमें लिप्तावान् होवै जो अदत्तआदायीहो अर्थात् विनादिये किसीकाधन जिसनेलियाहोतो ऐसेमनुष्यसेअपने कर्मकेद्वाराभी लेनेमें उसब्राह्मणको भी वेसाहीतस्कर समझीं जैसानिज आपचोरदायी होताहै-इस्सेयहसिद्धान्त पायागया कि जैसादण्ड चोरकोहोताहै तैसाहीउसकोभीहोना चाहिये और तात्पर्य इसकायहकि यदिस्वत्व केवल (अलौकिक) अर्थात् शास्त्रगम्य हो सक्ताहो तो यहदण्डभी अयोग्यसमझाजाय-औरजो-यहवात कहीजाय कि स्वत्वजोई सो अलौकिक नहीं लौकिकहै, तो फिर किसीकोधन हरनेपर ऐसा नहीं कहना चाहिये किइसने मेराधन हरलिया क्योंकि जवलौकिक प्रमाणसे स्वत्वका होना ठहरा तोवह

भी उसहर्नेवाले काधन होसक्ताहो जिसकेहाथमें देखागया-कदाचित् इसमेंयहतर्कणा करीजाय कि जबकिसीने और हीकाधन हरा तो क्योंकिर अपहर्ताका धनहोसक्ता या कहसक्तेहैं किन्तु जो वस्तुअपनी सो अपनी और विरानी सो विरानीही यहलोकमें प्रसिद्धहै-तोइसतर्कणा कायहउत्तरहै कि जोलोकमें यहविदितहै तोफिर किसीकेहाथमें सोनेचाँदी आदि रूपवाला धनदेखिकर यहसंशयभी न करनाचाहिये कियहधन इ-सीकाया और किसीकाहरलाया है क्योंकि ऐसे धनोंपर बहुधाकिसी कानामनहींलिखा होताहै इनकारणोंसे स्वत्वजोहै सोशास्त्रिक समधिगम्यहोसक्ताहै क्योंकिऐसे संशय के समयपर शास्त्रके निर्णयविना अपना या पराया स्वत्वनहीं निश्चित होसक्ताहै-परन्तु इसमेंभी यहएकसंभ्रम खड़ाहोताहै कि(स्वत्व) केवल शास्त्रसे या लोकसेभी जानाजा-ताहै-इसलिये इसमें कहते हैं कि-लौकिकस्वत्व जोहै सो तो लौकिक अर्थोंकी क्रिया साधनत्वसेही जानाजाताहै जैसेवीही आदिके सदृश अर्थात् जैसे अन्नादि पदार्थोंकी उत्पादन क्रियाकरनेसे उनमेंउसका स्वत्व जानाजाताहै सोयह लौकिकस्वत्व समु-भ-नाचाहियेपरन्तु आहवनीय आदि जो केवल शास्त्रगम्यहैं उनकोलौकिक क्रियाओंका साधनत्व नहीं है कोई प्रवादीइसमें तर्कदेताहै किक्योंनहीं किन्तु आहवनीयादिकों कोभी पाकादिसाधनत्वका क्रियासंबन्ध है-इसमें पूर्वपक्षी निषेधकरता है किऐसान-हींकहना क्योंकि पाकादि साधनत्व जोहै सो आहवनीय आदिरूपसे नहींहोता है किन्तु प्रत्यक्षादि परिदृश्यमान् अग्न्यादि रूपसेहोता है और यहांभी जिसवातका यहदृष्टांत है उसमें सोने चाँदीआदि रूपसे नहीं क्रियादिकोंकासाधन होता किन्तु कर्त्तापुरुषके स्वत्वसेही क्रियासाधन होसक्ती हैं अर्थात् जो धन जिसकाहकनहीं हो-ता यहउसके क्रयविक्रय आदि क्रियादिक अर्थोंकासाधन नहींकरता-और इसीप्रका-र उन प्रत्यंत वासियोंका भी स्वत्व व्यवहार क्रय विक्रयआदिसे दिखाई देता है जो अदृष्टशास्त्र व्यवहार होतेहैं इसलिये न्यायज्ञोंने यह सिद्धांतमानाहै कि नियत उपा-योंसे उत्पन्नहुयेद्रव्य जोलोकसेभी सिद्धहोजावें कि हांठीक अमुकामुक उपायोसे उस-ने संपादन कियातो इसप्रकारका स्वत्वजोहै सो ( लोकसिद्धही ) अर्थात् लौकिकस्वत्व कहाताहै इसीको प्रमाणांतर गम्यजानो-ऐसेही-लिप्तासूत्र नामग्रंथकेतृतीय वर्णकमे द्रव्योपार्जनके नियमों को क्रत्वर्थत्वमे स्वत्वहीनहींहोता क्योंकि(स्वत्व)जोहैसोलौकिक ठहरा और इसीसे पूर्व पक्ष जो शास्त्रगम्य कहा गयाथा उसके अभावकी आशंका खड़ीहुई क्योंकि जबलोकसिद्ध ठहरायागया तोफिर शास्त्रगम्य क्योंकिर कहसकें-इसी से द्रव्यसंग्रह करनेमध्य प्रतिग्रह आदिकेद्वारा स्वत्वके साधनत्वकालोकसिद्धनिश्चय किया इसप्रकारसे बड़े आचार्योंने पूर्वपक्षकोभी समर्थित किया (इस अत्रोक्तवार्ताका अर्थ व्योरेवार कुछ आगे बढ़कर कहेंगे) पर अभीइसमें यह विरोधरूप उक्ति खड़ी

होती है कि जो द्रव्यार्जनको क्लृप्त्यर्थत्व में स्वत्वही नहीं होता, तौ फिर यागही नहीं संवर्तित होवे क्योंकि स्वत्वविना कोई काम नहीं बनसक्ता फिर क्योंकि यज्ञोंका साधन होना यदि कोई ऐसा विनाशोच्चेमुखसे बकिडारे और वह योंभी कहने लगे कि इस पूर्वोक्त नियमके कहनेवालेने यह प्रतिपेध किया, मालूम होता है कि द्रव्योंका उपाजनकर्म जो है सो स्वत्वको नहीं पैदा करता है-तौ यह उत्तर है कि (तैत्तिरीयसिद्धान्तमें भी) स्वत्वका लौकिकत्व अंगीकार करिके विचारका यह प्रयोजन कहा है कि इस विरोधपर दृष्टि नहीं लेजानी किंतु इससे केवल पुरुषकोही नियमातिक्रम होसक्ता है कुछ यज्ञका अतिक्रम नहीं समुभूना और इस बातका भी यह अर्थ है कि जब द्रव्यसंग्रहके नियमोंको क्लृप्त्यर्थत्व समुभा जाय तब तौ केवल नियमार्जित द्रव्योंसेही क्रतुकी सिद्धि होती है किंतु जो नियमोंके अतिक्रमसे द्रव्यार्जन किया होगा तौ उससे क्रतुसिद्धि नहीं होसक्ती और पुरुष तौ नियमातिक्रमका दोषी होहीगा अर्थात् केवल पुरुषकोही नियमातिक्रमका दोष नहीं किंतु उसके दोषी होनेके सिवाय उस धनसे कियेहुये यज्ञोंकी भी सिद्धि नहीं यह तात्पर्य है इसीलिये पूर्वोक्त पक्षसे द्रव्यसंग्रहके नियमोंको क्लृप्त्यर्थत्व नहीं कहसक्ते और यही पूर्व पक्षथा सो उस (पूर्वपक्षके सिद्धान्तमें) यह विशेषता है कि द्रव्य संग्रहके नियमोंका पुरुषार्थ रूपतौ प्रसिद्धी है जबकि सीने पुरुषार्थ रूपनियत नियमोंसे द्रव्यार्जन किया हो तब तौ प्रत्यक्ष है कि वह पुरुष भी दोषी नहीं और यज्ञोंकी भी सिद्धि होगी परन्तु उस विशेषताका वृत्तान्त समुभूना चाहिये कि जबकि सीने पुरुषार्थ हीन होकर नियमातिक्रमसे द्रव्यार्जन किया हो तौ उस धनसे भी क्रतुसिद्धि होती है किन्तु केवल पुरुषकोही नियमके अतिक्रमका दोष लगता है यह विशेषता उसमें जानो (बन) इसी विशेषताके प्रयोजन से उस पूर्वपक्षी सिद्धान्तमें नियमातिक्रमसे भी संग्रह किये द्रव्योंपर अर्जयिता का स्वत्व ठहराया है चाहे किसी प्रकारसे उपार्जित कियेहों क्योंकि यदि ऐसा अङ्गीकार न होवे तौ निपट क्रतु कर्मोंके साधनका अभाव होजावे इस हेतुसे कि द्रव्यादिकोंमें कर्ताका स्वत्व न होनेसे यज्ञादिक नहीं होसक्ते हैं-परन्तु इस नियमातिक्रमके अङ्गीकारसे यह सिद्धान्त नहीं है कि चोरी आदि प्रकारोंसे भी प्राप्त किये धनमें (स्वत्व) होजाता होगा क्योंकि ऐसे धनपर लोकमें भी (स्वत्व) ही प्रसिद्धि नहीं और व्यवहारीमें विसंवाद खड़े होते हैं-इसलिये इसवार्ताका मुरय सिद्धान्त इसरीतिसे समुभूना चाहिये कि ब्राह्मण आदि वर्णोंको प्रतिग्रह आदि उपायोंसे प्राप्त हुये धनपर स्वत्व जो लोकमें प्रसिद्ध है और लौकिक स्वत्व कहा ता है वेही उनके द्रव्योपाजन मध्ये नियम हैं तिनका भिन्नभिन्न यह व्यौरा है कि यहाँपर, प्रतिग्रह शब्दका अर्थ केवल (दान) कालेना या मिलना मात्र जानो और आदि शब्दके अर्थसे वे सभी प्रकार जानो जो गौतमजीके वचनमें साधारणभूत पाँच प्रकारोंके उपरांत वर्णोंके भेद से पहले फही कह चुके हैं और फिर भी नीचे कहेंगे) ध्यान करौ कि यदि प्रतिग्रह आ-

दि उपायोंको लौकिक स्वत्व ठँहराया तो प्रतिग्रह-व्याजनि अध्यापन इत्यादि ब्राह्मण के उपाय लौकिक स्वत्व कहलाये और क्षत्रियके विजयदंड आदि लौकिक उपाय और वैश्यके खेती गोरक्ष आदि लौकिक उपाय और शूद्रके सेवा शुश्रूषा आदि लौकिक उपाय-सो यह चारोंवर्णोंके लौकिक उपाय (भट्टपार्थनियम) कहाते हैं अर्थात् विनादेखे अर्थोंका नियम नाम सचावटकियाकरते हैं (दृष्टांत) जैसे एक ब्राह्मण या क्षत्रिय या वैश्य या शूद्रकोई हो जिसके पास कुछ धन एक प्रकार वा कई प्रकारका संचित है किंच उन द्रव्यों पर कोई ऐसा चिह्न नहीं जिससे यह जाना जाय कि यह धन इसने अमुक प्रकारसे पाया था परंतु जो वह पुरुष अपने ऊर्ध्वोक्त उपायोंमें सदैव तत्पर बन रहता हो तो फिर यह शंका उसपर नहीं पहुँच सकती है कि यह धन इसने कहाँसे पाया था चाहे किसीने उस धनको उसके पास आते समय पर देखा हो या न देखा हो इसलिये इन उपायोंकी अदृष्टार्थ-नियम संज्ञा है और उसी गौतमके वाक्यमें रिक्थ्यादिक पाँच प्रकार जो धनके आगम हेतु प्रसिद्ध हैं सो वह पाँचो (सर्वसाधारण) हैं अर्थात् सभी जातोंको ऐसे धन मिलते हैं और मिलते हुये बहुधा औरोंको भी विदित हो जाते हैं-तद्यथा (स्वामी रिक्थ कय संविभाग परिग्रहाधिगमेषु भवति) अर्थात्-हर कोई स्वामी होता है (रिक्थ) के मिलनेमें १ (ऋष) करनेमें २ (संविभाग) पानेमें ३ (परिग्रह) करिलेनेमें ४ (अधिगम) के होनेमें ५-इसवचन में यह शंका नहीं करनी कि रिक्थ और संविभाग यह दोनों एक बात हैं क्योंकि दोनोंका अर्थ केवल दाय हो सकता है और दायवस्तु वही है जो किसी धनिके धनको कोई निजहक से पावे फिर गौतमजीने दोनोंमा क्योँ रखे इसका यह कारण है कि वह दाय जो है सोई दो भाँतिकी अप्रतिबन्ध और सप्रतिबन्धके भेदसे होता है जैसा पहिले उसकालक्षण वर्णन हो चुका है-इसलिये इन ऊर्ध्वोक्त पाँच धनागमोंका यह व्योरा समुभना चाहिये कि यहाँ (रिक्थ) संज्ञा केवल उसी दायको कहते हैं जो अप्रतिबन्ध दाय वर्णन हो चुका जिसमें बाप दादेके जीते हुये भी बेटा पोता रिक्थी कहलाते हैं और (संविभाग) यद्यपि हिस्सा बाँटकानाम है पर यहाँ उसको सप्रतिबन्ध दाय समुभना जिसमें धनी या धनीके पुत्रादिकोंके ही होते हुये चचा भाई आदि रिक्थी नहीं कहलाते पर इस प्रतिबन्ध के दूर हो जानेमें वे भी रिक्थी होते हैं इसलिये गौतमने संज्ञा उसकी जुड़ी रखी (इसमें भी कदाचित् कोई यह थोथी शंका करे कि विरले धनी अपने जीते हुये या पुत्रादिकों के होते हुये भी अपने धनमें से कुछ भाग चचा भाइयोंको देते हैं इससे कुछ प्रतिबन्ध का पकाहट नहीं पाया गया सो यह थोथी शंका निपटवृत्ता है अर्थात् इस दे देने को रिक्थ या संविभाग नाम नहीं हो सक्ता किन्तु इसकी दान प्रतिग्रह संज्ञा होती है धनी ने दान किया उसके चचा भाइयोंने प्रतिग्रह पाया) यह पाँचमें से दो भाँतिके धनागमों का व्योरा हो चुका २-तीसरा (ऋष) रूप जो धनागम सो प्रसिद्ध है कि जिसने जो

वस्तु मोलदेकर आप खरीदीहो उसका वही स्वामी है ३-चौथा ( परिग्रह ) रूप जो धनागमहै तिसका यह लक्षणहै कि जल तृणकाष्ठ आदि कोई वस्तु जो अस्वामिक हो किन्तु पहलेसे किसीके परिग्रह स्वामित्वमें न आईहो तिसको जिसने प्रथम स्वीकारकियाहो अर्थात् अपने परिग्रहनाम कब्जेमें करलियाहो वही उसकास्वामी होगा यहांपर तृण जलकाष्ठ आदिकहनेसे केवल चरवस्तुही नहीं समुझनी किन्तु अचरका परिग्रहभी समुझना जैसे अनन्यपूर्व कोईसा जलाशय जिसने निजपरिग्रहमें किया हो या अनन्य पूर्व तृणोत्पत्ति स्थानको घेराहो या अनन्य पूर्व काष्ठोत्पत्ति स्थान वन वाग आदि घेरिलिया हो या अनन्यपूर्वा शून्य पृथ्वीही घेरीहो तो वही उसका स्वामी है (कदाचित्) यह संदेह इसमें कियाजाय कि धरती क्योंकर अस्वामिक हो सक्ती हैजिसेकोई घेरे सर्वत्र कोई राजामालिक होताहै सो यह अपक्व बुद्धीका संदेह निपट रूथा है किन्तु राजा अपना राज करलेने का अधिकारी होता है और यही चाहाकरताहै कि शून्य धरतीपर आवादी या चमनहोजाय क्योंकि यदिराजा के स्वामित्वसे धरती शून्य रहीआवै तो राजकर किस्से लियाजावै इसके सिवाय यह परिग्रहकी मर्यादा कुछ केवलप्रजाकेही लिये नहीं किन्तु सर्वसाधारण पांच धनागमोंकी संख्यामें होनेसे यही मर्यादा राजाकोभी मुख्यात्मक प्रसिद्धहै अर्थात् जब कोई देश देशांतर ऐसाशून्य और अस्वामिकपराहो जिसमेंअतिभयानक दुर्गमताके हेतुसे किसी राजाका परिग्रह न होसकाहो और उसी देशान्तरमें कोई शूरवीर भूपजाकर अपने शूरत्वकी प्रबलतासे वनमानुषों वा सिंहादिकोंको वश करिके निज परिग्रह करिलेवै तो यह अनन्यपूर्वा धरतीकाआगमउसने परिग्रहद्वारा किया समुझौ (यद्यपि) शूरत्वके लक्षणसे यहभी एक विजयरूप लक्षणमें गिनती होसक्ता परन्तु विजय उसको कहना चाहिये जो देश किसीके स्वामित्वमें से जीतकर लियाजाय सो वह विजय का धनागम क्षत्रियके वर्णात्मक असाधारण उपायमेंगिनतीहै किन्तु इन सर्वसाधारण उपायोंमें नहीं इसलिये यह परिग्रहमात्र कहलाता है इसीप्रकार जब कभी अनादि काल वा आदिकाल में यह धरती बहुधा अस्वामिक देख परतीथी तब जहां जहां सूर्यवंशी और चन्द्रवंशियों ने परिग्रह किया तहांके वेही प्रथमस्वामीहुये पुनि उन के संतानों ने उनका रिक्क पाया ऐसेही सर्वत्र जानौ (यद्यपि) परिग्रहकी सिद्धिमें कुछ शूरत्व से अपेक्षा नहीं क्योंकि अस्वामिक धनके घेरने में एक निर्बल या दीन पुरुषभी अधिकारीहै कि यदिपहिले कब्जाकरिलेवै तो वहीउसका स्वामीइसमें कुछ संदेह नहीं तथापि अभी राजाके प्रसंगसे शूरत्वकी समस्या जो प्रदाशित करीगई उसका प्रयोजन केवल इतनाहै कि यह शूरत्व यहां हिम्मत वा पराक्रमसे संबन्ध रखताहै क्योंकि जब अस्वामिक वस्तु किसी ऐसे स्थलपरहोगी जहां कोई भी अव-

रोधीनहीं तब तौ उस दीनको भी बड़ी सुगमताहै परंतु जब ऐसे स्थल पर होगी जहाँ सिंहादिक आनिकर सत्तातेहों या कोई मनुष्यही निष्कारण उसके परिग्रहका न होना चाहिकर यद्वा उसकी हिंसेमें आपहीलेना चाहिकर परिग्रह कर्त्ताको उठाता या सत्ताता हो तब अवश्यही कुछ थोड़े बहुत पराक्रमसे अपेक्षा आजातीहै अर्थात् यदि निपट निर्वल होगा तौ दूसरेके तेजसेही छोड़ भागैगा या कुछ पराक्रमी होगा तौ बाधकोंकी बाधासे डिगाये न डिगसकैगा इसलिये शूरत्वकी समस्या कुछ अनर्थकनही समझनी— यहाँतक साधारण पाँच आगमोंमेंसे त्रारिका व्योरा कथनहाचुका ४-पाँचवाँ (अभिगम) रूप जो धनागमहै तिसका व्योरा तेईसवें परिच्छेदमें-३४-३५-३६-इन तीन श्लोकों से वर्णन होचुकाहै ५-इन पाँच निमित्तोंके उत्पन्न होनेमें और निश्चयात्मक अन्य लोगों की भी विदित होजानेमें स्वामी होताहै तब उन द्रव्योंपर उसका स्वामित्व होजाता और उसीका स्वत्व कहलाताहै सो यह सब साधारण सब जातोंके स्वत्वका व्योरा दर्शाया गया-अब असाधारण भिन्न जाती स्वत्वका व्योरा उसी गौतमजीके शेष वाक्यसे दर्शातेहैं कि (ब्राह्मणस्याधिकं स्वत्वं) अर्थात् ब्राह्मणका एक अधिक स्वत्व उस धनमें भी होताहै जो उसने याजन अध्यापन आदि प्रतिग्रहोंद्वारा पायाहो-एवं (क्षत्रियस्य विजितं) अर्थात् क्षत्रीका एक उस धनमें अधिक स्वत्व होताहै जो उसने विजय या दंड आदि अपने वर्णात्मिक उपायोंसे पायाहो- एवं (वैश्यस्य निर्विष्टं) अर्थात् वैश्यका अधिक उस धनमें स्वत्व होताहै जो कृषी गौरव्यादि अपने वर्णात्मिक उपायोंसे पैदा कियाहो- एवं (शूद्रस्यापि निर्विष्टं) अर्थात् शूद्रका उस धनमें अधिक स्वत्व होताहै जो उसने द्विजातियोंकी सेवा शूश्रूषा आदि उपायोंद्वारा भूतिरूपसे अर्थात् वेतनमें पायाहो-ऐसेही अनुलोमज और प्रतिलोमज जातोंको भी लोक प्रसिद्ध स्वत्वोंमें जो जो असाधारण कहा गया सो सब लोकसे समझना अर्थात् जैसे सूत जातियों को अश्वसारथ्यनाम रथवानी या कोचवानी यह लोकमें प्रसिद्धहै तैसे और भी इस प्रकारकी अनुलोमज प्रतिलोमज जातोंके निज निज कर्म जो जो लोकमें प्रसिद्धहों सो सब असाधारण उपाय कहलातेहैं और उन कर्मोंद्वारा जो वेतन पैदा कियाहो सो सब (निर्विष्ट) धन कहलाता और उस धनमें उनका अधिक स्वत्व कहलाताहै (इस प्रकारके पैदाहुये धनोंको निर्विष्ट इसलिये कहतेहैं कि निर्विष्ट वेतन कानामहै और इस प्रकारके सभी उपाय वेतन रूपमें गिनतीहैं) (निर्वेशो भृत्यो गयोरिति त्रिकांडी स्मरणम्) (यद्यपि ऊपर वैश्यके भी असाधारण उपायोंको निर्विष्ट वतलायाथा और उसके वाणिज्यादि उपाय कुछ वेतन रूप में गिनती नहीं हैं परन्तु वैश्यके पक्षमें निर्वेश केवल प्रवेशके ही अर्थमें समझना किन्तु वहाँपर कुछ वेतनकी विशेषता नहीं) यह असाधारण स्वत्वका व्योरा दर्शाया गया और समस्त आद्योपांत व्याख्यासे सिद्धान्त यह दर्शाया गया कि स्वत्व जोहै सो यद्यपि



विरोधरूप द्विविधाके लक्षणमें शांति क्योंकर होसके इसलिये कहतेहैं कि (तस्योत्सर्गोणाशुद्धयतिजमेनतपसैवच) यहप्रायश्चित्त जो अंभी ऊपर कहागया सोकेवल उसी अंजयिता पुरुषके निमित्तमें होताहै जिसने जोरधन आप उपाजन कियाहो परउसके पुत्रोंपर प्रायश्चित्तकी प्राप्तिनहीं है अर्थात् उसके पुत्रोंको दायत्वकी योग्यतासे स्वत्व होताहै किन्तु उनको दोषका संबंध इसमें कुछ नहींहै जिसे प्रायश्चित्त उनपरभी पहुँचे और दायत्वकी योग्यता जो है तिसकी सिद्धि गौतमजी के वचनकी व्याख्या जो व्योरेवार ऊपर लिखी उससेभी प्रदर्शित होचुकी और मनुके भी इस प्रमाणांतर वचन से संसिद्ध होती है-यथा(सप्तविंशतगमाधर्म्या दायोलाभःक्रयोजयः । प्रयोगः कर्मयोगश्च सत्प्रतिग्रहएवच) अर्थात्-मनुजी ने यह कहा है कि सातधनके आगम जो हैं सो धर्म्य गिनेजाते किन्तु उनमें कुछ अधर्मका संसर्गनही अर्थात् एकतौधनी के अभाव आदि कारणों से ( वाय ) का मिलना-दूसरा ( लाभ ) जो निधि द्वारा हुआहो जिसकी मर्यादें अधिगम के नामसे तेईसव परिच्छेद में कहचुके हैं-तीसरा ( क्रय ) अर्थात् जो वस्तु शास्त्रोक्त मर्यादों से खरीदीहो-चौथा ( जय ) जो किसी प्रकारकी उचित मर्यादासे धनजीताहो-पाँचवां ( प्रयोग ) अर्थात् किसी व्यापारद्वारा जो धन पैदाहुआहो-छठा ( कर्मयोग ) अर्थात् हस्तकिया-आदि विद्याओं से जो धनपैदा कियाहो-सातवां ( सत्प्रतिग्रह ) अर्थात् जो धनदेने लेने की शास्त्रोक्त मर्यादोंसेही देनेवाले ने दिया और लेनेवालेने प्रतिग्रह कियाहो-यहाँतक ( स्वत्व ) के निश्चय मध्ये सर्वथा व्याख्या होचुकी-अब-उस प्रकृतवाक्ती परदृष्टिकरनी चाहिये किजिसके निमित्तसे यह स्वत्व निरूपण कियागया अर्थात् यहवात विचारनी योग्यहै कि यह स्वत्व विभागके होनेपर उसधनमें उत्पन्नहोताहै या स्वत्वकेहोते हुये विभाग कियाजाताहै-तहाँ-पहले यही उत्तर ठीकहै कि विभागके होनेपर धनमें स्वत्व ठहरताहै क्योंकि पैदाहुये पुत्रके आधानादि संस्कार कर्मोंकाविधानकेवल पिताके आधीन दिखाईदेताहै किन्तु यदि जन्मकेसाथही धनमेंस्वत्वहोवे तौफिर तत्काल पैदाहुये पुत्रकाभी धनसाधारण सम्भाजाय और यदियही व्यवस्था ठीकहोवै तौफिर द्रव्यसाध्य आधानादि संस्कारोंमें पिताका अधिकारही नहींपहुँचताहै क्योंकि जोवस्तुपुत्रके साम्भेकीठहरी उसकोविना पुत्रकी सम्मति पिताक्योंकर व्ययकरसक्ताहै और भी दूसरायह लाञ्छन इसमेंआताहै कि विभागसे पहले पितृप्रसाद लब्धवस्तुके विभागमें प्रतिपेध जो ठहरायागया वहप्रतिपेधही व्यर्थहुआ जाताहै-तद्यथा(शौर्यभार्याधनेचोभेयञ्चविद्याधनम्भवेत् । त्रीण्येतान्यविभाज्यानिप्रसादोयञ्चपैतक) अर्थात्-यह निपेध कियागयाहै किशूरत्वसे पैदाहुआधन और भार्याधन और निजविद्या द्वारापेदा कियाधन यहाँतकधन हिस्सा बाँट करनेयोग्यनहीं किन्तु ऐसेधन जिस किसी आताकेहो उनपरउसीका सर्वस्व पूरा

हैं और उस धनपर भी कि जो पिताने विभाग होनेसे पहले किसी एक पुत्रको प्रसाद दे दे दिया हो-इसमें यह तर्कणाहै कि यदि जन्ममात्रसे ही पिताके धनमें पुत्रोंका स्वत्व साधारण मिला भुला होता तो कोई वस्तु किसी एक पुत्रको प्रसाद दे दे देनेका अधिकारी पिता क्योंकर होता इसलिये यही निश्चित होता है कि विभागहुये पीछे पुत्रोंका स्वत्व निज निज भागमें होता है इसीलिये उस वस्तुका विभागहोना प्रतिषेध किया गया जो विभागहोने से पहले पिताने प्रसाद दे दी हो-कदाचित् यह समाधान इसमें प्रवेश किया जाय कि अन्य पुत्रोंकी अनुमति पूर्वक दे देनेके सिद्धान्तमें यह वचन होगा इस प्रकारसे जन्मही साथ पुत्रोंका स्वत्वहोना पाया जाता है (तौ भी) यह उत्तर हो सक्ता है कि यदि सभी पुत्रोंकी अनुमति से देना सच्चा होता तो फिर वे सभी पुत्र निज अनुमति से दिलाई हुई वस्तुका विभाग नहीं मांगिसक्ते जिसका प्रतिषेध किया जाता किन्तु इस दशामें विभागकी प्राप्तिही असंगत-हुई जाती है फिर प्रतिषेध उसका क्योंकर सूचित हो सक्ता था इसलिये यही निश्चित होता है कि विभागके होनेपर ही स्वत्व ठहरता है किन्तु जन्मही से नहीं-इसके सिवाय इस हेतु से भी लाज्जन इसमें आता है कि यदि जन्मही से स्वत्व हो सक्ता होता तो फिर भार्याको भी जो प्रीतिसे कुछ देना शास्त्रमें कहा है वह वचन अर्थक हुआ जाता है-तद्यथा (भर्ता प्रीतेन यदत्तं स्त्रियै तस्मिन् मृते पितृत्वं)। साथथा काममश्री यात दद्याद्वा स्थावरादते (अर्थात् प्रीतिदान) की आज्ञामध्ये विष्णुका यह वचन है कि भर्ता ने जो कुछ धन अपनी भार्याको प्रसन्न होकर प्रीतिसे दे दिया है उस भर्ताके मर जानेपर भी उस धनको वही भार्या अपनी इच्छाके अनुसार भोगे या दान पुण्यमें लगावे (पर) स्थावर धन से रहित अर्थात् यदि भर्ताने कुछ स्थावर धन भी प्रीतिसे दे दिया हो तो स्थावर धनको दान पुण्यमें लगानेकी अधिकारिणी नहीं है-सिद्धान्त इसका यह कि इस विष्णुके वचनसे भर्ताको जड़म और स्थावर धन भी प्रीतिसे दे देनेमें अधिकार है यदि पिताके धनमें उसके पुत्रोंका भी स्वत्व जन्मही से हो सक्ता होता तो फिर पिता अपनी भार्याको उस धनमें से प्रीतिदान क्योंकर दे सक्ता इसलिये जन्ममात्रसे स्वत्वकी उत्पत्ति नहीं पाई जाती है (और) जो जन्मही से स्वत्व ठहराया जाय और इस प्रीतिदानवाले वचनका अर्थ इस प्रकारसे लगाया जाय कि (स्थावरादते यदत्तं) अर्थात् स्थावर धनके विना अन्य जो कुछ दिया हो तिसको अपनी इच्छाके अनुसार व्यय कर सकती है और सिद्धान्त इस योजनाका यह माना जाय कि स्थावर धनका प्रीतिदान नहीं नहीं हो सक्ता है इसलिये स्थावर धनमें पुत्रोंका जन्म से ही स्वत्व होता है सो यह ऐसे अर्थकी योजनाही अयुक्त है क्योंकि इतने बड़े कोमल प्रयोजनके स्थलपर ऐसी ढँकी हुई व्यवहित योजनाका वचन ही ऋषिलोग नहीं कहते-भला कदाचित् इसी व्यवहित योजनाकी दृढ़तामें यह अश्रुत वचन प्रमाण दिया जाय कि (मणिमुक्ताप्रवालानां सर्वस्यैव पिता प्रभुः । स्थावरस्य तु सर्वस्य न पिता न पिता

महः) अर्थात्-मणि मोती मूंगा आदि जो जंगम धनहैं तिन सभीका मालिक पिताहै परन्तु सभी प्रकारके स्थावर धनोंका मालिक नतौ पिताहै न दादाहै-तथैव एक यह वचनभी इसीमें प्रमाण दियाजावे कि (पितृप्रसादाद्भुज्यंतेवस्त्राण्याभरणानि च । स्थावरं तु न भुज्येत प्रसादे सति पैतृके ) अर्थान्-वस्त्र आभूषण आदि पिताका दियाहुआ पुत्र भोगतेहैं किन्तु स्थावर धनको पिताके प्रसादकरदेने परभी नहींभोगै अर्थात् जोपिताने किसी पुत्रको देदिया हो तो भी उससे लेलियाजाय-या भांति इसवचनसे स्थावर धन का प्रसादरूपी दानकरदेना प्रतिषिद्धहै इसलिये उस ऊर्ध्वोक्त विष्णुके वचनमें वही योजनाठीक प्रतीत होतीहै कि स्थावरधन के बिना जो कुछ भर्ताने भार्याको प्रसाद इवदेदियाहो तिसको भोगि सकी है इसहेतुसे स्थावरधनमें पुत्रोंकाजन्महीसे स्वत्व होजाना निश्चितहोताहै-इसकथनमें यह समाधान होसक्ताहै कि इनदोनों अनंतरोक्त वचनोंका अर्थ सिद्धान्त केवल पितामहके उपाजितकिये स्थावर धनके विषयपरआ-रूढ़है अर्थात् पितामहके मरजाने पीछे वहधन पिता पुत्र दोनोंका साधारण होताहै तौ भी इतनीविशेषता उसमें वचनमात्रसे दर्शाई गई कि माणिमुक्ताआदि जंगमधन केवल पिताकेही समुभोजाते और स्थावरधनमें पिता पुत्र दोनोंकासामान्य साभाहै यहवात पाईजातीहै और ठेठपिताकेउपाजितकियेधनका इसमेंप्रसंग नहींपायाजाता, इसलिये जन्मसेही स्वत्वकी उत्पत्ति निश्चित नहीं होसकी किन्तु स्वामीके नाश हो-जाने या विभाग होजानेपर स्वत्व पैदाहोताहै-परन्तु-इस दशामें भी एक प्रश्नरूप तर्कणाको अवकाश मिलसक्ताहै कि यदि विभागके होनेबिना स्वत्वकी प्रहीणतारही तौ फिर पिताके मरने पीछे विभागसे पहले पहले यदि कोई ऐसे धनको तिसरैतभी लेनेलगे तौ लेतेहुये को रोकना अनुचितहै क्योंकि जब किसीका स्वत्वही अवतक नहीं तौ रोकनेवाला भी कौन होसक्ताहै-तैसेही-यहभी एक तर्कणाहै कि यदि एकही पुत्र होवे तौ पिताके मरणान्तसेही पुत्रका धन होचुका फिर यह नियम क्योंकर हो-सक्ताहै कि विभागके होनेबिना स्वत्वही नहीं-इसलिये-अब इन सभीवातोंका निश्च-यात्मक सिद्धान्त मुख्यरूपसे कहते हैं कि-स्वत्वजो है सो लोक प्रसिद्धही पहले कह चुके हैं और लोकमें पुत्रादिको का स्वत्वजो है सो जन्महीसे प्रसिद्धतर विख्यातहै उसमें कोई भी नकारका प्रवेश नहीं करसक्ता-और विभाग शब्दभी बहुस्वामिक धन के विषयपर लोकमें प्रसिद्धहै वरन एक स्वामिक धनके विषयपर नहीं और स्वत्वकी प्रहीणताके भी विषय परनहींहै किजिस्सेकोई अंशी किसीतिसरैतके दावतेहुयेरोकने का अधिकारी न होसके वरन प्रत्येक अंशी रोकनेका अधिकारीहोताहै चाहै विभाग हुआहो या न हुआहो-और-गौतमजीका वचनभी प्रमाण है-यथा (तंतथोत्पत्यैवार्थं स्वामित्वं लभेत्तेत्याचार्याः) अर्थात्-गौतमजी ने यह कहा है कि-उस अर्थ स्वामित्वको

जन्मके साथही प्राप्तहोवै उसप्रकारसे कि जैसे पिताके मरने या विभागकेहोनेपरस्वामित्व प्रकट होताहै यहसभी आचार्योंका संमतहै-इसके सिवाय (मणिमुक्ताप्रवालानां) इत्यादि वचन जोरुपरप्रदर्शित कियागया और व्याख्या उसकी कुछे अर्थोंतरसेदर्शाई गई-सो वहवचनभीजन्महीसे स्वत्व पैदाहोनेके पक्षमेंघटताहै किंतु पितामहके उपाजित किये स्थावरविषयपर कहना ठीक नहीं है क्योंकि उसवचनके अंतमें (नपितान पितामहः) ये दोनाम निषेध रूपसे दर्शित किये हैं तिनकायह तात्पर्यहै कि पितामह ठेठ अपनाभी उपाजितकिया स्थावरधन पौत्रके भीहोतेहूये निजपुत्रको न देवें क्योंकि उनदोनोंका साधारण स्वत्व उसधनमे होताहै सोइस तात्पर्यके अनुकूल वहवचनभी जन्महीसे स्वत्वको पहुँचाताहै-और जो (मणिमुक्ताप्रवालानां) इत्यादि वचन मात्रसे मणि मुक्ता वस्त्र आभरणादि जो पितामहके उपाजितहों तिनमें भी पिताकाही स्वत्व जैसे पूर्व व्याख्यामें परायेमत्तसे ठहरायागया तैसेही हमारे मतमेंभी यही मणिमुक्ता वस्त्र आभरणादि जोपिताके स्वोपाजितहो तिनमेंभी पिताकाही अधिकार देदेनेमध्ये वचनमात्रसे संसिद्ध होताहै इसलिये कुछ विशेषता उस व्याख्यामें न रही-और जो (भर्त्रांप्रीतेनयद्दत्तं) इत्यादि विष्णुका वचन जोस्थावर धनकाप्रीतिदान जतलानेवाला दर्शित कियागयाथा तिसकीभी व्याख्या इस रीतिसे कर्तव्य है कि स्थावरधन अपना स्वोपाजितभी पुत्रादिकोंकीदृढ अनुज्ञामेही दियाजाताहै अन्यथानहीं क्योंकि पूर्वोक्त मणिमुक्तादि वचनोंसेभी जो प्रीतिदानकी योग्यता पाईगई सो सर्वथा स्थावर धनसे व्यतिरिक्त द्रव्योंकी निश्चितहै इसलिये यदि पुत्रादिकोंकी निश्चयात्मक अनुमतिलेकर जो स्थावर धन भार्याको प्रीतिदानके मार्गसेदेदियाहो तिसकी भी भार्या अपनेदाताके मरेपीछे आत्मपोषणकेसिवाय दान या विक्रयनहीकरसक्तीहै परंतु जो जंगमधन मुक्ता आभरणादि कुछपुत्रादिकोंकी अनुज्ञाविनाभी देदियाहो तिसकोचाहै तैसे भोगे या देदेवै यह सिद्धांतहै-ध्यानकरो कि यदि पुत्रोंकी अनुज्ञाविना पिता अपने स्वोपाजितभी धनको नहींदेसक्ताहै तो निस्संदेह जन्मकेसाथही पुत्रोंकास्वत्वउसकेधन में पैदाहोचुका-और-जो कि पूर्वोक्त उसवार्त्तामेंविरोधता शेषरही कि यदि जन्मसेहीस्वत्वठहरा तो उसपुत्रकेअर्थ साध्य आधानादि वेदोक्तसंस्कारकर्म क्योंकरहोसक्तेहैं क्योंकि पुत्रका साधारण स्वत्वहोजानेसे उसकी अनुमतिविना पिताकोतो द्रव्यकाव्ययकरनेमें अधिकारनहीं और पुत्र अपने चाल्यभावकी अज्ञानतासे अनुमतिदेनेमें समर्थ नहीं-तहाँ यह उत्तरहै कि उनकर्मोंके विधानकेही बलवत्त्वसे व्ययकरनेका अधिकार निश्चितहोताहै अर्थात् पिताकोही उनकर्मोंकीसाधनामें शास्त्रकी आज्ञाहै इसलिये पुत्र की अनुमतिसे अपेक्षा नहींसमुझीचाहिये पुत्रकेमाय आदि शब्दमेपौत्र और प्रपौत्र भी समुभ्राना-इत्यादि पूर्वोक्त सर्वकारणोंमें पैतृकधनमें और पैतामह धनमेंभी जन्मके

सांथही स्वत्व होजाताहै-तथापि-यह मर्यादाहै कि पिताको आत्मीय आवश्यकताओं में और धर्मसंबंधी कृत्योंमें वाचनिकप्रक्रियाओंमें प्रसाददान कुटुंबभरण आपद्धिमोक्षण आदि आवश्यकताओंमें स्थावर धनको छोड़कर जंगम धनको विनियोगपर स्वातंत्र्यभावहै अर्थात् पुत्रोंकी अनुमतिसे अपेक्षानहीं-परंतु स्थावर धनमेंचाहें वह स्वार्जितहो या पित्रादिकोंसे पायाहो पुत्रादिकोंका पारतंत्र्यथापकी आवश्यकहै कि पुत्रादिकोंकी अनुमतिविना स्थावर धन बहावे नहीं-तथाचोक्तम् (स्थावरद्विपदं चैव यद्यपि स्वयमार्जितम् । असंभूय सुतान्सर्वान्नदानं न च विक्रयः ॥ ये जातायेष्यजाताश्च ये च गर्भे व्यवस्थिताः । दत्तचित्तैः प्रभिराक्षिप्य नानं न च विक्रयः-इत्यादिस्मरणात्) अर्थात्-स्थावर और द्विपदनाम दास दासी आदि ऐसा दो भौतिकाधन यद्यपि आपहीने उपार्जितकिया हो पर सभीपुत्रोंको इकट्ठाकर उनकीसंमतिपाये विना उसकादान या विक्रयनहींहो-सक्ताहै-क्योंकि-जो कोई उसकेवीर्यसे जन्मे या अवतकनहींजन्मेहैं आगे कभी उसीसे या उसके पुत्रादिकों द्वारा जन्मेंगे और वे भी जो संप्रतिमाताके गर्भमें व्यवस्थितहैं वे सभी उसके आत्मज अपनी दत्तिकी अभिकांक्षारखतेहैं इसलिये ऐसे धनकादान या विक्रय नहीं योग्यहै कि जिस्से उनकी जीवन दत्ति नष्टहोजावे-इत्यादि और भी अनेक स्मृतियोंके वाक्य इस विषयपर घंटाघोषहैं (यहांतक यह मर्यादा तो सर्वथा दृढ़ होचुकीपर एक इसमें विरोध खडाहोताहै कि यदिपिताको कोईसी विपत्तिआनि घरे और उसकेपास स्थावर धनके सिवायतत्काल और कोई धन ऐसा नही जिस्से उस विपत्ति का निवारणकरे या प्रतिष्ठाको बचावे और पुत्र उसके असमर्थ वा अज्ञान अनुमति देसकने योग्य नहीं तब क्यास्थावर धनको रक्षाके लिये प्रतिष्ठा भंग होने देवे या विपत्तिमें मरजावे और कुटुम्बको भी मरने देवे यह क्योंकर हो सक्ता है क्या शास्त्रमें अकल्याणकी भी मर्यादा नियतहोती हैं ) इसलिये अब उसी निश्चित मर्यादामें कुछ अपवाद नाम छूट कियेदेते हैं-यथा ( एकोपि स्थावरे कुर्याद्दानाध मनविक्रयम् । आपत्काले कुटुम्बाधर्मार्थं च विशेषतः ) अर्थात्-कोई एकभी स्थावर धन का दान या आधमन कहिये बंधक या विक्रय भी उस अवस्थामें आचरे कि यदि कोईसा आपत्काल उपस्थितहो या कुटुम्बके पालन में आवश्यकताहो और धर्म कार्य में विशेषकर अधिकारहै-सिद्धांत इसका यह कि यदि कुटुम्बीके पुत्र वा पौत्र वा भ्राताही अप्राप्तव्यवहार या अप्राप्तव्यवहारकालहो जो अनुज्ञा देने में या अपने हानि लाभ के समुद्भूतेमें असमर्थ चाहै अविभक्त धनभी हों और ऐसीदशामें यदि कुटुम्बी को सकल कुटुम्ब व्यापिनी आपत्ति आनिघरे या उसके पोषणमें अतिशय आवश्यकता देखि परे या अवश्य करणीय पितृश्राद्ध आदि धर्म कृत्यों की हानि हुईजाती हो तब स्थावर धनका भी कोई खंड देदेने वा बंधक धर देने वा विक्रय करदेने में एक ए-

कह्ना उनकी अनुमति बिनाभी अधिकारी है परन्तु यदि समर्थ होवें अर्थात् अपने गार्हस्थ्य व्यवहारों में निपुण और हानिलाभ के समुझने में चैतन्यहो-भला इस छूटके दर्शाने से वह विरोधतों निस्संदेह जातारहा जो निर्णीत मुख्य मर्यादामें खड़ा हुआ था परन्तु अब इस छूटके स्वरूपसेभी एकनया विरोध इस अग्रेष्ठ वचनके आशयसे दिखाई देताहै-यथा (अविभक्ताविभक्तावासपिंडाः स्थावरसमाः । एकोह्य नीशः सर्वत्रदानाधमनविक्रये ) अर्थात्-सपिंड जे हैं ते चाहें अविभक्तहों या विभक्तहों पर स्थावर धनमें सभी तुल्य अधिकारी समुझजाते हैं इसहेतुसेही स्थावरके दान या बंधक या विक्रयमें (सर्वत्र) एकह्ना पुरुष अनीशहै अर्थात् करसकनेका अधिकारी नहीं-यहाँ सर्वत्रके कथनसे स्थावरधन चाहै एकहीके स्वामित्वमें हो चाहै कई भागियोंका साधारण हो तथैव चाहै स्वार्जितहो चाहै पितृ पितामहसे पायाहो समुझना और उस विरोधका स्वरूप इसमें यह है कि जब अविभक्तोंके सिवाय विभक्त सपिंडभी वास्तेदारठहरे कि उनके बिना कोई मुख्य अधिकारी ऐसे धन का दान या बंधक या विक्रय एकाकी नहीं करसक्ता तो फिर इस अनंतरोक्त अपवादके अनुसार वह क्योंकर ऐसा करसक्ताहै-इसलिये-अब इसविरोधकी शांति दर्शाते हैं कि इस अग्रेष्ठ वचन में अविभक्तों का होना जो आवश्यक बतलायासो तो प्रत्यक्षही ठीकहै कि अविभक्तों में जैसे और भागी तैसा एक वहभी भागीहै इस्से एकाकी ऐसा करने में अनीश्वरहै इसीलिये जब कदाचित् उस अपवादके अनुसार ऐसा करना परै तब यद्यपि कर्तुं का भारउसके आधीन होनेके हेतुसे कर्तव्यता तो उस एकहीके आधीन है पर तों भी अपने सभी अविभक्त भागियों को वैठारिकर उनके सन्मुख ऐसा करै परोक्षमें नहीं चाहै वे अविभक्त भागी उसके कुछ सज्ञान हों या नहीं और जो कोई उनमें अनुमति देसकने योग्यहों तिनसे अनुमति भी यथा अवसरके अनुसार लेनी चाहिये-परन्तु-विभक्त सपिंडों का होना जो इसी वचन में बतलाया गया तिसका तात्पर्य केवल इतना है कि जो जो सपिंड पहले से विभक्त होहोकर अपनेअपने जुड़े व्यवहारों में तत्पर होचुके कदाचित् किसी हेतु से उनमें कोई ऐसा अविभक्त भी रहगया चला आताहो जिसका भाग इस धनमें अवतक शेषहो और न जानिये वह इस कामके हुये पीछे कोई भाँति का भगड़ा खड़ा कर बैठे-इसलिये बैठे बिन बैठेका ऐसा संशय दूरकरनेके निमित्तसे विभक्तों काभी कार्य के समय पर होना और उनसे सम्मतिले लेना दर्शायागया जिस्से अपने व्यवहार में सौकर्य होजावे और कोईसा किन्तु खड़ा होनेकी शंकादूर होजावे यह सिद्धांतहै अर्थात् कुछ इसलिये इनका होना नहीं बतलायागया कि इनके होने बिना या अनुमतिके देने बिना वह एकाकी पुरुष अपना कार्य करनेमें अधिकारी न होसकै और सिद्धांत-इसकायह

कि उन विभक्त सपिंडोंकी अनुमति बिना भी व्यवहार सिद्ध होताहै-इसलिये उस अनंतरोक्त अपवादकी मर्यादामें कुछ विरोधकी संभावना नहीं है यह समुभन्नाचाहिये-इस व्यवस्थापरभी-कदाचित् यह शंका आरोपित करीजाय कि पृथ्वीका निर्गम इस प्रकारसे होही नहींसक्ता किन्तु पृथ्वी के निर्गमको छः बात इकट्ठीहोनी चाहिये तब किसी से किसीपर जासक्ती है अन्यथानहीं-तद्यथाह (स्वग्रामज्ञातिसामंतदाया दानुमतेनच । हिरण्योदकदानेनपड्भिर्गच्छतिमेदिनी ) अर्थात्-एकतौ अपनेग्राम का अनुमत १ ज्ञातीलोगों का अनुमत २ सामंतों का अनुमत ३ दायादाका अनुमत ४ हिरण्य ५ और जल ६ इनके साथ दानकाहोना-इनछ.बातों के साथ पृथ्वी जाती है अन्यथानहीं-सो-इसभांतिकी शंकामें भी यहव्याख्या समुभनीचाहिये कि (ग्राम)की अनुमति केवल इसलिये कहीगई कि प्रतिग्रह नामधरती आदिका लेना सबके सन्मुख प्रकाशरूपसेकरनाकहाहै चाहैकिसी मार्गसेलेनीहो पर प्रच्छन्नरूपसे न लेनीचाहिये-तद्यथा (प्रतिग्रह.प्रकाश.स्यात्स्थावरस्याविशेषतः) अर्थात्-यहस्मृतिप्रमाणहै कि प्रतिग्रहमा त्रसभी प्रकाशरूपसे होवैपर स्थावरका प्रतिग्रह तौ विशेषकर प्रकाशहोना उचितहै क्योंकि न जानिये पीछे किसीहेतुसे अयोग्य ठहरे और प्रतिग्रहीताको भूँठा बनिकर छोडदेनापरै इसलिये प्रकाशहोना आवश्यकहै-सोयह प्रकाश भी उन मनुष्योंके सन्मुख अधिकतर आवश्यकहै जोदाताके संबंधीहो इसीलियेउस-केग्रामकी अनुमतिकहीगई परन्तु इसकथनका यह सिद्धांतनहींहै कि यदिग्राम अपनी अनुमति नहींदेवै तौ व्यवहारही सिद्ध न हो १ (सामंतों)की अनुमतिसे यहअपेक्षा है कि पीछेउस दीहुई धरतीकीसीमामे भगडाउठना दूरहोजाय अर्थात् सामंतोंकेसन्मुख उसकी मुख्यसीमाभी प्रदर्शित होजावै(यहांपरसामंत उनको कहतेहै जिनकीधरतीका धुराउस दातव्यधरतीसे मिलाहो)२(ज्ञाती)लोगों की अनुमतिका प्रयोजन वहीहै जो ऊपर कथनहोचुका है कि विभक्त सपिंडोंकी भी अनुमतिलेनी अमुकहेतुसेउचितहै ३ (दायादों)की भी अनुमतिका प्रयोजन उसीसाथ अविभक्त सपिंडोंके नामसेवर्णन होचुकाहै कि उनकाहोना अतिशय आवश्यकहै क्योंकि उनकाभाग उसधनमे वियमानहै ४-पांचवां हिरण्यदान और छठा उदकदान जोधरतीके साथ बतलाया तिसका यहकारण है कि स्थावरधनका विक्रयकरना वर्जितहै-तद्यथा(स्थावरेविक्रयोनोस्तिकु यीदाधिमनुज्ञया)अर्थात्-स्थावर धनमें विक्रयका अभावहै यदि बड़ीसी आवश्यकता हो तौ सबकी संमतिलेकर बंधकरखदेवै-इसप्रकारसे विक्रयका निषेधहै परन्तु धरती केदान और प्रतिग्रहकी भी अतिप्रशंसा शास्त्रमें कही है-यथा (भूमिय.प्रतिग्रह्णा तियइचभूमिप्रयच्छति । उभौतौपुण्यकर्तारौनियतौस्वर्गगामिनौ) अर्थात्-भूमिकेजो कोई प्रतिग्रहण करताहै और जोकोई भूमिका दानकरता है वे दोनोंपुरुष पुण्यकर्त्ता

और निश्चय स्वर्गको जानेवाले होतेहैं-इन दोभांतिकी आज्ञाओंके होनेपर भी यदि कोई अपनी जरूरतसे स्थावरका विक्रयभी करनाचाहै और कोई उसका क्रयकर्त्ता उद्यतहो तो इसदशामें भी विक्रयका दोष निवारण करनेके निमित्तसे किंचित्तोना जलकेसाथ देकर दानरूपसेही विक्रयकरे-इसमेंभी कदाचित् यहशंका खड़ीकरीजाय कि उस विक्रयीने तो अपना विक्रयदोष निवारणकिया परन्तु जिसने दामदेकरव्रय किया वह क्योंकि इसव्यर्थ प्रतिग्रहका लेना स्वीकारकरेगा सो यहशंकाही निर्मूलहै क्योंकि प्रथमतो इस प्रतिग्रहका सद्भाव लेनेवालाभी पुण्य कर्त्ता और स्वर्गगामी कहा गया और यहप्रतिग्रह उसका उपकल्परूप नकली नियतहुआहै इसलिये इसमेंदोष कौसंभावना तो कोईभांतिमेभी नहींहै (परन्तु) यदिइसप्रकारसे तर्कणाकराजाय किवह सद्भाव प्रतिग्रहभी केवल ब्राह्मणकेही पक्षमें प्रसिद्धहै अथवा अपनी २ जातिमें मान्य पत्रके संबंधी येहैं ते भी दानलेनेके अधिकारी हैं तौफिर यह सद्भावका उपकल्पजोहै सोभी उसदशामें क्योंकि ठीक होसकताहै कियदि ब्राह्मण विक्रयकर्त्ताहो और क्रयकर्त्ता क्षत्रियआदि हो क्योंकि यद्यपि यहवात सर्वथा शास्त्रसिद्धहै परलोक विरुद्ध हो-नेसे कोईभी क्षत्रिय आदिजल और सोनालेने को जंचाकर नहीं करसकता है इसद-शापर कि दामदेवे और प्रतिग्रहलेवे-तहां-इस वार्त्तापर सूक्ष्मदृष्टिसे ध्यान कर्त्तव्य है कि यद्यपि यहप्रकार एकदान और प्रतिग्रह के लक्षण में गिनती किया गया पर यथार्थसे कुछदान या प्रतिग्रह नहीं है किंतु क्रय विक्रयही निश्चित है इसलिये यदि हाथमेंभी लेलेवे तो कुछदोष नहीं क्योंकि यहधरतीके साथसोना और जलकाहाथ में लेनादेना ऐसा है कि जैसाघोड़े के क्रयविक्रय होने में उसकी वाग या लगाम या कोड़ा हाथमें देदेते हैं इत्यादि और भी चतुष्पदजीवों यद्वा अन्य पदार्थों की निज निज मर्यादा जैसी लोकमें प्रसिद्ध हैं इसलिये कुछहाथ में लेलेने से दानपात्रत्व की लक्षणा सिद्धनहीं होती परतोभी यदि किसी का मन उसवातपर आरुढ़ न होताहो तब यहप्रकार करनायोग्य है कि देनेवाला उसधरती के किसी उत्तमश्रेष्ठ पर धरि देवे और लेनेवाला अपनी आज्ञासे किसीदानपात्रको कहदेवे कि तू लेलेतो इम्मे भी कुछशास्त्री विधिका अतिक्रम नहीं है किन्तु विशेषतर कुछयह भी नियमनहीं है कि हाथही में देनालेना सच्चाठहरे क्योंकि यहविधि जोहै सो केवल उसधरतीका परस्थानदेनेमें वियोगकाल के मत्कारमें गिनतीहै कि उसके जातेसमय वियोगकालि-क पूजाकर देनीचाहिये जिस्से उसकावियोग और संयोग भी देनेलेनेवाले दोनोंकी ही कलीमृतहो-पैतृक धनमें और पैतामह धनमेंभी पुत्र या पोत्रका स्वत्व उसकेज-न्महीमे उत्पन्नहोजाताहै यहमर्थया निश्चितहोचुका इममेंकुछ सन्देहनहीं परन्तुइसमें एकविशेषता अभी और भी शेष है तिसका व्यापारआगे (मूर्यापितामहोपात्ता) इत्या-



दि १२४ वालेमूलश्लोक और उसीकी अधिकोक्तिमें विस्तार साथवर्णनहोगा ११६॥  
 ( अत्रवैशेषिकस्वरव्यवस्थज्ञानम् ) इसीमें यहवार्त्ता यादरखने योग्य है कि यद्यपि धर्मशास्त्र के सभीग्रन्थ हिन्दुस्तान के सबदेश विभागों में यथायोग्य कार्यसाधक हो-  
 सके हैं क्योंकि उनमें परस्पर कुछबहुतबड़ा अन्तरनहीं है तथापि निजनिज देश  
 विभागों की परिपाटियोंमें कुछअन्तरहै इसहेतुसे निजनिज देशीग्रन्थकारोंने नवतर  
 ग्रन्थोंमेंभी कुछकुछ किसीवार्त्तामें अन्तरदर्शाया अर्थात् जैसी अपनेदेशकी परिपाटी  
 देखी तेसाही नवकल्पित ग्रन्थोंमें लावण्यदर्शाया और इसीहेतुसे उनकेदेशी लोगों  
 ने उनग्रन्थों को मनोज्ञ जानिकर स्वीकारकिया जबएक दोपर विश्वासिक स्वीकार  
 पायागया तब औरोंकी उपेक्षाठहरी सिद्धान्त इसकायह कि यह मिताक्षरानाम ग्रन्थ  
 एक और भी अनेक ग्रन्थोंकी सहायतासाथ अपने वाराणसी सम्बन्धी अनेकदेश  
 विभागोंमें विशेषतर स्वीकारहै(तबैव) अन्यग्रन्थान्तरके मतमतान्तर की सहायतासे  
 कुछमिथिलामेंभी स्वीकारहै ऐसेही मिथिला और बङ्गाल और विहार और उड़ीसा  
 और दक्षिण आदिदेशोंमें जुदेजुद ग्रन्थोंका स्वीकार प्रसिद्धहै कि जिनमें प्रायःकुछ  
 मिताक्षरासे अपेक्षानहीं और बहुधालौकिक परिपाटी उनकीभिन्नहैं तिसभिन्नताका  
 चर्चा आगेसंक्षेप यथास्थल के अनुसार अवसर पाइकर प्रदर्शित होतारहेगा-तथा-  
 पि-जिज्ञासु लोगोंका भ्रमदूर करनेके निमित्तसे इसस्थलपरभी एकदो नमूने उसीभि-  
 न्नताके अन्तरमध्ये दर्शातेहैं कि-विरलेकाम यद्यपि धर्ममर्यादासेकरने प्रतिषिद्धहैं पर  
 जो कर्त्ताउनकी कियापूरी करचुकाहो तो फिर बांगदेशी धर्ममर्यादोंकी परिपाटीसे अ-  
 नुचितनहीं समुभेजासके बल्कियह विशेषताहै कि यद्यपिकरना उनका शिष्टाचारा-  
 त्मकमर्यादासे प्रत्यक्षअनुचितठहरै और हेतुगर्भित सिद्धान्त में न्यायात्मक मर्यादा  
 सेभी विपरीतमाना जासकाहो परन्तु उसदेशकी प्रचलित परिपाटीसे अयोग्यता नि-  
 श्रितनहीं होसक्ती अर्थात् कर्त्ताका कियाहुआ निवर्त्तित नहींहोताहै इसका (दृष्टान्त)  
 जैसे न्यायात्मकमर्यादा से बापको अपने स्वोपाजित धनमें पूरास्वत्वहोनेके हेतुसे  
 सर्वथा यह अधिकारहै कि वह अपने धनकोचाहें तिसेथोड़ादे या बहुत परन्तु शि-  
 ष्टाचारात्मक मर्यादासे ऐसा करना उसको प्रतिषिद्ध है कि वह ऐसे धनका भाग  
 अपने पुत्रोंमें न्यूनाधिक देवै या किसी एक बेटेको निष्कारण भी दुर्भाग्यकरवै-इस  
 दृष्टान्तसे प्रयोजन यह दर्शायाहै कि यदि एक बंगाली पुरुष ऐसाकरे चाहै अपने  
 निज देशमें या देशान्तरमें सुखवासीहो तो परलोक दोषी यद्यपिहोगा परतोभी उ-  
 सकी देशी परिपाटी के अनुसार यह करना कुछ अनर्थक नहींहोगा क्योंकि उसके  
 देशमें केवल उसी न्यायात्मक मर्यादाकी परिपाटी सबको स्वीकारहै जो आगे ११७  
 वाले मूल श्लोकमेंयोगीश्वर दर्शावेंगे कि पिताअपनेपुत्रोंकोनिज कमाईके धनमेंसे न्यू-

नाधिक भागभी निजइच्छासे देसक्ताहै किन्तु इसविषयपर शिष्टाचारात्मकमर्यादाका प्रचार बंगालमें नहींहै-जिसअन्तरका चर्चा ऊपरकियाथावह अन्तरइसमेंयहीहै कि वाराणस्यादिजिन देशोंमें मिताक्षराआदिग्रन्थोंकी प्रधानताहै तिनमेंन्यायात्मकमर्यादाको लोक विद्वेपी होनेके हेतुसे छोड़कर शिष्टाचारात्मक मर्यादाकी प्रधानतामाना गई (जैसा)पहले निर्णयहो चुकाहै तिनदेशोंमेंयदि कोई ऐसाकरे तो उसकाकिया निवर्त्तित होसक्ताहै क्योंकि जहाँ जिसवातकी परिपाटीही नहीं तहां उसका वर्त्तवा करना केवल पारलौकिकही अपराधनहीं धरन अन्यायभी प्रत्यक्षहै यह एक दृष्टांत हुआ-दूसरा(दृष्टांत)जैसे अनेक भागियोंके साधारणधनमेंसे जोवपौतीरिक्थकाहो किसीएक अंशको अपने अंशका वियोग करनाबहुधा धर्मशास्त्रोंसे प्रतिषिद्ध है और इसग्रंथ में भी आगे १८० वालेमूल श्लोककी व्याख्यापर यह चर्चा आवेगा कि यदि ऐसा काम कोई अंशकर बैठानिःसंदेह उसकाकियानिवातितहोजवेक्योंकि वाराणस्या-दिपतद्देशीशिष्टाचारिक मर्यादासे विपरीतहै अर्थात् इसग्रंथके अनुसार जबतक प्रत्येक अंशका अंशवैटकर जुदा न होवे तबतक स्वत्वकी भिन्नता योग्य नहीं सम-भीजातीहै इसीहेतुसे कोई अंश अपने बिनावैटे अंशको यदि वैचैयावंधकरखे या दानदेवेतौनिःसंदेह वह त्रियोगकर्त्ता और उस अंशकाग्रहीता भी भूँटाहोगा क्योंकि इसवार्त्ताकी अपेक्षासे इनदेशोंमें न्यायात्मक मर्यादाकी प्रवृत्ति नहींहै-परन्तु-इसी वार्त्ताकी अपेक्षासे बंगालमें न्यायात्मक मर्यादाकी प्रवृत्ति और उसीकी परिपाटीभी विशेषतर स्वीकारहै अर्थात् उसदेशके प्रवर्त्तित दायभाग आदिग्रंथों के अनुसार प्रत्येक अंश अपने अंशकावियोग करदेनेमें अधिकारीहै बल्कि इसविशेषतासे कि वह वपौतीरिक्थ चाहै स्थावर भीहो और उसके संभावी अंशोंका निरूपणमात्रभी न होचुकाहो पहलेसेही प्रत्येकको भिन्नात्मक स्वत्व जैसाभिन्न होनेपर संप्राप्त होगा प्राप्तहै इसीहेतुसे यदि कोई अंशी बंगाली अपने बिनावैटे अंशको वैचैयावंधकरखे या जिसको चाहै दानदेवे तो यह करनाउसका न्यायात्मक मर्यादासे विपरीत नहींहै न कोई उसकेकियेको निवर्त्तितकरसक्ता है-और-विहार नामकदेशमें इसीवार्त्ताकी अपेक्षासे उसी शिष्टाचारिक मर्यादाकी परिपाटी प्रचलित है कि जैसी वाराणस्यादि देशोंमें मिताक्षरा आदिग्रंथोंके अनुसार ऊपरवर्णन हुई ( बल्कि ) इसविशेषतासे कि वह साधारण पेटकरिक्थका अंशचाहै स्थावर होया जंगमहो कोई अंशीअपने अंश का वियोग नहीं करसक्ता जबतक भिन्ननहोवे-इत्यादि और भी अनेकवार्त्तामें देशांतर और ग्रंथांतर भेदसे परिपाटी कुछ विलक्षणहैं यथा अवसरके अनुसार उनका चर्चा आगेहोगा ११६ अवनचले ११७ वाले मूल श्लोकसे लेकर आगे दूरतक उनवार्त्ताका वर्णनहोगा कि वह ( विभाग )जिसका चर्चा इतने विस्तारसे प्रदर्शितहुआ

किसकालमें और किस प्रकारसे होगा और किसको उसके करनेका अधिकारहै ॥

अथतावदायविभागापेक्षायांजीवित्पतिरिविभागप्रकारोनाम

चतुश्चत्वारिंशःपरिच्छेदः ४४ ॥

इस चवालीसवें परिच्छेद में पहले वहदाय वर्णन होगा जिसका विभाग पिताके जीतेहुये और पिताकेही अधिकार वा इच्छाके अनुसार होताहै-पंडे इसके प्रसंग से इसीमें वह विभागभी प्रदर्शित होगा जो पिताके जीतेहुये पुत्रोंकी अपेक्षासे भी हीसक्ता है ॥

विभागंवेत्तिताकुप्यदिच्छयाविभजेत्सुतान् । ज्येष्ठवाश्रेष्ठभागेनसर्वेवास्तुःसमांशिनः ११७ ॥

अक्ष०-यदि पिताही विभागको करे तो इच्छासे पुत्रोंको बांटदेवै या तो ज्येष्ठको श्रेष्ठ भागसे या सबही सम भागीहोंवै ११७ ॥

अभि०-यदि कदाचित् पिता आपही अपनी इच्छासे विभाग करदेना चाहै तो उसको स्वाधीनताहै कि वह अपनी इच्छाके अनुसार अपने धनमें से विभागों की कल्पना करिकै निज पुत्रोंको बांटदेवै ( यहांपर निज इच्छाके अनुसार कहना एक निरंकुशत्वका लक्षण प्रकट होताहै कि यदि विभाग उसकी इच्छाके अधीन ठहिरा तो फिर चाहै तितनाचाहै तिस एकही पुत्रको देसक्ताहै या चाहै तिसको दुर्भाग्य भी रखसक्ताहै किंतु उसको इच्छामें कोईसाभीनियम नहींरहसक्ता ) इसलिये अबदूसरे अंदासे नियम दर्शाते हैं कि यातो इसरीति से भागलगावै कि जेठे पुत्रको श्रेष्ठभाग और बिचलेपुत्रको मध्यमभाग और छोटपुत्रको छोटाभागदेवै या इसरीतिसे भाग लंगावै कि अपने सभीपुत्रोंको बराबर भागदेवै इस दोभाँति के विकल्प में पिताकी इच्छाको स्वाधीनताहै अन्यथा नहीं ११७ ॥

अभि०-श्रेष्ठ आदि विभागोंका व्यौरामनुने स्पष्ट दर्शित कियाहै-यथा(ज्येष्ठस्यविंशउद्धारःसर्वद्रव्याद्यह्वरम् । ततोऽर्द्धमध्यमस्यस्यात्तुरीयंतुयवीयसः)-अर्थात् जेठेको सब धनका बीसवाँ अंश जो सबधनमें उत्तम धनहो उससे आधा चालीसवाँ भाग मँभिलेको और चौथाई किन्तु अस्तीवाँभाग छोटकेको उद्धारदेकर शेषधनसबहीको बरा बरावाँट दियाजावै (इसवचनकी व्यौरावर व्याख्या १२० मूलश्लोक पूर्वाद्धकी अधि-क्रोक्तिमें देखौ) यहउद्धार विभाग जो त्रिपम लक्षणकी रीतिसे मनुने दर्शाया तिसको योगीश्वरकी आज्ञा अनुसार पिताकरसक्ता है परंतु केवल अपने उत्पादनकिये धनका करसक्ताहै सोभी केवल जंगम द्रव्योंका करसक्ताहै अर्थात् स्थावरधन अपने भीपैदा कियेहोंतो उनकासमभागहोगा और पिताभीपुत्रोंकी बराबर भागपावैगा विशेषनहीं और इसके सिवाय जोधन वापने अपने वापदादा आदिसे क्रमागत पायाहो चाहै

स्थावरहो या जंगम उसका विषम विभाग करनेमें अधिकारी नहीं (और) भी यहविशेष पताहै कि स्थावर धन चाहै अपना स्वार्जितहो या पेटक पायाहो कदाचित् उसका विषम विभाग करदेवै तो वह दोषीहोगा और ११६के उत्तरार्द्धवाली मर्यादासे विपरीत समुभाजाकर उसका कियाहुआ निर्वासित होसक्ताहै क्योंकि ऐसेधनमें पितापुत्र दोनों कास्वामित्व बराबरहोताहै आगेवर्णनहोगा-और-पिता अपनेपैदाकिये धनमेंसेपुत्रोंको न्यनाधिक अंशभीदेसक्ताहै इसविषयकी व्यवस्था यद्यपि ठीकहोचुकी और बहुधाही विधिनिषेध इसके आगेभी दर्शायेजायेंगे तथापि एकन्यायात्मक प्रकार यहसं सूचित है कि यदि कोईसा विशेष कारण पायाजायतो निःसंदेह ऐसा करसक्ताहै (दृष्टांत) जैसे किसीघटेकी कोईभाँति योग्यता और प्रवीणता निश्चित होनेसे योग्यताके सत्कारमें कुछदेवे या विशेष आजाकारीको उसके सेवाफलकी अधिकारमें कुछ अधिकदेवे यद्वा असमर्थको निजदयादृष्टिसे कुछ अधिकदेवे या बहुसंततितान्को संततिपालनकीदृष्टि सेकुछ अधिकदेवे या कन्यादान आदि कोईनिमित्त आवश्यक जानिकर किसीकोकुछ अधिकदेवे इत्यादि सबन्यायात्मकहैं यहसमस्त मर्यादें वाराणसी संबंधी आदि देश विभागोंकी सुनिश्चित हैं परंतु-इस व्यवस्थामें बांगदेशी धर्ममर्यादोंके अनुसार जो कुछ विशेषहै सोसबदेखो इसीअधिकोक्तिके अंतमें-जब कदाचित् पिताअपनी इच्छासे पुत्रोंको निजधनका विभाग करदेना चाहैतभी होसक्ताहै इसलिये वहीएक यहीइस कालहै-दूसराकाल वहभीहै कि यद्यपि पितातोविभाग करदेनेकी इच्छानहीं करता हो परंतु यदिपिताको वृद्धापन आदिके हेतुसे धनकेभोगमें स्पृहानिःशेषहोगईहोतथा स्त्रीके रमणसेभी निपट निवृत्ति होचुकीहो (और) माताके मासिक रजोदर्शनभी निपट शांतहो चुकेहों जिस्से आगेको गर्भ या संतानकी उत्पत्ति संभव नहो तो इस दशामें पिताकी अनिच्छापरभी केवल पुत्रोंकीही इच्छासे विभाग होसक्ता है-यथाहजारदः- (व्यतर्क्यपितुःपुत्राविभजेयुर्धनंसमम् ॥ मातुर्निवृत्तेरजसिप्रत्तासुभगिनीपुत्रः॥ निवृत्ते चापिरमणोपितयुपरतस्पृहे) अर्थात्-नारदने यहकहाहै कि पितामाताके मरने उपरांत उनकेघटे मिलकर पिताका धन सभी बराबर बाँटिलेवें यद्वा उनके जीतेहुये भी उस अवस्थामें कि यदि माताकी रजोनिवृत्ति होजावै और सभीभगनी व्याहीजावै और पिताभी भार्यारमणसे निवृत्त होजावै तथा धनकी स्पृहासेभी विरक्त होजावेतों सभी घटे धनकाभाग बराबर बाँटिलेवें-इसीप्रकार-गौतमनेभी तीनभाँतिके काल दर्शाये हैं यथा-उर्ध्वपितुःपुत्रारिक्थंभजेरन् १ निवृत्तेचापिरजसि २ जीवतिचेच्छति ३-अर्थइनका भी वहीहै जो ऊपरहोचुका इसकेसिवाय-माताकी रजोनिवृत्ति बिनाभी एकचौथाकाल यहहोताहै कि यदि पिता अधर्मवर्तीहो या दीर्घरोगी महारोगीसे ग्रस्तहो तो माताके सरजस्काहोनेपरभी और पिताकी अनिच्छामेंभी केवल पुत्रोंकीही इच्छासेविभागहोता

है-यथाहशंखः-अकामेपितरिक्थविभागोवृद्धेविपरीतचेतसिरोगिणिच-अर्थात्- शंख मुनिने यहकहाहै कि-यदिपिताको धनकेभोगमें कामना न रहेतौउसदशामें रिक्थका वि-  
भाग उसीपिताकी इच्छासेहोताहै परंतु यदि पिताकी विरक्तिवा उपरतिधनसेनिश्चया-  
त्मक प्रकटहोजाय जिस्से उसकेधनमें हानिहोजाना संभवहो और अपनी इच्छासे वि-  
भागकरदेनेपर समुद्यतनहो तौफिर केवल पुत्रोंकीहीइच्छासेविभाग होसक्ताहै(पा)यदि  
पिता अतिशयवृद्धहोजाय जिसको भार्याके रमणमात्रकीशक्ति न रहे चाहैमाताकारजो  
धर्मशेष हो या न हो तौ उसदशामें भी रिक्थविभाग केवल पुत्रोंकीही इच्छासे होस-  
क्ताहै(पा)यदि पिताको वृद्धत्व न होनेपरभी किसीप्रकारसे उसकेचित्त वा बुद्धिमेंऐसी  
विपरीतता होजाय जोशास्त्र और लोकसेभी विरुद्धहो अर्थात् जिसविपरीतता के  
प्रभावसे अधर्ममार्ग में प्रवृत्तिहोजाय तौ उसदशा में भी केवल पुत्रोंकीइच्छासे वि-  
भागहोसक्ता है (पा) इसप्रकारकी विपरीतता के न होनेपरभी यदि पिताकोऐसा कोई  
दीर्घरोग ग्रसिलेवै जो महारोगोंमें प्रसिद्धहो जिसकेप्रभावसे सांसारिक आचार व्यव-  
हारोंकी साधना न होसकै तो उसदशामें भी केवलपुत्रोंकी इच्छासे विभाग होसक्ताहै  
तथापि-अत्रोक्त मर्यादोंकी अपेक्षामें यह नियमयाद रखनेयोग्यहै कि जहांतक पुत्रों  
की इच्छासे विभागहोसकना दर्शायागया सोसबकेवल पैतामह धनकेविषय पर समु-  
भूनाइसका न्यायकहीं आगेदर्शावेंगे किंतुपिताके उपाजित कियेधनपर पुत्रोंकीइच्छा  
मात्र अतिबलवती नहीं है ( अथवंगालदेशव्यवस्थारूपम् ) यहसब अनन्तरोक्त मर्यादों  
इसीशास्त्रके अनुसार जो वर्णनहुई तिनकी परिपाटी वाराणसी संबन्धी देशविभागों  
में विशेषतर स्वीकारहै (पा) मिथिलाआदि जिनदेशोंमें इसग्रन्थकी प्रधानता मानी-  
जातीहो तिनमेंभी ज्ञातव्य है-परन्तु- बांगदेशी धर्मशास्त्रोंके अनुसार उन्हीं देशों में  
इन मर्यादोंकी अपेक्षासे यह परिपाटी स्वीकार है कि-धनका विभागहोने में पिताकी  
इच्छाही आवश्यक बलवानहै किन्तु जबतक पिताजीताहो तत्रत्य धर्ममर्यादोंसेपुत्रों  
को अधिकार नहींहैकि उसको इच्छाभी प्रबलतासे कारवें-केवल उसअवस्थामें पुत्रों  
को अधिकार है किवापकास्त्व धनमेंसे नष्टहोजावै ( दृष्टांत ) जैसे धर्म च्युत होकर  
किसी पतितजाति में मिलजाय वा संन्यासी होजाय तौ पुत्रोंको विभागकरनेका अ-  
धिकारहै अन्यथानहीं-परन्तु आधुनिकों में से किसीकायह अनुमत भी कल्पित हु-  
आहै कि जिनपुत्रोंको विमातासे पीड़ा मिलतीहोवै अपने देशाधिपसे आवेदन करि  
कै केवल पितामह धनका विभाग करवासकते हैं किंच निज पैतृकधनका तौभी नही-  
और-तत्रत्य धर्म मर्यादों से पैतामहधनका विभाग करदनेकी अपेक्षामें भी पिताको  
केवल एकयह प्रतिज्ञाहै कि जबउसकी भार्याके आगेको संतान होसकनासंभव न हो  
तौ करसक्ता है अर्थात् जो होसकना संभव हो तौ अपने पितृपैतामह धनको वांटे

कर निजपुत्रोंको देसकने में अधिकारी नहीं हैं क्योंकि ऐसाकर देने पीछे जो बेटा पैदा-  
होय तौ उसका हक मारा जाय (तो) यह प्रतिज्ञाकेवल पितृपैतामह स्थावर धनकी है-  
किच-अपना स्वोपार्जित धनचाहै स्थावरहो या जंगमहो और वहभी कि जो प्राचीनों  
केहाथसे डूबाहुआ धन उसनेफिर उद्धारकिया हो चाहै जंगम या स्थावरहो सोसब  
उसकी इच्छासे तत्कालबँटि सकाहै-इसवांगदेशी मर्यादासे पूर्वोक्त वाराणसीसंबन्धी  
मर्यादोंमें यह अंतर पायागया किमाताकी रजोनिवृत्ति आदिकारणोंके उपस्थित  
होनेमें पुत्रोंको तीव्र अधिकार है कि पिताकी अनिच्छापर भी पैतामह धनको बँट-  
वाय सकतहैं चाहै पिताकी स्पृहाधनसे दूरहुई हो यानहीं-इसके सिवाय-विषमविभा-  
गका चर्चाजोऊपर कहकर छोड़ाथा तिसकेमध्ये वांगदेशी धर्मशास्त्रोंसे उसदेश में  
यह परिपाटीहै कि यदिपिता अपनीइच्छासे विषमविभाग करनाचाहै तौ स्थावर जं-  
गम दोनोंभाँति का जोधनउसका स्वार्जितहो और केवल जंगमधन पैतृकभी अपने  
पुत्रोंमें न्यूनाधिक अंशदेसक्ता है तथैव उसधनको भी जो उसने अपनेबेटोंका डूबा-  
हुआ फिर उद्धारकियाहो चाहै जंगमया स्थावरहो (और)उसपिताको यह स्वाधीनता  
है किपुत्रोंको विभाग करतेसमय जितनाधनवह उचितसमुझै अपनेपासरक्खे-(और)  
यह विशेषताहै कि यदिपिताऐसे धनोंको विषमविभागकीरीतिसे निजइच्छाके अनु-  
सार बाँटे या एकबेटेको उसकाभाग देनेसे निष्कारण भी दुर्भाग्यरक्खे तौ उसदेश की  
मर्यादासे यह अनुचित नहीं केवल पितादोषीही कहलासक्ता है अर्थात् पारलौकिक  
अपराधोंका दोषीवहीहोगा पर अदालतसे उसका कियाहुआ मन्सूख या अनर्थक  
नहीं होता है-परन्तु जो बेटोंका डूबाहुआ धन इसरीति से उद्धार किया हो जिस  
के उद्धार होने में पुत्रों ने सहायता करीहो तौ इस धन में वहस्वाधीनता नहीं है  
अर्थात् इसमें पुत्रोंका बराबर हकहोताहै तथापि इसमें बापको यह अधिकारहै कि  
वहऐसेधनमें आपदोभाग लेसकाहै औरउसमेंसेभी दोभागलेसक्तहै जो उसकेपुत्रों  
का स्वोपार्जित हो-११७ (इतिवांगदेशविशेषः) इसी ११७ वाले मूलश्लोकमें यो-  
गीश्वरके वचनानुसार केवल पिताकीइच्छासे दो भाँति का विभाग दर्शायागया किंतु  
एक सम विभाग दूसरा विषमविभाग तिनमें सम विभागमध्ये कुछ विशेषतानिचले  
श्लोकसे कहते हैं ॥

यदिकुर्यात्समानशान्पत्न्य-कार्यो समोक्षिकाः । नदत्तंस्त्रीधनंयाताभर्तावाश्वशुरेण ११८ ॥

मक्ष०-यदि समान अंश करे तौ पत्नियाँ भी समांशिका कर्त्तव्यहैं नदियाहो स्त्री  
धन जिन्हेंको भर्ताने या श्वशुरने १०८ ॥

अभि०-जबकदाचित् पिताअपनी इच्छासे अपने समीपुत्रों कोसमभाग अर्थात्  
बराबर अंशदेवे तबअपनी भार्याऔरभी पुत्रोंको बराबर,मांगदेनाचाहिये परउन्हीं

को कि जिनको पतिने या संसुराने कुछ स्त्रीधनसंज्ञक पूँजीपहलेसे न दीहो किंतु जिनको भर्तासे या संसुरासे कुछ पूँजीपहले मिलचुकीहो तिनको आधाभाग देना चाहिये इस आधेका प्रमाण आगे १५३ वालामूल श्लोकदेखो भार्याओंका बहुवचन केवल इसलियेहै कि यदिपिताके अनेक भार्याहैं तोंसभीको धन भागदेना चाहिये-जवाकि पिता अपनी इच्छासे पुत्रोंको विषम विभाग अर्थात् ज्येष्ठ आदिको श्रेष्ठआदिभाग देवे तबपत्नियोंभी श्रेष्ठआदि भागनहीं पासकीहैं किन्तुपहले उद्धृतकिये उद्धारकेशेप धनसमुदायसे समानही अंशपावेंगी और(स्वोद्धार)नाम अपना उद्धारभी लेंवेंगी अर्थात् जो कुछ घरमेंवासन भँडवा या अलङ्कार आदि पहलेसे जुदाजिसके वर्तवामें चलाआताहो सो सब उसीकाहोताहै उसमें हिस्सा बाँटनही होसका इसलिये उस कीभी(उद्धार)संज्ञाकहलातीहै किन्तु अपना अपनाउद्धार सभीपत्नियों जो जिसकेपास होसो अपने समभागके उपरांत पायाकरती हैं इस मर्यादाकी प्रमाणता मध्ये आप- स्तवकायह वाक्येहै कि(परीभांडं च ग्रहे अलंकारी भार्यायाः) अर्थात्-इन वस्तुओंमें पति के सन्मुखभी भार्याकाही अधिकार वा स्वामित्व हुआ करताहै-अन्यत्र (द्वाविंशोऽप्रति पत्येत विभज्जात्मनः पिता) अर्थात्-पिता अपना धन बाँटतेहुये अपने लिये दो अंश रखलेवै किन्तु दो पुत्रोंकी बराबरभाग आपलेवै इसवातमें स्वाधीनहै ११८ ॥

अधि०-इस अधिकोक्तिमें निपटमिताक्षरासे भिन्नचर्चा लिखाजाताहै किंतु ऊपरे अभिप्रायार्थ में मिताक्षरा की व्यवस्था जो वर्णन हुई सो सर्वथा वाराणसी और मिथिला आदि देशोंमें प्रवर्तित और प्राधान्यहै तथापि इन्हींदेशोंमें औरभी अनेक ग्रंथोंका स्वीकारहै और उनमेंकोईअधिक विरोध यद्यपिनहीं है वरन मिताक्षराआदि बहुधा ग्रंथोंसे यही मर्यादा निश्चित होतीहै कि पिताचाहेजीताहो या मरगयाहो उस की प्रत्येक पत्नियों पुत्रोंकेतुल्य भागपानेकी अधिकारिणी हैं तौभी एकदो (दीपकलेख) आदि ग्रन्थोंसे बङ्गाले के समानयह भेदपाया जाता है कि यदिपिताअपनी इच्छासे सभी पुत्रोंको बराबर भागदेवे तो इसदशामें यहयोग्यहै कि प्रत्येक ऐसीपत्नीको कि जोनिपूतीहैं पुत्रोंकेबराबर भागदेवे किन्तु सपूतीकोनहीं(किसीएकने)पहभी निर्णयकियाहै कि यदिपिता अपनेधनमें से अधिक धनअपने पासरखलेवे और थोडासाधन पुत्रोंको बाँटदेवे या इसरीतिसे कि सबधन पुत्रों को बराबर बाँटदेवे और दो पुत्रोंकी बराबरभाग आपलेवे तौ इसदशामें यहयोग्यहै कि वहठेठअपने भागमेंसे पत्नियोंको देवे-इत्यादि बहुधाभेदों की व्यवस्थासे सिद्धान्तयहीनिश्चित होसकाहै कि यदिपिता अपने धनकोसभी पुत्रोंमें बराबरबाँटे तौ उसकी वे पत्नियों भी कि जोनिपूतीहैं पुत्रों केसमान भागपानेकी अधिकारिणी हैं परन्तु जोपिता अपने निमित्तमें धन अधिक रखलेवे तौ उनको किसीप्रधान भागपानेकी योग्यतानहींहै किन्तु पतिअपने रखलेहु-

ये धनमेंसे निज इच्छा के अनुसार उनका पालनकरे (ऐतेही) संपत्ती पत्नियोंको यद्यपि पुत्रोंकेसमान भागपानेकी मुख्यता निश्चितनहींहोसक्ती पर पिता अपनी न्यायात्मक इच्छाकेअनुसार जो कुछ देनाचाहै और पूर्वोक्त किसीनियमका विरोधी यदि न हो तो इसवातका निषेधभी कुछ नहीं है क्योंकि योगीश्वरकेवचनानुसार वर्त्तावा ऐसा लोकमें भी देखा और (कमलाकर)आदि आधुनिकोंका दृढ़ संमत उनकेग्रंथोंसे सुनिश्चितहै-और जो कदाचित् पिताग्युनाधिकरीतिसे विषम विभाग पुत्रोंको देवें तो इसदशामें पत्नियोंको उसरीतिकामध्यभागदेनायोग्यहोगा जो सब पुत्रों के भागजोड़कर तुल्यात्मक एकपुत्रका औसतभाग होसक्ताहो-येमर्यादकेवल पैतृकधनके संबंध से वर्णनहुई पर कदाचित् यहीविभाग पैतामहधनमें कियाजावै तो उसदशामेंदादीकी अपेक्षाभी येहीमर्यादें सबसंबंधितहैं-मूलश्लोकसे लेकर यहाँतक जो कुछ वर्णनहुआ सो वाराणसी और मिथिलाआदि देशोंकी अपेक्षा में समुभना-अब इससे नीचे बंगालकाचर्चाकियाजाताहै (अथबंगालव्यवस्थाख्य) जो मृतवाहन आदि बहुधा ग्रंथोंके अनुसार बंगदेशीलोगों में यह परिपाटीहै कि पिता जब संपत्तिका विभाग करनेलगें तब एक भाग जो पुत्रोंकी बराबरसे कमनहो अपनी निःसंतानी भार्याको देवें परउस भार्याको न देवें जिसके बेटाहो-इसमें भी किसी एकग्रंथकारकायह अनुमतहै कि यदि पिता अपनी स्वाधीनता के अनुसार दो भाग यादोसे अधिक निज अपनेलिये रखलेवें तो इसदशामें भार्याओंको भागदेना कुछ आवश्यक नहींहै क्योंकि उस रखलिये हुये धनसेही पालन उनका होसकेगा-किसीग्रंथका यह भी अनुमतहै कि यदि पिता अपने पुत्रोंको धनका समभाग करिके देवें तबउन भागोंकी बराबर एकभाग अपनी भार्याके निमित्त का रहनेदे परंतु यदि पिता अपनी स्वाधीनताके अनुसार पुत्रोंको विषम भाग देवें और अपनेलिये अधिक भाग रखलेवें तब उसदशामें यह योग्यहै कि अपनी प्रत्येक पत्नियों की निज अपने भागमेंसे उसरीति का मध्यभाग देवें जो सब पुत्रों के भागजोड़कर तुल्यात्मक एक पुत्रका औसतभागहोसक्ताहो-परंतु-उर्ध्वोक्त सर्वथा पत्नियोंकेभाग जो प्रदर्शितहुये केवल उस अवस्थामें दियेजातेहैं जब किसी तरहकाधन उन्हें पहले कभी न दियाहो-इसमें भी विरले विज्ञानियोंकी यह अनुमति है कि जो पत्नियोंको पहले कुछधनप्राप्तहोचुकाहो तो पुत्रोंके भागसे आधाभागदेवे-इसीमें विरलोंका यह विचारहै कि पत्नीने जो धन पहलेपायाहो और वह पुत्रोंकेभागसे कुछ न्यूनहो तो वह न्यूनतापूरीकरदेनीचाहिये-किसी एकने यह भी अनुमत दियाहै कि पत्नीको कहींमे ऐसाधन संप्राप्तहोवै जिसपर अंत्य अवस्थामें उसके भर्ताकाही स्वत्वपहुँचनेवालाहो तो निःसंदेह यहधन उसीभागमें जोड़ाजाय जो पत्नीको विभाग कालमें देनाकहागया परन्तु जो पत्नीको उसके बापसे या मापके संबंधियोंसे धन



मिलाहो यद्वा भर्ताके मातुल आदि किसीसंबंधीसेमिलाहो तौ यहधन उसकेभागमें नहींजोडाजासकतहै क्योंकि इसधनपर उसके भर्ताका कुछ संबंधनहींहै ( इतिवगदेश विशेष ) ११८ जोकि इसके पहले ११७ वाले मूल श्लोक उत्तरार्ध से दोवाते कही थी कि यातौ ज्येष्ठ आदि पुत्रोंको श्रेष्ठआदि विपम विभागदेवै या सभीको समभाग देवै सो उन दोनों पक्षोंमें कुछ ( अपवाद ) भी निचलेमूलश्लोकसे कहते हैं ११८ ॥

शक्तस्यानिहिमानस्यार्किविदित्याप्यक्रियाम् । न्यूनाधिकविभक्तानाधर्म्यं पितृकृतं स्मृतं ११९ ॥

अक्ष०—समर्थ अनपेक्षको कुत्रैकदेकर जुटीक्रियाहो—न्यूनाधिकवैदेहु आका विभाग-पिताका कियाहुआ धर्म्यहो सो ठीकहै ११९ ॥

अभि०—इसमें पूर्वार्ध से सम विभागका यह अपवादहै कि पिताका जो कोई बेटा (शक्त) नाम शक्तिमान् अर्थात् आपही बहु द्रव्यके उपाजनमें समर्थहो औरअनीहवान् भीहो अर्थात् पिताके धनमेंसे विभाग पानेकी इच्छाभी न रखताहो तिसको सम भागदेनेकी आवश्यकता नहींहै किन्तु उसको कुत्रैकधनजो कुछपिताके ध्यानमें समावे चाहैअसारवस्तुभीहो पहिलेदेकरतिस पीछे सर्वधनकी पृथक् क्रिया अर्थात् समविभाग शेषपुत्रोंको करदेना योग्यहै(अपवादकास्वरूप इसमेंयहीहै कि ऐसेसमर्थ और अनपेक्ष बेटाकोझोडकर समभाग सबकोदेना चाहिये जिसकी विधिइस्से पहले श्लोक मेंहीथी)और कुत्रैक धन जो ऐसे बेटाकोदेदेना इसअपवादमें कहागया सो उसहेतु से कि पीछेरुभी इस बेटाके पुत्रादिकोको निज पिताकादाय मॉगने मध्ये भगडाटटा शेष न रहजावै—अब दूसरे अद्वासे दूसराअपवाद उस विपम विभागके पक्षमेंकहते हैं जो ज्येष्ठआदिपुत्रों को श्रेष्ठआदिभागदेनेकहे थे तहा न्यूनाधिकअंश से बँटेहुये पुत्रोंका विपमविभाग यदि पिताका कियाहुआ (धर्म्य)हो अर्थात् धर्मानुसार जो शास्त्रोक्त उद्धारआदि प्रकारोंसेही नियत कियागयाहो तब तौ वही कियाहुआ ठीक मन्वादिकोने कहाहै कि वह निर्वर्तित होने योग्यनहींहै और सिद्धांत इसका यह कि यदि पिताने शास्त्रोक्त मर्गादासे अन्यथा कुछ अपनी मनमौजी आदि रीतोसेविपम विभाग कियाहो तौ फिर पिताका कियाहुआभी (निर्वर्तित) अर्थात् मन्सूखहोजाताहै (और यही इसमें छूटकास्वरूपभी हेतुगर्भितदर्शायाहै कि मनमौजी आदि रीतोसे कियेहुयेको झोडकेपिताका कियाहुआ करनेकेप्रमाणमें आसक्तहै कि जिसकी आज्ञा इस्से पहले मूलश्लोकमेंहुईयी ११६ ॥

अधि०—यह पिछला अपवाद जो अभी ऊपरहेतु गर्भितलक्षणसे दर्शायागया तिसकीप्रमाणतामें नारदका यहवचन प्रमाणहै—यथा—(व्याधितं कुपितश्चैवविपयासक्तमानसः । अन्यथाशास्त्रकारीचनविभागेपिताप्रभुः) अर्थात्—यदिपिता अतिशय व्याधिमानहो या अतिशय क्रोधसे कुपितहो या कामादि विषयोपर आसक्तमानसहो या

मनमौजी बनिकर शास्त्रोक्तमर्यादासे विपरीतकरताहो ऐसापिता विभागकरसकने में अधिकारीनहीं अर्थात् जो करभीचुकाहो और उस विभागमेंकोई किंतु प्रकटहोजाय तो फिर उसका किया निवर्तितहोजाता है ११६ ( अथ अन्त्यकालिकशिक्षा ) यह एक अधिकव्यवस्था यहाँ इसलिये दर्शातेहैं कि अन्त्यकालिक शिक्षा संबंधी मर्यादें यद्यपि किसी धर्मशास्त्रमें प्राचीन वा आधुनिकोंमेंभी नहीं निरूपित हुईहैं तथापि उसअन्त्यकालिक शिक्षाका वर्तावा बहुधालोकमें दिखाई देताहै इससेवहवातें कुछ निर्मूलनहीं समुभीजासक्ती अर्थात् उसीअन्त्यकालिक शिक्षासंबंधी भगवदोंके अभियोगभीअदालतोंमें पहुँचते देखे गये इसीसे निश्चितहै कि बहुतेरेलोग अपने मरतेसमयवर्तावा उसकाकरतेहैं(और) अन्त्यकालिक शिक्षावही कहातीहैं जो कोई धनी अपने अंतकाल में ऐसी शिक्षाकरजायै जिसके अनुसार उसके मरने पीछे उनकामोंका आचरण किया जायै जिनकाहोना उसे अपने मरने पीछे स्वीकारथा या उनकामोंका कि जिनकोयह जीतेजी करनेका मनोरथ रखताथा पर शीघ्रमृत्यु आजानेसे करने का अवकाशनहीं पायाइसहेतुसे अपने विश्वासपात्र संबंधियों को या पंचोंको शिक्षाकर जायै या ऐसी शिक्षा राजद्वार में प्रवेशित करिके प्राणछोड़ै कि मेरे अमुकामुक्त धनसे अमुकामुक्त सत्कर्मोंकी साधना अमुकामुक्त पुरुषोंकेहाथसे कराईजाय-इस अन्त्यकालिक शिक्षाको यावन भाषामें वसीयत और इसकेलिखेहुये पत्रोंको वसीयतनामाकहते हैं-यावनशास्त्रग्रंथोंमें इस विषयकीमर्यादेंभी निरूपित और प्रसिद्धहैं (पर) एतद्देशीयग्रंथकारोंने अपने धर्मशास्त्रोंमें इसहेतुसे इसविषयकीमर्यादेंनहींकल्पितकरी कि उनके कल्पित करनेकी आवश्यकतानहींसमुभी क्योंकि ऐसीशिक्षाभी वह अपने जीतेजीही प्राण वियोगसे पहलेरकरताहै किंतु मरनेपीछेनहीं इससे निश्चितहै कि जो २ मर्यादें ऐसे धनीकोजीतेजी संवधरखतीहैं जिनकानानाभाँतिसे निरूपणकियागया वेही उसके अंतकालपरभी आरूढहैं अर्थात् जो २ कुछकाम धर्मशास्त्रके अनुकूल जिनमर्यादोंसे उसको अपनेआपकरसकनेका अधिकारथा उसीकी शिक्षाभी करसक्ताहै और जिसकामकेकरनेका अधिकार उसकोनहींथा तिसको अपनीमृत्युके पश्चात्भी करवासकनेका अधिकारीनहींहै (दृष्टं) जैसे पुत्रादिक वंशकेहोतेहुये निजस्वोपाजित धनका भी सर्वस्वदानकरदेनेमें अधिकारी नहींथा (दृष्टं) दूसरा जैसे पितृ पैतामह रिक्थ में स्थावरधनका कोई अंशभी पुत्रादिकोंकी अनुमति बिनादान करसकनेका अधिकारी नहींथा यद्वा ऐसेधनका विषमविभाग करसकनेका अधिकारी नहींथा इत्यादि और भी सर्वज्ञानो ऐसेकामोंको मरनेपीछे भी करवानेका अधिकारी नहीं है-सिद्धांत इस कायह कि यदिऐसे विपरीत कामोंको अपनी लिखितरूपी शिक्षाद्वारा कर भीगया हो तो पीछे राजद्वारसे निवर्तितकियेजायै अर्थात् होनेनहीपायै ( इतिअंतकालविशेष

व्यवस्था ) अब निचले परिच्छेद में विभागहोने का कालान्तर और कर्तृतर और प्रकारकाभी नियम दर्शायाजायगा ॥

अथस्वयंतेपितरिविभागोनामपंचचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४५ ॥

इस पैंतालीसवें परिच्छेद में उस विभागकी मर्यादा वर्णनहोगीजो पिताके मरने पीछे पुत्रोंके अधिकार से होताहै

विभजेरन्सुता पित्रोरुर्ध्वरिक्थमृणंसमम् १२० पूर्वार्द्धोऽयम्

ऐ० मातापिता दोनोंके मरने उपरांत बेटे सभीमिलकर उनका रिक्थ और ऋणभी समभाग करके बाँटिलेवें-इसमें दोनोंके मरने ( उपरांत ) यहतौ विभागका कालान्तर दर्शायागया क्योंकि एक वह कालपहले पिताकेजीतेजी बतायाथा कि जब पिताअपनी इच्छासे बाँटदेना चाहे तभी विभागकालहै ( या ) पिताकी अनिच्छामें भीअमुकामुक्त हेतु प्रकट होनेपर यदि पुत्रोंकी इच्छाहोती भी वही कालहै उससे दूमरा यह कालान्तर दोनोंकेमरनेपर ठहरायागया और इसमें बेटे ( भाष्य ) बाँटिलेवें यह कर्त्ताओंकाभी कर्त्तर दर्शायागया कि उसपूर्वोक्त कालमें पिता कर्त्ताथा इसकालमें पुत्रही आप कर्त्ताहैं और ( बराबर ) बाँटिलेवे यह प्रकारकाभी नियम निश्चित कियाहै कि वहाँतौ पिताकी इच्छामें सम और विषमदोनों प्रकारके विभाग होसकतेथेपर इसकाल में समानही भागहोगा परन्तु इसप्रकारके साथ एकयहभी नियमहै कि जैसेपिता माताका धन बराबर बाँटिलेवे तैसेही दोनोंकाऋणभी एकसा बराबर बाँटिलेवें १२०॥

अधि०—कात्यायनके संमतसे यह मर्यादाहै कि धनकाविभाग होतेसमय जो कोई भागी बालक अज्ञान वा असमर्थ अप्राप्त व्यवहार कालहो तिसकाभाग उसकेनिज पालयिता रक्षक अधिकारीको यद्वा ऐसेके अभावमें औरही किसीहित कर्त्तामित्रको सौंपाजाताहै-एवं जो कोई भागीभाग होतेसमय विदेशमें उपस्थितहो तिसकाभी ( अत्रसंग्रह ) क्योंकि पितामाताके मरने उपरांत क्योंकि एकसाबराबर बाँटिसकते हैं मनुने पितामाताके उपरांतभी विषम विभागलेना दोभौतिसे दर्शायाहै किन्तु एक तौ उद्धार निकालनेकी रीतिसे दूसरा उद्धार निकालने विनाभीएकादि अंश अधिकलेने की रीतिसे ( और ) यद्यपि इनदो भौतिके विषमविभागसे पहलेही एकतीसरा प्रकार भी मनुने सभी भाइयोका स्वामित्व पितामाताके उपरांत एकसादर्शायाहै परन्तु वह प्रकार कुछ विभागमें गिनतीनहीं किन्तु एकसाथ मिलके रहिनेकीरीतिमें नियतहै-सो उन्तीनों भौतिके प्रकारको अवयथाक्रमसे यहांपर लिखते हैं-यथाहमनुः ( ऊर्ध्वं पितुश्चमातुश्चसमेत्यभ्रातरःसमम् । भजेरन्पैतृकरिक्थमनीशास्तेहिजीवतोः ॥ ज्येष्ठएवतुर्गृह्णीयात्पितृज्यं धनमशेषतः । शेषास्तमुपजीवेयुर्यथैवपितरतथा ॥ पितेवपालयेत्पुत्रान्ज्येष्ठोभ्रातृन्यययसः । पुत्रवद्यापितरन्ज्येष्ठेभ्रातरिधर्मतः ॥ ज्येष्ठ कुलवर्द्धयति

विनाशयतिवापुनः । ज्येष्ठः पूज्यतमोलोके ज्येष्ठः सद्भिर्गर्हितः ॥ योज्येष्ठो ज्येष्ठवृत्तिः स्यान्मातेव सपितेव सः । अज्येष्ठवृत्तिर्यस्तु स्यात्सं पूज्यस्तु बंधुवत् ॥ एवं स हवसे युवांश्च ग्वाधर्मकाम्यया ) अर्थात्-पहिला प्रकार तो मनुनेय कह रहा है कि-पिता के और माता के भी मरने उपरांत सभी भ्राता मिलकर एक साथ पैतृक धन को भोगें किन्तु पिता माता के जीवते हुये वे सब अस्वतंत्र हैं स्वातंत्र्य उनको नहीं था (तहां) सभी मिलकर भोगने की यह रीति है कि पिता के अशेष धन का स्वामी एक ज्येष्ठ ही भ्राता होवे और शेष भ्राता सब उसके आधीन उपजीवन वैसे ही पावें जैसे पिता से पाते थे और वह जेठा भाई भी छोटे भाइयों की उसी भाँति पालन करे जैसे पुत्रों को पिता पालन करता था (और) बड़े भाई भी जेठे भ्राता में धर्मानुसार पुत्रों की सी भाँति शिष्टाचारी बनें (किन्तु) जेठा ही कुल बढ़ा-ता है या विनाश करता है तो भी सज्जन लोगों में जेठा ही पूज्यतम होता और जेठ की निंदा कोई नहीं कर सकता चाहे घर वनावे या बिगाड़े पर इतना अंतर होता है कि यदि जेठा पनके आचरण उसमें हों तो वह सभी भाइयों की माता और पिता के समान पूज्यतम होता है यद्यपि जेठा पन की वृत्ति उसमें नहीं तो भी ज्येष्ठ बंधुवत् संपूज्य है (ऐसे) उक्त प्रकार की रीति से चाहे सभी भ्राता साथ मिलकर वैसे यद्यपि निज निज धर्मसाधन करने की कामना से जुड़े हो जावें-तिसका प्रकार अव उद्धार निकालने की रीति से कहें-यथा (पृथग्विवर्द्धते धर्मस्तस्माद् धर्म्या पृथक् क्रिया) ज्येष्ठस्य विंश उद्धारः सर्वद्रव्याश्च यद्वरम् ॥ ततो द्वैमध्यमस्य स्यात्तुरीयं तु यवीयसः । ज्येष्ठश्चैव कनिष्ठश्च संहरतां यथा दितम् ॥ येन्ये ज्येष्ठकनिष्ठाभ्यां तेषां स्यान्मध्यमं धनम् । सर्वेषां धनजातानामाददीताग्रमग्रजः ॥ यच्च सातिशय किंचिदशतश्चाभुयाद्वरम् । उद्धारो न दशस्वस्ति सम्पन्नानां स्वकर्मसु ॥ यत्किंचिदेव देयं तु ज्यायसे मानं यद्वनम् । एवं समुद्धृतोद्धरे समानं शान् प्रकल्पयेत् ) अर्थात्-मनुने यह कह रहा है कि मनुष्यों की जुदी २ देहली वस जाने से भी धर्म की अनेकधा रुद्धि हुआ करती है इसलिये अपनी २ धर्म्या क्रिया जुदी करने के निमित्त से जुदे भी हो जावें तब इस प्रकार से धन को बाँटें फिर पहले सब धन में से कोई एक द्रव्य जो सर्व द्रव्यों में उत्तम गिना जाता हो सो जेठे भाई को उद्धार निकाल दें परंतु उतने ही परिमाण से कि जो सब धन का बीसवां भाग ठीक है (और) उसका अधि भाई अर्थात् सब धन का चालीसवां भाग बिचले भाई को उद्धार निकाल दें सो ऐसा धन कि जो सब द्रव्यों में मध्यम द्रव्य कहा जाता हो और उसी की चौथाई अर्थात् अस्सीवां भाग तीसरे छोटे भाई को उद्धार निकाल दें सो ऐसा धन कि जो तुच्छ द्रव्यों में गिनती हो (परन्तु यह प्रकार उसी दशातक ठीक आता है कि जब तक तीन ही भाई हों किन्तु यदि अधिक भाई हों तो उस दशाके निमित्त मैं कहते हूँ कि) जेठा और छोटा यह दोनों तो जैसा जैसा कहा गया तैसा ही धन उद्धार में लें और शेष जो बिचले भ्राता अनेक हों तो वे सभी मध्यम धन उद्धार में पावें और

वही चालीसवां भाग जैसा एक विचले के निमित्तमें कहागया तथापि उसमें इतना अंतर होजाताहै कि चालीसवां भाग यथा क्रमसे वचतेहुये धनमेंसे भाईयोंकी यथा-क्रम लघुताके अनुसार निकलताहै (और) ज्येष्ठ भ्राता सभी धनजात पदार्थोंमें जोजो श्रेष्ठ वस्तुहो सो उसदशामेंभी लेवै किज शेष धनका समभाग उद्धार निकाले पीछे किया जाय (औरजो) पिताके धनमें कोई उस प्रकारका उत्तम धनहोही नहीं जो सर्व धनके विसवांश तुल्य जेठको देनाकहाथा तबइसरीतिसे उद्धारदेना चाहिये कि पशु आदि जो कुछ मध्यमधन बहुताइतसेहो तिसमेसे श्रेष्ठरूप ढूँढकर दशवांभाग पहले जेठभाई ले लेवै और शेष भ्राता पूर्वोक्त रीतिसे उद्धार पावै तिसपीछे भांगलगाया जाय (परन्तु) यदिसभी भ्राता निज २ कर्मोंमें सम्पन्नहों तब यह दशमांशका उद्धार नहीं होता किंतु जो कुछ वस्तु बड़ी या छोटीही देनेयोग्य समुझीजाय सो जेठको मान रखनेके निमित्तसे दे दीजावै इसप्रकारसे उद्धार समुद्धृत किये पीछे जो धन शेषरहे तिसके उत्तनेही बराबर भागकिये जायें जितने भ्राताहों सब एक एक भाग निज निज उद्धारके लिये पीछे लेलेवै (अथवा) यदि उद्धार नहीं निकालें तों फिर अग्रेयुक्त रीतिसे भाग लगावें सो अब कहते हैं-यथा (उद्धारेऽनुद्धृतेत्वेषामियंस्यादंशकल्पना । एकाधि कंहेरज्येष्ठः पुत्रोऽध्यर्द्धततोऽनुजः ॥ अंशमंशयवीयांसइति धर्मोऽव्यवस्थितः । अजावि कंसैकशर्फनजातुविपमंभजेत् ॥ अजाविकंतुविषमंज्येष्ठस्यैवविधीयते ) अर्थात्-मनुने यहभीकहाहै कि यदि उद्धार नहीं निकालें तोंफिर इसरीतिसे अंश कल्पना होनी चाहिये कि सब धनके ऐसी युक्तिसे बराबर भागकियेजायें जिनमें दोभाग तों जेठभाई लेलेवै और डेढ़भाग उससे छोटाभाई पावै और उससे छोटेसभी भ्राता एकएक भाग पावें यह मर्यादा नियतहै (परन्तु) बकरी भेड़ और एक खुरवाले चौपाये किंतु घोड़ा आदि इनमें जो विपमहों तों कदाचित्भी समभागसे न बाँटें किंतु यह चीजें जोवि-पमरूपसे बढें सो ज्येष्ठकोही दीजावें (दृष्टं) तथा पांचभ्राताहों सात भेड़हों दोबढीं उनमेंसे एक तों जेठभाईको उस रीतिसे होचुकी कि उसको दोभागलेने कह्ये अब एकबची उसमेंसे आधी उससे छोटेभाईकी होती आधीशेष फालतू वचती (पर) ऐसी सूरतमें विपम भागके निषेध पूर्वक बचीहुई जेठभाईको बताई इससेवहभी जेठकोठीक ठीकदीजावै इसप्रकारसे जेठभाईको तीन भेड़मिलीं (भारजो) ब्रह्मी होती तों जेठभाईको अपने दो भागोंकी दो मिलतीं (और) जोकेवल पाँचहोतीं तोंफिर जेठभी उत्तमसीझों टकरएकहीलेता (कदाचित्) पाँचभाई और तेरह भेड़होतीं तों जेठभाई दो भागोंकी चारलेता और उससे निचलाभी अपनेडेढ़ भागकी तीनभेड़ें पासक्ता और शेषभ्रा-तादोदोपाते (परन्तुजहाँडेढ़ भागवाला एकही भेड़पाता तहाँबहुएक उत्तमसी छोट करलेसक्ताहै जो डेढ़की बराबरहो) ध्यानकरो अबसंप्रश्रकर्ता कहताहै कि जो मनुजी

ने उच्चारकीरीतिसे विभाग बतलाया सोभी विषम ठहरा क्योंकि एकसे समभागसब को न मिले (और) उन्हीं मनुनेउच्चारविना भी जोरीति पीछेसे कहीसोभी विषमठहरी सो यहदोनों रीतिंपिता माताके उपरान्तही बतलाई(और)पिताके जीवतेहुयेभी निज आप योगीश्वरनेही विषमविभाग ११७ केमूलश्लोक द्वारादर्शाया इस्सेनिश्चितमया किपिताके जीवते और मरेपीछेभी सबकालमें विषमविभागहोताहै तोंकिरइस १२० के पूर्वार्द्ध मूलश्लोकसे क्योंकिर योगेश्वरानियमकरतेहैं किमातापिताकेमरनेपीछेसमभाग करिलेंवै(अस्यसमाधानम्)सुनोयहसंप्रश्नयद्यपिसच्चाहै क्योंकिन्यायात्मकमर्यादाकेअनुसारइसमें कुछसन्देहनहीं परंतोभी शिष्टाचारात्मकमर्यादासे यहविषमविभाग (संप्रति) लोकनिचहै अर्थात् लोकविद्विष्टत्वके लक्षणसे संश्लिष्टहैइसहेतुसे इसकाअनुष्ठानभी अयोग्यहै-यथाह(अस्वर्ग्यलोकविद्विष्टधर्ममप्याचरेन्नतु) अर्थात्-इसवचनमें शिष्टाचारात्मक मर्यादासे यहनिषेध कियागया है कि विरलाधर्म यद्यपिशस्त्रोक्तभीहो परउस में कोईलक्षण अस्वर्ग्य या लोकविद्विष्टत्वकाही पायाजायतौ उसभौतिके धर्मकोभीन आचरे-इसकादृष्टान्त जैसे आचार विषयिक यहवचन एकशास्त्रोक्तहै कि (महोक्षवा महाजंवाश्रोत्रियायोपकल्पयेत्) अर्थात्-आचारमेंयहकहाहै कि जबकोईश्रोत्रियपुरुष अपने घरआवे तबउसके सत्कार के लिये चाहें बड़ा बैल बछराहो याबड़ा बकराहो उपकल्पितकरें यहांपर बड़ेका विशेषण इसउत्कर्षापर आरोपितहै कि यद्यपि किसी बड़ेकार्य या दर्शनीयशोभाके निमित्तसेभी पालाहो पर ऐसे समयपर उपकल्पितकरें-यद्यपि किसीदेश विशेषकी अपेक्षासे यहआचारशास्त्रकाविधान वाक्यहै और श्रोत्रियके सत्कारमध्ये उत्कर्षा दर्शाईगई तथापि यहवार्ता लोकाचारसे प्रत्यक्ष विरुद्ध है भला सर्व लोक निन्दा और दोषादिक तौ एकओरहैं प्रथम उसकेघर और जाती लोगोंमेंही तत्काल महाद्वन्द्व और द्वेपादिउपद्रव खड़ेहोजायें यदि कोईऐसाकरे इस्से इसविधिका आचार कोई नहींकरसक्ता इत्यादि औरभी अनेक निन्दावाक्यहैं-इसी प्रकार अब कलियुगमें उच्चारविभाग या कोईभौतिका विषमविभागकरना योग्यनहीं है-सर्वथा इसव्यवस्थाका यह सिद्धान्तहै कि पिताको अपनेस्वोपाजित आदि द्रव्यों का विषमविभागकरनेमें न्यायात्मकमर्यादासे यद्यपि अधिकारप्राप्तहै तथापि शिष्टाचारात्मकमर्यादासे ऐसाकरना उसको योग्यनहीं क्योंकि न्यूनाधिक अंशदेनेसे पुत्रों में विद्वेषखड़ाहोगा जिसकेहेतुसे यहपिता पापीनिश्चितहोगा-यहीव्यवस्था आपस्तंब ने भी रक्खी है-यथा(जीवनपुत्रेभ्योदायंविभजेत्समं-न्येष्टोदायादइत्येके) अर्थात्-पिता अपनेजीवतेहुये भी पुत्रोंको समानहीभाग देये-यह अपनामत कहकर पीछेसे यहभी आपस्तंबनेकहाहै कि जेठपुत्र सबधनका दायादकियाजाय यह किन्हींएक विरलौका अनुमतहै(अप्राप्त) विरले प्राचीनोंका कथनमात्रहै कुछ परिपाटी इस मर्यादाकी नहीं

और आदर करने योग्य भी यह बात नहीं है-इसके उपरान्त आपस्तम्बने फिर भी विरले प्राचीनों के मत से उद्धार विभाग दर्शाया और साथ ही उसका निराकरण भी लिख दिया है-यथा (देशविशेषे सुवर्षकृष्णागावः कृष्णभौमं ज्येष्ठस्य रथः पितुः परीभांडं च गृहेऽलंकारो भार्याप्राज्ञातिथनं चेत्येके तच्छास्त्रं विप्रतिपिदम्) अर्थात्-जो कि विरले प्राचीनों के मत से किसी देशविशेष में ऐसा भी उद्धार विभाग सुना जाता है कि उस देश में सोना और कृष्ण गौवं तथा कृष्ण वृषभ यह सब जेठे पुत्र का उद्धार है और घर का वासन भंडवा तथा आभूषण और स्त्री धन भी यह सब पिता की धरिणी का उद्धार है इस उद्धार के निकाले पीछे जो कुछ वचन तिसमें सब के अंश वरावर किये जायें-सो-यह शास्त्र विप्रतिपिद किये देते हैं अर्थात् उसकी आज्ञा का आदर कोई मत करना यह आपस्तम्बने मन्सूखी उसकी लिखी है-इसके सिवाय एक यह अग्रोक्त वचन जो प्रसिद्ध है तिससे भी मन्सूखी निश्चित होती है-यथा (पुत्रेभ्यो दार्यं विभजेदित्ये विशेषेण श्रूयते) अर्थात्-पिता अपने पुत्रों को धन का भाग अवशेष पता से ही देवे किन्तु न्यूनाधिकरीति से विशेष पता कल्पित न करे यह सर्वथा श्रवण करने में आता है इत्यादि शास्त्र वचनों से सर्वथा यही निश्चित है कि उद्धार आदि प्रकारों वाला विषम विभाग यद्यपि शास्त्रोक्त है परंतु भी लोकविरोधी और श्रुतिविरोधी होने के हेतु से अनुष्ठान करने योग्य नहीं है क्योंकि ये मर्यादें अब कलियुग में भस्माग्नि कल्पसमुं भी जाती हैं-इसके सिवाय वह मनुका कहा सबसे पहिला प्रकार जिसमें जेठा भाई सब धन का मालिक होना कहा गया सो तो प्रत्यक्ष समभाग ही के प्रकार में गिनती है क्योंकि निपट सब धन का मालिक हो जाना कुछ सिद्धान्त नहीं है केवल यह आशय है कि यदि भाइयों में परस्पर प्रीति भाव हो या जेठे के सिवाय अन्य सब भाई असमर्थ हों तो इस दश में विभाग करने की आवश्यकता नहीं है अर्थात् जेठा भाई पितृस्थानी होकर धन की रक्षा करे और छोटे भाइयों का पालन आदि सब इसी प्रकार करे जैसे पिता करता था परन्तु बिना बँटे धन में भाग सब भाइयों के बराबर समुभे जायेंगे क्योंकि पिता के मरने पीछे सब का स्वत्व बराबर पैदा हो जाता है और जब कदाचित् उनमें मन में ली खड़ी होगी या समर्थ हो जाने पर इच्छा से ही जुदे होना चाहेंगे तब सभी अपना समभाग बाँट लेवेंगे सो यह परिपाटी अद्यापि सारे लोक में कि जहाँ भाइयों में परस्पर प्रीति भाव चला जाता है तहाँ सर्वत्र चली आती है परन्तु पैतृक धन में स्वत्व बराबर सब का होता है इस हेतु से योगीश्वर ने इसी १२० वाले पूर्वार्द्ध मूल श्लोक से यह नियम निश्चित किया है कि सब भाई मिलकर समभाग बाँट लेवें इसमें कुछ तर्कणा करने का अवकाश नहीं है (गुनराप्रभः) क्यों जी क्योंकि तर्कणा करने का अवकाश नहीं है जब कि योगीश्वर ने इतने सिद्धांतों को देखभाल कर समभाग की व्यवस्था कल्पित करी तो फिर उन्हीं योगीश्वर ने ११७

के मूल श्लोकमें पिताके जीवतेहुये ( ज्येष्ठवा श्रेष्ठभागेन ) इस वचनसे क्यों उद्धार विभागका विकल्पदर्शायाहै कि चाहै पिता अपनी इच्छा अनुसार अपने जेठपुत्रको श्रेष्ठ भाग देवे इसकथनके स्थलपर कालियुग कहां जातारहा ( और ) भस्माग्नि कल्प समुम्भीजानेका यह आशय नहीं होताहै किनिपट वह मर्यादा मिटजावै क्योंकि भस्माग्नि संज्ञा उसी अग्निकी होतीहै जो राखमें दब रहीहो और किसी अवसर पर काम आजावै (समाधान) सुनो इस द्विविधा में यह कारण है कि योगीश्वर ने ११७ वाले मूलश्लोक से विषम विभागकी मर्यादा न्यायात्मक जो बापके जीतेजी दर्शाई तिसकी परिपाटी बंगदेशमें विशेषकर अवताई भी चलीआतीहै जिसका उदात्त व्यौरवार उसी ११७ वाली अधिकोक्तिके अंतमें बंगाल व्यवस्थाके रूपसे प्रदर्शित होचुकाहै-परंच-नाराणस्यादि वा मिथिला आदि अन्यदेशों में सर्वत्र उस न्यायात्मक मर्यादाकी प्रधानता अब कुछनहींहै क्योंकि संप्रति इनदेशोंमें शिष्टाचारात्मक मर्यादा की प्रधानता अतिशय भावसे मानीगई इससे इनदेशोंमें पिता अपने जीतेभी ऐसा करनेका अधिकारी नहींहै ( पर ) भस्माग्नि कल्पके विशेषणसे इतनाचिह्न उसमर्यादा की परिपाटी का इनदेशोंमें भीशेषहै कि जब कदाचित् कोई विरला पिता प्राचीन परिपाटी और अपने न्यायात्मक अधिकारके ध्यानसे ऐसा करताहै कि अपने धनको अपने पुत्रोंमें विषम विभागकी रीतिसे देताहै तब जो उसकादेना ११६ वाले उत्तरार्द्ध मूलश्लोकसे विरुद्धनहीं ठहरे तो अद्यापि जातीलोग और पंचप्रधान आदि उसकी निंदा नहीं करते हैं ( सो ) उस अवस्थातक कि जो उसके पुत्रोंमें सुसंमति हो और परस्पर कोई किसीका विरोधी खडानहो अर्थात् जो विरोधखडा होताहो और दशा इसकी राजद्वारतक पहुंचे तो राजानिस्संदेह उसी शिष्टाचारात्मक मर्यादाकी प्रधानता अनुसार समभाग करने की आज्ञादेसक्ताहै क्योंकि भस्माग्नि का यह आशय ठीक नहींहै कि वह अग्नि राखमें दबीगई हो किन्तु भस्माग्नि का यह आशयहै कि वह आपही राखहोतीहोती किचित् रहकर अपनीही भस्मसे दबिगईहो तो ऐसी अग्नि का प्रताप मंदहोताहै इससे इनदेशोंमें पिता अपने जीतेभी ऐसा करनेका अधिकारी नहींहै-और पिताके मरने पीछे जो पुत्रोंको दाय प्राप्तहोताहै तिसके मध्ये संप्रति बंगाले सहित सबदेशोंमें एकसी मर्यादाहै कि सब भाई मिलकर समभागके अधिकारीहोते हैं अर्थात् पिताके मरने पीछे पैतृक धनमें सब भाइयों का बराबर स्वत्वहोताहै चाहै सब सुसंमतिसे सांभेरहें या जुदेहोकर समभाग करिलेवें ( भवचन्यायविशेषः ) इसीसं-वाणितस्वत्वकी अपेक्षामें कहीं साधारण भाव यह वाक्यभी प्रदर्शितहुआहै कि ( सभी ) समजाती बेटे जो बापके मरतेसमय उसके साथ सुसंमतिसे मिश्रीभूत रहतेहैं वे उस बाप और दादाका भी धन स्थावर जंगम दोनों भाँति का बराबर बाँटलेने के



अधिकारी हैं।) इसवाक्यमें कोई बात धर्मशास्त्र से विपरीत यद्यपि नहीं है (पर) बिरलेलोग निजबुद्धिभ्रमसे एक थोड़ीसी यह शंका इसमें करते हैं कि जो कोई बेटे बापके मरते समय उसके साथ किसी कारणसे न रहतेहों या दूरस्थहों क्या उनको अपनाभाग न मिलनाचाहिये-सो-यहशंका निपटथोथी है क्योंकि भाग किसी काभी जो सच्चा है सो किसी दशामेंभी नहीं लोपहोसक्ता बल्कि इसी प्रयोजनके विषय पर अग्रोक्त शिवजीका यहवाक्य है कि- (अविभक्तेविभक्तेवायस्ययादृग्विभागिता । मृते पितस्यदायादास्तादृग्विभवभागिनः ) अर्थात् बिना वंटेधनमें या वंटेचुकेधनमें भी जिसकिसीका जितनाभागसच्चाहै वह उसकेजीते और मरनेपरभी लोप नहींहोता किंतु मरजानेपर भी उसके पुत्रादिक दायादउतने भागके भागी बनेरहते हैं-तौ फिर क्योंकर यह शंकासंभवहोसक्तीहै-परन्तु जिसवाक्यमें यह शंकाकोईकरताहो तिसमें सिद्धांत केवल इतनाहै कि जो कोई बेटेअपने बापसे प्रत्यक्षविरोधी होकर या उस की राजीसे कुछ लेदेकर पहले भिन्नहोचुकेहों वे उनकेसाथ वरावर भागपाने के अधिकारी नहींहैं जो बापकेमरते समय सर्वथामिश्रीभूतहों-यहांपर प्रत्यक्ष विरोधीबेटे का दुर्भागीरहना जो दर्शायागया तिसकाप्रामाण्य व्यौरा आगे १४४की अधिकोक्ति में नारदके इस निम्नोक्त वचनको हूँदकरदेखौ-तद्यथा (पितृद्विपतितःपंडोयश्चस्या दौपपातिकः । औरसाअपितैतंशंलभेरन्क्षेत्रजाःकुतः) अर्थ इसका उसी स्थलपर व्याख्यासहित कहाजायगायहांकेवल (पितृद्वि) अर्थात् पिताका विरोधी बेटादर्शना आवश्यक था और दूसरा (दौपपातिक) बेटा जो इसीवचनमें दर्शितहुआ सो उपपातकी यद्यपि अनेक भांतिकेहोते हैं परन्तु यहांपर उपपातकी विशेषकर उसीको समुझना जिसनेमाता पिताआदि गुरुजनकापरित्याग या उनको उचित शुश्रूषाका त्यागकियाहो-इस वार्तापर शिवजीने भी यहन्याय वर्णनकिया है-यथा (मातरपितरं देविगुरुं चैवपितामहान् । मातामहान्करेणपिप्रहरक्षैवदायभाक् ॥ निग्नहन्त्यान्तपिप्राणैर्नन्तेपांधनमाप्नुयात् । हतानामन्यदायादाभवेयुर्थनभागितः) अर्थात्-हे पार्वति जो कोई दायाद अपनी माता या पिताया गुरु या दादादादीआदि या नानानानीआदि किसी को हाथसेभी मोरै तौ उसका दायभागी वह न होवै-और-इनके सिवाय अपने भाई आदि किन्ही औरोंकोभी प्राणोंसेविनाशै तौ उनका रिक्थ न पावे किंतु उन प्राणोंसे विनशेहुयोंका भाग उनके अन्यदायाद जो जीतेहों सो पावें-इनदोनो वाक्य में यह अंतरहै कि ऊपरलेमाताआदि को केवल हाथसे थपेड़ाआदि लगानेपरभी रिक्थ न पावेऔर इस निचलेवाक्यमें औरोंको प्राणोंसेविनाश करदेनेपरउनकाभाग न पावे-और इन सबसेऊपर नारदकेवाक्यमें पितासे प्रत्यक्ष विरोधीहोनेपर या पिता आदि की सेवात्याग करदेनेपर भी रिक्थ न पावे यह सिद्धांतहै-परन्तु (मरतेसमय सुसंमति

से मिश्रीभूतरहतेहों) इस सामान्य कथनका यह आशयभी प्रत्यक्षहै कि जो कोईवेटा अपने बापसे विरोधी अथवा जुदाहोकर और पीछे कभी फिर उसीमें उस भांति से संसृष्ट होजावे जैसे अन्यसबभाई अवतक पिताकेसाथहैं तो इसदशामें चाहें थोड़ेही कालांतरसे पिता मृत्युपावे तो यहवेटाभी उनभाइयोंकेसाथ पितृ-पैतामह धनमें सम भागका अधिकारी होगा इसमें कुछ संदेह नहीं-परन्तु-ऐसी शंकावाले वाक्य में यह सिद्धांतनहींहै कि जो कोईवेटेसाधारण भाव किसीआजीवन-आदि हेतुसे विदेशवासी होजाने या नारीजन के कलकल-आदि साधारण भाव किसी हेतुसे पिताकाधन पावे बिना जुदादेहली बाँधिलेवें तो वेभी जुदेसमुभेजायँ और वे भाईउनकाभागनदेवें जो बापके मरतेसमय मिश्रीभूतहों-अर्थात् जो कदाचित् वे भाई इनकाभाग नदेकरपैतृक धनबाँटिलेवें और यथार्थसे सच्चाभाग लोपहुआ तो बाँटजानेपीछेभी राजाउनसेईजान कर दिलवानेका अधिकारीहै-यथाहसदाशिवः (विभक्तेपिधनेयस्तुस्वीयांशप्रतिपादयेत्। पुनर्विभज्यतह्व्यमप्राप्तांशायदापयेत्) अर्थात्-सदाशिवजीकहतेहैं कि धनकेबाँटजा नेपरभी जो कोईअंशीअपनाअंश प्रतिपादनकरै अर्थात् साक्ष्यादि प्रमाणसे सबूत करदेवे कि मैंनेअपना सच्चाभाग नहींपाया तो राजाऐसे बाँटेधनका फेर विभागकरके उसकाअंश दिवावे जिसने नहींपायाथा-अविभाज्यके दिलवाने का प्रकारभी शिवजी ने कहाहै-यथा(स्थावरस्यचरस्यापिविभागानर्हवस्तुनः । मूल्यंवातदुपस्पृश्यमंशिनविभजेन्नृपः) अर्थात्-जो स्थावर या जंगमकोईधन ऐसीही अविभाज्यहो जिसकाविभाग खंडात्मकहोनासंभवनहींहै तो उसवस्तुकामूल्य उसअंशीसे कि जो कोई उसकालेना स्वीकारकरे सब अंशियोंको बाँटवादेवे अथवा जो वस्तु कोई ऐसीहो जिस्से कुछउप-लाभ भी सर्वदाहोताहो तो उपलाभकेहीअंश उनकेनामसे प्रकल्पितकरै-परन्तु राजा को उसीदशामें अधिकार होताहै कि जबअंशियोंके परस्पर भगडानहीं निपटें और कोईउनमेंसे अर्थां बनिकेराजद्वारमें पुकारकरे वहभी नियम शिवजीके अगले वाक्य सेसंसिद्धहै-यथा(अंशिनांसंमतावेवविभागपरिसिद्ध्यति । तेषामसंमतोराजासमदृष्ट्यां रामाचरेत्) अर्थात्-शिवजी कहते हैं कि विभागोंकी कल्पना जो है सो अंशियोंकीही सम्मतिसे संसिद्धहोती है परन्तु जो कदाचित् उनमें सम्मति नहीं हो तब राजाही समदृष्टिहोकर अंशकरावे-उपरली इसी व्यवस्था में (सभी समजाती आताकहनेका यह आशयहै कि जहाँ कुछभाई सौतेलेभी जो पिताकी मयर्णा भायांसे पैदा हों तो वेभी सबसहोदरकेसमान समभागोंहैं-परन्तु-यदि कोई सौतेलाआता पिताकी अस्-वर्णासे पैदाहो तो उसकाभाग पचासवें परिच्छेदमें १२८.वाले मूलउल्लेखसे निर्णीत होगा-कदाचित् ऐसे धनके साथ उसीपिताके भतीजेभी पैतामह धनमें या निजबाप केहीमिश्रीभूत धनमेंभागपानेके अधिकारीहों तो इनचचेरेभाइयोंकी व्यवस्था आगे

सैंतालीसवें परिच्छेदमें १२३ के उत्तरार्द्ध मूलश्लोकसे निर्णीत होगी-और जो-कदाचित् कोई भ्राताधनके विभागसे पहलेही मरजावें या विरक्त होजावें तो उसकाभाग उसके बेटेनिज पितृव्योंके साथमें लेतेहैं यह व्यवस्थाभी उसी १२३ के उत्तरार्द्ध से संसिद्धहोगी पर उसका संक्षेप व्यौरा यहांभी शिवजीके वाक्यसे प्रदर्शित कियेदेते हैं-यथाह(अर्जितपितृकःपौत्रःपितृव्यैःसहपार्वति । पितामहस्यद्रविणात्स्वपितुर्दायमर्हति)अर्थात्-हे पार्वति मरगया वा संन्यासी हुआ जिसका पिताऐसा पोता भी निज पितृव्योंके साथ अपनेदादाके धनमेंसे स्वकीय वापकाभाग पानेयोग्य है यदि उसपोताके कोई और भ्राताहो तो उसभागको सबमाई मिलकर बांटिलें १२० अथ निचले मूल अन्दासे कुछ मातृधनका चर्चा इसी प्रसंगमें करते हैं १२० ॥

मातृदुहितर शेषमृणान्नाभ्यऋतेऽन्वय १२० ॥

अक्ष०-माताका धन बेटियां बांटिलें जो ऋणसे शेषरहै-बेटियोंके न होनेमें पुत्रादिक वंशलेवें १२० ॥

अभि०-यदि माताको किसीका ऋणदेनाहो तो उस धनमेंसे ऋणदेकर जो कुछ बचे सो बेटियां बांटिलें इस कथनसे यह आशय दर्शायाहै कि यदि माताका धन ऋणकेही बराबरहो या ऋणसेभी थोडाहो तो फिर माताकाभी धन बेटेही लेसक्ते हैं क्योंकि माताके ऋणकादेना पुत्रोंकोही कहाहै पुत्रियों को नहीं-इसीलिये १२० के पूर्वार्द्ध मूल श्लोकमें साधारण भावसे यह कहाथा कि मातापिता के मरनेपीछे दोनों काधन और दोनोंका ऋणभी बेटे बांटिलें किन्तु बेटियोंका चर्चा वहां नहीं आया पर यथार्थसे माताकाधन बेटियोंकोही पहुँचसक्ताहै इसलिये उस पूर्वोक्त मर्यादा के अपवाद रूपसे इस अन्वयमें बेटियों काभी चर्चा आवश्यक ठहरायागया कि यदि माताको ऋणदेना किसीका नहो तो फिर माताका धन बेटियांही लेसक्ती हैं (और) इसी आशयसे यह सिद्धान्तभी निर्मलहै कि जो धनसे ऋणथोडाहो तो पहले ऋण देकर जो कुछबचे सो लेसक्ती हैं-परन्तु जो बेटियां और बेटियों के सन्तानभी नहीं तो फिर माताकाभी धनपुत्री बांटिलें १२० ॥

अधि०-माताके धनमें जो पुत्रियोंका अधिकार विशेष ठहरायागया तिसका मुख्य यह कारणहै सो अथोक्त वचनमें समुक्त-यथा ( पुमान्पुंसोऽधिकेशुके स्त्रीभक्त्यधिके स्त्रियाः ) अर्थात्-मेंथन समय पुरुषकावीर्य अधिक होनेसे पुत्र पैदाहोताहै यदि स्त्रीका वीर्य अधिकहो तो पुत्री पैदाहोतीहै-जो कि पुत्रियों में माताकेही अधिक अंगहोते हैं इसहेतुसे माताका धन पुत्रियोंमेंही जासक्ताहै एवं पिताके अंगोंकी अधिकता उसके पुत्रोंमें होतीहै इसहेतुसे उसकाधन पुत्रोंमेंही जासक्ता है ( यहांपर पुत्रियां बांटिलें यह सामान्य भावसे दर्शायागया किन्तु इसवार्त्ता में विशेषता जो गौतमजीने कही

है तिसका व्यौरा आगे स्त्रीधनके प्रसंगमें १५० वाले मूलश्लोककी अधिकोक्ति में विस्तारसे प्रदर्शितहोगा तहां देखो ) (यहांपर सामान्य भावसे यहवात जो कहदीहै कि पुत्रियोंके न होनेमें पुत्रादिक वंशलेखै तिसकाभी व्यौरा अतिविस्तारसे उसी अधिकोक्तिमें प्रदर्शितहोगा तहांदेखो ) क्योंकि यहां केवल अभीपैतृक धनका प्रसंग है और उसीके प्रसंगसे मातृधनके चर्चाकी समस्यामात्र करीगई कुछप्रसंग उसका नहींहै तथापि रिक्त विभागकी साधारण मर्यादा के अनुसार उसका दर्शितहोना यहांभी योग्यथा इसलिये दर्शायागयापर विस्तार उसकी विशेष मर्यादासाथ कहेंगे- एक यह विशेषता याद रखनीचाहिये कि यदि मातामरीनहो किन्तु केवल पिताकेही मरनेपर पुत्रोंने विभागकियाहो तो फिर माताभी पुत्रोंके समान भाग पावेंगी यह मर्यादा १२६ के उत्तरार्द्ध मूल श्लोकसे कहेंगे १२० ॥

अथकदाचिदायविभागोपेक्षायां-अविभाज्यधनविभागनिषेधो

नामपदचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४६ ॥

इसखियालीसवें परिच्छेदमें वह व्यवस्थाजानी जायगी कि पैतृक आदि रिक्तोंका विभाग होतेसमय किसे २ धनका भाग न होनाचाहिये-वे अविभाज्यधन भी दो तीन भाँतिके होते हैं (एकवह) कि जिसमें एकही दायदकास्वत्व पायाजाने से किसी का अंश उसमें नहींहै (दूसरा) वह कि जिसमें स्वत्व सब दायदों का सदैवरहा आता पर उस वस्तुका खंडात्मक भागनहीं होता और मूल्यदान के द्वाराभी कोई एक नहीं पासक्ताहै (तीसरा) वह कि जिसमें सयंदायादों का स्वत्वहोने के हेतु मूल्य दानके द्वारा कोई एक पासक्ताहै पर स्वरूप मात्र अविभाज्यहै ॥

पितृद्रव्याविरोधेनयवन्त्यस्वयमर्जितम् । मैत्रमौद्वाहिकंचैवदायादानान्नतद्रवेत् १२१ ॥

क्रमादभ्यागतंद्रव्यंहतमप्युद्धरेत्तुयः । दायदेभ्योनतद्व्याह्रिययालब्धमेवच १२२ ॥

भक्ष०सहद्वयोः-पितृ द्रव्यके अविरोधसे जो अन्यत् आपही अर्जितकिया हो-मैत्र धन-और जो ओद्वाहिक धनहो-सो दायदों का नहोवे १२१ और जो धन कभी हरा हुआ कमसे अभ्यागत जो कोई उद्धरे सो दायदोंको न देवे-और जो विद्यासे पाया हो सोभी १२२ ॥

भमि०सहद्वयोः-विभागहोनेसे पहिलेही जो धन किसी भाईने आपही एकल्ले पैदा कियाहो पर जिसके पैदाकरनेमें पिता माताका धनकुछ न खोयाहो ऐसाधन रिक्तियों केविभागमें न आवेंगा किंतु उसका स्वामी वही है परन्तु यदि ऐसे मार्गसे उपार्जन कियाहो कि जिसमें पिता माताकाभी धन खोया होतो उसधनकोभी सब भाई बाँटि लेंवें (मैत्रधन) अर्थात् जो अपने निज मित्रादिकसे किसी भाईने पायाहो सोभी सब दायदोंका नहींहै (मौद्वाहिकधन) अर्थात् जिस किसी भाईने अपने विवाहमें पायाहो

सोभी सब भाइयोंका नहीं है, १२१ (कमादन्यागतहतं) अर्थात् बाप या दादाआदिका जो धन किसीने उनके हाथसे हरलियाहो कि जिसको बाप दादा आदिने निज अशक्ति आदि कारणोंसे निकासि नहींपायाहो ऐसे डूबेहुये के धनको जो कोई अपनी शक्तिसे निकालै सो दायादोंको न देवे (विययात्वं) अर्थात् जो किसी आताने अपनी विद्याद्वारा पायाहो किंतु चाहेविद्याके पढ़तेसमय या पढ़ातेहुये यद्वा उसका व्याख्या-न आदि करनेमें पायाहो सोभी सब दायादोंको न देवे १२२ ॥

अधि० सहद्वयोः । ऊपर जोयह कहागया कि पिता दादाके हरेहुये धनको निकासने वालाहीलेवे सो केवलअस्थावर धनकी मर्यादाहै कि वहसबधन लेलेवे-किन्तु-स्थावर धनको यदि निकालै तो केवल चौथाई भाग निज परिश्रमका लेकर शेष तीन भाग सब दायादोंको बराबर बाँटदेवे और उनके साथ एक अपनाभी सम भागलेवे-यथा हशंखः(पूर्वपुत्रांतुयोभूमिमेकद्वेदुद्धरेत्कमात् । यथाभागंलभतेऽन्येदत्त्वांशंतुरीयक-म् ) अर्थात्-शंखने यह कहाहै कि पहले बड़ोंके हाथसे खोई भूमि जो कमसे आज तक न निकली हो कोई एक निकालै तो उसमेंसे चौथाई भाग उद्धर्ताको देकर शेष तीन भाग सभी आता यथाभागसे पाते हैं-निर्वाणतांत्रिक दाय भागमें शिवजी ने-स्थावर जंगम दोनोंमेंसे उद्धर्ताको दो अंशलेने कहे हैं-यथा(पैतृकानिचवित्तानिनिष्टे प्युद्धारयेत्तुयः । दायादानांतद्धनेभ्य उद्धर्ताद्वयंशमर्हति ) अर्थात्-बाप दादाके डूबेहुये धनोंको यदि कोई एक निकालै चाहै :स्थावर या जंगमही धनहों या दोनों भाँतिके निकालै तो उद्धर्ता उनमेंसे अन्यदायादोंकी अपेक्षा दोअंशलेनेके योग्यहै-ध्यान क-रोकि इन वाक्योंमें परस्पर कोई सा विरोध संभव नहीं है क्योंकि योगीश्वरके वचनानुसार जो उद्धारकिये जंगम धनका सर्वस्व लेलेना उद्धर्ताकोही कहागया सो तो स्वल्पधन विपयिक मर्यादाहै कि जत्र किसीने डूबाहुआ थोड़ा जंगमधन उद्धार किया हो जो उसके उस परिश्रमकेही तुल्य या परिश्रमसेभी न्यून प्रतीत होताहो तब तो किसी दायादको न देना चाहिये (और) शिवजीके वचनानुसार जंगमधनके दो भाग लेकर बाँटदेना उस दशामें संसूचितहै कि यदि पुष्कल धन उद्धार किया हो जिसमें थोड़ाही आयास करनाहुआ हो-और-स्थावरधनमें यहसंतोषहै कि चाहै थोड़ाहो या बहुत हो शिवजीने दो अंशलेने कहे और शंखजीने चौथाई लेकर फिरभी एकभाग सब दायादोंकी बराबर लेना कहा सो इनदोनों मर्यादोंमें यद्यपि किंचित् अन्तरप्रकट होसक्ताहै परकुछविशेष अन्तरनहीं और वह अन्तर दायादोंकी संख्याके आधीनसर्वत्र एकहीसाकुछनहीं किन्तु जहाँजैसीदायादोंकीसंख्याहो तेसाविदित होसक्ताहै(दृष्टान्त ) जहाँदोही आताहों और बीसविस्वा भूमिकिसीनेउद्धारकरी और उद्धर्ताने चौथाईतक परिश्रमका लेकर शेषपन्द्रह मेंसेआधा बाँटदिया तो उद्धर्ताने सादेबारह विस्वेषपाये

और दूसरे भ्राताने साढ़े सात विस्वेषपाये-एवं-शिवजीके वचनानुसार उद्धर्तने दो भाग लिये और दूसरेको एक ही भाग दिया तो भी उसने पौने सात विस्वेषपाये और उद्धर्तने साढ़े तेरह विस्वेषपाये तो कुछ बहुत बड़ा अन्तर नहीं है कि अन्तर की गिनती में आसकें और जो तीन भ्राता हों तो यह इतना अन्तर भी नहीं रह सकता है (दृष्टान्त) उद्धर्तने चोथा-ईके पाँच विस्वेष लेकर पन्द्रहके तीन भाग किये तिनमें एक भाग और पाया तो उद्धर्तने दश विस्वेषपाये उन दोनों भाइयों ने पाँच पाँच-एवं-शिवजीके वचनानुसार भी तीन भाइयों में चार भाग किये गये उद्धर्तने दो भागों के दश विस्वेषपाये उन दोनों ने पाँच पाँच यहाँ बालभरका भी अन्तर नहीं आया ऐसे ही चार भाइयों के (दृष्टान्त में) शङ्खके वचनानुसार उद्धर्तकों पौने नौ विस्वेष और शेष तीन भाइयों को पौने चार चार विस्वेष मिलेंगे-शिवजीके वचनानुसार उद्धर्तकों आठ विस्वेष और शेष तीन भ्राताओं को चार चार विस्वेष मिलेंगे सो यह अन्तर कुछ अन्तर में गिनती नहीं है चाहै तिस एकरीति से विभाग किया जाय (परन्तु) विभाग के होते समय प्रधानों को इस न्याय पर भी दृष्टिकर्तव्य है कि पहले दोनों मर्यादों से कल्पना करिके देखें कि किसरीति से उद्धर्तकों कुछ अधिक मिल सकता है या किसरीति से कुछ न्यून मिल सकता है इस हिसाब के लगाने पीछे यह भी ध्यान करें कि इस भूमिके उद्धार करने में उसका अधिक परिश्रम हुआ है या थोड़ा ही आयास करना पड़ा है यदि थोड़ा ही आयास करना पड़ा हो तो फिर उसरीतिके विभाग को सञ्चार खँजिसमें कुछ न्यून मिलने की सम्भावना हो यद्वा अधिक परिश्रम से वह भूमि हाथ आई हो तो विभाग भी उसरीतिका सञ्चार रखना चाहिये जिसमें कुछ अधिक हिसाब आता हो (अथानुवादः) जो कि यह बात ऊपर अभिप्रायार्थ में कही थी कि पिताका धन खोये बिना आप ही पैदा किया हो सो मैत्रादिक सभी द्रव्यों पर घटती है इसलिये उसी शङ्खजीके वचन की यह व्याख्या समझी चाहिये कि-पिताका धन खोये बिना मैत्रधन पाया हो-पिताका धन उठे बिना वैवाहिक धन पाया हो-पिताका धन खर्च बिना पहिला डूबा हुआ धन उद्धार किया हो-पिता का धन उठे बिना विद्याद्वारा पाया हो तो निज भाई आदि भागियों को न देवे-अथ सिद्धान्त इससे यह उत्पन्न भया कि पिताका धन प्रत्युपकार आदि प्रकारों में देकर यदि उन्हीं मित्रों से कुछ मैत्रधन पाया हो अथवा पिताका धन प्रत्युपकार या उपायों में लगाकर (भासुर) आदि विवाह किया हो और उसी विवाह के द्वारा तत्काल या कालान्तर में भी कुछ धन मिला हो एवं पिताका धन खर्च कर पहिला डूबा हुआ धन समुद्धृत किया हो-एवं पिताका धन खर्च कर विद्यासंग्रह करी हो और उसी विद्या से धन पाया हो-सो वह सब धन सभी भ्राताओं और पिताको भी बाँट देना योग्य है-एवं-जब कि यह नियम सभी में संचटित हुआ कि पिताका धन खर्च बिना पैदा किया हो वही धन सब दायादों का नहीं है (तौ फिर) पिताके धन की हानि पूर्वक जो प्रतिग्रह पाया हो सो भी सबको बाँट देना योग्य है (और जो) यह नियम सभी

में संघटित नहीं किया जाय किंतु (पितृद्रव्याविरोधेन यदन्यत्स्वयमर्जितम्) यह पूर्वार्द्ध १२१ के मूलश्लोकमें से जुदासमुभाजाय और यह नियम केवल इसका इसीमें रखलि जाजाय (तौभिर) यह लाञ्छन खड़ा होता है कि मैत्र वा औद्वाहिक आदि द्रव्योकी प्राप्ति चाहै पिताका धन विनाश करके भी हुई हो तौ भी उसमें सबका भाग न होना चाहिये सो यह बात समाचार से विरोध पावैगी (और) विद्याद्वारा प्राप्त हुये धन के विषय पर नारद के भी वचन से विरोध पावैगी-यथाहनारदः (कुटुम्बम्विभृयाद्भर्तुर्योविद्यामधिगच्छति । भागं विद्याधनात्तस्मात्संलभेताश्रुतोपि सन्) अर्थात्-नारद ने यह मर्यादा नियत करी है कि जो कोई भ्राता विद्यावान् हो जाय वह अपने भाई के कुटुम्बको पाले और इसी हेतु से उसके विद्याद्वारा पैदा किये धन में से अपण्डित भ्राता भी यथावत् भाग पावै (नारद का यह वचन उस विद्याकी अपेक्षामें समुभा चाहिये कि यदि कोई भ्राता पिताका ही अन्न खावे या उसीके पढ़ाने या परिश्रम करने या द्रव्य लगाने से विद्यावान् हुआ हो) क्योंकि जिस विद्याके धन में से भाग न देना चाहिये तिसका लक्षण कात्यायन के अग्राक्तवचन से संसिद्ध है-यथा (परमक्तोपयोगेन विद्याप्राप्तान्यतस्तु या । तया लब्धं धनं यत्तु विद्याप्राप्तं तदुच्यते) अर्थात्-पराया अन्न खाकर या पराये उपयोग से और ही से जो विद्या प्राप्त करी हो तिस विद्या से जो कुछ धन पैदा हो सो धन विद्या प्राप्त कहलाता है और उसीमें से अन्य दायोंको भाग न देना हो सक्ता है-इसलिये उस वार्त्ता ने नारद के भी वचन से प्रत्यक्ष विरोध पाया-इसके सिवाय-उसी वार्त्ता के अनुसार यह भी लाञ्छन भ्राता है कि मिले भुले सब के साथमें रहते हुये और पिताका धन खाते खोते हुये भी यदि कहीं से प्रतिग्रह पाया हो तौ अन्य भ्राताओं या पिताको भी उसमें से न देना चाहिये सो यह लाञ्छन भी शिष्टाचार से विरुद्ध है-किन्तु मनु ने भी इस वार्त्ता को स्पष्ट करके कहा है-यथा (अनुपपन्नपितृ द्रव्यं श्रमेण यदुपार्जयेत् । दायदेभ्यो न तद्दद्याद्विद्यया लब्धमेव च) अर्थात्-सर्वथा यही निश्चित है कि पिताके धनका विनाश न करते हुये निज परिश्रम से जो कुछ पैदा करें सो निज भाइयोंको न दें और विद्या से भी प्राप्त हुये को नहीं (इसमें भी विद्या से प्राप्त होना वही है कि जैसा कात्यायन के वचन में ऊपर कह चुके और परिश्रम से उपार्जन करना यह कि नौकरी आदि सेवा से या युद्धादि पराक्रम से कि जिसमें पिताका धन खर्च न हो) क्योंकि यह सब निर्णय तौ ठीक है पर एक इसमें बड़ा संभ्रम देख पड़ता है कि पिताका धन खोये बिना जो मैत्री आदि से धन पाया हो सो भाइयोंको न वाटि देवे यह न कहना चाहिये क्योंकि ऐसे धनमें विभागकी प्राप्ति ही नहीं तौ फिर निषेध करना भी व्यर्थ है किन्तु लोकमें यह बात अच्छी तरह प्रसिद्ध है कि जो वस्तु जिसने प्राप्त करी वह उसी का धन है किसी औरका साम्ना उसमें नहीं तौ फिर वृथा निषेध की क्या आवश्यकता थी क्योंकि निषेध भी उसीके निमित्तमें किया जाता है जिसकी कोई भांति से प्राप्ति देख

परेन्यद्वा कदाचित् यहउत्तरदियाचाहो कि इसमें किसीने इसप्रकारसे प्राप्तिभी सूचित करीहै सो इसअत्रोक्तवचनसे प्रदर्शितहोगी-न्यथा (यत्किंचित्पितरिप्रेतेधनंज्येष्ठो धिगच्छति । भागोयवीयसांतत्रयदिविद्यानुपालिनः) अर्थात्-पिताके मरनेपीछे ज्येष्ठ भ्राता जोकुछधन उत्पन्नकरे उसमें छोटोंकाभीभागहै परंतु यदि विद्यानुपालीहों-और सिद्धांतरूपा व्याख्या इसकी यह कि पिताकेजीवतेहुये और मरजाने में भी जबतक सभीभ्रातामिलेरहतेहों जोकुछधनजेठने या छोटने या विचलेनेही पैदाकियाहो उसमें बड़े छोटैसबकाभागयोग्यहै (परंतु)यदि विद्यानुपालीहों-इसव्याख्याकेअनुसार पिताके जीवते और मरेपरभी मैत्रादिकधनमें विभागकी प्राप्तिनिश्चितहोतीहै तिसप्राप्तिका निषेधयोगीश्वरने कियाहोगा यहउत्तर देनाचाहो सो यह उत्तर असत्है-क्योंकि-यहां कुछ प्राप्तका प्रतिषेधनहींहै किन्तु यह संसिद्ध निषेधका अनुवादहै वरन इसप्रकरण-मात्र में प्रायः वेही वचनप्रदर्शितहुयेहैं जो लोक सिद्धवाक्ताके अनुवादरूपहैं-अथवा एक यह वचनहै कि(समवेतैस्तुतःप्राप्तैःसर्वैःतत्रसमांशिनः) अर्थात्-सर्वोंने इकट्ठेमिलकर जोकुछपाया वा उपार्जनकियाहो तिसमें सभी समभागीहोंगे-इसप्राप्तविधिका वह अपवादहै कि यदि एकहीनेपाया वा उपार्जनकियाहो तो उसमें सबकाभाग न होगा-इसप्रकारसे यदि आपसंतोषकियाचाहै तो फिर (यत्किंचित्पितरिप्रेतेधनंज्येष्ठो धिगच्छति) इत्यादि यहवचन जो ऊपरअभीकहचुके जिसमेंजेठे औरछोटैआदिके नामसेजुड़ीर व्याख्यादर्शाईगई सो यहकथन बड़ीभूलहै क्योंकिजबइस अत्रोक्तवचनसे सभीमिलकर पैदाकरें तिसमेंसबका भागठहरा तो उस वचनसे एकहीके उपार्जन कियेधनमें क्योंकर सबकाभागपहुंचताहै-इसलिये-अब सिद्धार्थरूपा व्याख्या यहसमुझीचाहिये कि योगीश्वर ने मूल श्लोक १२१ वाले उत्तरार्द्धसे लेकर १२२ के अन्त ताई। मैत्र आदि वचनोंसे उसपूर्वोक्त विधिका अपवाद दर्शाया है कि जो जो धन पहले पिताके जीवतेहुये और मरेपीछे भी विभागयोग्य बतलायेथे (और) यहीअपवाद उस वचन काभी ठीकहै कि जो अभी थोड़ीदूरऊपर (यत्किंचित्पितरिप्रेते) इत्यादि लिखचुकेहैं (इत्यनुवादः) (ध्यानकरो कि यहअनुवादमात्रकीव्याख्या जो अधिकांशिके प्रारम्भ में शंखजीके वचनसे उपरान्तलेकर यहाँतक दर्शाईगई सो कुछ प्रत्येकसमय विचार करनेको आवश्यकनहींहै किन्तु हमे समुझलेनेभङ्गीधारणा आवश्यकहै क्योंकि जो वार्ता पहले अभिप्रायार्थ में बणनेहोचुकीथी उसीकीदृढ़ता में अर्थवादकीरीतसे यह अनुवादकहागया-यहअनुवाद ऐसेसमयपर कामआताहै कि जबकोई संसिद्धमर्यादामें कृतक या सुतक आरोपितकरे अन्यथा जो संसिद्धमर्यादाहै सो सदेवही कार्यसाधकहै-परन्तु-जो कदाचित् कोई यहशंका इसमेंकरनेलगे कि सबके सामेमें रहतेहुये बिनबैठे छेदे या भाईकीकमार्त केवल उसकाहीधन क्योंकर होसकाहै कि जिसके हाथसेउपार्जन



हुआ किन्तु यहविशेषता अगर जुदेवेटे या भाईकीअपेक्षालेकर कहीजाती तौ संभव थी-तहो-ऐसीशंकाके निवारणमध्ये यहध्यानकरना योग्यहै कि जो जुदाहै तिसकेलिये विशेषताकहनेकी आवश्यकताक्याथी किन्तु विशेषताउसीकानामहै जोएकप्रकारकी सामान्यवार्त्तामें कुछ विशेषदर्शायाजाय इसकेसिवाय ऐसीशंकामें अग्रेक्त शिवजीके वचनोपरभी दृष्टिकरनीचाहिये-यथा (पुण्यंविचंचविद्याचनश्रयेदशरीरिणम् । शरीरंतु पितुर्यस्मात्किन्नस्यात्पैतृकंवसु ॥ पृथगन्नःपृथग्वित्तैर्मनुजैर्यदुपाजितम्।सर्वतत्पितृसंक्रांतंदास्योपाजितंकुतः ॥ अतोमहेशिस्वायासंयनयद्धनमर्जितम् । स्वोपाजितंतदेवस्यास्ततस्त्वामनचापरः) अर्थात्-शिवजीकहतेहैं किपुण्य और धनऔर विद्याभी यहतीनो वस्तु अशरीरीको नहीआश्रयहोसके किंतुशरीरवानकेही आश्रयरहसकेहैं औरशरीरी का शरीरजोहै सोपिताका उत्पन्न कियाहोता इससे पिताकाही विख्यातहै तौफिर ऐसे शरीरसे उपाजित कियाधन क्योकर पिताका न होवे-इसलिये-यहन्यायात्मक निश्चित होताहै किजुदे भोजन वस्त्रोका व्यवहार जिनकाऐसे पृथक् मनुष्योसेजोधन पैदाहोसो सबवापकरके संक्रांतहै अर्थात् वेटाचाहै मिलाहो चाहैजुदाहो उसके शरीरसे कमाया हुआधन सर्वथापिताकाहोताहै और जोवस्तुन्यायात्मकरीतिसे पिताकीठहरी वह उस-केअन्य पुत्रोंकोभी सामान्यहै तौ फिर किस धनको स्वोपाजित कहसकेहैं परन्तु इससे लौकिक व्यवहारोंकीसिद्धि दुर्घटहोजानासंभवहै-इसहेतुसे-है महेशि यहनियमनिश्चित कियेदेते है कि जिसकिसीने जुदे अथवा मिलेमेंभी औरोंकी सहायता बिनाकेवल अपनेही आयासों से जोधन अर्जितकियाहो वहीउमका स्वोपाजित कहलावे किन्तु उसका स्वामी वहीहोताहै दूसरा कोईनहीं इसलिये अब इसको छोडकर फिरभी संसिद्ध मर्यादाका वर्णनकरते हैं।-कोईकोई और वस्तुभी अविभाज्य हुआकरती हैं तिनकोमनुने दर्शायाहै-यथा(वस्त्रम्पत्रमलकारंकृतान्नमुदकंस्त्रियः । योगक्षेमप्रचारंचन विभाज्यप्रचक्षते) अर्थात्-वस्त्र और पत्रनाम वाहन और आभूषण और कराहुआ अन्न और जल और स्त्रियां और योगक्षेम और प्रचारनामद्वारमार्ग इनको भी न बांट-नेयोग्य कहतेहैं-यह अक्षरार्थमात्रकहागया-अब इसीवचनकी व्याख्या अभिप्रायरूप से भिन्नवचनान्तरोंके प्रमाणपूर्वक दर्शाईजातीहै कि (वस्त्र) जो जिसनेपहरेओडेहो सो उसीकेहोतेहै चाहै किसीआतापरओडेहो या किसीपर बहुतहो परऐसे धारणकिये वस्त्रोकाविभाग शिष्टाचारसेभी निघ और मुख्यमर्यादाने निषिद्धहै (और) अभिप्राय इसकायह कि जो नवीनवस्त्र घरमेंसंचितहो या दुशालाआदि जो साधारण सभीके चर्त्तविमें आतेहो तिनका बाँटहोताहै (और) पिताके धारणकिये कपडेयदि पिताकेमरे पछि विभागहोतो उसके एकादशाह आदि किसी आद्यभोक्ता को देदेनेचाहिये यह बात अग्रेक्त दृहस्पतिके वचनसे निश्चितहै-यथा(वस्त्रालंकारशय्यादितुर्यद्वाहना

दिक्म । गंधमाल्यैः समन्वयश्चाद्भोक्ते समर्पयेत् ) अर्थात्-पिताके कपड़े आभूषण पल्लव आदि और सवारी आदि जो उसके वत्तावे में रहता हो सो सब उसके आद्भोक्ता को गंधमाल्यों से अर्चित करिके आद्भोक्ते समर्पण करे-एवं-(पत्र) अर्थात् वाहन घोड़ा पालकी आदि सवारियों का विभाग न होना चाहिये यह बात जो मनु के वचन में दर्शित हुई तिसका भी अभिप्राय यही है कि जो सवारी जिसके वत्तावे में आती रही हो सो ई उसके पास रहनी चाहिये चाहें किसी पर थोड़े मूल्य की हो या किसी पर बहुत मूल्य की हो किंतु मूल्य के न्यून अधिक भाव से विभाग न करना चाहिये परन्तु मूल्य से उस दश में विभाग होता है कि जत्र एक ही दो सवारी साधारण सभी के वत्तावे योग्य हो और उस दश में भी भाग होता है कि जब घोड़ा आदि पदार्थों की बहुत इत हो या उन घोड़ा आदि पदार्थों की सौदागरी व्यापार जिसके होता हो-उन्धोक्त और अत्रोक्त ये मर्यादें सब केवल समविभाग की कल्पना पर हो रही हैं परन्तु यहां पर इतनी विशेषता यह और भी प्रासंगिक दर्शित करनी आवश्यक ठहरी कि ( यदि कदाचित् किसीने विषम विभाग या उद्धार विभाग कल्पित किया हो तो उस दश में एक ही सवारी जो साधारण सब के वत्तावे की हो तिसका भी विभाग मूल्य द्वारा होना आवश्यक नहीं है क्योंकि वह पदार्थ जेठे भाई को उद्धार की मर्यादा से दे देना चाहिये यद्वा थोड़े आदि बहुत इत के होने पर विषम संस्था के हेतु से भाइयों के विभाग से जो अधिक बचें सो जेठे भाई को देने चाहिये क्योंकि पूर्वा-र्द्ध मूल्य श्लोक १२० की अधिकोक्ति में इस विषय की मर्यादा कथन हो चुकी है कि ऐसी दश में भेड़ बकरी और घोड़ा आदि एक खुरवाले पशु जो विषम शेर हैं सो जेठे भाई को मिलने चाहिये-तथा (अजाविकं सैक शर्फं न जातु विषमं भजेत् । अजाविकं सैक शर्फं ज्येष्ठस्यैव विधीयते) यह मनु जी का वचन उसी अधिकोक्ति में व्योरेवार व्याख्या सहित लिख चुके हैं देख लो ) यह वीच में प्रासंगिक विशेषता कथन करी गई अब उसी प्रकृत व्याख्या पर दृष्टि करनी चाहिये कि-एवं-( अलंकार ) आभूषण का विभाग होना मनु ने निषेध किया तिसका भी अभिप्राय यही है कि जो जिसके शरीर में या जिसकी भायाँ के शरीर में धृत हो सो उसी का होता है-तथाह (पत्यौ जीवति यः स्त्रीभिरलंकारो धृतो भवेत् । नतं भजेर न दायादा भजमानः पतंति ) अर्थात् पति के जीवते हुये जो कुछ अलंकार गहना स्त्रियाँ करके पहिना हुआ हो तिसको दायाद लोग वांटें नहीं किन्तु उसका बांट करते हुये दायाद पतित अर्थात् अधर्मी हो जाते हैं-इस वचन में पहिना हुआ न वांटें इस नियम से यह आशय पाया गया कि जो कुछ अलंकार बिना पहिरा घर में रक्खा भिन्न भिन्न भी संचित वत् समुभाज्यता हो तिसका भाग हो जाना चाहिये और उसका तो अवश्य ही भाग होगा कि जो सभी के वत्तावे योग्य साधारण हो-एवं-( क्तात्र ) अर्थात् करा हुआ अन्न जैसे तण्डुल या लड्डू या सतुआ आदि जो

थोड़े दिनके खर्चको संसिद्ध किया गया हो सो भी अविभाज्य है किन्तु ऐसी वस्तुको हिस्सा बाँट करनी, एकतुच्छ वात्ता है इसलिये यथासंभव अवसर के अनुकूल मिलकर सभीको या विरलोंको ही भोगिलेना योग्य है-एवं- (उदक) अर्थात् इस उदक शब्दसे सामान्य जल जो भरे हुये रखे हों तिनके बाँटकानिषेध है और इसी उदक शब्दसे उदकाधार कूप तालाब आदि जलाधारोंका भी भाग लगाना मनने निषेध किया तिसका यह अभिप्राय है कि यदि जलाधार दायादोंकी संख्याके समान हों जैसे दोदायाद और दोही कुर्यें हों तब तो एक एक या चारहों तो दोदोलेलेना कुछ निषेध नहीं है परन्तु यदि विषम हों जैसे दोदायाद और कुंवां एक है तब मूल्यदानके द्वारा ऐसी वस्तुका विभाग होना परम अनुचित है किन्तु ऐसी विषमदशामें यथासंभव सभीका भोग उस पर होना चाहिये-एवं- (खियां) अर्थात् दासियां यदि विषम संख्या हों तो मूल्यदान के द्वारा उनका बाँट न करना चाहिये जैसे दोदायाद और दासी एक है तब ऐसा करना अनुचित है कि एक दायाद आधामूल्य देकर दासी लेवे किन्तु ऐसी विषमदशामें यह नियम हो सकता है कि एक एक महीना उससे काम निज २ और से ले लेवे यद्वा पख-वारा अठवारा आदि जैसा नियम निश्चित हो जाय तैसे कामलेलेना (और जो) दासी भी दायादोंके समान हों तो एक एक सबके भागमें आजावे (यद्वा) समान भाग हो जानेपर भी एकत्र चै तो वह जेठकी भाग्यतामें उद्धारसे दे देनी योग्य है पर मूल्यद्वारा भाग न होगा (परन्तु) यदि ऐसी अवरुद्धा दासी हों जो स्वैरिणी व्यभिचारिणी आदि पिताने निज घरमें घेरी हों तो फिर दायादोंके समान संख्या होनेपर भी पुत्रोंको विभागमें न लेनी चाहिये किन्तु ऐसी दासी निषट अविभाज्य है और उनके पालन मात्र का नियम जैसा किसी मर्यादामें लिखा हो सो कर्तव्य है-इनके विभागका प्रतिषेध गौतम के अग्रोक्त स्मरणसे संसिद्ध है-यथा-स्त्रीपुत्रसंयुक्ता पवित्राः-अर्थात् संयोगवती स्त्रियोंमें विभाग नहीं है यह गौतमने कहा-एवं-(योग) (क्षेम) भी बाँटने योग्य नहीं अर्थात् योग और क्षेम यह दो बातें हैं तिनमें योग उन बातोंको समुभूता जो अलब्ध लाभ के देनेवाले कारण हों और (क्षेम) उन बातोंको समुभूता जो लब्धके परिरक्षण हेतु भूत हों सो इन दोनों बातों के कारण कुछ एकही भौतिक के नहीं किन्तु अनेक भौतिक होते हैं इसलिये उनके एक दो स्वरूप भी दर्शाते हैं कि प्रथम तो विरलोंका यह संमत है कि राजमंत्री आदि महामात्रजन जिनसे अनेक भौतिक अलब्ध लाभ और लब्धका परिरक्षण भी गृहस्थीको उपकारी होता है इसलिये इन्हींमें (योग) (क्षेम) यह दोनों शब्द घटते हैं कदाचित् ऐसे दोचार या दशपाँच हों जिनसे पिताको संवैध रहिता था तो दायादोंको इनका भाग लगाना वर्जित है किन्तु साधारण सभीके उपकारी बने रहें ऐसे ही पुरोहित या श्रोत्रिय या वैद्य आदि भी योगक्षेमके कारण कहलाते हैं तिन-

काभी भागलगाना वर्जित है किन्तु साधारण भाव सभीके सब रहेंगे-इसके उपरांत विरल्लोकां यह भी संमत है कि-अत्र चामर शस्त्र पादत्राण आदि चीजें योगक्षेम कहलाती हैं तिनका भाग लगाना वर्जित है किन्तु जो जिसके वत्तवि में रहती थी उसीको वह मिलेगी चाहै किसी एक दो आतापर ऐसी वस्तु न हो, तौ भी जो जिसकी हो तिसके पास रहसक्ती है सोयहवात भी ठीक है क्योंकि न्यायसे भी दृष्टिकरनी चाहिये कि यदि अभीजुदे होनेका अवसर नहोता मिलेरहे आतेतो उसदशामें जोवस्तु जिसके पास नहीं थी सो तिसके भोगमें नहीं आती किन्तु जिसके नामसे बनी थी उसीके भोग द्वारा जीर्णहोकर विनाशको पहुँचती इसलिये उसमें पूरात्वत्व उसीका निश्चितहोकर अविभाज्य ठहराईगई परंतु इसमें भी पूर्वोक्त वस्त्रोंके समान मर्यादा सिद्धहोती है किन्तु यदि शारीरिक वर्त्तविके सिवाय इन चीजोंकी बहुताइत घरमेंहो, जैसे पादत्राण खंजाजंजूता आदिके कईजोड़े नवतर संचितहों तौ फिर भागलगाना वर्जित नहीं है यह अपवादनाम छूटभी अविभाज्यतापर संसिद्ध है (और) ऐसीदशामें यह भी नियम संभव है कि यदि संचित वस्तु दायादोंकी संख्यासे थोड़ीहों तौ फिर उन्हीं दायादोंको मिलनी चाहिये जिनपर उसवस्तुका अभावहो (यद्वा) सभीपर सद्भावहो और संचित वस्तुदायादोंकी संख्यासे थोड़ीहों तौ फिर उसभौतिकी दूसरी किसी ऐसी वस्तुसे समाहारकरके भागलगाना चाहिये जो वह भी दायादोंकी संख्यासे थोड़ीहो अथवा अधिकहोनेके हेतु से समभागहोकर कुछवचरहीहो-इसके सिवाय उसीयोगक्षेम शब्दका यह भावार्थ है कि (योग) (क्षेम) अर्थात् इष्टापूर्त्त कर्मतहों (योग) तौ इष्टकर्मोंका और (क्षेम) नामहै पत्तकर्मोंका इसलिये अब (इष्ट) और (पूर्त्त) कर्मोंका लक्षण कहना आवश्यक है तिनमें पहलै इष्टकर्म दर्शाते हैं-यथा (अग्निहोत्रतपःसत्यवेदानां चार्थपालनम् । आतिथ्यवैश्वदेवश्रद्धामित्यभिधीयते) अर्थात्-अग्निहोत्र तपसत्य वेदानां अनुपालन आतिथ्यकर्म वैश्वदेवकर्म यह सब इष्टकर्म कहलाते हैं इन्हींको (योग) शब्दके भावार्थमें समझना सो सब अविभाज्य है अर्थात् ऐसेकर्म यद्यपि पिताकेही अर्जित कियेहों या पिताका धन खर्च कर अर्जित कियेगयेहों तौ भी इनका भाग लगाना वर्जित है-ध्यान करौ कि यद्यपि सुगमतासे यहवात नहीं समझीजासक्ती है कि इनकर्मोंका विभाग किसरीतिसे होसक्ताहोगा जिसका यह प्रतिषेध कियागया परन्तु सूक्ष्मदृष्टिसे विचार करना चाहिये कि इन सब कर्मोंमें से यथार्थभाव जो श्रौत और स्मार्त्त अग्निकेद्वारा साध्यकर्महों तिनका भाग लगाना वर्जित किया है कुछ इन सभी कर्मोंपर यह वात नहीं घटि सक्ती है (और) आशय इसका यह कि ऐसे श्रौत स्मार्त्त अग्निसाध्यकर्मों के भावी फलमें भी विभागपत्र लिखवानेकामनोरथ कोई न करै और इनकर्मोंकी साधनायोग्य जो उपकरणादि सामग्री घरमें हो तिसका भी विभाग नहीं कियाजाय क्योंकि उन

भावीफलोंका मुख्य अधिकारी तौ स्वयंयातू पिताहै और पिताके प्रभावद्वारा उसके सभी पुत्र साधारणफलके अधिकारीहैं और उपस्थित सामग्रीका भाग लगानेसे उस कर्मकी साधनामें अतिक्रम खड़ाहोसकताहै और अतिक्रमके हेतुसे निपट उस कर्म की निर्मूलता होजायगी इसलिये उसकी मुख्य साधनाका अधिकारी जेठा पुत्र है और इसीहेतुसे वह सामग्री उसकेपास रहनी चाहिये आगे जो कुछ उसमें लागति की आवश्यकता हो सो सभी भ्राता यथा भाग यथा अवसर के अनुसार दिया करें और जेठके अधीन सब समाजीभूत होकर ऐसे कर्मकी साधना कियाकरें और उस कर्मकी भी कि जो निजकुलके इष्टदेवकी पूज्यता कहलातीहो तौ उनसबका कल्याण है-इसके सिवाय यदि अतिशय सूक्ष्मदृष्टि से विचार कियाजाय तौ ऊर्ध्वोक्त सभी कर्मोंमें यहवातघटतीहै किन्तु तप सत्य आदि सभी ऊर्ध्वोक्त इष्टकर्म ऐसे हैं कि जिनका संग्रह पिताने अधिकता से कियाहो और कदाचित् कोई पुत्रों में से एक या सभी पुत्र यह मनोरथकरें कि यह भी एक पेटकधनहै इसके फलादेश रूपसे विभाग पत्र में लिखित करवानी चाहिये सो यह मनोरथ करना पिताके जीवते और मरेपर भी अनुचित और वर्जितहै यह तौ (योग) शब्दके वाच्य इष्टकर्मोंका स्वरूप अविभाज्यतामें दर्शायागया-अब क्षेम शब्दके वाच्यपूर्त्तकर्मों का स्वरूप दर्शाते हैं-यथा-  
(वापीकूपतडागादिदेवतायतनानिच । अन्नप्रदानमारामःपूर्त्तमित्यभिधीयते) अर्थात् वावली कुवां तालाव आदिका बनाना और देवताओं के नामसे मन्दिर आदि का बनाना और अन्नप्रदान अर्थात् सदावर्त्त आदिका नियत करना और आरामनाम बाग वागीचाओंका लगाना ये सब पूर्त्तकर्म कहलातेहैं-तिनको (क्षेम) शब्दके भावार्थमें समुभूता और सिद्धान्त इसका यह कि यद्यपि यह चीजें पितानेही निर्मित करीहैं या पिताका धन खर्चकर पुत्रोंने उपाज्जन करीहो तौ भी इनका भाग लगाना वर्जित है किन्तु साधारणभाव सभी इनके फलभागी वनेरहें और ये वस्तु जिनके नामसे बनीहैं उसीकेनामसे विख्यात रही-आवें-यहांतक (योग) (क्षेम) दोनोशब्दोंकी अविभाज्यता कईमांतिसे प्रदर्शित करीगई सो सवठीक है-परन्तु-इसमें एक धोयी शंका खड़ीहोती है कि अभी ऊपर इष्टकर्मोंकी अविभाज्यता दर्शाईगई सो वेसवही कर्मधर्म्याक्रियामें गिनतीहैं और मनुके वचनानुसार व्याख्याहोती चली-आतीहै और १२० वाले मूलश्लोक पूर्वार्द्धकी अधिकोक्तिमें मनुकायह वचनभी प्रदर्शित हुआथा कि(पृथक्विवर्द्धतेधर्मस्तथाधर्म्यापृथक्क्रिया) अर्थात्-जुदे रहनेसे धर्मकीवृद्धि हुआ करतीहै इसलिये जुदे रहकर धर्म्याक्रिया जुदीसाधे (और) इष्टकर्मोंमध्ये श्रोतस्मात्त आग्निसाध्य आदि कर्मोंका विभागहोना वर्जितहोकर यहनियम कहागया कि जेठके अधीनहोकर सबसमाजीभूत भाईकर्मोंकीसाधनाकरें यह प्रत्यक्षविरोध क्योंकर शांत

होसक्ता है जब कि उनकर्मोंका विभागही नहींपाया तो धर्म्याक्रिया क्योंकर जुदी हो सकतीहै और क्योंकर धर्मकी वृद्धिहोगी-सो-इसशंकामें केवल समुभक्ताही अंतर है कुछनियमोंका विरोध नहीं है क्योंकि यहांपर उन्हीं इष्टकर्मोंका विभागहोना बाजित कियागया जो पिता के उपाजित हों या पिताकाधन खर्चकर उपाजन किये गये हों जिनको पैतृक धनमेंकोई गिनती करसक्ताहो और मनुके उसवचनका सिद्धांतयहीहै कि जुदेहोकर निज उद्योगसे यदि अपनीधर्म्याक्रियानवीन कल्पितकरें तो अधिक श्रेष्ठवात है कि उससे जुदीर धर्मकी वृद्धिहोगी क्योंकि धर्म्याक्रिया कुछ केवलइन्हीं कर्मोंकानाम नहीं है जिनकी अविभाज्यता परयह शंकाखड़ी करीगई अर्थात् धर्म्या क्रिया गृहस्थीके शतधा हुआकरती हैं तिनकी और इनकीभी साधना निजउद्योगसे जुदी कल्पितकरें और जेठेभाईके अधीन उसअविभाज्य पैतृकधर्म्याक्रियामें भी कुल पूज्यताकी रीतिसे समयानुकूल साथी बनेरहें अन्यथा जो जुदी कल्पित करनेमें असमर्थहोंवे उसमें तो अवश्यही साथी बनेरहें जैसे पिताके अनुगामीहोकर साथीहोते थे क्योंकि उसजेठोको पिताकी धर्म्यादिक्रियासाधन करनेके निमित्तसे उसीकी पगड़ी सोंपीगई और उसीके स्थानीभूत प्रधानता आप्त करीगई है-इसके सिवाय- यदि किसीको यह शंका शेषरहीहो कि यह व्याख्यातो सबठीकहै पर(गोण) १ और(क्षेम) २ का भावार्थ (इष्ट) १ और (पूर्व) २ कर्मोंपर किसहेतुसे घटायागया सो इसवातमें लौगाक्षिका यह अग्रोक्त वचन प्रमाणहै-यथाहलौगाक्षिः (क्षेमपूर्वयोगमिष्टमित्याहु स्तत्त्वदर्शिनः । अविभाज्येचतेप्रोक्तेशयनासनमेवचेति) अर्थात्-इसवचनमें लौगाक्षि ने यह कहाहै कि-क्षेमतो पूर्व कर्मोंकानामहै और योगनामहै इष्टकर्मोंका यहनिश्चयात्मक तत्त्वदर्शालोग कहते हैं इसमें संशय नहीं करना यह दोनोंही अविभाज्य कहे गये और शयनासनभी अर्थात् शयन शब्दसे पलंग आदि और आसन शब्दसेविज्ञाने वा बैठनेकी चीजें चौकी पीड़ा आदि समुभक्ता जो जिसके भोगमें रहतीहो उसी को मिलसक्तीहै विभाग उसमेंनहीं(पर) वस्त्रादिकोंके समान शयनासनभी जैसा ऊपर सब कहचुकेहैं कि वस्त्रादिके सिवाय जो नवीन घरमें संचितहो सो अविभाज्य नहींहै (यहझूटजैसी वस्त्रादिकोंमें सर्वत्र दर्शाईगई तिसको इष्टापूर्वमें संयुक्त न करनीचाहिये वरन उसमें इसझूटकी प्राप्ति निपट असंगतहै) योगक्षेमकी व्याख्यासे अब निपट-एवं-(प्रचार)भी अविभाज्यहै अर्थात् घरवाग बड़ा नौहरा आदि स्थानोंके निकासको प्रचारनाम कहतेहैं जिसमेंहोकर सबसाधारणोंका प्रवेश निर्गमहोसक्ताहो अभिप्राय इसका यह कि ऐसे बड़े स्थानोंका खंडात्मक विभाग होजानेपरभी यह आवश्यकता नहींहै कि उनके प्रधानद्वारोंकीभी खंडकियेजायें किंतु एकहीमुख्य मार्गसे सबसाधारणोंका आनाजाना होसक्ताहै (यद्यपि प्रधान द्वारकेनाससे यहव्याख्या लिखीगई परंत

यथार्थसे (प्रचार) उसनिर्कासको संमुखना जो प्रधान द्वारके आगे मार्गसहित आँगन होता जिसे सहनभी यावनभापासे कहते हैं (पूर्वोक्त मनुके वचनमें जोकोई २ वस्तु अविभाज्य कहीथीं तिनकी व्याख्या अब निरूपेण होचुकी और इसव्याख्यामें क्षेत्रका विभागहोना कुछ निषेध नहींकियागया धरन योगीश्वरकेभी मूलवाक्योंसे क्षेत्रका विभागहोना संसूचित है-परंतु-एक उशानाके वाक्यमें क्षेत्रभी अविभाज्य पायाजाता है तिसका कारण प्रकट करनेके निमित्तसे बहुवाक्यभी दर्शाते हैं-तद्यथा (अविभाज्यसंगो त्राणामासहस्रकुलादपि । याज्यक्षेत्रं च पत्रं च कृतात्तमुदकं स्त्रियः) अर्थात्-उशनाने यह कहा है कि गोत्रोंकी सहस्र पीढीतक सहस्रों कुलहोजानेपरभी (याज्य) और (क्षेत्र) ये अविभाज्य हैं तथैव सवारी और कराहुआअन्न और उदक और स्त्रियोंभी अविभाज्य हैं-इन सभीचीजोंका व्याख्यान ऊपर होचुका है केवल (याज्य) और (क्षेत्र) इनदोहीसे अपेक्षा यहाँपर शेष है तिनमें याज्यशब्दका भावार्थ यागस्थान और देवताकी प्रतिमापरभी आरोपित है-यहीवार्ता स्मृति व्याख्यानानामा ग्रंथके दाय भागमें लिखी है कि (याज्ययागस्थानं देवताया) अर्थात् याज्यशब्दसे यागस्थानकी भूमि अविभाज्य है और देवताकी प्रतिमाभी मूल्यादि प्रकारोंसे अविभाज्य है चाहे केवल प्रतिमाहो या मूर्ति सहित मंदिरहो-सो-यह दोनों वस्तु इसी अधिकोक्तिमें इष्ट कर्मोंकी व्याख्यासे अविभाज्य सूचित होचुकी हैं इसलिये केवल (क्षेत्र) कीही चर्चा करनी आवश्यक है कि यद्यपि उशनाने क्षेत्रभी अविभाज्य दर्शातकिया और कोईसा विशेषण उन्होंने नहीं प्रदर्शितकिया कि वह किसप्रकारका क्षेत्र अविभाज्य होसकता है इस्से यहवात जानी जाती है कि अवश्यही किसी कालांतर प्राक्तन कालमें इसबंधनकी परिपाटी प्रचरित होगी कि सहस्रोंकुल पर्यंत सगोत्री सब साधारण फलके भागी बने रहें पर भूमिका खंडात्मक विभाग न होनेदेवें परन्तु वर्तमानमें इसबंधकी परिपाटी अब नहीं है यद्वा अद्यापि किसी देशविशेष या वर्णविशेषमें प्रवृत्ति इसकीहो या न हो केवल भूमिका स्वरूप यथावस्थित बनारहनेकी अपेक्षासे उसकी महिमाकी प्रशंसामें उत्कर्षमात्रहो किंतु यथार्थसे इसकालमें किंचित् भूमिभी दायादोंमें विभक्तहो जाती है और यही आशय मनु वा योगीश्वरसे भी संसिद्ध है-इसीलिये श्रीमद्विज्ञानेश्वर मिताक्षराकार ने यह लिखा है कि उशाना के वाक्यमें क्षेत्रकी अविभाज्यता जो दर्शित हुई है सो वह सब साधारण क्षेत्रोंकी अपेक्षा में नहीं समुझनी किंतु प्रतियहसे पाई हुई भूमि और ब्राह्मण से उत्पन्नहुये क्षत्रियाणी आदिके पुत्रोंपर समुझनी क्योंकि इस वार्तामें यह अग्रोक्त स्मरणभी प्रमाण है-यथा ( नप्रतिग्रहभूदयाक्षत्रियादिसुतायवे । यद्यप्येषां पितादयान्मृते विप्रासुतो हरेत् ) अर्थात्-प्रतियहसे पाई हुई भूमि क्षत्रियाणी या वैश्यानी आदि से पैदाहुये पुत्रों को न देने चाहिये यद्यपि पिता इनको प्यार के

हेतु से देदेवै तौ पिता के मरने पीछे ब्राह्मणीका बेटा उनसे खीनलेवै यह मर्यादा निश्चित है-(प्रतिग्रह) से पायाहुआ क्षेत्र यह इस वचनका विशेषण लेकर उशाना के वचन में संयुक्त करनेके निमित्त से विज्ञानेश्वरने (याज्य) शब्दको क्षेत्रका विशेषण माना और इसप्रकारसे अर्थान्वय कियाहै कि (याज्ययाजनकर्मलब्धक्षेत्रं) अर्थात् याजन कर्मकरानेसे प्रतिग्रहमें पायाहुआ क्षेत्र सो क्षत्रियाणी आदिके पुत्रोंको नदेवै यद्यपि यह अर्थान्वय तौ सर्वथा ठीकहै और आधुनिक लेखकभी इसीको प्रमाणकर सक्ताहै क्योंकि इस प्रतिग्रह भूमिको छोड़कर अन्य सबसाधारण क्षेत्रोंका विभाग होना संप्रतिलोकमें भी देखपरताहै और मनु वा योगीश्वरकेभी वाक्योंसे विभागहोना ही संसूचितहै तौ फिर क्योंकि एक उशानाके वचनानुसार सबसाधारण खेतोंकी अविभाज्यता मानीजाय जिसमें लोकविरोधी मर्यादा प्रकट होती है इसलिये उसवचन काभी अर्थान्वय इन्हीं वचनोंके आधीन कियागया-परन्तु- यथार्थसे जिस ध्वनिके साथ उशानाने वह वचन उच्चारण किया उससे प्रत्यक्ष प्रतीत होताहै कि सर्व सामान्यखेतोंकी अविभाज्यता किसीगूढ़हेतुसे दर्शाईहै क्योंकि (याज्य) शब्दका मुख्यात्मक अर्थ वहीहै जो स्मृतिव्याख्यानामा ग्रंथकेअनुसार पहिले यागस्थान और देवताकी प्रतिमापर आरोपितहोचुका तौ फिर केवल (क्षेत्र) शब्द जो विशेषण विनाशेपहै वह प्रतिग्रहलब्धाभूमिके भावार्थमें क्योंकि मानाजाय-और जो यहकल्पना आरोपितकरी जावै कि निजउशानानेभी वहीभावार्थरक्ताहोगा जो विज्ञानेश्वरके अर्थान्वयसे घटाया गया कि (याज्यकर्मसे पायाहुआक्षेत्र) अविभाज्यहै तौ फिर इसकेसाथ क्षत्रियाणी आदि केपुत्रोंकी योजनाभी आवश्यकथी कि जिसका कोई चिह्न उसवचनमें नहींहै-यदि इस में भी यह व्यर्थकल्पनाकरीजावै कि उसप्रतिग्रहलब्धाभूमिकी समस्यामात्रसेही उन पुत्रोंकी योजना मानसक्तेहैं चिह्न होने या न होनेकी आवश्यकतानहीं-तौ फिर उशाना का यह साधवचन सबजातोंके निरादर सहित केवल ब्राह्मणकेही पक्षमें रहाजाताहै और सहस्रकुलकी अवधिभी निरर्थकहुईजातीहै इसकेसिवाय उशाना प्रत्यक्ष अपने वचनमेंकहतेहैं कि (अविभाज्यसंगोत्राणां) अर्थात् संगोत्रीलोगोंको अविभाज्य है वह संगोत्रशब्द केवल सजातीपुत्रोंका बोधकहै कुछ इससे भिन्नजातीपुत्रोंकाभाव निश्चित नहींहोसक्ता और उशानाकी कविता ऐसीनहीं है जिसमें कोईभी असंगतवाक्य होनेकी संभावनाहो उशानालोक प्रसिद्धहै-किन्तु-उशानाकेवचनोंमें क्षत्रियाणी आदिपुत्रोंका निषेध कुछ सम्यन्ध या संसंगतक नहीं है और प्रतिग्रहलब्धा भूमिकाभी प्रयोजन उसमें नहीं है (याज्य) शब्दजुदाहै और (क्षेत्र) शब्द जुदाहै और साफ उशानाने सामान्य भूमिकी अविभाज्यता किसी परमगूढ़ हेतुसे दर्शाईहै जिसहेतुका कथन बड़ादुर्घट और विस्तारवानहै परन्तु उनकेतात्पर्यका संक्षेप आशयइतनाहै कि पिताकी उपाजन



करी क्षेत्रादि भूमि यह ऐसा उत्तम रत्न है जिस्से नर जातीमात्र सबजातोंको नाना भौतिक फलप्राप्त होते और होसके हैं तिसको सब दायादमिलकर निजनिज स्वत्वके अनुसारभोगें किन्तु सहस्रोंपीदीतक भी चाहै वंशकेविस्तारसे अनेकधाकुलहोजावैं तौभी उसके उत्पन्नहुयेफलमेंसे निज निज अंशके अनुसार भागीरहैं पर उसभूमिके टुकड़ेटुकड़े न करडालें तौ उसकुलकाकल्याणहै और भूमियथावस्थित बनीरहसक्तीहै अन्यथा खंड खंड होजानेसे यथावकाश भूमि नष्ट होती चलीजातीहै-(सो) इसप्रतिपेधकी चोटको हेतुगर्भित आशय से उशाना ने उस ध्रुवातक पहुँचायाहै कि जब खेतमात्र भूमितक अविभाज्यहै तौ जिसके घरमें छोटे मोटे भी कुछराज्यकी भूमिहो उन दायादोंको अवश्यही ऐसा करना अनुचित औरप्रतिपिद्धहै किन्तु उनको मनुकी कही उस मर्यादापर आरूढ़ होनायोग्यहै कि जेठाभाई राज्यका मुखियाहो और सब छोटेभाई उसके पुत्रोंवत् अनुगामी रहकर निजनिज स्वत्वकोभोगें-इसी आशयपर शिवजी का वाक्य भी पहले दर्शितहुआथा कि (वहवस्तनयायत्रसर्वतत्रसमांशिनः । ज्येष्ठेराज्याधिकारित्वंतत्तुवंशानुसारतः ) इसप्रकार से यह मर्यादा भी कुछ प्राक्तन कालकेहोलीयेनहीं किन्तु त्रैकालिकहै वरन अद्यापिवहुधा संचरितहै कि जहांदायादों में सुसंमतहो परन्तु मनु या योगीश्वरने प्रायः दायादोंकी विरुद्धाप्रकृतिके ध्यान से सामान्य क्षेत्रोंकी अविभाज्यतापर आग्रह नहीं रक्खाहै किन्तु दायादोंकी इच्छा पर आरूढ़ करिके छोड़दिया-परन्तु-( न प्रतिग्रहभूदेया ) इत्यादि वचनके आशय को खेंचकर उशानाके निरपेक्ष वचनमें समापितकरना यह आधुनिकलेखककेविचारसे असंगतहै चाहै उससे कोईसी हानिकीसंभावनाहोयान हो-यहांतक अविभाज्य द्रव्यों के स्वरूप लक्षण सब दर्शायेगये (परन्तु) एक पितृप्रसादवस्तुभी अविभाज्यहोतीहै तिसकाव्यौरा आगे १२६वाले पूर्वार्द्धमूलश्लोकसेदेखो-इसकेसिवाय-नियमातिक्रमसे उपाजित कियाधन अविभाज्यनहींहोता तिसकाव्यौरा अभीअनंतर वर्णनहोचुकाहै अर्थात् यहांसे छःसातष्टपहले इसीअधिकोक्तिकेप्रारंभमें जो अनुवादवर्णनहोचुका तिस अनुवादमें यह आशय दर्शयागयाथा किपिताकाधन खर्चकर या उसके आगमकीहानिकरिके जोकुछ किसीने पैदाकियाहो सो सबको वांटेदेनाहोगा क्योंकि वह नियमोंके अतिक्रमसे उपार्जनहुआ है-यहांपर नियमोंके अतिक्रमका रूप इसरीति से समुझनायोग्य है कि केवल अपनेही आयासों से उपार्जन करना आदि अनेक नियम होतेहैं जिनसे पैदा किया धनकोई और नहींलेसक्ता परन्तु जब ऐसे निर्मल नियमोंको उलांछकर धन पैदाकियाजाय दृष्टांत-जैसा ऊपर कहाथा कि पिताकाधन खोइकर कुछ पैदाकरै तौ यह नियमका अतिक्रमहुआ दूसरा दृष्टांत जैसे पिता की पुरोहिताई यजमानीमें से जो धन अवश्यही आनेवालाथा किसीएक पुत्रने उसी को

उपाजन किया तो निस्संदेह पिताके आगमकीहानि उसनेकरी और नियमके अति-  
क्रमसे धन पैदा किया इससे यह धन सबको बाँटदेना होगा इत्यादि और भी अनेक  
दृष्टांत समुझिलेने और प्रयोजन इसका यह कि ऐसे नियमातिक्रमसे उपाजितकिये  
द्रव्योंकी अविभाज्यता नहीं होती है इससे उस अविभाज्यताका निराकरण भी उसी  
अनुवादमें संसिद्ध हो चुका है संशय नहीं करना-यहां तक अविभाज्य द्रव्योंकी व्यवस्था  
सिद्ध हो चुकी उसमें अविभाज्यता का यथार्थ लक्षण समुभोजानेके निमित्तसे एक यह  
वार्ता भी याद रखने योग्य है कि अविभाज्यता दो भांति की होती है पहली (एकात्मक)  
और दूसरी (सर्वात्मक)-तिनमें एक पहलीका यह लक्षण है कि अविभाज्य वस्तु एक  
ही दाय्यादकी हो जाती है उसमें किसीको विभाग नहीं मिलता और आगेको भी किसी  
का साभा उसमें नहीं रहता है (जैसे) निज अपनी कमाई का द्रव्य या पिताका दिया  
हुआ प्रसाद आभूषण आदि या पहनेहुये कपड़े आदि अनेक चीजें ऐसी होती हैं-  
दूसरी का यह लक्षण है कि अविभाज्यवस्तुका विभाग नहीं होता और मूल्यदान के  
द्वारा कोई एकनहीं पासक्ता है पर आगेको बहुसभीका धन कहता और साधारण उस-  
के सभी स्वामी गिने जाते और उस वस्तुके उत्पन्न हुये फलों में सब दाय्यादों का भोग  
भाग या तो जुदावाँटिकर या मिलाभुला सबहीके भोगनेमें आता है (जैसे) वाय या  
क्षेत्रका उत्पन्न हुआ फल जुदा २ बाँटिकर भोगते हैं या कूपका फल उदक है तो सभी  
मिलकर भरते पीते हैं या यदि क्षेत्रसंवंधी कूप हो तो आगे पीछे अवसरसे सब निजर  
खेत सींचते हैं या दासी हो तो ओसरों अनुसार काम लेते हैं या (याज्य) वस्तु चाहे या-  
गस्थानकी भूमि हो या देवताकी प्रतिमा हो या मंदिर हो सभी के वतोंवेमें आती है ऐसे ही  
(योग क्षेम) के भावार्थवाली इष्टापूर्त संवंधी सभी चीजें सब दाय्याद मिलकर वतोंवे में  
लाते हैं-इस प्रकारसे सभी अविभाज्यमात्र द्रव्योंमें यथार्थसे दो भांति समुझलेनी और  
यद्यपि इसीका तीसरा भेद एक मूल्यात्मक अविभाज्यता भी कथनमात्रमें आती है कि  
उस वस्तुका स्वरूप तो खंडात्मक नहीं होता पर मूल्यदान के द्वारा कोई एक पासक्ता  
है दृष्टांत जैसे पशु एक और अंशी दो तीन नहीं या स्थावर धनमें दूकान एक और दाय्याद  
अनेक हों-परन्तु यथार्थसे इसका नाम अविभाज्य नहीं कह सकते किंतु अविभाज्य वस्तु  
वही है कि जिसको स्वरूप का खंडात्मक विभाग हो सकनेका अवकाश न होत और होत  
हुये भी विभाग होनेका निषेध और मूल्यदानके द्वारा भी विभाग होनेका प्रतिषेध पाया  
जाय (अन्यथा) जिस वस्तु का विभाग मूल्यदानके द्वारा हो सकना संभव है, ऐसी सभी वस्तु  
उस दशामें हो सकती हैं कि जब अनेक दाय्यादों में वस्तु एक हो इससे उस दशामें अवि-  
भाज्यतामें गिनती नहीं करना किंतु अविभाज्य धन दो ही भांति के होते हैं जिनका चर्चा  
ऊपर हो चुका है और जो यह अग्रोक्त शिवजीका वाक्य पहले भी कहीं प्रदर्शित हो चुका है

कि- (स्थावरस्यचरस्यापि विभागानर्हवस्तुनः । मूल्यं वा तदुपस्वत्वमांशनाविभजेत्तृपः )  
 अर्थात्-ऐसी स्थावर या चरवस्तुका किं जो विभाग करने योग्य न हो तिसका मूल्य  
 अथवा उपस्वत्वनाम उपलभ उसमें जो कुछ होता हो सो राजासब अंशियों पर बँटवा  
 देवै-सो-इस वचनका भी सिद्धांत यही है कि जो वस्तु अविभाज्य धनमें गिनती न हो  
 किंतु विभाग लगाने योग्य हो परन्तु स्वरूप उसका खंडात्मक न हो सका हो जैसा अनेक  
 दायादोंमें एक पशुका होना तो इस दशामें निस्संदेह राजा उसका मूल्य कल्पित  
 करिके किसी एक दायादसे सब दायादोंको दिये अवै अथवा कोई उपलभदायक स्थावर  
 वस्तु हो जैसे अनेक दायादोंमें एक टूकान है कि उसके खंड खंड होनेसे किसी के भी काम  
 नहीं आसकी है तब उसका उपस्वत्वनाम भाड़ा जो आता है तिसके अंश कल्पित कर  
 देवै कदाचित् उपलभ उसमें नहीं आता हो तो उसका भी मूल्यदान के द्वारा भाग हो जावे  
 या दायादोंमें सुसंमति हो तो सबकी सांभेर ही आवै परन्तु यह वार्ता कुछ अविभाज्य  
 लक्षणमें गिनती नहीं है-अब इस अविभाज्यताके प्रसंग मात्र से आवश्यक जानिकर  
 एक विशेषवार्ता भी इसी स्थल पर दर्शाते हैं कि ऊर्ध्वाक्त अविभाज्यताकी मर्यादोंसे सर्व-  
 था यह सिद्धांत निश्चित भया कि यदि पिताका धन बिना शिकर जो कुछ किसी पुत्रने  
 उपार्जन किया हो सो अवश्य ही सब दायादोंमें विभक्त हो जाना चाहिये परन्तु वह उ-  
 पार्जन करनेवाला उसमेंसे दो भाग पावेगा यह बात वसिष्ठके अग्रोक्त वचनसे संसिद्ध  
 है-यथा (येन चैषां स्वयमुपाजितं स्यात्सह्यं शमेवलभेत) अर्थात्-जिसने पिताका धन स्वां-  
 कर आपही एकल्ले पैदा किया हो वह दायाद इन दायादोंके साथ उस पैदा किये धनमेंसे दो  
 अंश पावे अन्य सब दायाद एकही एक-और-जो कि निर्वोणतांत्रिक दायाद भागमें सदा-  
 शिवजीके वचनानुसार ऐसे धन की निष्ट अविभाज्यता कही गई तिसका कारण कुछ  
 और है सो अग्रोक्त वचनसे प्रतीत होगा-यथा (एकेन पितृवित्तेन यत्र वित्तमुपाजितम् ।  
 पित्र्येसमांशादायादानलाभाद्वा विनार्जकम्) अर्थात्-शिवजीने यह कहा है कि जहां एक  
 ही किसी दायादने पिताका धन लगाय कर एकल्ले कुछ धन पैदा किया हो तहां उस पिता  
 के धनमें तो सभी दायाद समभागी होंगे पर उस लाभमेंसे लाभकर्ताके सिवाय और  
 कोई भी न पावेगा-सो-इस वचनमें यह आशय प्रत्यक्ष है कि यदि पिताका धन यथावत्  
 बनारखकर लाभ किया हो तो लाभमेंसे किसीको न देवै (और) ऊर्ध्वाक्त वचनोंका वह आंश-  
 य प्रत्यक्ष था कि यदि पिताके धनका निष्ट स्वरूपनाश करिके उससे कुछ अधिक पैदा  
 किया हो तो वह सभी दायादों को बाँट देवे पर आप उसमें दो अंश पावे १२१।१२२॥  
 अब निचले मूलश्लोक से वह विशेषता दर्शावेंगे कि जब सभी मिलकर पैदा करें तब  
 कैसा भाग होना चाहिये-सो-उस निचली वक्ष्यमाण विशेषता को अग्रोक्त दो अंशोंके  
 (अपवाद) में समझना १२१।१२२॥

सामान्यार्थसमुत्पत्तयेविभागस्तुतम स्मृत १२३ पूर्वाद्धोऽयम् ॥ १८

ऐ०—सामान्य धनके समुत्थानमे विभागभी समानहोना कहाहै अर्थात् जब ऐसी दशा उपस्थित हो कि जबतक भाइयोंका धन बँटानहीं हो ऐसे साधारण धनका समुत्थान कहिये बढ़ाना किन्तुखेती या बाणिज्यादि व्यवहार उसीपैतृक धनसेयदिसभी आता मिलभुल करतेहों फिर चाहै किसीएक आताका उद्योग या परिश्रम या चतुराई कुछ अधिकतर भी हो कि मानों यह एकहीसब कुछकरताहै और इसीकी कर्तृतिसे धन पैदाहुआ तौफिर ऐसीदशामें उसप्रधानअर्जयिताके दो अंश न होंगे किन्तुउसको भीसब दायार्थोंकी बराबर भागमिले ऊर्ध्वोक्त दोअंशोंकी अपेक्षासे (अपवाद) कस्वरूप इसमें यहीहै कि ऐसीदशाको छोड़कर अन्यत्र दोअंशोंका भागीहोसक्ताहै जैसा वसिष्ठ के वचनानुसार कहाथा किबहु एकल्लाठेठ अपने ढँगसे पैदाकरै किन्तु और कोई दायार्थ उसकेव्यापारमें सहायक न हो केवल पिताका धन खर्चकियाहो १२३ ॥ यहाँतक पैतृक धनमें पुत्रोंकाविभाग जैसा होनाचाहिये सो दर्शायामया और उसीकी अपेक्षासे अविभाज्य धनभी इस परिच्छेदमें दर्शावेगये और साथहीउनके अपवाद भी यथायोग्य यत्रतत्र दर्शावेगये सोसब केवल पिताके उपाजित कियेधन संबंधमें समुभूना और जहाँकहीं पैतामह धनका प्रसंगहो तहाँभी अविभाज्यताके लक्षण सबघेही समुभिलेने (और) पुस्तकरूपी विद्याधन चाहैवाप या दादाका उपाजितहो उसमें मूल्य पुत्रोंकाभाग नहीं होता केवल पण्डित बेटेपाँवगे-अब-नीचे के परिच्छेद से पैतामह धनमें पौत्रोंका विभाग वर्णनहोगा १२३ ॥

अथ पैतामहधनविषयिकविभागविशेषविवेकोनामसप्तचत्वारिंशः परिच्छेदः ४७ ॥

इस सैतालीसवें परिच्छेद में पितामहके छोड़ेहुये धनका विभाग जो पौत्रोंके सम्बन्धसे होताहै तिसकाकुछ विशेष प्रकार जानाजायगा ॥

अनेकपितृकाणाहुपितृतोभागकल्पना १२३ उत्तराद्धोऽयम् ॥

अथ०—अनेकपितृक पौत्रोंकी भाग कल्पना निज पितासेही १२३ ॥

अभि०—अदि अनेक बापवाले पोते बहुतहों तौ दादाकेधनमें उनके भागोंकी कल्पना उनके बापोंकेही द्वारा करणीयहै किन्तु पौत्रोंकी स्वरूप संख्या द्वारा नहीं-आशय इसकायह है किजब ऐसेकई पोतेहो जो एकहीबापसे पैदाहों तब तौ निस्संदेह उन्हीं पौत्रोंकी स्वरूपसंख्या से विभागहोताहै परन्तु जबकई बापोंसे बहुतेरे पोतेहों तब उनपोताकी स्वरूपसंख्यासे अपेक्षानहीं किन्तु केवलउनके बापोंकी स्वरूप संख्यासे विभागहोगा फिर चाहै किसी पोतेका बापऐसे अवसरमें जीताहो या न हो कुछ इस बातपर तर्कणनहीं है १२३ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त मर्यादा मध्ये उदाहरण दर्शाते हैं कि जैसे एक दादाके चारबेटे

वह चारोंभ्राता जुदे न हुयेहों और चारों निजनिज भार्या में पुत्र उत्पादन करिके स्वर्वासी होजायँ उनमें एकभाईके चारबेटे दूसरेके तीन और तीसरेकेदो और चौथे के एकहीहो इसरीतिसे दशपोते जिनके चारबापथे सो मरगये उनके मरेपीछे दादा के धनमें दशपौत्रोंने विभाग करनाचाहा तब दशभाग न होंगे किन्तु चारभागहोंगे जिनमें एकभाग उनचार पोताओंको और एकभाग तीन पोताओंको और एकभाग दो पौत्रोंको और एकभाग एकहीपोतेको मिलेगा-यहीन्याय उसदशामें भी स्वीकार है कि जब दादाके कोईपुत्र मरजायँ और कोई बहिजायँ किन्तु विदेशमें जाकर जिनकापता न लागे या संन्यासीहोजायँ तौ उनके बेटे भी बापहोंका भाग पायाकरते और आपसमें फिर बँटकरलेते हैं-यही विधान शिवजीने कहाहै-यथा ( अजीवपितृ कःपौत्रःपितृव्यैःसहपार्वति । पितामहस्यद्रविणात्स्वपितृर्दायमर्हति ) अर्थात्-शिवजी ने कहाहै कि हे पार्वति जिसपोताका पितानहो वह पोताभी अपने दादाके धनमें से पितृव्योंके साथ निज पिताका विभाग पानेयोग्यहै-इत्यादि प्रमाणोंसे यह व्यवस्था वाचनिकी नियतहुई समुभों क्योंकि इसमें और कोई नियम नहीं घटिसक्ताहै वाचनिकी व्यवस्था वही कहलाती है जो किसी पूर्वोक्त या उत्तरोक्त नियमके होतेहुये-भी उस मुख्यनियमको छोड़कर औरही किसीनवतर वचनसे संसिद्धकरीजाय ( दृष्टांत ) जैसे यहीव्यवस्था वाचनिकी इसहेतुसे कहलाईहै कि पूर्वोक्त मुख्य वह नियम जो ( बाप और दादाकेभी धनमेंस्वत्व जन्महीसे ) कहाथा तिसको छोड़कर ( और ) उत्तरोक्त वक्ष्यमाण मूल श्लोकवाला नियम जो ( बाप बेटा दोनोंकातुल्यात्मक स्वामित्व दादा के धनमें ) बतलावेंगे तिसकीभी उपेक्षाकरिके केवल अत्रोक्त ( पितृतोभागकल्पना ) इस नवतर वचनसे संसिद्धकरीगई कि पिताकेही द्वारा उनके भाग मिलसक्तेहैं-वाचनिकी अर्थात् एक वचनमात्रसे संसिद्धकरीगई १२३ अब निचले मूल श्लोकसे पैतामह धनका विभाग उसदशामें प्रदर्शितकरेंगे कि यदि पौत्रोंकापिता जीताहो और अपने भाइयोंसे भी जुदाहोचुकाहो अथवा उसके भ्राता कोई न हों १२३ ॥

भूयपितामहोपाचानिवंधोद्रव्यमेवच । तत्रस्यास्तद्व्यस्वाम्यपितुःपुत्रस्यैवहि १२४ ॥

अन्त०-जो पितामहकी उपात्तकरी भूमि या निबंध या द्रव्यहो तिसमें पिता और पुत्रकाभी स्वाम्य सदृशहै १२४ ॥

अभि०-यहवचन उसअपेक्षामें प्रदर्शितकियाहै कि यदि कोई यह संदेहसेपूछे कि-जिन पौत्रोंका बाप अपने भाइयोंसे निजपिताका धन बाँटकर विभक्त होचुकाहो-या जिसबापके भ्राता निपटनहों इसहेतुसे निजपिताकाधन सभी उसनेपायाहो तौ इस प्रकारके पैतामह धनमें पौत्रोंका विभाग उनके बापके जीतेजी क्या न होना चाहिये क्योंकि इस्से पहले ऊपरले वाक्यमें बापोंके मरेपीछे ( पितृतोभागकल्पना ) यह कह-

चुके हैं कि मरेहुये बापोंकेहीद्वारा भाग मिलसक्ता है (भयवा) इसप्रकारके पैतामह धनमें पुत्रोंका विभाग उनकेबापके जीतेहुये क्या बापहीकी इच्छासे होसकताहै क्यों- कि जो धन बापके हाथमें आचुका सो यदि स्वार्जितके समान समुभाजाय तो उस बापहीके आधीन उसकावांटभी संभवहोसकताहै-इसआशंकारूपी अश्रोकी निवृत्तिमें यह वाक्य योगीश्वर ने प्रदर्शित कियाहै कि (धरती) जो दादाने प्रतिग्रह या वि- जयादि प्रकारोंसे उपार्जन करीहो और (निबन्ध) नाम कोईसा बन्धान बसौंड़ी वा छमाही वा मासिक आदि जो दादाके नामसे किसी राजद्वारादिमें मिलताहो और (द्रव्य) नाम सोनाचांदी आदि जो कुछ दादाने निजपरिश्रमद्वारा कोईभौतिसे जोड़ा हो इन सबधनोंमें (पितापुत्र दोनोंका) अर्थात् अर्जयिता दादाकेबेटा और पोताका भी स्वामित्व जिसहेतुसे लोकमें प्रसिद्धहै कि (सद्यः) ही अर्थात् एकसा तुल्यात्मक होताहै किंतु दोनों में न्यूनाधिकभावनहीं-तिसहेतुसे ऐसे पैतामह धनमें पोताश्रोका विभाग केवल बापके मरनेपरही नहीं किन्तु बापके जीतेजी भी होताहै और केवल बापकी इच्छासेही नहीं किन्तु पुत्रोकी भी इच्छासे होताहै और ऐसे धनमें बापके दो भाग भी नहीं किन्तु पुत्रो के समानभागहोताहै १२४ ॥

अथ०-इसी अत्रोक्तमर्यादाकेहेतुसे इस्से पहलेमूलश्लोकमें (पितृतोभागकल्पना) इस नियमको वाचनिकउहरायाथा कि समस्वामित्वके होनेपर भी इस व्यवस्थाकी वाचनिकी समुभो-योर-जो कि चवालीसवेंपरिच्छेदमें ११७ वाले मूल श्लोकसे यह कहाथा कि (यदि पिताही अपनी इच्छासे विभागकरे) यह पिताकी इच्छा जो प्रधान रखीगईथी सो भी अत्रोक्त मर्यादाकेहेतुसे निज पिताकेही स्वोपार्जित धन संबंधी जानो क्योंकि पैतामह धनमें केवल पिताकी इच्छाकी प्रधानता नहीं है-ऐसेही- पिताको पुत्रों से दूनाभाग लेनेके मध्ये जो यह वाक्य नियत हुआहै कि (द्वान्शोप्र तिपयेतविभजन्नात्मनःपिता ) अर्थात् पिता अपने पुत्रोंको विभागदेनेसमय अपने लिये (दोषका) कहिये दो पुत्रोंके समान भाग रखिलेवै-सो यह नियमभी निजस्वोपा- र्जित धनसंबंधी जानो क्योंकि पैतृक धनमें उसका और उसके पुत्रोंकाभी स्वत्व स- मान इस अत्रोक्त मर्यादामें निश्चितहै-ऐसेही-पुत्रोंके पारतंत्र्य मध्ये जो यह वाक्य नियत हुआहै कि (जीवतोरस्वतंत्रः स्याज्जरयापिसमान्वितः) अर्थात् बेटा चाहे बूढ़ा भी होजाय पर माता पिताके जीवतेहुये वह स्वतंत्र नहीं है किंतु धनके व्यवधिभाग आदि विषयोंमें माता पिताके आधीनहै (तो) यह आधीनताभी माता पिताके उपा- र्जित किये धनका नियमहै कि उनके धनमें बेटा उन्हींके परतंत्रहै किंतु पैतामह धन में इतना बड़ा पारतंत्र्य नहीं-तथैव-एक यह वाक्यहै कि (अनीशास्तेहिजीवतोः) अ- र्थात् सभी बेटे माता पिताके जीवतेहुये असमर्थहै (तो) यह असामर्थ्यभी उन्हींके

धनका नियम जानो किन्तु पैतामह धनका नहीं-अब इन सभी वाक्योंका सुसिद्ध-  
ल दर्शाते हैं कि-यतः-(सरजस्कायांमातरिसंस्पृष्टहेचपितरिविभाग मनिच्छत्यपिपुत्रे  
च्छयापैतामह द्रव्य विभागो भवति )-अर्थात्-जिस हेतुसे कि लोकमें पैतामह धन  
का विभाग पुत्रोंकी इच्छासे उस अवस्थामेंभी होताहै कि यद्यपि माताभी सरजस्का  
बनीहो और पिताकोभी धनके भोगमें स्पृहा बनीहो और पिता अपने पैतृक धनका  
विभाग करनेकी इच्छाभी न करताहो-इसके सिवाय-यद्यपि बेटे वांटकराना तो नहीं  
चाहें पर उनके दादाका धन यदि बाप किसीको देताहो या बँचताहो तो निषेध करने  
केभी अधिकारी पुत्रहोते हैं परन्तु बाप यदि अपना स्वाजितधन किसीको देताहो या  
बँचताहो तो निषेधके अधिकारी बेटे नहीं हैंतथाहि-(पैतृके पैतामहे चस्वाम्यं यद्यपि  
जन्मनैवतथापिपैतृकेपरतंत्रत्वात्पितुः स्वाजंकत्वेनप्राधान्याच्चपित्राविनिपुज्यमाने  
स्वाजितेद्रव्येपुत्रेणानुमतिः कर्त्तव्या-पैतामहेतुद्वयोःस्वाम्यमविशिष्टमितिनिषंधाधिका  
रोप्यस्तीतिविशेषः )-अर्थात्-पिताके औरदादाकेभी धनमें स्वामित्व यद्यपिजन्महीसे  
होताहै तो भी पिताके धनमें परार्धानत्वसे और पिताकी निज कमाई होनेके हेतुसे  
उसीके प्रधानत्वसेभी यदि पिता अपने द्रव्यको किसी मार्गमें लगानाचाहै तो पुत्रको  
अनुमति देनी योग्यहै निषेधका अधिकार नहीं-परन्तु-दादाके धनमें दोनोंका स्वा-  
मित्वएकहीसा अविशिष्टहै इसलियेनिषेधकाभी अधिकारहै यह विशेषता समुभलेनी  
मनुकेभी इसअधोक्त वचनकासिद्धांत यहीहै-तद्यथा-(पैतृकंतुपिताद्रव्यमनवास्तंत्यदा  
भुयात् । नतत्पुत्रैर्भजेत्सार्द्धमकामःस्वयमर्जितम् )-अर्थात्-पिताजो अपने पिताका  
डूबाहुआ धनउभारे तिसको निज पुत्रोंसाथ अपनी इच्छाविना विभागमें नबाँटे किन्तु  
अपनी इच्छासेही जैसे निज पैदाकिये धनका भागदेता तैसे देनाचाहै तो बाँटदेवै  
क्योंकि यहधन उसने नये सिरसे निज आप अर्जित किया अर्थात् उसके पुत्रोंके नि-  
कट अवयवह पैतामह धनमें गिनती नहीं रहा सिद्धांत इसका वहीहै कि जो पैतामह  
धनमें गिनती होता तो निज इच्छाविना भी पुत्रोंकी इच्छासे विभागकरिदेना परता  
यह मर्यादा मनुने हेतु गर्भित ध्वन्यर्थसे दर्शाई है-( अत्रचवांगदेश विशेषः ) यहव्य-  
वस्था जो ऊपर वर्णन हुई सो वाराणसी संवंधी देश विभागों में विशेषतर स्वीकार  
है-किन्तु-बंगाले में इस विषयकी परिपाटी कुछ कुछ इस्से विपरीतहै-अर्थात्-बंगालेमें  
यह मर्यादाहै कि जबतक बापजीतारहै पुत्रोंको अधिकार नहीं है कि निज पैतामह  
धनका विभागकरवाने के निमित्तमें बापको प्रवलतासे इच्छाकरवावे केवल उसदशा  
में अधिकार होताहै कि जो बापका (स्त्व) ही अपने बापके धनमें से मिटजाय दृष्टांत  
जैसे संन्यासी होजाये या जातिच्युत होजाय-इसके सिवाय कुछ आधुनिक धर्मकारोंने  
यह मर्यादा लिखकर दर्शाईहै कि जिन पुत्रोंको विमातासे पीड़ा मिलतीहो सिर्फवेही

पुत्रे राजद्वारमें प्रार्थना रखकर अपने दादाके धनमें से निजपितासे विभागलेसके हैं परंतु पिताके धनमेंसे इसदशामें भी नहीं लेसके जबतक पिताजीताहों (इतिवंगालदेशविशेषः) -(अप्रासंगिकव्यवस्था) यद्यपि यहाँ पोताओंकी अपेक्षासे उसपैतामह धनका विभाग वर्णन होरहाहै जो दादाके हाथसे बापमें आचुकाहो परंतु उसीधनके प्रसंगसे कुछ पैतृक धनका भी चर्चा इसमें आयाहै कि यदि पिता अपने धनको किसी मार्गमें लगावे या देना चाहै तो पुत्रोंको अनुज्ञा देनीयोग्यहै निषेधका अधिकार उनको नहींहै (सो) इसवचन में धनशब्द सामान्य भावसे कहागया कुछ विशेषता उसकी नहीं जानीगई इससे यह आशय पायाजाताहै कि पिता अपनी कमाईका चाहै जंगम या स्थावर धनभी देदेना या बँचना चाहै तो पुत्रोंको निषेधका अधिकार नहींहै-और-यही आशय अग्रे शिवजीके वचनमें स्पष्ट भावसे प्रदर्शितहै-यथा-(स्थिते पुत्रेऽथवापल्यां कन्यायां तत्सुतेपित्रा । जनके च जनन्यां वा भ्रातर्यैव स्वस्वस्यपि । स्वार्जितं स्थावरधनमस्थावरधनं च यत् अस्थावरपैतृकं च दातुं सर्वं शक्नोति भवेत् ) अर्थात्-शिवजीने यह कहाहै कि धनी अपने पुत्रके मौजूद होते हुये और पत्नीके भी होते हुये और बेटीके या धेवतेके भी होते हुये एवं अपने पितामाताके होते हुये और भाई या बहिनके भी होते हुये अपनी कमाईका जंगम तथा स्थावर धनभी और पैतृक धनकेवल जंगम जो अपने हाथमें आचुका हो वह सब तरहका धन दे देनेको समर्थहै अर्थात् देते हुये इनमेंसे कोई भी निषेधका अधिकारी नहींहै-सो-यह बात उस व्यवस्था से विरोध पाती है जो तंतालीसवें परिच्छेद में स्वत्व निरूपणके स्थलपर निर्णीत हो चुकीहै कि स्थावर धनका दान या विक्रय पुत्रादिक दायदोंकी अनुमति विना सिद्ध नहीं होता चाहै अपनी कमाई का हो या पैतृक हो-और शिवजीके अग्रे दो और वचनोंसे भी यही आशय पायाजाताहै कि पैतृक धनकेवल स्थावर को छोड़कर अन्यसब धनोंके दान या विक्रयमें पुत्रादिकों की अनुमतिसे अपेक्षा नहींहै-तथाच-(नसमर्थः पुमान् दातुं पैतृकं स्थावरं च यत् । स्वजनायाथवाग्न्यस्मै दायादानुमतिं विना । यच्च स्वोपाजितं रिक्थं स्थावरं स्थावरेतरत् । अस्थावरं पैतृकं च स्वेच्छया दातुमर्हति )-अर्थात्-जो पैतृक धन स्थावरहै सो तो पुरुष किसी अपने घरूजनको या परायेको भी दायादोंकी अनुमति विना अर्थात् पुत्रादिकोंसे बूझे विना देनेको समर्थ नहींहै-परन्तु-जो अपना पैदा किया धन चाहै जंगम या स्थावर हो और जंगम धन पैतृक भी कि जो अपने हाथमें आचुकाहो अपनी इच्छासे ही दे देनेके योग्य है इसमें किसीकी अनुमति लेना आवश्यक नहीं-और योगीश्वरने इसी १२४ वाले मूलदलोकमें सोना चाँदी आदि जंगम धन भी जो निज पितासे पाये हैं तिनमें उसके पुत्रोंका भी तुल्यतामक स्वामित्व दर्शाया और इसी हितसे ऐसे जंगम धनोंके दान या विनयमें पुत्रोंको निषेध का अधिकार पायागया तो यह प्रत्यक्ष विरोध क्योंकर शांत



होसकै-इसलिये-इस विरोधपर व्यवस्था दीजातीहै कि योगीश्वरने यहवचन-केवल विभागकी अपेक्षा में प्रदर्शित कियाहै कि ऐसेधनोंका विभाग वेतेपिताकी अनिच्छा परभी करवाइसकते हैं और दान या विक्रयकाचर्चा उसके प्रसङ्गमात्र से दर्शायागया कुछयहांपर अवसरउनकानहीथा(और)उसीकेप्रसङ्गमात्रसे शिवजीकेजोदोचारवाक्य लिखेगये तिनकाभाव उसदशापर संसूचितहै कि जवविभागका कुछ प्रसङ्गनहो कि-सी साधारणभावके अवसरमें यदिपिताऐसे उक्तधनोंका दान या विक्रय करनेलगें तो उसपिताको स्वाधीनताहै कोई रोक नहीं सकता-यथाहसदाशिवः-(धनमेवविधाने नदत्तम्वाधर्मसात्कृतम् । पुंसातदन्यथाकर्तुं पुत्रार्थेनैवशक्यते)-अर्थात्(एवं)कहियेइस विधानसे कि जैसीमर्यादा पहलेकहचुके हैं पुरुषने जो धन किसीको देदियाहो या धर्मकार्यमें लगायाहो तिसको पुत्रादिकमेंसे कोईभी अन्यथा नहींकरसक्ता-तो-यह साधारणभावकी मर्यादाभी, सर्वस्वदान या सर्वस्वविक्रय की स्वाधीनतामें न समुन्नी चाहिये क्योंकि यदिऐसाकरनेपर समुद्यतहोगा तो तत्काल पुत्रादिक रोकसकतेहैंक्यों कि रोकसकनेकी मर्यादाआगे १८० वालेमूलश्लोक से वर्णनहोगी(और)सबका यह सिद्धान्तहै कि पिताकीइच्छा और स्वाधीनताभी केवलउन्ही दशाओंपर संसूचितहै कि जवउसको आत्मीय उचितखर्चोंकी परम आवश्यकताहो या विवाहादि धर्म कृत्योंमें या वाचनिक प्रक्रियाओंमें प्रसाद दानमें कटुम्ब भरणमें आपद्धिमोक्षणआदि कामोंमें जैसी कुछयोग्यता पाईजाय तैसाही कार्यसाधन मात्रकादान या कार्यमात्रका विक्रयभी निजकमाईके द्रव्योंमेंसे पुत्रादिकोंकी अनुमति बिनाभी करसकतेहैं १२४ ॥

इतिप्रासङ्गिकव्यवस्था ॥

अथ विभक्तजसुतविभागविशेषापेक्षायां-विभक्तयोर्मातापित्रोर्धनविभागोनाम

अष्टचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४८ ॥

इस अष्टतालीसवें परिच्छेद में उस पुत्रका विभाग मिलनेकी अपेक्षासे कि जो विभाग होनेके पीछे पैदाहुआहो उस पिताकाधन बँटनेकी व्यवस्थाजानीजायगी जो अपनेपुत्रोंको धन विभागदेकर जुदाकरचुकाहो ॥

विभक्तेपुसुतोजात सवर्णायांविभागभाक् १२५ ॥ पूर्वार्द्धोप्यं ॥

अक्ष०-विभक्तोंपर सवर्णोंमेंसुत पैदाभया विभागभागीहो १२५ ॥

अभि०-यदि पुत्रोंका विभाग होजाने पीछे सवर्णपत्नीमें कोई बेटाऔरभी उत्पन्न हा तो वह पितामाता का विभाग पावें जो पिताने अपने लिये और अपनी भार्या के लिये निजपुत्रोंके साथमें दो भाग या एकहीभाग लियाथा अर्थात् दोनोंकेमरनेपर वहपुत्र उनके अंशोंका भागीहुआ करता है पर माताका भाग तब पाताहै कि यदि बेटियाँ माताके नहीं-और जो असवर्ण पत्नीमें उत्पन्न होतों वह १२८वाले वक्ष्यमाण

मूल श्लोकमें कहीहुई मर्यादाके अनुसार अपनाही भागपिताके भागमेंसेपाताहै और निजमाताका सभीअंश लेताहै १२५ ॥

अधि०—मनुनेभीइसवातकोकहाहै—यथा—(उर्ध्वविभागाज्जातस्तुपित्र्यमेवहरेद्धनम्) अर्थात्-विभाग होनेसे उपरांत पैदाभया पुत्र(पित्र्य)नाम पितामाता दोनोंका धनहरे—इसनियमका यहप्रमाणहै—यथा(अनीशःपूर्वजःपित्रोर्भ्रातृभागेविभक्तजः)अर्थात् विभागसे पहले जन्मा पुत्रतो माता पिताका भागपानेमें अधिकारी नहीं क्योंकि वह अपना भागलेचुका और विभागसे पीछेजन्मापुत्र उसभाईके भागमें अधिकारीनहीं जोपहले भागलेकर जुदाहोचुका-इसके सिवाय-जोकुछ पिताने विभाग होजानेपीछे धन पैदा कियाहो सोसब उसीपुत्रका होताहै जोपीछेपैदाहो-तथाच(पुत्रैःसहविभक्तेनपित्रायत्स्व यमर्जितम् । विभक्तजस्यतत्सर्वमनीशाःपूर्वजाःस्मृताः)अर्थात्-पुत्रोंसेविभक्तहोजानेपर जो पिताने आपही धनकमायाहो सोसब विभागसेपीछे जन्मेकाहोताहै उसके मालिक पूर्वजवेटेनहींहोते-परंतु-जुदेहुयेवेटे यदि कोईउनमेंसे पितामेंफिर मिलगयेहोंतो विभाग सेपीछे जन्मावेटा बापके मरजानेपर उनभाइयोंकेसाथ अपना सम विभागकरै-यथाह मनुः(संसृष्टास्तेनवायेस्युविर्भजेतसनेःसह)अर्थात्-जोकोई भ्राता उसके साथ मिलेहो तिनकेसाथ वहविभाग अपनाकरै ॥ १२५ ॥ यहव्यवस्था उसदशाके निमित्तमें कही गई कि यदि पिताकेजोते विभाग पहिला हुआहो-अब निचले अक्षासे उसदशाकी व्यवस्था कहीजायगी कि यदि पिताके मरनेपीछे वेटेवांटकरंतो विभक्तज वेटेका भाग कैसे मिलना चाहिये १२५ ॥

दृश्यादातद्विभाग स्यादायव्ययविशोधितात् १२५ ॥

ऐ०—यद्वा उसका विभाग आयव्यय विशोधित कियेदृश्य धनमेंसेहो अर्थात् जो पिताके मरनेपीछे तत्कालही पुत्रोंने विभाग कियाहो कि जब तत्काल माताके गर्भ नहीं प्रतीत होसक्ताथा और विभाग होजानेपीछे उनकेभ्राता पैदाहोतो उसभ्राताका विभाग कहाँसेआवे क्योंकि पितातो मरचुकाथा इस्से पिताका विभाग नहींहै जिसको वहपावे इसलिये यहनियम दर्शातेहैं कि ऐसे पुत्रका विभाग उन्हीं भ्राताओंके विभक्त धनमेंसे मिलना चाहिये सो किसरीतिसे कि आयव्यय विशोधित कियेधनमेंसे-आशय इसका यह कि जो उसघरमें साहूकारा आदि कोई व्यापार होताहोतों विभाग हुये पीछे जबतक उसका जन्महो या जन्महुये पीछेभी जबतक दूसरा करविभाग कल्पित कियाजाय तबतक जो कुछ उसवेटेहुये धनकेद्वारा व्याजवद्धा आदि लाभकी दृद्धिहुई हो सोभी उसमें जोड़लेनी चाहिये सोतो आय विशोधन कहलाता है और (व्यय) विशोधन इसकानामहै कि उसधनमें से जो पिताका ऋण उद्धार पुत्रोंने कियाहो या पिताके नाम से औरहीकुछ खर्चापराहो सो सब धनमेंसे हीनकरिके शेषधनमेंसे उस

भ्राताकांभान निकालकर उतना देनाहोगा जो सभी भ्राताओंके तुल्य होजाय १२५॥

अधि०—यही नियम शास्त्रमें कहाहै—यथा (प्रातिस्विकेपुभागेपुतदुत्थमार्थं प्रवेड्य पि तृकृतं चर्षणमपनीयावशिष्टेभ्यः स्वैभ्यः स्वैभ्योभागेभ्यः किंचित्किंचिदुद्धृत्य विभक्तजस्य भागः स्वभागसमः कर्त्तव्यः) अर्थात्—प्रातिस्विक भागोंमें उनका बड़ाहुआ लाभ उन्हींमें जोड़कर पिताका ऋणभी उनमेंसे निकालकर बचेहुये निजनिज भागोंमेंसे थोडाथोडा निकालकर विभक्तज भाईकाभाग अपने भागोंके समान कर्त्तव्यहै (प्रातिस्विकभागवे कहलातेहैं जो बाँटकर निजनिज धर्मोंका जुदावर्त्तावा करने लगेहों) यहीमर्यादा—उस भतीजेकीभी समुभलेनी जो निःसंतान भाई मरचुकाहो और उसकी भार्याका गर्भ यदि विभागहोते समय प्रतीत न हुआहो और विभाग होजानेपीछे संतान पैदाहो—संतान शब्द कहनेसे पुत्रीकीभी व्यवस्था यथायोग्य समुभलेनी—और—जो विभागकाल में माता या भ्रातृ भार्या गर्भवती देख परतीहो तो फिर तबतक विभाग नहीं करना चाहिये जबतक उसके प्रसवहो किन्तु प्रसवके होनेपीछे कर्त्तव्यहै—यथाहवसिष्ठः (अथ भ्रातृणांदायविभागोयाश्चानपत्याः स्त्रियस्तासामापुत्रलाभात्) अर्थात्—पिताकेमरनेपीछे भाइयोंका विभाग तबहोना चाहिये कि जो स्त्रियाँ निःसंतानी सगर्भाहों तिनकेपुत्र जब उत्पन्नहो १२५ ॥ अब निचलेमूल श्लोकमें यहकहेंगे कि यदि पिता अपने जुदेहुये पुत्रोंको कुछप्रसाद इवदेदेवै उसमें विभक्तज पुत्रका दावानहींहै १२५ ॥

पितृभ्यायस्ययदुत्ततत्तस्यैवधनंभवेत् १२६ ॥ पूर्वाद्धोऽयम्

ए०—माता पिताओंने जो जिसको दिया सोवह उसीका धनहोवै अर्थात् १२६ के पूर्वार्द्धमें यद्यपि यहमर्यादा नियत होचुकी है कि विभागसे पीछे जन्मापुत्र अपने पिता और माताकाभी संपूर्ण अंशलेता है तथापि यह शिष्टाचारिक मर्यादा है कि यदि पिता अपनेजुदेहुये पुत्रोंमेंसे किसीको आभूषण आदि कुछ प्रसाद इवस्नेह करके देवै तो विभक्तज पुत्रको देनेका प्रतिषेध न करनाचाहिये और जोपिता पहलेदेही चुकाहो तो उसमें झूठादावाभी न करनाचाहिये क्योंकि वह धन उसीका हो—चुका जिसको दियागया और इसमें उसन्यायकी समता भी प्रसिद्ध है कि विभाग से पहले पिता जो जिसको देदेताहै तिसका फिर विभाग नहीं कियाजाता किन्तु पितृ प्रसादकी अविभाज्यता भी छियालीस ४६ के परिच्छेदमें प्रदर्शित होचुकीहै—परन्तु यह स्मृति भी आवश्यकहै कि यह प्रसाद केवल आभूषण आदि जंगम धनोंकाहो—ताहै किन्तु स्थावर धनके प्रसाद दानका प्रतिषेधहै इसलिये यदि पिताने स्थावरका प्रसाददान कियाहोगा तो विभक्तज भाई प्रत्याहरण करलेनेका अधिकारी होगा—एवं—यदि विभक्तज पुत्रनहो तो मातापिताका भाग उनकेमरने पीछे वेही पुत्र बाँट लेवेंगे जो पहले जुदेहोचुके थे पर इसदशमें भी ऊर्ध्वांक्त मर्यादा मानीजायगी कि उनपुत्रों

में से जिसकिसी को जो कुछ पिता माताने प्रसाद इवदेदियाहो सो वह उसीका धन होचुका अर्थात् उसमेंसे विभाग सबका नहींहै और उस प्रसाद पानेवालेका विभाग इसमें उसी समान होगा जैसा और सबको मिलै किंतु प्रसादके हेतुसे विभाग उस का कमतर नहीं होसक्ता १२६ ॥ अब निचले अङ्गमें माताको समभाग मिलना कहते हैं १२६ ॥

पितुरुर्ध्वविभजतामाताप्यंशसमंहरत् १२६ ॥

ऐ०—पिताके उपरांत भागकरतेहुये पुत्रोंकी माताभी समान अंश हरै-अर्थात् यदि पिताके मरने पीछे माताके जीवतेहुये पुत्रोंने विभाग किया हो तौ माताभी निज पुत्रोंके समान भाग पातीहै सो उसदशामें कि यदि माताने निज भर्त्तासे या ससुरा आदि से ( स्वीपन ) संज्ञक पूँजी नहीं पाई हो किंतु यदि ऐसी पूँजी पहले पाचुकी हो तो फिर पुत्रोंसे आधाभाग पावेगी सो यह आधेकी मर्यादा आगेस्त्रीधनके परिच्छेद में १५३ वाले मूलश्लोकसे प्रदर्शित होगी-माताको पुत्रों के समान अंशपाने की मर्यादा पहले उसदशामें भी वर्णन होचुकीहै कि यदि पिता अपने जीतेजी पुत्रोंको विभक्त करदेवे सो यह देखो ११८ का मूल श्लोकचवालीसके परिच्छेदमें १२६ ॥

अधि०—इस मिताक्षरा आदि बहुधाग्रंथ जो वाराणस्यादिदेशविभागोंमें स्वीकारहैं और वे ग्रंथभी जो दक्षिणदेशी देश विभागोंमें स्वीकारहैं तिन सब ग्रंथोंके अनुसार यह मर्यादाहै कि पिताकी निपुती पत्नियांभी पुत्रोंके समान भाग पानेको अधिकारिणी हैं क्योंकिइनग्रंथोंमें माताशब्दसामान्यभावके आशयसे पुत्रोंकी स्वकीय माता और विमाताभीअपेक्षितहैं-इसकेसिवाय-देश विशेषोंकीअपेक्षासे सामान्य भाव यहमर्यादा भी सुनिश्चित है कि पिताको सपुत्रीपत्नियोंको पुत्रोंके समान भागमिलनाचाहिये और पिताकी निपुती पत्नियोंको उनके यथोचित आजीवनमात्रका नियतकरदेना योग्य है १२६ ॥ अत्रनिचले परिच्छेदमेंअसंस्कृत भाईबहिनोंकी व्यवस्थाकहीजायगी १२६ ॥

अथासंस्कृतभ्रातृभगिनीनासंस्कारधर्मविवेकोनामऊनपंचाशत्परिच्छेदः ४९ ॥

इस उनचासवें परिच्छेद में वह धर्म जानाजायगा कि जो कोईभ्राता या बहिर्हि संस्कारसे विहीन हो तिनके संस्कारकरनेका अधिकार किसकोहै ॥

असंस्कृतास्तुसंस्कार्याभ्रातृभिः पूर्वसंस्कृतैः १२७ ॥ पूर्वार्द्धोऽयम्

ऐ०—पूर्वसंस्कृत भ्रातायाँ करके असंस्कृत भी संस्कार करनेयोग्यहैं-अर्थात् पिता के मरनेपीछे यदि कोई भ्राता असंस्कृत रहे हों तिनके संस्कारकरने में किसका अधिकारहै इसआशंकाकीअपेक्षामें कहतेहैं कि जिनभाइयोंके संस्कार पहले होचुकेहों उन्हींका अधिकारहै कि सर्व साधारणधनमेंसे असंस्कृतोंकेभी संस्कार अर्थात् मूडन कनछेदन यज्ञोपवीत पाणिर्पीडन आदि सब यथोचितविधिसे करिदेयें सिद्धांत इस

कायह कि यदिपिताके मरनेपीछे शीघ्रही पुत्रोंका विभाग होनेलगै तो उसदशामेंभी असंस्कृत भाइयोंके संस्कारों योग्यधन पहले सबधनमेंसे निकालि दियाजाय तब सबके भाग कल्पित कियेजायँ १२७ ॥ अबनिचले अद्वासे बहिनोंकी संस्कार व्यवस्था कहतेहैं १२७ ॥

भगिन्यश्चनिजावंशा इत्याशन्तुतुरीयकम् १२७ ॥

अक्ष०—बहिनेंभी निज अंशमेंसे चौथाई देकर विवाहि देनेयोग्यहैं १२७ ॥

अभि०—इसकथनसे यह बात पाईजाती है कि पिताके मरने पीछे भाइयोंके विभाग साथ बहिनेंभी अंश भागिनी होने योग्यहैं पर यहवात परिपाटीसे असंगतहै किन्तु अभिप्राय केवल यही है कि बहिनोंके विवाह यथा विधिसे कियेजायँ या विवाहों योग्य धन काटिकर जुदा कियाजाय-तहां-ऊपरले अक्षरार्थका यह आशय नहीं है कि प्रत्येक भाइयोंके अंशोंमेंसे चौथाई लेलेकर बहिनोंको दिया जाय किन्तु यदि यही आशय होता तो किसी दशामें बहिनोंको भाइयोंसेभी अधिक मिलसक्ता(दृष्टांत) जैसे आठ भाई और एक बहिन इस दशामें भाइयोंसे चौथाईभाग लिये गये तो आठ चौथाई के पूरे दोभाग एक बहिनको मिले और भाइयोंको पूरा एक एकभी न मिला केवल पौन पौन भाग पहलेपरा सो यह क्योंकर न्यायात्मक समुभाजाय-इसीप्रकार जहां भाई थोड़े बहिनें बहुतहों तहां भाइयोंको निपट निश्चिन्ता होसक्ती है (दृष्टांत)जैसे एकभाई चारबहिन इस दशामें भाई यद्यपि सभीधनका मालिक हुआ परन्तु चार बहिनोंको एक एक चौथाई देनेसे खाली हाथ रहगया इसके सिवाय यदि पांचवी बड़ी बहिन एकदो औरभी हों तो फिर भाईको अपना पीढ़ा छुडानाभी दुर्घट होजाय इस अनर्थक नियमसे बही वात्ता उत्तमथी कि बहिनोंकोभी भाइयोंकी बराबर दायमिलना कहा जाता इसलिये इस व्याख्याकोही निपट निरर्थक जानो-किन्तु यह व्याख्या सिद्धहोती है कि एकभाईको जितना भाग मिलाहो तिसकी चौथाईकी बराबर बहिनें पावें परन्तु यह व्याख्याभी अक्षरार्थसे असंगतहै और न्यायसेभी विरुद्धहै-इसलिये अक्षरार्थके अनुकूल यह व्याख्या करनी चाहिये कि ( भगिन्यः निजात् अंशात् ) अर्थात् बहिनें निज निज अपनेही अंशोंमेंसे चौथाई अंश पावें और उनके तीन पाद बचेहुयेभी आतालेवें(दृष्टांत)जैसे एकभाई और एकही बहिन होतों सबधनके दो भाग पहलेकिये जायँ एकभाग भाईनेलिया और दूसरा उसकीबहिनके नामका ठहराव्यों(किजो दूसरा भाई होता तो अवश्यही दूसरे भागको लेता परन्तु दूसरे भाईके स्थानपर बहिन है जिसको भाईके समान भागमिलने का अधिकार नहीं इसलिये बहिन अपनेपूरे भाग मेंसे चौथाई पावे और उसके तीनपाद जो शेषरहे तिनको भी भाईलेलेवे इसरीतिसे भाईने सात चौथाई पाई और एकचौथाई बचि(लेनेही)जब दो भाईहों एक

वहिन हो तब तीन भागलगाकर एकमें मे चौथाई वहिनपावें और शेषग्यारह चौथाईयादोनों भाई सादेपांचपांच बाँटिलेवें ऐसेही जब एकभाई और दो वहिनेंहां तो भी तीनभागलगाकर एक भागकी चारचौथाई करिके एकएक वहिनोको दीगई शेष दशचौथाइयोको एकभाईनेपाया यहीव्यवस्था ठीकहै १२७॥

अभि०—व्यवस्था यद्यपि ठीकहै पर इसमें अभीकुछभेद कहना शेषहै क्योंकि यह व्यवस्था केवल सजाती भाईवहिनोमें ठीकहै-अर्थात् यदि पिताके स्त्रियां कईजातिकी हों और किसीजातिकी भार्याके बेटे और किसीजाति से बेटाहों तब इसरीतिसे भाग नहींलगता-क्योंकि-वहिनोका अपना भाग जो अक्षरार्थमें कहागया कि अपनेभाग की चौथाईपावें सो वह अपना भागभी भाईकाही कहलाताहै इसलिये जिसजाति की मातासे वहपैदाहुईहो उसीजातिके भाईकोजो भागमिलसका तिसकी चौथाई उसको मिलसकीहै तात्पर्य इसकायह कि इससे अगले १२८ वालेमूलश्लोकसे जो मर्यादा कहीजायगी तिसके अनुसार ब्राह्मणीका बेटातौ पूरा अंशपाताहै क्षत्राणीका बेटापौना अंशपाताहै वैश्यानीकाबेटा आधाअंश पाताहै शूद्राका बेटा पावअंश पाताहै-वेहीअंश उनजातों वाली कन्याओं के हिसाबमें जोड़ेजाते हैं (द्वयंत) जैसे एक ब्राह्मण के दो भार्याथीं एकब्राह्मणी एक क्षत्राणी तहाँ ब्राह्मणीका एकबेटा और क्षत्राणीकी एकबेटा इनदोनों का विभागऐसे होनाचाहिये कि पिताके धनके सात भागकियेगये चार भागों का एक पूराभाग मानकर ब्राह्मणीके बेटेको दियागया तीनभागोंका पौनभागहुआ सो क्षत्राणीके बेटा अगरहोता तौ सबका सभीपाता परंतु उसके बेटा नहीं बेटाहै इसलिये उस पौनभागके चारअंशकल्पित करिके चौथाई बेटाको पूर्वोक्त रीतिके अनुसार देकर शेषतीनपाद वेभी उस ब्राह्मणीके बेटेकोही दियेगये (जहाँ) ब्राह्मणीके दो बेटेहों क्षत्राणीके एकही कन्या तहाँ सब धनके ग्यारहपाद कल्पितकरिके चार चार पाद ब्राह्मणीके दोनों पुत्रोंको दियेगये शेषतीनपाद जो क्षत्राणीके बेटेके कहातेहैं तिनकेचार अंश करिके चौथाई क्षत्राणीकी कन्याको मिली शेष तीनअंश वेभी दोनों भाइयोनि डेढ़ डेढ़ बाँटिलिये-ऐसेही जहाँ ब्राह्मणीके दो बेटे और वैश्यानीकी एकबेटा तहाँ सब धनके दशभागकरिके दोभागोंका आधामानकर उस आधीकी चौथाई कन्याको देकर और बचाहुआ सबधन दोनोंभाई बाँटिलें इत्यादि प्रकारों से सर्वत्र अपनी बुद्धिसे ऊहाकरलेनी-इसकेसिवाय-मनुके भी अग्रोक्त वचनका सिद्धांत यही है कि जो इस व्याख्या में कहचुके-तथाच (स्वेभ्योऽशेभ्यस्तु कन्याभ्यः प्रदद्युर्भातरः पृथक् । स्यात्स्वादंशश्चतुर्भागंपतिताः स्युरदित्तवः) अर्थात् (ब्राह्मणादयोभ्रातरोब्राह्मणीप्रभृतिभ्योभगिनीभ्यः स्वेभ्यःस्वजातिविहितेभ्योऽशेभ्यः चतुरोऽंशानहरेद्विप्रइत्यादिवक्ष्यमाणेभ्यः स्वात्त्वादंशादात्मीयभागाश्चतुर्भागंदद्युःनचात्मीयभागादुद्धृत्यचतुर्थोऽंशोदेय

इत्युच्यते किन्तुस्वजातिविहितादेकस्मादंशात्पृथक् पृथगेकैकस्यैकन्यायैचतुर्थीशोदे  
यइति जातिवैपम्येसंख्यावैपम्येचविभागकृतसिरुक्तैव पतिताःस्युरदित्सवइत्यकर  
णैप्रत्यवायश्रवणादवश्यदातव्यताप्रतीयते ) अत्रोक्त संस्कृत व्याख्या और ऊर्ध्वो-  
क्त भाषा व्याख्या दोनोंका एकही अर्थ है कुछ अंतर नहीं परंतु अत्रोक्त व्याख्या में  
मनुके वचनानुसार इतना अधिक है कि ( पतिताःस्युरदित्सवः ) अर्थात् भाई यदि  
बहिनोंको देना नहीं चाहें तो पतितहुये ठहरें यह पाप उनको होता है-मनु और  
योगीश्वरके भी वाक्य से सर्वथा यही निश्चित होता है कि यद्यपि बापके जीतेजी  
तो नहीं पर बापके मरेपीछे बेटीयों भी भाइयों के साथ दायपाने की अधिकारिणी  
होतीहोंगी-परंतु-लोक में परिपाटी इसकी कहीं भी दिखाई नहींदेती है और जो कि  
यहवातपाईजाती है कि संस्कारों के प्रसंगसे बहिनोंका प्रासंगिक चर्चाकिया है इस्से  
उनके संस्कारोंको उपयोगीधनदेना आवश्यक है ( परन्तु ) श्रीमद्विज्ञानेश्वर इसमें बड़ा  
आग्रहखड़ाकरतेहैं कि संस्कारोंमात्र उपयोगी धनदेनेका सिद्धांत इसमें नहींहै क्योंकि  
मनु और योगीश्वरकेदोनोंवाक्योंमें चतुर्थीशदेनेकीअविवक्षामध्येकोईसा प्रमाणऔर  
नहींहै कि जिससे उसविवक्षितचौथाईका देनानहींमानाजाय और पीछेसेयोंभी दृढ़ता  
करतेहैं कि हमारे अनुमतके सहायक मेधातिथि आदि आचार्योंकाही व्याख्यान इस  
में चौकसहै इसलिये बापके मरनेपीछे कन्याभी ऊर्ध्वोक्त रीतिसे अंशभागिनी होनी  
चाहिये और बापकेजीतेजी विभागमें जो कुछबाप अपनी इच्छासेदेदेवै सोई पावैगी  
क्योंकि इसमेंकोईसा विशेषवाक्य ऐसानही है जिस्सेबापके जीतेजीभी अंशभागिनी  
कहीजायै-विज्ञानेश्वरकी यह आग्रहरूपी व्याख्या यद्यपि एकहिंसाचसे सबीहै क्यों-  
कि जो शास्त्रोक्त मर्यादाहै उसमें किन्तु क्योंकर दियाजाय इस्से उन्होंने कन्याओंकी  
दीनतापर दृष्टिदेकर उनके पक्षसे दोबड़े मुनीश्वरोंके वाक्यों को यथार्थ माना और  
कुमारी व्याहीसभी बहिनोंको अंशदेना ठहराया-तथापि उनवाक्योंका हमारी दृष्टिसे  
यह आशयनहींहै कि बापके मरनेपीछे बहिनेंभी अंशभागिनी करीजायै क्योंकि जि-  
सवातकी परिपाटीलोकमें नहीं हैं न कभी पहलेथी तिसकी व्याख्याचाहे शास्त्रमर्यादा  
से कितनीही संसिद्धकरो तो क्याप्रचार उसकाहोसक्ता है (और) जो मनु या योगीश्वर  
का सिद्धांत वहीहोता जैसाउनके वचनोंमें प्रत्यक्ष देखपरताहै तो फिर संस्कारकेप्रसंग  
से क्यों कहते किंतु संस्कार के प्रसंगसेकेवल कुमारी बहिनें दर्शाई हैं और जो कुमारी  
व्याहीदोनोंभांतिकी देना अभिवांछितहोता तो फिर जहां माताका समानभागहोना  
पिताकेजीवते औरमरेपर भी दोस्थलोंपर दर्शाया उसन्यायात्मक मर्यादाकेसाथ पुत्रि-  
योंको भी चतुर्थीशदेना कहदेते इसके सिवाय जो बहिनोंको चतुर्थीश देनेकी मर्यादा  
न्यायात्मकहोती तो फिर मनु अपनेवचनमें यह नहींकहते कि भाई यदिबहिनोंको

हुयेहों सो दोदो खूंटपावें जो शूद्राभार्या में हुयेहों सो एकएकपावें-ऐसेही क्षत्रिय पुरुष के बेटे जो क्षत्रियाणी भार्यामें हुयेहों सो प्रत्येकबेटा तीनतीन भागपावें जो वैश्यानींमहुये हों सो प्रत्येक बेटा दोदो भागपावें जो शूद्रामें उत्पन्नहुयेहों सो प्रत्येक बेटा एकएक भागपावें-ऐसेही वैश्यवापके बेटे जो वैश्यानी भार्यामें हुयेहों सो प्रत्येकबेटा दोदो भाग पावें जो शूद्रासे उत्पन्नहुयेहों सो प्रत्येक बेटा एकएक भागपावें-शूद्र पुरुषको केवल एक शूद्राभार्या कहीहै इससे उसके भिन्नजाती पुत्रोंका अभावहै और इसीसे उसका व्यौरा मूल श्लोकमें कुछ नहींकहा इसहेतु से शूद्रवापके पुत्रोंका विभाग वहीहै जो इससे पहिले कई परिच्छेदोंमें समान जातियोंकी व्यवस्था वर्णन होचुकी १२८ ॥

अपि०-यद्यपि इस वचनमें चारतीन दोएकभाग सामान्य रीतिसे कहेगये इससे कोईसी विशेषतानहीं पाईगई कि किसधनमेंसे ऐसा होसकहै और किसमें से नहीं तथापि जो ब्राह्मणवापने प्रतिग्रहसे कुछ भूमिपाईहो तिससे इतर द्रव्योंका विषय इस ऊर्ध्वोक्त भर्पादामें समुभूता क्योंकि इसअग्रोक्त वचनमें ऐसी भूमिका प्रतिषेध है-यथा (नप्रतिग्रहभूदेयाक्षत्रियादिसुतायवे । यद्यप्येषापितादद्यान्मृतविप्रासुतोहरेत्) अर्थात्-प्रतिग्रहसे पाईहुईभूमि क्षत्रियाणीआदिके पुत्रोंको न बाँटिदेनी चाहियेयद्यपि इनको पिताने स्नेहसे देदीहो तोभी पिताके मरनेपर ब्राह्मणीका बेटा झीनलेवै-इस वचनमें प्रतिग्रहकी विशेषता प्रकटहोनेसे यह आशय निश्चितहुआ कि अन्यधरती जो क्रयादिप्रकारोंसे उपार्जनहुईहो वह क्षत्रियाणी और वैश्यानी के भी पुत्रोंको बाँटि देनी चाहिये (और) यही आशय अग्रोक्त वचन में जो शूद्रापुत्रकी अपेक्षासे विशेष प्रतिषेधहै उससे भी दृढ़होता है-तद्यथा (शूद्राद्याद्विजातिभिर्जातो न भूमेर्भागमर्हति) अर्थात्-ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य इनतीनों द्विजाती पुरुषों से जो शूद्रामें उत्पन्नहुआ बेटाहो सो धरती में से भागपाने योग्य नहीं है-इस वचनमें सामान्य धरती अर्थात् सभी प्रकारकी धरतीमात्रका प्रतिषेधकेवल शूद्रापुत्रके निमित्तसे विशेषकर दर्शायागया-इससे प्रत्यक्ष प्रतीत होताहै कि एक प्रतिग्रहकी धरतीको छोड़कर अन्य धरती जो क्रयादिप्रकारोंसे उपार्जनहुईहो उसकाभाग क्षत्रियाणी और वैश्यानीकाभी बेटा पासकहै परन्तु शूद्राका बेटा साधारण किसी भी धरतीमें से नहीं-सिद्धान्त इसका यह कि धरतीके सिवाय अन्यसाधारण धनोंका विभाग उसरीतिसे शूद्रापुत्र भी पासका है कि जेसा व्यौरा अभिप्रायार्थमें प्रदर्शित होचुका-और-जो अग्रोक्त वचनमें निषट शूद्रापुत्रको विभागही देना नहींकहा तिसका आशय कुछभिन्नहै-तद्यथा (ब्राह्मणक्षत्रियविशिशूद्रापुत्रो न रिक्थभाक् । यदेवास्यपितादद्यात्तदेवास्यधनं भवेत्) अर्थात्-ब्राह्मणक्षत्रिय वैश्य इनसे उत्पन्नहुआ शूद्राका बेटा रिक्थभागी नहीं किन्तु उसको जो कुछ पिता अपने हाथमेंदेदेवे सो वही उसका धनहोवे-सो-यहभाग मिलनका निषट



निषेध केवल उसीदशासे संबन्ध रखताहै कि यदि पिताने अपने हाथसे उसके निर्वाहयोग्य या अपनेधनके अनुसार कुछप्रसादइव देदियाहोतो फिर निस्संदेह सवर्णा के बेटे उसको भाग न देंगे-परन्तु-यदि पिताने अपने धनके अनुसार या उसके निर्वाहमात्रका प्रसाद अपनेहाथसे न दीन्हाहो तो सवर्णाकेपुत्रोंसे एकांशभाग उसरीति से अवश्य वह लेवेगा कि जैसा व्यौरा अभिप्रायार्थमें प्रदर्शित होचुका १२८ ॥

अथसर्वविभागशेषधनविषयिकविभागविशेषविवेकोनाम

एकपञ्चाशत्तम.परिच्छेदः ५१ ॥

इस इवधावनके परिच्छेद में उस धनकाभाग जानाजायगा जोसवधनका विभाग होजानेपर भी किसीपर तत्काल या कालान्तर में छिपायाहुआ निकसे (भौर)इसीके प्रसंगमें विरली अन्य व्यवस्थाभी प्रदर्शितहोगी ॥

अन्योन्यापहतद्रव्यविभकेयनुद्दश्यते । तत्पुनस्तेसमैरदौर्विभजेरान्नातिस्थितिः १२९ ॥

अक्ष०-अन्योन्य अपहार किया द्रव्य जो विभागहुये पीछे कभी देखाजाय वह फिर भी वे सम अंशोंसे बाँटिलेवें यह मर्यादाहै १२९ ॥

अभि०-परस्पर जो भाइयोंने या और किसीने साधारणधन विभागसे पहले कभी छिपायाहो और विभागके समयतक जानानहींगयाहो यदि ऐसाधन विभागहोजाने पर भी कभी देखनेमेंआवे तो फिर सभीअंशीमिलकर उसको समअंशोंसे बाँटिलेवें यहीमर्यादाहै-यहाँपर समअंशोंके कथनका यह आशयहै कि यदि भाइयोंका विभाग पहले उद्धार निकालनेकीरीतिसे हुआहो तो भी इसधनको सभी बराबर बाँटिलेवें किंतु इसमें अब उद्धारका प्रसंगनहीं बाँटिलें इस कथनसे भी यह आशय दर्शाया है कि जिसकिसीने देखिपायाहो सब उसीको न लेनाचाहिये किंतु उसमें सबकाभाग होगा १२९ ॥

अधि०-(अत्रप्रासंगिकत्वात्) इस वचनकेअर्थमात्रसे यह न समुभावाहिये कि अपहारकिया धन देखनेमें आवे तो केवल बाँटदेनाहोसका पर समुदायधनके हरनेसे कुछदोष न होताहोगा किंतु जैसादोष परायाधनहरनेसेहोताहै तैसाही अपना सब साभियोंकाभी हरनेमेंहोताहै-रुदाचित् यहकहो कि मनुने समुदायद्रव्यके हरनेमें केवल जेठभाईको दोषवतायाहै किंतु छोटेभाई यदि छिपावें तो उनको दोषनहीं सो यह वातभीनहीं-यथा ( योज्येष्टोविनिकुर्वीतलोभाद्धून्यवीयसः । सज्येष्ट-स्यादभागश्च नियंतव्यश्चराजभिः ) अर्थात्-जो जेठाहोकर लोभसे छोटेभ्राताओंको भाग न देवें तो वह जेठाभी जेठाईका भाग न पावे और राजाओंसे वह दंडकेभी योग्यहै-इसका यह सिद्धांतनहींहै कि यदिछोटेभाई ऐसाकरें तो उनको दोषनहीं किंतु यहसिद्धांतहैकि जेठा भाई जो सबकेऊपर स्वतंत्र और पूज्य और पितृस्थानीकहलाताहै तिसकोभी ऐसा

करनेसे दत्तनाबदादोपहै तो छोटोंको अवश्यही इससे अधिकदोपहोगा यहभावदाशित कियाहै क्योंकि छोटैभाई जेठके आधीन और सेवक और पुत्रस्थानीहोकर बड़ेकेसाथ ऐसाकरे यह अत्यंत अयोग्यहै-इसकेसिवाय-छोटे बड़ेकी अविशेषतासेभी सब साधारणोंको यहदोष सुननेमेंआताहै-यथा (योंवेभागिनंभागाहुदतेचयतेचैनंसयदिचैनन चयतेऽथपुत्रमथपौत्रंचयते) अर्थात्-जो कोई भ्राता प्रबलहोकर अपनेभागीको उसके भागसे भेटताहै तिस भेटनेवालेको वह भेटाहुआभी विनाशकरता वा दोषीठहराताहै यदि उसको नहीं विनाशिपावै तो बेटे वा पोतेको विनाशताहै-भलायह तो आँख छिपाकर अपहरणका करना या भागीका भाग न देना दोनों बहुतबड़ीबातहैं किंतु साभियोंके ब्रूभे विना साभेकेधनसे कोईकामकरनेकी अपेक्षामें यहाँतक बंधनहै कि निजअपनेभागमात्रसे भी विना ब्रूभेनहीकरसक्ता-यथाहसदाशिवः (धनानामविभक्तानामंशिनांसंमतिविना । तथाऽनिर्णीतवित्तानामसिद्धौन्यासविक्रयौ) अर्थात्-विना बँटे साधारणधनों कान्यास और विक्रय सबकीसंमतिपायेविना नहींहोसक्ता तद्वत् अनिर्णीतद्रव्योंका कि जिनकेमान या संख्याओं या विभागोंकेस्वरूप निश्चय न हो चुकेहों तिनका न्यास और विक्रय अर्थात् धरोहरिकरदेना या वेंचदेना यह दोनोंकाम सबअंशियोंकी संमतिपायेविना असिद्धहोतेहैं-सिद्धांत यह कि प्रथम तो करनेवालाही अधिकारीनहीं दूसरे यदि ब्रूभेविना करिभीचुकाहो तो निवर्तितकियेजायँगे-इसके सिवाय-किसीप्रकारकेलाभ नाम नफाकीदृष्टिसेभी साधारणधनको विनाव्रूभे नहींलगावै-तथाचसदाशिवः(साधारणानिवस्तुनिलाभार्थेनैवयोजयेत् । मृतेपितरिसर्वपामंशिनांसंमतिविना) अर्थात्-पिताकेमरनेपीछे साभेकी वस्तुओंको अंशियोंकी संमति ब्रूभेविना सबकेलाभकीदृष्टिसेभी नहींलगावै (क्योंकि) ऐसाकरनेमें जो नफाहोगा तो सभीवाँटिलेवेंगे पर टोटाहोगा तो कोईभी न देगा और यह भगड़ा सब आरोपित करेंगे कि हमने कब कहाथा अब यह टोटा तुम्हींभरो बलिक नफाकेहोनेपरभी यदि कोईभांतिसे दोपलगावै या भगड़ाखडाकरें तो अचंभानही और उसका कोई उत्तर भी नहींहै १२६ अथ निचले परिच्छेदमें द्वयामुप्यायण पुत्र विशेषकाभाग विशेषदर्शातेहुये स्वरूपज्ञानफहकर दायका अधिकारभी दर्शावेंगे १२६ ॥

अथद्वयामुप्यायणपुत्रविशेषस्यदायविशेषविवेकीनामद्विपंचाशत्तमःपरिच्छेदः ५२ ॥

इस वाक्यके परिच्छेदमें उसवेटीका दाय वर्णनहोगा जो दो वापोंका इकलौता बेटा द्वयामुप्यायणकहुलाताहै ॥

भपुत्रेणपरक्षेत्रेनियोगोत्पादितःसुतः । उभयोरप्यतौरिकथीपिंडदाताचभंतः१३० ॥

पक्ष०-निपूतेने पगयेक्षेत्रमें नियोगसे उत्पादनकिया जो पुत्र सो वह दोनोंकाही रिक्थी और पिंड देनेवालाभी धर्मानुसारहै १३० ॥

अभि०—जबकि देवर आदि कोई आप भी निपूता हो और नियोगकी मर्यादा अनुसार गुरुओं से नियुक्त कियाहुआ पराये क्षेत्र में अर्थात् पराई भार्या में वेटा पैदा करे तो ऐसा वेटा दोनों बापका रक्थी नामदाय हरनेवाला और दोनों को ही पिण्डदान करनेवाला धर्मानुसार हुआकरता अर्थात् इसमें कोई अधर्म की मर्यादा नहीं है १३० ॥

अभि०—दोनोंकाही इस (ही) शब्दकी योजनाका अभिप्राय यहकि ऐसावेटा यद्यपि क्षेत्रज कहाताहै और उसीकाहोताहै कि जिसकेखेतमें पैदाहुआहो और उसीका धनपाताहै और उसीको पिण्डदेनेका अधिकारीहोताहै तथापि जो उत्पन्नकरनेवाला आपभी निपूताहो और इस प्रतिज्ञासे नियोगकियाहो कि इस नियोगसे उत्पन्नहुआ वेटा क्षेत्रपतिका और मेराभी कहावेगा तो फिर दोनोंकाकहाता और दोनोंकाहीधन पाता और दोनोंकोही पिण्डभी देताहै और इसीहेतुसे (इयमुपन्यायण) भी कहाताकिंतु दो बापोंका पुत्र अर्थात् जो ऐसी प्रतिज्ञाठहराये बिना पैदाकियाहो और नियोगी आपसपूताहो तो केवल क्षेत्रपतिकाहीक्षेत्रजवेटा कहालाताहै-जिसनियोगसेएकहीका वेटाकहलाताहै तिसकीविधि आचाराध्याय में प्रदर्शितहोचुकी है-यथा(अपुत्रांगुर्वनु ज्ञातोदेवरःपुत्रकाम्यया । सपिण्डोवासगोत्रोवाधृताभ्यक्तःकृतावियात्) अर्थात्-मरेहुये भाईकी या नपुंसक भाईकी या महारोगी भाईकी निपूतीभार्या में देवर निज अपना या सपिण्ड देवर या सगोत्री देवर माता पिता आदि गुरुओं से पुत्रकी कामनाकरके आज्ञापायाहुआ अपने सर्वशरीर में धृतकालेपकरिके ऋतुकाल में गमनकरै-परन्तु जो इस विधि से विपरीतकरैतोपातकी होताहै-यथा(आगर्भसंभवाद्ब्रह्मेत्पतितस्त्वन्य थाभवेत् । अनेनविधिनाजातःक्षेत्रजोऽस्यभवेत्सुतः ) अर्थात्-गर्भका संभवहोनेतकही गमनकरै क्योंकि इससे आगे या अन्यप्रकारसे भी गमनकरने से पतितहोताहै इस विधिसे जो पुत्र पैदाहोय सो उसभाईकाही क्षेत्रजवेटाहोता है कि जिसकी वहभार्याहै जिसनियोगस दोनों का वेटा गिनाजाताहै तिसकी विधिमनुने स्पष्टकरिके कहीहै-यथा ( कियाभ्युपगमातक्षेत्रंवीजार्ययत्प्रदीयते । तस्येहभागिनोहृष्टोवीजीक्षेत्रिकएवच ) अर्थात्-कियाके (अभ्युपगमसे) किंतु पहलेही प्रतिज्ञा ठहराये जो खेतबीज बोने के निमित्तसे दियाजाताहै तिसके उत्पन्नहुये फलमेंबीजी और क्षेत्री दोनोंही फलभागी होते हैं यह नियम इसमें महर्षियोंने निर्णीत कियाहै-जिस प्रकारसे केवल क्षेत्रपति कोही फलमिलताहै तिसकोभी मनुनेस्पष्ट करकेकहाहै-यथा (फलंत्वनमिसंघायक्षेत्रिणां बीजानांतथा । प्रत्यक्षक्षेत्रिणामर्थोबीजाद्योनिर्बलीयसी ) अर्थात्-जहां क्षेत्री और बीजीदोनोंके परस्पर फलकाभाग ठहराये बिनाबीज बोयाजाताहै तहांजो कुछ फल सन्तानरूपी अर्थ पैदाहोसो सब केवल क्षेत्रपतिकोही मिलताहै क्योंकि बीजसे योनि

बलवतीहै और यह न्यायप्रत्यक्ष देखनेमें आताहै कि गऊ या भैंस, घोड़ी, बकरी आदि क्षेत्रोंकेही स्वामीको बच्चे मिलाकरते हैं चाहै वैल बकरा आदि किसीकेहों पर उनके स्वामियोंको बच्चे नहीं मिलते हैं परन्तु जो ऊर्ध्वोक्त रीतिसे प्रतिज्ञा ठहरीहो तो वह वातजुद्धहै-यहांतक द्वयामुष्यायण पुत्रकी व्यवस्था सिद्धहोचुकी परन्तु अब इससे आगे कवल मनुके बचनोंद्वारा फिरभी इसीवार्ताको लिखते हैं किन्तु इसकेसाथ दो बातें अधिक दर्शाईजायेंगी जिसमें विधिके सिवाय कुछ प्रतिषेधकाभी लक्षणपाया जाताहै-यथाहमनुः (देवराष्ट्रासपिंडाद्यास्त्रियासम्यङ्निन्युक्त्या । प्रजेप्सिताधिगन्तव्या संतानस्यपरिक्षये ॥ विधवायानियुक्तस्तुघृताक्तोवाग्यतानिशि । एकमुत्पादयेत्पुत्रंनद्वितीयं कथंचन ॥ द्वितीयमेकेप्रजनमन्यतेस्त्रीपुतद्विदः । अनिरुतंनियोगार्थपश्यन्तो धर्मतस्तयोः ) इतिनियोगविधिः (अथपशुधर्मविवेकः) (नान्यस्मिन्विधवानारीनियोक्तव्या द्विजातिभिः । अन्यस्मिन्हिनियुंजानाधर्महन्त्युःसनातनम् ॥ अयं द्विजैर्हविर्द्विजैः पशुधर्मो विगर्हितः । मनुष्याणामपि प्राक्तोवेनेराज्यं प्रशासति ॥ समहीमास्त्रिणां भुञ्जन् राजर्षिप्रवरः पुरा । वर्णानां संकरं च क्रेकामोपहतचेतनः ॥ ततः प्रभृतियो मोहात् प्रमीतपति कां स्त्रियम् । नियोजयत्यपत्यार्थं तं विरहन्ति साधवः ) इति पशुधर्मविवेकः (अथनियोगप्रसंगेवाग्दत्तामृतवराय विषयमप्याह) । यस्याग्नियेतकन्यायावाचा सत्येकृतेपतिः । तामनेन विधानेन निजो विदेदेवरः ॥ यथाविध्यधिगम्येनां शुक्लवस्त्रां शुचित्रताम् । मिथो भजेता प्रसवात्सकृत्सकृदतादृतौ ) अर्थात्-मनुकहतेहैं कि सन्तानकी वांछामें मगेदेवर से या सपिण्डदेवरसे या सगोत्रीदेवरसे सम्यग्बिधिसे नियुक्त करीहुई स्त्री गमन करने योग्यहै सो यहविधिकव कर्तव्यहै कि जबनिपट सन्तानका परिक्षय सम्भवहो अन्यथा नहीं-परन्तु-विधवामें नियुक्त कियाहुआ पुरुष अपनी देह से घृतका लेप किये हो रात्रिमें निपट मौनहोकर सङ्गमकरे यहनियम इसके साथ है और यहभी एक नियम है कि एकही पुत्र पैदाकरे दूसराकैसेहू न करे-इसमें भी-कितनेही महर्षालोग जो इस नियोग धर्मके लाभोंके विज्ञाताहैं स्त्रियोंमें दूसरा प्रजनभी श्रेयस्कर मानतेहैं किन्तु वे इसवार्ताको सोचतेहुये कहतेहैं कि धर्ममार्ग से उनदोनों स्त्री पुरुषोंका नियोगसे जो प्रयोजन कल्पितहुआथा सो उसदशामें निर्वृत्तनहींहै कि जोबहुएकपुत्रमरजाय-इति नियोगधर्मविधिः (अथपशुधर्मविवेकः) मनुकहतेहैं द्विजाती लोगोंको विधवानारी अन्य पुरुष में नियुक्त न करनी चाहिये अर्थात् देवर या सपिण्ड या सगोत्रके सिवाय किसी औरपुरुषमें नियुक्त करनेवाले निज सनातन धर्मको भेदतेहैं-क्योंकि-यह नियोग धर्मजो योंसे करवायाजाय तो पशुओंके समान चर्या होजातीहै इसीलिये विद्वान् द्विजातियोंमें पशुधर्मरूपी नियोग की निन्दा ठहराईहै-किन्तु-मनुष्योंमें भी राजावेन के राज्यमें पशुधर्मरूपी नियोग प्रचरित हुआथा अर्थात् वह राजर्षियों में सत्तम

राजावेन पूर्वकालमें अशेष धरतीका राज्यशासनकरते हुये सभी वर्णोंका वर्णसंकर कर देतामया क्योंकि वह राजर्षि निज आपभी कामोपहत बुद्धिवा इस्से उसने सभी वर्णोंका पारस्पर्य नियोगधर्म अपनी आज्ञासे प्रचरितकरवाया जो पशुधर्मके समान है कि जिस्से बहुधा वर्णसंकरजात होनेलगीं तबसे लेकर जो कोई विनासमुक्ते वृक्के विधवास्त्रीको संतानकेहेतुसे नियुक्तकरताहै तिसकोअच्छेलोग निदाकरतेहैं अन्यथा निंदाकाभीकारण कोई नहींथा-क्योंकि-यह निंदा जो राजावेनके समयसे प्रसिद्ध करी गई सो शास्त्रोक्तसे विहीन केवल लौकिक निंदा नियतहै और लोकमेंभी सार्वदेशी निंदानहींनिकतु विरलेदेशों में अद्यापि निंदारहित इसमर्यादाकी परिपाटीचलीआती है-उडीसामें कोईभी निर्वंशनहीं रहता किंतु जब कोई पुरुष निस्संतान मरजाय या जीताहीनपुंसकहो या पुंसत्वके होनेपरभी चिरकालतक प्रवासीहोजाय तब इनतीनों दशामें उसपुरुषका वंशवनारहने की अपेक्षासे शास्त्रमर्यादाके अनुसार किसी भ्राता को उसकी पत्नीमें नियोगकी आज्ञादीजाती है-चूड़देशमें यही मर्यादा कुछ कुछ ढँकी हुई चलतीहै अर्थात् मृतपुरुषकी पत्नीको छोड़कर नपुंसक आदि जतिपुरुषकी पत्नी अपने देवरसे बीज लेलेती बल्कि भानजे और पुरोहित आदिसेभी लेतीसुनीजाती है इत्यादि और भी अनेकदेशोंमें निज निज देशीपरिपाटी कुछ कुछ भिन्नहै यह त्रै-वर्णिकमात्रका चर्चाहै शूद्रादिजातोंमें सार्वदेशी यह परिपाटी लोकविदितहै (इतिपशु धर्माविवेकः) (मथवाग्दत्तामृतवरायाविषयः) किन्तु जिसकन्याका पति अपनेविवाहकी वाचा सत्यकिये पीछे मरजाय तिसकन्याको इस विधानसे स्वकीय देवरव्याहिलेवै अर्थात् जैसी कुछ विवाहकी विधि हुआकरतीहै तैसेही विधि विधानसे वह देवर ऐसीकन्या को कि जो शरीर मनवाणीसे निर्मलहोकर श्वेतवस्त्रधारण करे अपनी भार्याकियेपीछे सभीऋतुकालोंमें दोनों एकत्र होकर एक एकवार संगमकरें जबतक गर्भधारणहोय (लोकमें देवर यद्यपि छोटाभ्राता विख्यातहै पर इस विधिमध्ये देवरशब्दपतिसे छोटे बड़ेसब भाइयों पर आरूढ है इससेहरकोई भ्राता ऐसीकन्या व्याहिसका है) और (वाग्दत्ताकन्यावह कहातीहै जो वचनमात्रसे देनी कहीगईहो अर्थात् जिसकीसगाई आदि पूर्वनियम सबहोचुकेहैं) परन्तु (वाचासत्यकृतेपतिः धियेत) इसवाक्यमेंजो अर्थहै कि जिसकन्याका पति अपनी वाचासत्यकिये पीछेमरजाय सो यथार्थसे यहभावहै कि सप्तपदी संबंधीवारदानकिये पीछे मरजाय तो दूसराभ्राता इसीविधानसे उसकन्याको व्याहिलेवै और (इत्ती) से कहनेका यह तात्पर्यहै कि जिसविधानसे उसपहिलेभ्राताको वहकन्या व्याहीगईथी उसीविधानसे व्याहिलेनो चाहिये और यहांपर विधान कहने का यह तात्पर्यहै कि (वर्णोपदयंतथातारांयोनिश्चग्रहमैत्रकम् । गणमैत्रंभकूटंचनाडीचे तिगुणाधिकाः ) इत्यादि ज्योतिःशास्त्रके विधानों से पहिले भ्राता की जन्मपत्नी जैसे

कन्याकी जन्मपत्रीसाथ मिलाईथीतैसे अब दूसरेभ्राताका जन्मपत्र मिलानेसे अपेक्षा नहींहै तथैव और भी जो कोईवात प्रथमआवश्यक जानिकरविचारी और मानीगईहो जो शास्त्र अथवा लोकरीतिके विधानों में गिनतीहो तिसकाविचारकरना अब दूसरे भ्राताके परिग्रहमें अपेक्षा नहींरखताहै-और-इनसभी बातोंका सिद्धांतकेवल इतना है कि वैवाहिक समयकी सप्तपदीनाम कर्मकांडिक मर्यादाके उद्धारहो चुकने ताई भी यदिकोई घर मरजाय तो उसवरका कोईयोग्य भ्राताविद्यमान होतेहुये वह कन्याकि-सी गेरवरको नहीं दीजासक्ती यह अदालतका व्यवहार है क्योंकिउस मरेहुये वरका द्रव्य व्ययहोचुका इससे उसीके भ्राताकास्वत्व उसकन्यामें पहुँचताहै (और)वहमर्या-दा इसहेतुसे विनिर्मित करीगईहै कि यदि कोई कन्यादाता ऐसेसमय परयह आग्रह करनाचाहै कि यहकन्या अबमें ऐसेवरको व्याहौंगा कि जिसकी जन्मपत्री आदि वि-धानोंकायोगभी इसकन्यासे मिलजाय तौवह कन्यादाता राजद्वारसे हारेगा किन्तुउस दशा ताई भी कि जो मरेहुये वरका कोई सगाभ्राता उसकन्याके योग्य नहींठहरे तो चचेरेभ्राता देखेजायँगे-इस मर्यादामें (इत्ती) विधानसे कहनेका तात्पर्य जोऊपर वर्ण-नहुआ सो यहांतक विशेषता रखताहै कि अवसर वनिआवे तौउसी पहिले मंडपमें उसीवरातके द्वारा मृतवरके भ्राताको वहकन्या व्याहीजाय-संप्रति-अहमर्यादाबहुधा लोकमें इसरीतिसे प्रचरित है किजब केवलएक सगाईके होने पीछेवर मरजाताहै तब दूसरेभाई कोवहकन्या दीजातीहै या वरकेभ्राता का अभावहो तो अन्यवरको भी देदी जातीहै और विरले देशविभागोंके निवासीलोग सप्तपदीसे पहलेपहले यदि वरमरे तौ वहकन्या उसीवरके भ्राताको या भ्राताके अभावमें अन्यवरको भी देदेतेहैं परंतु जो सप्तपदीका सप्तमपद पूरा होजानेपर वरमरे तौफिर कन्या किसीवरको नहींदेते हैं क्योंकि (यावत्सप्तपदीनास्तितावत्कन्याकुमारिका) अर्थात् जबताई सप्तपदीका सप्त-मपद पूरा नहोजाय तवतक ऋषेपदकी अवधि पर्यंत कन्याकारी कहलाती है इसवचन के आशयसे सप्तमपदके पीछे पुनर्वैवाहिकशंका आरोपित करतेहैं-विरलेलोग ऋषेपद की अवधिसे पहलेही कन्याको तेलस्पर्श होनेके पश्चात् यहशंका खड़ीकरतेहैं कि क-न्याको द्वितीयवार तैल स्पर्शहोनेका निषेधहै इससे तेलस्पर्शके पहले पहले जोवरमरे तौ अन्यवरको देतेहैं अन्यथानहीं-विरलोंका यहसंमतहै कि यावत्काल चतुर्थी कर्म न होये तवतक व्याह पुरानहीं होता पर यथार्थसेजिन मुनिवयोंने जो सप्तमपद का वाग्दा-न होजानेपरभी द्वितीयभ्राताको वह कन्यादेनी कहीहै तिन्होंने जैसाऊपर वर्णनहोचुका तैसायह आशय निश्चित रखताहै कि (इत्ती) पहले विधानसे वहकन्या द्वितीय भ्राता को देदेनी चाहिये अर्थात् जो तेलस्पर्श उसको होचुकाहो तो द्वितीयवार तेलस्पर्शकी अपेक्षा शेषनहींहै(इतिवाग्दानामृतवरायाविक्रमः) अत्रोक्त वाग्दत्ताकी व्यवस्थामें यह सि-

द्वांत किसी प्रकारसे भी नहीं है कि इस कन्याके नियोगमें जो देवरसे संतान हो सो मृतवर की संतान ठहरै और यह सिद्धांत भी नहीं है कि वह कन्या किसी दूसरे भाताको व्याही नहीं जाय और व्याहे बिना कोई देवर अपने मरे भाईको संतान पैदा कर देनेके निमित्तसे पराई कन्याके साथ संगम करनेको विराने घर भेजा जाय ऐसी निपट अनर्थक व्याख्या विद्वत्तासे दूर बल्कि मूर्खभी इस बातको समुक्तते होंगे—प्राचीन टीकाकारों ने सुबोध और निर्दोषिल भी इस व्यवस्थापर निरर्थक धूलि उड़ाई पर यह धूलि इसपर कोई भांति जमती नहीं दिखाती किंतु शास्त्र और लोकसे भी विपरीत है इस बातका यदि कोई जिज्ञासु होकर निश्चय करना चाहे तो (यस्याधिचेतकन्यायाः) इत्यादि दोइ लोक मनुस्मृति के मूल जो मनुस्मृति के नववें अध्यायमें ६६ । ७० की संख्यापर उपस्थित हैं तिनकी संस्कृत मुक्तावली टीका देखो (और) साथ ही इसके याज्ञवल्कीय व्यवहाराध्यायमें (अपुत्रेण परक्षेत्रे) इत्यादि मूलश्लोकपर मिताक्षरामें संस्कृत टीका देखो क्योंकि वेही दो मनुस्मृतिके श्लोक उसमें पावेंगे और व्याख्या उनकी निपट असंगत पाई जायगी (और भी) साथ ही इसके आचाराध्यायके भी दोइ लोक जो (अपुत्रांगुर्वनुज्ञातो) इत्यादि ६८ । ६६ की संख्यापर उपस्थित हैं तिनकी भी मिताक्षरामें संस्कृत टीका देखो इन तीनों स्थलकी व्याख्या विकृती जानी जायगी कि जिस बातकी समस्या मूल वाक्यमें कुछ नहीं तिसको खेंच खेंचकर जोड़ा और जो मूल वाक्यों में न्यायात्मक धर्म निरूपित हैं तिनपर जानि बूझकर ऐसे अर्थकर फंके जो कोई भांति प्रमाणतामें नहीं आसक्ते—किंतु यह क्योंकर माना जा सक्ता है कि जो कन्या किसी वरको बाणीमात्रसे देनी ठहरी हो—अथवा कोई रीति भाति न होने पाई इसी बीचमें वर मर जाय तब वह वाग्दत्ता कन्या उस बिना व्याहे वरकी पत्नी कहलाने लगे और किसी दूसरे वरको व्याही नहीं जाय और उस मरे हुए वरका कोई भाता उस बिना व्याही कन्याके साथ जाकर प्रत्येक ऋतुकालो में गमन करि आया करे और जो उसके गमनसे कुमारी कन्यामें संतान पैदा होय सो उस मरे वरकी संतान कहावे और वह कन्या भी उसी मरे वरकी पत्नी कहलावे यह व्याख्या श्रीमद्विज्ञानेश्वर मिताक्षराकार और कल्लूक भट्टकी विख्यात है बल्कि इसी व्याख्या के पकाहटकी कामनासे मनुस्मृति नववें अध्यायमें ७१ के भी मूल श्लोककी व्याख्या निपट असंगत करी गई परंतु मनु या याज्ञवल्क्य योगीश्वरके मूल वचनों में ऐसा असंगत भाव नहीं है जिसका जी चाहे प्रत्यक्ष सोचकर देखिलो—धर्मशास्त्र कोई ऐसी वस्तु नहीं है कि जैसा कुल्हियामें गुड़ फोड़ना हो अर्थात् केवल ग्रंथकार लोग अपने मनमौजी ढंगोंको समुक्ते या न समुक्ते पर और कोई निपट उन मर्यादों को न जानें या न समुक्ते—किंतु धर्मशास्त्र वह वस्तु लोकदर्पण है कि जिसकी मर्यादें सर्व शास्त्र और संसारके प्रचारोंसे भी तुल्यतात्मक पाई जाय और सर्वसाधारण भी मनुष्योंके मुखसे जिनका प्रमाण पाया जाय और बहुधा

जिनका वर्तावा लोक व्यवहारोंसे देखनेमें भी आवै-इसी संवर्णित मर्यादाकी अपेक्षामें दोबड़े ग्रंथकारोंकी व्याख्या जैसी अभी अनंतरोक्त लिखी गई तैसा लोकविरोधी प्रचार कभी संसार में किसी ने देखा और सुना भी नहोगा (पर) जैसी व्याख्या मनु और योगीश्वर के मूल वचनों के अनुसार इसी अधिकोक्ति में थोड़ी दूर ऊपर दर्शाई गई थी तैसाही तुल्यात्मक प्रचार संप्रतिलोक में अद्यापि देखाजाता है किन्तु बहुधाही विवाहोंके बीचमें वरमरतेहुये देखने और सुननेमें भी आवे तहाँ वे सभी कन्या या तो उस वरके किसी भ्राताको विवाही गई या भ्राताके अभावमें औरही किसी योग्य वरको व्याही गई बल्कि इससे भी अधिक एक अद्भुत प्रकार निज मनुष्योंसे यह सुनने में आया और दोही चार वर्षोंकी यह बात है कि एक त्रिवेदी कान्यकुब्ज पूर्वदेशी अपने देशमें मृत भार्य होकर द्वितीय व्याह करनेको वरात लेकर पहुँचे और हँसी खुशी सवने गदस्तूरों से विवाह भी होगया और सप्तपदी के होने पीछे कन्याके चढ़ावे की सामग्री उनसे मांगी गई त्रिवेदीजी कुछ गहना कपडालेकर नहीं गये थे अवस्थासे बूढ़े तथा स्वभावसे क्रोधी भी अवश्य थे इसी बात पर तकरार बढ़ती बढ़ती कुछ द्वंद्व भी करने लगे तब कन्याकी माताने कन्या का हाथ लेकर खेंचा और घरमें जा बैठारी तब त्रिवेदी भी खोंटी शपथें खाते हुये वरात लेकर घर भाग गये निदान उनकी शपथें और बुढ़ापा और क्रोध और कृपणता आदि दोषोंके ध्यानसे उस कन्याका भी जन्म निरर्थक बिगड़ा जानिकर कन्यापक्षी सब सत्पुरुषोंका यही संमत निश्चय ठहरा कि इस निर्दोषिल कन्याका विवाह आवश्यक होजाना योग्य है ऐसा विचार होजाने पीछे किसी अन्य योग्य वरको वही कन्या व्याही गई क्योंकि जैसा मरजाना एक हेतु निश्चित ठहराया गया जिसमें द्वितीय भ्राताको वह कन्या देनी कही गई और मरजानेके बाद दूसरे भ्रातासे विवाह करनेमध्ये इतना चिह्न भी विशेष रक्खा गया है कि श्वेत वस्त्र धारण करके द्वितीय भ्राताको विवाही जाय तैसाही न मरनेकी दशामें भी उसी वरके जीतेजी वह कन्या अन्य वरको देनी कही है किजो पहिले वरमें कोई दोष पाये जाय और कन्या दाताको उससे अधिक श्रेष्ठ वर मिल जावै तो निस्संदेह सप्तमपदी अवधिताई भी देदेवै परंतु यदि कोई दोष वरमें दुष्टति या पातक योगन पावै तो निष्कारण अन्य वरको दे देनेवाला कन्यादाता वह द्वंद्व राजद्वारसे पावे जो चोरोंकी चोरी करनेमें होता हो यह दोनों बातें योगीश्वरने आचाराध्यायमें ६५ की संख्यावाले मूलश्लोकसे दर्शाई है-यथा (सकृत्प्रदीयते कन्या हरस्तां चोरदंडभाक् । दत्तामपि हरेत्पूर्वाच्छ्रयांश्चेद्भर आब्रजेत्) इसी अतिप्रोक्त मर्यादाके आशयसे त्रिवेदीके जीतेभी उनमें दोष पायेजानेसे अन्य वरको कन्या दी गई-परंतु यह बात अद्यापि नहीं देखने और सुननेमें भी नहीं आई कि ऐसी कन्याका देवर बिना विवाह उसके आधार करनेको भेजा जाय ॥ ३० ॥ अब इससे



नीचे कई परिच्छेदों में द्वादश भौतिक के पुत्रोंका विभागधर्म वर्णन होगा १३० ॥

अथात्रदायविभागप्रसंगे पुत्रप्राप्तिनिधीनामपेक्षायामुख्यगोणभेदेन द्वादश  
पुत्रस्वरूपविवेकोनामत्रिपञ्चाशत्तम परिच्छेदः ५३ ॥

इसत्रेपन संख्याके परिच्छेदमें द्वादश भौतिके पुत्रोंका स्वरूप लक्षण जाना जायगा ॥

औरसो धर्मपत्नी जस्तत्तम, पुत्रिकासुत । क्षेत्रजः क्षेत्रजातस्तु सगोत्रेणेतरणवा १३१ ॥

गृहप्रच्छन्न उत्पन्नो गूढजस्तु सुतः । कानीन कन्यकाजातो मातामहस्तु तोमतः १३२ ॥

भक्षतायां क्षतायां वा जातः पौनर्भवस्तु । दद्यान्मातापितावायं स पुत्रो दत्तमो भवेत् १३३ ॥

क्रीतश्च ताभ्यां विक्रीतः कृत्रिमस्त्यस्वयंकृत । दत्तात्मा तु स्वयंदत्तो गम्येन्न सहोदजः १३४ ॥

उत्सृष्टो गृह्यते यस्तु सोऽपविद्धो भवेत्सुतः १३५ ॥

ऐ०- सहस्रवर्षों-सबसे मुख्यतों (औरस) पुत्र जो धर्मपत्नीमें अपनेही वीर्यसे उत्पन्न हुआ किंतु धर्मपत्नी वही है जो सवर्णों और धर्मविवाहसे व्याही हो १ दूसरा (पुत्रिकासुत) भी उसीके समान गिना जाता है पुत्रिकासुत धेवतेकोनही समझना किंतु उसका लक्षण कुछ और है सो अधिकोक्तिमें देखो २ तीसरा पुत्र (क्षेत्रज) होता है जो अपने वीर्यसे, तों नहीं पर अपने क्षेत्रमें सगोत्रके वीर्यसे या इतर नाम सपिंड वा देवर के वीर्यसे उत्पन्न हो इसके लक्षण पहले भी कथन हो चुके हैं परंतु जब क्षेत्रज पुत्र द्रव्यामुप्यायण होता अर्थात् ऊपरले परिच्छेदकी विधि अनुसार दो वापों का पुत्र गिना जाता है तब जिसके क्षेत्रमें पैदा हुआ उसका तों द्रव्यामुप्यायण क्षेत्रज कहावेगा और जिसके बीजसे उत्पन्न हुआ तिसका द्रव्यामुप्यायण परक्षेत्रज कहावेगा किंतु औरसनही गिना जाता अर्थात् मुख्य औरसकी अपेक्षा यह मध्यम है क्योंकि मुख्य औरस निज अपने क्षेत्रसे होता है यह विराने क्षेत्रमें उत्पन्न भया है ३ १३१ चौथा (गूढज) बेटा वह कहाता है जो बापके बीजसे नहीं पर बापहीके घरमें गुप्तभावसे उत्पन्न हुआ हो इसका व्यापार कुछ अधिकोक्तिमें भी देखो ४ पाँचवां (कानीन) बेटा वह कि जो कुमारी कन्यामें सवर्ण पुरुष के बीजसे पैदा हो यह बेटा अपने नानाकाही पुत्र गिना जाता है पर उसदशामें यदि नाना निपट निपूता हो और वह कन्याविना विवाह रहि कर बापके घर जन्म काटे अर्थात् यदि ऐसे पुत्रके होने पीछे कन्याका विवाह किया जाय तो वह कानीन बेटा नानाका न होगा किंतु कन्याके भर्ताको मिलेगा देखो मनुका वचन अधिकोक्तिमें ५ । १३२ छठा (पौनर्भव) बेटा वह कहाता है जो अपने बापकेही बीजसे अक्षता पुनर्भू या क्षता पुनर्भू भार्या में उत्पन्न हो पुनर्भूके लक्षण पहले सत्ताईसवें परिच्छेदगत श्लोक ५२ की अधिकोक्तिमें प्रदर्शित हो चुके हैं ६ सातवां (क्त्तक) बेटा वह कहाता है जिसको माता पिता समर्पित करें अर्थात् जिस किसी अपने सजातीका बेटा गोद लेना योग्य हो तिस बेटाके

मातापिता दोनों अपनी प्रसन्नतासे समर्पण करें या केवलपितादेवें या केवल माताही अपने पतिकी आज्ञासे उसके मरे पीछे या विदेशमें रहतेहुयेदेवें तौ जिसकोदियागया तिसकावहदत्तक पुत्रकहाताहै इसकी विशेष व्यवस्था अधिकोक्तिमें देखो ७। १३३ आठवां (श्रीत) वेटावहकहाताहै जो मातापिता दोनोंने यापिताने या मातानेही अपने सजाती हाथवेंच दियाहो तौ जिसनेमोल लियाहोउसीकावह क्रीतपुत्रहुआ = नववां (कृत्रिम)वेटाउसे कहते हैं जो आपही कियाहो अर्थात् मातापिताने दिया नहीं और बेचानहीं केवल पुत्रार्थी पुरुष ने धन धरती वाहनआदि पदार्थोंका लोभ दिखाकर किसीऐसे लड़केको वेटा अपना बनालिया जो मातापितासे विहीनहो या मातापिता ऐसा करतेहुये रोंके नहीं ९ दशवां (वत्तात्म) वेटा जो मातापितासे विहीन या त्यागा हुआ आपही यहकहकर प्राप्तहोवै कि मैं वेटा बनकरहूँगा १० ग्यारहवां (सहोदज)पुत्र उसे कहतेहैं जो सगर्भा कन्याको व्याहिलावै और व्याहसे अनंतर पैदाहोय तौवह व्याहनेवालेका पुत्रहै और सहोदज उसका नामहै ११ ॥ १३४ ॥ बारहवां (अपविद्ध) वेटा उसेकहतेहैं जो मातापितानेपैदा होतेसार या कुछदिनोंपीछे किसीहेतुसे फेंकदिया तिसको जोकोई लेआकर पाले उसीका वहवेटाहै १३४ ॥

अधि० सहस्रवैयां—एक यहवातभी यादरखनी चाहिये कि जैसेयोगीश्वरनेये १२ भाँति के पुत्र प्रदर्शित किये तैसेही मनुनेभी बारहपुत्र कहे हैं परदोनोंके कथनमें निज निज संमतसे इतना अंतरहै कि योगीश्वरने औरसकेपीछे पुत्रिकासुत प्रदर्शित किया और औरसके समान बतलाया (और) मनुनेभी औरसके समान उसकोकहा पर बारहपुत्रों सेभिन्न वर्णनकिया किंतु पुत्रिकासुतके स्थानपर क्षेत्रजकोही दूसरानियतकिया (तो) उस पुत्रिकासुतके भिन्नरखनेसे एक जो कमतीहुआ तिसके पलटे एक शूद्रापुत्रभी मनुने बारहवां सबसेपीछे गिनती करलियाहै योगीश्वरने शूद्रा पुत्रको बारहसे जुदा रक्खा (तो) इसअंतरके होने से कोईसी हानि नहीं है परंतु यथार्थ से योगीश्वरका बांधा हुआक्रम अत्यंत श्रेष्ठ है-इसके सिवाय-इतना अंतर औरहै जिसक्रमसे योगीश्वरने १२ पुत्रगिनाये उसक्रमके सम्मुख मनुकी चौथी हुई पंक्तिमें कुछ व्यतिक्रम सा प्रतीतहोताहै (दृष्टांत) जैसे योगीश्वरने अपविद्ध बेटेको सबसे पीछे कहा सो यह न्यायात्मकहै और मनुने अपविद्धको छठी संख्यापर गिनती किया सो यह न्यायात्मक नहींहै इत्यादि बहुधा औरोंमें भी आगेपीछेका व्यतिक्रमहै (तो) इन बातोंका व्योरा आगे १३५ वाली अधिकोक्तिमें जहांपर मनुजीके वाक्य इसवार्ता संबंधी लिखे जायेंगे प्रत्यक्ष जानाजायगा-अब उन्हीं ऊर्ध्वोक्तद्वादशपुत्रोंके स्वरूप निर्णय करते हैं कि औरसके सिवाय दूसरापुत्र (पुत्रिकासुत) जो औरसके समान कहागया तिसका यह लक्षणहै कि जिसके पुत्रनहो और वह अपनीकन्या जिसको देनेलगें उससे

यह प्रतिज्ञा दृढ़ करिलेवै कि इस कन्याका पहिला पुत्र हमलेलेवैगे-यथाहवसिष्ठः  
 (अध्रातृकांप्रदास्यामितुभ्यंकन्यामलंकृताम् । अस्यां योजायते पुत्रः समे पुत्रो भवेदि-  
 ति) अर्थात्-यह प्रतिज्ञाहै कि तुम्हें बिना आताकी कन्या अलंकृत करी देताहूं इसमें  
 जो पुत्र पैदाहो वह मेरा पुत्र होवै-इसी हेतुसे वह पुत्रिका सुत कहाताहै कि पुत्रिका जो  
 बेटाहै तिसका सुत अपना पुत्र बनाया गया पर इसके उपरान्त जो उस कन्याके पुत्रहोंगे  
 वे सब धेवते कहलावेंगे और सिद्धान्त इसका यह कि वह पुत्रिकासुत अपने नाना  
 का सभी धन उसप्रकारसे पावेंगा कि जैसे एक औरस पुत्रहोता तो वह सबधनका  
 मालिकहोता किन्तु इसकेसन्मुख वे धेवते नहींपावेंगे जो इस्से पीछेपैदाहुयेहो-पुत्रिका  
 सुतका एक दूसरा अर्थभी होताहै कि पुत्रिकाही पुत्रकेसमानहै सिद्धान्त इसका यह  
 कि यदिपुत्रियोंकेभी पुत्र नहीं तो बाप अपनी एकपुत्रीकोही पुत्रकरिकेमाने और जमाई  
 सहित अपनेपास बसावै तो वही औरसपुत्रके समान गिनीजाकर निजपिताका सब  
 रिक्थ पावेंगी और शेषबहिनें जो बिनाबिवाही पिताछोडै तिनकाव्याह उसीन्यायसे  
 वह करेंगी कि जैसे भाईहोता तो करता सो यहवातभी वसिष्ठनेहीकहीहै-यथा (द्विती  
 य.पुत्रिकैवेति) किन्तु (द्वितीयः पुत्रः पुत्रिकैव कन्यैवेत्यर्थः) अर्थ ऊपरहोचुकाहै २-तीसरे  
 (क्षेत्रज) पुत्रकीव्यवस्था ऐक्यार्थमें प्रदर्शितहोचुकी और इस्से पहिलेपरिच्छेदमें द्वया-  
 मुप्यायणकेभीसाथ निर्णय होचुकाहै तथापि यहाँ मनुकावाक्य लिखते हैं कि जिस्से  
 सीधामार्ग समुभाजाय-यथा (यस्तत्पुत्रः प्रमीतस्य ह्यवस्य व्याधितस्य वा । स्वधर्मेण  
 नियुक्तायां स पुत्रः क्षेत्रजः स्मृतः) अर्थात्-भरेहुये या नपुंसक बीजरहित जीवतेकी या  
 दीर्घरोगीकी सेजसेउत्पन्न जो नियुक्तकरीखीमें स्वधर्मसेही देवर आदिके द्वाराहो वह  
 क्षेत्रजकहलाताहै ३-चौथे (गूढजपुत्र) कालक्षण मनुनेभी यहकहाहै-कि (उत्पद्यते गृह्ये  
 स्य न च ज्ञायेत कस्यसः । स गृहे गूढ उत्पन्नस्तस्य स्यात् यस्य तत्पुत्रः) अर्थात्-जिसके घरमें  
 जो उपजै और यह नहीं जानाजाय कि यह किसके बीजसे पैदाहुआ तो यह घरमें  
 छिपापैदाहुआ पुत्रउसीका कहावै जिसकीसेजमें अर्थात् जिसकी भायांमें हुआ हो-  
 यद्यपि इसवचनका प्रत्यक्षभाव तो यही प्रतीतहोताहै कि चाहै किसी नीचकेभी बीजसे  
 हुआहो तथापि योगीश्वरकी विवक्षासे सिद्धान्त यही है कि यद्यपि बीजवालामनुष्य  
 तो नहीं जानाजाय पर इतना निश्चयहोनाचाहिये कि अवश्य किसी सवर्णपुरुषका  
 बीजहो अन्यथा यदि भिन्नजाती बीजकानिश्चयहोजाय तो फिर इसमर्षादामे गिनती  
 नहीं किन्तु उसका त्यागयोग्यहोगा ४-पंचवां (कानीन) वेदा यद्यपि एकदशामें नाना  
 का होताहै पर जो पैदाकरनेवालीकन्याका विवाहभी होजाय तो फिर साथही उसके  
 कानीनवेदा पतिउसका पावेंगा-यथाहमनु. (पितृवैश्मनिकन्यातुं पुत्रं जनयेद्गृह । तं का  
 नीनं वेदेनास्त्रावोढुं कन्यासमुद्भवम्) अर्थात्-जिसपुत्रको कुमारी कन्या पिताकेघर एका-

न्तमेंजै तिसको कानीन इसनामसेकहिये और वह कन्याके व्याहनेवालेका होगा अर्थात् कन्याकेसाथ व्याहनेवालेको देदियाजायगा और उसीकेपुत्रोंमें जो आंगेहोगा वह कानीनकहावेगा॥-जठा (पौनर्भव) इसकालक्षण मनुने यह कहाहै कि (यापत्यावाः परित्यक्ताविधवावास्वयेच्छया । उत्पादयेत्पुनर्भत्वासपौनर्भवउच्यते) अर्थात्-जो पति करके त्यागीहुई या विधवा स्त्री निजइच्छासे फिर किसीकीहोकर उससे पुत्रपैदाकरे सो पौनर्भवकहाताहै ६-सातवें (दत्तक) पुत्रकेलक्षण मनुने भी कहेहैं कि (मातापितृवादया तांयमग्निःपुत्रमापदि।सदृशंप्रीतिसंयुक्तंसजेयोदत्त्रिमःसुतः) अर्थात्-मातापिता अपनी प्रीतिसे या आपत्कालमें जिसपुत्रका जलसे संकल्पसाहित निजसजातीको देदेवें सोवह गोदलेनेवालेकादत्त्रिमसुतकहावे-सजातीकहनेसे यहनिषेधपायागया कि भिन्नजातीको न देनाचाहिये औरभिन्नजातीसे नलेनाचाहिये-तैसेही एकपुत्र न देना और न लेनाचाहिये-यथाह वसिष्ठः (नत्वेवैकपुत्रंप्रतिगृह्णीयादद्याद्वा) अर्थात्-जिसके एकहीपुत्रहो उसे किसीकोनलेनाचाहिये औरवहभी अपनाएकलौता पुत्रनदेवें तैसेही अनेकपुत्रवालाभी जेठामुतनदेवें क्योंकि (ज्येष्ठेनजातमात्रेणपुत्रीभवतिमानवः) अर्थात्-जेठपुत्रके पैदाहोते सार पुरुष पुत्रवाला कहलाता और पुत्रोंके जो धर्म हैं सोसब-जेठपरही मुख्यभावसे आसूढ़हैं यद्यपि सगोत्रीसेही लेनाउचितहै पर कदाचित् सगोत्रीका न मिलनेमेंसर्वण-मात्रमेंसे भिन्नगोत्रीकाही लियाजाय तो फिर गोदलेने वालेकाहीगोत्र उसकाहोजाता है-यथाहमनुः (गोत्ररिक्थेजनयितुर्नहरेद्वत्त्रिमःकचित् । गोत्रञ्चकथानुगःपिंडोव्यपेतिद द्रतःस्वधा) अर्थात्-दत्तकवेटा जो देदियाजाय सो अपने जन्मदाताकागोत्र और धन भीकहीं नपावे किन्तु ग्रहीताकाधन और गोत्रपावे और ग्रहीताकोही पिंडदेवें क्योंकि पिंडजोहै सोगोत्र और धनकालागू सदारहताहै-इस्से पुत्र देदेनेवालेका आद आदि स्वधाकर्मभी दत्तकमेंसे जाता रहताहै इसीदत्तक पुत्रकीअपेक्षामें सदाशिवजीने जैसा नियम दर्शाया सो अब लिखते हैं-यथा(विवाहानंतरंनारीपतिगोत्रेणगोत्रिणी । तथाग्र हीतुगोत्रेणदत्तपुत्रस्यगोत्रिता ॥ सुतमादायसंमत्याजनन्याजनकस्यच । स्वगोत्रनामा न्युत्तिलस्यसंस्कर्यात्स्वजनैःसह ॥ औरसेपियथापिबोधनेपिंडेऽधिकारिता । आदात्रो दत्तकेतद्व्यतोऽस्यपितरौहितौ ॥ आपंचाव्दंशिगुंरुह्मनसरणात्परिपालयेत् । पंचवर्षाधि कोवालोदत्तकोनप्रशस्यते ॥भातपुत्रोपिदत्तउचेद्ग्रहीतेवभवेत्पिता । उत्पादकःपितृव्य स्स्यात्सर्वकर्मसुकालिके) अर्थात्-शिवजी कहतेहैं कि हेकालिके जैसे विवाह कियेपिंडे कन्या अपने पिताका गोत्रबोड़कर पतिके गोत्रसे गोत्रिणी होजातीहै तैसेही ग्रहीता नाम गोदलेनेवालेके गोत्रसे दत्तक पुत्रकी गोत्रिता होजातीहै किन्तु जिसने पैदाकिया तिसको गोत्रमें अपेक्षानहीं रहती-इसलिये-माता पिता दोनोंकी संमति और प्रसन्नता से उनकावेटा गोदमेंलेकर अपने बांधवोंसहित बैठिकर अपनेगोत्रकेनामोंको कायज

पर संकल्पकीरीतिसे लिखवाइकर पीछे संस्कार उसका करै-तौ-इसप्रकारके दत्तकपुत्र में लेनेवाले माता पिताओंकेधन और पिडदानमें भी वैसाही अधिकारहुआ करताहै किजैसा औरसपुत्रको अपनेमाता पिताओंकेधन पिडमेंहोताहै क्योंकिअब येहीमाता पिता उसकेहुये-परंतु-पाँचवरसकीअवस्था पर्यंतका बालक अपने सवर्णोंसिंही लेकर भलेप्रकार पालनकरै जिस्से वह बालक अपनोंको भलिकर इन्हींमें हितकरै किंतु पाँचवर्षमें अधिकअवस्थाका दत्तक अच्छानहीं-औरभी-चाहे भाईकाही वेतालियाहो पर आचार व्यवहार आदि सबकामोंमें लेनेवालाही बापहोगा और पैदाकरनेवाला जो बापथा सो चचाकहावैगा, अर्थात् उसबालकसे ऐसाही अभ्यासकरानायोग्यहै- वसिष्ठजीनेभी, इसकीविधि अच्छीरीतिसे कहीहै-यथा (पुत्रप्रतिग्रहकारकश्चपुत्रं प्रतिग्रहीष्यन्बंधूनाहूपराजनिचावेद्यनिवेशनमध्येव्याहृतिभिहुत्वा अदूरवांधवंबंधुसन्नि कृष्टएवप्रतिगृह्णीयात्) अर्थात्-पुत्रकाप्रतिग्रहलेनेवाला गोदलेनेकी तैयारीकरते हुये अपने बांधवोंको बुलायकर पुनः उनके समुखराजा परभी आवेदन देकर अर्थात् राजिस्तर आदि प्रकारोंसे जिसराज्यकी जैसीपरिपाटीहो राजकीय पत्रों में प्रवेशकर- वायकर पीछे अपनीबाहरली बैठकवाले स्थानमें व्याहृतियोंसे होमकरिके अदूरवांध- व लड़केको उसके बंधुओंके समीपहीगोदलेवै जिस्से पीछे कोईभगडा टंटा शेष न रहै (अदूरवांधव) यह विशेषण जो लड़केमें लगाया सो इसहेतुसे कि वह लड़का अपने बांधवोंसे अतिदूरदेशमें न हो जिसकी बोली निज अपनी वा ग्रहीताकी बोली से कुछ अन्यप्रकार किसीदेश भापासे पलटीहुईहो ऐसको न लेनाचाहिये) यहीन्याय (क्रीत) और (दत्तात्मा) और (कृत्रिम) इनतीनोंमेंभी समुभूलेना अर्थात् वसिष्ठजीके, दर्शायेहुये नियमोंमेंसे जो जो नियमसंभवहों सो इनतीनोंमेंभी संयुक्तकरनायोग्यहै ७ (इसदत्तक पुत्रकी व्यवस्था अभी औरभी निचले परिच्छेदमें विशेषकरप्रदर्शितहोगी और उसीसाथ क्रीत कृत्रिम आदिकईपुत्रोंकी कुछ देशभेदकी परिपाटीसे मर्यादादर्शितहोगी) आठवाँ (क्रीत) पुत्र जो है तिसकेलेनेवालेको तौ वसिष्ठजीके कहेहुये पूर्वाक्त नियमोंकावर्त्तावा दत्तकपुत्रकेसमान करनायोग्यहै और देनेवालेकोभी यह योग्यहै कि नतौ एकलौताको बच्चे और न जेठे पुत्रको बच्चे और आपत्तिविनाभी न बच्चे (क्रीत पुत्रवनाने की परिपाटी संप्रति विशेषकर गुसाई आदिपंथवालों में प्रवर्तितहै) नववां (कृत्रिम) अर्थात् बनायाहुआ पुत्र यह अवस्थामें चाहैतितनाहो किन्तु इसकेलिये पाँच वर्षोंसे भीतरकाकुछ नियमनहींहै-यथाहमनुः (सदृशतु प्रकुर्याथगुणदोषविचक्षणम्। पुत्रं पुत्रं गुणैर्युक्तं सविज्ञेयश्चकृत्रिमः) अर्थात्-गुण और दोषका जाननेवाला जातिमें सदृश और पुत्रोंमें जो जो गुणहोने चाहिये तिनसे संयुक्त ऐसे जिस किसीकी धनादिकों का लोभ दिलाकर पुत्रार्थी अपना पुत्रवनावै तिसे कृत्रिमजानो ९ (इस कृत्रिम पुत्रके

वर्तावे की परिपाटी संप्रति मैथिलदेशमें विशेषकरके प्रचरितहै।) दशवां (संवत्स) जिसको (इत्तात्मा) भी कहते हैं तिसके लक्षण मनुने प्रदर्शित किये हैं-यथा (माता पितृविहीनोयस्यक्तोवास्यादकारणात् । आत्मानंस्पर्शयेद्यस्मैस्वयंदत्तस्तुसस्मृतः) अर्थात्-जिसके माता पिता मरगये या विपत्ति आदि किसीहेतुसे छूटगये या उन्हींने अकारण अपने पुत्रको त्यागिदिया ऐसा पुत्र आपही आकर अपने आत्माको जिसके अर्थ पुत्रभावसे समर्पितकरै तिसका स्वयंदत्त बेटा कहलाताहै १०-ग्यारहवां (सहोदज) के भी लक्षण मनुनेकहे हैं-यथा (यागर्भिणीसंस्क्रियतेज्ञाताऽज्ञातापिवासती । वोढुःसगर्भाभवतिसहोदइतिचोच्यते) अर्थात्-जो गर्भिणी कन्या जानिकर या वे जानीहुई भी व्याहिली जातीहै वहगर्भ उसका पैदा होकर व्याहनेवाले का सहोद पुत्र कहलाताहै ११-बारहवां (अपविद्ध) बेटा कहचुके हैं कि जो पैदाहोते सार फेंका जाय और कोई उसेले आकर अपने पुत्रवत् पाले-परंतु इसमें भी यह नियम आवश्यक है कि वह सजाती का ही बीजहो अर्थात् ऊर्ध्वोक्त सभी प्रकारके पुत्रोंमें यह नियम आवश्यकहै क्योंकि आगे १३६ के श्लोकमूलसे यह नियम निश्चित होगा-इन बारह पुत्रोंमें उत्तरोत्तरकी अपेक्षा पूर्वपूर्व श्रेष्ठहै और पूर्व पूर्वकी अपेक्षा पिछला पिछला निकृष्टहै १३१।१३२।१३३।१३४ जिस प्रयोजनके निमित्त से यह बारह पुत्र प्रदर्शितहुयेसो उस प्रयोजनको अब निचले परिच्छेदमें दूसरे अङ्कासे कहते हैं १३४॥

अथमुख्यगौणद्वादशपुत्राणांदायकमविवेको नामचतुःपंचाशत्तमःपरिच्छेदः ५४॥

॥ इस चौथन के परिच्छेदमें यह व्यवस्था जानीजायगी कि औरस आदि बारहपुत्रों को किसक्रमसे दाय मिलनाचाहिये ॥

पिंदवोंऽऽहरश्चैवपूर्वाभावेपरःपरः १३५॥

ऐ०-पूर्वके अभावमें पिछला पिछला पिंडदाता और अंश हर्ता होताहै अर्थात् इनबारह पुत्रोंमें पहिला पहिला जब नहो तब उत्तरोत्तर यथाक्रमसे उससे अगिला अगिला जो मंदहै सो भी अपने बापकी आद पिंड देवे और उसका छोड़ाहुआ सवधनहरै १३५॥

अधि०-बारह पुत्रोंमें यथाक्रमसे धनका अधिकार निश्चित हुआ तो आशयइस का यह उत्पन्न भया कि जब औरस बेटा और पुत्रिका सुत ये दोनोंहों तब औरसही धन पावे पुत्रिकासुत अधिकारी उसके होतेहुये नहीं रहा क्योंकि पहला पहला के होतेहुये पिछला पिछला नहीं पासेकाहै परंतु योगीश्वर इस पुत्रिकासुतको भी और सकेही समान कहचुके हैं इसलिये यह यथाक्रम की मर्यादा इस पुत्रिकासुतके साथ नहीं जोड़नी किन्तु इसको छोड़कर शेष दशपुत्रों में समुझनी बरन इसी निमित्तसे मनुने इस यथाक्रमकी मर्यादा में अपवाद दर्शायाहै-यथा (पुत्रिकायांकृतायांतुयदि

पुत्रोऽनुजायते । समस्तत्रविभागः स्याज्ज्येष्ठतानास्तिहिस्त्रियाः) अर्थात्-पुत्ररहित पुरुषके पुत्रिका धर्म किये पीछे यदि और सवेदा पैदा होय तब उन दोनोंका समान भाग होगा और ऐसीदशा में स्त्रीकी जेठाई नहीं मानी जाती इससे जेठाईका अधिकांश जैसा मनुने दर्शाया है सो नहीं देना (अपवादनाम छूटका स्वरूप इसमें यही है कि उत्तरोत्तर यथाक्रमकी मर्यादा इस पुत्रिकासुतको छोड़कर औरोंमें समुझनी) क्योंकि यह औरस की अपेक्षा मंदनही है (यहाँपर बारहपुत्रोंके प्रसंगसे केवल पुत्रिकासुतका चर्चा है किन्तु धेयतोंका चर्चा कुछ विस्तारसहित आगे वर्णन होगा) इसपुत्रिका सुतके सिवाय यथापि शेषदश पुत्रोंको पहिला पहिलाके होते हुये धनभागित्व नहीं है तथापि दशपुत्रोंमेंसे दत्त कादिक दोचार पुत्रोंको वसिष्ठने पहिला पहिला के होते हुये भी चतुर्थांश देना कहा है- यथा (यस्मिंश्चेत्प्रतिगृहीते औरस उत्पद्येत स चतुर्भागभागं स्यादत्तकः) अर्थात्-जिसके गोदलिये उपरांत औरस पैदा होय वह दत्तक चौथाई धनका भागीकिया जाय किन्तु तीनभाग औरस पावे-जवाकि सबसे प्रबल औरस है तिसीको चौथाई वांट देना परा तो और भी जो जिस्से पूर्वहो सो अपनेसे उत्तरवालेको चतुर्थांश भाग न देनेका अधिकारी नहीं है-यहाँपर दत्तकयागोद कहनेसे यह नहीं समुझना कि एक उसीका चर्चा है जिसको माता पिताने इच्छासाथ समर्पित किया हो अर्थात् दत्तकपुत्रके उपलक्षणसे क्रीत और कृत्रिम आदिभी चौथाई पानेके अधिकारी समुझलेने क्योंकि वे भी सब अविशेषता पूर्वक उसी रीतिसे पुत्रवनाये गये हैं जैसा दत्तक तैसे वे भी हैं सो यहवात अग्रोक्त कात्यायनके वाक्य से यथावत् समुझी जायगी-यथाह कात्यायनः (उत्पत्ते त्वोरसे पुत्रे चतुर्थांशहराः सुताः) सवर्णा असवर्णास्तु ग्रासाच्छादनभाजनाः ) अर्थात्-किसी प्रकार का प्रतिनिधिपुत्र बनाये पीछे औरसके उत्पन्न होनेमें दत्तकादिक बेटे चौथाई भाग पावें परवेही जो सवर्ण हों किन्तु असवर्णोंको रीटीकपडामात्र औरसदेवें-इसवाक्यमें सवर्णके विशेषणसे क्षेत्रज्ञ दत्तक क्रीत कृत्रिम आदि समुझने क्योंकि इनमें निस्सन्देह सजाती होनेका निश्चय पहले होजाता है इसलिये यहसब औरस के होनेपर भी चौथाई भाग पावेंगे (और) असवर्णके विशेषणसे कानीन गृढोत्पन्न सहोदज आदि समुझने क्योंकि इनमें सजातित्व का निश्चय होसकना दुर्घट है इसलिये ये औरस के होते हुये केवल भोजन वस्त्रपावेंगे चौथाई भाग पानेके अधिकारी नहीं हैं पर औरसके न होनेमें ये भी उसक्रमसे सबधन पावेंगे कि जैसानियम ऊपर निश्चित हो चुका-जोकि अग्रोक्त विष्णुके वचनसे इनको निपट धनका भागीहोना ही नहीं पायाजाता है तिसका भी सिद्धान्त यही है जो अब कह चुके-यथा (अप्रशस्तास्तुकानीनगृढोत्पन्नसहोदजाः । पौनर्भवश्च नैवेति पिंडरिक्थांशभागिनः) अर्थात् विष्णुने यह कहा है कि कानीन गृढोत्पन्न सहोदज पौनर्भव यहसब अच्छे नहीं और पिंडदान वा रिक्थांश भागीहोनेमें भी अधिकारी नहीं (सो) इसमें भी सिद्धान्त

यही है कि औरसके होनेमें इनको चौथाई भी न मिलना चाहिये केवल अन्नवस्त्रपावेंगे अर्थात् जब औरस पुत्रनहो तो फिर ये भी सबधन हर्गें और यही बात योगीश्वरके मूलवाक्यसे भी संसिद्ध है कि (पूर्वाभावे परःपरः) अर्थात् पहिलेके नहोनेमें पिछला पिछला पावें-इसको सिवाय जो-एक मनुका वचन कुछ इस नियम से विरुद्ध है तिसका तात्पर्य कुछ और है-यथा (एक एव औरसः पुत्रः पित्र्यस्य वसुनः प्रभुः । शेषाणामानुशंस्यार्थं प्रदद्यात् प्रजीवनम् ) अर्थात्-एक औरस बेटा ही पिताके धनका मालिक होता है शेष उपभाइयोंको कृपाभावसे अच्छे निर्वाह योग्य आजीवन मात्र दे देवे-इस वचनसे यह विरोध पैदा होता है कि दत्त, क्रीत, कृत्रिम आदि जो चौथाई अंशके भागी निश्चित हुये थे तिनको भी भोजनमात्रकी आज्ञा पाई गई-परन्तु-इस वचन का आशय केवल इतना है कि दत्तक आदि जो औरस भाईसे प्रतिकूल और निर्गुण भी हों तब तौ केवल भोजनवस्त्र अच्छे निर्वाह योग्य देना चाहिये अन्यथा जबकेवल प्रतिकूल हों परगुणवान हों या केवल निर्गुण हों पर औरस भाईके अनुकूल हों तब चौथाई भाग अवश्य उनको देना चाहिये इस व्याख्यासे यह वचन भी ऊपरले वाक्योंसे विरुद्ध नहीं है-क्योंकि-इसी प्रकारकी विशेषता निज मनुने ही उसी स्थल पर क्षेत्रज पुत्रकी अपेक्षासे दर्शाई है-यथा (पुंस्तु क्षेत्रजस्यार्थं प्रदद्यात् पैतृकाद्धनात् । औरसो विभजन् दायं पित्र्यं पञ्चममेव वा ) अर्थात्-औरस बेटा पिताके दायको हरते हुये पैतृक धनमेंसे अपने क्षेत्रज भ्राताको बड़ा अंश या पाँचवाँ अंश जरूर दे देवे-ध्यान करो कि यह छठे या पाँचवेंका विकल्प केवल इसलिये है कि जब क्षेत्रज भाई अपनेसे प्रतिकूल और निर्गुण भी हो तब तौ बड़ा अंश देना और जो दोमेंसे एक ही लक्षण बुरा हो एक अच्छा हो तौ पाँचवाँ अंश देना इसलिये यह विकल्प भी न्यायात्मक है कुछ दूधानहीं (अथ चात्रापि शंकादांतिः) कदाचित् कोई मनुस्मृतिके आशयसे यह शङ्का इसी स्थल पर आरोपित करे कि सभी द्वादश पुत्रोंको क्योंकर दाय मिल सकेगा मनुने केवल छः पुत्रोंको दाय दत्त लाया और शेष छः पुत्रोंको नहीं इसलिये इसी शंकाकी शान्ति रूप व्यवस्था आगे लिखते हैं-जो कि मनुने द्वादश पुत्रोंके दो छके भिन्न भिन्न कहिकर पहिले छका को दाय दवां धवत्व और पिछले छकाको अदायादवां धवत्व दत्त लाया है तिसका भी यह आशय नहीं है कि पिछले छकावाले छः बेटे निपट औरस के न होने पर भी पैतृक रक्थ न पावेंगे अर्थात् जो लोग ऐसी असंगत व्याख्या मनुके निम्नोक्त वचनोंकी लगाते हैं वे पूर्वापर के सोच बिना और मनुकी विवक्षाको समुभेदिना लगाते हैं-इसलिये अब दोचार वाक्य भी जो मनुने इस वार्ताकी अपेक्षामें दर्शाये हैं सो लिखते हैं-यथा (पुत्रान् द्वादशयानाह नृणां स्वायं भुञ्जे मनुः । तेषां पद्धन्धु दायदाः पड दायदवां धवाः) अर्थात्-मनुप्योंके जिनवारह पुत्रोंको स्वायं भुज मनुने कहा तिनमें प्रथमके छः पुत्र तौ वंधुओंके भी दाय दाना धन हरनेवाले और वंधु



भीकहातेहैं (और) पीछेके छे पुत्र जेहें ते बंधुओंके (अदायादवांधव) अर्थात् धनहर-  
नेवालेनहीं पर बांधवहोते हैं (विरलेलोग इस वचनकी ऐसीव्याख्याकरते हैं कि पि-  
छले छे पुत्र निजग्रहीतापिता के अदायादनाम धनहरनेवाले नहीं और बंधुभीनहीं  
सो यह निपट असंगतहै) मनुजीने इनको फिर जुदाजुदा करके समुभायाहै-यथा-  
(औरसः क्षेत्रजश्चैव दत्तः कृत्रिम एव च । गूढोत्पन्नोऽपविद्धश्च दाययादाबांधवाश्च पट् ॥  
कानीनश्च सहोढश्च क्रीतः पौनर्भवस्तथा । स्वयंदत्तश्च शौद्रश्च पडदायादाबांधवाः) अ-  
र्थात्-औरस १ क्षेत्रज २ दत्तक ३ कृत्रिम ४ गूढज ५ अपविद्ध ६ यह छे पुत्र दाय्याद  
भी और बांधवभी होते हैं-एवं-कानीन १ सहोढज २ क्रीत ३ पौनर्भव ४ स्वयंदत्त ५  
शौद्र ६ यह छे पुत्र दाय्याद तो नहीं पर बांधव येभीहैं ( इसमें जो विरलेलोग ऐसा  
अर्थ लगाते हैं कि निजग्रहीतापिताके दाय्यादभी नहीं और बांधवभीनहीं सो असंगत  
है क्योंकि यद्यपि काव्यकी रीति से दोनों अर्थठीक अर्थात् ऐसाअर्थभी लगसकता है  
तथापि यदि पूर्वपर के विचारसे न्यायात्मक नहीं है तो फिर यह योजना क्योंकर  
मानीजाय इसलिये वही योजना ठीक और न्यायात्मक है कि पिछले छे बेटे निजबां-  
धवोंके दाय्याद नहीं परबांधव उनके हैं(सो) इस बातका यह आशयनहींहै कि पिता  
काभी धन औरस आदिके न होनेपरभी नहींपावें-किंतु-मनुकी यह विवक्षाहै कि औ-  
रसआदि पहलेछक्काके नहोनेपर पिताकाधन पावें परन्तु पिताके सपिंडों और समा-  
नोदकों और सगोत्रों में जो किसी निपूतेकाधन ऐसा लावारिसहो जिसकालेनेवाला  
अधिकारी कोई उसनिपूतेका निकटवर्ती सम्बन्धीनहींहो (तौ) ऐसे लावारिसधनको  
भी यह पिछलाछक्कानहींपावे क्योंकि यह बंधुओंका दाय्याद नहीं केवल अपने पिता  
का दाय्यादहै (और) वह पहिलाछक्का पिताके सिवाय उसके बंधुओंकाभी दाय्यादहै इस  
लिये ऐसे बंधुओंके भी लावारिस धनको वह पावेगा (परन्तु) बंधुओंके बांधव दोनों  
छक्के कहेगये हैं सो यह बांधवत्व केवल तिलांजली जलदान क्षौरकर्म आदि कार्यों  
में सम्भूत किंतु इनकार्मों के करनेमें दोनोंछक्के बांधव अर्थात् गोत्री गिनेजातेहैं-  
सिद्धांत इसका यहीहै कि मनुने दोछक्के जो कल्पित किये सो बांधवोंका धनपाने और  
न पानेमध्ये कियेहैं कुत्रपिता के धनका चर्चा इन वाक्यों में नहींहै-किंतु-पिताकाधन  
पानेमध्ये मनुने जुदावाक्य दर्शाया औरसभीपुत्रोंका अधिकार उसमें कहाहै-तथा  
श्रेयसः श्रेयसाऽलाभेपापीयानुबन्धमर्हति । बहुवचनेत्तुसदृशाः सर्वैरिक्थस्य भागिनः) अ-  
र्थात्-मनु कहते हैं कि बारह पुत्रोंमें पूर्वपूर्व जो श्रेष्ठहै तिसके न होनेमें उत्तरउत्तर जो  
नीच है सो पैतृकधन पानेयोग्य है कदाचित् एकहीसे अनेकहों तौ वे सभीमिलकर  
समभागपावें (दृष्ट) जैसे एक पिताके क्रीत पुत्र दोहों या तीनहों तौ सभी बराबर  
बाँटलें ऐसेही पौनर्भवबेटे दोतीनहों तौ सभी बराबरबाँटलें ऐसेही औरोंकोभीजानो-

और ध्यानकरो कि इसवचनमें पिताके धनके मध्ये पहिले या पिछले छकेका कुछभी चर्चानहीं है जैसा योगीश्वर ने कहाथातैसाहीमनुसे भी ठीकहै (परन्तु) मनुकीबांधीहुई पंक्तिमें उसप्रकारका अंतर है कि जिसका चर्चा १३४ वाली अधिकृतिके प्रारंभमें होचुकाहै इसलिये योगीश्वरका बांधाहुआ क्रम अतीव उत्तम जानो-इसके सिवाय-इसीअनन्तरोक्तमर्यादा में यह न समझनाचाहिये कि ये बारहपुत्र जो गिनायेगये सो अपने पिताकाधन उसदशामें पातेहोगे जब उनके पिता के भाई या बाप आदि कोई न हो-किंतु-पिताकेभाई और बापकेभी होतेहुये पुत्रहीपायाकरतेहैं चाहे किसाप्रकार केहो-तथाहमनु (नभ्रातरोनपितरःपुत्रारिक्थहराःपितुः । पिताहरेटपुत्रस्यरिक्थभ्रातर एवच) अर्थात्-नतो भाई और न पिता आदि कोईपावें किंतु वेतेही। अपनेबापकाधन हरनेवालेहोतेहैं चाहे किसीप्रकारकेहो परंतु जो निपट निपूताधनको छोड़िभरै तो फिर बाप और भाई ये पासकेहैं (निपट निपूता वहीकहाता जिसके बारहमेसे कोईभौतिकों पुत्रनहो) कदाचित् कोई इसपरभी यहशंकाकरे कि मनुकेइसवचनमें कुछबारहपुत्रोंका चर्चानहींहै इसलिये शायद मनुने भाई और पिताकेहोतेहुये औरस पुत्रका अधिकार कहाहोगा और उसीके न होनेमें निपूता समुभिकर पिता या भ्राताओंको धन हरना बतलायाहोगा (तो) यह शंकाउसकीइसहेतुसे धोर्थीहै कि मनुकेइसमूलवाक्यमेंबारह पुत्रोंकाचर्चा यद्यपि नहींहै परन्तुबारह पुत्रोंकेही स्थलपरउन्हींकेप्रसंगसेयहवाक्य मनु ने कहा अर्थात् (श्रेयसःश्रेयसोऽस्लामे) इत्यादि वाक्य जो अभीऊपर लिखचुके हैं-तिसके साथही मनुने लिखाहै कुछ औरसका चर्चा इसमें नहीं है (किंतु) औरसका अधिकार इन वाक्योंसे पहले मनु कहचुके हैं-तद्यथा (एकएवौरसःपुत्रःपित्र्यस्यवसुनः प्रभुः । शेषाणामानृशंस्यार्थप्रदद्यात्तुप्रजीवनम्), अर्थात् पिताके यद्यपि कई भौतिके वेतेहो परन्तु पैतृकधनका मालिक एक औरस वेताही होताहै शेष भाइयोंको वहदया भावसे उपजीवनमात्र देवै-और (दायाद) शब्दभी केवल पुत्रकेही दायभागित्वकावाचक नहीं है किंतु सपिंडमात्र या सपिंडाके उपरान्तभी सोदकआदिजो कोई जिसका धनहरनेमें अधिकारी समुभा जाताहो वहभी दायद गिनाजाताहै क्योंकि (दाय) तो स्मृतपुरुष का रिक्थहै तिसको (भाद) कहिये खानेवाला जो कोई सच्चा अधिकारी हो सो (दायाद) कहावे (दायस्यभाद) विशेषकर पुत्रको इसलिये दायद कहाजाताहै-कि सबसे पहले वही पूरा अधिकारी किंतु उसके होतेहुये और कोई नहीं किसीका धन खावसकाहै-यद्यपि वासिष्ठादि स्मृतियोंमेंभी मनुकेही समान बारह पुत्रोंके देववर्गकल्पित हुये है परन्तु यथाक्रमकी पंक्ति उसमेमनुके या योगीश्वरकेभी तुल्य नहींहै किंतु कोई कोई पुत्र उसमें आगे पीछे भी उलटा पलटीके साथ नियत हुआहै, सो उन पुत्रों के गुण, अथगुणके अनुसार व्यवहय समुभि लेना (तो) यह बात केवल ज्ञानसात्रके

निमित्तसे दर्शाई गई किंतु यहांउस्से कुछ कामनहीं है-गौतमकी स्मृतिमें पुत्रिकासुत जो सर्वथा औरसके समानहै वह दशवीं संख्यापर नियत कियागया पर उसमे वह विजाती कन्याका पुत्र आचार्योंने समुभाहै क्योंकि निज अपनी पुत्रीका पुत्र जो सर्वत्र औरसके समानहै सो क्योंकि दशवीं नीच संख्यापर जासक्ता या जो कुछहो सो सही पर यहां उस क्रमसेभी कुछकाम नहीं है केवल संबुद्धिमात्रके लिये उसका भाव यहांपर प्रकट किया गया-इत्यादि पूर्वोक्त सर्व कारणांसे सर्वथा वह मर्यादा ठीकहै कि पहिले पहिले पुत्रके अभावमें पिछला पिछला पुत्र अपने ग्रहीता बापकाधन पाताहै सो यह बात केवल योगीश्वरनेही नहीं किंतु मनुनेभी कही है-यथा ( औरसक्षेत्रजो पुत्रोपितरिक्थस्यभागिनो । दशापरेतुक्रमशोगोत्ररिक्थांशभागिनः ) अर्थात्-औरस और क्षेत्रज यह दोनों पुत्र तौ पिताके धनके मालिककही कहते हैं और बाकी दशपुत्र जे हैं ते पूर्व पूर्वके न होनेमे क्रमसे धन और गोत्रपाते हैं-अब क्योंकि वह बातसच्ची मानीजाय कि मनुने पिछले छे पुत्रोंको पिताकेभी अदायाद और अवांघव कहाहोगा इस वचनके सिवाय एकवचन औरभी निज मनुकाही ऊपर आचुकाहै कि (श्रेयसः श्रेयसोऽलाभेपापीयानृक्थमर्हति) इतिशंकाज्ञाति -इस वार्ता मे शंकातौ सर्वथा शांत होचुकी पर एकवाक्य मनुका औरहै जिस्से विरले लोग यह समुभा करते हैं कि एक भाईके बेटेको अनेक भाई गोद लेसक्ते हैं सोभी उनकी समुभका अंतरहै-तद्यथा (भ्रातृणामेकजातानामेकश्चेत्पुत्रवान् भवेत् । सर्वेतेतेनपुत्रेणपुत्रिणोमनुरव्रवीत् ) अर्थात्-मनुने यह कहाहै कि एक बापके बेटे यदि अनेक भाईहो और उनमे एकभी पुत्र वालाहो तौ उस पुत्रसे वे सभी भ्राता पुत्रवान् होते हैं (सो) यह मनुने इसलिये दर्शायाहै कि जबतक भाईका बेटा गोद मिलसक्ताहो तबतक औरका न लेना चाहिये पर यह भाव इनका नहीं है कि उस एकही पुत्रको सभी भाई मिलकर गोद लेंवे या विनालियेभी वह सबका पुत्र होजावै-क्योंकि-जो सबका पुत्र होसक्ताहो तौ फिर सब काधनभी वही हरसक्ता और जो यही बात न्यायात्मक होती कि वह एकही सबका धनहरे तौ फिर १३६ वाला मूलश्लोक जो योगीश्वर आगे कहेंगे कि (पत्नीदुहितर उच्चैवपितरौभ्रातरस्तथा । तत्सुतागोत्रजोबंधु शिष्यःसत्रह्यचारिक ) सो यह वाक्य निपट उथा होजाता किंतु यह वचन कहनाभी न चाहियेथा अर्थ इसका उसीजगह देखो और भावार्थ इसका यहहै कि जिसके कोई भांतिका पुत्र नहो और वह निपट निपूता धनको झोडिमरे तौ पहिले उसकी भार्याधनकोले फिर बेटियां फिर माता पिता फिर भाई फिर भाईके बेटे अर्थात् जब इतनोमेसे कोईभी नहो तबउस निपूतेकाधन भतीजा पावै-ध्यान करौ जब कि वह भतीजा सबका बेटा समुभाजाता तौ फिर कोई भी निपूता नहीं था किंतु वही भतीजा पुत्रकी गिनतीमे आकर सबका दायहरता तौ

फिर भतीजेंसे पहिले जो पांच अधिकारी धनके हर्ता कहेगये तिन सबका हक मारा जाता निपूते भाइयोंकी स्त्रियांभी क्योंकर अपने पतिकाधन पाइसकीं वेदियांभी क्योंकर पाती वेदियोंके बेटेभी धेवते जो निज माताके अभावमे अधिकारी होते हैं वेभी दुर्भाग्यी रहते इसलिये एक भतीजा सबका बेटा नहीं है अर्थात् वे निपूते भाई भी दसग्यारह भांतिके पुत्रोंमेंसे जिसको चाहें अपना पुत्रबनवें तो वही उनकाधन हरेंगा यदि उन्होंने कोई भांतिका बेटा नहीं बनायाहो तो निपटनिपूते कहेजायेंगे और मरने पीछे भार्या बेटा आदि अधिकारी भी यथाक्रमसे धनपावेंगे १३५ ॥ पुत्र प्रतिनिधियों की व्यवस्था जो यहांतक दो परिच्छेदोंमें वर्णन हुईतिसका निश्चयात्मक नियम अब निचले मूल श्लोकसे कहते हैं १३५ ॥

सजातीयेष्वप्येप्रोक्तस्तनयेषुमयाविधिः १३६ इत्यर्द्धमेव ॥

ऐ०—यह विधिमेंने सजाती तनयोंमें कहा—अर्थात्—योगीश्वर कहते हैं कि (पूर्वाभावेपरःपरः) यह पूर्वोक्त विधि जिसमें द्वादश पुत्रोंको पूर्वके अभावमें पिछलाधन भागी होना कहागया सो सब सजातीपुत्रोंकी व्यवस्था कहीहै किंतु भिन्नजातियों की नहीं (दृष्टांत) जैसे कानीन पुत्र कुमारी कन्यासे उत्पन्न होताहै सो जिस जातिकी कन्याहो उसी जातिके पुरुष करके गर्भवती हुईहो जैसे किसी ब्राह्मणकी कन्या और किसीप्रकारके ब्राह्मण मात्रसे आधानवती होगई और पीछे किसी अन्य ब्राह्मणको विवाहीगई तो वह पुत्र जो उसकेघर जाकर पैदा हुआ सोनिःसंदेह उसका सवर्ण वासजाती है परन्तु जो गर्भकिसी अन्य जातीसे हुआहो तो सजाती नहीं किंतु भिन्नजाती वा अस्वर्ण कहलावेगा सो यह भिन्नजाती बेटा उसपूर्वोक्त रीतिसे दायहरने का अधिकारी नहींहै किंतु केवल भोजन वस्त्रपानेका अधिकारी वह भी है जैसा यह कानीनका दृष्टांत लिखागया तैसेही औरोंको भी समुभलेना १३६ ॥

अधि०—द्वादश पुत्रोंमें से क्षेत्रज आदि दशपुत्र धनके अधिकारी तब होसकेंगेकि जब औरस और पुत्रिकासुतके न होनेमें मूर्द्धावसिक्त आदि अनुलोमजपुत्रभी नहों जिनका दाय भागित्व पहले पचासके परिच्छेदमें १२८ वाले मूलश्लोकसे वर्णन हो चुकाहै किंतु वेभी एक प्रकारके मध्यम औरसगिने जातेहैं क्योंकि यद्यपि सवर्णाभा-  
यों से तो नहींपर वे भी क्षत्राणी आदि विवाहितामें अपनेही बीजसे उत्पन्न होते हैं इसलिये इन क्षेत्रज आदि दशपुत्रोंकी अपेक्षावे अनुलोमज बेटे उत्तम समुभेजाते हैं और इसीहेतुसे औरस पुत्रके होनेपर भी औरसके साथही उनको कुछ न्यून भाग मिलताहै व्यवस्था देखो १२८ वाले मूल श्लोकमें (परं च) उस व्यवस्थामें इतना भेद और है कि वहांपरशूद्राके बेटे को पावभाग अर्थात् ब्राह्मणसे चौथाई क्षत्रियसे तिहाई वैश्या पुत्रसे अधियाई मिलना कहाहै सो तो अनेक भाइयों के साथमें वह

भाग कल्पनां नियतहै और एक हिसाबसे वह शूद्रापुत्र भी औरसपुत्रोंमें गिनती अर्थात् नीच औरसगिनाजाताहै क्योंकि विवाहिता शूद्रामें अपने बीजसे उत्पन्न होताहै परन्तु पिताके सबधनका मालिक वह किसीदशामें नहीं होताहै सिद्धांत यह कि यदि और कोईभौतिके पुत्रनहोंवह केवल शूद्राकाही बेटाहोतौभी सबधनका मालिक जैसे अन्यपुत्र होसके तैसे नहींहोसकाहै किन्तु सबधनमेंसे दशवांभाग पाताहै-तथा-हमनुः(यद्यपि स्यात्तु सत्पुत्रोयद्यपुत्रोपि बाभवेत् । नाधिकं दशमादद्याच्छूद्रापुत्राय धर्मतः) अर्थात्-मराहुआ पुरुष चाहे उत्तम जातिके पुत्रोवालाहो या उत्तम जातिके पुत्र उसके न हों केवल शूद्राकाही बेटा मौजूदहोतौ उसमरेहुयेकाधन क्षेत्रज आदि कोईबेटा अ-गरहो तोवही अथवा और कोई सपिंडोंमेंसे भाई आदि जो अधिकारी होकरहैं सो उसधनमेंसे मौजूद शूद्रापुत्रको दशवांभागदेवै दशमांशके सिवाय किचित्भी अधिक नदेवै यहधर्मानुसार नियम जानो-इसनियमसे यहसिद्धांतभी पायाजाताहै कि क्षत्रिया और वैश्य भायोंकेबेटे अगर सबर्णोंकाबेटा नहोतौ सबधनके मालिक होसकेंगे किन्तु इनके सन्मुख और कोईसपिंड आदि अधिकारी न होसकेंगे जैसे शूद्रापुत्रके सन्मुख होगयाथा १३६ ॥ यहाँतक यह मर्यादें सब चारों वर्णोंकी सामान्य भावसे कहीगई पर विशेषकर द्विजातीमात्रमें समुझनी किन्तु अगले दोइलोकोसे शूद्रकाधन विभाग होनेमें कुछ विशेषता प्रकट करतेहैं १३६ ॥

जातोपि दास्यां दुद्रेण कामतोऽशहरो भवेत् १३७ ॥

मृतेपितरि कुपुस्तं धातरस्त्वर्द्धभागिकम् । अन्ध्रातूकोहरेत्सर्वदुदितृणां सुतादृते १३८ ॥

ऐ०-सहृदयो-शूद्रजाती पुरुषकाबेटा चाहे दासीमेंभी हुआहो वह अपने पिताकी इच्छासे भागपासक्ता है अर्थात् पिता अपने जीते जी पुत्रोंको विभाग करते समय विवाहितासे उत्पन्नहुये पुत्रोंकेसार्थ उस दासीपुत्रको बराबर भाग देनाचाहे तो कोई भी निषेध नहीं करसक्ता है १३७ ॥ परंतु पिताके मरनेपीछे जो विवाहिताकेभीपुत्र हों तो वे अपने से अधिआईभाग उस दासीपुत्रको देंवें किन्तु अपनी बराबर नहीं (औरजो) विवाहिताके बेटे कोई न हों तो साराधन वह दासीपुत्रलेवै (यदि) कई दासी पुत्रहों तो सभी बराबर बांटे लेंवें पर उसदशामें कि जो विवाहिता की बेटियां या बेटियोंके बेटे निपट न हों किन्तु इनकेभी होनेमें दासी पुत्र अधिआई भागपावेंगे-इस वचन में शूद्रके बेटे जो दासी से उत्पन्नहों पिताकी इच्छासे भाग पासके और पिताके पीछे भाइयों से आधाभाग पासके हैं तो शूद्रपर विशेषता आरोपित करने से यह सिद्धांत पायागया कि ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य इन द्विजातियों से जो दासी में सन्तान हो सो पिताकी इच्छा से भी भागपानेका अधिकारी नहीं है अर्थात् पितादेना चाहे तो विवाहिता के बेटे आदि प्रतिषेध करसके हैं एवं पिताके पीछे भी आधाभाग पाने

का अधिकारी नहीं है फिर साराधन हरना तो बड़ी दूर है (हां) यदि अधिकारियों के अनुकूल हो तो जीवनमात्र पावेंगा १३८ ॥

अब चपुत्र प्रतिनिधीनां दायक्रम प्रसंगे के पांचिद्वत्तादीनामुपपुत्राणां

विशेषविधेकोनामपंचपंचारात्तमः परिच्छेदः ५५ ॥

इस पंचपत्र के परिच्छेद में विशेषकर दत्तक आदि केचित् उपपुत्रों के दायदल की विशेष व्यवस्था वर्णन होगी जिसमें कुछ पुत्रों के प्रतिनिधित्वकी निवृत्ति और कुछ पुत्रोंकी विलक्षण परिपाटी जैसी देशांतर भेद या ग्रंथांतर भेदसे प्रचरित है सब जानीजायगी यद्यपि ऊपरले दो परिच्छेदोंमें द्वादशभांतिके पुत्रोंकी व्यवस्था जो कुछ मिताक्षरा के अनुसार व्योरेवार वर्णन हुई सो सब ठीक है किन्तु उसमें कोई भांतिका संदेह शेष नहीं है तथापि इस विशेष परिच्छेदका संग्रह इस कारणसे कर्तव्य ठहरा कि आधुनिक पूर्वकालिक विरले ग्रंथों के संग्रहीता विद्वानोंने लोकमें संप्रति सांसारिक आचार व्यवहारोंकी बहुधा मर्यादोंका परिणाम होता देखकर अपने नवकल्पित ग्रंथोंमें प्राचीन आर्पयंत्रोंके ऋषिप्रोक्त नियमोंको उल्लांघिकर और स पुत्रके स्थानीभूत दशपुत्रोंकी प्रतिनिधितामें निवृत्ति दर्शाई है (निवृत्ति अर्थात् मन्सूखी) किन्तु और स के अभाव में केवल दत्तक पुत्रकी प्रतिनिधिता यथा वस्थित रखकर शेष दशपुत्रों को मन्सूख किया-यद्यपि उन विद्वानोंने अपनी शक्तिके अनुमान केवल नवग्रंथसंग्रह करने का व्यसन पैदा किया परन्तु उनकी बुद्धिका विचार न्यायात्मक नहीं लोकाचारात्मक था क्योंकि यद्यपि उन्होंने झोटी मोटी एक-आधी तर्कणाभी दशपुत्रोंकी मन्सूखी मध्ये प्रकट करी पर वह तर्कणा केवल बालक्रीडा के समान समुझी जाती है कि जिसका लिखना यहां पर विस्तार हेतु से अपेक्षित नहीं है (किन्तु) एकसूधीसी तर्कणा उनकी यह बहुदुत प्रबल समुझी जाती है कि दशपुत्रोंकी प्रतिनिधिता मध्ये परिपाटी लोकमें मिटती जाती है इससे हम भी उनकी मन्सूखी दर्शाते हैं सो यह तर्कणा भी उनकी ऐसी समुझी चाहिये कि जैसे भीतिको गिराऊ देखकर और भी दोषकेंदे उसके साथ आप भी गिरता चला जावि क्योंकि विद्वानोंका यह काम होता है कि जेब कोई ऋषिप्रोक्त लाभकारी मर्यादाका व्यतिक्रम होता देखें तब अपनी विद्वत्तासे न्यायात्मक विचारके साथ उसमें ऐसी हड़ता करें जिसे मनुष्यों का पग विचलने नहीं पावे-जो कि विरली मर्यादोंकी निवृत्ति और न्यूनाधिक भावसे परिशोधन भी कदाचित् किया जाता है सो उस अवस्थामें कि जब किसी पहली मर्यादासे गरीयसी हानि पाई जाय-परन्तु अब इस कथनसे भी कुछ अपेक्षा शेष नहीं है क्योंकि जब कोई दीर्घ वृक्ष धरती में गिरकर बड़ा मार्ग रोक देता है तब जहां तक बनि आवे उसको झांट झांटकर मार्ग सीधा करना होता है ये द्वा अतिशय दुर्गमता हो जानेसे उस मार्गको छोड़कर द्वितीय रस्ता खोजिलेते हैं इस न्यायसे

संप्रति उनकी मन्सूखीपर भी ध्यानकरना आवश्यक है क्योंकि जिसवातकी परिपाटी दीर्घकालसे मारीगई और जिसवातको सर्व साधारणोंने स्वीकारकियां चाहे निर्मूल होवही समूलसमुभी चाहिये-संप्रति पूर्वकालके आधुनिक पंडितलोगोंने केवलदत्तक पुत्रकी प्रतिनिधिता में प्रधानता रखीहै इसीहेतुसे बहुधालोकमें भी केवल दत्तक पुत्रप्रतिनिधि कियाजाताहै इसीप्रयोजनसे इसपरिच्छेदमें पहिलेदत्तक पुत्रकीव्यवस्था वर्णन करते हैं ॥ (अथरहस्यप्रज्ञांता) दत्तपुत्रको कौन गोदलेसक्ता है इसप्रश्नका यह नियमहै कि जिसपुरुषके कोईबेटा और पोता और परांताभी न हो वही गोदलेसक्ताहै और कोई नहीं और जो पहिलादत्तक संतान पैदा किये विन मरजाय तो फिर पुनर्दत्तकभी लेसक्ताहै कदाचित् ऐसीही निपूती स्त्रीलेना चाहे तो पतिकी आज्ञासे लेसक्ती है यद्वा पतिके मरे पीछे जेतौभी जो पतिके जीतेजी आज्ञाप्राप्त करली होगी तो लेसक्ती है अन्यथा नहीं-परन्तु पतिभी केवल एकपत्नी को आज्ञा देसक्ताहै कुछ अनेक पत्नियोंको आज्ञानहीं देसक्ताहै कि तुम जुदे जुदे बेटे गोदलेना (एवं) जहां ऐसी पत्नीएकभी गोदलेनेकी आज्ञामांगे जिसकी सौतिसे पैदा हुआ पतिका औरस बेटा विद्यमान हो तो उस एकहू को आज्ञादेनेको अधिकारी पति नहीं है चाहे उस पत्नीका विरोधभी सौतेले बेटेसे रहता हो या न हो (एवं) इस भांतिसे निस्सन्देह आज्ञा देसक्ता है कि मेरे मरने पीछे यदि मेरा औरस बेटामरजाय तो फिर दत्तक पुत्रको गोदलेलेना (वन) यह भी आज्ञादेसक्ता है कि जो दत्तकपुत्रमरजाय तो अन्यदत्तक लेलेना ऐसी आज्ञाकी पानेवाली स्त्रीभी इन्हीं नियमों के अधीन गोद लेसक्तीहै (और) विरले लोग इसवातपर कुछ आग्रह खड़ाकरते हैं कि जिसविधवा ने साधारणभावसे पतिकी आज्ञा पहिले पाकर उसके मरनेपीछे दत्तक गोदलियाहो और वह दत्तक मरजाय तो वह स्त्री अन्यदत्तक गोद लेसकनेमें अधिकारसे विहीन होगी क्योंकि उसको साधारणभावकी आज्ञासे द्वितीय दत्तक लेनेका अधिकार निश्चितनहीं है यद्यपि इसआग्रहकी दृढ़तामें केचित् नव कल्पित संग्रह ग्रन्थोंका प्रमाण भी आरुढ़है कि ऐसा करनेमें अधिकार उसको नहींहै तथापि न्यायात्मक विचारके सिद्धान्तसे ऐसाहोना कुछ अनर्थक निश्चित नहीं है क्योंकि जिस फल सिद्धिके निमित्तसे साधारणभावकी आज्ञा उसको अनियतमिली थी उसफलका जबतक परिपाक नहीं होनेपाया तबतक आज्ञाभी निःसंदेह यथा वस्थितहै और अनियतका आशय यह प्रत्यक्षहै कि जिस आज्ञामें द्वितीय दत्तक होना नियतनहीं था तिसमें उसीका न होनाभी कुछ नियतनहीं था-यद्यपिवांग और वाराणस्यादि देश विभागोंमें यह नियम निश्चितहै कि जिस स्त्रीकेपतिने अपनेजीतेजी पत्नीको आज्ञानहींदीहो वहस्त्री पतिके मरने पीछे दत्तकनहीं लेसक्तीहै परन्तु प्राञ्चाल्य देश विभागों में यह परिपाटी एक

विशेष है कि ऐसी स्त्री पतिके मरने पीछे पतिके वान्धव लोगों की ही आज्ञासे गोद ले सकती है वल्कि तत्रत्य ग्रन्थविशेषों में इस बात पर तर्कवाद आरोपित हुआ है कि यद्यपि दत्तक पुत्र गोद लेने की रीतों का उच्चार करना स्त्रीके वशका नहीं हो तो भी जो विद्वान् विप्रोंके द्वारा कार्यसाधन करें तौ फिर कुछ तर्कारूप आग्रहको अवकाश नहीं है और इसी वार्त्ताकी अपेक्षा से मैथिल देशके भूभागमें यह विशेषता है कि जिस स्त्रीने पतिके जीते जी उसकी आज्ञाभी संप्राप्त कर ली हो तौ भी पति के मरने पीछे वाचस्पति मिश्र-कृत ग्रन्थ विशेषकी प्रधानतासे दत्तकपुत्र नहीं ले सकती है परन्तु इस प्रतिषेधके पलट्टे एक यह विशेषता भी उस देशमें अधिक है कि यद्यपि दत्तकपुत्र तौ पतिकी आज्ञासे भी नहीं ले सकती पर कृत्रिम पुत्र पतिकी आज्ञा बिना भी ले सकती है वल्कि पतिके वान्धव जनों की भी आज्ञासे अपेक्षा इसमें नहीं है ॥ (मथदादृशं तां) दत्तक पुत्रका दान करनेमें अधिकारी कौन है इस प्रश्नका यह नियम है कि प्रथम तौ माता पिता दोनों मिलकर या माताके अभावमें केवल पिता भी दे सकता है परन्तु केवल माता पतिके दूरस्थ होने में उसकी आज्ञासे ही दे सकती किंतु आज्ञा बिना नहीं दे सकती और पतिके मर जाने पीछे भी केवल माता ही दे सकती है जो उसने पतिके जीते जी इस बातकी आज्ञा पाई हो अन्यथा पति के मर जाने पीछे विधवाकी पुत्रदानका अधिकार नहीं है पर केवल एक प्रकारसे कि जो उसपर कोई कठिन विपत्ति अत्राकाल आदि उपस्थित हो तो विधवा भी दे सकती है तथापि जिसके एक पुत्र हो या जेठा पुत्र दोके होने पर भी नहीं दान कर सकती है और इस दान में स्त्री पुरुष दोनोंको ही यह नियम है कि अपने ही सजाती या सवर्ण पुरुष निपूतेको दे सके हैं अन्यथा नहीं-यहां पर यद्यपि दान करने मध्ये केवल माता पिताका अधिकार वर्णन हुआ है पर इसमें एक विलक्षण बात जो बहुधा लोकमें दिखाई देती है चर्चा उसका कर्त्तव्य है कि जिन पुत्रोंके मातापिता नहीं रहते उनका पालन बड़ी बहिन या आता चचा ताऊ आदिकरते और वे भी किसी अवसरमें दत्तकदान कर देते हैं यद्यपि पालयिता पितृस्थानी पितामाताके ही तुल्य हुआ करता है इस न्यायसे उस दानको भी भिन्न मर्यादिक नहीं कह सकते थे पर जब पितृके मर जाने पीछे विधवा माता भी स्त्रीत्व से ही पिताकी अनुज्ञासे विहीन दान करनेमें समर्थ नहीं है तौ फिर बहिन भी स्त्रीत्व के लक्षणसे क्योंकर ऐसा कर सकती है यद्यपि इस भांतिके भगड़ेवाला व्यवहार किसी राजद्वारमें कदाचित् पहुँचा या न पहुँचा हो पर देखनेमें इस प्रकारसे भी आया है कि बहिनोंने भाईको और अनाज्ञाता विधवा माता ने बेटेको दत्तक छोड़ि क्रीतकी रीतिसे दे दिया वल्कि विरले स्थल पर इस अविवेकसे कि सवर्ण छोड़ि असवर्णोंमें स्वाश्रम छोड़ि पराश्रमकी दे दिया है तौ भी उनके जाती लोगोंने कोईसा दण्ड या प्रतिषेध उन पर नहीं पहुँचाया इन कारणोंसे बहुतेरे लोग यह जानते हैं कि यह भी एक मर्यादिक



चातहै इसीसे औरोंकोभी ऐसाकरनेका उत्साह बढ़ताहै-एवं-बड़ेभ्राता या चचाताऊ आदि यद्यपि पुंसत्वके हेतुसेभी पितृस्थानी पालयिताहोकर ऐसा करनेके अधिकारी समुझे जासकेहैं तथापि इनपर इसहेतुसे प्रतिषेध पहुँचताहै कि मन्वादि ऋषियों ने केवल मातापिताकोही दानका अधिकार दर्शाया है क्योंकि पिता अपने वीर्य से पत्नीद्वारा पुत्ररूप होकर आपही जन्मलेता है इससे पुत्रमें और पितामातामें कुछ विशेष अन्तरनहीं है इसीहेतुसे पिता अपने आत्मरूपी पुत्रके हानिलाभोंका विचार आगापीछा सोचिकर अच्छीभांति करसक्ताहै अर्थात् अपने पुत्रका कुछ अधिकतर कल्याण जानिकर किसीको दत्तक रीतिसे देताहै-यथाहमनुः ( मातापितावादद्यातां यमद्भिःपुत्रमापदि । सहशंप्रीतिसंयुक्तंसंज्ञेयोदत्त्रिमःसुतः ) अस्यार्थः ( शुक्रशोणित संभवःपुरुषोमातापितृनिमित्तकःतस्यप्रदानविक्रयपरित्यागेपुमात्तापितरौप्रभवतः इतिवसिष्ठस्मरणात् मातापितावापरस्परानुज्ञया यंपुत्रंपरिग्रहीतुः समानजातीयंतस्यैव पुत्राभावनिमित्तायामापदिप्रीतियुक्तं नतुभयादिना उदकपूर्वदद्यात्सदत्त्रिमास्यःपुत्रो विज्ञेयः ) कदाचित् पिता माताके अभावमें बड़े भ्राताचचा ताऊ आदि भीदान कर देने के अधिकारी न्यायात्मक निश्चित होजाते तोफिर बहुधाही इसभाँतिके उपद्रवखड़े होजायाकरते किन्तु बड़ा भ्राता छोटेभाई को इस बांझसे भी दान करदेता कि यह अपने रिक्थ भागसे निःस्वत्वहोजावे तौ वहभुक्तको मिलेएवंचचाताऊभी इसबांझा से कि इसका रिक्थभाग मेरे पुत्रों को या भुक्तकोही इत्यादि अनेकधा व्यवहारों में विरोध आजाता इससे निश्चितहै ये लोग ऐसाकरनेके अधिकारी नहीं हैं(परन्तु)लोकमें कदाचित् इन्ही पुरुषोंके द्वारा दत्तकदानहोताहै और निन्दाकी पदवीकोभी नहीं पहुँचता बल्कि श्लाघ्य समुक्ता जाताहै तिसकाभी कारण केवल यहीहै कि उसदान का अवसर देखाजाताहै अर्थात् न्यायात्मक मर्यादासे ये लोग ऐसाकरनेके अधिकारी यद्यपिनहीं हैं तौभी जहाँ दत्तकलडके का कुछ अधिकतर कल्याण पायाजावे तहाँ सत्पुरुषोंके सन्मन्त्र द्वारा ये लोगभी सामयिक धर्मसे अधिकारी होजातेहैं (दृष्टान्त ) जहाँ माता पितासे विहीन किसी लड़केका स्वत्व अपने बापके रिक्थमेंसे अनुमान केवल दशहीपाँच सहस्रतक उपस्थितहै कदाचित् उसीलडके को दत्तक रीतिसेकोई लक्षाधीश या भूपालमांगे जिसको उसलड़केके सिवाय किसी परजनका लड़कालेना अस्वीकार या अयोग्यहो तौ सत्पुरुषोंके सन्मन्त्रसे जेठा भाई या चचाताऊ आदि भी देसकेहैं अन्यथानहीं ॥ (अथदत्तकस्यसाम्यन्यविशेषः) जिस दत्तक पुत्रके गोदलेनेकी यथोचितरीतिं यथाशास्त्रके अनुसार साधनहोकर उसकादान होजाता है तबतत्काल सेही उसके जन्मदाता पितामातामेंसे गोत्र आदि सम्बन्ध जातारहताहै और उनके धनमेंसे जोरिक्थभाग उसका योग्यथा सो भी मिटजाताहै और आद्य आदिस्वधा

कर्मोंका अधिकार भी उसपितामेंसे हटजाता है (और) दत्तकचाहे अन्य गोत्रसे भी आयाहो पर धर्मानुसार गोदलेनेवाले कल्पित बापकेधन गोत्रआदि में अधिकार उ-  
 सकावैसाही दृढ़होजाताहै कि जैसा औरसपुत्रका विख्यातहै-यथाहमनुः (गोत्ररिक्थे  
 जनयितुर्नहरेद्वित्रिमःकचित् । गोत्ररिक्थानुगःपिण्डोव्यपैतिददतःस्वधा ) अस्यार्थः-  
 (गोत्रधनेजनकसम्बन्धिनीदत्तकोनकदाचित्प्राप्नुयात्पिण्डश्चगोत्ररिक्थानुगामीयस्य  
 गोत्ररिक्थेभजतेतस्यैवसपिण्डोदीयतेतस्मात्पुत्रेददतांजनकस्यस्वधापिण्डश्चादि तत्पु-  
 त्रकर्तृकनिवर्तते)यद्यपि इसी संवर्णित मर्यादाके न्यायसे यहसिद्धान्त संसूचितहोता  
 है कि जिन गोत्रोंकी कन्या उसके औरसपुत्रोंको विवाही जासक्तीथीं उनगोत्रों मेंवह  
 दत्तकभी जो अन्यगोत्रसे आयाहो विवाहा जासक्ताहै परंतुभी शिष्टाचारात्मक मर्या-  
 दासे यह परिपाटी लोकमें प्रचरितहै कि दत्तकपुत्रके सहोदर भ्राता जिनगोत्रोंमें  
 विवाहे नहीं जासकेहों तिनमें दत्तकभी विवाहा नहीं जासक्ता और उन गोत्रोंमें भी  
 नहीं विवाहाजासक्ता जिनकी कन्या उसके कल्पित बापके गोत्रमें, आनेका प्रतिषेध  
 हो अर्थात् दत्तकवेटा उन्हीं गोत्रोंमें विवाहाजाताहै कि जिनकी कन्या उसके जन्म  
 दाता और कल्पितबाप दोनोंके गोत्रमें आसक्तीहों-इसी विरोधके हेतुसे यह प्रतिज्ञा  
 भी सत्र ग्रन्थोंमें प्रधान रखीगई है कि जहांतक वनिआवै अपने आसन्नतर सपिण्ड  
 भाईका वेटा यद्वा अन्य सपिण्डोंका वेटा या सगोत्रीकाही वेटा गोदलेना उत्तम है कि  
 जिस्सेवैवाहिक सम्बन्ध आदिकामोंमें विरोध नहींआवे बल्कि लोकमेंभी जो विज्ञानी  
 हैं सो ऐसाही विवेकसे आचारकरतेहैं परंतु जिनको ऐसा दत्तकमिलसकना दुर्लभहो-  
 ताहै वे लाचारी अवसरमें अन्यगोत्रसेभी लेतेहैं-यद्यपि न्यायात्मक मर्यादासे यहवात  
 संसूचितहै कि दत्तकदान करनेवाले पिता मातासे उस पुत्रका कुछ संसर्गनहींरखै  
 और ऐसी बालव्यवस्थासेलेवै जो ग्रहीता कोही मोहसे हिल मिल पिता मातासमुक्त  
 (पर) लोकमें यह बंधन बहुधानहीं वनिआता किंतु जब समीपी मित्रादिक अपना  
 पुत्रदेतेहैं और मोहादिकहेतुसे परस्पर दोनोंका समागम चलाजाता बल्कि लौकिक  
 शिष्टाचारसे उत्सव आदि मंगल कामों और विपत्ति आदि शोक स्थानोंमें उसभाँति  
 से समागमका प्रचार बनारहता है कि मानों दत्तक अपने जन्म दाता मा बापोंसे  
 अवतक जुदानहींहै (और) विशेषतर यहवातभी दिखाईदेतीहै कि यदि कोई ग्रहीता  
 अपने घरका सर्वसंपन्न लक्षाधीश या राज्याधीशहै और दाता असंपन्न चाहै सह-  
 वासी या ग्रामान्तरवासीहो तौ वह दाता और दाताके बेटे तथा भाई और भतीजे  
 आदि सब ग्रहीताकेही पास उपस्थित रहकर अपना पालन और निर्वाहकिया करते  
 हैं इस विशेषतासे कि गोद लेनेवालाभी मरगया और वह दत्तकभी एक पुत्रको ज-  
 न्म देकर मरगया पीछे वही दाता ऐसे पोताका दादाकहलाता और वहपोताभी निज

कल्पित बाबाको न जानिकरं उसी असली दादाको बाबा और उसके पुत्रोंको चचा कहाकरता और प्रत्येक क्षणभी उसकी गोदसे जुदा नहीं रहसक्ता (पर) इस भौतिके वर्तविसेभी न्यायात्मक मर्यादाके अनुसार कोई भाति दाताका स्वत्व ऐसेपोताके धन पर या पोताके बाप और कल्पित बाबाके धनपर नहीं पहुँचताहै चाहै दत्तक एकबेटे कोभी जन्म न देकर आप निपूता मराहो या जीताहो-तौभी केवल शारीरिक पालन-मात्रका उपकार जो कुछऐसे दाताकेसाथ लौकिक शिष्टाचारीके अनुसार कियाजाता हैतिसका प्रत्युद्धारभी शारीरिक सहायके उपरान्त और नहींहै(अपदत्तकस्यभागविशेषः) यद्यपि चौवनके परिच्छेदमें दत्तक (और) औरभी दश पुत्रोंका भाग विशेष औरसके उत्पन्न होने पीछे मनु और विष्णु और कात्यायनके वचनासे निर्णीत होचुका सो सब ठीकहै तौभी यहां विशेषकर दत्तकपुत्रकी अपेक्षासे कुछ देशभेदकी परिपाटी दर्शित होनी योग्यहै अर्थात् बाराणसी संबंधी देश विभागों में जो दत्तक गोद लेलेने पीछे औरस पैदाहोय तौ दोनों बेटे पैतृक धनकेरिक्थी होते हैं परन्तु कात्यायनके वचनानुसार यह परिपाटी है कि औरस बेटा तीनभाग और दत्तक बेटा एकभाग पाताहै कदाचित् गोद लेने पीछे दोऔरस पैदाहोयें तौभी इसीप्रकारसे सबधनके सातभाग होकर एकभाग दत्तक और तीन तीन भाग दो औरसबेटे पावेंगे ऐसेही कदाचित् तीन औरसहोजायें तौ सब धनके दशभाग करनेहोंगे इत्यादि औरभीसमुझने-पर-वंगाले संबंधी देश विभागोंमें यदि गोद लेनेपीछे औरस पैदाहोय तौ उस देशके प्रधान ग्रंथोंके अनुसार यह परिपाटी है कि औरस बेटा दोभाग और दत्तक एकभाग पाताहै कदाचित् गोद लेनेपीछे दोऔरस पैदाहोयें तौभी इसीप्रमाणसे सब धनके पांचभाग होकर एकभाग दत्तक और दो दो भाग दोनों औरस बेटे पावेंगे कदाचित् तीन औरस होजायें तौ फिर सब धनके सातभागहोंगे इत्यादि यथाट्टिके अनुसार जानो-पर सर्वत्र जो कदाचित् दोदत्तकोंका समवाय होजायें तौ फिर धनका मालिक वही होगा जो शास्त्रकी विधि द्वारा पुत्र बनायागयाहो किंतु जो विधिसे विहीनहो तिसको धनभागित्वका निषेधहै (और) यथार्थसे दोदत्तक होनेकी आज्ञा नियत नहीं है इसलिये दोनोंदत्तक शास्त्रके विधान पूर्वहोने निपट असंभवहैं (पर) ऐसी दशमें शास्त्र की विधिसेभी दोदत्तक होनेसंभवहैं कि जबएक पहिला दत्तक अर्धवधिर क्लीब आदि होजायें किन्तु जिन दोपोंके हेतुसे और सभी निज दायसे दुर्भागी होजाताहै तिनके प्रत्यक्ष प्रकट होजानेसे यदि एक दत्तक निपट न होनेकी गिनतीमें आकर द्वितीय दत्तक लियाजायें तब यह पिछलादत्तक धनभागीहोगा और वह पहिला दत्तक भोजन वस्त्रोंका अधिकारी-इसके सिवाय-यदिकदाचित् किसीग्रहीताने एक दत्तकभी सबर्णके सिवाय असवर्ण अर्थात् भिन्नजातिकालङ्काचाहै शास्त्रकी विधिसेभी गोदलियाहो तौ

वहदत्तकद्वद् गौतम और शौनक और कात्यायनके वचनोसे ग्रहीताकारिक्थीनहीं हो सक्ता केवल भोजन वस्त्र पावैगा (यदिस्यादन्यजातीयोगृहीतोवासुतः कश्चित् अंशभाजं नतंकुर्याच्छौनकस्यमतंहितदितिकद्वद्गौतम ) एवं जिसकिसी प्रकारका दत्तक लेनेका प्रतिषेध शास्त्रमे पायाजाय और वैसाही प्रतिषिद्ध दत्तक जिमने लियाहो तो वहभी उसका रिक्थी नहीं होगा पर जेठापुत्र और इकलौता इसकी छूटमे समुभने (अथस्त्रीकृतदत्तक विषये) जहां किसी विधवाने निजपतिकी आज्ञानुसार उसके मरने पीछे दत्तक लिया हो तो वह दत्तकभी सर्वथा उसीप्रकारका अधिकारी होताहै कि जैसे बापके मरने पीछे औरस पैदाहोकर अपने बापके धनादिक में अधिकार पाताहै इस उत्कर्षासे कि जो कदाचित् ऐसी विधवाने उसके गोदलेनेसे पीछे या पहले भी निजपतिके स्थावरधनका निष्कारण विक्रयकियाहो तो उसदत्तकपुत्रके स्वत्वानुसार उसकीहानि संभवहोनेसेही ऐसा विक्रय निपट अयोग्यहोता किन्तु निर्वर्त्तित होसक्ताहै-इसमर्यादा के विवेचक धीरो ने संदृष्ट वाग परिपाटी मध्ये यहाँतक विशेषता सूचितकरी है कि यद्यपि किसी निपूतकी विधवाका श्वशुरभी जीताहो और वहविधवानिजपतिकी पूर्वदत्त अनुज्ञाके अनुसार अपने ससुरकी सम्मति से दत्तक पुत्र लेलेवै उसके लेने पीछे ससुरा के धेवता पैदाहोजाय जो पौत्राके अभावमें पोताकेसमान पौत्रस्थानी गिनाजाताहै परंतु अब इसधेवतेकी पौत्रत्वकीपदवी नहीं मिलसक्ती क्योंकि इससे पहले उसके पुत्रवधूकी गोदद्वारा दत्तकपोता पौत्रस्थानी कल्पित होचुकाहै इसलिये ऐसे धेवतेके होजानेपर भी उक्तदत्तक अपने दायत्वसे दुर्भाग्यी नहीं रहसक्ता (पर) यह आशय इसका प्रत्यक्ष है कि गोदलेने का आचार जबतक होनेनहीं पाया और इस बीचमेही ससुराके धेवता पैदा होजाय तो फिर गोदलेना देना भी श्वशुरकी इच्छापर आरूढहै-इसके सिवाय यद्यपि धेवता तौ न पैदा होय पर गोदलेने का आचार सिद्ध होचुकने पीछे विधवा का ससुरा अर्थात् दत्तक पुत्रका कल्पित बाबा यदि स्थावर धनका (वियोग) दान विक्रय आदिसे करदेवै जिससे दत्तक पोताके निमित्तमें गरीयसी हानि संभवहो तो इस वियोगसे भी दत्तक पोता का दायस्त्व नहीं मिटसक्ता-परंतु-जिस विधवाने कदाचित् पतिकी आज्ञासे विहीन अपनी इच्छासेही दत्तक लियाहो तो यह दत्तक विधवाके पति का दायनहीं पासक्ता और न पतिके बाधय लोगोंका दाय हरसक्ताहै केवल उसी विधवा माताकाही स्त्री धन पासक्ता-इसके सिवाय-जिस स्त्रीने अपने निपूत पिताके मरनेसे पैतृक रिक्थ पायाहो और वह आपभी निपूती होनेके हेतुसे दत्तकलेलेवेचाहै अपने भर्ताकी पूर्वदत्त आज्ञासे भी लियाहो तौभी यहदत्तक अपनी गोद लेनेवाली माताके मरनेसे उसका पैतृकरिक्थ धेवताके अधिकारवत् पासकनेका अधिकारीनहीं है और इस कथनका यहसिद्धान्त भी नहींहै कि जो ऐसीस्त्रीके भर्ताने आपही दत्तक

लियाहो तो वहदत्तक अपने ग्रहीताके ससुराकादाय पासकाहोगा किन्तु वेटी या जमाई का बनायाहुआ दत्तक बेटा नानाकेनातेसे रिक्थी नहींहोता अर्थात् ऐसीवेटी के मरनेपीछे वहधन लौटिकर पिताके सपिण्ड आदि पातेहैं-और-मेथिलदेशमें विशेष कर कृत्रिम पुत्र गोदलेनेकी परिपाटीहै और उसके दाय भागित्व और सम्बन्धमेंभी अन्तर है वहअन्तर आगे कृत्रिम पुत्रकी व्यवस्था साथ समुभा जायगा ( भ्रत्रच-द्वयामुप्यायणसंज्ञकदत्तविशेषस्यसम्बन्धविशेषोभागविशेषश्च ) यद्यपि दत्तक पुत्रका दान होजाते सार.उसका कोईभौति का सम्बन्ध जन्मदाता के कुलमें नहींरहताहै तथापि जो दत्तक द्वयामुप्यायणकी रीतिसे दियाजावे तौफिर निज कुलमें भीसबसम्बन्धयथा वत् बनेरहतेहैं और वेहीसबसम्बन्ध ग्रहीताके भी कुलमें आरोपितहोजाते हैं अर्थात् वहदोनों बापका पुत्र कहाता और दोनोंबाप मिलकर उसके संस्कार करते हैं और दोनों बापके पिण्डभी वहदेताहैं और दोनोंका धन हरता है और दोनोंका ऋणभी वही देताहै-ऐसा दत्तकदान होनेमें एकलौताका प्रतिपेधनहीं बल्कि विशेषकर एक लौताही ऐसा दत्तक होताहै-और-प्रायः निजभाई या सगोतीकाही बेटाहुआ करता है परगोतीका नहीं-यद्यपि पारिजात नामग्रन्थ ( और ) और विरलेग्रन्थ में क्रीतकृ-त्रिमभी द्वयामुप्यायणहोते लिखे इससे परगोती काभीहोता समुभा जाता है तथापि अवलोकमें परिपाटी ऐसीनहींहै इसलिये लोकाचार परही ध्यानकरणीय और यथा-र्थसे ऐसाहोना भी असङ्गतहै-इसी द्वयामुप्यायण पुत्रकी व्यवस्थायद्यपि ५२ संख्या के परिच्छेदमें १३० वाले मूलश्लोक से वर्णन होचुकी है परउसमें आर्प वचनों से नियोगधर्म की विधिद्वारा क्षेत्रजरूपी द्वयामुप्यायण दर्शायाथा अब इस स्थलपर दत्तकपुत्र के प्रसङ्गसे दत्तक रूपी द्वयामुप्यायण दर्शायिगया-क्योंकि सम्प्रति एतदे-शी लोकमें क्षेत्रजकी परिपाटी कूटजानेसे वहनियोग धर्मा द्वयामुप्यायण पुत्रनहीं कि-याजाता किन्तु उसके पलटेदत्तक रूपी द्वयामुप्यायण पुत्रका प्रचार सम्प्रतिलोक में प्रवर्तितहै उसकेभी (नित्य)(गनित्य)के भेदसे दोप्रकार हुआकरते हैं अर्थात् नित्यद्वया-मुप्यायण नामकादत्तक वही कहाता है जिसको गर्भ में उपस्थित जानिकर परस्पर दो निपुते पुरुष मैत्रीभावसे यह प्रतिज्ञा निश्चित करलेवें कि जो अबके गर्भसे बेटा होगातौ हमतुमदोनोंका कहावेगा इसभौतिकी प्रतिज्ञा कियेपीछे उसके जन्मकालसे ही दोनोबाप मिलकर (पुत्रेष्टि)नामयज्ञ और जातकर्म आदि सबसंस्कार कियाकरतेहैं यहतौ मुख्यप्रकारहै-पर-वहुधालोग जिनके गर्भमेंहोतेहुये प्रतिज्ञाका वानक नहींबन आताहै तो उसपुत्रका जन्म होजाने परभी चूड़ाकर्मके पहले पहले किसीकाल तक यही विधान करतेहैं तौयह दत्तक नित्य द्वयामुप्यायण होता और सदासर्वदाको उन दोनों बापोंसे संबंध इसका बनारहता अर्थात् जोयह दत्तकबेटे पैदाकरके मरजाय तो

इसमरेहुयेके बेटेभी दोदादाकेपोता कहेजातेहैं और दोनोंदादाओंका धनपाते हैं दूसरा अनित्यद्वयामुप्यायण पुत्रवहकहाताहै जो अपनेजन्मदाताकेघर चौलकर्म होजानेतक दूसरेकाबेटा नहीठहरै किंतु मूँडन होजानेपीछे दोवापोंका पूतबनायाजाय तौयहबेटा अनित्यके लक्षणसे निज अपनेही जीवनताई दोकापूत कहाता किंतु इसकेबेटे केवल अपनेही दादाके पोतेगिनेजाते और उसीकाधन पातेहैं द्वितीयकल्पित दादाका नहीं पासत्ते इसीहेतुसे उन दोनोंवापोंमें यह संबंधभी तबतक मानाजाता है कि जयतक यह अनित्यद्वयामुप्यायण पुत्र जीतारहे दोनोंवापका सबधन तभीपाताहै कि जो उनके कोई द्वितीय बेटा न हो अथवा इसके पीछे पैदाहोकर मरजाय-कदाचित् ग्रहीता ने ऐसीदशामें इसको पुत्र बनायाहो जो पहलेसेही औरस पुत्र उपस्थितहो तौ यह पुत्र ग्रहीतावाप का धनभाग पानेमें अधिकारी निपटनहोगा क्योंकि औरसपुत्रकेहोतेहुये सर्वथागोद लेने और देनेकाभी निषेधहै परन्तु जो द्वयामुप्यायण करदेने पीछे जन्म दाता वापके औरस बेटापैदाहो तौ उसवापके सबधनमें से दोभाग औरस के और एक भाग द्वयामुप्यायणका होगा अर्थात् चाहै कितनेही औरस पैदाहोजायँ उनकी दो दो भाग और द्वयामुप्यायणको एकभाग मिलताहै-एवं-यदि ग्रहीता वापके एक औरस द्वयामुप्यायण किये पीछे पैदा होतो उसवापके भी सबधनमें से औरस केदो भाग और द्वयामुप्यायणका एक भाग होताहै अर्थात् चाहै कितनेही औरस पैदा होजायँ वे सब दोदो भाग पावेंगे और उनके सन्मुख द्वयामुप्यायण केवल एकभाग यही व्यवस्थाठीकहै पर किसी एकदेश विशेषकी अपेक्षासे ग्रन्थ विशेषका यह संमत है कि जो ग्रहीता वापके औरस पैदा होजायँ तौ फिर द्वयामुप्यायण को उस भागसे आधा भाग मिलनाचाहिये जो सामान्यदत्तक पुत्रको औरसके उत्पन्न होजाने पीछे मिलना कहाहै-बीचमें प्रसंगसे इसदत्तक विशेषका स्वरूप ज्ञान और संबंध विशेष और भाग विशेष भी दर्शायागया अब आगे उसीसामान्य दत्तक पुत्रकी व्यवस्था वर्णन होतीहै ( अथदत्तके प्रतिषेध विशेष ) अब इसबातका विचार वर्णन होताहै कि कैसा लड़का और कौन दत्तक होसकताहै तहां पहले यह प्रतिषेध उसका दर्शाते हैं कि वह लड़का दत्तक होने योग्य नहींहै जो ग्रहीताका नाती अर्थात् बेटा या भतीजीका लड़काहो ( और ) वह भी नहीं जो ग्रहीताका भानजा अर्थात् चाहै सगी बहिन का बेटा या सौतेली या चचेरी आदि किसी बहिनकाहो और वह भी नहीं जो ग्रहीता का फुफेरा भाई अर्थात् चाहै सगी फूफूका बेटा या सौतेली या चचेरी आदि किसी काहो दत्तक लेने योग्य नहीं है ( और ) जैसा यह फुफेरेभाई का प्रतिषेध कियागया तैसेही भ्रातामात्र कोई भी दत्तक लेना योग्यनहीं अर्थात् जो ग्रहीता पुरुषका नाते से भाई लगताहो चाहै सगा या ममेरा या चचेरा आदि कोई हो ( और ) वह भी नहीं

जो ग्रहीसे ऊँचापिंड गिनाजाताहो अर्थात् जैसे चचा या मामा आदि (और) जैसे पुरुषको भानजेका प्रतिषेध कियागया तैसेही कदाचित् कोई स्त्री दत्तक लेती हो तो वह भी अपने भाईका वेढागोद नहीं लेसक्तीचाहै किसीप्रकारकाभाईहो (शंका) इस निषेधमें फुफेरे या ममेरे आदि भाईका प्रतिषेध तौ तुल्यात्मक पिंड होनेके हेतुसेभी ठीक माना जासक्ता है कि भाईभाईका वेढा या बाप नहीं बनसक्ता परंच नाती और भानजेका पिंडभी तुल्यात्मक नहीं किन्तु ग्रहीतासे प्रत्यक्ष नीचा पिंड है तौ फिर इनके प्रतिषेधमें क्याकारण है ( समाधान ) इसमें यह कारण है कि वहिन और वेटीको दान देनेकी मर्यादा लोक विदितहै पर इनसे दानलेना सूचित नहींहै-इसलिये यह प्रतिषेध केवल त्रैवर्णिक उत्तम जातोंपर आरूढहै अर्थात् शूद्रजातिमें नाती और भानजाभी गोद लियाजासक्ताहै क्योंकि शूद्रजातोंमें वेटी या वहिन देकर उसकामृत्य भी लेलियाजाता किन्तु केवल दानकेही प्रकारसे वहिनवेटी नहीं दीजातीहै इसलिये शूद्र लोग-उस्से वेढाकाभी दान लेसक्तेहैं (पुनरपिशङ्काप्राप्तिः) इसवार्तामें फिरभी शंका पहुँचसक्तीहै कि जो त्रैवर्णिक जातोंमें वेटीसे दानलेनेका प्रतिषेधहै तौफिर नातीजो द्वादशपुत्र प्रतिनिधियोंमें पुत्रिकासुत नामसे गिनती कियागया और औरस पुत्रकेही तुल्य ठहरायागया जिसकी व्यवस्था त्रेपन ५३ के परिच्छेद में आचुकी है उसस्थलपर क्योंकि वेटीका वेढा पुत्र बनायागया बल्कि इसवार्ताको दृढ़तामें प्रमाणभीउसी जगह वसिष्ठ का यह वाक्यलिखागया है कि (अभ्रातृकाप्रदास्यामि तुभ्यंकन्यामलंकृताम् । अस्यां योजायते पुत्रः समे पुत्रो भवेदिति ) स्योंजी वहांपर यह विधि वर्णनहुई और यहांपर प्रतिषेध उसका दर्शाया गया तौ यह प्रत्यक्ष विरोध क्योंकि शांत होसके (अस्वतन्माधानं) इसमें किंचित्भी विरोधकी संभावना नहींहै क्योंकि वहांपर कुछ दान का प्रसंगनहीं और दत्तकपुत्रका दान जलके साथ संकल्पकी रीतिसे होताहै इसलिये दत्तक पुत्र उसीसे लेना योग्यहै कि जिसका दिया दान लेसक्तेहो और इस वसिष्ठमुनि के वाक्यमें जो जामातसे यह प्रतिज्ञा ठहरानी लिखीहै कि इसकन्यामें जो पुत्र हो वह मेरा पुत्र कहावे सो यह पुत्रत्वभी पौत्रत्वसे अपेक्षारखताहै अर्थात् इस प्रतिज्ञाका यह भावहै कि वह मेरा पोता कहलावे और वह पोताही पुत्रके अभावमें पुत्रस्थानी होकर मेरे धन पिंडका अधिकारी होवै किन्तु यथार्थसे पुत्रके अभावमें वह पुत्रीही पुत्रके समान समुभी गई इसलिये उसके पेटसे पैदाहुआ पुत्र अपने नानाका पोता ठहरा इसीलिये मनुने उस पुत्रिकासुतको (स्वभाकर) कहकर जामातसे प्रतिज्ञा ठहरानी लिखी है-यथा (अपुत्रोऽनेन विधिना सुतां कुर्वीत पुत्रिकाम् । यदपत्यं भवेदस्यान्तममस्यात्स्वभाकरम्) अर्थात्-मनुने यह आज्ञा दीहै कि जो कोई पुरुष निपूताहो वह इस विधि से अपनी वेटीको (पुत्रिका) करै अर्थात् पुत्रके समान उसको माने सो इसविधिसे कि उस

का दानकरतेसमय जामातसे यहवचन पक्काकरलेबै कि, यह मेरीकन्या जो है सोपु-  
त्रिकाहै अर्थात्, यहीमेरे पुत्रकेसमान है इसलिये इसमें जो, पहिलापुत्र पैदाहोय वह  
मेरा (स्वधाकर) अर्थात् मुझे पिंडदान करनेवालाठहरै तौ इसस्वधाकर नामसे कुछ  
पुत्र या पोताका नियम निश्चित नहींरहा क्योंकि स्वधाकर्म पुत्रभी करताहै इसलिये  
जब कि बेटीअपने बेटाके समान समुझीगई तौ निःसंदेह उसकापुत्र नानाका पोता  
निश्चित होगया-और-योगीश्वरने जो त्रेपनके परिच्छेदमें १३१ मूलश्लोक पूर्वार्द्ध से  
यह कहा है कि ( औरसोधर्मपक्षीजस्तत्समःपुत्रिकासुतः) अर्थात् पुत्रिकासुतकेभी  
औरसके समान जानो सोयह औरसके समान कहना रिक्थीत्वके निमित्तमें दर्शाया  
है कि जिस्से औरसके समान भागपावे कुछ इसआशयसे यह कहना, नहींहि कि वह  
बेटीकापुत्रभी अपना पुत्रहोजावे और यथार्थ से जो पोताठहरा सो निस्संदेह पुत्रहै  
कुछ पुत्र और पोतामें विशेष अंतरनहीं परन्तु उस पुत्रिकापुत्रसे, और दत्तकसेबहुत  
बड़ा अंतरहै क्योंकि दत्तक दानमार्गसे आताहै और मुख्यपुत्रत्वकी पदवी उसकी  
होतीहै इसलिये ऐसीशंकाको अवकाश इसमें नहीं है और भानजेके प्रतिषेध मध्ये  
दृढगौतमके वचनानुसार दानमार्गके सिवाय एक यह औरभी प्रतिबंधहै कि जहां  
अपने संबंधीमात्रका लड़का लियाजाताहै तहां बहुजन्मका संबंध जो परस्परपुंभाव  
से उत्पन्नहुआहो तौ उसकालड़का लियाजासक्ता है दृष्टांत जैसे भाई अपने भाई का  
लड़का गोदलेसक्ता है चाहै किसीप्रकार का भाईहो अथवा वही जन्मका संबंध जो  
परस्पर स्त्रीत्वसे उत्पन्नहुआहो तौभी लड़कालियाजासक्ताहै (दृष्टांत) जैसे बहिनअपनी  
बहिनोंकालड़का लेसक्तीहै चाहै किसीप्रकारकी बहिनेंहों (परन्तु) इस्से विपरीतता में  
कोई किसीका लड़का गोदनहीं लेसक्ता अर्थात् नतौ बहिनें अपने भाई का न भाई  
अपनी बहिनोंकालड़का गोदलेसक्ते हैं बल्कि इस प्रतिषेधमें यह प्राबल्य है कि यदि  
शास्त्रकी आज्ञाको उल्लांघिकर कोईऐसाकरै तौ उसपर प्रायश्चित्त और ज्ञातिदंडभी  
संसूचित है-जिनवाक्यों की विस्तारवर्ती व्याख्याके अनुसार यहप्रतिषेध यहांदर्शाया  
गया वे वाक्यभी अबनीचे लिखे जातेहैं-यथाहृशाकलमुनिः ( सपिण्डपत्यकंचैवसगो  
त्रजमथापिवा । अपुत्रकोड्विजोयत्स्यात्पुत्रत्वेपरिकल्पयेत् ॥ समानगोत्रजाभावेपालये  
दन्यगोत्रजम् । दौहित्रभागिनेयंचपित्रोःपुत्रसूतंविना ) अन्यच्च ( दौहित्रोभागिनेयश्च  
शूद्रैस्तुक्रियतेसुतःत्राह्मणादित्रयेनास्तिभागिनेयस्सुतःकचित् ) अर्थ इनकाऊपर सब  
होचुका है -इसकेसिवाय-जो लड़काअपने मातापिताके मुख्य औरस पुत्रों में न गि-  
नतीहो तिसके भी लेलेनेका प्रतिषेध है अर्थात् जन्ममात्रसे जो लड़का अपनेपिता  
माता दोनोंका सजाती होनेपरभी परिणीतासे उत्पन्नहुआहो वहीदत्तक रीतिसे गोद  
लियाजासक्ता है ( इस परिच्छेद में विस्तार भयसे जो बातें मूलवाक्य छोड़िकर द-



शाईगई उनके मूलवाक्य भी सक्षेप कही पीछे से प्रदर्शित होंगे (अथकोदन्तकोयोग्य) कौसालडका दत्तकहोनायोग्यहै इसवातके निर्णयमध्ये इनअग्रोक्त वचनोकाप्रमाणहै— यथा-(पुत्र पौत्र प्रपौत्रश्चतद्ब्रह्माभ्रातृसताति । सपिंडसंततिर्वापिक्रियाभाङ्गपूजायते ॥ इतिपिंडादि क्रियाधिकारमात्रंननुभवेत्कील्वप्रतिपादनपरत्वम्—वहृत्पराशरस्तु—अपुत्र स्यपितृव्यस्यतत्पुत्रोभ्रातृजोभवेत् । सएवतस्यकुर्वीतश्राद्धपिंडोदकक्रियाम् ॥ इत्यपिश्रा द्वाद्यधिकारपरत्वात्पुत्रत्वप्रतिपादनपरत्वं ननुभ्रातृव्यस्याकृतस्यैवरिकथित्वप्रतिपादन परम्—अन्यच्च (भ्रातृणामेकजातानामेकश्चेत्पुत्रवान्भवेत् । सर्वेतेतेनपुत्रेणपुत्रिणामनुर व्रवीत—इति मनुवाक्येतुदत्तकत्वस्वीकारेभ्रातृपुत्रस्यैवसप्राप्तिसंभवेहिप्राशस्त्यप्रदर्शन मात्रम्—शौनकस्तु(ब्राह्मणानासपिंडेपुर्कृतव्य पुत्रसंग्रह । तदभावेऽसपिंडोवाअन्यव्रतु नकारयेत् ॥ इत्यप्यन्यव्रतुनकारयेदितिब्राह्मणवर्णमात्रस्यैवधनियमोदर्शित । नतुब्राह्म णादित्रयाणामपितच्च ब्राह्मणत्वेपिनियमानुसारसप्राप्त्यसम्बोहितदभावएवज्ञातव्य) इत्यादि और भी बहुधा वाक्योकी विस्तारवान्व्याख्या खण्डन मण्डनके प्रकार से आरोपितकरिके दत्तकमीमांसाके संग्रहीता पण्डितश्रीनन्दने स्वकीय सिद्धान्तसे यह भाव दर्शायाहै कि सगेभतीजे के होतेहुये और किसीलडकेको गोदलेना अनुचितहै किन्तु भतीजेकोही लेनाचाहिये पर यथार्थसे यहवात केवल शिक्षाकेप्रकारसे भतीजे की उत्तमतादर्शानेके निमित्तमे समुभीजाती है इसका आशय निपट यह नहींहै कि भतीजेके होतेहुये कोई और लडका दत्तकनहींलियाजाय अथवा लियाजाय तो वह अनचितठहरकर ग्रहीताका रिक्थी नहीं ठहरै (क्याकि) लोकमे प्रत्यक्ष परिपाटी ऐसी नहींहै अर्थात् लोकमे यहाँतक ग्रहीताकीस्वाधीनता देखनेमेआतीहै कि सगाभतीजा विद्यमान होतेहुये सजातीमात्रमे नि सम्बन्ध; परगोत्रीकाभी लडका किसी दरिद्रीसे क्रीतकेअनुसार लेकर दत्तकरीतिसे यथावत् विधिद्वारा पुत्रवनाते है और वहीलडका सच्चादत्तक मानाजाताहै कोई भी निषेध उसमे नहींकरसक्ता क्योंकि यथार्थसे किसी प्राचीन आर्षग्रंथमे भी इसवातका निषेध नहीं पायाजाताहै केवल परजातीहोनेका निषेध सर्वत्रहै—और जो यहीनिषेध आवश्यकहोता कि भाईकालडका होतेहुये और कालडका नहींलेवे तौ फिर बहुधा लोगोंकी दत्तकलेना भी दुर्घटहोजाता उससे हाथ खींचनापरता क्योंकि यातौ भाईके एकहीलडकाहै जिसकेदानका प्रतिषेधहै अथवा दोतीनके होनेपर भी भाई अपनालडका उसेदेना नहीं चाहताहै यद्य उसको देनेसे नकारनहीं है पर ग्रहीता उसेलेना नहींचाहता क्योंकि प्राय भाइयोंमें विरुद्ध भी होजाताहै तत्र निजभाईकी भाई निपट शत्रुअपना जानिकर औरोंसे भैषापन जोड लेताहै क्योंकि (परोपिहितवान्बन्धुर्वन्धुरप्यहित पर । अहितोदेदजोव्याधिहितमार- प्यमोषधम्) यह नीति बहुतसर्ची है—परन्तु—इसवातमे यह आशय पायाजाताहै कि

ग्रहीता अपनी इच्छा और प्रसन्नताके अनुसार जहाँतक बनिआवै तहाँतक अतीजे के होतेहुये और मिलसकेहुये औरको दत्तक नहीं बनावे-अब इसवातका क्रमभी यहां दर्शाते हैं कि यदि कोई ग्रहीता इसीविवेकसे दत्तक लेनाचाहे तो किसक्रमसे वह लेसकाहे-तहाँ इसवातका जानना पहिले आवश्यक है कि इसविधिमध्य दो प्रकारके सपिंड माने जाते हैं एक तो निज अपने गोत्रके सपिंड जो सात पीढ़ीके भीतर हैं और दूसरे परगोत्रमें भी सात पीढ़ीतक सपिंड माने जाते हैं परगोत्रसे नाना आदि बांधवों का गोत्र लिया जाता है और (गोत्रों का व्योरा जैसा शास्त्रमें निर्णित वही लोकमें भी विदित है कि ब्राह्मण जातिमें ऋषि गोत्र का प्रमाण और क्षत्रिय तथा वैश्य जातिमें उन्हींके पुरोहित का ऋषि गोत्र उनका गोत्र गिना जाता है) (सपिंड) कहने का यह अर्थ है कि जिनका (पिंड) नाम शरीर जो है सो समीप ही जिनके शरीर से मिला हुआ समुभाजाता हो वे ही उनके सपिंड गिने जाते हैं इसलिये सात पीढ़ीकी अवधितक भी जिसका शरीर जिसके शरीर से दूर समुभाजाय सो वह उसका दूरका सपिंड और जिसका शरीर जिसके शरीर से जैसा जैसा निकट समुभाजाय तैसा तैसा निकटका सपिंड कहलाता है (दृष्ट) जैसे पिता पुत्र की सपिंडता बहुत नगीच की कहलाती है क्योंकि निज उसके शरीर में से पुत्र निकला इससे कुछ भी दूर नहीं है परंतु सगे भाई का पिंड नाम देह एक देह के अंतर से हो जाता है क्योंकि मुख्य सपिंड जो पिता है तिसकी देह में से दूसरा भाई निकला है इसलिये परस्पर सगे भाइयों की सपिंडता एक देह के अंतर से मानी जाती है और ऊपर ले पिंडों में दादा का शरीर भाई के समान गिना जाता है क्योंकि जैसे भाई का शरीर पिता के समीप था तैसे ही दादा का भी शरीर पिता के समीप है इसलिये दादा और पोता की सपिंडता भी एक पिंड के अंतर से समुभी जाती है इत्यादि और भी समुभने और इसी प्रकार माता के द्वारा अपने नाना आदि परगोत्र की सपिंडता आदि समुभलेनी और इसी प्रकार अन्य बांधव लोगों में भी शरीरों के संबंध मात्र से सपिंड आदिका निर्णय समुभ लेना इसके सिवाय सात पीढ़ीके उपरांत में चौदह पीढ़ीतक निज अपने गोत्र वालों भी समानोदक समुभे जाते हैं और परगोत्री बांधव लोग भी चौदह पीढ़ीतक समानोदक समुभे जाते हैं अथवा जहाँतक मरेहुओं के नाम याद बने रहें केवल तहाँतक दोनों कुल समानोदक समुभे जाते हैं तिसके उपरांत इकीस पीढ़ीकी अवधितक निज अपने गोत्र को सगोत्री और नाना आदि बांधवों को परगोत्री कहते हैं (यहाँ पर सपिंडता का नमूना मात्र जो दर्शाया गया इससे अच्छी भाँति सपिंडता का स्वरूप नहीं जाना जासका है क्योंकि सपिंडता का सिद्धांत यद्यपि सर्वत्र एक है तथापि इस दत्तक पुत्र के लेने मध्ये और प्रकार से लगाई जाती है और पिंडदान की विधि मध्ये और भाँति से और रिक्ती-त्व की प्रतिनिधित्व मध्ये और भाँति से और विवाहादि संबंधों के विचार मध्ये अन्य

प्रकारसे लगाई जाती-किन्तु सपिण्डता कई प्रकारकी होती है इसलिये मर्यादा परिपाटी का अंगभूत सपिण्ड दर्पण ग्रन्थ देखो उसमें सभी प्रकारकी सपिण्डता जानीजायगी क्योंकि वह ग्रन्थ इसीविरोध के परिहार निमित्तसे जुदा निर्मित हुआ है) अब उसवात परभी ध्यान करना चाहिये कि जिसके लिये यह व्योरा दर्शित किया गया अर्थात् परगोत्रियों में नानाके भी वंशकी सातपीढ़ी सपिण्ड और सात के उपरान्त चौदह पीढ़ीतक सोदक या समानोदकजानो पुनिइनके भी उपरान्त २१ पीढ़ीतक नानाका गोत्रमात्रजानो-अथ-दत्तक लेनेका क्रमदर्शातेहैं कि यद्यपि किसी आधुनिक पूर्वकालके संग्रहीताने निजकल्पित ग्रन्थमें अपने सम्मतसे ऐसा चढ़ाउ-तारभी दर्शायाहै कि पहले अपने गोत्रके सपिण्डोंमें भतीजा आदि लियाजावे पर जो अपने गोत्रके सपिण्डों का अभावहो तो फिर अपने गोत्रके सोदकोंको छोड़कर परायेगोत्र नानाके सपिण्डोंमेंसे लियाजाय कदाचित् नानाके सपिण्डोंका अभावहो तो फिर अपने गोत्रके सोदकोंमेंसे लियाजाय कदाचित् अपने गोत्रके सोदकभी नहीं तो फिर नानाके सोदकोंमेंसे लियाजाय कदाचित् वेभी नहींहो तो फिर अपने गोत्रके सगोत्रीमात्रका लड़का जो २१ पीढ़ी के भीतरहो सो लियाजाय और जो उनकाभी अभावहो तो फिर नानाके सगोत्री जो २१ पीढ़ीके भीतरहों उनका दत्तकलियाजाय परन्तु यहचढ़ा उतारकाक्रम कुछ प्रशंसायोग्य नहीं है क्योंकि यद्यपि दूर नगीचके आशयसे यहचढ़ाउतार सचित होसक्ताहै तथापि निज अपने सगोत्री का लड़का होतेहुये और मिलसक्तेहुये छोड़कर परगोत्रीसे लेना निपट असङ्गतहै क्योंकिउसके लेनेमें प्रथम तो विवाहादि सम्बन्धोंकाही विरोध आनि परताहै कि जैसा दत्तकपुत्र के सम्बन्ध विशेषकी व्यवस्थामें वर्णन होचुकाहै इत्यादि और भी विरोध हुआकर-तेहैं इसीलिये परगोत्रीका लड़का लाचारी दशामे लियाजाताहै कि जब अपनेगोत्र का न मिलसक्ताहो-इसलिये-दत्तकलेनेकी योग्यता जो वसिष्ठने प्रदर्शितकरी सोसर्व-था उत्तमहै और उसीको दर्शातेहैं कि वसिष्ठ मुनिके वचनानुसार पहले अपने गोत्र के सपिण्डोंमेंसे लेना उचितहै-सपिण्डोंके अभावमें अपने सोदकों मेंसे जो निकटतम समुभा जाताहो उसका लेनायोग्यहै-सोदकी केभी अभाव में या उनका लड़का न मिलसकनेकी दशामें २१ पीढ़ीके भीतर अपने गोत्रमेंसे लेनायोग्यहै-जब निपटअप-ने गोत्रका अभाव होजाय अथवा उनमेंसे कोईदत्तक लेनेयोग्य नहींठहरै तब नाना आदि परगोत्रके सपिण्डोंमेंसे लेनायोग्यहै-जबकि परगोत्रके सपिण्डों मेंसे कोई नहो या होतेहुये न मिलसकै या लेने योग्य नहींठहरै तब उसगोत्रके सोदकों मेंसे जो आसन्नतम समुभाजाय तिसका लेनायोग्य है-जब उस वंशमे सोदक भी नहो या होतेहुये उनका लड़का न मिलसकै या लेनेयोग्य नहींठहरै तबउस वंशकी १४ पी-

दी उपरांत जो २१ पाँदीके भीतर केवल उसीवंशके गोत्री संभवे जाते हैं तिनमेंसे जो कोई लड़का आसन्नतर समुभाजाय तिसकालेना योग्य है (यहांपर नानाकावंशमुख्य जानिकर परगोत्रियोंमेंसे दर्शयागया किंतु इसीप्रकार और भी संबंधी जो परगोत्रीहों तिनका भी लड़का लिया जा सक्ता है केवल उसको छोड़कर कि जिसके लेनेका प्रतिषेध हुआ हो ) जब किसी भी संबंधीमात्रका लड़का न मिल सके तब अपनी जातिमात्रमें से चाहे तिसगोत्रका लड़का गोद ले सक्ता है ( यहांपर जातिमात्र कहनेसे सारस्वतकी जाति सारस्वत और कान्यकुब्जकी जाति कान्यकुब्ज और गौड़की गौड़जाति समुभनी इत्यादि औरोंमें भी जानो ) और यही कल्पना धत्रिय तथा वैश्यमें भी कर लेनी जैसे चौहान की चौहानजाति पँवारकी पँवारजाति भुजेलकी भुजेलजाति या अंगरवालकी अंगरवालजाति रस्तोगीकी रस्तोगी जाति इत्यादि जातिमात्रमें से जब कोई लड़का न मिल सके तब सवर्णमात्रका लड़का भी लाचारीदशामें ले सक्ता है ( यहांपर सवर्ण कहने से अपना वर्णमात्र जैसे ब्राह्मण चाहे दशप्रकारमेंसे कोई प्रकार का हो वह दशो प्रकारके ब्राह्मणमात्रका सवर्ण है ऐसे ही धत्रिय और वैश्यको भी समुभलेना ) ( इसी प्रकार शूद्र भी निज अपनी जातिमात्रमेंसे दत्तक ले सक्ता है अथवा लाचारी अवसर अपने वर्णमात्र मेंसे ले सक्ता है पर अन्यवर्णका लड़का गोद नहीं ले सक्ता ) ( सर्वेषामेव वर्णानां जातिष्वे वनचान्यतः ) ( इसी प्रकार और भी प्रत्येक जाति अपनी अपनी जातिका लड़का गोद ले सक्ता है पराई जातिका नहीं ) और सिद्धांत इसका यही है कि जो किसी जातिने पराई जातिका लड़का गोद ले भी लिया हो तो वह दत्तक शास्त्रकी मर्यादासे विपरीत ठहरकर पुत्रत्वकी पदवीको न पहुँचै केवल भोजन वस्त्रका अधिकारी किया जाय-जो कि ग्रन्थान्तरों में किसी किसीने खँचतानिकर यह आशय भी दर्शाया है कि लाचारी अवसर में ऊँची जाति अपने से नीचे वर्णका लड़का गोद ले सकेंगे ( द्रष्टव्य ) जैसे ब्राह्मण होकर धत्रिय का लड़का लेले या धत्रिय होकर वैश्यका परन्तु ऐसे दत्तक भोजन वस्त्रके सिवाय अपने गृहीताका रिक्थी न हो सकेगा ( तो ) इस खँचतान का आशय निपट यह नहीं कि ऐसा ही कर सके या करने पर उतारू हो जाय किन्तु इस कथन से यह आवश्यकता दर्शाई गई है कि निपत्तेको किसी प्रकार का बेटा नियत करना आवश्यक है कि जिसे दोनों लोक सुघरे और सर्वथा यह प्रत्यक्ष है कि इस भौतिक दत्तकवचनसे दोनोंमेंसे एकलोक भी नहीं सुधर सक्ता है इसलिये उस वातको प्रेरणा मात्र समुभौ वलिक इस वातके प्रतिषेधमध्ये यहाँतक उत्कर्षा समुभौ कि यद्यपि लाचारी दशामें अपने वर्णमात्रमेंसे अपिण्ड और असंगोत्रीका भी लेना योग्य है परन्तु असवर्ण होकर चाहे अपना अपिण्ड हो तो भी उसका दत्तक लेना प्रतिषिद्ध है ( यहाँपर असवर्ण होकर अपना अपिण्ड कहनेका यह तात्पर्य है कि जैसे एक ही वर्णके पुरुषकी

स्त्रियाँ कईवर्णकीहों तौ उनसबकी सन्तानें परस्पर सपिण्ड यद्यपि कहलावेंगे परन्तु असवर्ण होनेकेहेतुसे उनकालङ्का दत्तकरीतिसे लेना निषिद्ध अयोग्यहै (मधवचक्रस्य अवस्थावांनिर्णयः) यहव्यवस्था यद्यपि नानाग्रन्थों से निजनिजदेशभेदकी परिपाटियोंपर संसिद्धहोतीहै तथापि दत्तक मीमांसा जो विशेषकर वाराणसी सम्बन्धी कुछ भूभागमें स्वीकार है उसके निम्मांता पण्डितश्रीनन्दजी ने अग्रोक्त कुछ पौराणिक वचनों का आशयलेकर दत्तकपुत्रकी अवस्थापर ऐसाकुछ प्रतिबन्धलगायाहै कि जिसके पक्षपर समाश्रित होनेसे और भी ग्रन्थान्तर नाना वाक्योंकी व्याख्या खेंच तानिकर उन्ही पौराणिक वचनोंके समान उनको करनीपरी महाशयको बहुतकुछ आयासहुआहोगा (यद्यपि) इसग्रन्थमें आद्योपान्त उसव्याख्याके दर्शनको अवकाश नहींहै पर संक्षेप उसका यहाँपर दर्शाते हैं-तथाचकालिकापुराणम् (दत्ताद्याः अपितनयानिजगोत्रेण संस्कृताः । आयातिपुत्रतां सम्यगन्यवीजसमुद्भवाः ॥ पितुर्गोत्रेण पुत्रः संस्कृतः पृथिवीपते । आचूडांतनपुत्रः सपुत्रतां याति वान्यतः ॥ चूडाद्यादि संस्कारानिजगोत्रेण वैकृताः । दत्ताद्यास्तनयास्ते स्युरन्यथा दासतोच्यते ॥ ऊर्ध्वतुपंचमाद्वर्षान्न दत्ताद्याः सुतानुप । गृहीत्वा पंचवर्षीयं पुत्रेष्टिप्रथमं चरेत् ॥ पौनर्भवंतु तनयं जातमात्रं समानयेत् । कृत्वा पौनर्भवष्टौ मंजातमात्रस्य तस्य च ॥ सर्वास्तुकुर्यात्संस्कारान् जातकर्मादिकान्नरः । कृते पौनर्भवष्टौ मे सुतः पौनर्भवस्ततः ) अर्थात्-इन छः श्लोकोंद्वारा दोपुत्रों की व्यवस्था कही (किन्तु) पहले चार श्लोकोंसे दत्तक पुत्रका और पिछले दो श्लोकोंमें पौनर्भव पुत्रका व्योरा दर्शाया (और) अर्थ इसका यहहै कि हे पृथिवीपते राजन् पराये वीजसे उत्पन्नहुये दत्तक पुत्र को आदिलेकर क्रीत कृत्रिम भी ये पुत्रजो गृहीताके निजगोत्रमें आनिकर संस्कार कियेजायें तौ निःसंदेह उस गृहीताके पुत्रहोजाते हैं-परन्तु जो कोई पुत्र अपने जन्म दाताकेही घर उसके गोत्रकीरीतिसे चूडासंस्कारतक संस्कृत होचुकाहो वह गृहीता की पुत्रताको नहीं पहुँचता-और यह विशेषता समुभों कि चूडासंस्कारको आदिलेकर अन्यसंस्कार भी जनेऊ व्याह पर्यंत जो गृहीता अपने गोत्रद्वारा करे तब तौ वे दत्तक आदि उसके पुत्रकहावें और जो चूडा आदिकोई संस्कार होचुकने पीछे गोद लेवै तौ वह पुत्र उसका दासकहावै-और हनृपते पाँचवीवर्षके उपरांत भी गोदलिये हुये दत्तक आदि उसके पुत्रनहीं होसके इसलिये जो पूरीपाँचवर्षों का बालक चूडा हुये बिना भी कदाचित् लियाजावै तौ उसको लेकर पहले पुत्रेष्टियाग करिलेवै तब उसके गोदलेनेकी रीतें तथा अन्य संस्कारकरे तौ यह दासताका दोष दूर होसकतहै परन्तु पाँचवर्षोंसे उपरांत पुत्रेष्टियाग करने परभी दासता नहीं जासकतीहै (यहाँतक चारश्लोकों का अर्थ होचुका शेष दोश्लोक निषिद्ध असंगत हैं इसलिये व्यर्थ) जानकर व्याख्यानसे उपेक्षाहुई ) अब यह ध्यानकरनाचाहिये कि दत्तक मीमांसाके संग्र-

हीता पंडित-श्रीनंदजीने इन पुराणोक्त चारइलोको का मंडन पक्षलेकर इनके साथ और भी अनेक ग्रंथांतर वाक्य जोड़कर खंडन मंडनके प्रकारसे बड़ा एक लंबाचोड़ा अपार व्याख्या सागर कल्पित कियाहै जिसकी थाह मिलनी बड़े बड़े गोताखोरों को दुर्लभ होजातीहै-और उस व्याख्या सागरका मथन सिद्धांत यह रखताहै कि जन्म कालसेही जातकर्म आदि संस्कारों के हुये बिना गोदलेने का मुख्य कालहै परंतु जो जातकर्म आदि संस्कार उसके चूड़ाकर्मसे पहले पहले कुछ होचुकेहों तौभी कुछविरोध नहींहै पर उस मुख्य कालका अनुकल्प कहावैगा सो यह केवल तीनवर्षों के भीतर जबतक चूड़ाकर्म न होनेपावे तबतक जानो अथवा जिसका चूड़ाकर्म तीनवर्षोंके उपरांत पाँचवर्षोंतक न हुआ होतौ यह मध्यम कालहै परंतु इस मध्यमकाल पर गोदलेने से वह दत्तक अपने ग्रहीताका दास ठहरैगा इसलिये दासत्वका दोषदूरकरने के निमित्तसे पुत्रेष्टिनाम यज्ञकरिकै, इस मध्यमकाल पर भी गोदलेसक्ताहै परंतु पाँचवर्षों के पूरे होजाने पीछे चाहे चूड़ाकर्म न होचुकाहो तौ भी नहीं लेसक्ताहै अर्थात् उसदशामें पुत्रेष्टियाग करनेसे भी दासत्वका दोष नहीं मिटसक्ताहै और सिद्धांत इसका यह दर्शायाहै कि जबदास निश्चितहोचुका तौ फिर दासोंकोधन पिंडका अधिकारनहींहै (उनके इस कथनऔर मथनकी ऐसीध्वनि उत्पन्नहोतीहै कि यद्यपि ग्रहीताने चाहे तैसी अधिक अवस्थाका दत्तकअपनी अभिलाषा साथलियाहोगा वहतौ निःसन्देह अपनेपिंडदात और धनहरणका मालिक उसेवनावहीगा पर कदाचित् ऐसेदत्तकपुत्रके भगड़ेवाला व्यवहार किसीराजद्वारमें ग्रहीताके मरनेपीछे पहुँचै तौ राजा निःसन्देह ऐसे दत्तक पुत्रका पुत्रत्व निर्वर्तितकरदेवै किन्तु दासोंकीसी भौति उसे भोजन वस्त्र मिलनेकी आज्ञादेकर उसके रिक्थीत्वकी प्रतिनिधिता मेटिदेवै और उसमरेहुये ग्रहीता वापकी दाहादि क्रियाकर्मभी न करनेदेवै-सो-यहवात कोई भौतिसेभी न्यायात्मक नहींहै क्योंकि प्रथम तौ पौराणिक वाक्योंका प्रमाण खंचकर धर्मशास्त्रमें आरोपितकरना यही असंगतहै किन्तु धर्मशास्त्रकेवाक्यलेकर पुराणमें प्रामाण्यहोसक्तहै दूसरे यह कि जो प्रशंसित पंडितने वसिष्ठजीका वाक्य इसीवात्तापर प्रमाणदिया सो भी मुख्यआशय से असंगतहै क्योंकि उसवाक्यमें वसिष्ठजीने यहप्रतिपेधनहीकियाहै कि चूड़ाकर्मके उपरांतयापाँचवर्षोंके उपरान्त गोदनेलेवै या लेलेवै तौ वहदासकहावै-तथाहवसिष्ठः (अन्यशाखोद्भवोदत्तः पुत्रश्चैवोपनायितः । स्वगोत्रेणस्वशाखोक्तविधिनासस्वशाखभाक्) अर्थात् वसिष्ठने यह कहाहै कि अन्यगोत्रकी शाखामें उत्पन्नहुआ दत्तकपुत्र जिसन लेकर, अपने गोत्र और शाखाकी गृह्योक्त विधिसे उपनायित कियाहो उसकी शाखा का भागी दत्तकहोताहै-अ्यानकरो कि इसवाक्यमें वसिष्ठजीने उपनायित करनाकहा अर्थात् गोद लेकर दत्तकपुत्रका उपतयनमात्र करनेसे पुत्रत्वपका होजानेका नियम

दर्शाया इस्से चूडाकर्मका या पांचवर्षोंका कुछ नियम नहीं पायागया-अब इसप्रसंग में चूडा कर्मकी अवधिभी समझनी चाहिये-तथाच (चूडाकर्मद्विजतीनासर्वेषामेवधर्मतः । प्रथमेन्देत्तीयेवाकर्त्तव्यश्रुतिचोदनात् इतिस्मृतिः) अर्थात्-सभी त्रेवर्णिकमात्र जातोंका चूडाकर्म पहली या तीसरीवर्षमें श्रुतिवचनोंकी प्रेरणासे कर्त्तव्यहै यह स्मृति एकसामान्य धर्मसे प्रसिद्ध है और विशेषधर्म इसका योगीश्वरने आचाराध्यायगत बारहवें श्लोक मूलक चौथेचरणसे कहाहै कि (चूडाकार्यायथाकुलम्) अर्थात् अपने अपने कुलके अनुसार जैसीरीति जिसकीहो तैसाकरना चाहिये तो इस विशेषधर्मके सम्मुख उस पहली या तीसरीकाभी कुछ नियमनहीं बल्कि इसवार्ताका प्रचारभी प्रत्यक्ष यहीहै कि विरलोंके सातवींवर्षतक चूडाकर्महोताहै इसनियमसे कि उस अवधि से पहले करनेका प्रतिषेधसमुक्तहै विरलोंके चूडा और उपनयनभी दोनों एकसाथ हुआकरतेहैं-उपनयन अर्थात् जनेऊ गर्भाधान या जन्मकालसे आठवींवर्षमें ब्राह्मण का और ग्यारहवींवर्षमें क्षत्रीका और बारहवींवर्षमें वैश्यका नियतहै परंतु इस्से द्वि-  
 गुणवर्षोंतक गौणकालभी परिनियमितहै तो फिर ऊर्ध्वोक्त वसिष्ठमुनिके वचनानुसार दत्तक पुत्र गोदलेनेको बहुत बड़ा अवकाश निश्चितहोताहै क्योंकि केवल उपनयन मात्र जो गृहीता बापकेघर आकर उसकीशाखाके अनुसारहोसकै तो उस दत्तकपुत्रमें दासता आदि कोईभी कलंकनहींहै और प्रत्यक्षभावसे लोकमेंभी बहुधा यहीपरिपाटी देखी जातीहै तो फिर क्योंकि श्रीनंदपंडितके उस बंधनकास्वीकारकियाजाय जिसमें गृहीताजनोंको हानिकेसिवाय कोईलाभ निश्चितनहींहै यहाँपर-एक दृष्टांत यादकरने योग्य है कि रुन्दावन पंडित ने विवाह रुन्दावन ग्रंथ ज्योतिष विषयका कल्पित किया ज्योतिषके ग्रंथों में जैसे और बातों के जुड़े जुड़े प्रकरणहोते हैं तैसे विवाह के विचारका भी एक प्रकरणमात्र होताहै रुन्दावन पण्डितने उसका एकबड़ा ग्रन्थ निर्मितकिया जिसमें शतधा विचार ऐसे कल्पितकिये कि जिनके अनुसार यदिकोई किसी विवाहका बनावत या लग्न शोधाचाहै तो विचार करते २ बूढ़ाहोके मरजाय पर इसजन्मसे विवाहन होसकै क्योंकि जो दशवातामें शुभयोगमिलें तो बारहवातामें अशुभ योग कदाचित्भी विवाहका निर्विघ्नयोग उसग्रन्थके अनुसार नहीं मिलसक्ता इस्सेलोगोंने उस ग्रन्थका विचार और पढ़नाभी परित्याग किया क्योंकि संसारमें रहिकर विवाहकिये बिनाभी कामनहीं चलसक्ता (और) पुराने लोगोंके द्वारा यहवात सुनीजातीहै कि रुन्दावन पण्डितका विवाह किसीहेतुसे न होतका और पण्डित काव्य शक्तिमान्थे इसलिये उसविवाह रुन्दावन ग्रन्थमें नानाभौतिके कुयोग निर्मित किये और ग्रन्थमें यहभाव दर्शायाहै कि इन्हीं कुयोगोंके हेतुसे विवाहमेंने नहीं किया हमारी दृष्टिसे यदिकोई दत्तक भीमांसाके आद्योपांत सवयोगोंका विचारकरके दत्तक

लेना चाहें तो विरले योग ऐसे हैं कि उनके अनुसार शायद विरल को ही दत्तक ले सकने का अवसर मिले—जब कि पण्डित श्रीनन्दजीके पूर्व सिद्धान्तके अनुसार केवल भतीजे होते हुये और कालेना निपट अयोग्य ठहरा और दैवयोगसे एक ही भतीजा ऐसा योग्य है कि जिसको ले सकें हैं उसके लेने का विचार इस द्विविधासे कि शायद अबकी साल हमारे पुत्र पैदा हो जाय कुछ विलंबित किया इतने में उसके लेने की अवधि बीत गई और अपने भी पुत्र पैदान हुआ अब जो उसको गोद लेवें तो फिर वह दास वर्त हो जानेसे धनपिंड का अधिकारी नहीं रहेगा और उस भतीजे के होते हुये और का लड़का गोद लेने का निषेध है तो इस भांति की केंची में यही सूझि परता है कि गोद लेनेसे हाथ धो बैठे—कुछ इस कथन का यह सिद्धांत नहीं है कि उस वधनके अनुसार विचार करनेसे ग्रहीता भी निज हाथ खींचे क्योंकि प्रत्येक धर्म में जहां तक हो सके विचार करना ही अत्युत्तम है—किन्तु पांच वर्षों की अवस्था का वधन यद्यपि बहुधा धर्मशास्त्रके ग्रंथों में दिखाई नहीं देता है परन्तु सर्व निर्णयसार निर्वाणतांत्रिक दायभाग में सदाशिवजीने भी यह नियम दर्शाया है—तद्यथाह (आपंचाब्दं शिशुं गृह्णन्स्ववर्णात्परिपालयेत्। पंचवर्षाधिको बालो दत्तको न प्रशस्यते) सो इस वचन में शिवजीने ऐसा प्रतिबंध नहीं लगाया है कि जो पांच वर्षों से अधिक अवस्था का दत्तक लिया गया हो तब वह दास निश्चित किया जाय और ग्रहीता का धन भी नहीं पावे अर्थात् शिवजीने केवल सामान्य भावसे यह समस्या दर्शित करी है कि पांच वर्षों से उपरांत लेना कुछ प्रशंसा योग्य नहीं इसलिये जहां तक अवसर बनि आवे तहां तक ग्रहीता अपने कल्याणके ध्यानसे आपंचाब्द शिशु को ही गोद लेवें—तो फिर इस प्रकार की शिक्षा का आशय केवल यह ही है कि इसके आगे ऐसा अवसर बनि आवे तैसा करो (तो) यह शिक्षा भी प्रशंसा का अभाव दर्शानेसे इस हेतु में प्रत्यक्ष है कि पांच वर्षों के भीतर का शिशु कच्ची माटी में गिनती है और थहवात भी प्रसिद्ध है कि कच्ची माटी जिधर को मोरो तोरो फिर सकी है और संस्कारों की आवश्यकता भी इसी निमित्तपर आरूढ़ है कि जब अपनी शेषवदशासे ग्रहीता वापके द्वारा संस्कार और पालन पोषण अध्यापन आदि होते दिखेंगे तो निःसंदेह अपनों को भूलिकर ग्रहीता को ही पितामाता समझेंगे और जब ऐसा मोह उसके ध्यान में जमि जायगा तो फिर निःसंदेह सौशील्य आदि उन आचरणों में भी तत्पर हो जावेगा कि जो और सपुत्रों के आचरण होते हैं तो इस दश में ग्रहीता को भी ऐसे दत्तक पुत्र के होने से वही प्रशंसा प्राप्त हो सक्ती है कि जो सुशील और उसके होने में संभाव्य थी—अन्यथा—जब ऐसी अधिक अवस्थामें दत्तक लिया गया कि आधे संस्कार उसके वापने कर लिये थे इस्से उसका मोह भी उसी में उत्पन्न हो चुका था और कुछ अवस्था की अधिकाई से ज्ञान भी उत्पन्न हुआ जिस्से अपने और विराने में भेद भी समुझने लगा तब यह दत्तक जो सौशील्य आदि गुणों से सुपात्र होगा तब तो निज



ग्रहीता में भी मोह बढ़वेगा परजो ऐसेगुणों से विहीन और कृपात्रहूँ आ तो प्रत्यक्ष है कि औरसके समान आचरणोंमें तत्पर न होसकेंगा और जब यही बात निश्चित हुई कि वह औरस के समान आचरणों में तत्पर नहीं है तो इसदशामें ग्रहीताको भी दत्तकलेने से यह प्रशंसा प्राप्तनहोसकी जिसकाचर्चा ऊपर शिवजी के वाक्यमें आया था वलिक प्रशंसाहोनी एकऔरहै उसदत्तकसे वहसुखभी न मिलसकाजो सुशील औरसके होनेमें संभाव्यथा परंचतोंभी धन और पिण्डका अधिकारी वहीहोगा-इनकारणों सेउसपांचवर्षकी अवधि औरचूड़ादि संस्कारोंका ध्यानरखकर दत्तकलेनेमें ग्रहीताको ही अपने शुभ अशुभके विचारसे अधिकार है कुछनिपट निषेधका प्रसंगउसमें नहीं है-वलिक लोकमें प्रत्यक्षउस बन्धनसे विपरीत यहवर्त्तावाभीदिखाईदेता है कि बहुतेरे ग्रहीतालोग जो विज्ञानियों में गिनतीहैं विशेषकर निज अपनेही विवेकसे लघुबालक दत्तकलेने में उपेक्षाभाव रखते हैं क्योंकि बरेपूतहरेरे खेतों के चमत्कारसे भविष्यत् फलादेश प्रायः जानेनहींजासक्ते हैं इसहेतुसे उपनयन कालतक भी दत्तकलेकरउपनयन आदि करतेहैं क्योंकि उस अवस्थातक विशेषकर गुण दोषोंका प्रकाशहोजाता है और चूड़ाआदि जो २ संस्कार उसके घरहोचुके हों उनकोभी दुसराकर यथाक्रमसे फिर उद्धार करतेहैं क्योंकि अपने कुलकीरीतिके अनुसार करने योग्यहैं-यहांपर जिन ग्रहीताजनों का चर्चा कियागया तिनमें विरललोग ऐसाभी वर्त्तावा करतेहैं कि जिस लड़केका लेना निश्चितहुआ तिसके लेनेकी प्रतिज्ञा शेषदशामें ठहराकर पहले कई वर्षोंतक साधारण भावके पालन पोषण आदि प्रकारोंसे हित करतेकरते मोह बढ़ाते रहते हैं और संस्कार आदि कर्म उसके मा बाप करतेरहते हैं क्योंकि अब तक उसे ग्रहीताने गोद नहींलिया सिर्फ लेनेका मनोरथकिये रहताहै इसप्रकारका जब उसकी पूरामोह अपनेमें समुभूताहै तब उपनयन कालसे पहिले गोदलेने की रीतोंका उद्धार करताहै इस प्रकारके ग्रहीतालोग अपने इसदंगसे यहगुंजायश मानि लेतेहैं कि जो कदाचित् इनवर्षोंके विलंबमें हमारे औरस पुत्र पैदाहुआ तो फिरइस के गोदलेनेकी रीतोंका उद्धारकरना कुछ आवश्यक न होगा अथवा जो औरस पैदा न हुआ तो फिर मोहइसमें पुत्रवत् बढ़ाहीचुके जनेऊके समय उनरीतोंकोभी उद्धारकर देंगे अथवा औरसके न होनेपरभी भावइसबालक ने इनवर्षोंके विलंबमें कुछ मोह मुभूतपर न किया तो फिर अन्यबालक लेलेनेका विचार कियाजायगा क्योंकि रीतोंके उद्धार होचुकने पीछे अन्यबालक नहींलियाजासक्ता है इसलिये पहलेसेही विचारके साथ कामकरनाचाहिये जो पीछे पछतावे का अवसर नहीं आतै-श्रीनंद पंडितने-इस दशाको पंचवर्षिक प्रतिबंधकेसाथही ऐसाकहाहै कि जो कदाचित् चूड़ा संस्कारकियाहुआ लड़का गोदजे भी लियाजाय यद्यपि पाँचवर्षोंकेभीतरभी अवस्था

उसकीहो पर तौ भी ऐसा लड़का शुद्ध दत्तकनहींहोसका इस्से उसको द्व्यामुप्यायण कहनाचाहिये और वह दोनोंबापकेगोत्रका अधिकारीरहैगा क्योंकि दोनोंगोत्रमें संस्कार उसकेहुये अर्थात् चौलकर्मतक अपनेबापके घरहोचुकाथा और शेष जनेऊ आदि ग्रहीता बापकरेगा-बड़े अचंभकी यहवातहै कि अभी उस दत्तक पुत्रको दासों के समान जिसका चूड़ातक होचुकनेपीछे लियाहो वतलातेथे इस उत्कर्षसे कि वह दासोंकी गिनतीमें आकर ग्रहीताका धनभागी नहींहोगा उसीको अब थोड़ीदेरमें द्व्यामुप्यायण कहकर दोनोंकुलकापुत्र बनानेलेगे तौ यह केवल विद्वत्ताका आनंद-मात्र सूचितहै कि जिसके प्राबल्यसेहीचाहे तब चाहे तिसको ऊँच या नीच दर्शित करदेना अपने स्वाधीनहै (या) यहवातहै कि उक्त निर्माताके विचारसे द्व्यामुप्यायण पुत्र कुछ दत्तकसे नीचगिनाजाताहो सो भी निपट असंगत है क्योंकि द्व्यामुप्यायण दोनोंकुलका लड़ लड़ैता और दोनोंकाधनहर्ता पिडभर्ताहुआ करताहै इसलिये कोई भौँति दत्तकसे मंद उसको नहींकहसक्ते यद्वा किसीहेतुसे कहभीसकें तौ फिर दोनों कुलकेधन हरनेमें दासतासे महान् अंतरपायागया-इसके सिवाय जो निर्माताने यह कहाहै कि चौलहोजानेपीछे लेनेसे वह दत्तकनहींकहाता द्व्यामुप्यायणहोजाताहै सो भी निपट असंगतहै क्योंकि दत्तकत्व और द्व्यामुप्यायणत्व कुछ कियाभेदसे आपही संभवनहींहोसका किन्तु दाता और ग्रहीतामिलकर दोनोंके परस्पर स्वीकार वचन भेदकी प्रतिज्ञाके अनुसार संभवहोताहै और उसी प्रतिज्ञाके अनुसार संस्कार आदि क्रियायें भी आरंभ करीजातीहैं अर्थात् जो दत्तकरीतिसे दान प्रतिग्रहका स्वीकारठहरा होगा तबतौ सिर्फग्रहीता उसको लेकर संस्कारकरैगा और जो द्व्यामुप्यायणके प्रकार सेलेना देना स्वीकारहुआ होगा तब दोनोंबाप मिलकर संस्कार करतेहैं-अथवा उक्त निर्माताने यह आशय उसका दर्शायाहो कि जिसलड़के का चौलकर्मतक होचुकाहो उसको दत्तकमार्गसे लेनाही नचाहिये किन्तु द्व्यामुप्यायण मार्गसेलेनाचाहिये सोभी लोकाचारसेविरुद्धहै किजिनको द्व्यामुप्यायण मार्गसेलेना देनास्वीकारही नहीं वहक्यो कर दत्तक मार्गसेमिलसकेहुये ऐसाकरै या दाता अपने कईपुत्रोंके होतेहुयेद्व्यामुप्यायणमार्गसेदेकर इच्छाविनाभी अनेकधा बातोंका साक्षात्कारकरै एकनिरर्थक भगड़ा पैदाकरै क्योंकि द्व्यामुप्यायण कभी लाचारी अवसरमें कियाजाताहै(और)इसदशामें उक्त निर्माताने जैसा आधासाभादर्शायाहैकि चौलकर्मतक आधेसंस्कारउसके मुर-पित्ताने करदियेथे अबआधे संस्कारजो जनेऊ आदि शेष रहेसो सबदूसरा पिताकरैगा (सोभी) यह नियमात्मक बातनहीं है अर्थात् इसका यह नियमात्मक प्रकारहै कि जन्म-कालसेहीद्व्यामुप्यायणत्वकी प्रतिज्ञानिश्चितकरिकैपीछेयथाक्रमसे प्रत्येकसबसंस्कारों को दोनोंबाप मिलकरकिया करते-हैं तबतौ नित्यद्व्यामुप्यायणकहलाता है अथवा

जिसने चोलकर्मतक हो जाने पीछे द्व्यामुप्यायणत्व की प्रतिज्ञा निश्चितकरी होगी तौ वह अनित्य द्व्यामुप्यायण होगा पर इसदशामें भी शेषरहे संस्कारों को दोनों वाप मिलकर किया करते हैं और यही बात योग्य है इसका वर्णन पहले हो चुका है पर यहाँ पर प्रसंगमात्रसे फिर व्याख्या करीगई-इस व्याख्या का सिद्धांतसार यही है कि द्व्यामुप्यायण पुत्र दत्तकसे भी उत्तम होता है पर उसदशामें कि जो नित्यलक्षण का द्व्यामुप्यायण हुआ हो (और) जो उक्त निर्माताने अपने वर्णन हुये आधे सामे के प्रकार में एक यह विशेषता भी दर्शाई है कि आधे संस्कार जो उसके मुख्य पिताने कर लिये थे सो तौ उसीकी शाखा प्रवर गोत्रके अनुसार हुये थे और आधे संस्कार जो कल्पित पिता करेगा सो उसकी शाखा प्रवर गोत्रोंके समान किये जायेंगे इसलिये ऐसे पुत्रको दत्तक नहीं कह सकते किन्तु द्व्यामुप्यायण कहना चाहिये क्योंकि दोगोत्रों के अनुसार उसके संस्कार हुये (सो) यह कथन भी केवल तुषकंडन है अर्थात् यहांपर दोगोत्रोंसे कुछ अपेक्षा नहीं भिन्न दोगोत्र केवल उस दत्तक में हो सकते हैं जो पराये गोत्रसे लेलिया जाय किन्तु यह द्व्यामुप्यायण पुत्र निज अपने गोत्रसे भाई आदिका लड़का किया जाता है तौ फिर क्योंकर दोगोत्रोंके अनुसार संस्कार हुये यद्यपि आधे आधे काम दोघरमें हुये परंतु वही गोत्र वही शाखा और वही प्रवर जो उस भाईके सो उसके भी समान हैं-अर्थात् जैसे दत्तक पुत्र लाचारी में पर गोत्रसे भी लेलेते हैं तैसे द्व्यामुप्यायण कभी लाचारी में भी भिन्नगोत्री का लड़का नहीं लिया जासक्ता-बल्कि-द्व्यामुप्यायण पुत्र बनाने की विनाय यही है कि जिसको किसी परगोत्रीका लड़का लेना अपनी इच्छामें अंगीकार नहीं होता और अपने गोत्रमें कोई लड़का ऐसा नहीं है कि जिसको दत्तक पुत्र बनाने के निमित्तसे मांगें और इसदशा में अपने एक भाई के एकही लड़का पैदा हुआ मौजूद है या हाल होनेवाला है परंतु उस एकलौता के दान कर देने का प्रतिषेध है इसलिये नतौ वह भाईसे देसकेगा न यह उससे मांगसक्ता है तथापि यह रूपक सम्भव है कि वह सपूता भाई इस निपूते भाईका सुहृद् होनेके हेतुसे अपुत्रत्वका दोष और दुखदूर कर देनेपर समुद्यत है तब इसदशा में परस्पर दोनों के प्रेमसे यह प्रतिज्ञा निश्चित हो जाती है कि यही एक लड़का जो मौजूद है या पैदा होनेवाला है हमतुम दोनोंका द्व्यामुप्यायण हो जायगा क्योंकि जो दो तीन होते तौ एक दत्तकमार्ग से दे दिया जाता अब लाचारी दशामें एकही से निर्वाह दोनोंको करना आवश्यक है इसलिये द्व्यामुप्यायण करनेना चाहिये-यही प्रकार इसका न्यायात्मक और निश्चयात्मक और लोकाचारात्मक है परंतु उक्त निर्माताकी कल्पनासे कोई भ्रांति यह नहीं सम्भव है कि यद्यपि दत्तकमार्ग से ही लिया हो पर चूड़ाकर्म हो जाने पीछे लिये जानेके हेतुसे द्व्यामुप्यायण मार्गमें समुभा

जाय तिसपरभी ग्रहीताका वहदासकहावे या जो चूडाकर्मके न होनेपरभी पाँचवर्षोंमें उपरान्त लियाजाय सोभीदासकहावे-क्योंकर दासकहसक्तेहैं वसिष्ठजीका वाक्यऊपर आचुकाहै कि जिसमें उपनयनकालतक त्रैवर्णिक जातामें दत्तक लियेजानेकी अवधि नियमितहुई है-शूद्रजातामें विवाहसे पहले पहले गोदलेकर जो ग्रहीता उसकाव्याह करे तो वह दत्तक प्रामाण्यहोताहै क्योंकि शूद्रजातिमें उपनयनका अभावहै उपनयन-स्थानी पहिलाव्याहमानाजाताहै चाहे किसीअवस्थातकहो यहीमर्यादा सर्व सामान्य देशोंकी प्रधानहै-परन्तु-जिसकिसी देशविभागमें किसी ग्रंथविशेषकेआशयसे परिपाटीमें कुछविशेषतापाईजाय तिसकानिर्णय उसीग्रंथ और उन्हींमनुष्योंकेद्वारा प्राधान्य हुआकरताहै क्योंकि (सामान्यशास्त्रतो नूनंविशेषो बलवान् भवेत्) इसन्यायसे सामान्य मर्यादाके सम्मुख विशेषपरिपाटीभी बलवान् होती है (दृष्टांत) जैसे दाक्षिणात्यलोगोंमें व्यवहारमर्यादनामग्रंथ बहुत्तप्रधानहै और उसग्रंथका यहसम्मतहै कि जबतक अपने सगोत्रीकालङ्का दत्तकलियाजाय तबतक अवस्था और संस्कारोंकाभी कुछ नियम आवश्यक नहीं है किन्तु ग्रहीताकी इच्छापर आरुढ़है कि वह चाहे उपनयन और विवाहके होचुकने बल्कि सन्तानके होजानेपरभी दत्तकलेवे तो यह भिन्न मर्यादिक नहीं है-यथार्थसे यहसम्मत बड़ेदूरदर्शी ने मनुष्योंका कल्याणसोचिकर उत्पन्नकियाहै क्योंकि बहुतेरे निःसन्तानेलोग नानाभौतिके संकल्पविकल्पोके सोचविचारमें अपनी अवस्था काटेचलेजाते और दत्तकपुत्र लेनेकाविचार बारम्बारकरतेहुये भी उसकाम से बिलम्बितरहेआते हैं परन्तु अपनेदृष्टापनआदि कारणोंके उपस्थितहोनेपर दत्तक लेनेकामनोरथ खड़ाकरते हैं तो फिर ऐसेसमयपर जो दत्तक मीमांसाका आराधनकरे तो अवश्य निःसन्तानामरनापरै यद्वा त्रैवर्णिकअवस्थाका शिशु दत्तकलेवें तो जबतक उसको पालेंगे तबतक आपंचलते होजायेंगे तो यहऐसादत्तक निपटउसग्रहीता का कुछ कार्यसाधक नहोसका क्योंकि त्रैवर्णिक पंचवर्षिक शिशुउसका और्द्ध्वदेहिक आद्वभी नकरसकेंगा और मरणांतिक समयकीसेवा आदि तो बड़ीदूरहैइसलियेउस मर्यादनिर्माता दूरदर्शी का संमत बड़ा निर्मलहै कि ऐसा लङ्का अपनीइच्छाके अनुसार दत्तकलेवें जो आतेसार सबकार्य साधन करसकें और तत्काल ग्रहीताकाधर वसिजाय-इसदशामें उस पूर्वोक्त आशयकाध्यानकरना कि लघु अवस्थाका शिशुगोद लेनेसे ग्रहीताको हिलमिलकर अपना पितामाता समुभक्तहोहै कुछ आवश्यक नहीं है क्योंकि जब ग्रहीताकी इच्छापर आरुढ़है कि वह चाहे तैसीअधिक अवस्थातक लेसक्ताहै तो ग्रहीताभीऐसादत्तक लेनेपर इच्छा खडीकरेंगा कि जिसको वहसुपात्र समुभेगा अर्थात् सौशील्यादि गुण संयुक्तदेखभालकर दत्तक पुत्र बनावेगा कि जो लङ्का पितापुत्रके धर्मोंकोजानताहो और यथार्थ से जब ऐसी अधिक अवस्था का

लड़का अपने सपिंड या सगोत्रमेसे लेना नियमितहुआ तौ फिर अपने सपिंड और-सगोत्रके बहुधालड़के जो सुपात्र होतेहैं सो प्रथमसेही अपने चचा ताऊ आदिदृढ़ संबंधी पुरुषोंको पितामाताकेसमान समुभाकरते और सेवाटहल में तत्पर बनेरहते हैं इसीसे यहनियम निश्चित कियाहै कि ऐसीअधिक अवस्थाका लड़काअपनेसपिंड या सगोत्रकाही लियाजाय (परन्तु) जो पर गोत्रमेसे लियाजाय तौ फिर उसी सामान्य मर्यादाके अनुसार अवस्थाआदि नियमोपरभी ध्यानरखकर उपनयनसे पहले लेना चाहिये और उपनयन अपनेआप ग्रहीताकोही करनाचाहिये-जिसवातपर यहचर्चा कियागया उसवातपर अवधानकरनाचाहिये कि व्यवहारमयूख मे यह विशेषतां दर्शित हुई और वहग्रंथ विशेषकर दाक्षिणात्योमें प्रधानहैं तौ फिर केवलग्रंथके अनुसारही निर्णय नहीं किंतु इसभांतिके व्यवहार कालमें तत्रत्य मनुष्योंसेभीनिश्चित करनाहोताहै कि इसविशेषताका आचार तुम्हारेहैं यानही क्योंकि(दिशाचारा परिग्राह्या स्तत्तद्देशीयजैनेरैः । अन्यथापतितोज्ञेय सर्वधर्मवहिष्कृतः)यहनियमइसपरआरुढ़है-इसकेसिवाय-पुत्रेष्टि यज्ञका चर्चा जो पहलेप्रसंगमें आचुकाहै उसको केवल श्रीनन्दपंडितने पौराणिक मतसे लिखाहै किसी धर्मशास्त्र में प्रसंगउसकानहीं पायाजाता और उक्तपंडितने उसपुत्रेष्टिको एकप्रायश्चित्तके प्रकारसेदर्शायाहै कि जो तीनवर्षोंकी अवस्थासे उपरांत का बालकचूदाकर्महोजानेपीछेलियाजाय तौफिरग्रहीताकोपहिले पुत्रेष्टि करनीचाहिये तिसपीछेगोदलेनेकापरिग्रहकर्मकरिकै उसेद्व्यामुष्यायणमार्गसे लेनाचाहिये और जोऐसानहीकरे तौवहदत्तकउसकादासकहावै-सो इसद्व्यामुष्यायणकाव्योरा ऊपर वर्णनहोचुकाहै यहाँकेवल पुत्रेष्टिका व्योरादर्शित करतेहै कि यहपुत्रेष्टियाग किमी ऐसे कर्मों में गिनतीनहींहै कि जैसे उपनयनकेहोनेबिना ब्राह्मणत्वकी सिद्धिनहींहोतीहै किन्तु यह वेदोक्तकर्म एकऐसायागहै कि इसको पुत्रेष्टि और पुत्रकामेष्टि भी कहते हैं निरसंदेह इसकाआराधन प्रत्येक ऐसेसमयपर होताहै कि जहाँ कुछ पुत्रकीकामना अधिकहो जैसेराजादशरथकेपुत्र कोईनहींथा इसहेतुसेउदासहोनेपर वसिष्ठजीने राजा को आज्ञादेकर शृंगीऋषिको बुलवाया और उनकेद्वारा पुत्रकामेष्टियाग राजादशरथ से करवाया तब उसकर्मकेप्रभावसे गमचंद्रआदि ४ पुत्रहुये-ऐसेही उसदशामेंभी यह पुत्रेष्टियाग कियाजासक्त है कि जिसपुरुषके पुत्रपैदाहोहोकर मरजातेहो ऐसा मृतवत्सपुरुष जो किसी एकपुत्रकेजन्मकालपर पुत्रेष्टिकरै तो वहपुत्र उसकाजीतारहै-ऐसेहीउसदशामेंभी कियाजासक्तहै कि जिसके पुत्रहोतेहुयेभी कुमार्गीहो जिनसे पुत्रत्वका सुख बापको न मिलताहो तौ इसकर्मके करनेसेपुत्रोंमें सुमार्गता संभव होजायजिस्से पुत्रत्वकाफल बापकोप्राप्तहो-ऐसेही साधारणमें भी जो कोई अपनेपुत्रको गर्भस्थजानिकर पुत्रेष्टि करै तौ इसकर्मके प्रभावसे सुपुत्र पैदाहोसक्तहै-इस न्यायसे उसदशा

में भी पुत्रोष्टि करना सूचित है कि जब कोई पुत्रका दुःखिया होकर दत्तक संग्रह करे तो उसकालमें इसकर्मके करनेसे वह दत्तक उसको औरस पुत्रोंके समान फलदायक हो और जीता रहे (तो) यह ऐसा करना । प्रत्येक भांति के दत्तकसाथ संभव होसक्ता है अर्थात् ऐसा नियम नहीं कहसक्ते हैं कि केवल द्व्यामुप्यायणके ही साथ ऐसा कर्तव्य है और इस बात पर भी ध्यान करना चाहिये कि यह पुत्रोष्टिकर्म सर्वथा उसी पिताका प्रारब्ध शोधन करनेवाला प्रायश्चित्त विशेष है कुछ पुत्रका दासत्व इससे शोधन होना या इस कर्मके न होनेसे पुत्रपर दासत्व लगि जाना संभव नहीं है और जो पिताके ही प्रारब्ध शोधन का हेतु ठहरा तो फिर करनेमें भी पिताको स्वाधीनता है कि वह अपनी प्रारब्धशुद्धि चाहे तो इसकर्मको भी करे अथवा न कर सके तो वही अपने प्रारब्धोंकी अशुद्धि भोगे-परन्तु कोई भांति इसकर्मको अदालतके आचरणोंमें गिनती नहीं करसके है कि जो ग्रहीताने पुत्रोष्टियाग न किया हो तो उसके दत्तकपुत्रको दासोंमें गिनती करके राजापुत्रत्वसे परिच्युत करे-अर्थात् ग्रहीताने निज इच्छामात्रसे पुत्रोष्टियाग किया हो या न हो राजद्वारोंको इस हेतु पर अपेक्षा संभव नहीं है (और) पुत्रप्रतिनिधि चाहे द्व्यामुप्यायण हो यद्वादत्तक विशेष ही उसकी प्रतिनिधिताके प्रमाणमें उस विधानका निर्णय होना आवश्यक है जो पुत्र परिग्रह कालमें चिह्नात्मक एक हेतु है और उसीके अभावसे प्रतिग्रहसिद्धि नहीं संभव होती है इसलिये उसीका वर्णन आगे करते हैं (अथ दत्तकस्य परिग्रहकर्मविधानं) तत्र मीमांसासंस्कृतबोधायनीयवचनम् (अविधायविधानं यः परिगृह्णाति दत्तकम् । विवाहविधिभाजं तं कुर्यान्न धनभाजनम्) अर्थात् मीमांसामें बोधायनका यह वाक्य है कि जो कोई दत्तक लेते समय परिग्रह कर्मका विधान किये बिना लेले वै तिस ऐसे दत्तक पुत्रका विवाह तो हो जाना चाहिये पर ग्रहीताका धनभागी उसको नहीं करे किन्तु ग्रहीताके मरने पीछे पत्नी आदि अधिकारियोंको धनमिले क्योंकि पुत्रत्व की विधिके बिना कोई दत्तक किसी ग्रहीताका पुत्र नहीं होसक्ता (और) यह नियम इसलिये है कि जो विधिके बिना पुत्र होसक्ता तो फिर हरकोई किसीके पास रहने मात्र से ही धन हरनेकी अपेक्षासे पुत्र बनिजाया करता इस हेतुसे पुत्रत्वका प्रमाण केवल परिग्रहकर्मका विधान मात्र जानो (आगे) उपनयन और चूडा आदि संस्कारोंका होना जान होना कुछ पुत्रत्वके प्रमाणमें अपेक्षित नहीं है चाहे किसी घरमें हुये हों-इसलिये अब उस विधानका ही वर्णन आगे करते हैं-तत्र शौनकः (शौनकोहं प्रवक्ष्यामि पुत्रसंग्रहमुत्तमम् । अपुत्रो मृतपुत्रो वा पुत्रार्थं समुपोष्य च ॥ वाससीकुण्डले दत्त्वा उष्णीषं चांगुलीयकम् । आचार्यं धर्मसंयुक्तं मन्त्रं वेदपारगम् । मधुपर्कं णसं पुष्य राजानं च द्विजान् शुचीन्) राजात्रयामस्वामी (वन्धूनां ह्यसर्वास्तु ग्रामस्वामिनमेव चेतित्वद्गौतमस्मरणात्) (ग्रामस्वामिर्न द्विजांश्च त्रीन् याचनार्थं तयामधुपर्कादिना संपूज्येत्यर्थः) बर्हिः कुशमयं चै

वपालाशंचेधमेवच । एतानाहृत्यबंधूंश्चज्ञातीनाहूययत्नतः ( बन्धूनात्मपितृबन्धून्  
 ज्ञातीन् ) ( बंध्वाद्याह्वानेदृष्ट्यर्थराजाह्वानावत् ) यतोवध्नन्ति जानन्त्यात्मीयतया परि  
 गृहीतंनरमित्यर्थेशब्दद्वयसामर्थ्ये ) बन्धूनन्नेनसंभोज्य ब्राह्मणांश्चविशेषतः ( बन्धू  
 नाहूतान् ब्राह्मणान्पूर्ववृत्तान् चकारादाहूतान् ज्ञातींश्चसंभोज्येत्यर्थः ) अग्न्या  
 धानादिकंतत्रकृत्वाज्यात्पवनांतकम् । दातुःसमक्षंगत्वानुपुत्रदेहीति याचयेत् ( याचनं  
 तुपूर्ववृत्तैर्ब्राह्मणैःकारयेदित्यर्थः ) दानेसमर्थोदाताऽस्मै धीयज्ञेनेति पञ्चभिः ( दान  
 सामर्थ्यतुदातुर्वहुपुत्रत्वंपत्यनुमतिश्च ) ( पंचभिर्मित्रैर्दातादद्यादिति शेषः ) ( प्रति  
 गृह्णीतमानवंसुमेधसइतिमंत्रालिगात्-देवस्यत्वेतिमंत्रेणहस्ताभ्यांपरिगृह्यच । अंगादेगे  
 त्यृचंजप्ताआघ्रायशिशुमूर्द्धनि ॥ यत्वादिभिरलंकृत्यपुत्रच्छायावहंसुतम् । नृत्यगीतैश्च  
 वाद्यैश्चस्वस्तिशब्दैश्चसंयुतम् ॥ गृहमध्येतमाधायचरुहुत्वाविधानतः । यस्त्वाहदेत्यृ  
 चेनैवतुभ्यग्नेशक्रचैकया ॥ सोमोदददित्येताभिःप्रत्यृचंपंचभिस्तथा ( एवंसप्तभिर्मित्रैः  
 सप्तसप्तचवाहुतीर्हुत्वेत्यर्थः ) ( पायसंतत्रसाज्यंचशतसंख्यंजुहावयेत् । प्रजापतेनत्वेता  
 भिःसमुद्दिश्यप्रजापतिमित्यादिवृद्धगौतमीयविशेषस्तुप्रबोधः ) ( अत्रयदनंतरोक्तपुत्र  
 च्छायावहमिति पाठः ( तत्रपुत्रच्छाया ) पुत्रसादृश्यंभावाबोधः तच्चनियोगादिनास्वयमुत्पा  
 दनयोग्यत्वंयथाभ्रातृसपिंडसगोत्रादिपुत्रेपुविचार्य नंचासंबंधिनिनियोगसंभवःबीजार्थं  
 ब्राह्मणःकश्चिद्धनेनोपनिमंत्रयतामितिसमरणेननिमंत्रणसंभवात्-ततश्चभ्रातृपितृव्य  
 मातुलदौहित्र भागिनेयादीनांनिरासः पुत्रच्छायायाअभावात् किञ्चित्पांपुत्रसादृश्यं  
 नास्ति-यदपिभागिनेयः पुत्रसदृशःप्रतीयतेतदपिविरुद्धसंबंधजातत्वादन्येषामपिविरु  
 द्धसंबंधजातानांपुत्रसदृशानामुपलक्षणं-विरुद्धसंबंधश्चनियोगादिनास्वयमुत्पादनायो  
 ग्यत्वं-सचविरुद्धसंबंधोविवाहगृह्यपरिशिष्टेवर्जितः-किंच-दंपत्यौर्मिथः पितृमातृसाम्ये  
 विरुद्धसंबंधोज्ञेयः यथा भार्यास्वसुर्दुहितापितृव्यपत्नीस्वसाचेति अस्वार्थः यत्रवधू  
 वरयोःपितृमातृसाम्यं यथा बध्वाःवरःपितृस्थानीयोभवति वरस्यवावधूमातृस्थानीया  
 भवति तादृशोविवाहोविरुद्धसंबंधः-तत्रयथाक्रममुदाहरणद्वयं ( भार्यायास्वसुर्दुहिता  
 शालिकापुत्री-पितृव्यपत्न्याभगिनीचेत् ) एवंचप्रकृतेविरुद्धसंबंधस्यपुत्रोवर्जनीयः किं  
 च यतोरतियोगः संभवति तादृशस्यैवग्राह्यइत्यर्थः-इतिपरिग्रहकर्मविधिः-( भयके  
 पावितृपूर्वोक्तानामपिनियमानांपुनःसंक्षेपानुवाद क्रियते ) यहांसे यह पाठ अबइस अनुवाद  
 के साथ वणन करतेहैं कि इस परिच्छेदके प्रारम्भमें बिरले नियमांको पढ़नेवालोंकी  
 सुगमताके निमित्तमे मूलपाठ छाड़कर सामान्यभाव भापामात्रसे लिख दिया-यद्यपि  
 संक्षेप अन्यग्रंथोंका सार और अवशपकर मीमांसाके अनुसार लिखागया है तथापि  
 जो उस लेखसे समझजानेमें कष्ट अंतर पाया जाय तो इस अनुवादके द्वारा निर्णय  
 होसकहै ( और ) यद्यपि उसस्थलका मूलपाठ विशेषकर इस निमित्तसेभी द्वाइया

किं सबसे पीछे वीर मित्रोदयके संमत सहित उसको दर्शावेंगे जिस्से दोनोंका अंतर एकसाथ समुझाजाय-परंतु उसके झोड़ेजानेका यहकारणभी प्रधानहै किजो समीवा-  
 तोंके सर्वत्र मूलवाक्य लिखेजाते और उनकी व्याख्या करीजाती तों निस्संदेह पढ़ने  
 वालोंको समुझना दुर्धट होजाता क्योंकि प्रायः ग्रंथकारोंने विरली छोटोवातपर व्यर्थ  
 विस्तारोंका मट्टाफेरिक भूल भुलैयाके बाजार कल्पित कियेहैं उनमें से प्रयोजनमात्र  
 थोड़ाथोड़ासार चुनिकर लिखना यहांअपेक्षितहै कि जिस्से सर्वसाधारणोंको समुझने  
 में सुगमता बनी रहै-तत्रसंक्षेपेणश्रीनन्दपरिदत्तोक्ति-यथा ( अपुत्रेणसुतःकार्योयादृक्ता  
 दृक्प्रयत्नतः । पिंडदानक्रियाहेतोर्नामसंकीर्तनायचेतिमन्वादिवाक्येषुअपुत्रेणेतिपुंस्त्व  
 श्रवणान्नस्त्रियाअधिकार इतिगम्यते-अतएववसिष्ठः ( नतुस्त्रीपुत्रंद्योत्प्रतिगृह्णीयाद्वा  
 अन्यत्रानुज्ञानाद्भर्तुरिति-अनेन विधवायाभर्तनुज्ञानासंभवादनाधिकारोगम्यते नच  
 सधवायाएवभर्तनुज्ञापेक्षापारतंत्र्याद्वा विधवाया इतिवाच्यं स्त्रीसामान्योपादानेन पार  
 तंत्र्यस्याप्रयोजकत्वात् अभावेज्ञातयस्तेपामिति ज्ञातिपारतंत्र्यप्रसंगाच्च तर्हिज्ञात्य  
 नुज्ञयैवतस्याःपुत्रीकरणमस्त्वितिचेन्न भर्तृपदस्यापलक्षणतापत्तेःप्रयोजनासिद्धेश्च प्र  
 योजनंतु भर्तनुज्ञानस्य स्त्रीकृतपरिग्रहेणापिभर्तृपुत्रत्वमिद्धिः अतएवसत्यापादसूत्रेस्त्री  
 द्वारजस्वगोत्रद्वयसंबंधोभिहितोमातुरुत्तरंपितुःप्रथममितिपुत्रेणेति पितृगोत्रसंबंधश्च  
 पितुःपुत्रत्वेन पुत्रत्वंचपित्रनुज्ञानेनैव नपरिग्रहमात्रेणस्त्रीकत्वात् स्त्रीद्वारजःस्त्रियायाचि  
 तःस्त्रीसत्ताकः इतिशयरस्वामिनः अत्रच स्त्रियाद्वारताभिधानेनतद्वारीपुरुषोत्पद्यते  
 अन्यथा स्त्रीपरिगृहीतस्य तन्मात्रपुत्रत्वेनतद्भर्तृगोत्रसंबंधाभावात्तद्भर्तृ क्रियायामनधि  
 कारापातात्तद्विवाहादौचपित्रभावेनपितृगोत्राद्यनुल्लेखप्रसंगाच्चभर्तृपरिगृहीतेतुभर्तृप  
 रिगृहीतवस्त्वंतरस्वत्ववत् स्त्रियाअपितस्मिन्पुत्रत्वमिद्धिः किंच व्याहृतिभिर्द्वत्वाप्रति  
 गृह्णीयादितिहोमकर्तृरेवप्रतिग्रहासिद्धेः स्त्रीणांहोमानधिकारित्वात् प्रतिग्रहानधिकारइ-  
 तिवाचस्पतिः नचशौनकीयेआचार्यवरणात्तद्वाराहोमसिद्धिरितिवाच्यं होमसिद्धावपि  
 प्रतिग्रहमंत्रानधिकारेण प्रतिग्रहासिद्धेः प्रतिग्रहानधिकारइतिवा प्रतिग्रहमंत्रस्तुयदा  
 हशौनकः देवस्यत्वेतिमंत्रेणहस्ताभ्यांपरिगृह्यच्च अंगादंगेत्युच्चजपत्वाआग्रायशिशुम्  
 र्दनीति-नचवंशूद्राणामप्यनाधिकारप्रसंगः शूद्राणांशूद्रजातिर्पितृव्यवस्थापकलिङ्गेन  
 तदधिकारकल्पनात् एतेनशूद्राणांहोमप्रतिग्रहमंत्रानधिकारेणैव पुत्रपरिग्रहाधिकार  
 इतिसिद्धम्- नचैवंसधवानामप्यनाधिकारापातोहोममंत्राद्यनधिकारादितिवाच्यं-अन्य  
 त्रानुज्ञानाद्भर्तुरिति प्रतिप्रसवेन प्रधानाधिकारसिद्धावधिकृताधिकाराद्धोममंत्रादिप्रा  
 सोक्षोशूद्राणाममंत्रकमिति मंत्रपर्युदाससिद्धेरमंत्रकप्रतिग्रहासिद्धिः वस्त्वंतरप्रतिग्रह  
 वत्-किंच नस्त्रीपुत्रंप्रतिग्रह्णीयादित्यास्तर्गिकनिषेधस्य अन्यत्रानुज्ञानाद्भर्तुरित्यपवाद  
 कः प्रतिप्रसवः-तत्रचतिमितंभर्तनुज्ञानं ततश्चविधवायाभर्तृभावानुज्ञानासंभवादि



मित्तरप्रतिप्रसवाप्रवृत्त्या प्रापकांतरगभावाच्चानधिकार इतिसर्ववादिसंप्रतिपन्नमेव )  
 अर्थात् श्रीनन्द पण्डित कहते हैं कि ( अपुत्रेणमुतःकार्यो ) इत्यादि ऊपरले सबसे  
 पहले मनुवाक्यमें और औरभी इसप्रकारके बहुधा वाक्योंमें (अपुत्रेण) यह पुल्लिङ्ग  
 वाचक शब्द देखि परताहै इसलिये अपुत्रास्त्री को दत्तक पुत्र गोदलेनेका अधिकार  
 नहीं पायाजाताहै इसीहेतुसे वसिष्ठने भी यह कहाहै कि स्त्री नतौ अपनापुत्र किसी  
 को देवे और न किसीसे आप दत्तकलेवे पर यह नियम भर्ताकी अनुज्ञासे अन्यत्र  
 जानो अर्थात् भर्ताकी अनुज्ञासे देसकीहै और लेभीसकीहै सो इसनियमसे विधवा  
 स्त्रीका अनधिकार समुभाजाताहै क्योंकि उसके भर्ताका अभावहोनेसे भर्ताकी आ-  
 ज्ञाभी कहाँसे होसकीहै और उस वसिष्ठजी के वचनका ऐसा अर्थभी न समुभा  
 चाहिये कि यह निषेध केवल सधवास्त्रीके निमित्तमें पतिके परतन्त्रहोनेमें हीमक्ताहै  
 किन्तु विधवास्त्री परतन्त्र नहीं वह स्वतन्त्रहै (सो) यह अर्थ इसहेतुसे नहीं मानाजा  
 सक्ताहै कि वसिष्ठने स्त्रीशब्दसामान्य भावसेकहाहै उसमें पारतन्त्र्यका प्रयोजन संभव  
 नहीं किया और जो पारतन्त्र्यका हेतु उसमें मानाजाय तो कुछ विधवाकोभी स्वतंत्र  
 नहीं कहसके किन्तु विधवाभी पतिकेजाती लोगोंके परतन्त्र होतीहै और जो इस  
 हेतुमेही आग्रह कोईकरे कि जो पतिके जातीलोगोंके आधीनहोतीहै तो फिरउन्हीं  
 जातीलोगोंकी अनुज्ञासे विधवास्त्री दत्तक लेसकेगी क्योंकि जैसे पतिकेहोनेमें सधवा  
 स्त्रीको पतिके पारतन्त्र्य हेतुसे उम्मीकी अनुज्ञासे दत्तकलेना होसक्ताथा तैसे पतिके  
 अभावमें बन्धुजनोंकी अनुज्ञासेलेना सूचितहोताहै (सो) यह आग्रहभी नहींमान  
 सकेहैं क्योंकि वसिष्ठजीके वचनमें बान्धवजनोका कुछ प्रसङ्गनहीं है केवल भर्ताकी  
 अनुज्ञाका प्रसङ्ग उसमें लिखाहै और जो बान्धवजनोका प्रसङ्ग भी मानाजाय तौफिर  
 मुख्य प्रयोजनकी सिद्धिनी होसकीहै और वहप्रयोजन इसमेंयहहै कि भर्ताकी  
 अनुज्ञासे जिसपुत्रको स्त्रीगोदलेतीहै तौवहपुत्र स्त्रीद्वारा लियेजानेपरभी भर्ताकापुत्र  
 मानाजाताहै इसीहेतुसे सत्यापाद सूत्रनाम ग्रन्थमेंस्त्रीद्वारा लियेहुयेपुत्रको (स्त्रीद्वारज)  
 कहाहै और उसका दोनोंगोत्रसे सम्बन्ध निश्चितकियाहै अर्थात् (माताकागोत्रपीछे  
 और पिताकागोत्र पहले) यहसूत्र उसमें लिखाहै और आशय इसका यहहै कि जो  
 पिताकी आज्ञासेही माताने गोदलियाहो तौवह पिताका पुत्र निश्चितहोने के हेतुसे  
 पिताकेही गोत्रका भागीहोगा यद्वापिताकी आज्ञाविना माताने गोदलियाहोगा तौवह  
 माताकाही पुत्र निश्चित होकर उसीमाता के गोत्रियोंमें गिनतीहोगा (माताका गोत्र  
 अर्थात् नानाका गोत्र) क्योंकि उसको स्त्रीने याचना ककेलियाहै इसलिये स्त्रीद्वारज  
 उसेरुहना चाहिये और स्त्रीत्वकी सत्ताउसमें प्रविष्टहोने से स्त्रीकाहीगोत्री कियाजाय  
 यहव्याख्या शबर स्वामीनेकरीहै यहाँपर स्त्रीकी द्धारता दर्शित होनेसे स्त्रीद्वारी पुरुष

समुष्ठा जाताहै-अन्यथा जो यहभी नहींमानो तौफिर स्त्रीका लियाहुआ दत्तकउसी कोही पुत्र समुष्ठा जानेके हेतुसे उसके भर्ताके गोत्रका सम्बन्ध उसपुत्रमें न होनेसे भर्ताके क्रियाकर्मोंमें उसपुत्रका अनधिकार पायेजानेसे और उसके विवाहादि कामों मेंभी पिताके अभावसे पिताका गोत्रआदिन उच्चारण होसकेगा-इसलिये हमारी समु-  
 भसे यह कोई भाँति सूचित नहींहोताहै कि विधवा स्त्री दत्तकलेवे यहकहकर फिर श्रीनन्दपण्डित कहतेहैं कि भर्ताके परिग्रह कियेहुये दत्तकमें स्त्रीकाभी स्वत्व उसन्याय से होताहै कि जैसे भर्ताकी संग्रह करीहुई अन्य वस्तुओंमें स्त्रीकास्वत्वहोताहै-इसके सिवाय-वाचस्पतिके इसवचनसेभी स्त्रियोंको अधिकारनहीं पायाजाताहै कि व्याहृति-  
 योंसे होमकरिके दत्तक लेनाकहाहै और स्त्रियोंको होमकरनेका अधिकारनहींहै और होमकियेविना लेनेसे प्रतिग्रह सिद्धनहीं होसक्ता- कदाचित् कोईशौनकके वचनानु-  
 सार यहकहे कि आचार्यवरण करिके आचार्यके द्वारा होमकरायकर स्त्रीदत्तक लेसके गी (तो) बंधपराये हाथका होमसिद्ध नहींहोता और जो होमसिद्ध होभीसके तौफिर प्रतिग्रहका मन्त्रबोलने में स्त्रियों को अधिकार नहीं है-इस्से विनामन्त्रके प्रतिग्रह लेने काभी अधिकार नहीं होसक्ता और प्रतिग्रह मन्त्र भी ( अद्वादद्वा ) इत्यादि-  
 ऋचा जो शौनक ने बतलाई सो प्रसिद्ध है-अब कहते हैं कि जो कदाचित् इसमें यह तर्कणा कोई करे कि मन्त्रका अधिकार जैसे स्त्रियों को नहीं-तैसे शूद्रोंको भी नहीं है तौफिर शूद्रजातिको भी दत्तकलेनेका प्रतिषेध निश्चितहुआ सोयह तर्कन करनीचाहिये क्योंकि शूद्रोंकी व्यवस्था शूद्रजातिके अनुसार निश्चित होचु-  
 कीहै पर यहां के प्रतिषेधसे इतना औरभी विशेष पायागया कि शूद्रोंको होम और प्रतिग्रह मंत्रकेविनाही दत्तक लेनेका अधिकारहै-और जो कदाचित् कोईयह तर्कणा करे कि स्त्रियोंकोहोम और प्रतिग्रह मंत्रका अधिकार नहींतौफिर सधवा स्त्रीभीपतिकी आज्ञासे क्योंकि पुत्रलेसकीहै क्योंकि होम और प्रतिग्रहके मंत्रविना परिग्रह सिद्धि न होसकैगी सोयह तर्कभी न करनी चाहिये क्योंकि ( भर्ताके अनुज्ञानसे अन्यत्र ) इसप्रतिप्रसवरूप वचनसे प्रधान कार्यका अधिकार सिद्धहोने में उसके अंगभूत अधिकृत कामोंका अधिकार पायाजानेसे होम मंत्रादिकभी करसकनेका अधिकार यद्यपि सधवा स्त्रीको पायागया परंतु स्त्री और शूद्रोंको अमंत्रकर्म करनेकीआज्ञा जो सुनिश्चित है तिस हेतुसे सधवाको भी मंत्रोंका पर्युदास पायाजानेसे यह निश्चित हुआ कि सधवास्त्री जो पतिकी आज्ञासे दत्तक पुत्रका प्रतिग्रह करैतो विनामंत्रकेही करे जैसे अन्यवस्तुओंका प्रतिग्रह विनामंत्रोंके करसकीहै-क्योंकि(नस्त्रीपुत्रप्रतिग्रही यात) यह औत्सर्गिक निषेध जो सामान्य विधिसे वसिष्ठने दर्शाया तिसका ( अन्य ज्ञानुज्ञानाद्गर्तः ) यह अपवादरूप प्रतिप्रसवभी पीछेसेकहा तिसमें भर्ताकी अनुज्ञाही

निमित्त ठहरी इसी कारण विधवाको भर्ताके अभावमें अनुज्ञानका असंभव होनेसे निमित्तक प्रतिप्रसवकी अप्रवृत्ति करके दत्तक लेनेका अधिकार नहीं है और इसमें कोई और प्रमाणभी ऐसा नहीं है कि जिससे लेसकनेमें अधिकार पहुँचे इससे हमने जो कृत्रकहा सोसव ठीक है ( अथैवफलादेशः ) इस व्याख्यानका पूर्वमूलपाठ और इसको भी प्रत्यक्ष सोचिकर पढ़नेवालोंका विज्ञातहोगा कि इसका सर्वसिद्धांत उसनिर्माता नेयहीरक्खा है कि विधवाका बनायाहुआ दत्तकपुत्र किसीप्रकारसे भी पिताके धनपिंडों का अधिकारी न होसके अर्थात् ऐसाकोई अक्षर उक्त निर्माताके मुखसे स्पष्टनिकसा नहीं प्रतीतहोता है कि जिससे विधवाका अधिकार पतिकी पूर्वदत्त अनुज्ञासेही पाया जाय-तथापि-बहुधा विज्ञानी व्यवहारज्ञान ऐसे व्याख्यान के होनेपर भी उसी वसिष्ठ के वाक्यद्वारा निज न्यायात्मक दृष्टिसे सिद्धांतफल संसूचित किया है कि जिस विधवा को भर्ताके जीतेजी इसवातकी अनुज्ञा प्राप्तहो चुकी हो तिसको भर्ताके पीछेभी अधिकार है कि जो दत्तकपुत्र लेलेवै तो वह दत्तक निस्संदेह ऐसे स्वर्वासी कल्पित पिताके धन पिंडोंका अधिकार पावे क्योंकि जिसकार्यके करनेमध्ये भर्ताकी अनुज्ञा मूलकारण है कि जिसके अभावमें विधवाको अधिकार नहीं था वह कारण उसको पहलेसेही संप्राप्तहो तो फिर अनधिकारका प्रसंगनहीं-इसी फलादेशके अनुकूल संप्रति बहुधादेश विभागोंमें दत्तकसम्बन्धी व्यवहारोंका निर्णय किया जाता है पर उनदेशोंको छोड़कर कि जिनमें विशेषकर बीर मित्रोदय आदि ग्रंथोंकी प्रधानता मानी जाती हो क्योंकि उन ग्रंथोंमें निस्स्वार्थ पक्षबोद्धकर यथार्थभावसे व्यवस्था सिद्धहुई है कि विधवापति के पीछे दत्तकलेसकी है चाहै उसको आज्ञा पहिले मिली हो या न हो ( तथाचवीरमित्रोदयपाठः मातापितरौ प्रत्येकं मिलितौ वा दद्यातां एकः पुत्रश्च न देयोन प्रतिग्राह्यः यथाह वसिष्ठ - ) शुक्रशोणितसंभवः पुरुषो मातापितृनिमित्तकस्तस्य प्रदानविक्रयपरित्यागे पुमातापितरौ प्रभवतः नत्येकं पुत्रं दद्यात् प्रतिगृह्णीयाद्वा सहसिन्तानाय पूर्णं पांतु स्त्रीपुत्रं दद्यात् प्रतिगृह्णीयाद्वाऽन्यत्रानुज्ञानात्तरुति - अत्र मर्त्रनुज्ञां विना स्त्रियाः पुत्रप्रतिग्रहनिषेधात् अदत्ता नुज्ञे भर्तारि मृते विधवाया कृतः पुत्रो दत्तको न भवतीत्याहुस्तत्र अपुत्रस्य गत्व भावात् पुत्रकर णस्यावश्य कृत्यश्रवणाच्छास्त्रमूलकतदनुज्ञायास्तत्राप्यक्षतेः न चैवमनुज्ञानादन्यत्रेति व्यर्थम् व्यावर्त्याभावाच्छास्त्रियानुमतेः सर्वत्रावश्यकत्वादिति वाच्यम्-मुमुक्षोः पत्यन्तरे पुत्रवतो वाऽनुज्ञाया असंभवाद्वा यो यदि स्वपुत्रार्थमेव तं प्रतिपेक्षस्य-सर्वांस्तामेकपत्नीनामेकाचेत्पुत्रिणी भवेत्तासर्वस्तास्तेन पुत्रेण प्राह पुत्रवतीर्मे नुरिति-पुत्रकार्यं प्रादादेः सपत्नीपुत्रेण सिद्धे भर्त्रनुज्ञां विना तादृश्यापुत्रो न कार्यः उभयोरपि पुत्रकार्यस्य तेन निष्पत्तेः-भर्तुर्हि स औरस एव मुख्यः तस्या अपि दत्तकवद्गौण इति तादृश्या भर्त्रनुमतिमन्तरेणैतरो न प्रातिग्राह्यः इति तात्पर्यार्थः-वस्तुतस्तु-भ्रातृणामेकजातानामेकश्चेत्पुत्रवान् भवेत् । सर्वांस्तान्

स्तेनपुत्रेणपुत्रिणोमनुरव्रवीदिति वचनवदेतस्यापिभ्रातृपुत्रस्यगोणदत्तकपुत्रत्वादिसंभवेऽन्यःपुत्रप्रतिनिधिनर्कयइत्यर्थकतयामिताक्षरास्मृतिचंद्रिकादौव्याख्यातत्वाद्वर्तते रिजीवति भार्ययास्वातंत्र्येणतदननुमतोनपुत्रीकरणीय इतिभर्तुरनुज्ञानादन्यत्रेत्यस्यार्थः-मृतेतुतस्मिन्न्यत्पारतंत्र्यंतदननुमतेतु तस्मिन्पारतंत्र्यात्तदननुमतिरेवापेक्षिता-एवंसतिदृष्टार्थताभवतिप्रतिपेक्षस्य- तस्माददत्तानुज्ञेमृतेपिभर्तरिभार्यायादत्तकादिकरणमविरुद्धम्) ( अथास्यसंक्षेपार्थः )-वीर मित्रोदयने इसपाठ में उसी वसिष्ठके वाक्यसे ठीकठीक वहव्याख्या लिखी है जो निज वसिष्ठजीके अभिप्रायसे और न्यायात्मक मर्यादासे भी तुल्यात्मक पाईजाती है-किंतु-वीर मित्रोदय कहते हैं कि ( भर्ता की अनुज्ञाविना स्त्रीको दत्तकलेनेका निषेध जो वसिष्ठजीने कियाहै ) तिसका आशय जो बहुधापंडित ऐसाकहतेहैं कि जिसकाभर्ता दत्तकलेनेकी अनुज्ञादिये बिना मरजाय तिस विधवाका लियाहुआ दत्तकसच्चा नहीं होता-सोयह आशय नहीं है क्योंकि शास्त्रोंमें निर्विकल्प यहआज्ञा लिखीहै कि निपूतेकीगतिनहींहोती इससेकैसेदूपुत्रकरना आवश्यक है तौफिर इसआज्ञाके सन्मुख उसदशामें भी कुछ हानिनहींहै जो विधवा अपने भर्ताकी गतिकेलिये पुत्रवनावै पर इसवातसे यह तर्कणा न करनीचाहिये कि वसिष्ठका वहवाक्यही व्यर्थहुआ जाताहै जो उन्होंने निषेधकिया है कि ( भर्ताकी अनुज्ञा बिना न लेवै ) क्योंकि शास्त्रीय अनुमत कुछ व्यावर्त्य नहींहोसक्ता इससे वसिष्ठका यहनिषेध बहुतठीकहै पर सधवास्त्रीके निमित्तमें दर्शायाहै किवह भर्ताके परतन्त्रहोती है उसकोभर्ताकेविदेशस्थ होनेआदि दशाओंमें भर्ताकी अनुज्ञाविना नलेनाचाहिये कदाचित् भर्ताने मुमुक्षुभाव लेकर संसारके बन्धनमें फँसनेसे उपेक्षा धारण करीहो इससे दत्तकलेनेकी आज्ञादेनेमें उत्साह उसको न हो तौ इसदशामें पत्नीकेवल अपनेही उत्साहसे दत्तक न लेसकैगी अर्थात् जो ऐसीदशा में भर्ताकी आज्ञा बिना दत्तकलेभी लियाहो तौवहदत्तक सच्चानहींहै निर्वर्तित होसक्ताहै यद्वाभर्ताकी द्वितीय पत्नीकेही पुत्र होतेहुये निपूती पत्नीनिज अपनेही मनोरथसे दत्तकलेनाचाहे तौइसभांतिकी स्त्रीको निषेधहै कि भर्ताकी अनुज्ञाविना न लेवै अर्थात् ऐसीदशामें भर्ताकी अनुज्ञा संभवनहीं है क्योंकि भर्ताके जब औरस पुत्रहै तौ उसके होतेहुये द्वितीय पत्नीको दत्तक लेनेकी आज्ञा नहीं देसक्ता किंतु सौतेला पुत्रभी दत्तक पुत्रके समानहै उसीद्वारा उस विमाताकाभी आदकर्म आदि सब होसकैगा मनुका वचन प्रमाणहै इसकोसिवाय औरभी सिद्धान्तहै कि जिसनिपूते भर्ताने अपने प्रवासआदि अनवकाशोंके हेतुसे पत्नीको यथापि आज्ञाभी देदीहो परन्तु जिस पुत्रके लेनेकी अनुज्ञानहींदीहो तिसको पत्नी निज इच्छासेही दत्तक नहीं बनावै किंतु जिस पुत्रके लेनेका विचार और अनुज्ञा पतिनेकरीहो तिसकोही सधवा स्त्री लेसक्ती है-अर्थात्

भर्ताके जीवतेहुये पारतन्त्र्यके हेतुसे सधवास्त्रीको सर्वथा भर्ताकी अनुज्ञाविना दत्तक लेनेका निषेध वचन वसिष्ठने कहाहै-और भर्ताके मरजाने पीछे भर्ताके बन्धु-ग्रामिने मुख्यभावसे जिसका पारतन्त्र्य उसकोहो उसीकी अनुमति लेलेनेसे अपेक्षा शेषहै- इसहेतुसे भर्ता यदि अनुज्ञादिये विनाभी मरगयाहो तोभी पत्नीको दत्तक आदिपुत्र बनानाकुछ विरुद्धनहींहै (इतिविरमित्रोदयस्यनिर्मलव्याख्यानं-अत्रतुनन्दपंडितोक्तिपरिहार संभक्ति) ध्यानकरनेकी यहवातहै किजैसा नन्दपंडित एकसामान्य शब्दोंकेवर्त्तावेमें लिङ्गोक्तिकी तर्कणासे मन्वादि महर्षिप्रवरोंकीभी जीभथांभते हैंकि (अपुत्रेणसुतः कार्यो-अपुत्रेणैवकतव्यः पुत्रप्रतिनिधिः सदा) इत्यादिवाक्योंमें सर्वत्रनिपूतेकी समस्या देखीजाती है निपूतीकाचर्चा कहींनहींहै इसलिये निपूतीको पुत्रनलेना चाहिये-सोकृष्ण महर्षियोंने इसवातमें स्त्री पुरुषकाभेद खडाकरनेके निमित्तसे पुल्लिङ्गत्व नहींकहा किन्तु यहां पुरुष की समस्यामात्रसे सहचरी स्त्रीकाभी बोधहोता है क्योंकि स्त्रीपुरुष दोनोंकायुग्म यह सदाही सहचर हुआकरता है यहभी एक न्यायात्मक नियमहै कि जिसकिसी प्रधानवस्तुका उच्चारणविना विशेषण कियाजाय तिसकी नैरन्तर्य सहचर वस्तुओंकाभी बोध लियाजाता है (दृष्टान्त) जैसेदिनोंके उच्चारणमें सहचरा रातेंभी आजातीहैं यथा दसादिन वहांठहरेंगे इसकथनका यहन्यायनहीं है कि दसरात्रोंकोन ठहरेंगे-इसग्रामके मनुष्य बड़ेसुखी रहते हैं इसकथनका यहन्यायनहींहै कि इसग्रामकी मानुषी बड़ीदुखी होगी-ज्ञानीपुरुषको किसीका बुरा न चीतनाचाहिये इस उच्चारणका यह न्यायनहीं है कि ज्ञानवान् स्त्रीको पराया बुरा चीतना चाहिये-इन दृष्टान्तोंके पकाहटका प्रमाणभी वसिष्ठके इसवचनसे विचारो-यथा (शुक्रशोणितसंभवः पुरुषोमातापितृनिमित्तकस्तस्य प्रदानविक्रयपरित्यागेपुमातापितरौ प्रभवतः) अर्थात् वसिष्ठने यह कहाहै कि (पुरुष) नाम लडका लडकी दोनोंही पितामाताका शुक्र शोणित मिलकर पैदाहोतेहैं इसलिये माता पिताकाही (निमित्त) नाम स्वत्व उनमेंहोताहै और इसीहेतुसे उनकेदान करदेने या विक्रय करदेने यद्वात्याग देनेमेंभी माता पिताही समर्थहोते किन्तु किसी तिसरेत का अधिकार ऐसाहीहै-ध्यानकरो कि इसवाक्य में केवलएक (पुरुष) शब्द जो ठेठ कर पुल्लिङ्गमात्र और एकत्वका बोधक नियतहुआहै उसीसे स्त्रीलिङ्गवाचक लडकीभी समुभीगई और उसीके संयुक्तकरनेसे द्विवचन मानागया बलिकेदोनोंकी अनैकता से बहुत्वभीस्वीकारहै-कदाचित् नन्दपण्डितकी कल्पनाइसमें मानीजाय तोंकिरनिपट असङ्गत व्याख्याकरनीपैरे कि इसवाक्यमें पुरुषकी समस्या होनेमात्रसे पुत्रही पितामाताके वीर्यसे उत्पन्नहोतेहैं पुत्रियों अपने आप पैदाहोजातीहोंगी क्योंकि उनकाचर्चा इसमें नहींहै और इसीसे पुत्रियोंका प्रदान या विक्रय आदि हरकोई करसकाहोगा क्योंकि मातापिताकानिमित्त और अधिकारपुत्रोपरही दर्शायागया-और-यहव्याख्याभी प्रत्यक्ष

उलटीहै कि(नखीपुत्रप्रतिगृहीयादन्यत्रानुज्ञानात्)इसवचनसे केवल विधवाका निषेध कल्पितकिया-इसके सिवाय जो-यहउक्ति प्रकटकरी है कि बन्धुजनोंकी अनुज्ञाका प्रसंग उसवचनमें नहीं है केवल भर्ताकी अनुज्ञामात्रलिखी है (तौफिर) इसउक्तिसे औरभी निर्मलता पाईजाती है कि जो भर्ताकी अनुज्ञामात्रलिखी है तौ निस्सन्देह सधवाका निमित्त उसमें समुभो बल्कि इसीहेतुसे बन्धुओंका प्रसंग उसमें नहीं है क्योंकि सधवाको बन्धुओं की अनुमतिसे क्या अपेक्षा उसका भर्ता विद्यमान है उसीकी अनुज्ञालेनी चाहिये-इसके भी उपरान्त-जो यहउक्ति दर्शाते हैं कि जो बान्धव लोगोंकी अनुमत्तिका प्रसंग माना जाय तौ फिर मुख्यप्रयोजनकी सिद्धि नहोसकेगी अर्थात् हमारा यह मुख्यप्रयोजन है कि भर्ताकी अनुज्ञा बिना जिसलड़केको स्त्री गोदलेवै वह लड़का अपने नानाके गोत्रसे प्रसिद्ध किया जाय (तौ) यह मुख्यप्रयोजन उनका किसी भाँतिसे भी लोकमें स्वीकार नहीं होसक्ता बल्कि इसको मुख्य नहीं विरुद्ध प्रयोजन कहसक्ते हैं लोकमें कहीं भी ऐसी विरुद्ध परिपाटी नहीं है कि इसघरकालड़का नानाका गोत्री किया जाय किन्तु गृहीता केही गोत्रसे प्रसिद्ध होसक्ता चाहि स्त्री ले या पुरुषले-और-यहवात जो दर्शाते हैं कि विधयामाता अपनेपिताके गोत्रमें पतिके मरनेपीछे मिलजायगी इसलिये उसका दत्तक भी उसी गोत्रमें (तौ) इसवातके प्रमाणमध्ये गोत्रपलट जानेका कोई वचन किसी प्रवर्तित ग्रंथमें इसप्रकार का नहीं पायाजाता कि भर्ताके मरनेपीछे भार्या अपनेपिताके गोत्रमें मिलजाती हो या भार्याका दत्तक अपनेनानाके गोत्रमें मिलसक्ताहो बल्कि इन दोनोंवातकी विपरीततामध्ये शास्त्रमें यहवचन प्रमाण है कि (विवाहानन्तरं नारी पतिगोत्रे ण गोत्रिणी । तथाग्रहीतृ गोत्रेण दत्तपुत्रस्य गोत्रिता) इसीवचनके अनुसार संप्रतिलोकमें भी सर्वत्र पृथग्देखी जाती है इसवचनके सन्मुख नतौ माता अपनेपिताके गोत्रमें गिनती होसकी है न दत्तक अपने नाना या माताका गोत्री कहा जासक्ता है-हाँ निस्संदेह माता का गोत्री दत्तक होता है परन्तु माताका भी गोत्र वही है जो माताकेपिताका गोत्रहो तौ फिर यह कहना निषट असंगत है कि माताका लिया हुआ दत्तक उस माताका ही गोत्री या नानाका गोत्री होजायगा-और भी-यह बहुत बड़ा उत्तर है कि जो यहाँ उक्ति निर्माताकी उक्ति अनुसार पिताकी अनुज्ञासेही लिया हुआ दत्तक पिताका गोत्री होसक्ताहो तौ फिर पिताके बन्धुओंकी भी अनुमतिसे लिया हुआ दत्तक बन्धुओंका गोत्री होगा इससे कोई सीद्धानि संभव नहीं है क्योंकि पिता और पिताके बन्धुओंका गोत्रकृद् दोगोत्रजुदे नहीं बल्कि वही ठेठ गोत्र है क्योंकि यहाँपर बन्धुशब्दसे ठेठ अपने ज्ञाता लोगोंका चर्चा है-और जो-यहउक्ति प्रकट करी है कि स्त्रीकालिया हुआ दत्तक उसके भर्ताकी क्रियाकर्मी का अधिकारी न होसकेगा सोभी निषट असंगत है क्योंकि जो उसकी भार्याका ही पुत्र निश्चित करे तौ भी निस्संदेह क्रिया करनेका अधिकारी निश्चित हुआ क्योंकि जिसका

क्रियाकर्म करनेवाला कोई नहीं होता है तिसके शिष्य और मित्रादिकोंको भी करनेका अधिकार है तिनसे पहले जो उसके कोई संबंधीजन उपस्थित होंतों उनका भी अधिकार-उनसे अधिकतर प्रसिद्ध है फिर इसके आगे जो कदाचित् अपनी निजभार्या वामांगी अर्द्धांगीका वेटा मिलजावे तौ फिर बहुत बड़ा पुण्योदय उस भर्ताका समुभा चाहिये कि यद्यपि अपनी भूलसे वह पुत्र बनायेविना मरापर उसकी अर्द्धांगीने उसके पीछेभी क्रियाकर्ता नियत कर दिया-इसके सिवाय-जो यह उक्ति प्रकट करी है कि होम करनेका अधिकार स्त्रियोंको नहीं और होम कियेविना दत्तक नहीं लिया जासका है इस्से विधवाको न लेना चाहिये और शौनकने जो आचार्यसे होम कराइकर स्त्रियोंको दत्तक लेना कहा सो पराये हाथका होम भूँठा समुभा चाहिये और जो होम सच्चा भी पराये हाथका होसका हो तौ फिर स्त्रियोंको प्रतिग्रह लेनेका मंत्रबोलनेमें अधिकार नहीं और फिर आपही यह कहते हैं कि जो सधवा स्त्री पतिकी आज्ञासे दत्तक लेवे तौ वह होम भी न करे और प्रतिग्रह कामंत्र भी न बोलै वैसेही उठाकर गोदमें रखलेवे जैसे अन्य वस्तु मूली गाजर आदि लेकर घरमें धरलेती है और वे चीजें पतिकी होजाती हैं तैसेही यह लड़का भी पतिका होजायगा-अब यहाँपर ध्यान करना चाहिये बड़े अचभेकी ये तर्क हैं कि जैसे लड़के आपसमें गिल्लीडंडा खेलतेहुये आगापीछा सोचे विना कह डारतेहैं जब कि निज भर्ताका लिया हुआ दत्तक होम किये विना भी भूँठा कहचुके और मंत्र बोले विना भी भूँठा कहचुके तौ फिर भर्ताकी ओरसे प्रतिनिधि अर्थात् मुरुतार जो नियत हुई सधवा स्त्री तिसका लिया दत्तक विना होम और मंत्रोंके कर्णकर सच्चा माना जाय और पराये हाथ से होम करवाना या मंत्र उच्चारण करवाना भी निषेध करचुके तौ फिर यह बड़ा दूषण प्रकट होता है कि भला स्त्रियोंको तौ बोलनेका अधिकार नहीं था पर पुरुषोंको अधिकार होतेहुये जो पुरुष निरक्षर बहुधा होते हैं वे कर्णकर मंत्र बोलेंगे कर्तक बढले आचार्य का बोलना निषेध भूँठा निषेध करचुके तौ फिर यह सिद्धांत उनका पाया गया कि दत्तक पुत्र लेनेका अधिकार त्रैवर्णिक मेंसे केवल उन्हींका समुभना चाहिये जो वेदोक्त मंत्रोंको भी पढ़े पण्डित हों अन्यथा जो मूर्ख हों तिनका लिया दत्तक भूँठा होजाय कदाचित् यह उत्तर करो कि जिस दत्तक लेना होगा वह मंत्रोंको भी सीखलेगा सो वेदोक्त ऋचा ऐसी सधी नहीं हैं जो हर कोई सीखसके बड़ेबड़े पण्डितोंके मुखसे शुद्ध नहीं निकसती वेदपाठी काही यह काम है जो शुद्ध उच्चारणका अभ्यास रखते हैं इसीलिये कर्मकांडके कामोंमें आचार्य वेदज्ञ दुंदाजाता है और सर्वत्र सब कर्मोंके विधानमें यही लोक परिपाटी है कि जो जो मंत्र निज कर्ताकोही उच्चारण कर्तव्य हों तिनको भी आचार्य उसकी ओर से उच्चारण कर देता है इसीलिये सबसे पहले आचार्य के बरणी बौंधीजाती है कि वह कर्ताकी ओर से

उच्चारण आदि सबकामों का मुख्तार होजाय और यही प्रकार सब शास्त्रोंमें प्रमाण है (देवेपिण्येचवाणिज्येराजद्वारेविशेषतः।यद्विद्व्यात्प्रतिनिधिस्तन्निर्गुणःकृतिर्भवेत्) इस वचनमें निषट यह कुछ भेद नहीं कियाहै कि प्रतिनिधि किसकी और से नियत हो तिसका किया कर्मनियंता काही ठहरै अर्थात् नतौ इसमें पुरुषका संकेतहै न स्त्री का इससे यह प्रत्यक्ष प्रतीतहै कि चाहे पुरुषने प्रतिनिधि कियाहो चाहे स्त्रीने सिद्धांत यह कि जो कोई अपने आप किसी कामको न करसक्ता हो वह अपनी ओरसे किसीको प्रतिनिधि नियत करिकै उसके द्वारा कार्य साधन करवावे तौ यह उसीका करना निश्चित होगा जिसने नियत कियाहो इससे यह बातभी यथार्थ निश्चित हुई कि विधवा भी अपनी ओरसे आचार्यको प्रतिनिधि नियत करके उससे होमकरवाइकर और उसी से प्रतिग्रह का मंत्र उच्चारण करवाइकर दत्तक पुत्रलेवे अर्थात् बिना होमके न लेवे चाहे विधवाहो या सधवाहो दत्तक लेनेकी विधिमात्र सबहीको कर्तव्यहै क्योंकि विधि बिना लेलेनेसे दत्तक भूँठा होसक्ताहै-यही प्रकार बहुधा पाश्चात्य देशोंमें संचरितहै बल्कि-इसदत्तक प्रक्रियाके सिवाय और भी सब काम जो देव पितर संबंधी दोनों भौतिके निज कुटुंबीकोही कर्तव्य हुआ करते हैं जिनका करना बापवाले लड़कोंको और भर्ता वाली स्त्री को निषेध कहाजाताहै तिनकोभी विधवा स्त्री निज अपनेआप उम दशापर सर्वत्र किया करतीहैं कि जब कोई पुरुषकरनेवाला नहीं रहता सोयह बातभी कुछ लोक या शास्त्रसे विपरीतनहीं समुझीजाती है इनकामोंके सम्मुखदत्तक पुत्रका लेनाबहुत छोटीबातहै क्योंकि यद्यपि उसमें देवताओंका पूजनमात्र होता है तथापि वहकाम न तो देवकर्मकी गिनती में न पितरोंकी प्रक्रियामें परन्तु वहीदत्तक पुत्रका लेना आवश्यकताकी अपेक्षामें पर्वतकेसमान एक ऐसा बड़ाकामहै कि उसके आगे देवपितर संबंधी काम जो अभीचर्चा कियेथे एकराई के समानहैं क्योंकि उस एकहीकामकेहोनेसे ये सब काम आगेकोबने रहसक्ते और होसक्तेहैं और विधवाके मृतभर्ताका वंश और नामशेष रहसक्ताहै फिर इसदशापरभी विधवास्त्रीसे न जाने उनका क्या कुछपूरा घेरथा कि जिसके हेतुसे सब ग्रंथोंसे विपरीत व्याख्या खेंचतानि कर बनाई और विधवास्त्रीको किसीमेंभी गिनतीनहीरक्खा इष्टापूर्त कर्म जिनका विशेष लक्षणअविभाज्य धनके परिच्छेद में दर्शायागया तिनमेंसे पूर्तकर्म साधनकरने और विधवा पूर्तकर्मोंके सिवाय विरलेइष्टकर्मोंकाभी साधनकियाकरतीहैं कि जिनका करनास्त्रियोंको असंगत समुझाजाताहै-पूर्तकर्मभी नानाभौतिके ही होते हैं उनका एक यह नमूनामात्रजानो-यथा(बापीकपतडागादिदेवतायतनानिच । अन्नप्रदानमारामः पूर्तमित्यभिधीयते) इनसभीकर्मोंके सिद्धकरनेका अधिकार स्त्रीमात्रकोहोता है सोइन



कर्मोंमें भी होमहुये विनाकामनहीं, चलसक्ता और सर्वत्र आचार्यद्वारा होम होते हैं और विधवास्त्रीबहुधा ऐसी ऐसी ज्ञानसंपन्न होती हैं कि यद्यपि भर्तासे ये काम न होसकेहीं तभी उसके मरने पीछे उसीके संचित किये द्रव्योंसे इनकामों को अपने नामसे और मरेहुये भर्ताके भी नामसे संसाधन करती हैं कि जिस्से भर्ताकानामजगतमें बनारहे तो क्या ऐसी दशापर इसप्रकारकी विधवास्त्री एक दत्तक लेनेसे लाचारकरी जायँ जिसके लेनेसे इष्टकर्मों की भी संसिद्धि उसी पुत्रके द्वारा घर में होसकनी आगे को संभव है कि जिनका करना स्त्रीमात्रको असंगत समुभाजाता है इष्टकर्म इस अग्रोक्तवचनसे जानेजाते हैं-यथा (अग्निहोत्रंतपस्सत्यवेदानांचानुपालनम्) आतिथ्य वैश्वदेवश्च इष्टमित्यभिधीयते) इत्यादि सर्वशास्त्रोंके सिद्धान्तसे विधवाको भी पति के बंधवजनोंकी अनुज्ञालेकर दत्तकलेना न्यायात्मकहै सो यह बन्धुओंकी अनुज्ञा केवल अनुमतिसे अपेक्षारखती है कि जिसके पुत्रको लेनेकी अनुमति बान्धवकों उसी को लेना चाहिये जिसके लेनेकी अयोग्यताप्रकटकरँ तिसको न लेसकें उसप्रकारसे कि जैसे पुत्र या पुत्रीका विवाह बन्धुओंकी अनुमतिविना न करना चाहिये परन्तु यह सिद्धान्तनहीं है कि बन्धुलोग निपट लेनेका प्रतिषेधकरदें क्योंकि निपट प्रतिषेधका अधिकार केवल भर्ताकी ही सधवास्त्री के निमित्तमें वसिष्ठ के वचनानुसार सूचितहै और उसीके सिद्धान्तसे विधवाको भी भर्ताकी ओरसे यह बन्धनहै कि जो भर्ता अपने जीतेजी पत्नीको प्रतिषेधकरगयाहो कि मेरे पीछे दत्तकमतलेना तो निस्सन्देह उसको लेनेका अधिकार नहीं है-परन्तु जो भर्ता ऐसा निषेध आपनकरगयाहो तो फिर अनन्तरोक्तमार्ग सर्वश्रेष्ठ है-और बन्धुओंकी ओरसे जो उन्हींके परतन्त्रहोने के हेतुसे निपट प्रतिषेधका कुछ आग्रह कियाजाय तो वह केवल ऐसी दशामें सम्भव होसका है कि जो भर्ता अपने बन्धुजनोंमें संसृष्ट रहतेमराहो क्योंकि जैसे संसृष्टी भर्ताका धनपानेमें पत्नीको अधिकार नहीं है यह आगे वर्णनहोगा तैसेही संसृष्टी भर्ताकी पत्नीको दत्तकलेने का अधिकार भी उसी दशामें समुभा चाहिये जो भर्ता आज्ञा देगयाहो यद्वा भर्ताके आसन्नतर बन्धुलोग मातापिताआदि आज्ञाद्वे-पर इस्से विपरीत जो भर्ता असंसृष्टी होकरमराहो तो कुछ बन्धुलोगोंको निषेध करनेका अधिकार नहीं पायाजाता केवल योग्यायोग्यकी अपेक्षा अनुमति देनेका अधिकार सिद्ध है-दत्तक चंद्रिकाके निर्माताने-यह लिखाहै कि सधवा स्त्री भर्ताके उपस्थित होनेमें उसी की अनुज्ञासे दत्तक लेसकें या अपना पुत्र किसीको देसकेंगी और भर्ताके मरजाने या विदेशमें होनेकी दशापर अनुज्ञाविनाभी लेसकें या देसकेंगी तथापि जो भर्ता निषेध किया हो तो फिर नहीं (सो) इस निर्माताका विचार यद्यपि निर्विकार है परन्तु विदेशमें होनेकी जो दशा इसने दर्शित करी तिनको साधारण प्रवासके भावार्थमें नहीं

समुझनी किंतु जिसभर्ताका चिरप्रवास होकर पता न मालूमहो कि वह किस भूमि-  
भागमें उपस्थित है अर्थात् मृतप्रायसमुझा जासक्ता हो तिसकानियमसमुझना ॥  
( भ्रष्टदत्तकौरसद्योस्तमवायेभागविशेषवाक्यानि ) तत्रवसिष्ठः-तस्मिन्नेतत्प्रतिग्रहीते औरसउ-  
त्पद्येतचतुर्थभागभागीस्यादत्तकः-अर्थात्-तस्मिन्दत्तककेप्रतिग्रहीतेयद्यौरसः उत्पद्येतत-  
दांसदत्तकश्चतुर्थशंलभतेनसमांशमित्यर्थः तदभावेतुसर्वहरोदत्तकएव- अत्रनंदपंडि-  
तोप्याह-अयमेवविधिःक्रीतादिपुत्रेष्वप्यनुसंधेयः-बौधायनस्तु- यदित्वौरसःपुत्रउत्पद्ये-  
ततुरीयभागीसभवति इत्याहस्मबौधायनः-अर्थात्-दत्तकपरिग्रहात्परतोयदा औरसो-  
पिसंजायतेतदा सदत्तकश्चतुर्थमंशंलभते-रुद्धगौतमेनद्वयोःसमभागितापिनिरूपिता-  
यथा-दत्तपुत्रेयथाजातेकदाचित्त्वौरसोभवेत् । पितुर्बिन्तस्यसर्वस्यभवेतांसमभागिनो-  
यदत्रसमभागित्वमनंतरोक्ततुरीयभागनियमेनविरुद्धंतदपि यथाजातइतिविशेषणात्  
दत्तकस्य गुणवत्त्वेऔरसस्यचनिरूपणत्वेनविरुद्धम्-किञ्च यथागुणानांजातंसमूहोयस्मि-  
न्नितियथाजातोगुणसमूहवानित्यर्थः यथाशब्दस्यगुणयोगेसादृश्येशकत्वात्-अतएव  
मनुः-उपपन्नोगुणं सर्वं पुत्रोयस्यतुदत्त्रिमः ।सहरेतैवतद्विक्रयंसंप्राप्तोप्यन्यगोत्रत इत्यौ-  
रसाभावेसर्वविक्रयग्रहणमुक्तवान् तद्युक्तमेवऔरसेसत्यर्द्धांशहस्त्वम् ॥ इतिपूर्वोक्तनिय-  
मानामनुवादसमाप्तिः ( भ्रष्टक्रीतकपुत्रव्यवस्थासंक्षेपः ) क्रीतपुत्रकी व्यवस्था यद्यपि ऊपर  
लेदो परिच्छेदोंमें मिताक्षराके अनुसार वर्णन होचुकीहै परंतु यहांपर इसहेतुसे संक्षेप  
करना आवश्यक ठहरा कि दत्तक मीमांसा आदिके आधुनिक ग्रंथकारोंने इसकी सं-  
दिग्ध निवृत्ति दर्शाईहै अर्थात् कहींतो दत्तकहयामुज्यायण और कृत्रिमकेसिवायएका-  
दश पुत्रोंमेंसे किसीकीभी प्रतिनिधिता नहींमानी और किसीकिसी स्थलपर क्रीतादि-  
कोकाभी स्वीकार कियाहै इससे इसकी संदिग्ध निवृत्ति पाईजातीहै कुछनिपट निवृत्ति  
निश्चित नहींहोती और लोकमें ग्रहीतालोग यद्यपि इसभौतिकसे पुत्रोका अध्यापिसंग्रह  
करतेहैं पर कदाचित् जो इसभौतिका व्यवहार राजद्वारोक्तक पहुँचताहै तब ग्रहीताके  
संबंधी लोग धनके हेतुसे इसपुत्रकी प्रतिनिधिता में संदिग्ध नियमोंकी सहायतासे  
दृढता नहींहोनेदेते(सो)इसवातमें संदिग्धताका परमहेतु एकयहीहै कि प्राचीन महर्षि  
योंने बहुधा स्मृतियोंमें परिग्रह कालकी विधिकेवल दत्तक पुत्रकी अपेक्षासे दर्शाईथी  
और क्रीत कृत्रिमादिकोका पुत्रत्व उसीसंज्ञाके शब्दार्थमात्रसे प्रकाशित कियाथातथापि  
टीकाकारोंने पीछेपीछे लोकयात्राका आशय देखभालकर इनपुत्रोंकेभी निमित्तमेंदत्तक  
पुत्रके समान विधि दर्शितकरी ऐसेही किसी विरले मूलग्रंथमें भी यहवातप्रकटहोने  
लगी तिम पीछे संग्रहग्रंथों ने इसवातका अतिशय नियम कल्पित किया तिनमें भी  
कहींपर विधि और कहींपर प्रतिषेध पाया जानेसे अधिकतर संदेह खड़ेहूये-उन सं-  
देहोंकी द्विविधामें निर्मलता का व्योरा आगे इसीपाठ के पिछले अंत उन वाक्यों का

प्रमाण देकर वर्णन होगा जिनके अनुसार इसपर सदेहपायेजाते हैं-इसलिये-ऐसे व्यवहारों की अपेक्षामें राजद्वारों के निकट इस अग्रोक्त न्यायपर योग्यता पाईजाती है कि जिन पुत्रोंकी अपेक्षासे प्रतिपक्षी उनका क्रीतत्व या कृत्रिमत्व प्रकटकरें तिनके मध्ये भी वही प्रमाण अन्वेषण कियाजाय जो दत्तक पुत्रकी अपेक्षासे परिग्रह विधि का आवश्यक है इसीलिये पुत्र प्रतिनिधियों के ग्रहीताको भी यह संसूचित है कि यद्यपि उसने क्रीत या कृत्रिम मार्गसेही संग्रह कियाहो तौ भी उसको दत्तक पुत्रके समान परिग्रह विधिकरना आवश्यकहै-अर्थात् जिसकिसी क्रीत पुत्र या कृत्रिम पुत्र की परिग्रह विधि दत्तक पुत्रके समानहुई हो तिसको दत्तक पुत्रकी गिनतीमें समुभ-नाचाहिये और जोजो प्रतिपेध दत्तक पुत्रकी अपेक्षामें प्रदर्शित हुये हो वे स्वइनमें भी समुभनेचाहिये-आशय इसका यहहै कि क्रीतत्व की निदा एकऐसी दशामें मानी जासक्तीहै कि जब किसी अज्ञात पुरुषके हाथसे अज्ञात लड़का घोड़ा बकरी आदि अन्य जीवोंके समान सबके प्रत्यक्ष मूल्य देकर मोल लियाजाय और सामान्य भाव अन्यदासादिकों के समान पालन कियाजाय कदाचित् वही लड़का निज पुत्रत्व का दावाकरने लगे तौ निस्संदेह ऐसा क्रीत पुत्रत्वकी पदवी योग्य नहीं है-कदाचित्-शब्दोंकी उक्ति युक्तिसे यह आग्रह कियाजाय कि ( दद्यान्माता पितावायं ) इत्यादि वाक्यों के अनुसार दत्तक पुत्र माता पिताके देनेसे संग्रात होताहै तहाँपर यह उत्तर है कि क्रीत भी माता पिताकेही देनेसे संग्रात होताहै-यथाहयाज्ञवल्क्यः (क्रीतश्चताभ्याविक्रीतः ) मनुरपि ( क्रीणीयाद्यस्त्वपत्यार्थमातापित्रोर्यमन्तिकात् ) तौ इन वाक्योंके अनुसार कुछ दत्तक या क्रीतमें बहुत बड़ाभेदनहीं पायागया-और-यहवात जो प्रसिद्धहै कि मूल्यसे खरीदा हुआ पुत्रनहीं होता सो इस अपेक्षासे प्रसिद्धहै कि शायद किसी और के हाथसे खरीदा जाय और पीछे उसके माता पिता अयोग्य विक्रय प्रकट करें तौ क्रेता का स्वत्व उसमें प्रतिपिद्ध क्रय करने से नपहुँचैगा इसी-लिये मनु और योगीश्वर आदि महर्षियों ने यह नियम निश्चित कियाहै कि माता पितासेही क्रय करिके पुत्र बनावै-इसपरभी-महर्षियोंकी जो कोई जीमर्थोंके कि संग्रति मूल्यसे क्रय किया हुआ पुत्रनहीं होता केवल दान मार्ग से दियाहुआ होसक्ताहै तौ फिर लोकमें आधुनिक प्रवृत्ति देखी चाहिये कि संग्रतिसौ में से पाँच दत्तक ठेठ दान मार्गसे और पंचानवे क्रीत मार्गसे सर्वत्र लियेजाते हैं और सब दत्तक एक समान सबे समुभे जातेहैं कोई भी उनको क्रीतनहीं कहसक्ता न उन पुत्रोंके ग्रहीता पिता पर कुछ ज्ञाति दंड आरोपित करसक्ताहै क्योंकि वे ग्रहीता लोग यद्यपि मूल्य देकर माता पितासे क्रय करते हैं परंतु उसके क्रीतत्व का लोकापवाद शातकरने के निमित्त से प्रत्यक्ष भावमें जैसीविधि दत्तक पुत्रकी अपेक्षा वर्णन हो चुकी सोसबकरतेहैं-अबजो

इसमें यहतर्क आरोपित करीजाय कि (यमद्विःपुत्रमापदि) इसवचनमें दत्तक पुत्रकी अपेक्षासे मनुने यहभाव दर्शित कियाहै कि जिस पुत्रको जलकेसाथ संकल्पित करके मातापितादेव और ग्रहीता के आपत्कालमेंदेवें तौ वह दत्तक समुभाजाय क्योंकि ये पंचानवेपुत्र दत्तक समुभे जातेहोंगे(तौ)इसवचनमें ग्रहीताका आपत्काल केवल इसलिये दर्शायाहै कि जो ग्रहीताके औरस पुत्रहों तौफिर आपत्काल नहींहै ऐसीदशामें देनेसे वहदत्तक पुत्रपुत्रत्वकी पदवीको नहींपहुँच सकताहै क्योंकि उसके औरसपुत्र उपस्थित है इसलिये जब औरस पुत्र नहीं तौ फिर आपत्काल समुभाजाय और उसी आपत्काल में दत्तक दियाजाय (और) जलके साथ संकल्प केवल इसलिये दर्शित किया है कि सबके सन्मुख संकल्प करदेनेसे ग्रहीताका स्वत्वउसमें निश्चितहोगा और दाताकास्वत्व उसमें से निवृत्त होजायगा किंतु दाताको उस पुत्रके निर्वर्तित करलेने का दावा शेषनरहै सो यह ऐसासंकल्प मूल्यके लेलेने परमी कुछ असंगत नहीं है क्योंकि संकल्प से दूसरे का स्वत्व साबित करदेना एक प्रयोजन है जैसे धरतीमूल्य लेकर बेंचीजायतौ भी जल और सुवर्णकेसाथ दानमार्ग सेही दीजाय यह नियम निश्चित होचुकाहै उसी प्रकार पुत्रभी बेंचदेने की दशापरमी संकल्पद्वारा दियाजाता है अर्थात् ऐसी दशामें संकल्पमी एक लेख्यपत्रों का उपकल्पहै कि जैसे धरतीदान करनेपरमी दानपत्र लिख देनाहोगा और धरती बेंचदेनेपरमी विक्रयपत्रकर देनाहोगा किन्तु दोनोंभांतिसे न्यायात्मक है-मला-पुत्रका तौ ऐसीदशामें क्रय और विक्रय भीशास्त्रोक्त निश्चित होचुकाहै इससे क्रीतके मार्गसेभीलेकर दत्तकपुत्रवनाना अनुचित नहींसमुभाजासक्ताहै-परन्तु-कन्याका विक्रयकरना या क्रयकरनाभीभार्यात्वके निमित्तसे जो शास्त्रमें सर्वथा निय और प्रतिषिद्धहै तिसकी अतिशयभावसे प्रवृत्ति देखी जातीहै कि नतौशुल्कदाता अपने ज्ञातियोंसे कुछ दंडपावे और न कोई शुल्क ग्राही अपने बंधुओंसे न वह कन्या अपने बोढ़ाके भार्यात्व से व्यतिरिक्तसमुभाजाय जो सशुल्क व्याहीगईहो(तौ)इसदशामें परम कारण एक यहीहै कि यद्यपि लाचारी अवसरमें शुल्क दियाजाताहै तथापि परिणयन विधिब्राह्म विवाहकी रीतिसेहीहोती है-अथ यहांपर यहवात कहनी संभव नहींहै कि जब कन्याके पितानेकन्याका शुल्क लिया तौ फिर संकल्पद्वारा उसकन्याका दानकरना निषट असंगत है क्योंकिसंकल्प आदि प्रकारोंका प्रचारनहीं करै तौ फिर सज्ञावकन्याका विक्रय ठहरे और कन्याभी निज बोढ़ाके भार्यात्वसे विहीन समुभी जाकर क्रीताभार्याकहलावे इसलिये संकल्प जो है सो कन्या में बोढ़ाकाभार्यात्वरूपस्वत्व निरूपण करनेवाला मुख्यहेतुहै उसका त्यागनहीं होसक्ता (भद्रपूर्वांकद्वैपिथ्यनेर्मल्यतु) यथाह श्रीनंदपंडितः येनकेनापिप्रयत्नेनपुत्रप्रतिनिधिः कार्यइतिसिद्धम् तत्रप्रयत्नसामान्यश्रुतावपिएकादशपुत्रअवणादेकादशैव



यदत्तानां, शौनकवसिष्ठान्यतमविधिः । परिग्रहेणैवपुत्रत्वनान्यथेति-इतिपूर्वोक्तद्वौवध्यस  
 देहनिर्मलतायांमीमांसाग्रंथसंदर्भः—( अथास्यभाषोक्त्याफलप्रकाशः ) । अर्थात्—इसपाठ  
 के सन्दर्भसे उन पण्डितने यह सिद्धान्त प्रकटकिया है कि दत्तकपुत्र के सिवाय  
 क्रीत, कृत्रिम, स्वयंदत्त, अपविद्ध ये भी चारोंपुत्रत्व की पदवी को पहुँच सकते हैं  
 परउस दशामें कि जो दत्तकपुत्र के समान इनकी भी परिग्रह विधिकरी जाय क्यो-  
 कि विधिके हुये बिना यहवात नहीं जानी जासकी है कि उसग्रहीता पिताने  
 इसको अपना पुत्र बनायाथा या नहीं किन्तु परिग्रह विधिके उद्धारकरने से ज्ञाति  
 बन्धुपंच परमेश्वर ग्रामाधीश राजद्वार तक सबको विदित होजाताहै कि उसने  
 अमुक लडकेको अपना पुत्र प्रतिनिधि कियाथा इसलिये उसका रिक्थभागी होना  
 न्यायात्मकहै परन्तु जिसपुत्रकी परिग्रह विधि न उद्धार हुईहो चाहेठेठ दत्तकहो तौभी  
 निज ग्रहीताके पास रहनेमात्र से धनभागी न होसकै और ऐसी दशामें उसपुत्र के  
 उपस्थित होनेपरभी ग्रहीताकी पत्नी आदि अधिकारी जो आगे वर्णन होंगे वे सब  
 यथाक्रमसे ऋक्थी कियेजायें-इन्हीं चारपुत्रोंमें दत्तकपुत्रका अतिदेश धर्मदृढ़ करनेके  
 निमित्तसे सबसे पहले शौनक और बृहस्पतिके दो वचनों अनुसार केवल दत्तकपुत्र  
 की विधि और निषेध जो कुछ आवश्यकथे दर्शाये और दत्तकपदको कृत्रिमके उप-  
 लक्षणमें लेकर क्रीत स्वयंदत्त अपविद्धोंमें भी कृत्रिम का उपलक्षण दर्शाया क्योकि  
 जो चीज बनानेसे बनसके सो सबकृत्रिम कहलातीहै-इत्यादि प्रकारोंसे उन पण्डितने  
 इनपुत्रोंकी निपटनिवृत्तिनहीं निश्चितकरी केवलविधिके अभावमेंनिवृत्ति निश्चितकरी  
 है और मेधातिथि पण्डितने भी निजग्रन्थमें यहीनियम निश्चित कियाहै तिनकाभी  
 प्रमाण नन्द पण्डितने प्रदर्शितकिया और दत्तक आदि पाँचों पुत्रोंका उद्देश व्यक्त-  
 भाव सेदेकर ऐसाकहाहै कि शौनक या वसिष्ठजीके कहेहुये विधानों मेंसे कोईएक  
 प्रकार इनपुत्रों के परिग्रह में अवश्य होना चाहिये-सोउस विधान के होनेमध्ये यह  
 भाषार्थनहीं है कि पुत्रके परिग्रह कालमें तत्कालही ऐसा कियाजाय किन्तु ग्रहीताकी  
 स्वातन्त्र्यहै कि चाह तितने कालके पीछे विधिका उद्धारकरे और चाह तितने काल  
 तकउसपुत्रको विधिके उद्धार कियेबिना पासरखकर उसके गुण दोषोंकी परीक्षा करे  
 यह स्वातन्त्र्यभी वसिष्ठकेही वाक्यसे सुनिश्चितहै-यथार्थसे जिसपुत्रकी परिग्रहविधि  
 दत्तकके समान हुईहो तिसके फिर कुछ नामभेदकी आवश्यकता शेषनहीं किन्तुउस  
 को भी दत्तक समुभावाहिये इसीलिये शौनकने एक दत्तकही की प्रधानता दर्शित  
 करीहै कि उसीके समान अन्य पुत्रोंकी भी विधि कर्तव्यहै और बृहस्पतिके भी ऊ-  
 ष्वोक्त वचन का यह भावहै कि उसके समयमें परिग्रहविधिरूप शक्तिकी हीनता से  
 मनुष्योंको वे पुत्रनहीं करने होंगे जो मनु और याज्ञवल्क्यादि प्राचीन महर्षियों ने

विना विधिकेही करने लिखे थे अर्थात् जिसको अब उन पुत्रों में से कोई पुत्र करना अंगीकार हो तिसको उसकी विधि भी कर्तव्य है वस यही उनकी मन्सूखी का स्वरूप है कि नती विधि करने का अवसर बहुधा वनिआवैगा न उन पुत्रों की प्रतिनिधिता मानी जायगी (इतिसन्देह निराकरणम्) यह सब नियम जो कुछ क्रीत पुत्रकी अपेक्षामें दर्शित हुआ सो गृहस्थियों के निमित्त में समुभजना किन्तु अन्याश्रमी गोस्वामी आदि गद्दीदारों के जो विशेष कर केवल एक इसी पुत्रके होने का प्रचार है तिनके कुछ गृहस्थों के प्रकार से दत्तकों के सम तुल्य परिग्रह विधि नहीं होती किन्तु शिष्यों के प्रकारसे जैसी परिपाटी उनकी लोकमें प्रसिद्ध है तैसाही प्रचार किया करते हैं इसलिये उनमें कुछ क्रीत या दत्तक पुत्रके नामसे प्रसिद्धि उसकी नहीं होती पर यथार्थसे चर्चा उसका यहाँ पर क्रीतकेही नामसे इसलिये दर्शित किया गया कि प्रायः ऐसे गद्दीदार लड़कों का क्रयकरके शिष्य बनाते हैं और वेही शिष्य उनके पुत्रोंके समान पालेजाते और महांतके देहांत पीछे गद्दीदार कियेजाते हैं और उनके भी व्यवहार राजद्वारों तक पहुंचते हैं इसलिये उनकी प्रतिनिधिता आदि प्रयोजनों में उन्हीं की परिपाटी का निर्णय वा अन्वेषण करना योग्य है कि जैसी परंपराचली आती हो (अथ कृत्रिमपुत्रव्यवस्थासंक्षेपः) यद्यपि इन देशोंमें इसपुत्रकी प्रतिनिधिता मानीजानेका प्रचारसंप्रति नहीं है और इसी हेतु से प्रायः ऐसा पुत्रवनाते पर समुद्यत कोई नहीं होता तो भी विरले निस्संताने लोग अपने धन धामके रक्षादिक हेतु समुभकर ऐसा पुत्रवनाते हैं इस पुत्र के बनाने मध्ये कुछ माता पिताके समीपसे माँगने या क्रयकरने का प्रकार नियत नहीं है किन्तु योगीश्वरने यह कहा है कि पुत्रार्थी पुरुष आपही जिसको पुत्र वनावे सो कृत्रिम कहलावे यथा (कृत्रिमः स्यात्स्वयंकृतः) विज्ञानेश्वरने भी इसका अर्थ यह दर्शाया है कि जिसलड़केको पुत्रार्थी पुरुष आपही धनधरती आदि पदार्थोंकालोभदेकर पुत्र वनावे सो कृत्रिम होता है यही प्रकार मनुके वचनसे प्रतीत है यथा (सदृशं तु प्रकुर्याद्यं गुणदोषविचक्षणम्)। पुत्रपुत्रगुणैर्युक्तं स विज्ञेयश्च कृत्रिमः) अर्थात् मनुने यह कहा है कि (सदृश) अपनी समान जातिवाल जिसकिसीको प्रकर्षसहित पुत्रवनावे और वह इसभांतिका विचक्षण हो जो पिताकी शुश्रूषा आदि धर्मके गुणदोष जानता हो कि अमुकामुक आचरणोंके करने या न करनेसे पुण्यपाप होता है तो इसपुत्रको कृत्रिम समुभ्नाचाहिये आशय इसका यह कि जो ऐसा विवेक उसमें न हो तौ फिर कृत्रिमपुत्रकी गिनतीमें न समुभ्नाचाहिये किन्तु एकदासके समान समुभ्नाजाय यद्यपि इन वचनोंसे यह बात निश्चित नहीं होती कि इसपुत्रके बनानेमें परिग्रह विधि करनी चाहिये यानहीं बल्कि यह आशय इनका प्रत्यक्ष है कि विधिसे कुछ काम नहीं है तथापि जो इसी मनु के वचन में (प्रकुर्यात्) इस कियापदसे पहले जो (प्र) उपसर्ग आया है तिसके उत्कर्ष से

तीनवातें समुभोजाती हैं सर्वतोभाव १ ख्याति २ व्यवहार ३ अर्थात् जो ग्रहीता ऐसे पुत्र को सर्वथा इसभांति से विख्यात करदेवै कि मेने इसकी पुत्र-वनाया और पुत्रोंकेही तुल्य सांसारिक आचार व्यवहारोंका बर्तावा भी उसकेद्वारा आरंभकरदेवे अर्थात् पुत्रोंके जो अधिकार हुआकरतेहैं सो उसको सौंपदेवे और गुणदोषोंका विवेकभी जैसा ऊपर कहागया सो उसपुत्रमें हो तौफिर निस्संदेह वह कृत्रिम पुत्रकी पदवीको पहुँचैगा अन्यथानहीं-जबकि मनुके इसवचनसे उसपुत्रका विख्यात करना निश्चितहुआ तौफिर निस्संदेह दत्तकपुत्रके समान उसकी विधिभी कर्तव्य ठहरी क्योंकि परिग्रह विधिकेहुये बिना विख्यातिभी असंभव है (और) यदि पुत्रोंकेही तुल्य बर्तावा निश्चितहुआ तौफिर पुत्रोंके संस्कार आदि जो कुछकर्म होतेहैं तिनका करना आपसे संसिद्ध है और लोकमें भी जो विवेकी हैं सो ऐसाही प्रचार करतेहैं क्यों-कि संप्रति एक दत्तकपुत्रपर प्रधानता मानी गई है इसलिये ऐसा करनेसे यह भी दत्तक पुत्रकी गिनतीमें आजाता है-यद्यपि किसीकिसी व्याख्याकार ने इसी मनुके वचनमें (गुणदोषविक्षणम्) इसपदका आशय खेंचकर उस दशातक पहुँचाया है कि यह क्रीतक पुत्रभी पाँचवर्षोंकी अवस्थासे भीतर गोदलेना चाहिये अर्थात् गुण और दोषोंका समुभनेवाला कहनेसे अधिक अवस्थाका लड़का नहीं समुभनेना किन्तु पाँचही वर्षके भीतरमें जो बालक चतुर प्रतीत होता हो तिसका भाव समुभनेना (सो) यह व्याख्या निपट ठूथा और विपरीत है क्योंकि प्रथमतो अवस्थाका बंधन कुछ दत्तकमें भी विशेष कर नियमात्मक नहीं-दूसरे यह प्रत्यय विरोध पाया जाता है कि तीनचार वर्षोंके शिशु को धनधरती आदि पदार्थोंका ज्ञान भी उत्पन्न नहीं होता है फिर लोभलालच क्योंकर कहसकते हैं-तीसरे यह पाँचवर्षोंके भीतरकी चतुराई जो विरलेशिशुमें प्रतीत होने लगती है सो उस नियमसे अपेक्षित नहीं कि पुण्यात्मक या पापात्मक गुणदोषोंका विचक्षण समुभाजाय अर्थात् इसभांतिका विवेकही तीनचार वर्षोंके शिशुमें निपट असं-गत है इससे मनु ने साफ्यही कहा है कि ऐसा लड़का अधिक अवस्थामें मिलसकेगा और यही बात निष्ठाक मैथिल देशकी परिपाटीसे सुनिश्चित है- ( भत्रवमैथिलदेशविज्ञेयः ) कृत्रिम पुत्रकी अपेक्षासे यहाँतक जो जो नियम दशांयेगये सो सब सामान्य देशोंका अपेक्षामें समुभने किन्तु मैथिलदेशमें प्रकारांतरसे बर्तावा इसका होता है संप्रति मैथिलदेशमें विशेषकर इसीपुत्रका प्रचार प्रायः शेष है और दत्तक पुत्रका प्रचार क्रमक्रमसे जातारहा क्योंकि तत्रत्य प्रधान ग्रंथोंके अनुसार यद्यपि सधनास्त्रीको पतिकी आज्ञासे और ठेठकर पुरुषोंको अधिकार है कि दत्तक मार्गसे गोदलें परंतु उसमें अधिकतर कठिनाई होनेके हेतुसे उसमार्गपर उपेक्षा और इसमार्गपर अपेक्षा ठहरी-तत्रत्यग्रंथ-कारोंने इसमार्ग में यहाँतक सुगमता नियत करी है कि न तो दत्तक पुत्रके समान इसमें



विधि या परिग्रहसे कुछ कामहैं न उनवातोंके विचारसे कुछकामहैं कि किसका लड़का कौनले सत्ताहैं और न अवस्थाके विचारसे प्रयोजनहैं न किसीकी अनुज्ञासे प्रयोजन है-केवल एकजातिकी तुल्यताहोनी आवश्यकहै और ग्राह्यग्राहक दोनोंके परस्परऐसा स्वीकार होना आवश्यक है कि ग्राहकके जीतेजी तक ग्राह्य उसका कृत्रिमपुत्र बनिकै रहेगा-परंतु-इस सुगमतासे कियेहुये कृत्रिम पुत्रका संबंधभी गृहीताकी जीवन अवधि तकही रहताहै और ठेठ उसगृहीताका पुत्रही समुभाजाता किंतु गृहीताके भ्राता बाप दादा आदि संबंधियोंसे कुछ संबंध नतों ऐसेपुत्रका न उसके पुत्रादिक संतानोंकाटह-रताहै और इसीहेतुसे केवल उसीगृहीताका धनपाताहै और उसीके श्राद्धआदि पिंड क्रियामें अधिकारीहुआ करताहै गृहीताके बंधुओके धनपिंडमें अधिकार उसको नहीं कदाचित्-स्त्रीनेपतिके मरनेपीछेया जीतेजीभी कृत्रिमपुत्र कियाहोतो यहपुत्रउसीस्त्रीका स्त्रीधनपाताहै और क्रियाकर्मकरता है परउसस्त्रीके पतिके धन में अधिकार उसका नहींपहुँचता-इनवातोंके उपरान्त एकग्रह विशेषताहै कि तत्रत्यप्रधान ग्रन्थों से और प्रचरित परिपाटीसेभी यहीकृत्रिम पुत्रअनित्य द्वयामुप्यायणके अनुसार अपने जन्म दाताकेभी धनका भागपाताहै और उसीकेकुलमेंइसकेसवसम्बन्ध बन्धुवों से यथावत् बनेरहतेहैं और इसीहेतुसे गृहीताकेकुलमें इसकेसम्बन्ध किसीबन्धु मात्रसे नहीं माने जाते केवल गृहीताकापुत्र समुभाजाता और गृहीताकेमरने पीछे फिर अपनेही निज वंशमें मिलजाताहै॥ इति कृत्रिमपुत्रव्यवस्थामूलम्॥ (अथ सामान्येन शेषपुत्राणां विनिर्णयः) दत्तकआदि पाँचपुत्र जो सीमांसाके निर्माता ने स्वीकार कियेथे, तिन में स्वयन्दत्त और अपविद्ध काभी प्रमाण ऊपर कीत पुत्रके प्रसङ्गमें आचुकाहै छठा औरस पुत्र सबसे मुख्यहै इसप्रकार छेपुत्रोंका स्वीकार होनेसे शेष छेपुत्रोंका अस्वीकार पाया गया-इसी आशयको समुभकर श्रीनन्द पण्डितने और भी ग्रन्थान्तर वाक्यदर्शित कियेहैं-तथाच (औरसः क्षेत्रजश्चैव दत्तः कृत्रिम एव च । गूढोत्पन्नोऽपविद्धश्च भागाहस्त नया इमे॥ कानीनश्च सहोदश्च क्रीतः पौनर्भवस्तथा । स्वयंदत्तश्च दासश्च पडिमे पुत्रां सनाः॥ अभावे पूर्वपूर्वपापराजसमभिपेचयेत् । पौनर्भवं स्वयंदत्तं दासं राज्येन योजयेत् ) अर्थात्-पूर्व श्लोकमें गिनायेहुये छः प्रकार के पुत्र भागपाने योग्यहैं और दूसरे मेंके छःपुत्र निन्दित होतेहैं और तृतीय श्लोकसे मनुकेही तुल्य यहकहाहै कि इनवारह मेंसे पहिले पहिले के न होनेमें पिछले पिछलेको अभिषेककरै परंतु पौनर्भव स्वयंदत्त दासीपुत्र इनतीनोंको राज्यनहींदेवे अर्थात् पहिलोंके अभावसे इनके अधिकार कालमेंभी राज्यका अधिकारी इन्हेंनकरै यह पूर्वाक्त क्रमकेमध्ये छूट दर्शाई-यद्यपि-इन श्लोकोंसे यहवात पाईगई कि यहनियम केवलराजाके निमित्तमें समुभाचाहिये जिसके कुलमें राज्यहो किन्तु साधारण गृहस्थी का यहनियम नहीं है-यद्वा-एकरीति

से राजा प्रजा सबहीका यहनियम समुभा जासक्ताहै कि साधारण कुटुम्बीभी निज अपने घरका राजाहोताहै-और-इसहेतुसेभी यह नियम सबहीका कहसक्ते हैं कि ये तीनों श्लोक तद्रूपमनुके वचनोंका उपकल्पहैं और मनुने राजा या प्रजाका कुछभेद नहींकिया सर्वसाधारण भावसे सबका एकनियम कहाहै तहाँपर मनुने इनतीन पुत्रों का अपवाद नहींकिया वल्कि पिंछले छक्काके छे पुत्रोंमें यहभी तीनगिनतीहैं उसछके कोही वन्धुवोंका धनपानेमें निषेध कियाहै (पर) पिताका धनपाने मध्ये यथाक्रमसे बारह पुत्रोंको एकसी मर्यादा दर्शितकरीहै कि पहिलेके न होनेमें पिछला मालिकहो यथार्थसे यहतीनों श्लोक निज गँठावटसे असङ्गत हैं क्योंकि जवतीन पुत्रोंको राज-गद्दीका निषेधकिया तौफिर यहआशय सिद्धहुआ कि शेषपुत्र कानीन सहोदज्ज क्रीत इनतीनोंको राजगद्दीका अधिकारहै-भला क्रीतको इसलिये मानिसक्तेहैं कि वहपाँच पुत्रोंके स्वीकारमें दत्तकाही अनुकल्प मानागयाहै अथवा सहोदज्जकोभी इसहेतु से ठीकमानि सक्तेहैं कि जवगर्भिणी स्त्रीको व्याहिलाया तौ स्त्रीके साथमें उसगर्भसेभी फेरबोढाके परेथे इस्से अब यहपुत्र उसका सच्चाहै-परन्तु कानीन पुत्रजो पहिले अपने नानाके घर कारीमातासे पैदाहोचुकाथा ऐसीस्त्रीव्याहिलाने के हेतुसे वहसाथआया क्योंकि उसको राजगद्दीका अधिकार समुभाजाय और जो इसहेतुसे वहभी सच्चा मानाजाय कि जवजानि वृम्भिकर ऐसीभार्या व्याहिलाया तौफिर उसकेसाथ आये कानीनमें क्यादोषहै वल्कि उस निपूतेको ऐसा पुत्रभी बड़ावस्तुहै कि जिसने जानि वृम्भिकर ऐसीभार्या व्याहिलई तौभी यहदूषण खड़ाहोताहै कि जवइस भौंतिकापराये बीजसे पैदाहुआ पुत्र राजगद्दीकेयोग्य समुभांगया तौफिर पौनर्भव जोपुनर्भभार्यामें निज अपनेबीजसे उत्पन्नहुआ तिसकेलिये क्यों अपवादकिया वल्किपौनर्भवकानीनसे अतिउत्तमहै क्योंकि निजअपने बीजसे पैदाहुआ-इसके सिवाय यहदूषणप्रकट होता है कि पूर्वके श्लोकमें छेपुत्रोंको दायभागी कहकर द्वितीय श्लोकमें छेपुत्रोंको अरिक्धी निश्चितकिया फिर उन्हींमेंसे तीनको राज्यका अनधिकारी कहकरशेषतीन पुत्रोंको राज्यका अधिकारी ठहराया यहवात सबसे अधिक असङ्गत है कि आपही जिनको दायका निषेधकिया तिनको राज्यका अधिकारी कहा-इनकारणोंसे ये श्लोकही निपट असङ्गत और वेपतेहैं वल्किमीमांसामें ऐसे वचन लिखनेभी न चाहियेये किन्तुइनके पलटे मनुके वचन लिखने योग्यथे कि जिनका एकउपसर्गभी निरर्थक नहीं जाता है (मथैषान्यायविधि.) ऊर्ध्वोक्त वाद विवादका सारांश तोड़निचोड़ यहन्यायात्मक पाया गयाहै जिन पूर्वोक्त पांचपुत्रोंके परिग्रहमें परिग्रह विधिकरना निश्चितहुआ तिनको तौ निपूता संसृष्टी पुरुषभी निज वन्धुओंके समक्ष उसीविधिका उद्धार करिके संग्रह करसका है-वन्धुओंके समक्ष करनेका सिद्धांतयही है कि इसनिषेधके अधिकारी भी

संसृष्ट बंधुजनही मुख्यहैं जोकुछ निषेधका आग्रहउन्हें करना होगातौ ऐसे समयपर वह आग्रह प्रकटकरेंगे तौ निपटारा उसका होजायगा यद्वाऐसी विधिके होते समय आग्रह उनका प्रकट न हो तौ उसग्रहीताके मरजानेपरमी उन बन्धुओंकी संमति समु-  
म्नोजाय और उनपुत्रोंकी प्रतिनिधिता यथावस्थितरहै क्योंकि विधिद्वारा संग्रहकिये  
थे-इनकेसिवाय और बहुधा पुत्रजनिके स्वीकारमें परिग्रह विधिसे कुछ अपेक्षानहीं है  
क्योंकि उनमें पितामाता या केवलमाताके सम्बन्धमात्रसेही पुत्रत्व न्यायात्मक हुआ  
करताहै इससे औरस पुत्रोंकेसमान जातकर्म आदि संस्कारोंका करनाही परिग्रह वि-  
धिरूप उनमें चिह्न समुभाजासक्ता है और ( उर्ह्राकी निवृत्ति दर्शितहोनेसे प्रतिनि-  
धिता का त्याग निश्चितहुआ है ) तथापि उनमें निपट निवृत्ति नहीं समुम्नोजास-  
क्तीहै क्योंकि सर्वत्र देशकाल और वस्तुके अनुरूप व्यवहारोंकीसिद्धि संभवहोती है  
किन्तुउनमें विरलेपुत्र ऐसे हैं कि जिनके मुख्यस्वरूपका ज्ञानहोना दुर्घटहै जैसा एक  
गुंदोपन्न इसमें सिवाय उसदशाके कि जो पिता बर्हुत कालतक प्रवासीरहाहो और  
कोईचिह्न प्रत्यक्ष ऐसी नहींहै कि जिस्सेकोई किसीको गूढ़ज कहसके और इस पितृ-  
प्रवास दर्शाका जो चर्चाकिया तिसमें गूढ़जनहीं किन्तु जारज कहते हैं गूढ़ज केवल  
पिताकी उपस्थिति में कहलासक्ता है जिसका कोईचिह्न सम्प्रति इसहेतुसे असंभवहै  
कि यद्यपि गूढ़जदेखने में बहुधाआते हैं पर संज्ञामात्र गूढ़जनहीं कहीजासक्ती इससे  
इंसानांका व्यवहारही खंडाहोना निपट निर्मलहै-और जो मनुने इंसानांको पहिले  
छात्रामें पांचवेंपदपर गिनतीकिया बल्कि योगेश्वरने चौथेपद पर गिनतीरक्खा सो  
इस निमित्तसे कि जहां ऐसे पुत्रको निर्जपिताही गूढ़ज कहकर विदितकरें तौ सजा-  
तीका बीजनिश्चित होनेपर चौथे पांचवेंपदकी दशामें निपूते पिताकापुत्र प्रतिनिधि  
कियाजाय परन्तु जोपिताने भिन्नजातीका बीज ऐसी कहकर जातकर्म आदि संस्का-  
रोंका अभाव रखकर ऐसेपुत्रसे उपेक्षारूप त्यागभाव रक्खाहो तौफिर ऐसेपिताकारि-  
कथी न होसके अर्थात् गूढ़जत्व का लक्षण केवल पिताकेप्रकाश कियेविना बन्धुजन  
केकहेनामात्रसे संसिद्ध नहींहोता-क्षेत्रजका निपटहोनाही असंगतहै इसलिये उसका  
चर्चाभी आवश्यक यहांनहीं है तथापि जिसकिसी देशविशेष में या जाति विशेषमें  
उसका स्वीकार समुम्नोजाता हो तिसकेलिये जोकुछ मर्यादें पहले वर्णनहो चुकीं सो  
सबठीक हैं-दासीपुत्रका सर्वथा त्यागभावहै पर शूद्रजातिको छोड़कर-पौनर्भव सहो-  
दज कानीन इनतीनोंका पिता जो अपने बन्धुओं में संसृष्ट न हो और इनपुत्रोंको  
औरस केही समान उसनेमाना हो और जातकर्म आदि संस्कार भी यथा संभवइन  
के करता रहाहो जिस्से पुत्रत्वके स्वीकारमें उपेक्षाभाव न समुम्नोजाय तौफिर नि-  
संदेह ऐसे असंसृष्टी पिताके पुत्र प्रतिनिधि अपने अवसर परहोसके हैं (पर) पिताके

बन्धुओंका दाय किसी अवसरमें भी नहीं पासकेहैं-परन्तु जो पिता इनका निजबंधुओं में संसृष्टी हो तौफिर पौनर्भव अपनेपिताके मरनेपीछे उसके संसृष्टधनके भाग में से यथाधनके अनुसार भोजन वस्त्रादिक पानेका अधिकारी केवलहोगा और जो पिता अपनेजीतेजी कुछप्रसाद इव देचुकाहो सो इसभोजन वस्त्रादिकमें गिनती नहीं और पौनर्भव इसकेसिवाय अपने संसृष्टी पिताकाधन भागीन होसकेंगा (तथापि) जो संसृष्टीबन्धु सबएकसे हीहैं तौफिर पौनर्भवको भी पिताकाधन भागपानमें अधिकार पूराहै दृष्टांत जहां दो या तीनभ्राता संसृष्टीहोनेपर दोनोंतीनोंही पुनर्भू पत्नीवान् हैं तहाँफिरपौनर्भव उनकेऔरसकेसमानपूरा अधिकारी हुआकरताहै यहलोकशास्त्र दोनोंसेसुसिद्धहै-शेपरहे सहोद और कानीनतिनके असंसृष्टी पिताका चर्चा ऊपर आचुकापर कदाचित् जो इनकापिता अपनेबंधुओंमें संसृष्टीहो तौ फिरइसवातकानिर्णय होनाचाहियेकि जबउसपिताने इनकीमातासे विवाहकिया तब ये बंधुलोग उसविवाह में साथी और सहायक उसके हुयेथे या नहीं कदाचित् उनका साथी और वराती होना निश्चित होजायतौ यह दोनों भांतिके पुत्रभी मंद औरसके समान समुझे जाकर मनु और योगीश्वरके वचना नुसार अपने अवसरमें निपूते संसृष्टी पिताका धन भाग उन बंधुओंसे लेसके हैं क्योंकि मुख्यात्मक इनकी मातासे विवाह निश्चित हुआ और बंधुओंका साथी होना निश्चितहुआ(परंचबंधुओंका लावारिस दाय नहीं पासके हैं क्योंकि मुख्य औरस नहीं हैं) और यहावात संभवहै कि जो बंधुओं में संसृष्टी पिताने इसभांतिका विवाहकियाहोगा तौ निःसंदेह बंधुलोग उसके साथीहुये होंगे यद्वा विवाहके होते समयकदाचित् साथी उसके हुये या न हुयेहीं पर उसपीछे वे संसृष्ट बंधु उसके खानपानमेंसाथी अबतकहैं या नहीं कदाचित् अबतकसाथीहैं तौ उस विवाहमें भी साथी होना निश्चित है-इसके सिवाय जैसा पौनर्भवके वर्णनमें यह कहाथा कि जो (संसृष्टी) बंधुसबएकसेहीहो) सो सर्वत्र समुभिलेना और इसके लिये यह आवश्यक नहींहै कि उन बंधुओंकेभी तद्वपवही पुत्रहो किन्तु बहुताइतमेंसेकिसी प्रकारकालाइन होना आवश्यकहै दृष्टांत जैसे दो संसृष्टी भ्राताओंमें-एकके पौनर्भव पुत्र और एककेकानीन या सहोदज हो (यद्वा) एकके सहोदज पुत्रहै और एकके पुनर्भू पत्नी विद्यमानहै और औरस पुत्र उसकेभी नहींहै-इत्यादि सर्वत्र देशकालऔर वस्तुके अनुरूप व्यवस्था संभवहोतीहै-वस्तुकी अनुरूपतामें कुछ लक्षण और भी समुभनेयोग्यहैं अर्थात् वस्तुकरके पुरुषमात्रका स्वरूपज्ञान किन्तु उन्हींपूर्वोक्त पुत्रों तथा बांधव जानों का परस्पर योग्यायोग्य भाव उनके विद्यादिगुण संपन्न होने यद्वा सौशील्यादि शिष्टाचारों सम्पन्न होने या न होनेकाभी विवेककरना आवश्यकहै और इस भांतिके पुत्रोंमें इसवातकाभी निर्णयकरना विशेषतः आवश्यकहै कि उन्हीं ने

उस निपूतेपिताके उपस्थित रहकर किसभांतिसे शुश्रूषा और अनुज्ञा आदि साधन करी या नहीं और किसभांतिसे प्रसन्नरक्ता या नहीं क्योंकि (सवर्णापुत्रोऽप्यन्यायतु तौनलभेतैकेषाम्) यह गौतमजीका वाक्य भी सर्वत्र ऐसे व्यवहारोंपर अपेक्षित है (इतिदत्तकादिपुत्रप्रकरणम्) विदित हो कि यहीदत्तक प्रकरण जो ३५४ पट्टसेप्रारंभहोकर यहांतक एकही परिच्छेदके नामसे पुराहुआ निपट मिताक्षरासे भिन्न ग्रंथों का वर्णनहै कि जो ग्रंथप्रायः वर्त्तवि में प्रवर्तित है-यद्यपि इसकामुख्य प्रयोजन थोड़े से पट्टोंमें आसक्ताथा परंच जिनवातोंका संदेहदूर होना आवश्यकथा सो उसप्रकारसे असंभवथा इसीलिये विरले नियमोंको दोदोवार वर्णन कियागया किंतु परिच्छेदके प्रारंभ में सूधे सूधेभार्गसे वेही नियम जो सम्प्रति उनग्रंथोंके अनुसार वर्त्तविमें आते हैं तद्रूप दर्शायेगये जिसे द्रष्टालोगोंको सुगमतावनी रहै (और) पीछेउन्हींनियमोंमें जिस किसी विरले नियमकी आशंका शांतकरनी योग्यथी तिसका निर्णय जिज्ञासु लोगोंके हितके लिये खंडन मंडनके प्रकारसे लिखनापरा इसीसेविस्तार हुआ-यद्यपि इसकी जुदी जुदी बातोंके कई परिच्छेद होनेयोग्यथे सोउसदशामें कि जोइसकाग्रंथ एकजुदारकखाजाता-और यहांपर मर्यादा परिपाटीमें मिश्रित होजानेसे यहसिद्धि है कि इससे पहले दो परिच्छेद जो मिताक्षराके अनुसार वर्णनहुये तिनकेसाथ इसका अवलोकन करनेसे दोनोंका अंतर जिज्ञासुलोगोंको प्रत्यक्षहोजायगा ॥

अत्रचदायविभागपक्षायामपुत्रस्यस्वर्थातस्यधनविभागोनाम

पटपञ्चाशत्तम.परिच्छेद. ५६ ॥

इसअप्यन.संख्याके परिच्छेदमें निपट निपूते मरेधनीका धनभाग प्रतिनिधिताके अनुसार जानाजायगा कि ऐसेधनीके मरनेपीछे कौनकौन किसक्रमसे रिकवी होताहै पत्नीइहितरश्चैयपितरौध्वातरस्तथा । तत्सुतागोत्रजावन्धु.शिष्य सत्रहचारिक ॥ १३९ ॥

एषामभावेपूर्वस्यधनभागुत्तरेतः । स्वर्थातस्यह्यपुत्रस्यसर्ववर्णेष्वप्यविधिः ॥ १४० ॥

अक्ष०-सद्वयो —भार्या १ वेटियां २ मातापिता ३ भैया ४ भतीजे ५ गोत्रजलोग ६ बंधुलोग ७ शिष्य ८ सत्रहचारिक ९—निपूते स्वर्थातूका धनभागीइनमें पूर्वकेअभावमें उत्तर उत्तरहोये यहविधि सभीवर्णोंमें जानो १३९ । १४० ॥

अभि०—सद्वयो इसीऊपरले श्लोकमें भार्या आदिनौ अधिकारी जैसे क्रमसेनियत हुयेहैं तैसेही पूर्व अधिकारीके अभावमें उससे अगलाअगला अधिकारी निपटनिपूते मरेहुयेका सर्वधनहरताहै सोयह मर्यादा सभीवर्णोंमें समुझनी अर्थात् ब्राह्मण आदि चारोवर्णोंमें और मूर्द्धावसिक्त आदि वर्णसंकर अनुलोम जातामें और सूत वैदेहिक आदि वर्णसंकर प्रतिलोम जातामें कि जिनकी उत्पत्ति आचाराध्यायके चौथेप्रकरण में प्रदर्शित होचुकी है तिनसभीमें यहविधि प्रवर्तित है और निपट निपूता उसीको

समुभन्ना जिसके औरसपुत्रों वा पौत्रों के न होनेपर अनुलोमज बेटेभी नहीं और उनके बाद दशग्यारह भांति के पुत्र प्रतिनिधि बेटेभी नहीं जिनकान्याय सब ऊपरले तीनपरिच्छेदोंमें होचुकाहै १३६ । १४० ॥ अब अधिकोक्तिमें इनप्रत्येक अधिकारियों की जुदीजुदी व्यवस्था यथाक्रमसे निर्णयपूर्वक दर्शाई जायगी १३६ । १४० ॥

पथि०—सहद्वयोः निपटनिपूतेस्वर्यात् का सर्वधन हरनेको सबसेपहले उसकी पत्नी ही अधिकारिणी होतीहै अर्थात्पत्नीकेहोतेहुये उत्तरवर्ती आठ अधिकारी चाहे सबके सभी उपस्थितहों कोई भीधनको नहींपाताहै परंतु वही पत्नी जो विवाहिताहो सोसब धनकी मालिक होतीहै किन्तु अविवाहिता भार्या केवल भोजन वस्त्र पावेंगी और धनका मालिक उत्तरवर्ती अधिकारीहोगा-जिसपुरुषके विवाहिता और धृताभी दोनों भौतिकी भार्याहों तिसके भी धृता केवल भोजन वस्त्र धनके अनुसार पावेंगी और विवाहिता धनकी मालिकहोगी-यथाहसदाशिवः ( औद्वाहिके पितृबंधेब्राह्मीभार्यावरी यसी॥अपुत्रस्यहरेद्वयपत्युर्देहार्द्धहारिणी ) अर्थात्-वैवाहिक संबंधमें भी ब्राह्मी भार्या किन्तु विवाहितापत्नी श्रेष्ठहोती और वहीपति का आधाअर्द्ध हरनेवाली किन्तुयज्ञादि कर्मोंमें गौठिवंधन पूर्वक साथ बैठने वाली प्रसिद्धहै इसलिये निपूते पति का धन वही भार्याहरे और धृता आदि जो भार्याहों सो सब उससे आजीवनमात्र पावें जिसपुरुषके विवाहिताही अनेक भार्याहों तो फिर सभी मिलकर समभाग बांटिलेवें-यथाह सदा शिवः ( बद्धयश्चेन्ननितास्तस्यस्वर्यात्तुर्द्धर्मतत्पराः । भजेरन्स्वामिनोवित्तंसमांशेनशुचि स्मिते ) अर्थात्-हे पार्वति जिस मरेहुये के बहुतसी स्त्रियां हों तो जोजो अपने धर्म पर आरुढ़हों सो सबस्त्रियां अपने स्वामीके धनको सम अंशोंसे संसृष्ट रहिकर भोगें या भिन्नात्मक बांटिलेवें और जो कोई अपने धर्मको छोड़िकर व्यभिचारिणी हुई हों सो केवल आजीवनमात्र पावें-यथा ( शंकितव्यभिचारापि नपत्युर्दायभागिनी । लभ तेजीवनमात्रंभर्तुर्विभवहारिणः ) अर्थात्-व्यभिचारसे शंकितहुई पति कादाय नहीं पाती किंतु भर्ता का ऐश्वर्य हरने वालेसे जीवनमात्र पावेंहै-अन्यच्च ( मृतेपत्योस्वधर्मे णपतिवंधुवशेस्थिता । तदभावेपितृबंधोस्तिष्ठतीदायमर्हति ) अर्थात्-पतिके मरने पर उसीके वांधव जनोंके वशमे रहती हुई या उसके वांधव न होनेमें निज पिताके वांधवोंमें रहती हुई दाय पाने योग्यहोती है-विवाहिता पत्नियों को समान भाग जो ऊपर कहागया सो सबपूर्णमात्रमे समुभन्ना किंतु जहां विवाहिताभी सबर्णा असबर्णा दो भांतिकी हो तहां उस रीतिका विभाग होताहै जैसा ५० केपरिच्छेदमें १२८वाले मूल श्लोकसे सजाती और विजाती पत्नियोंके उत्पन्न हुये पुत्रोंका विभाग वर्णन हो चुकाहै कि पूरा और पौना और अर्द्ध और पौआ भागजाति क्रमसे पावें-परंतु-यह सब नियम यद्यपि न्यायात्मक हैं और अन्य सामान्य धन चर स्थावर दोनों भांति

के इन्हीं नियमोंसे बँटसके हैं तथापि जो कुछ राज्यका प्रकार हो तो उस राज्यका विभाग नहीं होता है अर्थात् सबसे बड़ी पत्नी जो गुणसे या जातिके अधिकारसे या जेठाई से ही जेठी और प्रधान समुझी जाती हो सो उस राज्यकी मालिक होकर अन्य पत्नियोंका पालन पोषण उसी राज्यके अनुरूप करती रहेगी और जब कदाचित् वही पत्नी मर जावे तब द्वितीया उसकी प्रतिनिधि होकर शेष पत्नियोंका पालन उसी प्रकार उनके समग्रों के अनुरूप करती रहे और उसके भी मर जाने पर तृतीया प्रतिनिधि होवे इत्यादि पत्नियोंकी बहुताइत में जब तक एक भी पत्नी कोई जीती रहे तब तक भर्ता के सर्पिड बंधुओंका स्वत्व किसी धनमें नहीं पहुँचता है (यहाँ पत्नियोंकी बहुताइतमें चर स्थावर दोनों भौतिकी धनविभक्त हो सकनेके न्याय पर भी राज्यके प्रकारमें विशेषता प्रकट होनेका यह भाव है कि) जहाँकहीं थोड़े से स्थावर धन ऐसे हों जिनसे कोई अधिक लाभ संभव नहीं तब तो राज्यके प्रकारमें गिनती नहीं होसके और बँटसके हैं परंतु जब उस भौतिकी स्थावर धनोंकी बहुताइत हो जिनसे संतत लाभ होते हैं तो यह स्थावर निस्संदेह राज्यके प्रकारोंमें गिनती और अविभाज्य ऐसी पत्नियोंकी अपेक्षासे न्यायात्मक है और जो विवाहिता पत्नी भर्ताकी सवर्णा या विवर्णा केवल एक हो तो सब धनकी मालिक होगी परंच ऐसे धनमें से निज आत्मपोषण आदि और भर्ताके भृत्यादि वर्गोंकी यथोचित पोषण आदि और गृहस्थीके धर्मार्थ साधन कर्मोंका आवश्यक व्यव करने के सिवाय किसी स्थावर धनका दान या विक्रय करनेकी अधिकारिणी नहीं होती है यथाह सदाशिवः (पतिपुत्रविहीनानुसंगं प्राप्य स्वामिनो धनम् । नेव दातुं न विक्रेतुं समर्थास्व धनं विना) अर्थात् पति और पुत्र से भी रहित स्त्री अपने स्वामीका धन पाइकर न तो दान कर देनेको समर्थ है न विक्रय कर डालनेको (सो) यह नियम निज अपने धनको छोड़कर समुझना किन्तु अपने स्त्रीधनको दान और विक्रय भी कर सकती है (स्त्रीधनका लक्षण आगे स्त्रीधनके परिच्छेदमें प्रदर्शित होगा) स्त्रीको जिन बातोंमें व्यव कर सकनेका अधिकार है कदाचित् उन्हीं कामोंकी आवश्यकतासे किंचिन्मात्र स्थावरका वियोग विक्रय करना परंतो यह निषेधके अपवादमें समुझना अवयह परस्म्यंतरवाक्यइसे हेतु से दर्शाये जाते हैं कि बहुधा लोग इस बात पर आग्रह खड़ा करते हैं कि पत्नीको धन हरनेका अधिकार नहीं है सो यह आशंका दूर हो जाय-वृद्धमनुके वाक्यसे भी पत्नीको सब धनका अधिकार सिद्ध है-यथा (अपुत्राशयनं भर्तुः पालयन्ती व्रतस्थिता । पत्येव दद्यात्त्विडं कृत्स्नमंशं लभेत च) अर्थात् अपुत्रा भार्या जो एक है वह पतिकी शय्या पालन करती हुई और अपने योग्य व्रतसे रहती हुई ऐसी पत्नी ही पतिकी पिंडदेवे और सब धनकी मालिक होवे-वृद्धिपुनो भी यही दर्शाया है-यथा (अपुत्रधनं पत्यभिगामितदभावे दुहितृगामितदभावे पितृगामितदभावे मातृगामि) अर्थात् निपूतेका धन पत्नी में

जावै उसके न होनेसे बेटीमें जावै उसके न होनेपर पितामें जावै उसके न होनेपर माता में जावै-कात्यायनः काभी यही तात्पर्य है-यथा (पत्नीपत्युद्धनहरायास्यादव्यभिचारिणी । तदभावेतदुद्दिष्टायाधनूढाभवेत्तदा ) अर्थात्-पत्नी जो व्यवभिचारिणी नहीं हो तो पति का धन हरे पत्नीके अभावमें वह बेटी हरे जो कुमारी हो-तथैव (अपुत्रस्यार्थ कुलजापत्नीदुहितरोपिवाः । तदभावेपितामाताभ्रातापुत्राश्चकीर्तिताः ) अर्थात्-नि-पूतकी पत्नी जो अच्छे कुलकी पैदा हो सो धन पावै या उसके न होनेमें बेटीयां पावें उन-के भी न होनेमें पिता माताही अधिकारी हैं उनके भी न होनेमें भैया और भैयाँके न होने में भतीजे भागी कहे हैं यह भी कात्यायनका वचन है-वदहस्पतिः काभी सिद्धांत यही है यथा (कुल्येषु विद्यमानेषु पितृभ्रातृसनाभिषु । असुतस्य प्रमीतस्य पत्नी तद्भागहारिणी ) अर्थात्-कुलके लोगोंके विद्यमान होतेहुये और पिता या भाई तथा सजातियोंके होते हुये भार्याही निपूत मरे भर्ताका भाग हरनेवाली है-इस प्रकार योगीश्वर आदि ब्रह्मात आचार्योंके संमतसे पत्नीही धनभाक् पहले ठहरी और यही संमत ठीक है परन्तु दो चार वाक्य और भी इस व्यवस्थासे विरुद्ध देख परते हैं-यद्यपि उन वाक्योंसे प्रयो-जन यहां कुछ भी नहीं तो भी सिर्फ इसहेतुसे कि बहुधा भगडाल लोग विरले अवसर में उन्हीं वचनोंको लेकर पेश करते हैं इसलिये उनके खंडन मंडनके प्रकारसे एक व्य-वस्था नियत हुई है पर लिखना उसका यहांसे इसलिये छोड़े देते हैं कि बहुधा उसमें वाद विवादके मार्गसे विस्तार है और उसके लिखे जानेसे बहुधा मुख्य प्रयोजनकी बातें ऐसी दूर जा परतीं जो द्रष्टाओंको हूँदनी दुर्घट होजातीं-इससे इस अधिकोक्तिके पूरे होजाने पड़ि (शेषपाठ)में प्रदर्शित करी जायगी-यहांपर आवश्यक बातें दर्शित करते हैं कि अब तक पत्नीका अधिकार जो कुछ वर्णन हुआ सो सामान्य मर्यादा है-क्योंकि आगे १४२वाले मूलश्लोकसे ५२ संख्याके परिच्छेदमें इसमर्यादाका अपवाद वर्णन होगा उसका यह सिद्धांत है कि पत्नी आदि नौ अधिकारी जो धनपाने के सुनिश्चित हुये वे उसधनका धनभाग न पावेंगे जो अपने निजबंधुओंमें संसृष्ट रहते मरा हो-इससे अब यह बात भी सुनिश्चित हुई कि पत्नी केवल उसी भर्ताका धन पावेंगी जो अपने निजबंधुओंसे जुदा होकर मरा हो किंतु संसृष्ट भर्ताके धनमेंसे उन्हींबंधुओंसे आजी-वन मात्र पावेंगी जो उसधनके अधिकारी निश्चित होंगे ( यहांपर निजबंधु कहनेसे केवल पिता या आता और पितृव्योंके सिवाय कोई और बंधु नहीं समझना ) (यह अपवाद भी यद्यपि सर्वसामान्य देशोंकी अपेक्षापर आरुढ़ है-तथापि केवल वांगदेश को छोड़कर सावदेशी नियम समुभ्जना अर्थात् बंगालमें इस अपवादसे अपेक्षानहीं क्योंकि तत्रत्य प्रधान ग्रंथोंके संमतसे और लोक परिपाटीसे भी पत्नीका अधिकार दोनों दिशामें सुनिश्चित है किन्तु भर्ताचाहे निजबंधुओंमें संसृष्ट रहते मरा हो चाहे असं



सृष्टीहोकर मराहो पत्नीदोनों दशमें धनपाती है तथैव पत्नीके नहोने या धन पाइकर मरजाने पीछे वे पुत्रियाँ प्रतिनिधि होतीहैं जिनकी उसी देशकी परिपाटीसे ऐसा धन पहुँचनेका अधिकार निश्चितहो ) ( ऊर्ध्वोक्त सार्वदेशी अपवाद के उपरांत दक्षिण देशोंमें तत्रत्य प्रधान ग्रंथ स्मृतिचंद्रिकाके अनुसार इतनी और विशेषता पाईजाती है कि जो पत्नी निपट निरसंतानी हो अर्थात् जिसके पुत्रियाँ भी नहीं तौ वह पत्नी अपने असंसृष्टी पतिके जंगम धनका सर्वस्वपावै और स्थावर का अधिकार उसको नहींहै परंतु जो पत्नीके पुत्रियाँ हों तौ वह अपने असंसृष्टी भर्ताका स्थावर जंगम दोनों भौतिक धन पावै-और जो कदाचित् ऐसी दोनों भौतिकी पत्नियाँ हों तौ इसदशामें पुत्रीवाली पत्नियाँ कुल स्थावर धनकी मालिकहों और जंगम धन परस्पर सभी दोनों भौतिकी पत्नियोंको समभागहोकर मिलै) वर मित्रोदयनें इसी विशेषता पर स्मृतिचंद्रिकाकारके अनुमतकाखंडन बड़ी उत्तमरीतिसे लिखाहै और मदनरत्नाकरनेनिपट उसको निर्मूल कहकर बहुतसा निरादर कियाहै इसतर्कणासे कि वह व्यवस्थास्मृतिचंद्रिकाकारने वृहस्पति और प्रजापतिके दैवचनोके विरोधसे बनाईहै वृहस्पतिका वह वचन किसी मिताक्षरा आदि वृद्धग्रंथमें नहीं लिखागया और प्रजापतिका वहवचन सब ग्रंथोंमें स्वीकारहुआहै कि जिसके अनुसार पत्नीको स्थावर जंगम दोनोंभौतिका धन मिलना निश्चित हुआ है-परन्तु-इनसबके सम्मुख एकवात परदृष्टिकरनी आवश्यकहै कि उनदेशोंकी प्रवर्तित परिपाटी देखी चाहिये जिनमें स्मृतिचंद्रिका का स्वीकार समुभाजाताहो(ऊर्ध्वोक्त संसृष्टधनका अपवाद जो पत्नीआदि अधिकारियोंकी अपेक्षा लेकर चर्चा कियागया तिसके मध्ये यहन्यायभी सर्वत्र संभवहोसका है कि जबधनी अपने बन्धुओंमें संसृष्ट धन छोड़कर ऐसीदशामें मरगया होकि जो कुछकालतक वह और जीतारहता तौ निस्संदेह धनके भिन्नात्मक भागहोजातिक्योंकि संसृष्ट बन्धुओंके परस्पर ऐसा करनेका विरोध और उपाय संभवहोचुकाथा तौ इसदशामें संसृष्टधन भी असंसृष्ट पदवीको पहुँचा समुभाजासका है ) (स्त्रियोंको स्थावरका वियोग या विनियोग या निरर्थक व्ययकरने आदि निषेध जो शिवजीके वाक्यसे प्रदर्शित हुयेथे तिनकीभी विशेष व्याख्या उनके अधिकारों की अपेक्षामें अधिकोक्तिके पीछे ( शेषपाठ )में प्रदर्शित होगी-ऊर्ध्वोक्त मर्यादोंके अनुसार पत्नीको पतिका रक्थ मिलजाने पीछेभी वेहीं पुरुष उसपत्नीके और धनकेभी शरण्य रक्षक नियतहोते हैं कि जिनमें धन संसृष्टथा यद्वा जिन बन्धुओंको उसधनके प्राप्तहोनेका अधिकार यथाक्रमसे कभीआगेको पहुँचताहो-यथाहजारदः ( मृतेभर्तृपुत्रायाःपति पक्षःप्रभुःस्त्रियाः । विनियोगेपुरक्षासुभरणेपुसईश्वरः॥ परिसीणेपतिकुलेनिर्मनुष्येनिरा श्वे । तत्सर्विडेपुचासत्सुपितृपक्षःप्रभुःस्त्रियाः ) अर्थात् भर्ताके मरजानमें निपूती स्त्रीके

पतिपक्षी जो आसन्नतर शरण्य समुभेजातेहों वे सबयथा अवसरके अनुसार उसके प्रभुहोतेहैं और वेहीउसके कर्तव्यकार्य विनियोगोंमें तथैव रक्षाओंमें और भरणपोषणकी आवश्यकताओं में भी अधिकारी हुआ करतेहैं परन्तु जो पतिकाकुल ऐसा परिशीण होजाय जिसमें कोई भी मनुष्य आश्रयभूत ऐसा न हो जिसके आधारसे रहसक्तीथी बल्कि उसकुलके कोई सपिण्डी भी जब नहीं तौफिर स्त्रीके पितृपक्षीलोग प्रभुहोतेहैं और वेभी पतिपक्षियोंके समान विनियोगादिक सब कामोंमें अधिकारीहुआ करते हैं-कदाचित् पितृगोत्र भी निराश्रय होजाय तौफिर मातृपक्षीलोग जो नानाके आसन्नतर सपिण्डीमें शरण्य समुभेजाते हों वेभी यथा अवसरके अनुसार प्रभुहोकर उन्हीं कामों के अधिकारी हुआकरते हैं किजैसा चर्चा ऊपरहोचुका-कदाचित्-कोई बन्धु उन्हींप्रभुओंमेंसे ऐसीस्त्रीका धन हरनेकी अपेक्षा पीडादेताहा तवराजा रक्षकहो ताहैयथाहप्रजापतिः(सपिण्डीवांधवायेतुतस्याःस्युःपरिपन्थिनःहिंस्युर्धनानितान् राजा चौरदंडेनशासयेत्)अर्थात्-ऐसीस्त्रीके परिपन्थी होकर जे कोई सपिण्डीया बंधुलोग उस केधनछीनैं तिनकोराजा चोरोकेसमान दंडदेकर शिक्षाकरै(परिपन्थी-शत्रु या कुमांगी) किन्तु जिसकाकोई रक्षकनहीं बनिसक्ता तिसकाराजा रक्षकहोता है-यथाहसदाशिवः (नकोपिरक्षितायवदीनस्यापदगतस्यच। तस्यैव नृपतिःपातायतोभूयःप्रजाप्रभुः)अर्थात्-जिस किसी विपत्तिमें फँसेहुये दीनदुखियाका कोईभी रक्षा करनेवाला नहीं ठहरता तिसकाराजाही रक्षा करनेवाला है इसहेतुसे कि राजा जगतीपाल संपूर्ण प्रजा-मात्र का रक्षक प्रभुहोताहै-किन्तु राजाउन प्रभुओंपर भी सबका प्रभुहोताहैकि जिन का चर्चा ऊपरहोचुका और इसका केवल यहसिद्धांत नहींहै किजब निपट अधिकारी लोग छीनतेहों तभी राजा रक्षाकरै किन्तु राजा प्रथमसेभी ऐसेधनोंकी रक्षाविधि करने या उन प्रभुओंसे करवानेमें सदाही अधिकारीहै कि जिसकेद्वारा रक्षाहोती समुभै उसीको अधिकारी उन्हींलोगोंमेंसे नियतकरै (जैसा यह स्त्रियोंके प्रसंगमे धनरक्षाका विधान राजाके आधीन सविकल्प निश्चितहुआ तैसाउन अप्राप्त व्यवहारों के भी निमित्तमें सविकल्प निर्विकल्प दोनोंमांति यथा अवसरके अनुकूल जहांधनमें हानि होजाना संभवहो जगतीपालोंके आधीनहुआ करताहै जो स्वतंत्र अपने धनकीरक्षा और परिग्रह योग्यनहींहोते यहइतना प्रासंगिक चर्चाजानो और इसचर्चाका यथार्थ व्यौरा नीचे दुहिताके अधिकारमें देखो ) यहांतक पत्नीका अधिकार जोकुछ वर्णन हुआ सो मृतभर्त्ताकेही नामसे प्रदर्शित हुआहै तथापि उसकामरना कहनेमात्रसे विदेशमें जाकर खोयाजाना आदि और घर छोड़कर परित्राजक होजाना आदि या महापराधी केहेतुसे स्वत्व रहितहोजाना आदि और भी दशायें समुभलेनी जिनमें धनका प्रतिनिधि पुत्रादिकवंश उसकेपीछे होसक्ताथा (इतिपरन्त्यधिकारविचारः) पत्नी

के अभाव में दुहिताओंका अधिकार होता है अर्थात् निपट निपटे मरेहुये पुरुषके जो पत्नी भी न हो तो फिर पुत्रियां धनको पाती हैं अथवा पत्नी के होने पर भी मरेहुये भर्ता का धन पत्नीनेपाया और जीवन अवधिताई भोगिकर मरगई हो तो उसपत्नी के भोग से जो कुछ बचाहो सो धन पिताकी पुत्रियों का होता है-पिताकी पुत्रियां कहनेका यह भाव है कि केवल उसी पत्नी की पुत्रियां नहीं मालिक होसकतीं किंतु पिताके सवर्णा और विवर्णा आदि कईपत्नी जो मरचुकी हो तिनकीभी पुत्रियां निज निज जातिके समानअंश १२८ वाले मूलश्लोककी मर्यादाके अनुसारपावंगी-एवंचसदाशिवः (विभजेयुर्दुहितरः पुत्राभावेपितुर्वसु । उद्धाहयंत्योऽनुदांतुपितुः साधारणै र्जनेः) अर्थात्-सदाशिवजी कहते हैं कि पुत्रोंकेअभावमें पुत्रियां सभीमिलकर पिताका धनवांटिलेवें परन्तुपहलेसाधारण धनमेंसेकुमारी बहिनोंका विवाहकरिलेवें या विवाहों योग्यधन उन बहिनोंको निकालकर देलेवें तिस पीछेभागकरें और उन बहिनोंको भी अंशदेवें-परन्तु-पत्नियोंकी बहुताइतमें से जबतक एक पत्नीभी जीतीरहकरभर्ता के धनपर अपना भोग परिग्रह रखतीहो तबतक पुत्रियोंको अधिकार नहींपहुंचेगा क्योंकि दुहिताका अधिकार निपटपत्नीके अभावमें कहचुकेहैं (और) पत्नीके अभावमें भी ऐसी दशाको छोड़कर कि जो पुत्रियों के भ्राता पैदा होजाय अर्थात् यदि भर्ता अपनी पत्नीकोसगर्भ छोड़कर मरगयाहो जिसकागर्भ तबतक समुभा नहींजासका था और पत्नीभी निजभर्ताकेधनपर कब्जापानेपीछे पुत्रपेदाकरकेमरजाय तो उसपुत्र-के रहतेहुये पुत्रियोंका अधिकार जातारहेगा क्योंकि (पत्नीदुहितरः) इत्यादि मूल-श्लोकमें माताके पीछे जो पुत्रियोंका अधिकार क्रम दर्शायाथा सो निपटनिपटेपिता माताओंके मरनेपर सुनिश्चितहै-इसलिये ऐसीमाताके मरजानेपरभी वहधन ऐसेपुत्र कोपहुंचेगा औरउसधनकी रक्षा बालअवस्थातक वे बंधुलोग जिनको उसकीप्रभुता का अधिकार राजासमूह करतैरहेंगे कि जबतक वह संप्राप्त व्यवहारकालहोकर निज तंत्रहो-कदाचित् ऐसापुत्र विवाहके होनेपहलेमरजावे तो निस्संदेह वेहीपुत्रियां धनकी मालिक होंगी जिनका अधिकार माताकेपीछे निश्चितहुआहै अथवा ऐसापुत्रविवाह के होनेपरभी निपट कुछ संतान पैदाकिये विन मरजाय जिस्से पैतृक धनकी मालिक उसकीबधू होगीपर वहबधूभी निस्संतानी शीघ्र मरजाय तो इसदशामेंभी वे पुत्रियां पैतृक धनकी मालिक होंगी जिनका अधिकार माताके पीछे निश्चित हुआहै-यथाह सदाशिवः (एवंस्थितायांकन्यायामृत्वंपुत्रबधूगतम् । तन्मृतेस्वामिनंप्राप्यश्वशुरात्तत्सु तामियात्) अर्थात्-इसीप्रकार कन्याके जितेहुये पिताका धन बेटेकी बधूमें जो पहुँचा हो तो उसबधूके मरजानेपर वहधन जैसे क्रमसे ऊपरसे उतराथा तैसेहीमृतभर्ताके पदको पहले चढ़कर उसकेद्वारा ऊपरमरे समुरामेंचढजावे पुनिसमुरामेंसे नीचेगिर-

कर उसकी जीतीपुत्रीमें जावै अर्थात् मरीभावजमेंसे लौटिकर जीती ननैदको पहुँचै जिसका अधिकार माताके पीछे निश्चित हुआ है (यहांपरमाता चाहेसगीहो या सौ-तेलीहो इसकानियम नहीं है इसीलिये पुत्री अपने पिताकी कहातीहै) यथाहसदाशि-  
वः(पत्युर्द्धनहरायाश्चमृतौ भर्तुमुतास्थितौ । पुनःस्वामिपदंगत्वाधनंदुहितरं व्रजेत्)अ-  
र्थात्-पतिकाधन हरनेवालीके मरजानेपर भर्ताकी बेटीजीती होनेमें वहधन फेर स्वामी केपदको पहुँचा समुभयकर उसी स्वामीकीदुहितापावै-ऊर्ध्वोक्त सबनियमसेदुहिता-  
ओंका अधिकार अवतक सामान्य भावसे विनिश्चित हुआ है कि सब दुहितामिल-  
कर बाँटिलें(परन्तु)कात्यायनके वचनानुसारकेवल कुमारीकन्याओंका अधिकारपाया जाताहै-यथा(पत्नीभर्तुर्द्धनहरीयास्यादव्यभिचारिणी । तदभावेतदुहितायनूदाभ वेत्तदा-)अर्थात्-भर्ताका धन हरनेवाली शुभाचारा पत्नी होतीहै और ऐसीपत्नीकेअ-  
भावमें दुहिता मालिक हो परउस दशामें कि जो बिनाव्याही हो ( इसकथन से यह भाव पायागया कि व्याही दुहितानहीं पावै ) बल्कि इसीभावकी दृढ़ता मध्ये नारदके अग्रोक्त वाक्यसे यह आशय प्रकटहोताहै कि कुमारीकन्याभी तभीतक धनकीमालिक रहें जबतकउनकाव्याह नहो-यथाहनारदः-(स्यात्तुचेदुहितातस्याःपितृवंशोभरणमतः । आसंस्काराद्धरेद्भागंपरतोविभूयात्पतिः)अर्थात्-जो उस विधवा पत्नीके दुहिताहो तो उस दुहिताके पिताका जो अंशहै सो उसके भरणमात्रमें कहाताहै इसलिये जबतक उसकाव्याह नहो तबतक अपनेपिताके धनपरमालिक रहें और व्याहके होजानेपीछे उसका भर्ता पालन करे-तो इसकथनसे प्रत्यक्षहै कि व्याहकेपीछे ऐसे धनकेमालिक पिताकेबंधुलोग जो सपिंडोंमेंसमीपहों वे होसके हैं-सोयह दोनों वचनोंका नियमकेवल संसृष्टी पिताके धनभागमें समुभूनाजिसका धन बंधुओंमें संसृष्ट हो किंतु ऐसेनियम से यह अधिक प्रेरणा पाईजातीहै कि यद्यपि संसृष्टपुरुष का धन वेहीबंधुलोग हर-  
सक्तेहैं जिनमें वहसंसृष्ट था उसमें पत्नी या दुहिता का अधिकार नहीं है तथापि जो दुहिताकुमारी हो तो उसदुहिताके विवाहतक धनकीमालिक वेहीसमुभूनी जायेंगीइस लिये उन बंधुओं का पूरास्वत्वपकाहटको नहीं तबतक पहुँचसक्ताहै कि जबतक सभी कुमारी कन्याओंकेविवाहसे झुटकारा नहोजाय केवल प्रभुताके अनुसारधनकेरक्षकवेही रहेंगे औरमाताचाहे मरचुकी हो या जीतीहो दोनों दशामेंयहसंभवहै-सो-यहनियम केय-  
लवांगदेशको छोड़कर सर्व सामान्य देशोंकी अपेक्षामें समुभूनाजहाँ संसृष्टी पुरुषका धनभागउसकीपत्नी औरपुत्रियाँ नहींपासक्तीहैं क्योंकि वांगदेशमेंसंसृष्टीकाभी धनभाग उसकीपत्नी और पुत्रियाँ पायाकरती हैं (इनदो वचनोके प्रसंगसे जोव्यवस्था वर्णन हुई पुत्रियोंके यथेष्ट मालिक होजानेके अधिकारमध्ये नहींहै किन्तु यथेष्ट मालिक होजाने का अधिकार इनसे ऊपर,वर्णन हुआथा और उसीकी विशेषतानीचे फिरभी वर्णन

करतेहैंकि) वाराणसी संबंधी आदि सबदेशोंमें असंस्पृष्टी पुरुषके धनके मध्ये गौतमके वचनानुसार यहपरिपाटी है कि पुत्रियोंकी बहुताइतमें कुमारीकन्या मालिक होती है कुमारियोंके न होनेमें विवाहियोंका अधिकारहै पर उनमेंभी बहुताइतके होनेपर जो निर्धन हों वेही मालिक होती हैं निर्धनके न होनेमें धनवती बेटी पाती है चाहे कोई विधवा या बंध्या या सपुत्रा उनमेंहो या नहोकुछ इसका नियम नहीं-यथाहोगौतमः(स्त्री धनंदुहितृणामप्रत्तानामप्रतिष्ठितानां च ) अर्थात्-स्त्री धन बेटियोंमें कुमारियोंका होता है या विवाहियोंमें निर्धनोंका (यह नियम यद्यपि स्त्री धनके निर्देश करके मातृधनमें कहा गयाहै तथापि माता पितामें कुछ भेद नहीं इससे पिताकेभी धनमें युक्त कियागया और यथार्थसे पैतृक धनभी माताके द्वारा बेटी पाती है)मैथिल देशमें इस नियमकी अपेक्षा किंचित् अंतरहै कि प्रथम तो कुमारीका अधिकार होताहै पर कुमारियों के अभावमें विवाही मात्र सब सामान्यभावसे अधिकार पाती है चाहे कोई उन्हींमें धनवती या दरिद्रा या बंध्या या सपूती या निपूती विधवा हो वा नहो कुछ इन बातों का विवेक नहीं है यथार्थसे उसदेशमें पराशरके अग्रोक्त वाक्यसे सामान्य तात्पर्य माना गयाहै कि अनुढाके अभावमें ऊढाबेटी पावे-यथा (अपुत्रस्यमृतस्यकुमारीरिविध्वंशं ह्येवात्तदभावेचोढा) किंतु (विभजेयुर्दुहितरः) इत्यादि शिवका वाक्य जिसकी व्याख्या ऊपरहो चुकीहै तिसनियमसेभी यहीमिथिलाकी परिपाटी कुछ कुछ मिलतीहै-बांगदेश में इस नियमकी अपेक्षा बहुत अंतरहै कि प्रथम तो कुमारीका अधिकार होताहै पर कुमारीके अभावमें ऊढा पुत्रियों में से उन दौभांतिकी पुत्रियोंका सहाधिकारहै जिन के पुत्रका सद्भाव हो या जिनके होनेका आकार संभवहो फिर चाहे कोई इन्हींमें धनवती या दरिद्राहो तो कुछ तर्क नहीं है परन्तु बंध्या और कन्यावती और विधवा जो निपूती हो ऐसे धनको किसी दशामेभी नहीं पासक्ती चाहे निपट दरिद्राहो तो कुछ दयाभावसे अपेक्षा इसमें नहीं-सो-यह परिपाटी जिस्से ऐसी पुत्री पैतृक रिक्त नहीं पासक्ती बांग देशमें जीमूत वाहनकी व्यवस्थाके अनुकूलहै किंतु जीमूत वाहननेइस व्यवस्थापर यज्ञदत्त दीक्षितका मत अंगीकार करिके दशायहै-श्रीकृष्णतर्कालंकार नेभी निज दाय कम संग्रहनाम ग्रंथमें कुछ फीके मनसे उसी मतको दायभाग ग्रंथ कर्त्ताका उद्देश देकर दशायहै कि (बंध्यापुत्रहीनविधवयोस्तुपुत्रवतीसंभावितपुत्रयो रसत्वेऽपि नाधिकारइतिदीक्षितमतंदायभागकृताप्याहृतमितिबोध्यम्) वीर मित्रोदय ने उस मतका सुष्ठु निरादर कियाहै-रघुनन्दन भट्टाचार्य ने निज दाय तत्त्वनाम ग्रंथमें उस मतका निपट चर्चाभी न रक्खाहै इस दशापर कि वह ग्रंथ ठेठ बंगालमें प्रधान हे-दायकम संग्रह ग्रंथ यद्यपि वाराणसीमें स्वीकारहै तोभी उतना लेख जो इन पुत्रियोंका भाग मिटानेवाला दीक्षित मत विरुद्धात वहस्वीकार नहीं है क्योंकि श्रीकृष्ण-

के उपलक्षण मात्रसे व्याही होनेकी दशामें भर्ता या भर्ताके बन्धुरक्षक होते हैं और स्था-  
 विर अवस्थाके उपलक्षण मात्रसे भर्ताके अभाव या अनुपस्थितमें पुत्र या पुत्रोंके बन्धु  
 लोग रक्षक होते हैं-इनमेंसे जिस किसीका अधिकार उसकी बालअवस्थाके अवसरमें  
 होसकना सम्भवहो वही रक्षक होसकता है-परन्तु इतना भेद अभी शेष है कि जो बहुदुहिता  
 अवतक कुमारीहो चाहे वाग्दत्ताभी हो चुकीहो तबतौ केवल पिताकेही पक्षीलोग रक्षक  
 होंगे तिनके अवसरका अनुक्रम इस अत्रोक्तवचनसे संसिद्ध है-यथा (पितापितामहो भ्राता  
 सकल्यो जननी तथा कन्याप्रदः पूर्वनाशे प्रकृतिस्थः परः परः) अर्थात्-इस वचनके अनुसार  
 जिनको कन्याका दान करनेमें अधिकार है वेही अपने अवसरके अनुकूल ऐसी कन्या  
 तथा कन्याके धनके रक्षक होसकते हैं-और जो-ऐसा धन पानेवाली कन्या ऊढ़ाहो चाहे  
 विधवाभी होगईहो या नहीं तौ फिर पतिके पक्षीलोग रक्षक होंगे और उनमेंभी जिन-  
 को उसके पतिका व्याह करने आदि कामों में अधिकार हो वेही निज निज अवसर  
 के अनुकूल नियत होंगे-पर कदाचित् ऐसी दशा में पतिका कुल ही क्षीण होजाय तौ  
 फिर वेही पितृपक्षीलोग रक्षक होंगे जो कुमारी होनेकी दशामें अधिकारी थे-तब यथा-  
 (परिक्षीणे पतिकुले निर्मनुष्ये निराश्रये । तत्सपिंडे पुत्रासत्सु पितृपक्षः प्रभुः स्मृतः) इति-  
 दुहितृणामधिकारविचारः) कदाचित् ऐसे धनके पानेवाली दुहिता मरजाय तौ इस धन  
 का मालिक कौन होसकता है-तदाह सदाशिवः (असन्तत्यामृतायाश्च स्त्रीधनं स्वामिनं  
 भजेत् । अन्यत्तु द्विषणं यस्मादाप्तं तत्पदमाश्रयेत्) अर्थात्-जो दुहितानि सन्तानी मर  
 जाय तौ जो कुछ उसका स्त्रीधन कहलाताहो सो तौ उसके स्वामीकोही भजे अर्थात्  
 जीतेहुये भर्ताको या मरेहुये भर्ता के दायदोंको मिले जिनमें सबसे पहले भर्ता की  
 दुहिताही दायदहोगी जो इसपत्नी के सिवाय किसी और पत्नीसेहो इसकी मर्यादा  
 देखो स्त्रीधनके प्रकरणमें (पंच) और धन जिस किसी के द्वारा उसको पहुँचाया उसी  
 के पदको जाकर टिके अर्थात् माताके द्वारा उसको पिता का धन मिलाया इसलिये  
 माताकेही द्वारा उलटा चढ़िकर उसके पिताका धन विख्यात होकर पिताके दायदों  
 को मिले वरन इसी प्रकार जिस किसीका धन जिसके द्वारा पहले उतरकर पहुँचाहो  
 उसीद्वारा चढ़कर उसके निज दायदों को मिले-परन्तु-जो दुहिता कुछ सन्तान झोड़  
 मरे तौ फिर ऐसानियम नहीं है अर्थात् जो दुहिताने निज माताकाही स्त्रीधन कुछ पाया  
 हो और वह दुहिता अपनी सन्तानमें पुत्रियाँ झोड़मरे तौ वे पुत्रियाँ अपनी नानीका  
 धन माताद्वारा पावेंगी सो इस बातका यथार्थ व्योरा आगे स्त्रीधनके प्रकरणमें आवे-  
 गा-किन्तु यहाँ अभी पेटक धनका चर्चा है इसलिये जो दुहिताने सन्तानमये लड़के  
 झोड़ेहों तौ फिर वेही लड़के अपने नानाका धन माताद्वारा पाते हैं-यथा ह्यहस्पतिः (यथा  
 पितृधने स्वाम्यन्तस्याः सत्स्वपिवन्धुषु । तथैव तत्सु तौऽपीष्टे मातुर्मातामहे देधने)-अर्थात्

जैसा उसदुहिताका अधिकार अपनेपैतृक धनमेंपैतृक बन्धुओंके होनेपरभी निश्चित हुआ तैसेही उस दुहिताका निज औरसपुत्रभी निजमाता के मरजानेपर नानाकेधन में अधिकारीहैं—यहीवात शिवजी के भी अग्रोक्त वाक्यसे सुनिश्चितहै किधनीकेबन्धुओंके होतेहुयेभी दुहिताकावेटाभागीहो—यथा (स्थितेऽप्यपत्येदुहितुःप्रेतस्यपितरिस्थिते । दुहितृपत्यधनभागधनंयस्मादधोमुखम्) अर्थात्-शिवजी कहते हैं कि प्रेतके पिता के जीतेहुयेभी दुहिताका सन्तान होनेमें दौहित्र जोहैं सोई धनकोपावें क्योंकि धनजो है सो अधोमुख हुआकरता इससे नीचेको ठिकाना मिलतेहुये ऊपरनहीं चढ़सक्ता (तो) यहनियम सब सामान्य देशोंकी अपेक्षा में साधारण मर्यादाहै—परन्तु—वहस्पति के ऊर्ध्वोक्त वचनमें यहवातभी प्रत्यक्ष निश्चित हुईहै कि जोकोई दुहिता धनकेपाने वालीमरै तो केवल उसीदुहिता के बेटे धनकोपावें किन्तु बहिनौताका भाव सूचित नहीं है (तो) यहनियम एकमिथिला ब्रह्मकर सबदेशोंकी अपेक्षा केवल ऐसीदशापर घटसक्ताहै कि जहाँ केवल एक दुहिताहो जिसके बहिनें और न हों (और) बङ्गाले में उस दशापरभी घटताहै कि यद्यपि दुहिताभी अनेकहों पर उनमें सिर्फ कुमारीकन्या चाहे एक यद्वा कईहों जो पैतृक धनपर मालिक होचुकीथी उनके मरनेपर केवलउनके पुत्र निज निज माताओंके उसधनपर अधिकारी नियतहोंगे जो निज माताको इन पुत्रोंके नानाका धनभाग मिलाथा अर्थात् ऐसी दुहिताके सपूती मरनेपर बङ्गाले में यहधन उसकी बहिनें या बहिनौते नहींपातेहैं (परन्तु) जो इन्हीं दुहिताओं में से कोईभी निपूतीमरै तिसका यहधनभाग वे बहिनें पाया करती हैं जिनके पुत्रउपस्थित हों या पुत्र होनेका आकार सम्भवहो किन्तु इनदोनों भौतिकी बहिनोंका अधिकार ऐसे धनपर तुल्यात्मक और युगपत् हुआकरताहै और परस्पर एकके अभावमेंभी दूसरीका अधिकार वहाँहोताहै—तथाच (दायकमसंग्रहे श्रीकृष्णतर्काङ्कुरोक्तविशेषः—कन्याजानाधिकारा पञ्चात्परिणीतसतीअविद्यमानपुत्रायदिधियेततदातत्पितृदाये सपुत्रायाः संभावितपुत्रायाश्चभगिन्योःस्तुल्योऽधिकारःनतुतद्द्रव्यार्दीनां—स्त्रीधनएवते-पामाधिकारात्—कुमार्यभवेचोदायाः पुत्रवत्याः संभावितपुत्रायाश्चतुल्योऽधिकारः तयोरेकतराभावे एकतराधिकारः उक्तप्रराशरवचनादिति ) अर्थ इसका ऊपर सब होचुका है (पर) इसी विशेष पाठमें यह बात भी निर्णीत है कि जब कुमारियों के अभावसे विवाही दुहितायें प्रतिनिधि हुईहों और उनमें कोई मरजाय तब यद्यपि उसके पुत्रभी उपस्थितहों और बहिनों ते भी कि जिनकी माता चाहे मरी या जीती हो उपस्थितहों उसका पैतृक भाग कोई नहीं पासके किन्तु इनके होते हुये भी वे बहिनें प्रतिनिधि होवेंगी कि जिनके पुत्र उपस्थितहों या होने का आकार संभवहो (और ) जब ये बहिनें भी मरजायेंगी या पहलेसेही निपटनहों तो इन बहिनों के बेटे

तर्कालंकारने इस ग्रंथमें कुछ फीके मनसे चर्चा उसका किया है—इन बातोंका अनुवाद कुछ अधिकोक्तिके पीछे शेषपाठमें भी आवेगा—अत्रवैशेष्यंतु-कात्यायनः (देशस्यजातेःसंघस्यधर्मो ग्रामस्ययोभृगुः । उदितःस्यात्सतेनैवदायभागप्रकल्पयेत् ) अर्थात्-भृगुका उद्देश देकर कात्यायन आप कहते हैं कि जिसदेशका जिसजातिका या जिस किसी समूहका जो धर्महो अर्थात् उनकी मर्यादा विशेषका जोकोई धर्मग्रंथ जुदाहो और इसीप्रकार किसी ग्राममात्रका जो धर्म कहाहो सो वह अपने उसी नियमके अनुसार दायभागका वर्तीया करे यह भृगुजीने कहा किंतु यहभी एक धर्म विशेषलक्षणहै—इसमें (संघ) शब्द जो समूहका बोधकहै तिसका (दृष्ट) जैसे गोसाईं वैरागी आदि पन्थवालोंके समूह इत्यादि और भी समुभूते—इस वैशेष्य धर्मकी मर्यादा से अपने अपने स्थलपर प्रचारकी विशेषतामें ऊर्ध्वोक्त सभीरीतिं यद्यपिठिकहैं इसबात पर तर्कणानहीं है तथापि जिज्ञासुताकी अपेक्षा बांगदेशकी परिपाटी से पूर्वोक्त दोनों उत्तमहैं और उनमें भी परस्पर बाराणसीकी परिपाटी उत्तमतर विज्ञेयहै—परन्तु बांग देशमें इसबातके पलटे एकदूसरीबातकी अपेक्षा जो मर्यादा उसीदेशकी नियमात्मक समुभी जातीहै वहसर्वथा बाराणसी और मिथिला आदि सब देशोंकी अपेक्षाबहुत उत्तमहै किदुहिता अपनेसंसृष्टीपिताकाधन भागभी बन्धुओंसे पासकी हैं—इसके सिवाय (विभजेयुर्दुहितरः) इत्यादि शिवका वाक्य जिसकी व्याख्या पहलेहुईथी इनसब के सम्मुखअधिकतर न्यायात्मक देखपरताहै क्योंकि (यथैवात्मातथापुत्रः पुत्रेणदुहिता समा) यहमनुका वचन और (अंगादंगात्संभवतिपुत्रवदुहितानृणाम्) यहग्रहस्पति का जो वचनहै इनमें यह कुछ भेद नहीं रक्खा गयाहै कि कौनसी दुहिता पुत्रोंके समानहै या कौनसी नहीं किन्तु सर्वसामान्यभावसे सब दुहिता एकसीप्रदर्शितकरी हैं (और) इसी आशय के हेतुसे शिवके वचनमें सब दुहिताओंको मिलकर समभागलेना कहाहै—तथापि जो कुमारी की विशेषता सभी देशों में सुनिश्चित हुई तिसकेलिये शिव जी ने भी विशेषता दर्शित करीहै कि पहले उनका व्याह करिलेंगे तिसपीछे धनको बाँटे और उनको भी फिर भागदेवे (किन्तु) यथार्थ से कुमारी का अधिकार विशेष भी विवाहकेही हेतुसे सुनिश्चित हुआ तो फिर शिवने भी कात्यायनके समान आशय रक्खाहै कि जो पिताका धनऐसा थोडाहो जिस्से कुमारियों के विवाह केवल होसके हैं तब ऊढ़ाओं को नदेना चाहिये जबकि धन कुछ अधिकहो तब ऊढ़ाओंमें जो निरुद्धनहों तिनको भी विवाहों से बचाहुआ भाग देनाचाहिये यह सिद्धांतहै—तथापि जो गौतमने विशेषता इसी विषयपर दर्शाई है कि अनूढाके होते हुये ऊढ़ानहीं पावे या दरिद्राके होतेहुये सधना नहीं पावे और पिछले आँक सधना भी पासकी है—सो—इसविशेषता को शिवजीके कहे नियमसे तुल्यता और अविरोध करने के हेतुसे यह



न्याय सूचित होता है कि जंगमधनकी दशामें जवधनभी अतिशय ढेर हो तो कुमारी-यों के विवाह निपट किये पीछे सभी वहिमें मिलकर अंशहरें पर निर्द्वेना को दो अंश और धनवतीको एक अंश मिलना चाहिये किन्तु धनकी मध्यमतामें धनवतीको कुछ भी नहीं-इसी प्रकार में यह भी लक्षण स्वर्णसिद्ध है कि जो हालकी विवाहियोंमें से कोई पुत्री निर्द्वेन घरमें व्याही गई हो तो उसको भी दो भाग विवाहसे ऊपर मिलने चाहिये एवं जहाँ हालकी विवाही अच्छे धनपात्र घरमें जावे तो इसको भी धनकी बहुताइतमें एक अंश विवाहसे ऊपर मिले और धनकी मध्यमतामें कुछ नहीं-अथवा जो विवाहसे पहले भाग किये जानेके हेतुसे विवाहोके अनुमानका धनकाढिकर दे दिया जाय तो इस दशामें इनको भी निर्द्वेना समुभूता और ढेर धन के होने में दो भाग उस धनके उपरान्त देना उचित है जो उन्हें उनके व्याहों योग्य मिला हो-यह सब लक्षण केवल जंग-में धनके रिक्थमें सम्भाव्य है अर्थात् स्थावर धनकी प्रतिनिधिता जैसी नियमात्मक देशभेदों के अनुसार ऊपर निश्चित हुई सो सब ठीक है (यहाँ पर दुहिताओंका निर्णय जो कुछ किया गया सो उस दुहिताके निमित्त में न समुभूता चाहिये जो (पुत्रिका) कल्पित हुई हो क्योंकि वह बारह पुत्रोंके प्रसङ्ग में और स पुत्रके समान कही गई थी इसलिये ऐसी पुत्री माताके जीते हुये भी सब धनकी मालिक होती है और उसके समुख अन्य दुहिता केवल व्याहोंके सिवाय धनका भाग नहीं पाती हैं पुत्रिका का व्योराशेष पाठमें भी आवेगा)-दुहिता जो स्थावर धनकी मालिक हुई हो आत्मपोषण आदि नियत प्रकारोंके सिवाय उसका व्यर्थ वियोग नहीं कर सकती है-यथाह सदाशिवः (प्रेतलब्ध धन नैरीविद्ध्यादात्मपोषणम्। पुण्यन्तु तदुपस्वत्वेनैशक्तादानविक्रये) अर्थात्-प्रेतके द्वारा जो धन किसी नारी ने पाया हो तिससे आत्मपोषण आदि आवश्यक व्यय तो करे और जो पुण्य करना चाहे तो उस धनके उपस्वत्वनाम वृद्ध्यादिक लाभोंकी पैदावार में से पुण्य भी कर सकती है पर मुख्य धनका दान वा विक्रय आदि प्रकारोंसे वियोग करने में समर्थ नहीं किन्तु उपस्वत्वों की न्यूनतासे कदाचित् मुख्य धन में से भी यत्किंचित् स्वल्पांशका विक्रय वा आधान कर सकती है तिसका व्योरा इस अधिकोक्तिके पीछे शेष पाठमें विचारो-इसके सिवाय-जब कदाचित् किसी ऐसी दुहिताको कुछ धन कहीं से पहुँचा हो जो बालक अप्राप्त व्यवहारकाल समुभूती जाती हो तो उस धन पर उसे परिग्रह तत्काल नहीं मिल सकता जब तक वह सम्प्राप्त व्यवहार होगी अर्थात् वेलोग ऐसे धनके और उस दुहिताके भी रक्षक नियत होंगे जिनको अवसरके अनुकूल उसकी प्रभुताका अधिकार पहुँचता हो (तो) यह अधिकार इन अश्रोक्त वचनोंसे समुभूता-यथा-(पितारक्षतिको भारे भर्तारक्षति यौवने। रक्षन्ति स्थाविरे पुत्रा न स्त्री स्वातन्त्र्यमर्हति) अर्थात्-कुमार अवस्था और कुमारी रहनेकी दशामें पिता या पिताके बन्धुर रक्षक होते हैं और यौवन

और उस पहले मरीवहिन के बेटे मिलकर सब तुल्यात्मक भाग पाते हैं यद्वा और पहिनों के बेटे निपट नहीं और किसी के भी होने का आकार संभव न हो तो फिर ऐसी बंध्या और निपूती विधवा के जीतेहुये भी उस पहिली मरी वहिन के बेटे अपनी माता के मरने पीछे नानाका धन भाग उतना पासके हैं कि जितने पर अधिकार उनकी माताको हुआ था और वेही बेटे किसी ऐसी मावसी का धन भाग उतना पासके हैं कि जितना उसने पैतृक भाग पाया और पाने पीछे आप निपूती मरीहों इस व्यवस्था का सिद्धांत यही है कि यद्यपि दुहिताओं में से एकके भी जीतेतक दौहित्रों का अधिकार नहीं है तथापि बंगाले में निपूती विधवा और बंध्या सधवाके होतेहुये दौहित्रों का अधिकार खड़ा होता है क्योंकि यह दोनों दुहिता निपट अभागिनी होनेके हेतु जीतीहुई भी मर गई समुभोजाती हैं ( इतिवंगदेशविशेषः ) वाराणस्यादि अन्य सब देशोंमें दौहित्रों का अधिकार जबतक कोई एक भी दुहिता जीतीरहै नहीं होता है यथाहसदाशिवः ( कन्यायांजीवितायांचतदपत्यंनदायभाक् । यत्रयद्वाधितंविस्तृतं न्मृतावपरं ब्रजेत् ) अर्थात् कन्या के जीवते रहने में उसका संतान दायभागी नहीं होता किन्तु जो धन जिसमें रोकगया तिस रोकनेहारे के मरजाने परही और में जाता है ( यत्रचाव्ययस्यावधारणार्थत्वात् कन्यायामित्येकस्यामपिजीवितायांचतदपत्यंता सामपत्यं कस्याडिचदपिपुत्रोनतावन्मातामहस्यधनंलभेदित्याशयः ) अर्थात् वाराणसी आदि सब देशोंमें जब कोई दुहिता निपट न हो तब दौहित्रों का अधिकार होता है तथापि सब दौहित्र मिलकर एकसा तुल्यात्मक भाग पाते हैं अर्थात् जैसा पैतामहधन का भाग पहिले पौत्रोंकी अपेक्षा वर्णन हुआ था उसरीतिसे इनको नहीं मिलता है और मिलने पीछे यह धन इनका पुत्रादिक वंशनहीं पासता किन्तु इनके मरजाने पीछे यह धन इनके परनाना और परनानी आदि हरते हैं एवं बंगालेमें भी ( इतिवाराणस्याविदेशव्यवस्था ) मैथिल देशमें दौहित्रों का अधिकार ऐसे धन परनहीं पहुँचता किन्तु दुहिताओं के न होने या धन पाइकर मरजाने पीछे दौहित्रों के होनेपर भी यह धन लौटकर उस धनीकेही माता पिता आदि बंधु पाते हैं कि जिनको दौहित्रों के पश्चात् मिलना योग्यथा- क्योंकि तत्रत्य ग्रंथकारोंने ( पत्नीदुहितरश्चैवपितरौभ्रातरस्तथातत्सुतागोत्रजोबंधुःशिष्यस्सब्रह्मचारिकः ) इस वचन का सूधा क्रम स्वीकार किया है कि जैसा प्रत्यक्ष इसमें दुहिताके उपरांत पिता माता काही बोध पायाजाता है इसी हेतुसे उन ग्रंथकारोंने दौहित्रोंको इनसबके पीछे देना लिखा है जो नौदश अधिकारी इसी वचनमें योगाश्वरने प्रदर्शित किये किन्तु इन अधिकारियों में स्पष्टभाव से दौहित्रों का चर्चा नहीं पायागया-परंच सबसे पीछे उनका अधिकार कल्पित करनेसे सिद्धांत में फल यही प्रकटहोता है कि नानाका धन पाने वाला अक्सर कभी दौ-

हित्रोंको न आवैगा क्योंकि नौदश अधिकारियों में से किसी न किसी का सहाय तो अवश्यही बनारहता है—यद्यपि एक इसहेतु से कि ठेठ मिथिला में ही बैठकर योगीश्वर ने स्मृति वर्णन करी थी और उसीका यह वचन है इसलिये मैथिलदेशी ग्रंथकारों टीकाकारों का अभिप्राय केवल इतना है कि इस वचन के सूधे क्रम के अनुसार इन्हीं नौदश अधिकारियों में से कोई जब न हो तब दौहित्र पार्ष्व किन्तु राजा का प्रसंग इन अधिकारियों में कुछ संश्रित नहीं है तथापि श्रीकृष्णतर्कालंकार ने इस तर्क से कि सबसे पीछे देना कहते हैं राजा का भी भाव तर्कित किया है—तथाच (मैथिलास्तु प्रतीदुहितरश्चैव इत्यादिना वचन बोध्याधिकारिणां सर्वपापश्चादौहित्राधिकारमाहुः तदसतराज्ञोऽप्यधिकारितया परिगणितत्वात् तदभावस्य कदाप्यसंभवात् फलतो दौहित्रस्याधिकाराभाव एव पर्यायवान् न दौहित्रस्याधिकार प्रतिपादकवचनानां निर्विप्रत्यवापत्तेः) अर्थ इसका ऊपर संव हो चुका है (इति मैथिलदेशविशेषः) यही वचन योगीश्वर का सब ग्रंथों में सर्वत्र संग्रह हुआ है क्योंकि बहुधा स्मृतियों की अपेक्षा यह योगीश्वर का बांधा हुआ क्रम न्यायात्मक समुभा जाता है इसलिये संग्रह ग्रंथों के कर्त्ताओं ने भी इसीको मनोज्ञ जानकर स्वीकार किया है और इसीमें से दौहित्रों का भी अधिकार निश्चित किया है कि (दुहितरश्च) इसमें अंत्यशब्द जो (च) कार है तिसको अनुक्तसापेक्ष समुच्चय के अर्थ में घटाकर दौहित्रों को भी दुहिताओं के अंतर्भाव में ले लिया है क्योंकि जो ऐसी व्याख्या नहीं मानें तो फिर बहुधा स्मृतियों से विरोध आजावे जिनमें घंटा घोप के समान सब देशों की अपेक्षामें दौहित्रों का अधिकार कहा जाता और वैसाही सर्वत्र वर्तमान है (और) मिथिला के नियासी टीकाकारोंने निज देश की परिपाटी अनुसार इसी (च) कार को उक्त समुच्चयभाव यद्वा इतरेतर योग में माना इसे दौहित्रों का अधिकार उनके तर्ही है—मुख्य प्रयोजन का चर्चा अभी फिर भी शेषपाठमें कुछ आवैगा (इति दुहितरश्चैव अधिकारविचारः) दौहित्रों के भी निपट न होने या धनपाइकर निपूते मर जानेमें निज धनी के ही पितामाता भागी होते हैं परन्तु इन दोनों के अधिकार मध्ये बड़ी लम्बी चौड़ी और अनेक मांतिकी व्यवस्था कल्पित हुई है क्योंकि मनु-याज्ञवल्क्य-विष्णु-वृहस्पति ये प्राचीन स्मृतियाँ और नवीन संग्रहग्रन्थ मिताक्षरा-जीमूतवाहन-स्मृति-चंद्रिका-पारिजात-श्रीकरकृत-मदनरत्न-कल्पतरु-रत्नाकर-वीरमित्रोदय-मैथिलवाचस्पति मिश्रकृत-इत्यादि और बहुधा ग्रंथों के कर्त्ताओं ने नैयायिकमत के अवलंब से परस्पर एकने दूसरे का खंडन और स्वकीय उक्तियुक्तिका मंडन सिद्ध किया है—किसी ने पहले पिता और किसी ने पहले माता का अधिकार सिद्ध किया है, किसी ने इन सब से विपरीत पितामाता दोनों को बराबर बांटलेना सिद्ध किया—इन्हीं तर्कवादों के प्रभाव से यह भेद प्रकट हुआ है कि जिन देशों में जिन ग्रंथों का स्वीकार संभव हुआ उनमें उन्हीं की व्यवस्था भी प्रामाण्य

ठहरी-बंगालेमें अद्यापि उन्हींग्रंथोंकी व्यवस्थासे वर्त्तीवाकियाजाताहै कि जिनमें पहले पिताका अधिकारहै-बंगालेकेसिवाय अन्यदेशोंमें उनग्रंथोंकी प्रधानतासमुझीजातीहै कि जिनमेंमाता का अधिकार पहले मानागया इसीहेतुसे इनवाराणसी आदिदेशों में कथनमात्रकी अपेक्षा पहलेमाताका अधिकार समुझाजाताहै परन्तु वर्त्तीवा ऐसाइन देशोंमेंभीनहींहै कि माता पहलेधनपातीहो किन्तु पिताही अधिकारीपहलेहोताहै और यहीवात न्यायात्मक है इसलिये इस मर्यादा परिपाटी में भी पहले पिताकाही अधिकार कल्पितहोगा-तथाच सदशिखः(मृतस्योर्ध्वगतंवित्तंयथाप्राप्नोतितपिता । जनन्ये पितृप्राप्नोतिपतिहीनाभवेद्यदि-स्वःप्रायातुःस्थितेतातेतथामातरिकालिकेपुंसोमुख्यतरत्वेनधनहारीभवेत्पिता)अर्थात्-शिवजीकहते हैं कि मृतपुरुषका धनजो ऊपरको चढ़ गयाहो तिसको जैसे उसकापिता पायाकरता है तैसेही जननी भी पातीहै परन्तु जोपतितसेहीन विधवाहो तो पासकीहै-एवंजहां स्वर्यातूका पितामाता दोनोंजीतेहैं तो फिर पुरुषकी मुख्यता विशेष होने के हेतुसे पिताही धन हरे-किन्तु-यद्यपि विज्ञानेश्वर ने मिताक्षरा में कुछ पक्षलेकर माताका अधिकार पहलेकहा है तथापि नैरन्तर्य भावसे माताका अधिकार पहलेहोना निपटअसंगतहै पर किसीएक विरलीदशामें कहसकेंहैं कि माता पहलेपावे और वह दशा वीरमित्रोदय के अनुसार लेनीयोग्य है अर्थात् वीर मित्रोदय ने मातापिता दोनोंके गुणागुणसे परस्पर एक विकल्प बड़ी उत्तमतासे दर्शायाहै और उसीको न्यायात्मकजानकर आधुनिकलेखकने स्वीकारकियाहै-यद्यपि यहां क्रम उच्छिन्नहोजाने के भयसे कुछ निदर्शन उसकानहीं रक्खाजासकताहै (पर) व्याख्या उसकी व्यौरेवार इस अधिकोक्तिके पीछे शेषपाठ में दर्शाईजायगी विचार उसका यहां भी आवश्यकहै-मर्यादापरिपाटी संपादकने स्वकीयसंमत यही माना है कि जैसा योगीश्वर याज्ञवल्क्यने (पितरौ) यहपद सामान्यभावसे उच्चारणकिया इसमें पहलेपीछेका कुछ नियमनहींहै न दोनोंको विभागकर लेनेका कुछ नियमहै इसलिये मातापिता दोनोंएकसाथ मालिकहोते हैं परन्तु इसकायह सिद्धांतनहींहै कि सांक्रियों कीसी भांति दोनोंकानाम राजपत्रों में चढ़ायाजाय किन्तु पुरुषकी प्रधानता मात्र से नाम केवल पिताकाही सूचितहै और माता उसकेअर्द्धांगित्वसे स्वतःमालिकसमुझी गई(और) इसीसे पहिला पित्रलाक्रमभी स्वतःसिद्धहै किपिताके मरजाने पीछे माताका नाम भी प्रवेशितहीना आवश्यकहोगा इससेपिताका अधिकार पहले निश्चितहै और यही बात अग्रोक्त बृहद्विष्णुके वचनसे प्रत्यक्षहै यथा (अपुत्रधनपत्न्यभिगामि, तदभावेदुहितृगामि; तदभावेदौहित्रगामि, तदभावेपितृगामि; तदभावेमातृगामि, तदभावेभ्रातृगामि; तदभावेतत्पुत्रगामीत्यादि ) अर्थ इसका सुगमहै (इस वचन में दौहित्रोंका अधिकार यद्यपि विष्णुने स्पष्टनहीं लिखाथा परन्तु क्रम उच्छिन्न होजाने

के भयसे ग्रन्थकारों ने मिलादिया इस्से भी कुछ दूषणनहीं समझना क्योंकि विष्णु ने भी दुहित्याओं के अन्तर्भाव में दौहित्रों को रखलिया है—इस वचनका अनुक्रम उन सब ग्रन्थों ने स्वीकार किया है कि जिनमें पिताका अधिकार पहले माना गया—इत्यादि बहुधा नियमों के प्राबल्य से पिताके मरजाने पीछे यद्वा निपट न होनेमें भी माता धनको पावे ( इतिपितुर्मातुर्वाधिकारविचारः ) पितामाता दोनों के न होने यद्वा धन पायकर मरजाने में उस धनीके भैंये धनको पाते हैं और भाइयों के भी अधिकार की व्यवस्था यद्यपि बहुधा उलटी सुलटी नियत हुई है अर्थात् मनु, देवल, बृहस्पति, शांख पैठीनसि आदि स्मृतियों में परस्पर बड़ा विरोध पाया जाता है किंतु किसीने पितामाता से भी पहले भाइयोंका अधिकार कहा है; किसीने बड़ी दूर जाकर दादी, दादाके पीछे उनका नियम दर्शाया है, किसी किसीने बीचमें भी रक्खा है इस भांति के प्रत्यक्ष विरोधों की शांति भी कल्पतरुकार, वीरमित्रोदय आदि संग्रह ग्रंथकर्ताओं ने प्रकल्पित करी है—यद्यपि उन बातोंकी व्याख्यासे अपेक्षा संप्रति नहीं है क्योंकि उनसे अनवस्था संभव होनेके हेतु से उन वचनोंका त्याग भाव निश्चित होकर केवल योगीश्वर याज्ञवल्क्य और बृहद्विष्णुके ही दो वाक्यों से व्यवस्था सिद्ध होती है इन्हीं के दर्शाये हुये क्रमके अनुसार पिता माताके पीछे भैंये पाते हैं और यही क्रम न्यायात्मक समुभाजाकर सर्वत्र संग्रह ग्रंथों में स्वीकार हुआ है कि जिसकी परिपाटी सभी देशों में समान है और यही व्यवस्था नीचे वर्णन होगी ( पर ) तौ भी अनंतरोक्त पैठीनसि आदि वचनोंका विरोध शांत होनेके प्रकारसे व्यवस्था शेषपाठ में इस हेतु से दर्शाई जायगी कि विरले अवसर में उन वचनोंसे ही न्याय संभव होता है अर्थात् उन वचनोंको भी निपट निरर्थक नहीं समझना—पिता माताके न होनेमें मृत धनीके आता जो धन पाते हैं तिनमें पहले सोदर आता पाते हैं और सोदरके न होनेमें वे असहोदर भी कि जो उस धनीके सजाती हैं भाईका धन पाते हैं और जितने एक प्रकारके अधिकारी आता हों उतने ही समभाग करिके बाँटि लेते हैं—कदाचित् सगे और सौतेले भाई दोनों भांति के उपस्थित हों तब सौतेले नहीं पाते हैं क्योंकि सौतेले भाई धनीके उन तीन पुरुषोंको ही पिंडदान करेंगे कि जो धनी के और इनके भी बाप दादा परदादामात्र एक हैं अर्थात् नाना, परनाना, सरनाना इनके भिन्न हैं इसलिये वे सौतेले भाई निज अपने नाना, परनाना, सरनानाको भिन्नात्मक पिंड देवेंगे और सगे आता जो उस धनीका धन पावेंगे तो उसके द्वः पुरुषोंको अर्थात् बाप, दादा, परदादा और नाना, परनाना, सरनाना इन सबको पिंड देवेंगे किन्तु सहोदर होनेके हेतु से जिन पुरुषोंको वह आपि पिंड देसक्ता था उन सबही में सहोदर का अधिकार उसके तुल्य है इस हेतु से सहोदर के होनेमें असहोदर नहीं पाते हैं ( तो ) यह बात एक निदर्शन मात्रसे दर्शाई गई क्योंकि विरले ग्रंथकारों ने ग्रंथका वैचित्र्य और सुखबोध

नहीं पाते क्योंकि निषट्भ्राताओं के अभावमें भतीजोंका अधिकार कहा गया है-तथापि एक उत्सप्रकारके भतीजेभी भ्राताओंके होतेहुये अपने पिताका अंश ऐसेधन में से पातेहैं कि जिनकावाप ऐसे धनमें स्वत्व पहुँचनेकेपीछे और धनकाभाग होनेसेपहले मध्यमकालमें मरजाय या संन्यासी होजाय-आशय इसका यहहै कि उस निपूतेभाई के मरनेपर उसके धनमें जितनेभाइयों का स्वत्वऊपरली मर्यादों के अनुसार पहुँचा हो और जबतक धनका भागनही होनेपाया उन्हींअधिकारी भ्राताओंमेंसे एक और भ्रातामरजाय या संन्यासी आदि होजाय तो उसभ्राताके बेटे ऐसे धनमेंसेनिज पिता काही भागउसदशामें पासलेहैं जबउसधनका भाग उनके चचाकरना चाहें या सामान्य मिश्रीभूत रखनाचाहें तबतक उनका भी सामान्य मिश्रीभूत भाग रहेगा (९९) ऐसे किसीभाईके बेटे अपने बापकाभी भाग नहीं पाते हैं कि जिनका बापनिजनिपूते भाईसे पहलेही मर चुकाहो क्योंकि उसका स्वत्व ऐसेधन में नहीपहुँचने पायाथा इसलिये उसके बेटे भी अधिकारी नहीं हैं-अन्यथा-जोभाई निषट् न हों तौ भतीजे सभी मिलकर तुल्यात्मक भागपातेहैं अर्थात् फिर चाहे किसीभ्राताका एकही और किसी के दोतीन बेटेहों तौ इस दशामें पैतामह धनके तुल्य इनको बापोंका विभाग नहीं मिलता किन्तु यहां चचाके धनमें सभी भतीजेमात्र एकसे अधिकारी हुआकरतेहैं-परन्तु-सगे और सौतेलेकाभेद या संसृष्टी असंसृष्टीका भेद जैसा भाइयों में प्रदर्शित हुआ तैसाही भतीजोंमें भी होताहै अर्थात् जो सगे और सौतेले कोई दोनोंभौतिके भाई निषट् न हों तौफिर सोदर भाईकेबेटे पहलेपावेंगे और उनमेंभीजे कोईऐसेधनी में संसृष्टीहों वेहीपहले पावेंगे संसृष्टी सोदर भ्रातृपुत्रोंके न होनेमें असंसृष्टीभी पावेंगे जो सोदर भ्राताके बेटेहों उनकेभी न होनेमें असोदर भाईके बेटे धनको पावेंगे जो धनीमें संसृष्टी रहतेहों इनकेभी न होनेमें असोदर भाईके बेटे जो धनीमें संसृष्टनहीं रहतेथे वे पावेंगे-कदाचित् सौतेलेभाईके बेटे उसमें संसृष्ट और सगेभाईकेबेटे उससे भिन्न रहतेहों तौ इसदशामें परस्पर दोनों भौतिके भतीजे रियथी होतेहैं और सभी को तुल्यात्मक भाग मिलता है ( इतिभ्रातृपुत्राणामधिकारविचारः ) यहाँतक भाई और भतीजोंकी व्यवस्थाजो कुछ कहीगई सो मिताक्षरा वीरमित्रोदय आदि बहुधा ग्रन्थों के अनुसार वाराणसी मिथिला आदि और भी सर्वत्र सम्प्रति एकसी नियमात्मकचली जाती है और इसीके अनुसार इन सब देशों में भतीजों के अभाव में दादा दादीको आदि लेकर गोत्रज पर्यन्त निज निज अवसर के अनुसार धनको पाते हैं कि जिनका व्योरा नीचे लिखेंगे अर्थात् भतीजों के न होने में भतीजों के पुत्रों का अधिकार नहीं माना गया क्योंकि ( पितरौभ्रातरस्तथातत्सुतागोत्रजायन्तुः ) योगीश्वरके इस मूलवाक्य में भतीजों के पश्चात् उनके पुत्रों का कुछ चर्चा नहीं

आयाहै और यही कारण इन सब देशों तथा ग्रंथों में प्रामाण्य समुभागाया है और आशय इसका यह है कि भाइयों के अभावमें भतीजों ने जो भाग अपना ऐसे धनमें से पाया हो तिसको निस्संदेह उनके बेटे बल्कि पोते आदि अपने पिता द्वारा पावेंगे परन्तु जो उस धनीके ही मरते समय भतीजा कोई एक भी न हो तो फिर उनके पुत्र यद्यपि विद्यमान हों पर ऐसे धनको नहीं पाते हैं—यह नियम केवल वांगदेश छोड़कर सर्वत्र सबसामान्य देशोंमें समुभूता-कितु-बंगालमें यह और विशेषता है कि दायक्रम संग्रह आदि कुछ ग्रंथोंके अनुसार भतीजाके न होने में उनके पुत्र भी इस धनको पाया करते हैं और उसी ढंगसे पाते हैं कि जैसा ऊपर भाई और भतीजोंका व्यौरा सगे सौ-तेलेके भेदसे दर्शाया गया किन्तु इससे आगे फिर भतीजोंके पोता उस बंगालमें भी नहीं पाते हैं—तथा च-दायक्रम संग्रह ग्रंथोक्त विशेषतेषाम् (भ्रातृपुत्रस्याभावे भ्रातृपौत्रस्याधिकारः धनिपितृमातृपिंडदातृत्वात्सपिण्डत्वाच्च-भ्रातृप्रपौत्रास्तुनाधिकारिणः धनिपितुः पंचमत्वेन उपकारकत्वाभावात्) अर्थात् श्रीकृष्णतर्कालंकारने यह लिखा है कि भाइयोंके बेटे यदि न हों तो उन भाइयोंके पोते पावें क्योंकि धनीके पितामाताको पिंड देनेके अधिकारी वे भी हैं सिद्धांत इसका यह कि भाईके पोते अपने परदादा परदादीका आदत्तों अवश्य ही किया करेंगे और वे ही मरे धनीके निज पिता माता थे तो इससे उसी धनीका उपकार ठहरा और इनके भी न होनेमें भानजे धनको पाते हैं भानजोंकि न होनेमें भाईके दौ-हित्र धनको पाते हैं यह वांगदेशकी मर्यादा है अर्थात् भाईके पोता और वापके दौ-हित्र और भ्राताके भी दौहित्र जो न हों तब उस दशामें दादा दादी पासके हैं सो यह व्यवस्था आगे बढ़कर लिखी जायगी—यहां पर—यह बात विदित कर देनी योग्य है कि श्रीकृष्ण तर्कालंकार आदि जिन आचार्यों ने भाईके पौत्रोंका अधिकार सिद्ध किया तिनका संमत और विचार बहुत उत्तम और श्लाघ्य और न्यायात्मक है इसीलिये वांग-देशी विद्वानों ने उसका स्वीकार और प्रचार अंगीकार किया (किन्तु) हमारे वाराणसी संबंधी आदि देशोंके विद्वानों ने उस बातका यथार्थ निर्णय किये बिना भतीजे तक अधिकार माना तिसके पीछे उलटेलौटिकर बिना हेतु सूत्रके ही दादादादीमें चढ़ गये इतने बड़े गालित्यका हेतु केवल प्रमाद कहना सूचित नहीं बल्कि पहले किसी अवसरमें निरंकुश विद्वानों के स्पर्धारूप लक्षणके प्रभावसे यह ऐसा नियम निरक्षर लोगोंके ध्यानमें दृढ़तातक पहुँचाया गया होगा फिर जो बात प्रचारमें आ गई उसका पक्ष सब-को करना परा इसी हेतुसे अत्रत्य ग्रंथकारोंने भी वही नियम सच्चा समुभा जिसमें भाईके पोते नहीं पावें (और) सच्चा समुभि लेनेका प्रमाण उनके ध्यानमें यह आया है कि जैसे योगीश्वर ने (तत्सुतागौत्रजावधुः) इस पदमें कुछ भतीजोंके पुत्रोंका स्पष्ट नाम नहीं रक्खा है—परन्तु जो ऐसी बातोंकी तर्कणके किसी योग्य अधिकारीका अधिकार दूर करना

मार्ग नियत करनेकी अपेक्षासे धनका अधिकारभी पिंडदातृत्वके अवलंबसे विनिश्चित कियाहै; परन्तु यथार्थसे धनका अधिकार शारीरिक संपिंडता और आसन्नतरताके अवलंबमात्रसे न्यायात्मक हुआकरता है अर्थात् पिंडदातृत्वका आशयकेवल उपलक्षणमात्र इसहेतुसे आकर्षित कियाहै कि जोकोई जिसका धन पावे तिसकेपिंडों काभी भार उसपर वैसाही आरुढ़है कि जैसे उसका कृष्ण देना उसपर आवश्यक है और इसीहेतुसे वह आशयभी कि सबसेपहले धनभीवही पावे जिसपर धनीकेपिंडों का अधिकारहो यह नियम एकन्यायात्मक निश्चितहुआहै और इसीकेअनुसार विरले ग्रंथकारोंने कल्पनामें वैचित्र्य अर्पण कियाहै कि ऐसेपुरुषके अभावमेंवह पुरुषधन को पावे जोधनीके बाप, दादा आदि या नानाआदि किसी औरहीको पिंडदेनेका अधिकारीहो-परन्तु यथार्थसे पिंडदान और धनका अधिकार यहदो बातें भिन्नभिन्नहैं किन्तु जिनको मुख्यभावसे पिंडदेनेका अधिकार स्वाभाविक नियत है वे उसदशामेंभी पिंड देनेके अधिकारीहैं कि जोधनी उनका निधन मराहो (और) जिनपर जिसके पिंडों का कुछ भारस्वाभाविक नियतनहींहै वेभी उसका धनपानेसे पिंडदेनेके अधिकारीहोजाते हैं परन्तु धन मिलनेका अधिकारउनको शारीरिक संपिंडताकेअनुसारपहलेही उत्पन्न होलाताहै तब धनके अवलंब से पिंडोंकाभी अधिकार खड़ा होता है-वर्लिक विरले अवसरमें कितांप्रैसे पुरुषकोभी धनका अधिकार पैदाहोताहै कि जिसको पिंडशास्त्र की मर्यादासे कुछभी पिंडदानका अधिकार निश्चित नहींहोसकता न तो उसी धनीको न उसके बापदादा आदि किसीऔरको वहपिंडदेनेका अधिकारीहै परन्तु धनहर्ने के संबंधमात्रसे वह जो कुछ करे सो सचठीक है-कदाचित् पिंडदातृत्वकेही आधीन धनका मिलना निपटन्यायात्मक होता तो फिर ऐसे पुरुषोंको धन मिलभी नहीं सक्ता जिनको पिण्डदेनेका अधिकार सूचितनहीं इससेयही आशय न्यायात्मक समुद्भागायाहै कि पुत्रादिकों कोभी धनके अधिकारसेही पिण्डोंका अधिकार विशेषहै क्योंकि उनकोजन्मके साथही अपने बापदादाके धनमें स्वत्वपैदा होजाताहै इसलिये उनके मरनेपीछे पिण्डदानके अधिकारी वे पुत्रादिक हुआकरतेहैं और यहीवातलोक शास्त्र दोनोंमें प्रसिद्धहै कि धनजोहै सोशारीरिक संपिण्डतारूप गोत्रका लागूहोताहै और पिण्ड जोहै सो गोत्र और धन दोनोंका लागूहोताहै अर्थात् जहाँपहले धनका आधार तहाँपीछे धनीके पिण्डोंका उद्धार इसमेंकुछ सन्देहनहींहै इसीलिये योगीश्वर याज्ञवल्क्यने प्रायः पिंडदातृत्वका चर्चा निपट छोड़कर धनभागित्वका संबंध प्रकट कियाहै और वही निर्मल आशय विज्ञानेश्वरनेभी स्वीकार कियाहै और इसीसे इस ग्रंथमेंभी सर्वत्र उसका लिखना कुछ स्वीकार नहींहै परन्तु जहाँ कहीं आशयकी सुगमता दर्शित करनेके निमित्तसे विरले अवसरमें निदर्शन उसका लिखा जावे तहाँ



उसको ग्रंथांतर और मतांतरकी कल्पना समुक्ति लेना जैसा अभी ऊपर आताओं के प्रसंगसे निदर्शन उसका दियाथा-भाइयोंका अधिकार जो सबसे पहले सगे सहोदर भाइयोंका वतलाया गया तिनमेंभी वेभाई पहले पाते हैं जो धनीमें संसृष्ट रहते हों ऐसे आताओंके न होनेमें वे आतासगे पाते हैं जो धनीमें संसृष्ट नहीं थे जब ऐसे भी न हों तब सौतेले भाई अधिकारी हैं परन्तु उनमेंभी पहले वेही पासते हैं जो धनीमें संसृष्ट रहते हों ऐसे असहोदरोंके अभावमें वे असहोदरभी पाते हैं जो धनीमें संसृष्ट नहीं थे-कदाचित् धनीमें दोनोंभातिका आताधन संसृष्टकरके रहतेहों तौ उसमरे हुये निपूते आताकाधन भागमात्र वेहीआता पावेंगे जो सगे और संसृष्टहों क्योंकि उन में सगापन और मिलापन यह दो गुणपायेगये इस्से ऐसीदशामें सौतेलेभाई उनके साथमिलेहोनेपरभी सौतेलेका धनभाग नहींपाते हैं क्योंकि केवलमिलापकाहीगुणएक है-कदाचित् इस्सेविपरीत भाव ऐसीदशा उपस्थित हो कि सगेभाई असंसृष्ट और सौतेले उसमें संसृष्ट रहितेहों तौ फिर दोनोंका अधिकार बराबर धनमेंहोताहै क्योंकि सहोदरमें सहोदरपनेका गुणएकरहा और मिलापका गुणहीनहै ऐसीही असहोदरमें यद्यपि सगापनका गुणनहींहै परमिलापका गुणएक उसमेंभी प्रत्यक्षहै-यहाँपर भाइयों की व्यवस्था यद्यपि योगीश्वरकी विवक्षासे सामान्यभाव लिखनी योग्यथी अर्थात् संसृष्टिका व्यौरालिखना यहांपर आवश्यक नहींथा क्योंकि संसृष्टिका व्यवस्था आगे ५८ के परिच्छेद में १४२ वाले मूलश्लोक से प्रदर्शितहोगी और संसृष्टि केवलभाई सेहीनहीं किंतु भाई या पिता या चचा या भतीजे सेभी होतीहै उनसभीकी व्यवस्था का विस्तार वहां आवेगा परन्तु यहांपर संक्षेप उसका लिखाजाना इसहेतुसे सुखदायकहै कि सर्वसामान्य दृष्टालोगोंको समुझनेमें सुगमता रहीआये क्योंकि अन्योमें कदाचित् और भाइयोंमें परस्पर बहुधाही संसृष्टि हुआकरतीहै तिसमेंभी दोभातिका भाई सम्भव होनेसे व्यवस्था इनकी दुर्गम समुझीजातीहै (यहांपर यह यादरखना योग्यहै कि मुख्य भावसे (संतुष्टी) नाम उसीका जो पहले जुदाहोकर फिर मिलजाय और उसीकी यहव्यवस्थाहै जो ऊपर वर्णनहुई किंतु जेकोई आता पहलेसेही पितृ-क्रमसे मिलेचले आतेहों वे संसृष्टीनहीं अर्थात् ऐसेआता (प्रविभक्तपन) कहलातेहैं कि उनकाधन अद्यापि जुदानहींहुआ और उनमें कोई निपट निपूता मरजाय तौ इस मरेहुये भागीके भागमध्ये ऐसानियम नहींहै कि जैसाअभी ऊपर वर्णनहुआ किंतु उसमें बहुत अंतरहै अर्थात् उसमेंउसरीति का विभाग होताहै कि जैसापैतृकधनके स्थलपर यथार्थ वर्णनहुआथा कि पैतृक धनमेंसब असहोदर और सहोदर आता एकसातुल्यात्मक अंशपातेहैं यदि एकजातिके सब हों (इतिधातृगामधिकारविचारः) भाइयोंके न होनेमें भतीजे रिक्थी होतेहैं परजवतक कोई एकभाईभी जीताहो भतीजे

कुछ न्यायात्मकहोतो इसप्रकारके औरभी बहुतेरेतर्क उपस्थितहैं (दृष्टं) जैसे (पत्नी दुहितरश्चैवपितरौ) इसमेंभी योगीश्वरने दौहित्रोंका कुछनाम नहींरक्खा है इसलिये दुहिताओंके अभावमें पितरोंका अधिकार पहुँचताहै दौहित्रोंको नदेना खड़ाहोताहै बल्कि इसवचनकी अपेक्षा मैथिलदेशियोंने स्पर्द्धाके प्रयोजनसे दौहित्रोंका अधिकार नहींमाना है-कदाचित् मूलआशय वही ठीकहोता जैसामूल शब्दोंसे प्रतीत होताहै तौफिर एतद्देशी टीकाकारभी दौहित्रोंका अधिकार दूरकरते-ऐसेही आत्पौत्रोंकी अपेक्षामें यदि मूलआशय यहीठीकहोता जैसा मूलशब्दोंसे प्रतीतहोताहै तौफिर बांग्देशी टीकाकारभी आत्पौत्रोंका अधिकार दूरकरते-यद्यपि (देशाचाराः परिग्राह्याः) इत्यादि नियमके अनुसार निजनिज देशकी परिपाटी एकबड़ा प्रबलहेतुहै किजिसके आगे और कुछतर्कोंका अवकाश नहींमिलताहै परंतु देशाचारकी परिपाटीभी वही शुद्धहोती है जो किसीन्यायात्मक मर्यादाके अनुसारठीक पाईजाय-यहांपर-दायादोंका अधिकार सिद्धहोनेकी अपेक्षा एकगुरु लक्ष्यरूप यहीन्याय प्रबल है कि आसन्नतर सपिंड-पहले यथाक्रमसे धनको पावें और उनके निपट अभावमें सपिंडोंके सपिंड यथाक्रमसे पातेचलेजावें सोइस प्रतिज्ञाके अवलंबसे कि जोधनीके समानोदकसमुके जातेहैं और इनसे पहले जो उस धनीके सपिंड समुके जातेहैं तिनमेंभी यह बहुत बड़ाएक गुरुलक्ष्यरूप न्यायहै कि जबतक नीचेके सपिंड मिलसकेहों तबतकऊपर के सपिंडों को अधिकार नहीं पहुँचता है-यतः (अधोगामिपुत्रितेषुपुमान्ज्यायानघस्तनः । ऊर्ध्वगामिधनेश्रेष्ठःपुमानूर्ध्वोद्भवोभवेत्) इत्यादि बंधुधा नियमों के अनुसार जबतक नीचेका सपिंड भाईकापोता विद्यमानहो तबतक ऊपरला सपिंड दादादादी क्योंकर अधिकारी समुभाजाय-और योगीश्वरने भी (तत्सुताः) इसबहुत्वके आशय सेही यह भाव दर्शित किया है कि भाईका पुत्रादिक वंश जो धनी का सपिंड समुभा जाताहो वह धनभागी कियाजाय तिसकेपीछे गोत्रजलोग यथाक्रमसे धनको पावें (तो)यहगोत्रज शब्दभी सामान्यभाव से उच्चारण कियाहै और इसकी व्याख्या व्यौरासहित आगेआवेगी तब इसका आशय समुभा जायगा क्योंकि दादा और परदादातक ऊपरले वृद्धपुरुषभी उसधनी के सपिंड हैं परन्तु निचले सपिंडोंमें से भाईका पौत्र जबतक विद्यमानहो तबतक ऊपरले सपिंडदादा दादीका अधिकार कुछ न्यायात्मक नहीं है ( इतिआत्पौत्राणामधिकारविचारः ) भगिनी पुत्रोंका अधिकार तथा भतीजीके पुत्रोंका अधिकार जैसा बांग्देशकी अपेक्षा ऊपर वर्णन हुआ सो इन देशोंमें अपेक्षा नहींरखताहै न रखनेकी योग्यतापाई जाती है(इतिपितृदौहित्राणांप्राहृदौहित्राणांवाधिकारविचारः) वाराणसी, मिथिलाआदि इनसब देशोंकी अपेक्षा जो भतीजे के अभावमें गोत्रज लोगोंका अधिकार जैसायोगीश्वरके ही वाक्यसे मिताक्षरा की-

मित्रोदय आदि कुछ ग्रंथोने संक्षेपकर दर्शाया तिसका यथावत् यहीरूप है-कि-गोत्री कौन दादी और दादा आदि सर्पिड और समानोदकभी, तिनमें पहले दादीकोही धन मिलै तिस पीढ़े दादाको, दादाके अभावमें चचाओंको उनके अभावमें चचेरे भाईभी यथाक्रमसे धनभागीहों-जबदादाकी संतानका अभावहो तौ फिर परदादी पाँवफिरपर-दादापाँव, फिर उसके पुत्रपाँव, फिर उनपुत्रोंके पुत्रपाँव, जब इनकाभी अभावहोतौफिर इसीप्रकार सरदादीसरदादा को आदिलेकर एकएक पीढ़ी ऊपरको चढ़तेजाकरसात पीढ़ी तक सर्पिडमानिकर धनका अधिकार समुभिलेना-कदाचित् ऊपरलीसातपीढ़ी काभी अभाव होतौ फिर उनके बादि चौदहपीढ़ी तक समानोदकसंज्ञा समुभकर इसी क्रमसे एक एक पीढ़ी-ऊपरको चढ़तेहुये धनका अधिकार समुभलेना और इस चौदहका अनुकल्प एक यहभी है कि जहाँ तक ऊपरली पीढ़ियोंके जन्म संबंध औरनाम उनके यादहों तहांतक समानोदक समुभलेना अर्थात् किसीके चौदहके भीतरमेही जन्मनामों की विस्मृति प्रकटहुई हो या किसीके चौदहसे अधिकभी कोईपीढ़ीके जन्म यादि चलेआतेहों तौ उसयादकीही अवधितक समानोदक समुभे चाहिये-यथाह न-हन्मेनुः(सर्पिडतातुपुरुषेसप्तमेविनिवर्तते। समानोदकभावस्तुनिवर्तताचतुर्दशात् ॥ जन्मनाम्नोःस्मृतेरेकेतत्परंगोत्रमुच्यतेइति) जब-इनसमानोदकोंमें, भी कोईधनका अधिकारी नहीं पायाजाय तौफिर बन्धुलोग धनकोपाँव बन्धुकेई प्रकारकेहोतेहैं तिनकीव्याख्या आगे, बढ़कर लिखीजायगी-परन्तु अपनेगोत्रियोंकी व्यवस्था जो यहइसीजगह लिखचुके तिसपर अच्छीतरह ध्यानरखकर निर्णय कर्त्तव्यहै कि जितना दायविभाग अवतक वर्णतहुआ यद्यपिसमुभले या समुभानेमें दुर्बोधवहभी था पर्यहगोत्रियोंकी व्यवस्था दायभागमात्रकीनाभिहै इसलिये सबसेकठिन व्यवस्था एकयहीहै औरबहुधा इसीव्यवस्थाकी अपेक्षाभगवद्देशीग्रन्थों निपटतेहैं और इसीके निपटारामध्येकभी न्याय और कभी घुणाक्षरन्याय और अन्यायभी होजाताहै-क्योंकि-इसव्यवस्था का बीजमात्र योगीश्वरने, (गोत्रजाः) यह इतना पद उच्चारण किया और विज्ञानेश्वर आदि आचार्यवर्य व्याख्याकारोंने दादीदादासेलेकर चौदहपीढ़ीतक इसपदकाव्याख्यानकिया जैसा अभीऊपर लिखचुकेहैं परइतने व्याख्यानसे भी आद्योपांत इसकी सिद्धिनिर्हाहोती है क्योंकि उक्तआचार्योंने केवल उदाहरणमात्रसे नमूना दर्शितकिया हेकुत्र सांगोपांग उसकारूप नहींदर्शायाहै कि जिस्से द्रष्टालोगोंका भ्रमदूरहो इसीकठिनाईक हेतुसे उनग्रंथोंके व्यवहर्त्ता विद्वानोंनेप्रायःउक्ताचार्यों के उच्चारणमात्रपरही आग्रहकिया किउनकेमुखसे यहीनिकसाथा अब इस्से अधिकहमकुछ नहीं मानिसके हैंइत्यादि । प्रकारोंसे जोवात, बहुधा प्रामाण्यलोगों के आरुढबुद्धिहीजानेसे प्रमाणमें आगई तिसको हाथकीसिरेखा समुभिलेते, हैं-इन्हींकारणोंसे संप्रति देशांतरभाषां

जो ग्रंथ धर्मशास्त्रके अनुवादरूप संग्रहकिये गये उनमें भी चहवात नियमात्मक समु-  
 भीजाकर लिखी गई है कि जैसा अभी ऊपरगोत्री लोगोंका कम दर्शित किया गया था  
 क्योंकि भाषांतरके संग्रहीता विद्वज्जनोंकी जिज्ञासुता मध्ये यातो एतद्देशी ग्रंथोंकालेख  
 या एतद्देशी विद्वानोंका संदर्भमात्र दोही बात प्रमाणकारक थीं तिनसे जैसा देखा जै-  
 सा सुना संग्रह किया होगा-यथार्थसे गोत्रीलोगोंकी व्यवस्था तद्रूपतवतक नहीं जानी  
 जासकी है कि जबतक सपिंडताका आकार आद्योपांत प्रत्यक्षनहीं देखा जाय इसलिये  
 पहले उसीका आकार दर्शित करते हैं- (अथ सापिंड्योदाहरणं) दायादोंका ऋक्थित्वसिद्ध  
 होनेकी सपिंडता सात पुरुषोंकी अवधितक जो विख्यात है वह शारीरिक जन्मसूत्रके  
 अनुसार नीचे ऊपरमिलकर सातदेही माने जाते हैं ( दृष्टव्य ) जैसे धनी के बापदादा  
 परदादातक ऊपरले तीन और बेटा, पोता, परोतातक निचले तीन पुरुष और बीचमें  
 सात बांधनी आप है-इनमेंसे उस धनीके तीन पुरुष ऊपरले सपिंड और तीन पुरुष निचले  
 सपिंड होते हैं और जबतक उसके निचले तीन सपिंडोंमेंसे कोई एक भी जीता हो तबतक  
 ऊपरले सपिंड उसका धन हरनेके अधिकारी नहीं होते हैं- यथा हसदाशिवः (दायेतुर्ध्वतना  
 ज्यायान्सर्वन्धोऽधस्तनः शिवे। अध ऊर्ध्वक्रमादत्र पुमान्मुख्यतरः स्मृतः।। तत्रापि सन्निक  
 षेण संवर्धादायमर्हति ) अर्थ इसका दायभाग के प्रारम्भमें हो चुका है देखो परिच्छेद ४३  
 में ( परन्तु ) जब निचले सपिंडोंका अभाव हो जाय तौ फिर ऊपरले सपिंड धनको पाते  
 हैं कि जैसा व्यौरा (पत्नीदुहितरः) इत्यादि दो श्लोकोंसे यहां तक वर्णन होता चला आ-  
 ता है कि बेटापोता परोताके न होनेमें ऊपरला सपिंड जो पिता जीता हो तो उसको धन  
 का अधिकार है और उसके द्वारा उसकी द्वितीय संतान भी अर्थात् धनीके भाई भती-  
 जे आदि पावें जैसा ऊपर वर्णन हो चुका है कि (पितरौ भ्रातरस्तथा-न्तस्सुताः) और इसी  
 की सर्वथा व्याख्या अवतक होती रही तौ इसहि सावसे ऊपरले तीन सपिंडोंमेंमें एक  
 सपिंडका निपटारा सब हो चुका किंतु दादा परदादा यह दो सपिंड अभी शेष हैं तिनका  
 व्यौरा इसी (गोत्रज) शब्दकी व्याख्या द्वारा वर्णन होगा क्योंकि गोत्रशब्द सामान्य है  
 उसके उच्चारणमें सपिंड भी समुक्त जासकते हैं कि जिनका व्यौरा कहना शेष रहा हो इसी-  
 लिये पिताकी द्वितीय संतानके भी निपट न होनेमें दादाका अधिकार और उसके द्वारा  
 उसकी संतान भी अर्थात् धनीके चचा और चचेरे भाई आदि पावें- इसी प्रकार दादा  
 की संतानका अभाव होनेमें परदादाका अधिकार और उसके द्वारा उसकी संतान भी  
 अर्थात् धनीके चचेरे दादा आदि गोत्री लोग धन पावें यह व्याख्या उसी (गोत्रज) श-  
 ब्दसे संसिद्ध होती है जो मूलवाक्यमें योगीश्वरने उच्चारण किया था- परदादा तक स-  
 पिंड कहे गये तिनके उपरांत सरदादाको आदि लेकर तीन पुरुष ऊपरले धनीके समा-  
 नोदक होते हैं इसी प्रकार धनीके निचले तीन पुरुष परपोताके उपरांत सरपोताको

आदि लेकर समानोदक होते हैं समानोदकोंको मतांतर संज्ञा भेदसे (सकुल्य) भी कहते हैं यहांपर यह बात भी प्रत्यक्ष है और याद रखने योग्य है कि जो लोग धनीके समानोदक होंगे वेही धनीके सपिंडके सपिंड होंगे और सपिंडभी सरल सपिंड वक्रसपिंडके भेदसे दो भांतिके होते हैं (दृष्टांत) जैसे सातपुरुषोंकी अवधितक सपिंडताका लक्षण ऊपर अभी जो लिख चुके सो सामान्यभावसे सूधाजन्मसूत्र कम दर्शाया गया वेही लोग परस्पर सरलसपिंड होते हैं और वक्रसपिंड वे कहलाते जिनका तिर्यग्जन्मसूत्रहो (दृष्टांत) जैसे धनी और धनीका बाप भाई भतीजा आदिभी परस्पर सब सपिंड यथाक्रमसे समुभे जाते हैं इसीमें द्वितीय (दृष्टांत) जैसे धनी और धनीका बाप दादा चचा चचेरेभाई आदिभी परस्पर सबसपिंड यथाक्रमसे समुभे जाते हैं इसीमें तृतीय (दृष्टांत) जैसे धनी और धनीका बाप दादापरदादा चचेरादादा पचेराचचा पचेराभाई आदि परस्पर सातपुरुषोंकी अवधितक सपिंड होते हैं और सातके उपरांतवाले धनीके समानोदक हो जायेंगे यहांपर विशेषता यादकरनी योग्य है कि जैसे सरल सपिंड नीचे ऊपर मिलकर सातहुये थे तैसा डौल वक्र सपिंडोंमें नहीं है अर्थात् वक्र सपिंड धनीको आदि लेकर जहां तक सातपुरुषोंकी अवधि पहुँचै तहांतक परस्पर जन्मसूत्रके अनुसार सब सपिंड समुभे जाते हैं कुछ नीचे ऊपरका भेद इनमें नहीं रहता इस व्याख्याके तद्रूप समुभे जानेको सापिंड्य यंत्र कही आगे बनकर दर्शित होगा- इतिसापिंड्योदाहरणम् ( अथगोत्रजन्मव्याख्यानुसारेणपितामहादीनांसपिंडानामधिकारः ) पिताकी संतानमेंसे भाईका पोतातक न हो तब इनदेशों में दादाका अधिकार योग्य है और दादाके न होनेमें दादीका और दादी के अभावमें चचा पाँवें चचाके न होनेमें चचेरेभाई फिर उन भाइयोंके बेटे और बेटाओंके अभावमें पोते पाँवें-इनकेभी न होने में धनीके परदादाका अधिकार है परदादाके अभावमें परदादी का उसके भी अभावमें चचेरे दादाका अधिकार है उसकेभी न होनेमें पचेरे चचाका अधिकार है फिर उन चचाओं के बेटे पोते परपोतेतक अधिकारी यथाक्रमसे होंगे यद्यपि ऐसे चचाके पोते और परपोते ठेठ धनीसे आठवें नववें पदपर हुये और सपिंड केवल सात पद तक होते हैं परंतु सपिंडोके न होनेमें समानोदक भागी निश्चित हैं इसलिये ऐसे चचा के पोते और परपोते उसी धनीके समानोदक होकर अधिकारी हुये किन्तु यहाँसे सपिंडोंकी अवधि निपटव्यतीतहुई और समानोदकोंका प्रारंभहुआ जिसका व्यौरवार विस्तार यहाँनीचे वर्णन करेंगे ( इतिपितामहादीनांसपिंडानामधिकारविचारः ) उक्तव्यवस्थामें यह द्विविधारही जाती है कि अभी ऊपर सगेभाई के पोतातक अधिकार कहकर छोड़ दिया और वह पोता ठेठ धनीसे पाँचवें पदपर गिनती है तो फिर बड़ा सातवां दो सपिंड क्योंकि छोड़ेगये अर्थात् सपिंडता के हिसाबसे सगेभाई का परपोता

सरपोतातक अधिकारी होना संभवथा बलिक एतद्देशी बिरले ग्रंथकारों ने सगे भाईके वेदातकही अधिकार निश्चित रखकर सगेभाईके पोताको भी दूरकिया तिनके मतसे तीन सपिंड दुर्भागी ठहरे तिसका क्या हेतुहै-समाधान इसका यहीहै कि रिक्तित्वके अधिकार मध्ये जैसे एक सपिंडता परम कारकहै और उसके बीच फिर आसन्नतरता भी अभिव्यञ्जकविस्त्यातहै तैसेही उपकाराधिकार भी विशेषकारकहै और उसकाकोई नियम निश्चयात्मक एक नहीं है कि अमुक प्रकारका उपकारहो और यह भी नियम नहीं है कि पहले या पीछेहो किन्तु इसमें यह सिद्धांतहै कि या तौ धनहर्तासे धनीका उपकार कुछ आगे को संभाव्य समुभाजायै कि यह उसका धनपाने पीछे अमुकामुक्त भौंतिका उपकार किया करेगा सो यहवात बहुधा नीचेके सपिंडों में संभाव्य होताहै अथवा कहीं यहवात देखीजातीहै कि पहलेसेही धनीका उपकार बहुधा धनहर्ता करतारहाथा इसलिये उसको धनहरनेका अधिकार अब यथोचित प्राप्तहुआहै यहवात प्रायः ऊपरले सपिंडोंमें समुभी जातीहै-इसीलिये यद्यपि सपिंडताके अनुक्रमसे भाई के पोता उपरांत परपोता सरपोता तक भी अधिकारी होसक्तेथे क्योंकि वेभी निचले सपिंड हैं कि जो ऊपरलोंकी अपेक्षा उत्तम समुभेजाते हैं परंतु धनीसे लेकर छठेसा-तवें पदपर जाटिकनेसे बहुत दूरी अंतर होकर आसन्नतरता उनमें नहींपाई गई और नकोई ऐसा उपकार उनसे समुभागया कि वे आगेकोही धनीका उपकार कुछ कर-सकेगे इसलिये उनके सन्मुख धनीके दादामें अधिकार इसहेतुसे पहुँचायागया कि यद्यपि दादा ऊपरला सपिंडहै तथापि उसमें दो तीन गुण यह उत्तम समुभेगये हैं कि प्रथम तौ तीसरे पदका सपिंड इस्ते धनीका आसन्नवर्ती है दूसरे उसने धनीका पालन पोषण आदि बहुत कुछ उपकार पहले बाल्यभावसेही कियाथा तीसरे दादा का धन भी पिताद्वारा होकर धनीको मिलताहै यह सबसेबड़ा उपकारहै इसलिये द्विविधाखड्गहोनेका अवकाश इसमेंनहींहै-परदादाकी सन्तानवाले सपिंडोंका अधि-कार ऊपर कथनहोचुकाहै उनकेसाथ अधोवर्ती दो समानोदक भी आचुकेहैं अब उनकेउपरान्त ऊपरले समानोदकोंमें से परदादाका बाप सरदादा धनका अधिकारी पहले होसक्ताहै परन्तु यहकहना निपट असंगतहै कि सरदादा धनकोहरे क्योंकि किसी मरेधनीका सरदादा जीताहोना सम्भव नहींहै बलिक परदादा जिसका अधि-कार ऊपर कहागया वहभी प्रायः धनहरनेके समयतक जीतानहीं रहताहै पर उसके अधिकारका सम्पादन करना केवल इसहेतुसे कि जन्मसूत्रके अनुसार जिस जिस

विख्यात हैं और यद्यपि धनी वीचमें होनेसे पंद्रह संख्या हो जाती हैं या फिर लगे लोग धनी नरदादा, को मिलाकर तेरह संख्या निश्चित करते हैं परकहनेमें चतुर्दशमात्र आते हैं तरदादा, और इनमें भी सर्पिणों की सी भांति सरलजन्मसूत्र और वक्रजन्म सूत्रके भेद करदादा, से दो भांति हुआ करती हैं अर्थात् सूधेजन्मसूत्र के समानोदक जो इस यंत्र सरदादा, में उपस्थित हों वे ही हुआ करते हैं और वक्रजन्म सूत्रके समानोदक सरदादा परदादा, आदि ऊपरले तीनचार पुरुषोंको भिन्न भिन्न आदि लेकर निजनिज उन्हीं दादा, की संतान वाले चौदह २ पुरुषकी अवधि तक समानोदक माने जाते हैं— बाप, तिनके अधिकारका (दृष्ट) जैसे प्रथम सरदादाका अधिकार है उसके न होने धनी में उसीके बेटेका अर्थात् धनीके परदादाके भाईका फिर उसके बेटापोता प-रोता आदि चौदह शाखातक सूधेक्रमसे नीचे गिनते चले जाओ जहां तक बेटा, चौदह पीढ़ी पूरी हो जायें तहां तक धनका अधिकार बनारहता है इसी प्रकार पोता, फिर ऊपरको जाकर सरदादाके बापसे प्रारंभ किया और एकके अभाव में परोता, दूसरेका अधिकार निश्चित करते हुये चौदह शाखातक अवधि पूरी करी और सरोता, फिर उल्टे ऊपरको जाकर सरदादाके दादासे प्रारंभ किया और उसीक्रम करोता, से चौदह शाखा तक अधिकारकी अवधि पूरी करी और फिर उल्टे ऊपरको तरोता, आकर सरदादाके परदादासे प्रारंभ किया और उसीक्रमसे चौदह शाखा तक नरोता, नीचेको उतरते हुये अंत्यतमानोदकोंका अधिकार पूरा कर दिया तिनके उप-रांत केवल गोत्रीमात्र कहलाते हैं अर्थात् चाहे इन्हींकी संतानमें से निचले हों या ऊपर-ले, उक्त पुरुषोंके उपरांत सरदादाके दादाका बाप आदि कोई और तिनकी संतानमें से जे कोई हों तिनका अधिकार धनसे हट जाता है किंतु ऐसे गोत्रियोंके होते हुये भी बंधु लोगोका अधिकार खड़ा हो जाता है यह नियम केवल वाराणसी संबंधी आदि देश वि-भागोंकी अपेक्षामें संसूचित है—यद्यपि योगीश्वर के उच्चारण किये हुये (गोत्रज) शब्द का सामान्य अर्थ लगानेसे चौदह पीढ़ीके उपरांत हो तौ भी उसी गोत्रका समोत्री हुआ करता है तथापि ऐसे गोत्रियोंमें से सर्पिणता और सोदकता निकल जानेसे बहुत दूरी अंतर होकर प्रायः उपकारोंका श्लेष जातारहा इस्से इनके सम्मुख धनीके बंधु लोग यद्यपि अन्य गोत्री हुआ करते हैं पर उनमें उसी धनीकी सर्पिणता और आसन्नतरता बनी रहने से उपकाराधिक्य समझा जाता है इसलिये वे ही बंधु लोग अवधन भागी हों-गे (इस व्यवस्था की निर्मलता और दृढ़तापर ध्यान रखकर जिज्ञासु लोग इस अधि-कोक्ति पीछे शेष पाठमें भी इसीके न्यूनांग लक्षण देखें ॥ इति गोत्रजशब्दव्याख्यान संदर्भेण चन्द्रप्रतिपत्तामहादिसमानोदकानामधिकारविचारः (अपबन्धनाधिकारः) बंधु-या बांधव शब्द यद्यपि पिता माता आता आदि अपने ज्ञाती और गोत्रियों का भी

वाचकहै परन्तु इनसबका दायरूपर वर्णन होचुकाहै इसलिये अब इसबंधु शब्द से वे बान्धव लिये जायेंगे कि जो कोई अपने सगोत्रीके उपरांतभिन्न गोत्रीलोगसंबंधी होकर दायके अधिकारी समझे जातेहों-सो यह बंधु तीन प्रकारके होतेहैं १ अपने बंधु २ पिताकेबंधु ३ माताके बंधुयथाक्रमसे पूर्वपूर्वके अभावमें पिछले पिछले अधिका-री किये जायेंगे अर्थात् प्रथम तौ निज धनीकेही बंधु किन्तु फुफेरे आतामौसेरे आता ममेरे आताधनके अधिकारीहैं परइनमेभी प्रथम फुफेरा फिर मौसेरा फिर ममेराभाई यथाक्रमसे पूर्वपूर्वके अभावसे पासकेगे-इन तीनोंके न होने में धनीके पिताके फुफेरे मौसेरे ममेरे भाई यथाक्रमसे पूर्व पूर्वके अभावसे पासकेगे-इनके भी न होने में धनी की माताके फुफेरे मौसेरे ममेरे भाई यथाक्रमसे पूर्व पूर्व के अभावसे धनभागी किये जायेंगे-यथोक्तम् ( आत्मपितृष्वसुःपुत्रा आत्ममातृष्वसुःसुताः । आत्ममातुल पुत्रा उचविज्ञेया आत्मबान्धवाः १ पितुःपितृष्वसुःपुत्राः पितुर्मातृष्वसुःसुताः । पितुर्मातुलपुत्रा उचविज्ञेयाः पितृबान्धवाः २ मातुःपितृष्वसुःपुत्रा मातुर्मातृष्वसुःसुताः । मातुर्मातुलपुत्रा उचविज्ञेया मातृबान्धवाः ३ ) अर्थ इनका यही है जो अभी ऊपर लिखा गया-यह बन्धुओंकीव्यवस्था वाराणसी सम्बन्धी आदि देशोंकी विख्यात है किन्तु बंगालेकीव्यवस्था आगेबढकर वर्णनहोगी (इति बंधूनामधिकारविचारः) वाराणसीसंबंधी आदि देशोंकी अपेक्षासे बन्धुओंके नहोनेमें धनीके आचार्यका अधिकारहै आचार्य के न होनेमें धनीके शिष्यका अधिकारहै उसकेभी नहोनेमें सत्रहचारिका अधिकारहै अर्थात् धनीका सहपाठी जिसकेसाथ धनीनेमिलकर किसी एकहीपाठशालामें एकही गुरुआचार्यसे कुछप्रसिद्धविद्या संग्रहकरीहो और संग्रहसिद्धहोजानेके पश्चात्भी परस्पर मैत्रीभाव चलाआयाहो तिसको धनमिलसक्ताहै अन्यथा सहपाठी बहुतहोते हैं कुछ सबकानियम नहीं है-इसीप्रकार शिष्यका अधिकार जो इस व्यवस्थामें दर्शाया गया सोभी केवल ऐसे शिष्यकी अपेक्षामें संसूचितहै कि जिसने शिष्यहोजाने के समयसेही गुरुके निकटस्थरहनेकी अवधितके निरन्तर उसकी योग्यसेवासे उपराम नहींकियाहो और बिना गुरुकी आज्ञा यद्वा किसी परमकारणके उपस्थित होनेबिना वियोगभी न रक्खाहो-यद्यपि मूलवाक्यमें योगीश्वरने बन्धुओंके उपरान्तमें शिष्यका अधिकारदर्शितकियाहै आचार्यके अधिकारका उद्देशनहीं उच्चारणकिया तौभी (भाष स्तंभ) के वचनानुसार उसका अधिकार सिद्धहोताहै-तथाच (पुत्राभावेय प्रत्यासन्नः स पिण्डस्तदभावे आचार्यः आचार्याभावे अन्तेवासी इत्यापस्तम्बः) अर्थात्-आपस्तम्बने



बड़ा हेतु है और धनीका उपकार बहुधा आचार्यसे भी होता था क्योंकि (उपनीयदेदद्देद माचार्यः स उदाहृतः) इसलिये पहले आचार्यका अधिकार है तिसपीछे अन्तेवासी नाम शिष्य पावे (और) मनुने भी यही अनुक्रम कहा है कि (आचार्यः शिष्य एव वा) इस में पहला पीछा भी प्रत्यक्ष जाना जाता है परन्तु इसी पदके अन्त्यस्थ (वा) शब्दको विकल्पार्थमें लेलेनेसे पहले पीछेका कुछ नियम नहीं रहता किन्तु चाहे दोमेंसे कोई पहले पावे सो इस विकल्पसे यह ध्वन्यर्थ पाया जाता है कि जिस धनीका शिष्य और आचार्य दोनों ही उपस्थित हों तो इस बातका निर्णय करना आवश्यक है कि उस धनीके जीते जी तक अधिकतर उपकार उसका शिष्य या आचार्यसे होतारहा था उसीको धनभागी करना योग्य है क्योंकि ऐसे निर्णयके करनेविना यद्यपि आचार्यका अधिकार पहले गौरवतासे संसिद्ध होता है तथापि इस विकल्पका हेतु एक यही है कि शूद्रपा आदि जो उपकार बहुधा शिष्योंसे वनि आते हैं तिनके सन्मुख ऐसे अवसरमें आचार्यकृत उपकार बहुधा तुल्यात्मक नहीं पाये जा सके हैं बल्कि इस गंभीर आशयके हेतुसे ही योगीश्वरने आचार्यका अधिकार नहीं रक्खा किन्तु बन्धुओंसे अनन्तर केवल शिष्य का अधिकार दर्शित किया है-यथा (गोत्रजो बन्धुः शिष्यः) क्योंकि शिष्योंके उपकार और लक्षण प्रायः पुत्रों के ही तुल्य हुआ करते हैं इसी से धनपाने के पश्चात् भी उपकार उनसे संभव है अर्थात् शिष्योंको भी पिंडदान करनेका अधिकार और अवकाश ठेठ पुत्रोंके समान घंटाघोष है (पर) बिरला शिष्य बिरले अवसरमें कुपात्र समुभा जानेपर यदि उसके सन्मुख धनीके आचार्यका उपकार उत्तम समुभा जाय तो फिर आपस्तंबके वचनानुसार पहिले उसीका अधिकार निश्चित होगा इससे मनुने निज वाक्यमें इन दोनोंकी अपेक्षा एक विकल्प दर्शित किया है कि जैसा अवसर देखा जाय उसी अवसरके अनुकूल व्यवस्था मानी जाय अन्यथा दोनों के उपकाराधिक्योंकी तुल्यता पाई जानेपर भी शिष्यमें स्वाभाविक एक उत्तमता है कि (सांष्टिकन्याय) के अनुसार धनीका आचार्य पितृस्थानी समुभा जानेके हेतुसे ऊपरले तनका संबंधी है और शिष्य पुत्रस्थानी समुभा जानेके हेतुसे निचले तनका संबंधी है और दायके अधिकारमध्ये ऊपरलोंसे निचले तनवाले लोग उत्तम समुभे जाते हैं-यथोक्त (दाये तुर्ध्वतनाज्यायान्सर्वधोऽधस्तनः शिवे) (इत्याचार्यादीनामधिकारविचारः) इनके भी न होने में उस भौतिके सगोत्रीलोग अधिकारी हो सके हैं कि जो उस धनीके पूर्वोक्त चौदह पीढ़ीसे उपरांतमें सगोत्रीमात्र समुभे जाते हैं परंतु उनमें वेही धनको पास करते हैं कि जो उस धनीके समीप अथवा ग्रामके निवासी हो और उस धनीसे कुछ मैत्री आदि संसर्ग रखते हैं-इनके भी न होनेमें उस भौतिके सजातीलोग जो उस धनीके समान प्रवर हों और उसके ही समीप अथवा ग्रामके निवासी होकर धनीसे कुछ मैत्री आदि

संसर्ग रखतेहों धनको पासके हैं सोयह नियम गौतमके अग्रोक्त वाक्यसे संसिद्ध है-  
 यथा (पिण्डगोत्रार्पसम्बन्धा ऋक्थंहरेयुरिति गौतमः) इनसबलोगों के नहोने में उस  
 भौतिके श्रोत्रिय ब्राह्मणभी अधिकारी हैं कि जो उसधनीके ग्रामस्थ या संसर्गीहों सो  
 यह नियम केवल ब्राह्मणकेही धनमें इस अग्रोक्त गौतमके वचनानुसार घंटाघोषहै-  
 तथाच (श्रोत्रिया ब्राह्मणस्यानपत्यस्य रिक्थं भजेरन्निति गौतमः) श्रोत्रियोंके अभाव में  
 औरभी विद्वान् और सामान्यविप्र यह धन हरनेके अधिकारी हैं-यथाहमनुः (सर्वेषां  
 मप्यभावे तु ब्राह्मणा धनहारिणः । त्रैविद्याः शुचयो दाता एव धर्मो न हीयते) अर्थात् मनु  
 ने यह कहा है कि पूर्वोक्त सब अधिकारियोंके नहोनेमें उसग्रामके त्रैविद्यविप्र जो जो  
 दांत और शुचिहो धनको पावें और वेही पिण्डदेवें तो इसभौतिसेभी धनीके श्राद्ध-  
 दिक धर्मकी हानि नहीं होसकी है श्राद्धआदि कर्मकरनेका अधिकार धनभागी  
 होनेके हेतुसे सामान्यभाव सबकोहुआकरताहै-यथाहसदाशिवः (ये यस्य धनहर्ता  
 शोभेद्युर्जीवनावाधि । दद्युः पिण्डं त एवास्य शैव भार्य्या सुतं विना) अर्थात्-जे कोईलोग  
 जिस के धनहारी हों वेही अपनी जीवन अवाधिताई उसके पिण्डदेवें पर जो  
 शैवपत्नी या शैवीपत्नीके पुत्रोंने धनपायाहो तोभी उनको पिण्ड देनेका अधिकारनहीं  
 है-ऊर्ध्वोक्त सब अधिकारियोंके अभावमें उसदेशका राजाही धनहरनेका अधिकारीहै  
 परन्तु ब्राह्मणका धन छोड़कर हरसक्ताहै-यथाहमनुः (अहार्य्यं ब्राह्मणद्रव्यं राजानित्य  
 मिति स्थितिः । इतरेषां तु वर्णानां सर्वाभावे हरेन्नृपः) नारदनेभी ब्राह्मण धनका अपवाद  
 दर्शित कियाहै-यथा (ब्राह्मणार्थस्य तन्नाशोदायादथैन्न कश्चन । ब्राह्मणायैव दातव्यमेन  
 स्वीस्यान्नृपोऽन्यथा) परन्तु ब्राह्मण धनके सिवाय अन्य क्षत्रियादि सभी लोगोंका धन  
 इसदशामें केवल राजाही लेसक्ताहै अर्थात् उसमें ब्राह्मणका अधिकार नहींहै क्योंकि  
 (इतरेषां तु वर्णानां सर्वाभावे हरेन्नृपः) यह मनुवाक्य इसमें प्रमाणहै-यद्यपि-पिण्डदानका  
 अधिकार उसका धन हरनेके हेतुसे कुछ राजापर संसूचित नहींहै परंतोभी उसके धन  
 में से वेतन लेकर और्ध्वदेहिक आदिकर्म राजा कर्त्रन्तरसे करवानेका अधिकारीहै  
 और पीछेभी उसधनीके अभ्यस्तत्वा कर्त्तव्य धर्म कर्मोंका संरक्षण उसीधनकी बहुता-  
 इतके अनुसार करना सभीको सामान्यहै-यथाहसदाशिवः (यो यस्य धनहर्ता स्यात्सत  
 त्त्वर्माणि पालयेत् । संरक्षेन्नियमांस्तस्य तद्वन्धून्परितोपयेत्)-अर्थात्-जो कोई जिसका  
 धनपावें किन्तु चाहे जीतेका या मरेका धनपावें सो धनहर्ता उसके धर्मोंका परिपालन  
 करे और उसधनीके सब नियमोंका संरक्षण यथासम्भव यथा अवसर के अनुकूल  
 सदाकरतारहै और उसधनीके बन्धुओंका भी पालन और परितोपकरे तो धनहरने  
 वालाभी धनपानेका फलपाताहै सिद्धान्त इसका यहकि जो जो काम धनीको जीतेजी  
 कर्त्तव्यर्थे या जिन उत्तम कामोंका अभ्यास वह उत्कर्ष साधरखताया यथासम्भव

उसके पीछेभी उनधर्मों तथा नियमोंकी हानि नहीं होनेपावे तों मृतधनीके धन पाने वालेको फलदायक होताहै (इतिवाराणस्यादिदेशानांव्यवहारविचारः) यहीव्यवस्था मैथिल देशमें भी समुच्चैः परउस देशकी परिपाटीवाले ग्रन्थोंसे विरले नियमोंमें कुछअन्तरहै (दृष्टांत) जैसे पहलेभी लिख चुके हैंकि दौहित्रोंका अधिकार उनके नहींहै और पिता के अधिकार स्थलपर पहिले माताका अधिकार सच्चारखतेहैं या दादाके अधिकार स्थलपर पहिले दादीका इत्यादि विरले और भी कुछ अन्तरहैं कि जिनका व्यौरा लिखना यहाँकुछ आवश्यक नहींहै क्योंकि मिथिलानाम नगरीमें मिताक्षराके सिवाय ग्रन्थ कुछ और भी विवाद रत्नाकर विवाद चिन्तामणि विवाद चन्द्रादि जो वक्तवियोंमें आतेहैं तिनके कर्त्ताओंने जो सम्मत अपना रक्खा सो उसदेशमें स्वीकारहै-दक्षिण देशोंमेंभी- विरले ग्रन्थोंके अनुसार विरले नियमोंमें कुछअन्तर यद्यपि आताहै पर और व्यवस्था आद्योपान्त जोकुछ वाराणसी सम्बन्धी देशविभागोंकी अपेक्षा ऊपर वर्णनहुई सो सब उनदेशोंमेंभी तद्रूपहै (अथबांगदेशस्यविशेषव्यवस्थासंक्षेपः) बांगदेशियों की व्यवस्थामें-कुछ बहुतबड़ा अन्तरहै वह अन्तर यहाँसमस्त व्यौरा लिखाजानेसेही विदितहोगा और उस अन्तरका यहडोलहै कि ऊपरले तनमें सपिण्डमात्र बापदादा परंदादा तकही तीनपीढ़ीमें धनजाताहै फिर लौटिकर परगोत्रमें नानाआदि ऊपरले तीन सपिण्ड निज निज सन्तानों सहित पायाकरतेहैं और बन्धुओंमेंसे कुछबन्धुपहले अपने गोत्रके सपिण्डों साथ गिनतीमें आजातेहैं और कुछ बन्धु परगोत्रके सपिण्डों साथ अधिकारी हुआकरतेहैं और कुछबन्धु छूटजातेहैं वे किसीकेभी साथनहींपाते बल्कि उनके बदले धनीकी ननसारवाले बहुतसे अधिकारी हुआकरते हैं तिनसबके पीछे लौटिकर फिर अपने गोत्रके समानोदकलोग अर्थात् धनीके सरपोताको आदि लेकर निचली तीनशाखा और धनीके सरदादाको आदिलेकर ऊपरली तीनपीढ़ी धनको पातीहैं तिसपीछे आचार्य शिष्य सहपाठी क्रमसे पायकर फिरअपनेही अनासन्न सगोत्री और समानप्रवर और त्रैविद्य विप्रआदि अधिकारी होते हैं-तिनका स्पष्टव्यौरा दायक्रम संग्रह ग्रन्थके अनुसार यहाँदिखो-यथा-प्रथम पुत्रादिक सन्तानमें सरपोतातक अभाव होजानेसे धनीकीपत्नी मालिकहोतीहै तिसपीछे पुत्रियां फिरदौहित्र फिरउस धनीकाबाप और माता फिर भाई फिर भतीजे फिर भतीजों के पुत्र फिर भानजे अर्थात् बापके दौहित्र फिर आताके दौहित्र अर्थात् भतीजीकेपुत्र चचरेनाना काधनपातेहैं इतनेसब अधिकारियोंकी व्यवस्था पहले निज निज स्थलपर भी व्यौरा-वार वर्णन होचुकीहै अबइन से उपरान्त के अधिकारियों का क्रम दर्शाया जाताहै कि भतीजीके पुत्रोंका अभाव होजानेपर उस धनीका दादा धनको पावे दादाके नहोने में दादीका अधिकारहै दादीके न होनेमें उसधनीके काका चाचा अर्थात् दादी दादाके

पुत्र धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके पोता धनको पावें उनके भी अभाव में दादी दादाके परपोता धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके दौहित्र किन्तु धनीके फुफेरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में काका चाचाके दौहित्र किन्तु धनी के चचेरे भानजे धनको पावें उनके भी न होनेमें धनीका परदादा फिर परदादी धनको पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के पुत्र अर्थात् धनीका चचेरादादा धनको पावें तिस पीछे उसी चचेरे दादाके पुत्र धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके पोता धनको पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के दौहित्र किन्तु बापके फुफेरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके दौहित्र किन्तु चचेरी फूफू के बेटा धनको पावें-इनसब लोगों के अभाव में-फिर उसी क्रम से धनी का नाना और नाना के बेटा पोता परपोता तक न होने में दौहित्र किन्तु धनी के मौसरेभाई पावें इनके भी न होनेमें परनाना और परनानाके बेटापोता परोता दौहित्र तक अधिकारहै इनके भी न होनेमें सरनाना और सरनानाके बेटापोता परोतादौहित्र तक धनभागी होतेहैं-इनके भी न होनेमें-फिर लौटिकर अपने कुलमें सकुल्य मात्र जो समानोदक संज्ञासे विख्यात हैं वेलोग यथाक्रमसे धनकोहरें सोयह सकुल्य अर्थात् समानोदकलोग पूर्वोक्त सात पीढ़ियोंसे नीचे ऊपरके भेदसे दोभाँतिके होतेहैं अर्थात् धनीके बेटापोता परपोतातक सपिंडोंका अधिकार पहले कहागया तिनकेनीचे प्रथम सरपोताको आदिलेकर यथाक्रमसे तीनपीढीतक जोकोई जीताहो वही धनको पावें इनतीनोंके नहोनेमें ऊपरले सकुल्य अर्थात् सरदादाको आदिलेकर तीनपीढी ऊपरली यथाक्रमसे निजनिज संतानों सहित पूर्वपूर्वके अभावमें पिछला पिछलापावें (संतानों सहित कहनेका यहभावहै कि उनके दौहित्रभी पूर्वोक्त रीतिके अनुसार भागी होंगे-इन सकुल्योंके न होनेमें-आचार्यका अधिकारहै तिसपीछे शिष्यका फिर सन्नह्य चारीनाम सहपाठीका फिर इनके भी न होनेमें निज अपनेही सगोत्रजलोग जोऊर्ध्वोक्त चौदह पीढीके उपरांत चाहेनीचे अथवा ऊपर वालोंकी संतानमेंसेहों और धनीकेही ग्रामके निवासीहों तिनकाभी आसन्नतरतासे अधिकारहै सगोत्रोंके न होनेमें समान प्रवर जो निजग्राम के निवासीहों धनकोपावें फिर विद्वान् विप्रोंका अधिकार केवल ब्राह्मणकेही धनमेंहुआ करताहै प्रथमअपने ग्रामके निवासी विप्रपावें तिनकेभी अभावमें परग्रामके निवासीपावें (परंतु) जोब्राह्मणसे व्यतिरिक्त किसी और जातिकाधन होतो फिर सगोत्र और समान प्रवरोंके अभावमें उसदेशका राजा धनकोहरे किन्तु विप्रोंका अधिकार उसमें नही है ॥

इतिवांगदेशीयानां दायक्रमव्यवहारविचारः ॥

-अथकेपांचित्पूर्वोक्ताधिकारविशिष्टानामधिकारिणामनुवादविशेषप्रदर्शनहे

तुत्वादाधिकोक्तेः (शेषपाठ) नामकः सप्तपंचाशत्तमः परिच्छेदः ५७ ॥

इससत्तावन संख्याके परिच्छेद शेषपाठनामकमें विरलेउन्हीं अधिकारियोंके अधिकारमध्ये कुछ अनुवाद वर्णनहोगा जिसके अवलोकनसे ऊपरले परिच्छेदमें निर्मलता पाईजाय केवल इसीप्रयोजनसे यह शेषपाठ कल्पितहुआ अन्यथा कल्पित होनेकी अपेक्षा शेषनहींथी ( तत्रप्रथमपल्पनुवादः ) निपूतेका धन पत्नीकोही मिलताहै और मिलनेका अधिकार सच्चीरीतिसे संसिद्ध ऊपर हुआहै-तथापि विरले वाक्योंसे प्रत्यक्ष विरोध आता है और विरले ग्रंथकारोंका सिद्धांत समुझा जानेविना द्रष्टा लोगोंको निरर्थक भ्रमउत्पन्न होताहै इत्यादि शंका शांतिके प्रयोजनसे उनवाक्योंको दर्शातेहैं- यथा ( भ्रातृणामप्रजाः प्रेयात्कश्चिच्चेत्प्रव्रजेतवा । विभजेरन्धनंतस्यशेषास्तेस्त्रीधनंविना ॥ भरणं चास्यकुर्वारिन्स्त्रीणामाजीवनक्षयात् । रक्षंतिशय्यांभर्तुंउचेदाच्छिद्युरितरा सुतु इतिनारदः ) अर्थात्-नारदका यहकथनहै कि भाइयोंमेंसे यदिकोई एकनिपूतामरजाय या संन्यासी होजाय तो उसभाईकाधन शेषभ्राता बाँटिलेवै परउसकी स्त्रियोंका धनछोड़दे और उसकी स्त्रियों का भरण पोषण जीवन अवधिताई करें परंतु उन्हीं स्त्रियोंकाकरें जो अपनेभर्ताकी सेजको दुर्नामता नहीं पहुँचावें किंतु जो व्यभिचारिणी हों तिनका भरण करने से उपेक्षाकरें-नारदके इसकथनसे पत्नीका अधिकारही नहीं पायागया किन्तु पत्नीके होतेहुये भाइयोंका अधिकार ठहरा-मनुवचनंतु (पिताहरेदपुत्रस्यरिक्थंभ्रातरएववा) इसमेंभी पत्नीका अधिकार नहीं ठहरा किन्तु निपूतेका धनपिता हरे या भेजेहैं यहविकल्प वापवेदोंमें दर्शायागया-पुनरापि मनु. (अनपत्यस्यपुत्रस्यमातादायमग्राप्नुयात् । मातव्यपिचतुर्त्वायापितुर्माताहरेद्धनम्) इसवचनमें मनु यहकहते हैं कि निपूते पुत्रकाधन मातापावै और जो माताभी मरगईहो तौफिर पिताकी माता किन्तु दादी धनकोहरे-शंखवचनम् (अपुत्रस्यस्वर्थात्स्यभ्रातृगामिद्रव्यंतदभावेपितरौहरेयातां ज्येष्ठावापत्नी) इसवचनमें शंखजीने सबसे पहलेभाईका दाय फिर पिता माता फिरवडीपत्नीका अधिकारकहा जोकुछ शंखने क्रमकहा वहीउनकेभाई लिखित-नेभी और पेटौनसि और यमनेभीयथावत् यहीकहाहै-कात्यायनवचनम् (विभकेसंस्थितेद्रव्यंपुत्राभावेपिताहरेत् । भ्रातायाजननीवाथमातावातत्पितुः क्रमात्) इसमेंकात्यायन जीने पत्नीका नामतकभी नहींरक्खा किन्तु ऐसाक्रम दर्शाया है कि जोपुरुष अपना धन बाँटकर जुदाहोचकनेपीछेमरै और पुत्रादिक सन्तान उमकेनहो तो फिर पिता धनकोहरे या भ्राताहरे या जननीहरे या उसकेपिताकीमाता धनकोहरे इनमें पूर्वके नहोनेमें पिछला यथाक्रमसे दायपावै-देवलवचनम् (ततोदायमपुत्रस्यविभजेयुः सहोदराः । तुल्यादुहितरोवापिध्रियमाणः पितापिवा ॥ सर्वाभ्रातरोमाताभार्याचेति यथाक

पुत्र धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके पोता धनको पावें उनके भी अभाव में दादी दादाके परपोता धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके दोहित्र किन्तु धनीके फुफेरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में काका चाचाके दोहित्र किन्तु धनी के चचेरे भानजे धनको पावें उनके भी न होनेमें धनीका परदादा फिर परदादी धनको पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के पुत्र अर्थात् धनीका चचेरादादा धनको पावें तिस पीछे उसी चचेरे दादाके पुत्र धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके पोता धनको पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के दोहित्र किन्तु बापके फुफेरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके दोहित्र किन्तु चचेरी फूफू के बेटा धनको पावें-इनसब लोगों के अभाव में-फिर उसी क्रम से धनी का नाना और नाना के बेटा पोता परपोता तक न होने में दोहित्र किन्तु धनी के मौसरेभाई पावें इनके भी न होनेमें परनाना और परनानाके बेटापोता परोता दोहित्र तक अधिकारहै इनके भी न होनेमें सरनाना और सरनानाके बेटापोता परोतादोहित्र तक धनभागी होतेहैं-इनके भी न होनेमें-फिर लोटिकर अपने कुलमें सकुल्य मात्र जो समानोदक संज्ञासे विख्यात हैं वेलोग यथाक्रमसे धनकोहरें सोयह सकुल्य अर्थात् समानोदकलोग पूर्वोक्त सात पीढ़ियोंसे नीचे ऊपरके भेदसे दोभौतिके होतेहैं अर्थात् धनीके बेटापोता परपोतातक सर्पिण्डोंका अधिकार पहले कहागया तिनकेनीचे प्रथम सरपोताको आदिलेकर यथाक्रमसे तीनपीढ़ीतक जोकोई जीताहो वही धनको पावें इनतीनोंके नहोनेमें ऊपरले सकुल्य अर्थात् सरदादाको आदिलेकर तीनपीढ़ी ऊपरली यथाक्रमसे निजनिज संतानों सहित पूर्वपूर्वके अभावमें पिछला पिछलापावें (संतानों सहित कहनेका यहभावहै कि उनके दोहित्रभी पूर्वोक्त रीतिके अनुसार भागी होंगे-इन सकुल्योंके न होनेमें-आचार्यका अधिकारहै तिसपीछे शिष्यका फिर सन्नह्य चारीनाम सहपाठीका फिर इनके भी न होनेमें निज अपनेही सगोत्रजलोग जोऊर्ध्वोक्त चौदह पीढ़ीके उपरान्त चाहेनीचे अथवा ऊपर वालोकी संतानमेंसेहों और धनीकेही ग्रामके निवासीहों तिनकाभी आसन्नतरतासे अधिकारहै सगोत्रोंके न होनेमें समान प्रवर जो निजग्राम के निवासीहों धनकोपावें फिर विद्वान् विप्रोंका अधिकार केवल ब्राह्मणकेही धनमेंहुआ करताहै प्रथम अपने ग्रामके निवासी विप्रपावें तिनकेभी अभावमें परग्रामके निवासीपावें (परंतु) जोब्राह्मणसे व्यतिरिक्त किसी और जातिकायन होती फिर सगोत्र और समान प्रवरोंके अभावमें उसदेशका राजा धनकोहरे किन्तु विप्रोंका अधिकार उसमें नहीं है ॥

इतिवाग्देवीयानांदायकमव्यवहारविचारः ॥

अथकेपांचित्पूर्वोक्ताधिकारविशिष्टानामधिकारिणामनुवादविशेषप्रदर्शनहे

तुत्वादाधिकोक्तेः (शेषपाठ) नामकः सप्तपंचाशत्तमः परिच्छेदः ५७ ॥

इससत्तावन संख्याके परिच्छेद शेषपाठनामकमें विरलेउन्हीं अधिकारियोंके अधिकारमध्ये कुछ अनुवाद वर्णनहोगा जिसके अंगलोकनसे ऊपरले परिच्छेदमें निर्मलता पाईजाय केवल इसीप्रयोजनसे यह शेषपाठ कल्पितहुआ अन्यथा कल्पित होनेकी अपेक्षा शेषनहींथी ( तत्रप्रथमपल्यनुवादः ) निपूतेका धन पत्नीकोही मिलताहै और भिलनेका अधिकार सञ्जीरीतिसे संसिद्ध ऊपर हुआहै-तथापि विरले वाक्योंसे प्रत्यक्ष विरोध आता है और विरले ग्रंथकारोंका सिद्धांत समुभा जानेविना द्रष्टा लोगोंको निरर्थक भ्रमउत्पन्न होताहै इत्यादि शंका शांतिके प्रयोजनसे उनवाक्योंको दर्शातेहैं- यथा ( भ्रातृणामप्रजाः प्रेयात्कदिचच्चेत्प्रव्रजेतया । विभजेरन्धनंतस्यशेषास्तेस्त्रीधनंविना ॥ भरणं चास्य कुर्वीरन्स्त्रीणामाजीवनक्षयात् । रक्षतिशय्यां भर्तु उचेदाच्छिद्युरितरा सुतु इति नारदः ) अर्थात्-नारदका यहकथनहै कि भाइयोंमेंसे यदि कोई एकनिपूतामर-जाय या संन्यासी होजाय तो उसभाईकाधन शेषभ्राता बाँटिलेवें परउसकी स्त्रियोंका धनछोड़देवें और उसकी स्त्रियों का भरण पोषण जीवन अवधिताई करें परंतु उन्हीं स्त्रियोंकाकरें जो अपनेभर्ताकी सेजको दुर्नामता नहीं पहुँचावें किंतु जो व्यभिचारीणी हों तिनका भरण करने से उपेक्षाकरें-नारदके इसकथनसे पत्नीका अधिकारही नहीं पायागया किन्तु पत्नीके होतेहुये भाइयोंका अधिकार ठहरा-मनुवचनंतु (पिताहरेदपुत्रस्यरिक्थं भ्रातर एव वा) इसमेंभी पत्नीका अधिकार नहीं ठहरा किन्तु निपूतेका धनपिता हरे या भैयेहैं यहविकल्प वापवेदोंमें दर्शायागया-पुनरपि मनु (अनपत्यस्य पुत्रस्य मातादायमत्राप्नुयात् । मातर्यपि च वृत्तायापितुर्माताहरेद्वनम्) इसवचनमें मनु यहकहते हैं कि निपूते पुत्रकाधन मातापावे और जो माताभी मरगईहो तो फिर पिताकी माता किन्तु दादी धनकोहरे-शंखवचनम् (अपुत्रस्य स्वर्थात्तस्य भ्रातृगामिद्रव्यंतदभावेपितरौहरेयातां ज्येष्ठावापत्नी) इसवचनमें शंखजीने सबसे पहलेभाईका दाय फिर पिता माता फिरवडीपत्नीका अधिकारकहा जोकुछ शंखने क्रमकहा वहीउनकेभाई लिखित-नेभी और पेठानासे और यमनेभीयथावत् यही कहाहै-कात्यायनवचनम् (विभक्तैः स्थितेद्रव्यं पुत्राभावेपिताहरेत् । भ्रातावाजननीवाथमातावातापितुः क्रमात्) इसमेंकात्यायन जीने पत्नीका नामतकभी नहीं रक्खा किन्तु ऐसाक्रम दर्शाया है कि जोपुरुष अपना धन बाँटकर जुदाहोचकनेपीछेमरे और पुत्रादिक सन्तान उमकेनहो तो फिर पिता धनकोहरे या भ्राताहरे या जननीहरे या उसकेपिताकीमाता धनकोहरे इनमें पूर्वके नहोनेमें पिछला यथाक्रमसे दायपावे-देवलवचनम् (ततोदायमपुत्रस्य विभजेयुः सहोदराः । तुल्यादुहितरोवापि ध्रियमाणः पितापिया ॥ सवर्णाभ्रातरोमाताभ्यां चोत्तियथाक

मम्) इसमें देवजीने यहकमरक्खहैं कि पुत्रादिकोंके अभावमें निपूतेकाधन सहो-  
 द्र भाईवाँटिलेवें या उनकेभी अभावमें सजातीपुत्रियाँ बाँटिलें या यदि पिताजीता  
 हो तौ वहलेवें अथवा सौतेलेभाई जो सजातीहों वेहीपावें इनकेभी न होनेमें धनी  
 की माता पावें माताभी नहो तब सबसे पीछे भार्यापावें-इत्यादि और भी अनेकवाक्य  
 हैं कि जो उस पूर्वोक्त ठीक व्यवस्थासे विपरीत और परस्पर भी सब एकसे एक वि-  
 रुद्ध हैं तिन सबका एकीभाव करिके धारेश्वरग्रंथकारने व्यवस्था अपनी समुभसे  
 सुडौल करिके दर्शाईहै (अथधारेश्वरोक्तिः) धारेश्वर कहते हैं कि पत्नीको धनपानेका अ-  
 धिकार जो योगीश्वर आदि बहुधा आचार्योंने संसिद्ध कियासो उसदशामें योग्य हो-  
 सकता है कि जो स्वर्थात् अपने बाप भाइयों से धनवाँटिकर जुदाहोचुकाहो और  
 धनवँटेपीछेभी उनमें न मिलगयाहो और पत्नी उसकेमेरेपीछे नियोग करनाचाहे  
 किन्तु देवरआदिसे बीजलेनाचाहे अर्थात् जो पत्नी उसकेमेरेपीछे बीजलेना न चाहे  
 तौ उसपत्नीको केवल भरण पोषणमात्र उसीप्रकार मिलनाचाहिये जैसे अविभक्त  
 या संसृष्टपतिकीपत्नी पायाकरतीहैं-और जो कदाचित् कोई ऐसेतर्कसेबूझे कि यह  
 बात कहाँसे सचावटपासक्ती है कि नियोगकी इच्छासेही धनमिले क्योंकि स्वतंत्रा  
 पत्नीको धनभागित्व कहीं लोक और शास्त्रमेंभी नहीं है तौ यह उत्तर देनाचाहिये कि  
 (निपूतेकाधन पिताहारे या भ्राताहारे) इसवचनके अभिप्रायसे यहबात पाईजातीहै-  
 तहाँ कुछव्यवस्थाका कारणभी कहनाचाहिये यदि ऐसा कोई बूझे तौ यहउत्तरहै कि  
 और कोईभी व्यवस्थाकाकारण इसमें नहीं है इससे यहबात जो उसवचनके अभि-  
 प्रायसे पाईगई सो सवठीकहै और गौतमजीकेवचनसेभी ठीकहै तद्यथा(पिण्डगोत्र  
 पितृसम्बन्धारिकथंभजेरन् स्त्रीवानपत्यस्यबीजंलिप्सेत्) अर्थात्-गौतमने कहा है कि  
 निपूतेका धनउसके सपिंडलेवेया सगोत्रीलेवें या ऋषिप्रवर संबंधीजनपावें या स्त्रीही  
 धनकोलेवें पर जो नियोग द्वारा बीजलेवै-और यहभावमनुने दर्शाया है कि(धन्यो  
 विभयाद्भ्रातुर्मृतस्यस्त्रियमेववा । सोऽपत्यंभ्रातुरुत्पाद्यदद्यात्तस्यैवतद्दनम्) अर्थात्-  
 जोकोई अपनेमेरे भाईका धन और भार्यारक्खे सो भाईकेही निमित्तकी संतान उत्पा-  
 दनकरिके वह धन उसीको देदेवै-धारेश्वर कहते हैं कि मनुने इसवचनसे यह भाव  
 दर्शायाहै कि सवाँका धन वँटे पीछे भी किसीभाई के मरजाने में उसका धन पत्नीको  
 संतानकेही द्वारा पहुँचसक्ताहै अन्यथानहीं (यवीयान्ज्येष्ठभार्यायांपुत्रमुत्पादयेद्यदि ।  
 समस्तत्रविभाग स्यादितिधर्मोव्यवस्थितः) अर्थात्-जहाँबोटाभाई बडेभाईकी भार्या  
 में पुत्रपैदाकरे तहाँ उसभतीजे और चचाका बराबर भागहोवै यह धर्म सर्वथा नि-  
 षिचित है-अभिप्रायइसका यह कि निपूते भाईकी पत्नीको नियोगद्वारा पुत्रपैदाकिये  
 बिना धनका प्राप्तहोना दोनों दशामें नहीं है चाहें धनका घँट होचुकाहो या साभाहो



यहसवधारेश्वर अपनी युक्ति व्यवस्थामें कहतेजातेहैं कि-तैसेही-वसिष्ठनेभी कहाहै कि (रिक्थलोभान्नास्तिनियोगः) अर्थात्-पतिकादाय पानेकेलोभसे नियोगनहींहै-अभि-  
प्राय इसका धारेश्वर कहतेहैं कि नियोगका निषेध करतेहुये वसिष्ठने यहभाव इसने दर्शायाहै कि पत्नीको पतिकादाय नियोगकेहीद्वारा मिलसक्ताहै अन्यथा नहीं-और-  
नियोगकेअभावमें पत्नीको भरणमात्र मिलसक्ताहै जैसा नारदनेकहाहै-तथाच(भरणं चास्यकुर्वीरन्स्त्रीणामाजीवनक्षयात्)अर्थात्-उसकी स्त्रियोंकाभरणभी जीवनपर्यंत वे सभी आताकरें जिन्होंने धनहराहो-और-आगे योगीश्वर याज्ञवल्क्यभी १४६ वाले श्लोकसे कहेंगे कि-इनकी निपूती घोषितायें जो सुमार्गवालीहों भरने योग्य है किंतु व्यभिचारिणी और प्रतिकूला निर्वास्य हैं-इस्से कोई भांति निपूती स्त्रीको धनभाग देना नहीं निश्चित है-इसके सिवाय-द्विजाती लोगों का धन यज्ञार्थ कहलाता और स्त्रियोंका अधिकार यज्ञ करनेमें नहीं है इसहेतुसे भी धन हरना उन को अयुक्त है-  
तथाचकेनापिस्मृतम् ( यज्ञार्थधनमुत्पन्नंतत्रानधिकृतास्तुये । अरिक्थभाजस्तैसर्वेग्रा साञ्छादनभाजनाः । यज्ञार्थविहितंविस्तृतस्मात्तद्विनियोजयेत् ॥ स्थानेषुधर्मजुष्टेषुनस्त्री मुखविधर्मिषु)अर्थात्-किसीने ऐसा नियम स्मृतकिया है कि द्रव्य यज्ञार्थ पेटा हुआ है इसलिये जे कोई प्राणी यज्ञोके अधिकारी नहीं हों वे सभी प्राणी अरिक्थभाक् अर्थात् दाय पानेके अधिकारी नहीं हैं केवल अन्नवस्त्रपाने के अधिकारीहैं जब कि धन जो है सो यज्ञकेही निमित्त कहागया है इसहेतु से उसको धर्मजुष्ट स्थानों में लगावै किन्तु स्त्री और मुख या विधर्मियोंका नदेवै-इत्यादि सवकारणों से कोईभांति स्त्रीको धनभाग मिलनेका अधिकार नहीं पायाजाता (इतिधारेश्वरोक्ति) यह व्यवस्था धारेश्वरने अपनी युक्तिसाथ खेचतानिकर पक्कीकरी पर तों भी निपट निरर्थक जानो किन्तु कोई भांतिसे न्यायात्मक नहीं है-अप्योक्ति-जो समस्त स्त्रीमात्रकोही यज्ञादिका अधिकार न होनेसे धनभागित्व नहीं मानाजाय तों फिर माताको भी पुत्रोके साथमे पिताके जीवते और मरेपीछे भी पुत्रोके समान अश जो देना कहागया सोभी भूँठा होजावै क्योंकि माता भी स्त्रीजाति और यज्ञकरने की अधिकारी नहींहै इस्से उसकी भी क्योदेनाचाहिये-कदाचित् धारेश्वरकी ओरसे यह उत्तर दियाजावै कि यह केवल अंशमात्रकी मर्यादाहै यहाँ पत्नीको सब धनका दाय हरनेकी चर्चाहै इसलिये यह नियोग धर्म के चाहे बिना नहीं पासक्ती है (तौभी) यह उत्तर है कि यहाँ पर ( पत्नी दुहितरश्चैव ) इत्यादि मूलश्लोक जिनपर इतनीव्याख्या चलीआती है तिनमें नियोग का चर्चा नहीं प्रतीत होसक्ता किन्तु नियोगका प्रसंगही यहाँ नहीं है-और भी -यह बात बूझी चाहिये कि जब नियोगही आपकहते हैं तों फिर पत्नीको धनहर ने मध्ये केवल नियोग मात्र बड़ाकारण है या उस नियोगसे पेटाहुई संतान बड़ाका-

रणहै किन्तु जो नियोगही को निमित्त बड़ामानोगे तबतो प्रत्यक्षहै कि पुत्र पैदाहुये विनाही धन मिलना चाहिये क्योंकि जब देवर से सङ्गमहोगया तब तत्कालही धनका अधिकार पैदाहुआ फिर चाहे उस नियोगसे पुत्रपैदाहो या नहो परधन उसके हाथ में आगया तौफिर क्योंकर आप कहते हैं कि स्त्रीको धनभागित्व नहीं है या पुत्रकेही द्वारा हुआ करताहै (अथवा) जो नियोग शब्दके उपलक्षण मात्रसे यहकहोगे कि पुत्र पैदा होनेपरही धन मिलना चाहिये किन्तु जो नियोग के होनेपरभी पुत्रकी उत्पत्ति निपट नहो तौधनभी नहीं मिलना चाहिये क्योंकि पुत्रही धनका अधिकारीहै तौफिर आपको यहभी उत्तर देना चाहिये कि जब सर्वथा पुत्रही धनका अधिकारी ठहरातौ योगीश्वर याज्ञवल्क्यने (पत्नीदुहितरः) इत्यादि वचनमें सबसे पहले पत्नीकाही नाम क्यों उच्चारण किया पुत्रहीकानाम रखना चाहियेथा परन्तु क्योंकर पुत्रकानाम रक्खा जासक्ताथा प्रथम औरसपुत्र और पोता और परपोतातक अभावहोजानेपीछे द्वादश गौण पुत्रोंका अधिकारठहरा गौणपुत्रोंके भी निपट न होनेमें यहपत्नीका अधिकार खड़ाहुआ तिसमें आप अपत्यद्वारक अधिकार कल्पित करतेहो यहवात निपटवृथा और तुषकण्डनहै-इसपरभी कदाचित् ऐसा आग्रह खड़ा करोगे कि हमारी दृष्टिसे स्त्रियोंको धनका सम्बन्ध या तौ पतिकेद्वारा या पुत्रकेद्वारा होसक्ताहै अन्यथानहीं (सो) यहवातभी असङ्गतहै क्योंकि एकपत्नीके सिवाय और भी सबसाधारण स्त्रीमात्रको द्वःप्रकारका धनसम्बन्ध तौ नियमसेही निश्चित है-तथैवा-अध्यग्न्यध्यावाहनिकंद तच्चप्रीतिकर्मणि । आत्मात्पितृप्राप्तं पड्विधं स्त्रीधनं स्मृतम् ) अर्थ इसका आगेबढ़ करदेखो स्त्रीधनके परिच्छेदमें यहद्वःप्रकारके स्त्रीधन मनुनेकहै और और भी कईप्रकारके स्त्रीधनहोतेहैं सबकाव्योरा विस्तारसहित स्त्रीधनके परिच्छेदमें आवेगाध्यानकरो कि इस मर्यादिक वार्ताका विरोधी वात क्योंकर मानीजासक्ती है कि स्त्रीमात्रको धन का अधिकार नहीं बल्कि पत्नीके पश्चात् दुहिताओंकाभी अधिकार इसउत्कर्षासाथ कहा गयाहै किजबतक एक दुहिताभी जीती रहै दौहित्रोंका अधिकार तबतक नहीं है फिर क्योंकर पुत्रद्वारक अधिकार माना जाय-और सबसे पहले एक इसवात पर दृष्टि करनी चाहिये कि सभी प्रकारके पुत्रोंका अभाव हुये पीछे यह (पत्नी दुहितरः) इत्यादि वचन उच्चारण कियागयाहै तिसमें जो नियुक्तानाम नियोगवती पत्नीको धन संबंध कहा होता तो यह क्षेत्रजपुत्रका धन संबंध ठहरता सो क्या दो दो बार कहते किन्तु क्षेत्रज पुत्रका धन संबंध पहलेही बारह पुत्रोंके साथमें कहचुके हैं यहाँपर निपट निपूतका धन संबंध पत्नी को ठहराया गया तिसमें फिर नियोग या क्षेत्रजपुत्रसे अपेक्षा कहां रही-और जो-गौतमके वचनानुसार धारेडवर कहते हैं कि नियोगके करने सेही स्त्रीको धन सम्बन्ध होसक्ताहै अन्यथानहीं सो यहकथनभी असंगतहै क्योंकि

उसीवचनके (आशयसे :नियोगविनाभी धनः सम्बन्धपत्नीको पायाजाताहै-यथा(पिंड गोत्रपिसम्बन्धा रिक्थंभजेरन् स्त्रीवाऽनपत्यस्य बीजंवालिप्स्येत) अर्थात्-गौतम के इसवचनको ग्रहं अर्थात्-व्यवहोता है कि-पिंडसंबन्धी, गोत्रसंबन्धी ऋपि प्रवरसंबन्धीलोग निपूतेका धनभोगें-या-यदि स्त्रीउसकी मौजूदहो तो स्त्रीही धनभोगें और वह स्त्री जो मुनासिवसमुझें तो देवरआदिसे बीजभीलेलेवे यद्वा नहीं मुनासिवसमुझें तो उसको अखतियारहै-परंतु यह आशय इसमें नहींहै कि बीज नहींलेवे तो-धनभी नहींपावे-और मुनासिव समुझें-जानेका यहभावहै कि आगेको अपनी वंशनाठि होजाने, और पतिकाधन/विराना होजानेके शोचसे अगर ऐसासंभवहो कि बीजलेने से संतान हो संकेगी तो बीजलेलेवे-या ऐसासंभवहोवे कि बीजके लेने से भी संतानहोना दुर्घट है तो फिर बीजका लेनाभी-मुनासिव नहीं है-यह आशय गौतमने दर्शाया है परंतु बीज के लेनेविना धनहरनेका निषेध नहीं किया-और मनुकेभी वचन से नियोगविना, सध धन हरनेकी अधिकारिणी पत्नी होती है-तद्यथा. (अपुत्राशयनंभर्तुःपालयंतीव्रते स्थिता।। पत्येवदद्यात्पिंडंकूटंनर्मशलमेतत्त्र।) अर्थात्-निपूतीपत्नी भर्ताकी सेज पालन करतीहुई नियमसे रहनेवाली पत्नीही उसको पिंडदेवे और सबधनभी उसका पावे-जो कि एक वसिष्ठके इसवचनसे कि (रिक्थलोभान्नास्तिनियोगः) यहवात पाई जातीहै कि रिक्थके लोभसे नियोग नहींकरना चाहिये (सो) यह प्रतिषेध केवल उसके लिये कियाहै कि जिसका भर्ता अपने भाइयोंसे जुदाहो या जुदाहुये पीछे फिर मिल गया हो-और वहसाभे में धन छोडकर मरजावे तो ऐसे धनमेंसे भाग अगर पुत्र होता तो पासका पर निपूती भार्याको ऐसे धनका भागपानेमें अधिकारनहींहै इसलिये उसको ऐसेरिक्थके लोभसे नियोगभी न करना चाहिये-जोकि धारेश्वरने नारदकावह वचन दर्शायाथा-कि उसनिपूतेकी स्त्रियोंका पालनमात्रे/उनकीआयुभर करनाचाहिये (सोभी) उसीकी स्त्रियोंका चर्चाहै जो अपने भाइयों के साभेमें धनझोड़ मराहो-यथा (संसृष्टानांतुयोभागस्तेपामेवसङ्गृह्यते)अर्थात्-निपूते साभियोंका जोभागहै सो उनके विनाबाँटे मरजानेपर उन्हीं सब साभियोंका समुभा जाता है जो जीतेहों-यह नियम नारदने कहकर पीछेवहभी दर्शायाहै कि उसकी निपूती स्त्रियोंका पालन उसके धनमें से करनाहोगा (यहांपर यहसंदेह न करना चाहिये कि नारदने एकही बातको दोबार कहा क्योंकि पहलेभी इसीवार्ताके विषयपर यह वचन आचुका है कि(भ्रातृणामप्रजः प्रेयात्कश्चिदेतत्रजेतवा। विभजेरन्धनंतस्यशेषास्तेस्त्रीधनंविना॥ भरणं चास्यकुर्वीरन् स्त्रीणामाजीवनक्षयात्) इसपूर्वोक्त वचनमें यहविशेषता अधिकदर्शाईहै कि स्त्रियोंका धन छोड़देना और पालन उनका भर्ताके धनमेंसे कर्तव्यहै इस्से दोबार कहना पुनरुक्तिमें गिनती नहीं है)जो कि धारेश्वरने अपनी व्यवस्था के प्रमाणमें योगीश्वरका

भी यहवाक्य दर्शायाथा कि (अपुत्रायोपितश्चैषाभर्तव्याःसाधुवृत्तयः) सो यहवात जो कोई समुम्भाचाहो सो आगे बढ़कर १४४ मूलश्लोकसे लेकर १४६ ताई आलोचनकरौ कि योगीश्वरने नपुंसक पतित पंगु आदि निरंशक लोगोंकी स्त्रियोंका उक्तांत लिखाहै कि उनका पालन करनाचाहिये किन्तु धन झोड़कर मरनेवाले का चर्चा नहींहै और यहाँ केवल उसका चर्चाहै कि जो अपना धन झोड़कर निपूता मराहो या संन्यासी हुआहो-जो कि धारेश्वरने द्विजातियों का धन यज्ञार्थ बतलाया था और स्त्रियोंको यज्ञादिके अधिकार विनादाय हीरनाही अयुक्त ठहराया सो अयुक्त नहीं पर यहविचारही उनका अयुक्तहै क्योंकि यज्ञके उपलक्षणमें पुण्य दान होमआदि यहसब समुम्भेजाते हैं परंतु किसी भी द्विजाती का सर्वधनस्थावर या जंगमआदि इनकामोंमें नहीं लगसक्ताहै और जो इन्हीं केवल धर्म संबंधी कामोंमें सबधन अर्पितकियाजाये तो फिर अर्थ और कामसंबंधी कामोंकी सिद्धि जो धनसेही होसक्तीहै सोक्योंकरहोगी और शास्त्रकी यथार्थ आज्ञायही है कि धर्म अर्थ काम इनतीनों काहीसेवन यथा विधिसे करना चाहिये यथाहयाज्ञवल्क्यः (धर्ममर्थचकामचयथाशक्तिनर्हापयेत्) अर्थात् याज्ञवल्क्यजी आचाराध्यायमें कहचुके हैं कि धर्म अर्थ काम इनकोयथाशक्तिकेअनुसार निपट नागा महीरेखे-गौतमस्तु (नपूर्वाह्णमध्यंदिनापराह्णनिफलान्कुर्यात् यथा शक्तिधर्मार्थकामेभ्यः) अर्थात् नौतमेनेभी कहाहै कि अपनी शक्तिकेअनुसार धर्म अर्थ काम इनसे पूर्वाह्ण मध्याह्ण अपराह्ण तीनोंकालोंको निपट शूनेनकरै- तोफिर क्योंकर सबधन यज्ञोंमें लगाना योग्य होसक्ता है औरभी यह बातहै कि धन शब्दसे स्थावर जंगम सभीबस्तु होतीहैं परयज्ञोंमें स्थावरधन आदिसे अपेक्षा नहींहै अर्थात् सोना चाँदी आदिसे यज्ञोंकी सिद्धि होसक्तीहै सोभी घरभरका सोना चाँदी सबयज्ञोंमें लगाना किसीरीतिसेभी योग्यनहीं अर्थात् यज्ञकी साधनामात्र जितना उचित समुम्भा जाताहै उतनाही निकालकर जुदारक्का जाताहै फिर क्योंकर धारेश्वर सबधनकोठा और मकानातभी ग्रामोंसहित यज्ञोंमें लगाना सिद्ध करसक्ते हैं-इसके सिवाय यद्यपि स्त्रियोंको मुख्य सबयज्ञोंमें अधिकारहो या नहो परंतु यज्ञशब्द सबधर्मोंका उपलक्षण है उन्हीं धर्मोंमें पुर्तकर्मभी गिनती हैं अर्थात् बावड़ी कूप तड़ाग आदि और देवताके मंदिर आदि अन्नप्रदान सदावरत आदि और आराम नाम वाग वागीचा इनका करना यह सबपुर्त धर्मरूपी यज्ञ कहलाते हैं इनके करने में स्त्रियोंको भी अधिकार सर्व शास्त्रोंसे प्रसिद्धहै-तो फिरनिःसंदेह स्त्रियोंको धनपानेका भी अधिकारहै इससे अपने निपट निपुतेभर्ताका दाय पहले पत्नीही हरसक्ती है इसमें कोई किन्तु शेष नहीं-और जो-स्त्रियोंकेपारतंत्र्यकी तर्कना करीगईथी कि (नस्त्रीस्वातंत्र्यमर्हति) अर्थात् कभी स्वतंत्रहोने योग्यनही है सो कुछ धनके स्वीकारसे नत्तो स्वातंत्र्य सिद्ध होसक्ता है न

पारतन्त्र्यमेंहानि प्रकट होसकीहै किन्तु स्त्रियोंकी मर्यादें जैसी उचितहैं सो सबधनके होनेपर भी उसीप्रकारकुल प्रधानोंके अधीन बनीरहती हैं बल्कि निर्धनतासे मर्यादों का अतिक्रम होजाताहै ( तच्चित्रं यदिनिर्धनोहिपुरुषः पारंपंकुर्यात्कचित् ) इससे पत्नी कोही धनका अधिकार पहिले ठीकहै-कदाचित् अबयह शंकाकरी जाय कि यह व्यवस्था तौ सर्वथा निर्मलहै परंतु ( यज्ञार्थधनमुत्पन्नं ) इत्यादि वाक्य जो दो श्लोकों द्वारा दर्शित होचुके हैं वे किस हेतुसे निरूपित किधेगये क्योंकि यज्ञोंमें सब धनका लगजाना निश्चित नहीं ठहरा इस अपेक्षा में कहतेहैं कि उन वाक्यों का अर्थही वैसा नहीं है जैसा पहिले समुभागया था किन्तु उनका यह भावार्थ है कि जो धन विशेषकर यज्ञकेही नाम और निमित्तसे उत्पादन वा संचित कियागया हो तिसको अर्जयिता के पीछे उसके पुत्रादिकों कोभी धर्म कार्यमें लगाना योग्य है किन्तु ऐसे धनका हिस्सा बांट न करना चाहिये क्योंकि इसपरयोगीश्वरने भी दोष वर्णन किया है कि यज्ञके निमित्तसे पायेहुये धनको उसमें नहींलगानेसे भासपक्षी या काकपक्षीका जन्म होताहै कदाचित् उसअर्जयिताके पुत्रादिकनहींहैं तब और कोईदूरवर्तीदायाद जो सबधनहरे सोवहभी ऐसेधनको छोड़करधनहरे यज्ञ निपट किसीदायादके न होने में यदि राजा धनकोहरे तौवहभी ऐसाधन छोड़देवे और छोड़ेपीछे धर्मयुक्त स्थानों में लगादेवे किन्तु स्त्री मुख और विधर्मियों को नदेवे यहाँपर धर्मयुक्त स्थान कहने से धर्म युक्त मनुष्योंकोभी देवे यह सिद्धांतहै और (स्त्री) कहनेसे उसपुरुषकी धृता आदिको न देवे किन्तु विवाहिताका निषेधनहीं है तौभी यदि अर्जयिता मृतपुरुषके और कुञ्चनहो केवल वहीयज्ञार्थ धन संचितहो तौ उसीमेंसे उनको भोजन वस्त्र भरदेना चाहिये जो उसपुरुषके संबंधी वा संसर्गालोग ऐसेहों जिनको यज्ञका अधिकार न होनेसे उसधन का रिकथभाग नहीं मिला-इसवातसे यहसिद्धांतभीपाया जाताहै कि यदि अर्जयिताके इसधनके सिवाय और कुञ्चनहो और संबंधी वा संसर्गों उसके ऐसेहों जिनको यज्ञका अधिकार होताहै तो फिर इसीधनको वे लेसक्ते हैं फिर चाहे उनसे यज्ञ में लगाया जाय या नहीं इससे कुछ राजा आदिको अपेक्षा नहीं है-जिनवाक्यों का यह भावार्थ विस्तारसे दर्शायागया तिनका मूलरूप भी लिखदेनायोग्यहै-तद्यथा (यज्ञार्थधनमुत्पन्नंतत्रानधिकृतास्तु यो अरिक्थभाजस्ते सर्वे ग्रासाच्छादनभाजनाः ॥ यज्ञार्थविहितं वित्तं तस्मात्तद्विनियोजयेत् । स्थानेषु धर्मे जुष्टेषु न स्त्रीमुखे विधर्मिषु ) अर्थउपरहोही चुका-जोकि अश्रोतकृत्यायनके वचनसे यहवात पाईजाती है कि स्त्रिके होतेहुयेभी यदि और कोईदायादन हो तो राजालेलेवे सो विवाहिता पत्नीका चर्चानहीं है किन्तु धृता आदियों-पिताओंका वहनियमहै-तद्यथा (अदायिकं राजगामियोपि द्रव्योर्ध्वदेहि कम । अपास्यश्च त्रियद्रव्यंश्च त्रियोभ्यस्तदर्पयेत् ) अर्थात्-जो किसीमृत पुरुषका धन अदायिकनाम लावा

रसीहो जिसका लेनेवाला कोईभी हकदारनहो सो धन राजाको मिले परंतु उसकी घेरीहुई घोषिता यदि हों तो उनके पालनमात्र को छोड़कर और उसधनीके क्रियाकर्म और श्राद्धआदि खर्चोंकेभी योग्य छोड़कर शेष राजालेवै-और जो मृतपुरुष कोई श्रोत्रियहोतौ उसके धनका पूर्ववत् शेषजो राजाका हकहोता सो अन्य उत्तम श्रोत्रियोंको समर्पण करदेवै किंतु श्रोत्रियका धन राजानहीं लेवै यहपूर्वोक्त नियमका अपवाद है-इस कात्यायनकेयचनमें घेरीहुईस्त्रियों प्रथमतो घोषितशब्दसेही निश्चितहैं दूसरे लावारसी धन कहनेसेभी क्योंकि जबतक विवाहिता पत्नी मौजूदहो तब तक धनभी लावारसी नहींहोसक्ता और राजामेंभी नहींजासक्ता किंतु सबसेपहिला वारिसतौ विवाहिता पत्नीही योगीश्वर कहिचुकेहैं जिसके ऊपरयह व्याख्याहोती चली जातीहै-यहीनियम नारदनेभी दर्शायाहै-यथा (अन्यत्र ब्राह्मणात् किंतु राजा धर्म परायणः । तत्स्त्रीणां जीवनं दद्यादेषदायविधिः स्मृतः) अर्थात्-जो राजा धर्म परायणहो तिसको यह प्रोग्यहै कि एक ब्राह्मण के धनको छोड़कर अन्यलावारसी धनको आपलेवै परउसेमें से उसकी घेरीहुई स्त्रियोंको जीवनके निर्वाह मात्र देवै यहदायका विधानहै-इसमेंभी यह सिद्धांत नहींहै कि घेरी हुई स्त्रियोंको भोजन वस्त्रदेवै और विवाहिता को न देवै अर्थात् जो विवाहिताही मौजूद हो तौ फिर राजाको इसवातसे कुछ संबंध नहीं किंतु वही धनकी वारिसहोगी और वही उन स्त्रियोंको भोजन वस्त्रदेगी ( इति धारेश्वरः किं निराकरणम् ) यहां तक धारेश्वरकी बांधीहुई विपरीतव्यवस्थाका खंडन होकर यह मर्यादा निश्चित हुई कि जो कोई अपने मातापिता और भाइयोंसे जुदाहो चुकाहो और उनमें फिर नमिला हो और वही निपूतामरै तौ उसका सबधन पहले धर्मपत्नीपावै ( तो ) इसमर्यादाके निश्चित होनेका यह कारण है कि योगीश्वरने विभागवर्णन किये पीछे यह मर्यादा कही और साम्प्रदायिकी मर्यादा इस्से आगे कहेंगे तिसमें पत्नीका अधिकार नहोगा ( अथ श्रीकराया चार्याणां वच्चा ) विदित होजाना चाहिये कि इसी संसिद्ध मर्यादामें श्रीकर आदि विरले आचार्योंने अपना अनुमत यह प्रवेश किया है कि पत्नीको धन मिलना चाहिये परन्तु उसदर्शामें कि जब थोड़ाही धनहो किन्तु जहां धनकी बहुताइतहो तहां भोजन वस्त्रके अनुमान पावै सो यह अनुमत उनका निपट ठ्या जानौ-क्योंकि ( यदि कुर्यात्समानं शान्पत्न्यः कार्याः समांशिकाः ) ( पितुरुर्ध्वं विभजतां मातापत्यं शंसं मंहरत् ) इन दोनों वाक्योंसे पत्नीको औरस पुत्रोंके होनेपर भी भर्त्ताके जीवते और मरे पीछे भी पुत्रों की बराबर भाग देना कहागया तौ फिर पुत्रोंके न होने और भर्त्ताके मरनेपर क्या हेतुहै जिस्मे निर्वाहके सिवाय कुछ अधिक नहींपावै इसलिये यह अनुमत भी केवल व्यामोह मात्र अर्थात् नासमुझवाली बातहै स्वीकार करनेयोग्य नहीं-विरलोने-इसमें भी यह बुद्धि अपनी दोड़ाईहै कि ( यदि कुर्यात्समानं शान्पत्न्यः कार्याः समांशिकाः )

और (पितुरुर्ध्वविभजतामाताप्यंशसमंहरेत) इन वाक्योंमें भी वही आशय होगा कि जीवन के अनुमान पत्नीपावे (सो) यह प्रत्यक्ष विरोधी बुद्धिसे अनर्थक व्याख्या क्योंकर मानी जासक्ती है कि कहांतों अंश शब्द कहां सम शब्द और कहां जीवनके अनुमान पावे यह बुद्धि दोड़ार्इगई-यद्वा-इसी बुद्धिके अनुसार उनका यहमत समु-  
 भागवाहो कि बहुतसा धन होनेपर तौ जीवनके अनुमान पावे और थोड़ासा धन होने में पुत्रों के समान अंशपाती है (सोभी) नहीं होसक्ता है क्योंकि ऐसा आशय होने से शास्त्रोक्त विधिमें वैषम्य दोष खड़ा होता है-तथाहि (पत्न्यः कार्याः समा-  
 शिकाः) (माताप्यंशसमंहरेत) यह दोनों वाक्य तौ किसी अन्य वाक्यान्तरकी अपेक्षा रखकर बहुते धन में जीवनमात्र देने के निमित्त में दर्शाते (और) थोड़े धन में पुत्रों के समान अंश केवल इन्हीं वाक्यों से दर्शाते भला ऐसा गड़बड़भाला योगीश्वर भी करसके थे-और जो कोई-इसमतका अवलंबलेकर ऐसा कहेभी कि (निपूतेका धन पिता हरे या भेये हरे यह मनुने कहा) और निपूते मरेका धन भाईमें जावे उसके अभावमें माता पिता हरे उनके अभावमें जेठी पत्नी हरे यह शंखने कहा और (भाई धन लेवे और धनीकी स्त्रियों का भरणभी जीवन अवधिताई करे इत्या-  
 दि नारदने भी कहा है) इसलिये निपूतेका धन भाइयों को पहुँचता है और पत्नीको आजीवनमात्र मिलसक्ता है इसहेतुसे विधि वैषम्यदोष भी नहीं खड़ा होसक्ता है क्योंकि इन अत्रोक्तवाक्यों के आशय से योगीश्वरके भी ऊर्ध्वोक्त वाक्यों में यह व्यव-  
 स्था कल्पित होसक्ती है कि जब बहुतसा धन छोड़कर निपूता मरे तबतो आजीवन-  
 मात्र पत्नी पावे बाकी बचाहुआ भाई पावे (और) जो पत्नीकेही आजीवनयोग्य धन होवे या इस्से भी थोड़ाहो तब यह विरोध जो उत्पन्न होसक्ताहै कि क्या पत्नीही लेले-  
 वे या भाईभी इस थोड़े में से लेसके हैं सो इसविरोधशांति के निमित्तसे पूर्व पूर्वका बलवत्त्वदर्शानेके लिये योगीश्वरने (पत्नीदुहितरश्चैव) इत्यादि वाक्यप्रतिपादन किया होगा-सो-इसउक्तिको भी भगवान् योगीश्वर याज्ञवल्क्य नहीं मनोज्ञ करते हैं क्योंकि (मनुके वचनानुसार पिता लेवे या भाई लेवे इस विकल्पसे कुछ निश्चित क्रम नहीं पायाजाताहै कि पहले कौन हरसक्ताहै केवल इतना भाव जानाजाता है कि पिता और भाईको भी धनका अधिकारहै सो यहबात पत्नी आदिके न होनेपर भी संभव है और यहाँ चर्चा पत्नीके सद्भावका होरहाहै-इसके सिवाय शंखका जो वचनहै सो वहसाभी भाइयों के विषय पर निश्चित है इसलिये थोड़े धनका विषय इसमें किसी भौतिके विचार या प्रकरणके लक्षणसे भी नहीं सिद्ध होसक्ता है-औरभी-यह समु-  
 भा चाहिये कि योगीश्वरने (पत्नीदुहितरइत्यादि-धन भागुत्तरोत्तर इत्यंतवान्) दोइलोक जो कहे तिनमें पत्नी और बेटियाँ इनदोके लिये तौ वाक्यान्तरकी अपेक्षा रखकर थोड़े धनका

विषय दर्शाया और शेष पिता आदि सात अधिकारियों को वाक्यांतरकी अपेक्षा विना सर्वधनमात्रका विषय दर्शाया होगा यह असंगत आशय क्योंकि होसका किन्तु इसमें भी विधि वैषम्यका दोष खड़ा होता है कि एकही वाक्य में दो भौतिका आशय गुप्तभाव से रक्खा होगा इसलिये यह सब उक्तों निपट अपेक्षा योग्य हैं इसके सिवाय-एक हारीत का जो वचन है कि (विधवायौवनस्थाया नारीभवति कर्कशा । आयुषःक्षणार्थतुदातव्यजीवनंतदा ) अर्थात्-हारीत ने कहा है कि जब कोई विधवा नारी चाहे युवती हो या वृद्धा परन्तु कर्कशाभी हो तब उसकी आयुतीर होने योग्य आजीवन दातव्य है-सो इसवचनका यह तात्पर्य है कि जो स्त्री शक्तिव्यभिचारा होकर दुःशीलावनी हो तिसको सर्वधन हरने का अधिकार नहीं परन्तु इसी तात्पर्य से यह सिद्धांत भी प्रत्यक्ष है कि जो स्त्री अनाशक्ति व्यभिचारा हो सो निःसंदेह सर्वधन पावे-और-इसी नियमका अभिप्राय लेकर, शंखनेभी कहा है कि (ज्येष्ठावापत्नी) अर्थात् ज्येष्ठानाम गुणसे जो जेठीहो किन्तु जिसमें व्यभिचार की शंका नहो ऐसे बड़ेगुण वाली पत्नीचाहे छोटीहो चाहे भिक्षुली हो वही सबधन पावे और औरों जो कर्कशाहो तिनका पालन वहीकरतीरहे-इसप्रकार सर्वगुण दोषोंकी विवेचना से यह मर्यादा निश्चित हुई है कि अपनेभाईयापसे जुदाहोकर फिरउनमेंसाभीहुयेविना निपूता मरजावे तौ उसकी परिणीता पत्नी जो शुभाचारवती हो सो सबधनकी मालिक होती है-तथाचकात्यायनः (भर्तृदायमृतपत्न्यौविन्यसेत्स्त्रीयथेष्टः । विद्यमानेतुसेरक्षेत्क्षपयेत्तत्कुलेऽन्यथा) अर्थात्-पति के मरने पीछे भर्ताका दाय पत्नी (यथेष्ट) भाव से रक्खे और भर्ताके विद्यमान होनेमें भलीभाँति उसके धनकी रक्षाकरे अन्यथा धनके अभावमें अपना जीवन उसके कुलही में गमावे (यथेष्टः) यथेष्टभाव कहने से यह प्रयोजन है कि जैसी उसी कुलकी या उसेदेशकी मर्यादा इष्टतम शास्त्रोक्त, अथवा लोक परिपाटी से प्रसिद्ध हो उसीके अनुसार, अपने भर्ताका दाय पत्नी आप रक्खे किसी और को नदेवे-प्रजापतिरप्याह (पूर्वमृतात्वग्निहोत्रं मृतभर्तृरितद्वनम् । तमेव पतिव्रतानारीधर्मस्य सनातनः ) अर्थात्-प्रजापति का यह वचन है कि जो कोई नारी पतिव्रता होकर पतिसे पहलेमरे तौ उसका अग्निहोत्र पावे किन्तु (आचाराध्यायगत ८६ मूलश्लोकमें वर्णन करी विधिद्वारा अग्निहोत्रसे जलाईजाय) और जो उसके जीते हुये पहले पति मरजाय तौ उसपतिका सबधनपावे वही धर्म सनातन चला आता है पुनरपि स्पष्टमाह प्रजापतिः (जङ्गमस्थावरहेमंकुप्यंधान्यरसाम्बरम् । आदायदापयेच्छ्राद्धमासपाप्मासिकादिकम् ) अर्थात्-प्रजापति ने व्यौरेवार ऐसा कहा है कि पत्नी अपने भर्ताका सबधन स्थावर जंगम दोनों भौतिका सोना चाँदी तौवा सीसा आदि सहित और अन्नादिक रसादिक वस्त्रादिक सहित उसके मरने पीछे लेकर मासिक



श्राद्ध और पाण्मासिक वार्षिक आदि सब श्राद्ध उसके करै करावै ( करै या करावै ऐसा विकल्प कहने से कदाचित् स्त्रीत्वसे कोई दशा ऐसीही उपस्थितहो जिस्सेपत्नी अपने आप न करसक्तीहो तो भर्ताके भाई आदि सपिंडोसेभी करवावै तो कुर्बदोषन-हीं परन्तु धनका लेना(भावाय)कियाके अनुसार उसी पत्नीपर आरुढहै ( प्रजापतिके इसवचनकी व्याख्या रुद्रमनुके उस वचन का संदेह शांतकरती है जिसमें यहनियम निश्चितहुआ है कि पत्नीही पति के पिंड देवै और वही अपनेपतिकेसंवराश्रयहरे ) यथा (अपुत्राशयनंभर्तुःपालयंतीव्रतेस्थिता । पत्येवदद्यात्पिंडंकृत्स्नमंशंलभेतच ) इसमें यह संदेह खड़ा होताथा कि पत्नीही/पिंड देवै किन्तु जो पत्नी पिंडनदेसकै तो भर्ताका अशभी वहीपावै जो कोई उसकाआता आदि पिंड कियाकरै सो यह संदेह ऊर्ध्वोक्त प्रजापति के वचनसे निवृत्तहोगया अर्थात् अवसरके अनुकूल आवश्यक जानिकर पिंडकियाचाहै औरही किसीयोग्य से करवावै परधनकी मालिक वहीपत्नी होगी-इसकेसिवाय-ऊपरले परिच्छेदमें मुख्यस्थलपर पत्नीके अधिकार मध्ये यहप्र-तिषेध कियागया था कि पति और-पुत्रसे विहीनपत्नी स्वामीका धन पाइकर आत्म-पोषणके सिवाय उसकादान या विक्रय यद्वाआधानेभी न करसकै तिसका आशय ऐसा नहीं है कि निषट् निर्विकल्प और सर्वथा न करसकैगी-यद्यपि—तत्रोक्तवचनो के सिवाय अत्रोक्त कात्यायनके भी वचनका आशय वहीप्रतीत होता है कि निषट् न करसकैगी-यथाहकात्यायनः—मृतेभर्तोरिभर्वंशंलभेतकुलपालिका । यावज्जीवन्नहि स्वाम्यदानाधमनविक्रये)अर्थात्-कुलका पालन करनेवाली यद्वा कुलकी लाजकानि पालन करनेवाली पत्नी भर्ताकाअंश उसके मरने पीछेपावै और निजजीवन अवधि ताई मालिकरहै,परन्तु दानकरदेने या आधीकरण करदेने यद्वा विक्रय करदेने मध्ये स्वामित्व/उसका नहींहै-सो-यह प्रतिषेध केवल दृष्टार्थ वृथा दाननट नर्तकादि क्रीडा मार्गसे देदेनेमध्ये/नियतहुआहै,किंतु अदृष्टार्थ रूप सत्कर्मके दानमध्ये स्त्रीको धनके आधीकरण और विक्रयमेंभी अधिकार उन्हीं कात्यायनके द्वितीय वाक्यसे संसिद्धहै-यथा(व्रतोपवासनिरताब्रह्मचर्येव्यवस्थिता । दमदानरत्नानित्यमपुत्रापिदिवंजनेत्-अर्थात्-कात्यायननही यह कहतेहैं कि नित्यप्रति व्रत उपवासमें तत्परहुई ब्रह्मचर्यकी साधनामें उपस्थित और दमदानमें निरतहोके रहेंतो निपूतीभी स्वर्गहीको जातीहै-जबकि इसमेंस्वर्गप्राप्ति हेतुसे काम्यदान करनेका अधिकार सूचित कियागयातौफिर नित्य और नैमित्तिक दानादिकोकी चर्चाक्या करनी जिनका करनासभी गृहस्थीमात्र को आवश्यकहो यही नियम गृहस्पति और प्रजापतिके वचनसे संसिद्धहोताहै-यथा (पितृव्यगुरुद्वैहित्राभर्तुं स्वस्तीयमातुलान् । पूजयेत्कव्यपूताभ्यांष्टब्दांश्चाप्यतिथीन् स्त्रिय )अर्थात्-भर्ताका संवधन पत्नीलेकर उसके पितृव्यपदवाचक चचाताऊआदि

सपिंडोंको और गुरुओंको तथैव दौहित्रोंको और स्वस्वीयनाम भानजेआदि मान्यपक्षियोंको और मातुलआदि मातामह पक्षियोंको और जे कोईबूढ़े अतिथिहों तिनको भी औरसामान्य उसके पक्षियोंमेंसे जे कोईखीजन भर्तव्यहों तिनकोभी कव्यान्न और पूर्त्तान्नआदि पदार्थोंसे पूजै अर्थात् भर्ताकेयथोक्त संबन्धियोंकी पालनपोषण रूपदानों सेसंतुष्टिकरती रहे तिसकाप्रकार व्योरेवार दर्शायाहै कि इनमेंसेजोकोईप्राणी नित्यंप्रति भर्तव्यहों तिनकानित्य पालनकरै और सबसामान्योंको यथाश्रवसर के अनुसार कव्यान्न पूर्त्तान्नसे संतुष्ट करतीरहै ( कव्यान्न ) कहने से आद्यादिकमें पितृवर्थ संकल्पितकिये अन्नादिक और ( पूर्त्तान्न ) कहनेसे खातादि पूर्तकर्मोंके यज्ञादि भोजन वस्त्रादिक दानमान सत्कारोंको समुभ्ना ( यहांपर सांसारिक बुद्धिसे यह शंका नहीं करना कि मातुल या मातामह आदिक्योंकर मान्यपक्षियों के अन्नादिक दानलेतेहोंगे किंतु शास्त्रकेसिद्धांतसे समर्थधनवानोंकेसन्मुख मान्यामान्यसबजनपालनीयहोतेहैं इसबात पर व्यवस्था बहुत लंबीहै कि ऐसे संकुचित स्थलपर दर्शाना वशका नहीं ) ( यहांपर पूर्तकर्मोंकी अनुज्ञा पाईजानेसे काम्य यज्ञोंका अधिकार सिद्धहोता है ) और उसीसे यह आशयभी संसिद्ध होताहै कि ऐसे आवश्यक नियम धर्मोंके निमित्तमें कदाचित् कोई अंशपतिके धनमेंसे पत्नीबिचै या आधानरक्खे तौयह अनुचित नहींहै—अन्नम दनपारिजातग्रंथधृतास्मृतिः ( यद्यदिष्टतमंलोकेयद्यत्पत्युःसमीहितम् । तत्तद्गुणवते देयंपतिप्रीणनकाम्यया ) अर्थात्—लोक में जो जोवस्तु प्रिय कहलातीं उनमें जो जो वस्तु पतिको अतिशय प्रियहों सोसोवस्तु पतिकी तृप्तिअर्थ किसी उत्तम दानपात्र को दातव्य हैं—क्योंकि ( लोकान्तरस्थभर्तारमात्मानंचवरानने । तारयत्युभयनारीनि त्यंधर्मपरायणा—इतिव्यासः ) अर्थात्—व्यासका यह वाक्य है कि हे वरानने जो कोई नारी भर्ताके मरनेपीछे नित्यंप्रति धर्मपरायण होती है वहपरलोकमें बैठेहुये भर्ताको और अपने कोभी दोनों को तारती है—इत्यादि वचनों से धर्मपरायण होनाभी व्यव करनेविना संभवनहीं इस्से यदि सत्कर्मों के निमित्तमें कोईअंश धनकाबिचै या गहने रक्खे तौ कुछअनुचित नहीं—तथापि—सर्वस्वदानयासर्वस्व विक्रय करदेनेका प्रतिषेध पूरा है क्योंकि दान यज्ञादिक धन के लाभों सेही होते हैं—यथाहसदाशिवः ( प्रेत लब्धधनेर्नारी विदध्यादात्मपोषणम् । पुण्यंतुतदुपस्वत्वेनैशक्तादानविक्रये ) प-रन्तु यहभी शिवजीका कहा नियमकेवल अभिरुचिसे उत्पन्नहुये सामान्य पुण्यदानों के विषयपर आरूढ़है कि धनकी पैदावारीमें से करै किंतुजब गृहस्थीके आवश्यक धर्मकर्म नित्य नैमित्तिक आदि अटकतेहैं और हिरण्यादिक जंगमधन कुछनहींहोताहै तब ऐसे धर्मकर्मोंकी सहायतामें कुछमूलधन भी बन्धक धरदेना या विक्रय करदेना पराकरताहै तिन अवसरोंका यहप्रतिषेध नहीं—बल्कि उनअवसरोंमें यदिभर्ताकाधन

थोड़ा किंतु उन्हींकामोंकी साधना होसकनेमात्र हो तौ फिर सबधन विक्रय करदेने या बन्धकरखदेनेका अधिकार शुभाचारा पत्नीकोहोताहै क्योंकि मन्वादि शतधावचनो से जिसपत्नीकोनिजभर्ताके सबधनमे पूरास्वत्व पहुँचताहै तिसपत्नीकोयथार्थ अपने स्वामित्वसेही बन्धकरखदेने या विक्रयकरदेने यद्वा दानकरदेनेका अधिकारकुछ निमूल नहींसमूलहै-परन्तु (पुण्यतुलतदुपस्वत्वैर्नशक्तादानविक्रये) (नैवदातुंनविक्रेतुंसमर्थास्वध नंविना ) इत्यादि जिन वचनाकासूधाअर्थ लेकरयहप्रतिषेध कहनेमेआताहै कि पत्नी को भर्ताका दाय मिलजानेपर भी विक्रय आदि प्रकारो से वियोगकरदेनेका अधिकार नहीं तिसका आशय केवल इतनाहै कि यदि कोई दुर्दशीला पत्नी अपने अधिकार के अभिमानसेही अगले दायदाओको दु खदेनेके निमित्त से कि इनके भोगयोग्य धनको नहींछोड़ेंगीदानादिप्रकारोसे वियोगकरनेपर उतारूहो यद्वाकोईअतिमूढापत्नी अपने अज्ञानसेही आगापीछा सोचेविना नटनर्तकआदि मायावी क्रीडा कामोमे वृथावखेर करेनेपर खर्चीलीहो जिस्से स्थावरधनकास्वरूप भंगहोजाना सम्भवहो यद्वा धनका अधिकार हाथआनेमे स्वातंत्र्यसे उन्मत्तहोकर भर्ताके सपिण्डोसे निरकुश होजायतो इसअवसरमे यदि कोई उसे नरोकेगा अधर्मभागी होगा-पर उसअवसरमे कि यदि पत्नी शुभाचारा होकर ऊर्ध्वोक्त धर्मकार्योकी आवश्यकता यद्वा अपनेही निर्वाहकी जरूरतसे स्थावरधनकोबेचै या बन्धकरखै तौ प्रतिषेधकर्ताभी अधर्मभागी होगा- परन्तु यह अधिकार सिद्धहोनेपरभी (नस्त्रीस्वातंत्र्यमर्हति) इत्यादि वचनोकी रित्था- यतसे शुभाचारा पत्नीभी निजभर्ताके दायदासपिण्डोसे अनुमतिलेकर निजआवश्य- कता राजद्वारमे प्रवेशकरतीहुई स्थावरके वियोग मे समर्थहोगी क्योंकि इसव्यवस्था कासिद्धान्त केवल यहीहै कि निष्कारण किसीस्थावरका आकार भगनहोने पावै-अत्र कात्यायन (अपुत्राशयनभर्तुं पालयतीगुरोस्थिता । भुंजीतामरणात्क्षान्तादायादाऊ धर्माप्नुयु ) अर्थात्-अपुत्रानाम निपूतेकीपत्नी पतिकेमरनेपीछे भर्ताकीशय्या पालन करतीहुई कुलके गुरुओवीच रहतीहुई अपने मरणान्तसमयतक भर्ताकाधन क्षाता होकर भोगे किन्तु लोकशास्त्र दोनोकी मर्यादोसे निज इन्द्रियगणको वशमे रखतीहुई धनसम्वन्धी नियमोसेही धनकोभोगे क्योंकि उसकेभोगसे अवशिष्टदाय उसकेमरने पीछे भर्ताकेदायादपावै यह कात्यायनजीने कहा यद्यपिइसमे (क्षाता ) शब्दके विशेषण मात्र से बहुधा अथकारो ने नानाभौतिकी विस्तरित व्यवस्था कल्पितकरी है परन्तु कात्यायनका तात्पर्य केवल इतनाहै कि वृथाव्यय करतीहुई न भोगे जिस्से निष्का- रणभी स्थावरके आकारभंग करनेपर इसीसे यहनियम रक्तागयाहै कि पतिपक्षियो के प्रागे रखकर उनकी संमति और सत्कार सहित कामकरै-एतदप्युक्तंभवति (स्थाव रेणापिसहितंसर्वभर्तृधनमाधित्य धनसाध्यैस्त्र्यधिकारिकंपत्युरात्मनउचश्रेयः सा

धनकर्मपतिपक्षीयपुरस्कारेणपत्न्याकार्यम्) अर्थ इसका सूधा सुगमहै इत्यादि सभी नियमोंसे सवर्णा शुभाचारापत्नीका अधिकार पहले होता है तिसपत्नि अन्वदायादों का अधिकार यथाक्रमसे चलाकरताहै-अथवह्रूपतिः(आम्नायेस्मृतितंत्रेचलोकाचारेचसुरभिः । शरीराद्धैस्मृताजायापुण्यापुण्यफलेसमा ॥ यस्यनोपरताभाध्यादेहाद्धैतस्यजीवति । जीवत्यर्द्धशरीरेतुकथमन्योधनंहरेत् ॥ सकुल्यैर्विद्यमानैस्तुपितृमातृसनाभिभिः । असुतस्यप्रमीतस्यपत्नीतद्भागहारिणी)अर्थात्-वह्रूपतिने यह उच्च प्रकारसे उच्चारण कियाहै कि पुरुषोंकी जायानाम पत्नीको पण्डितलोगोंने अर्द्धशरीर और निज पतिके पुण्य पाप दोनोंफलमेंभी समान ऐसाकहाहै और कहनेके ठिकानेभी दर्शाये हैं कि आम्नायनाम वेदमें संप्रदायमें गुरुओंके उपदेशमें कुलोंकीपरिपाटीमेंतथैव स्मृतियोंमें और तंत्रोंमें और लोकाचारमें प्रसिद्ध है कि जिसकी भार्या जीतीहो तिसका आधादेह जीताहै तौफिर अर्धशरीर जीतेहुये अन्वदायादकोई क्योंकर धनको हरे किन्तु पिता माता आताओं सहित सकुल्योंकेभी विद्यमान होतेहुये निपूत मरेपतिकी पत्नीही उसकाभाग हरनेवालीहै न कोई और-वह्रूपतिके इनवचनोंमें(तद्भागहारिणी) ऐसाकहनेसे मुख्यसिद्धान्त यद्यपि यही है कि उक्त सकुल्यों आदिके होतेहुये पत्नी अपने पतिकाभाग अविभक्तधनमेंसे भी लेसक्तीहै एवं विभक्तहुये पीछे संसृष्ट जो धनहुआहो तिसमेंसेभी बँटवाइकर लेसक्ती है परन्तु यह मुख्यात्मक सिद्धान्तवाला नियम केवल बांगदेशमें समुभ्ना क्योंकि बंगालमें इनवचनोंके अनुकूल यही परिपाटी चलीआतीहै कि पत्नी अपनेपतिका जितनाभाग उचितहो सो बँटवाइकर लेसक्ती और निरन्तर पायाकरती है कोई उसमें बाधकनहीं होसक्ता-तथापि-और सबसामान्य देशोंमें इनवचनोंसेभी वहीव्यवस्था मानीजायगी कि जैसा एतदेशी भू भागोंका वर्त्तावाहै अर्थात् बंगालामात्र छोड़कर सबदेशोंमें पत्नी केवल धनविभक्त असंसृष्टीभर्त्ताका दायमात्रपातीहै और संसृष्ट यद्वा अविभक्तधन भर्त्ताकाभाग बँटवाइ नहींसक्ती है अर्थात् उसकेअंशमेंसे केवल अपने आजीवनके निर्वाहमात्र धन की बहुताइतके अनुसार उत्तम मध्यम रीतिसेपाती है इसहेतुसे बंगालेकेसिवाय सब सामान्य देशों की अपेक्षा से ( तद्भागहारिणी ) यह भाग शब्द भी रिक्थ शब्द के पर्याय में समुभ्ना-परन्तु-एक विलक्षणदशा उपस्थित होने पर सब देशों की अपेक्षासेभी भागशब्द भागही के पर्यायमें समुभ्ना जा सक्ताहै कि जिसभर्त्ताके पैतृक रिक्थों मेंसे अंशकल्पना निश्चित होकर उन भिन्नात्मक अंशोंका सामान्य भावसे संसर्गमात्र चलाआता हो और भर्त्ता अपने खानपान आदि व्यवहार जुदेरखताहो तौइस भागको सर्वत्र पत्नी हरसक्तीहै और देशविशेषोंका कुछभेद इसमेंनहीं-क्योंकि यह विलक्षणदशा कुछ संसर्ग पदमें गिन्तीनहीं होसक्ती किन्तु संसृष्टीभर्त्ता वहीकहा

ताहें कि जिन दाय्यादोंसे विभाग परस्पर उसका हुआहो और फिर उन्हींमें से किसी दाय्यादसे परस्पर उसकी प्रीति और संमति ऐसीरीतिसे ठहरीहो कि यह पायाहुआ विभागधन हमारा सो तुम्हारा और तुम्हारा सोहमाराहै और हमतुम बीच परस्पर कोईभेदनहीं इससे फिर मिलकर एकीभूत होजावें ऐसाठहरे पीछे धनको मिश्रीभूत करके खानपानभी सब एकहोजावैतौ संसृष्टि ठीक समुभीजावैगी-अन्यथा जहाँ ऐसे नियमोंके अभावमें यद्यपि कोईदायादभी अपना धनसाधारणभाव वणिज व्यापारकी रीतिसेकिसी दाय्यादके धनमेंमिश्रित करदेवै यद्वा पहलेसेहीभाग होचुकने पीछेकिसी सुगमताकेहेतुसे संलग्नवनारहनेदेवै और निजघरके देहल्यादिव्यवहारजुदेरखताहो जिनकेहेतुसे घरभिन्नात्मक समुभाजायतौ यहसंसर्गनहींमाना जासक्तहै-क्योंकि यदि ऐसेही सबलोगोंसे संसृष्टि सिद्ध होसकीहो तौ फिर बहुधाही व्यवहारोंमें अन्यायहोवै- इसलियेजबतक भर्ताकीसंसृष्टिठीक न ठहरै तबतक मुख्यपत्नी भर्ताका धनभागउसके दाय्यादोंसे इनदेशोंमें भी लेसकीहै और लेकर अन्य पत्नियोंका यथोक्त पालन करती है ( परंतु ) संसृष्टिपाई जाने यद्वा पहलेसेही भाग न होनेसे अविभक्तधनकी दशामें वह मुख्या पत्नी भी इनदेशों में आजीवनमात्रपाती है तथाहकात्यायनः ( स्वर्वातेस्वामि निस्त्रीतुग्रासाच्छादनभागिनी । अविभक्तेधनांशंतुभ्रात्रोत्यामरणान्तिकम् ) अर्थात्- अविभक्त धन स्वामी के स्वर्वासी होनेमें अविभक्त धनके अंशमें से भोजन वस्त्रोंकी भागिनी पत्नीहोतीहै यद्वा ऐसा भी प्रकार नियत होताहै कि आमरणान्तिक अंश धनकापातीहै अर्थात् उसके जीवन कालका अनुमान करिके जितने धनसे जीवनका निर्वाह उसके आवश्यक धर्म कर्मोंकी संसिद्धि सहित समुभाजाय उतना अंशपति के अंशमेंसे एकवार भिन्नात्मक भी मिलजाताहै कि जिससे उसको अतिशय पराधीनीकी पीड़ा नहीं पहुँचे ( अत्रग्रासाच्छादनभागिन्येवपत्नी आमरणान्तिकधनांशंवाय ताधनेनेजीवनतन्त्र्यधिकारिकमावश्यकचर्मसिद्धयति । तावत्तंधनांशंविभक्तात्मकंभ्रात्रोतीत्यन्येनव्याख्यानंभवति )-इसकेसिवाय-यदिभर्ताका विभक्त होजाना और असंसृष्टि बनारहना निश्चित होवै जिसमें मुख्या पत्नीको सबधन पाना निश्चित हुआहै ऐसीदशा में अमुख्या स्त्री भी निपूती होनेपर भी जीवनमात्र पाती है यदि शुभाचाराहो क्योंकि ( आच्छिद्युरितरासु ) यह नारदवचन प्रमाणहै-उक्त अमुख्या स्त्रीको निर्वाह मात्र पाने मध्ये स्मृतिचंद्रिकाकारने बहस्पति का अथोक्त वचन अंगीकारकरिके व्याख्या कल्पित करी है-यथा- ( प्रदद्यात्वेवपिडेचक्षेत्रांशंवायदीच्छति इतिबहस्पतिः -अस्यव्याख्यानंतु-पिडग्रहणमशनाच्छादनोपलक्षणार्थं तत्पर्व्या संघर्षतत्तत्साम्यादेकक्षेत्रांशंवास्वरुच्यामंत्रंशार्हपत्नीव्यतिरिक्तविधवाये भ्रात्रादिस्तद्ध नग्राहीप्रदद्यात्एवकारः प्रदानस्यावश्यकत्वार्थः ) अर्थात्-बहस्पति ने यहकहा है

किं यद्यपि उपस्त्रीमात्र भर्ताका धनपाय नहीं सकती है तथापि जिसने भर्ताका धन हराहो सो धनहारी ऐसी विधवाको निर्वाह योग्य (पिंड) नाम भोजन वस्त्रदेवै यद्वा उसी भोजन वस्त्रके अनुमान मात्र धनदेवै यद्वा अपनीरुचि के अनुकूल उसी धनके अनुमान वाला एकक्षेत्रकाही अंश देदेवै जिसे उतनेधनकी प्राप्तिहोसकी हो-यहव्याख्या स्मृतिचंद्रिकाकारने दर्शाई है और पीछेसे यहकहा है कि (एव) शब्दके आशयसे देनेमें भी अधिक आवश्यकता समुभो-नारदने भी इस आशयको दर्शायाहै-यथा(यावत्प्राविधवाः साध्व्योऽन्येऽप्येतेन श्वशुरेण वा । गोत्रजेनापि वान्येन भर्तव्या श्रद्धादानशनेः) अर्थात्-जितनी विधवा स्त्रीहों सोसबस्त्रियां उनके जेठ या श्वशुर या गोत्रजमात्र या और ही किसीकरके भोजनयस्त्रोंसे भर्तव्यहैं कि जिसने उनकेपतिकारिक्थपाया हो क्योंकि ( यो यस्य धनहर्ता स्यात्स तद्धर्माणि पालयेत् । संरक्षेत्रियमांस्तस्य तद्धनं परिपालयेदिति धर्मः ) ऊर्ध्वोक्त नारदके वाक्यमें (साध्वी) यह विशेषण जो संयुक्तहै उससे सर्वत्र साध्वियोंकाही पालन एकधर्महै पर और असाध्वी कुलटाआदि चाहै मुख्यपत्नियां यद्वा उपपत्नियां हों उनकेपालनका कुछ नियमनहीं परंच नारद ने असाध्वियोंका पालनभी प्रतिपिद्धकिया है-यथा ( रक्षति शय्यां भर्तुः चेदाच्छिद्युरितरासुतु ) बहुरूपतिने इसनियमको भी कहा है कि साध्वियोंको देकर कोई छिन्ननहीं यथा(स्थावरादि धनं स्त्रीभ्यो यदत्तं श्वशुरेण तु । न तच्छक्यमपाहर्तुं दायार्देरिह कर्हिचित्) अर्थात्-श्वशुरादिक में से किसी अधिकारी ने स्त्रियोंको स्थावर आदि जो कुछ धन निर्वाह योग्य दियाहो तिस धनको इह संसारमें कदाचित् भी कोई दायद नहीं ब्रिन सक्ता-कात्यायनने इस नियमको भी कहाहै कि दुःशीला स्त्रियोंसे देकर भी ब्रिनसक्ता है-यथा ( भोक्तुमर्हति कृतांशं गुरुशुश्रूषणरता । न कुर्याद्यदि शुश्रूपांचैलपि ष्ठे नियोजयेत् ॥ अपकारक्रियायुक्ता निर्लज्जा चार्थनाशिका । व्यभिचाररताया च स्त्री धनं न च सार्हति ) अर्थात्-जो कुछ अंश उन स्त्रियोंके निमित्त में प्रकल्पित कियागयाहो तिस प्रकल्पित अंशकोवही भोगनेयोग्यहै किजो गुरुओंकीसंसूचितसेवामें तत्परहो किन्तु जो धनहाथ में आजाने के अभिमानसे शुश्रूपा नहीं करती हो उसको फिर भी केवल रोटी कपड़े मिलें और वह धनका अंश निवर्तित कियाजाय इसके सिवाय जो कोई स्त्री गुरुओंके अपकार वाले काम करती हो यद्वा निर्लज्जाहो या अर्थोंका विनाशकरतीहो या व्यभिचारमें रतहो सो उस धनके योग्य नहींहै और (च) कारके अभिप्रायसे यदि अधिक उसमें अवगुणहों तौ फिर भोजन वस्त्रभी अदेवहै और दियाहुआ धनभी उससे हरणीयहै-इत्यादि विधि प्रतिषेध रूप सर्व नियमों के अनुसार स्त्रियोंको भी धनपाने का अधिकार सिद्धहै इस बात में संदेहकरने का अवकाश कहीं नहीं-परन्तु-जो उस व्रातका आग्रहलेकर कोई शंका खड़ीकरै किजव ऐसाही अधिकार सच्चानियत है

तो पहले जो कुछ वाक्य लिखे गये जिनमें नारद, मनु, शंख, लिखित, पृथीनसि, यम, कात्यायन, देवल, गौतम, वसिष्ठ आदि बहुधा वाक्योंसे अन्याय खड़ा होता है कि पत्नी का अधिकार पहले नहीं रक्खा, तिसका ज्ञाते हुए, यह शंका क्योंकर शांत होगी-तहां-यह उत्तर है कि धारेश्वरकी कल्पितकरी व्यवस्थाका निराकरण मात्र पदिकर देखें-उसमें बहुधा इन्हीं विरुद्धवचनोंका समाधान किया गया है और जो कोई वाक्य शेष भी रह गया हो तिसकी शांति ऐसी रीति से हो सकती है कि कात्यायनवाले वचनका विरोध कात्यायन के ही द्वितीयवाक्यसे मिट जाता है जैसे ( पत्नीपत्युर्धनहरीयास्यादव्यभिचारिणी । तदभावे तु दुहिताय धनं नृणां भवेत्तदा- ) इस वचनमें कात्यायनजी स्पष्ट पहले पत्नीका ही अधिकार दर्शित कर चुके तो फिर दूसरा वचन यह उच्चारण किया कि ( विभक्तैर्नृणां त्रैलोक्ये पुत्राभावे पिताहरेत् । आतावा जननी वा यमाता वा तत्पितुः क्रमात् ) यद्यपि इसमें पत्नीका चर्चानहीं आनेसे प्रत्यक्ष विरोध प्राया जाता है परन्तु पत्नीका नाम इसमें रखनेकी जरूरत नहीं रखी किंतु पत्नीका अधिकार उसी वचनसे कह चुके इससे अब इस वचनका अनुक्रम केवल पत्नीके अभावमें समुभन्ना और पत्नीके अभावमध्ये दुहिताका भी अंतर्भाव समुभन्ना किन्तु जहां पत्नी और दुहिता भी नहीं तहां इस अत्रोक्त वचन का न्याय कात्यायनजीने दर्शाया है कुछ न्याय विरुद्ध इसको नहीं समुभन्ना क्योंकि पत्नी और अनूदा दुहिता का अधिकार पूर्ववचनमें कह चुके इससे केवल द्रष्टा लोगोंकी समुभन्नाही अंतरजानो-इसी प्रकार मनुने जो कहा है कि निपूतेका धन पिताहरे या भेयेहरे-दूसरी जगह मनुने यह कहा है कि निपूतेका धन माता पावै या दादी पावै सो इन वचनोंको भी पत्नी और दुहिताके अभावमें समुभन्ना किन्तु पत्नी और दुहिता बलिक दौहित्र भी नहीं तो फिर पिता या भेयेहरे एवं जहां पिता और भेये भी न हो तहां माता या दादी पावै यह सिद्धांत है कुछ पत्नी या दुहिता के होते हुये इनका चर्चानहीं है ( बल्कि ) यथार्थसे जिस वाक्यमें माता और दादीका अधिकार दर्शित हुआ सो यह वाक्य केवल ऐसे अवसरपर आरुढ़ है कि जब किसी बालक आताने निजपैतृक धनका भाग आताओं साथ पाया हो जिसकी रक्षा अवतक माताके आधीन थी और वह बालक बिना विवाहा आपनिपूता मर जाय तो उसके संचित दाय पर यह शंका खड़ी होती है कि उसका दाय भाई लेवें या कौन पावें ऐसे भगड़के निपटारा का यह न्याय है कि ( अनपत्यस्य पुत्रस्य माता दायमवाप्नुयात् । मातर्यपि च तस्यापितुर्मा ताहरेद्धनम् ) अर्थात्-इस भौतिक निपूतेका दाय उसकी माता लेवें या माता के न होने में दादी लेवें क्योंकि माताके अभावमें दादी भी माताके समान पालन करती है-कदाचित्-ऐसे बालक मरे निपूतेकी अज्ञानवाला पत्नी भी उपस्थित हो तो भी माता ऐसी पत्नी के संप्राप्त व्यवहारकाल होने तक उस धनकी रक्षक होकर उसको सांपिगी या दादीही

भी कुछ पुत्र और दौहित्रके तुल्यात्मक नहीं किन्तु पौत्र अपनेदादाका आदि पिण्ड देनेकेसिवाय उसका दायहरता और ऋणदेताहै बल्कि स्विकृते न होनेपरभी दादाका ऋणदेना उसपर भारहै परन्तु दौहित्र केवल आदि का अधिकारी किन्तु नानाका ऋण देना उसपर तबतक भारनहीहै कि जबतक उसको नानाका धनभाग न पहुंचे (पुत्र पौत्रैऋणदेयं) यह वाक्य ऋणप्रकरणमें आचुका सो इसस्थलपर प्रमाणहै और (पूर्वपातुस्वधाकारेपौत्रादौहित्रकामताः) विष्णुके इसवाक्यसे दौहित्रोंको अदृष्टकार्य आदि आदिका अधिकारपायागया तो इसकारणसे प्रत्यक्षहै कि पुत्रतौ दृष्ट अदृष्ट दोनों भाँति के उपकार करनेवाला पौत्र पैदाकरनेसे अधिकतर उपकारी ठहरा और पुत्रीकेवल अदृष्टकार्य करनेवाली दौहित्र पैदाकरने से उपकारमें कुछ न्यून ठहरी कदाचित् इसपरभी यहतर्क आरोपित करीजाय कि यदि पुत्रोंसे दुहिता न्यून ठहरी तो भी पुत्रोंसे पश्चात् धनके योग्य है क्योंकि पत्नीकी अपेक्षा दुहिता प्रत्यासन्न ठहरी इससे दुहिता पहले पावे और पत्नी उससे पीछे पावे—ऐसे तर्कमें यह उत्तम समाधान है कि जैसा पत्नी से उपकार होसकता तैसा दुहितासे उपकार नहीं होताहै क्योंकि पत्नीपतिके सहाधिकारसे अग्नि-होत्र आदि वैदिक कर्मोंका उपकार साधन करती है और पतिके काम दानसे पुरुषार्थ की साधनता और संतानकी उत्पत्ति द्वारा दृष्टादृष्ट दोनों भाँतिके उपकार करने वाली और देहार्द्धरूपा भी विख्यातहै इसलिये दुहिताओंकी अपेक्षा पहले पत्नीही धनभाक् होगी बल्कि इसी हेतुसे नारद आदि जिन वचनोंमें (पुत्राभावेतुदुहिता) यह ऐसानियम दर्शितहुआहोय कि पुत्रोंके अभावमें दुहितापावे तहाँ सर्वत्र पुत्राभाव के उपलक्षणसे पत्नीकाभी अभावसमुझाजाना न्यायात्मकहै और इसीहेतुसे योगीश्वर तथा विष्णुनेभी निजवचनोंमें स्पष्ट पहले पत्नीका अधिकार कहकर पीछे दुहिता को दर्शायाहै—यद्यपि दुहिताकी अपेक्षा एकप्रकारसे उसधनीका पिताही कुछ प्रत्यासन्न समुभाजासक्ता है क्योंकि जब कदाचित् धनी अपने पिताको पिण्डदानकरता तब धनी के कर्तृत्वका संप्रदानभूत पिताही अदृष्टोपकारक ठहरसक्ता इससे दुहिताकी अपेक्षा पिता प्रत्यासन्न समुभाजाकर पुत्रका धन हरने में पोतीसे पहलेही अधिकारी होसकताहै और इसीतर्कके आशयसे पूर्वोक्त मनुकावाक्यभी सच्चाहोसका है कि (पिताहरेदपुत्रस्वरिक्थं) तोभी ऐसा कहना निपट अयोग्यहै क्योंकि (तस्यामात्मनितिष्ठंयत्कथमन्योधनहरेत्) इसमनुकेही स्पष्टद्वितीय वाक्यसे शारीर प्रत्यासत्तिका प्रावल्य पहले दुहिताका अधिकार घंटाघोषबद्विरुद्ध करताहै इसलिये दुहिताके अभावमें वह मनुका पहला वाक्य अवसर पविगा—इसकेसिवाय—वंगालेकी अपेक्षासे जीमूतवाहनने निजग्रंथ में दुहिताओं के अधिकार मध्ये दुहितासे संतान पैदाहोना एकहेतु निश्चित कियाहै कि दुहिता अपनी संतानसे निजपिताका उपकार



आहोपिंडे आदि करती है परवही संतानजो नानाको पिंड देनेवाला हो अर्थात् सव-  
र्णपुत्रकी संतानइस में हेतु है आहोपिंडसंतान पुत्रियां या असवर्ण पुत्रभी उपकारक  
हेतुनहीं क्योंकिउत्तसे नानाका पिंडादि उपकारनहीं होसका इसीहेतुसे बंगालमें केवल  
दोप्रकारकी दुहितायें रिक्थपायें किन्तुसपुत्रा और संभावित पुत्राभी कि जिसके पुत्र  
होनेका आकार संभवहो परंच ( विधवात्वबंध्यात्वदुहितृप्रसूत्वादिना विपर्यस्तपु-  
त्रापुनर्नाधिकारिण्येवेतिदीक्षितमतमादरणीयमित्यप्याहान्तेर्जीमूतवाहनः ) अर्थात्  
पीछेसे जीमूतवाहन यहभी कहतेहैं कि विधवाहोने या बन्ध्याहोने या पुत्रियां पैदाकरने  
या आदिशब्दके आशयसे आहोपिंड असवर्णादि पुत्रपैदाकरने आदि हेतुओंसेअपुत्रा  
या विपरीत पुत्रा बेटी धनाधिकार नहींपावै यह ( कांपिल्लनगरनिवासी यज्ञदत्तनाम  
कदीक्षित ) का मत आदर करने योग्यहै-जीमूतवाहनकी इसीव्यवस्थाके अनुसार  
बंगालमें अद्यापि यह परिपाटी वर्तमानहै-यद्यपि देशाचारसे कुछकिन्तु करने का अ-  
वकाश नहीं है तथापि चिंताकरनेका अवकाश बहुत बड़ाहै कि भाव तत्रत्य यह परि-  
पाटी पूर्वकालमें नहो बल्कि जीमूतवाहन केही समयसे प्रवर्तित हुईहो या कुछपहले  
से-परंतु चिंता इसमें यहहै कि पुत्रवतीके सिवाय संभावित पुत्राके अधिकारमें उपकार  
क्योंकर समुभाजाय क्योंकि देवीगतिमें यह निश्चित होसकना परम दुर्घटहै कि सं-  
भावित पुत्राके अवश्यही पुत्रहोगा या होकर जीतारहेगा इससे इसको धन मिलना  
चाहिये क्या अचंभाहै कि ऐसीदृशामें धन मिलनेपर भी पुत्री पैदाहोयतबक्या उससे  
धन छीनकर सपुत्रा भगिनीको देदेना चाहिये जो पहले आधा पाचुकी है-दूसरी चिंता  
यहकि बंध्याका निषेध करना ठूथा है क्योंकि विरली बंध्या के अतिकालमें संतान  
होतीहै क्या अचंभाहै कि धनके भाग होजाने पीछे बंध्याके भी पुत्र पैदाहोय-इसी  
प्रकार पुत्री पैदाकरनेवाली का निषेध ठूथा जानो क्योंकि न जानै धनके भाग  
होजाने पीछे उसके पुत्रपैदाहोवै इत्यादि बहुधा चिंता और भी अवशेष हैं तिसका-  
रणसे दुहिताओं के अधिकार में पिंडद संतानका अवलंबरूपहेतुही निर्मूल है  
( भन्वथा ) जो पिंडद संतानका अवलंबरूपहेतु कुछ समूल समुभाजाता तो फिर  
सबसे पहले कारीकन्याका अधिकार जो सवग्रंथासे नियमात्मक निश्चितहुआ सो  
वह क्योंकि सच्चाहोता क्योंकि कोई भांति यह विश्वास आना संभवनहीं है कि इस  
कारीका विवाह करदेने पीछे निस्संदेह पुत्र पैदाहोगा या यह बन्ध्यानहीं निकसेगी  
या पुत्रियां नहींसूतेगी या विधवाभी न होवैगी-बल्कि इस कारीकन्याके प्रथमाधिकार  
की यहाँतक विशेषता निश्चितहुई है कि जबतक कारीकन्या विद्यमान हो कोई और  
सपुत्रीतक भी नहींपावै-यथा ( अपुत्रस्यमृतस्यकुमारीरिक्थंगृह्णीयात् तदभावेचोडा )  
जबकिनिपट अतृदाके अभावमें ऊढा और सपुत्रीका अधिकार ठहरा तौफिर सपुत्रा

अर्थात् ऐसेदायके हरनेमध्ये आताओंका अधिकार मातादादीपत्नीके होतेहुये नहीं है-कदाचित् जहांवाला पत्नीनिपट न हो तो इसवातका ऐसाभी सिद्धांतनहीं है कि पुत्रद्वारा पायाहुआ दायमाता के मरजाने पीछे माताकी पुत्रियां या दौहित्रपावे-किन्तु वेहीआता पावेगे कि जिनमेंसे वहपैतृक रिक्त बँटकर भिन्नहुआ-एवं-जिसपुत्रने पता-महू धनकाभाग पितृव्यों साथपायाहो और वहू आप निपूता पत्नीहीन मरजावे तो उसभाग कोभी मातालेवे और माताके मरजानेसे फिरवही दायवादक्रमसे पावेगे कि जिनमें से धन बँटकर भिन्नहुआ था ( इतिमनुवाक्यविरोधशान्तिः ) इसीप्रकार-शंख लिखित, पैठानसि, यमइनचारोंका जो वचनएकही है कि ( अप्रुप्रत्यस्वर्थात्स्पष्टात् गोमिद्वयंतदभावपितरोहरेयातांज्येष्ठावापत्नी ) सो इसवचनका विरोध दोभाँतिसे शान्ति कियाजाता है किन्तु एकतो सूधेमार्गसे जो अर्थ इसका प्रत्यक्षहै कि भाईमेंउस निपूतेका धन जानेयोग्य होताहै भाईके न होनेमें मातापिता हूँ- अथवा ज्येष्ठापत्नी साथहुन्याय उसदशामें संभाव्यहै कि जो निपूता अपने भाइयोंसे धन बाँटकर जुदा न होचुकाहो यद्वा जुदा होचुकने परंभी फिर मिलगया हो तो निस्संदेह संसृष्टी धर्म के न्यायसे उसका अंश उन्हीं भाइयों में रहसक्ता है कि जो उसके संसर्गाहों और जो संसर्गा भाई भी मरचुकाहो या तत्काल उसके पीछेमरे और वहभाई भी निपूता हो तो फिर माता पिता हूँ माता पिता भी नहीं तो फिर ज्येष्ठपत्नी जो शास्त्रोंके गुणसे जेठीहो मालिकहोगी-सो यह समाधान एकस्वरूप और सुगमरीतिसे कहदिया है अन्यथा इसपर बड़ेबड़े बाँद विबाँद और निरर्थक सार्थक दोनों भाँतिकी व्याख्या कल्पितहोती है- इसलिये- इसीवचन का दूसरा अर्थ व्यवहित योजना मार्गसे यह सिद्धहोताहै कि जेठी पत्नी सबसे पहले मालिकहोगी और तदभाव अर्थात् ऐसी पत्नी के अभाव में और पत्नीकेही अंतर्भावलक्षणसे दुहिता और दौहित्रों के भी अभावमें निपूतेके पिता माता भगनीहोगे यद्वा उनके भी अभावमें धन आतृगामी होवेंगा-यतः ( तदभावइतिमध्यपठितपूर्वोत्तराभ्यामविरोधान्न्यायस्य पूर्वमुक्तत्वाच्चसम्बध्यते-इति वीरामित्रोदयः ) इसीप्रकार औरभी जे कोई वचनविरोधी शेषहों तिनसबकी शंका दूर होसक्तीहै इसहेतुसे यह ध्यानभी सर्वत्ररखना योग्यहै कि यद्यपिकहीं वचनोंमें विरोध पायाजाताहो परंतु न्यायका अविरोधी नियम अंगीकार करनायोग्यहै क्योंकि न्यायसे विपरीतनियम अंगीकारकरनेमें वचनोंका अविरोधभी दुर्दुपणहै और न्यायके अविरोधमें वचनोंका विरोधकिसीदूषणको उत्पादक नहीं ( भयाप्राप्तयनायाभापिपल्याधर्मः ) ( मृते भर्तृरिसाध्वीस्त्रीब्रह्मचर्य्यव्यवस्थिता । स्नाताप्रतिदिनंभक्त्याभर्त्रंदद्याज्जलाञ्जलीन ॥ कुर्याच्चानुदिनंभक्त्यादेवतातिथिपूजनम् ॥ विष्णोरांशधनंचैवकुर्यान्नित्यमनुव्रता ॥ दाना निविभ्रमुख्येभ्योदद्यात्पुण्यविचक्षये ॥ उपवासश्चविधिधानंकुर्याच्छास्त्रोदिताञ्छुभे ।

लोकोन्तरस्थंभर्तारमात्मानं च वरानने । तारयत्युभयनारी नित्यं धर्मपरायणा-इति व्यासः )  
 इति पत्न्यधिकारविचारशेषपाठः (यद्यदुहितृणां अधिकारस्यानुवादः) पत्नीके अभावमेव दुहिता-  
 ओंका अधिकार ऊपरलेखपरिच्छेदे द्रष्टव्यं संसिद्धम् अर्थात् किं जो कोई धनी निजसपिण्डों से  
 विभक्त होकर असंस्मृष्टीही निपूता मरजाय तो पत्नीके नहोनेमें पुत्रियों दायपावें-उसमें  
 कोई किन्तु यद्यपि नहीं है पर तौ भी एक दोषचनोंके अनुसार विरले अवसरमें निर्मूल  
 शंका खड़ी करते हैं कि (यथैवात्मा तथा पुत्रः पुत्रेण दुहिता समा । तस्यामात्मनितिष्ठत्यां  
 कथमन्योधनं हरेत्) मनुने इसवचनका यह भाव दर्शाया है कि जैसा अपना देह तैसा ही  
 उस देहसे पैदा हुआ पुत्र है और पुत्रही के समान, उसकी पुत्री भी होती है क्योंकि दोनों  
 उसी देहसे उत्पन्न हुये तिस ऐसी पुत्रीके निज आत्मतुल्य उपस्थित होते हुये कैसे कोई  
 और धनको हरसक्ता है अर्थात् पुत्रीही धनपावे ( आत्मनि-आत्मायै जायते  
 पुत्र इत्यात्मभूतपुत्रतुल्यायामित्यर्थः, तिष्ठत्यामित्यनादरे सप्तमी तामनादित्येति भा-  
 वः ) और (अगादंगात्संभवति पुत्रवदुहितानृणाम् । तस्मात्पितृधनं त्वन्यः कथं गृह्णी-  
 तमानवः ) यह रूपतिने इसवचन का यह भाव दर्शाया है कि पिता-माताके देह देह से  
 उत्पन्न होवै है इस हेतुसे दुहिता भी पुत्रही के समान है और इसी कारण से पिताका  
 धनभी कोई अन्य मनुष्य क्योंकर लेवे-इसमें दुहिता को पुत्रके समान कहनेके हेतु  
 से और निज देहसे उत्पन्न होनेके हेतुसे भी यह न्याय संभव होसक्ता था कि पुत्र और  
 पुत्रियाँ भी सभी मिलकर भाग पाते परंतु पुत्रोंमें पिताके अंगों की अधिकता और  
 पुत्रियों में माताके अंगों की अधिकता सर्वशास्त्रोंमें प्रसिद्ध है कि ( पुमान्पुंसेऽधि-  
 केशुके स्त्रीभवत्यधिके स्त्रियाः ) सो इस परमकारणके प्रभावसे पुत्रों की उत्तमता और  
 पुत्रियों की मध्यमता पाई गई इससे इन्हीं दोनों वचनोंके अनुसार ऐसा न्याय होना  
 योग्य था कि औरस पुत्रों के न होनेमें पुत्रियोंका अधिकार निश्चित बना रहता पर  
 यह न्याय जो सुनिश्चित हुआ है कि औरस पुत्रोंके उपरान्त गौणपुत्र और पत्नियाँ  
 भी न हो तब उसमें निपूतेकी पुत्रियाँ पावें सो यह कैसा न्याय जो अन्याय सा प्रतीत  
 होता है क्योंकि अत्रोक्त नारदके वाक्यसे भी वही न्याय संभव होता है कि पुत्रों के  
 अभाव में पुत्रियाँ मालिक होवें-यथाह नारदः (पुत्राभावे तु दुहितानुत्पत्तयस्तानदशनात् ।  
 पुत्रश्च दुहिता चोभौ पितृसंतानकारकौ) अर्थात्-नारद कहते हैं कि तुल्यसंतान दर्शन  
 हेतुसे पुत्रों के अभावमें दुहिता दायपावे क्योंकि पुत्रभी और दुहिताभी यह दोनों  
 अपनेपिताके संतानकारक हैं अर्थात् पुत्र अपनेपिताको पौत्ररूप संतान दिया करता  
 है और दुहिताभी दौहित्रकी संतान दिया करती है फिर क्योंकर उसका अधिकार पत्नी  
 के पीछे योग्य होसकता है-ऐसी शंका में यह उत्तर है कि पौत्र, और दौहित्रका स्वरूप नहीं  
 तुल्य होसक्ता किन्तु दोनोंकी तुल्यता केवल कार्यमात्रसे अभिप्राय रखती है सो कार्य

या संभावित पुत्राकी मुख्यता क्यांकरशेपरही और जबइन्हींकी मुख्यताजातीरही तो फिरपिंडद संतानका अवलंबरूपहेतुभी निर्मूलहुआ-बलिक इसीकारणसे इसऊर्ध्वोक्त मनि वाक्यमें पिंडदसंतानका प्रसंगनहीं आया किन्तु यहआशय इससे प्रत्यक्षहै कि (अतिशय प्रत्यासत्ति) अर्थात् परम समीपताही अवलंबरूपहेतु है किजिसकेहोनेसे धनका अधिकार पहुँचसकतहै इसीलियेकारीकन्याका अधिकारपहले रक्खागयाक्योंकि अन्य दुहिताओं की अपेक्षा कारीकन्या अपने पिताकेसमीप समुभीजाती और उसीकरके भर्तव्य हुआकरती है-बलिक जीमूतवाहनने निज आपभी यहकहा है कि (कन्यायाश्रंसंभवेसंभावितपुत्रायाः पुत्रवत्याश्चयुगपदधिकारः) अर्थात् कन्याकेअभावमेंसंभावितपुत्रा औरसपुत्रादोनोंका अधिकार एकसाथही तुल्यात्मकहो-सो इसअत्रोक्त और पूर्वोक्त उनके द्विविधकथनोंसे भी हेतुव्यभिचार खड़ाहोताहै कि उन्होंने उसभाँति कहकर ऐसाकहा परंच ऐसाकहनेसे उसभाँतिमें निस्संदेह निर्मूलतापाईगई-जीमूतवाहनके सिवाय-देवशत, धारेश्वर, देवस्वामी आदि विरले ग्रंथकारोंने (पिताहरेद पुत्रस्यारिक्थं) इसमंनुवाक्य का विरोधदूरकरना चाहकर दुहिताओंके अधिकारसाधक जोजो वाक्य घंटाघोपहैं तिनसबहीको निजबुद्धिके अनुसार (पुत्रिका) बेटीके अधिकारवान् कहकर यहसिद्धांत मानाहै कि पत्नीके पश्चात् (पुत्रिका) बेटी मालिकहोवै अर्थात् सामान्यदुहिताओंका अधिकार निपटभूँठाहै (पुत्रिका) के नहोने याधनपाइकर निपूता मरजाने में धनीका वाप धनको हरै तिसपीछे आता आदि सबअधिकारी यथाक्रमसे धनकोपावेंतौ अत्रोक्त मनुका वाक्यभी अविरোধीठहरै औरदुहिताओंके अधिकारवाले वाक्यभी सब सच्चे ठहरै क्योंकि दुहिताके उद्देशमात्रसे (पुत्रिका) ही अपेक्षितहै-सो-यह सिद्धांतउनका निपट थोथी युक्तिके बंधनोवाली धोखेक्रीटझै क्योंकि प्रथमतौ दुहिताओंका अधिकार जो हाथोंकीसीरेखा विख्यात उसकेमिटजानेका उपाय रचनाकिया और (पुत्रिका) का अधिकार जो पत्नीके भी होतेहुये गौण पुत्रोंके समान सर्वशास्त्रसे निर्णीत उसकी पत्नीके पश्चात् ठहिराया-किन्तु पुत्रिका बेटी द्वादश गौण पुत्रोंके प्रकरणमें पुत्रोंकेसमान गिनतीहुईथी ( औरसोधर्मपत्नीजस्तत्समः पुत्रिकासुतः-पुत्रिकायाः सुतः पुत्रिकासुतः ) इतियोगीश्वरोक्तिः ( तृतीयः पुत्रः पुत्रिकैव कन्यैवेत्यर्थः ) इतिवसिष्ठोक्तिः-अर्थात्-योगीश्वर ने औरसे के उपरांत ( पुत्रिका ) बेटीकामुत औरस के समान बतलाया और वसिष्ठने पुत्रिकासुत केभी उपरांत वही (पुत्रिका) एक तृतीयपुत्र के समानकरके कहींतिसको दाय हरनेका अधिकार इसअत्रोक्त मनुके वाक्यद्वारा निश्चित होचुका है कि ( नभ्रातरोनपितरः पुत्रारिक्थहरा पितुः ) अर्थात् जिसनिपूते धनीकेक्षेत्रज आदिकोई गौणपुत्रहो तिसकारिक्थनतौभेये और न पितामाता आदिकोई हरसके किंतु वेही गौणपुत्र अपने बापकाधन हरनेवाले हैं कि जिनमें एक ( पुत्रिका )

या पुत्रीकासुत भी गिनतीसमुच्चो-ऐसे दृढतरं पूर्व अधिकार वाली ( पुत्रिका ) को क्योंकर, पत्नीके पश्चात् कहसकने का उत्साहउनको आयाहोगा-और भी इनतकों के सिवाय यह अग्रोक्तवाक्य क्योंकर जीतीमक्कीसी पचायाहोगा जिसमें प्रत्यक्ष ( पुत्रिका ) और दुहिताओंका भेद वर्णनहुआ है यथा (सदृशीसदृशेनोदासाध्वीशुश्रूपणे रता । कृताऽकृतावाऽपुत्रस्यपितुर्द्धनहरीतुसा ) अर्थात्-जो कोई दुहिता सदृशीनाम अपने माता पिता दोनोंकी सवर्णहो और सदृशनाम सवर्णकोही व्याहीजाय और साध्वीनाम शुभाचारा हो और अपनेयोग्य शुश्रूपामें भी तत्परहोऐसी दुहिताचाहे कृतायद्वा अकृताहो निपूते अपनेपिताका धन हरनेवाली वहीहोती है (कृता) जो पुत्रस्थानी पुत्रिका कल्पितहुई हो ( अकृता ) जो सामान्यभाव दुहिताहो इनमें केवल इतना अंतर है कि अकृता अपनीमाता के अभावमें और कृतामाताके जीतेही धनहरती है-इसी विशेष वाक्यसे यह प्रतिषेध भी दर्शायागयाहै कि ये चारोंउक्त विशेषण जिसमें नहीं याचि-परीत हों ऐसी दुहिताचाहे अकृता यद्वा कृताहो तौभी पेटक रक्थहरनेका अधिकार नहींपावे इसीहेतुसे यहवचन विशेष कल्पितहुआ है-इत्यादि सर्वकारणों से यहसब चर्त्ताऊपर जो कुछ वर्णनहुआ सो सामान्य दुहितामात्रकी व्यवस्था है-किन्तु-पुत्रीका पत्नीके जीतेभी पुत्रोंकीसी भांति धनकोहरती है-तथाहमनुः (पुत्रिकायांकृतायांतुयदिपुत्रोऽनुजायते । समस्तत्रविभागःस्याज्येष्ठतानास्तिहस्त्रियाः इतिमानवेनवमेऽध्याये १३४, श्लोकः) अर्थात्-दुहिताकोपुत्रिका करचुकनेमें यदिउसी निपूतेके निजपत्नीद्वारा पुत्र, पैदाहोवै तौ इसदशमें उन दोनोंका समानभाग होवै किन्तु पुत्रिकाकोजेठाईका उच्चारण न देवै क्योंकि पुत्रिका यद्यपिज्येष्ठपुत्रस्थानी होनेकेहेतुसे जेठाईका उच्चारण-नेयोग्य है परतौभी स्त्रीजाति होने के हेतुसे उच्चारणहीं पावैगी अर्थात् उसउच्चारकी मर्यादामें स्त्रियोंकीजेठाईपुरुषोंके सन्मुखनहीं मानीजाती (अस्मादनन्तरमप्याहमनुः-अपुत्रायांमृतायांतुपुत्रिकायांकथंचन । धनंतत्पुत्रिकाभर्ताहरंतंवाविचारयन् इत्यपिन वमेऽध्याये १३५, श्लोकः) अर्थात्-उस्से निचलेवाक्य में यहकहते हैं कि-कैसेदूपुत्रिकाके निपूती मरजानेमें उसपुत्रिका का भर्ताधनको बेखटक हरे-इसअर्थ से यहआशय पायाजाता है कि पुत्रिका के वापकाधन जो पुत्रिकाको पुत्रिकाधर्म के हेतुसे पुत्रों कीसी भांति पहुँचाया कि जो सपूतीमरनेमें पुत्रिकाके पुत्रोंको मिलसकताथा वहधन पुत्रिकाकेनिपूती मरजानेमें पुत्रिकाकाभर्तापावे और बिनाविचार बेखटक कहनेसे यह भाव सिद्धहोता है कि सामान्य दुहिताको पहुँचाहुआ धनउस दुहिता के निपूतीमर जानेमें दुहिताका भर्ता नहींपाता किन्तु दुहिताके दादादादी हस्ते हैं पर इसपुत्रिका हुईदुहिताके निपूती मरने में निरसदेह उसकाभर्ता हरे ( और ) इसन्यायसेभी दृढता पाईजाती है कि जैसे साक्षात्कार पुत्रहीके निपूते मरने में उसपुत्रकी पत्नीधनको

हरसक्तीं तद्वत् पुत्रिकाकेनिपूती मरनेमें पुत्रिकाका भर्ताही हरसक्तोहैं न कोई और-  
 और कथंचन अव्ययके योगसे यहवात निश्चितहोती है कि वह पुत्रिकाचाहै कैसेहू  
 अर्थात् किसीप्रकारसे निपूतीहोकर मरै किंतु या तो बन्ध्याहोनेके हेतुसे या मृतवत्सा  
 होनेके हेतुसे या कन्यासूती होनेकेहेतुसे निपूतीमरजाय यद्वाकैसेहू इस अव्ययसेयह  
 भाव सिद्धहोता है कि पुत्रिकाचाहे पितामाताके मरनेपीछे या जीतेजी मरजाय तौभी  
 धनकोभर्ताही हरसक्त है-परन्तु-यहव्याख्या बहुधा ग्रंथकार टीकाकारोंने मनोज्ञनहीं  
 रखी और जैसीव्याख्या इसीमनुके वाक्यसे प्रकल्पित करीसो अवलिखतेहैं कि-  
 कथंचन अव्ययके भावसे कैसेहू अर्थात् पितामाताके मरनेपीछे या जीतेही पुत्रिका  
 आप निपूतीमरै तौउस पुत्रिकाकाही ठेठ स्त्रीधन पुत्रिकाका भर्ता विनाविचारे देख-  
 केहै-और सिद्धांत इसकायह दर्शाया है कि पुत्रिकापुत्रोंके समान कल्पितहुई इसी  
 हेतुसे कदाचित् ऐसाआग्रह खड़ाहोवे किजब निपूतापुत्र पत्नीहीन मरजाता है तब  
 उसको ठेठधनभी पिताहरता है या पिताके नहोनेमें भाईआदि सपिंड रिक्थीहोतेहैं  
 इसन्यायसे पुत्रिकाकाभी ठेठस्त्रीधन यदि पिताजीता होतौ वहलेवे यद्वा भाईआदि  
 सपिंडसो इस न्यायरूप आग्रहके निवारण हेतुसे यहवचन १३५ वाला मनुने  
 उच्चारण किया यह कुल्लूकभट्टका अनुवाद है-तथाचमनुमुक्तावल्यांकुल्लूकभट्टाः  
 (अपुत्रायां पुत्रिकायांकथञ्चनमृतायांतदीयधनंतद्गतैवाविचारयन् गृह्णीयात्पुत्रिका  
 याः पुत्रसमत्वेनानपत्यस्यपत्नीरहितस्यमृतपुत्रस्य पितुर्धनग्रहणप्रसक्तौतन्निवारणा  
 धीमदंवचनम् १३५) यहाँपर ध्यानकरनेकी यहवातहै कि यद्यपि इस अंत्योक्त युक्ति  
 सेकिअमुकामुक आग्रह दूरकरने केनिमित्तमें यहवचन निर्मितहुआ स्वप्रवत् विश्वास  
 आताहै कि जो कुल्लूक भट्टोंने उच्चारण किया शायदसच्चाहो क्योंकि उनकी युक्तिसे  
 अवरोध प्रतीतहोताहै-तथापि ऐसी व्याख्या न्याय विरोधको जल तैल बिंदु न्याय-  
 वत् प्रत्यक्ष खड़ाकरतीहै क्योंकि प्रथमतौ प्रकृत प्रकरण से भिन्नात्मक आशय प्रकट  
 करतीहै अर्थात् मनुके नववे अध्यायमें १०४ मूल श्लोकसे लेकर १०६ मूल श्लोक  
 पर्यंत समस्त ०६ श्लोकोंमें मृत पुरुषके छोड़ेहुये रिक्थका विभाग वा रिक्थीत्वकी  
 प्रतिनिधिता वर्णन हुईहै तिसमें भी १२७ मूल श्लोकसे लेकर निपूते मृत पुरुषके  
 द्वादश पुत्र प्रतिनिधियों का चर्चा छेड़ागयाहै कि वे इसभांति रिक्थग्राही होसकें हैं  
 तिस चर्चामें सबसे पहले पुत्रिकाकी प्रतिनिधिता १२७ मूल श्लोकसे लेकर १४०  
 मूल श्लोकतक निरंतर वर्णनहुईहै कि जिसमें केवल मृत पुरुषके छोड़ेहुये धनमें  
 रिक्थग्राहित्व की प्रधानताके सिवाय कहीं स्त्रीधनका प्रसंग नहीं आयाहै नउसके  
 आनेको अवकाश पायाजाताहै फिर क्योंकि ऐसी व्याख्या न्यायात्मक मानीजाय  
 जिसमेंप्रकृत प्रकरणसे भिन्नात्मक युक्ति जोड़ीजाने के सिवाय मूलपाठसे भी अन्य

व्यतिरिक्तहै क्योंकि (धनं तत्तत्पुत्रिकार्भर्ताहरेतैवाविचारयन्) इसमें धन शब्दके साथ कोई ऐसा विशेषण युक्त नहीं है कि जिससे स्त्रीधनका बोधमाना जाय जो कि उक्तभट्टोंने मध्यस्थ (तत्) शब्दको धन शब्दके पूर्व अन्वय देकर ऐसा अर्थ लगाया है कि (तद्धनं तस्याएव धनं तदीयधनं स्त्रीधनमात्रं) सो यह विपरीत योजना भी असंगत है किन्तु तत् शब्दका पृष्ठी समास है पुत्रिका भर्ता में और उससे यही अर्थ होसक्ता है कि (तत् तस्याः पुत्रिकाया भर्ता धनं हरेत) और सामान्य धन शब्द जो विशेषण हीन है वह अवश्य किसी विशेषणकी अपेक्षा रखता है तो इसलिये उसमें वही विशेषण जुड़सक्ता है जो कार्यसे संबन्ध रखता हो-तस्मात् (कथं भूतं धनं हरेत प्रकृतप्रकरणोक्तं रिक्थरूपं भार्यया स्वपितृतः प्राप्तं त्यक्तं भर्तैव हरेत न तु स्त्रीधनमात्रमित्यर्थः सिद्ध्यति) इसके सिवाय यह भी ध्यान कर्तव्य है कि जो केवल स्त्री धनकी आज्ञा अभिप्रेत होती तो फिर (वे-खटकेहरे) इस निर्भयत्वकी प्रेरणासे कुछ काम नहीं था क्योंकि जो वस्तु अपनी भार्याके ही स्त्रीधनमें गिनती है सो निस्संदेह अपनी और लोकशास्त्र दोनोंमें प्रसिद्ध है कि भार्या का शरीर भी पतिका एक धन है उसके लिये खटका या संदेह या विचारका कोई हेतु ही उपस्थित नही जिसका उद्देश्य दूर करने में यह तीव्रतर उत्साह दिलाया जाता किन्तु यह उत्साह दिलाना उसी धन पर सूचित होता है कि जो उस भर्ताकी भार्याने निज पैतृक रिक्थ पाया था क्योंकि उसमें यह खटका और संदेह खड़ा होना भी सम्भाव्य था कि शायद पुत्रिकाके दादा दादी या चचा आदि धनके ग्राहक ठहरे जैसा सामान्य दुहिता के पक्षमें निर्णीत हुआ था सो यह खटका शांत किया गया-इसपर भी-कदाचित् ऐसा आग्रह किया जावे कि यह व्याख्या ही निर्मूल है क्योंकि जामात अपने ससुरेका धन कोई भी तो नहीं पासक्ता बल्कि संप्रति पुत्रिकाधर्मकी रीतिका प्रतिषेध है फिर क्योंकर ऐसानीय सम्भव होगा-तो फिर लोकमें साधारण जन परिपाटी देखी जाय और प्रत्येक निपूतेसे बहुब्रह्मा जाय कि तुम दुहिता और पुत्रिकासे जामातको कितना तुच्छ समझते हो और पुत्रिका धर्मकी रीतिका वर्तवा संप्रति करते हो या नहीं-पुत्रिकाधर्मकी रीतिका प्रतिषेध यद्यपि दत्तकमीमांसाके निर्माताने प्रायः कल्पित किया तो भी लोकमें विशेष-पता वर्तमान है कि बहुधा जो निपूते लोग पुत्रीसे भी हीन हुआ करते और दत्तक लेना नहीं चाहते वे निरंतर यही कामना रखकर रहते हैं कि एक पुत्री ही यदि पैदा होकर जीती रहे तो हम अपना वंश संपुतासमुच्चय बल्कि जिनको पुत्री प्राप्त होजाती है निरंतर उस में पुत्रभाव माना करते और जामात सहित अपने निकट वासा देकर उसके पुत्रोंको निज पौत्रके समान सेवन करते हैं और अपना धन भी उसके अर्थ प्रकल्पित करते हैं कि जो कुछ हो सो सब इसका है बल्कि इसी आशयसे वे दत्तक लेने पर आरुढ़ नही होते और यह कहते हैं कि अपनी आत्मज पुत्रीको छोड़कर पराया पुत्र धन का स्वामी हों यह

स्वीकार नहीं, (तो) इसभौतिकी पुत्रीका मानिलेनेका यहतात्पर्यनहीं है कि वहपुत्रीही कुछ पुत्रोंकेसमान होजावै यद्वा पुत्रोंवालेकार्य साधनकरेंगी अर्थात् इसमें दो सिद्धान्त समुझिलेते हैं कि प्रथम तो पुत्रीका विवाह करतेसार तत्कालही जामातरूपपुत्र प्राप्त हुआ जिसको गृहवासदेनेके हेतुसे उनसभी कामोंमें सहायता मिलनेलगी जो पुत्रों सेहोसकथे दूसरे जब दौहित्र पैदाहोंगे तब निस्संदेह पौत्रोंके अनुरूप उनसे संसारी काम और पिण्डप्रदानकाभी अवलंब निश्चितहोजावेगा-ऐसापुरुष अपनी पुत्रीकेहित हेतुसे जामातपर कुछ अधिक मोहरखताहै और उसीको निजपुत्रस्थानी समुझिलेता है अर्थात् वहपुत्री केवल अवलंबमात्र पुत्रिका मानीजातीहै कि उसकाप्रतिनिधिहो कर जामात कामआवे-यद्यपि एक शिष्टाचारमार्गसे पुत्रिकाके जीतेजी तक जामातको धनपर कब्जानहीमिलताहै तथापि जिसधनपर उसकीअर्द्धांगी काविजहुई तिसपरशेष आधेअंगका भोग परिग्रह अप्राप्तभी संप्राप्तसमूभाजाताहै तिसऐसीपुत्रिकाकेनिपूती मरजानेपरभी वह धन भर्ताकोही मिलताहै कोई उससेश्रीनलेनेका मनोरथनहींकरता है औरकथंचन अव्ययके आशयसे पुत्रिका चाहे पिताके जीतेहीनिपूती मरीहो तोभी पिताअपनी जीवन अवधिपीछे उसजामातकोही देनाहै बल्कि सामान्य वा निरक्षर स्त्री जनभी एक साधारण बात चीतके प्रसंगमें भी ऐसा उच्चारणकरने का अभ्यासरखते हैं कि अमुक पुरुषके बेटी जमाई विद्यमानहैंक्योंकर कोई उसके धनकी आशकरसक्ता हैसो यह कथन पुत्रिकाकेही पक्षमें उपलक्षितहै सामान्य दुहिता का यह चर्चा नहीं- कदाचित् कोई इस पुत्रिकाकेही पक्षमें यह बुद्धिरखताहो कि पुत्री पुत्र बनाई उसीके गुनगाने चाहिये जामातसे कुछकामनहीं इस्से उसका चर्चाकरना तथाहैसो यह बुद्धि निपट मूर्खता प्रकट करतीहै क्योंकि इसका उत्तर अभी ऊपर लिखागयाहै कि पुत्रीकेवल अवलंबमात्र पुत्रिका मानीजातीहै अन्यथाजो यह ऐसाभाव नहोतौफिर पुत्रिका भी निजभर्ताहीन दौकौडीकी पितृवंश विनाशक ठहरै और जो यहकहने में आसका हो कि भर्ताका सहवास होना योग्यहै परधनकी पहुँचउसतक होनी योग्यनहीं-तौ यह उत्तर इसमेंठीकहै कि जब इतना भी सहारा निपटनहो तौफिर ऐसाकोई तुच्छजामात मिलसकना संभवनहीहै कि जबतक उसकी भार्या जीतीरहें तबतक समुंरके घर ढास बनिकर भोजनमात्रसे दिनकाटेजन्म गमावै आगे भार्याकेमरजाते सार उसके शारीर वस्त्र आदिक लेकर घरकीराह धाँभै ( सर्वजना स्वार्थवशात्प्रियाइचस्वाधोगरीयात्राप्रियोस्तिकश्चित् ) कदाचित् यहतर्कणा प्रवेशकरीजावै कि यहचर्चा जोकुछ लोक परिपाटी मध्येऊपर कियागया सो उसदशाका प्रसंगहै कि जोपिता अपने जीतेजीनिज इच्छासाथ पुत्रिका और जामातको अधिकार सौंपदेताहै या मरतेसमय सबके सम्मुख प्रत्ययकर देताहै सोवह दानरूपसे देदेनाकुछ इसप्रकृत व्यवस्थामें दृष्टातदेने



का संबन्ध नहीं रखता है क्योंकि धनीचाहे परजनको भी अपना धन दे डारें तौ कुछ भगड़ा कोई नहीं करसक्ता फिर जामाततौ स्वकीयजनहै-परंतु जामातके अधिकार मध्ये भावाभाव चर्चा यहांउस दशापर कर्तव्यहै कि जयधनी अपनेआप दिये सौंपे बिना मरजाय और पुत्रिका पुत्रस्थानी होनेके हेतुसे रिक्थीत्वका अधिकार पावे तौ पुत्रिका के निपूतीमरण पर जामातका अधिकार क्योंकरहोगा-इसका उत्तर उन्हींप्रकारसे अधिकार उसकाहोगा जैसाऊपरलीपहलीव्याख्यामें कथंचन अव्ययकेअनुरूप दर्शितहुआथा वलिक ऐसीदशामें उसभर्ताको ज देनाही अधर्म निश्चितहोता है कि जिसकोउसकेश्वराने सौरील्यगुणसंयुक्त देखभालकर निजपुत्रिकाके हितहेतुसे पुत्रस्थानी मानिरक्खाथा और धनभीउसके अर्थमेंसवसमुभाथा पर केवल अंतकालिक भूलकेहेतुसे कुछप्रत्यय करजानेका अवकाश नहीं पाया ऐसे जामातकी अर्द्धांगी मर जानेसे यदि कोई उसकोदुर्भागी रखैनिस्संदेह अधर्मभागी होगा क्योंकि अनधिकार केवल उस जामात पर संसूचित हुआहै कि जो सामान्य दुहिता का भर्ताहो-परंच-पुत्रिका का भर्ता ऐसा धन पाइकर यदि आप निपूता मरें तौ उस भर्ताके सपिठों का अधिकार नहोगा किन्तु पुत्रिका के निज पैतृक सपिठ धनको पावेंगे उस भांतिसे कि जैसे सामान्य दुहिताके धन पाइकर निपूती मरनेमें अधिकारी निश्चितहुयेंहैं-इसके सिवाय-यहतक इसमेंशेषहै कि भला जामातको तौ पुत्रीके अवलंब मात्रसे यहसमुभित्सकेहैं कि पुत्रस्थानी मानागया होगा क्योंकिजहां पुत्रिका पुत्रस्थानी कल्पित हुई होगी तहाँ उस पुत्रिका का भर्ता भी अवश्य उसके साथहोगा-परंच पुत्रीको (पुत्रिका) समुभाजाने वाला प्रत्यय कौनहै क्योंकि बिना चिह्न कोई बात समुभी नहींजाती और ऊपर जो कुछलोक वर्तावा वर्णन किया उसमें कोई चिह्न ऐसा नहीं जिस्से पुत्रीकी (पुत्रिका) समुभे और पिता करकेमनसे मानिलेना यहकुछ प्रमाणमें आसकने योग्य नहींहै वलिक (पुत्रिका) के यथार्थ लक्षण मनुने यहकहेहैं (अपुत्रोऽनेनविधिनासुतांकुर्वीतपुत्रिकाम् । यदपत्यंभवेदस्यान्तन्मस्यात्स्वधाकरम्) अर्थात्-निपूतापुरुषअपनीपुत्री को इसविधिसे पुत्रिका कल्पितकरै कि उसके दानकालमें जामातासयहवचनपका करै लेंवै कि यह कन्यामें पुत्रिका कल्पितकरिके तुम्हें देताहूँ इसमेंजो सन्तान पैदाहोय सो वहमेरा पिंडश्राद्ध आदि स्वधाकर्मकरनेवाला पोताठहरै अर्थात् मे उसको अपनेपास रखकरपोता कल्पितकरोंगा-तो-यहमनुकेकहे कोईलक्षणउसपुत्रिकामें न पायेगयेजिस काचर्चा ऊपर कियागयावलिकपुत्रिका और जामातकाभीपासरहना निश्चित न हुआ केवल दौहित्रको लेलेनेवाला वचनरूप चिह्नपायागया इसका उत्तरक्या देसकेहैं सुनो-पुत्रिकाभी कृता अकृताके भेदसे दोभांतिकी होतीहैं तिनमें कृता पुत्रिका यहीहै कि जिसके लक्षण इसमनुके वाक्यमें दर्शायेगये क्योंकि यह पुत्रिका वरकी अनुमति

लेकर वचन बन्धनसेही करीजाती है और इसका केवल पुत्रलेकर द्वादश पुत्रोंमें निज पुत्रस्थानी कियाजाता है कुछपास रखनेमध्ये इसका नियमनहीं और अधुना जो पुत्रिका धर्मकी रीतिकी प्रतिषेध कल्पित हुआ सोभी इसीपुत्रिका पक्षपर आरु-  
 द्ध है-और जिसपुत्रिकाकी व्यवस्था ऊपरलोक वर्त्तावासे दर्शाईगई वहीदूसरी (भरु-  
 तानामपुत्रिका) होतीहै क्योंकि वह पुत्रीकावचन बन्धनके विनाही सामान्यभाव करी  
 जातीहै तथापि उस अकृता में इस कृताकी अपेक्षा यह विशेषता वर्तमान है कि  
 उसका बहुधाही वर्त्तावा कियाजाताहै और पिता माताके मनोरथमात्रसे होसकना  
 उसका सुगमहै और सर्वकाल भर्तासहित निवास उसका पिताकेघर होताहै और  
 संतान उसके जितनी हों पिताकेहीपोता पोतीके समान समुभोजते हैं और कृतापु-  
 त्रिकाकी संतान केवल एक नानाको मिलतीहै कि जैसा वचन बंधहुआ हो इससे कोई  
 शंकाकरनी व्यर्थहै-कृता और अकृतादोनोंका भेदनिश्चित होनेमध्ये मनुका अंगोक्त  
 वचन प्रमाण है-यथा (अकृतावाकृतावापियंविन्देत्तद्वशात्सुतम् । पोत्रीमातामहस्ते  
 नदद्यात्पिदंहरेद्धनम् इतिमानवेनवमेऽध्याये १३६ श्लोकः)-अर्थात्-१३५ में निपूती  
 पुत्रिकाके भर्ताका अधिकार सूचन किया था अब १३६ में सपूती के पुत्रोंका अधि-  
 कार सूचन करतेहुये पुत्रिका का द्वैविध्यप्रकट करते हैं कि पुत्रिका चाहे अकृता बदा  
 कृता हो वह जिस पुत्रको समान जाती बोढ़ासे उत्पन्नकरे तिसपुत्रसे नाना उसका  
 पोतेवाला निश्चित होताहै इसहेतुसे वह पुत्र अपने नानाका पिंडदेवै और धनहरै-  
 भौतमोपिद्वैविध्यलक्षणमाह-यथा (अभिसंधिमात्रात्पुत्रिकावेत्येकेषाम्) अर्थात् पुत्रि-  
 का अभिसंधिमात्रसेभी हुआ करतीहै यहएकोंका सदृष्टप्रत्ययजानो-यहाँ (अभिसंधि  
 मात्र कहनेका यह भाव है कि पिताके मनोरथ साथ पुत्री और जामातृके समीप रहने  
 मात्रसे पुत्रीकाधर्म सिद्धहोताहै) इत्यादि सर्वकारणोंसे इसपक्षमें कुछ शंकाकरनी व्यर्थ  
 है-सर्वथा पुत्रिका यद्यपि पुत्रोंकेसमान कल्पितहोकर मानीजाती है तथापि उसको  
 स्थावरधनके दान या विक्रय आदि वियोगोंमें अधिकार पुरानहींहोता किन्तु जैसा  
 ऊपरले परिच्छेदमें सामान्य दुहिताओंकी अपेक्षा निर्णयहुआथा तद्वत् इसपुत्रिका  
 कोभी समुभो और (पुरानहींहोता) इससे यह आशयभी दर्शायाहै कि जैसा पत्नीके  
 अनुवादस्थलपर इसी परिच्छेदमें पत्नीको यत्किञ्चित् ऐसाकरसकनेका अधिकार सू-  
 चितहुआथा तैसाउन्हींप्रकारोंसे पुत्रिका और दुहिताओंकोभी समुभिलेना-परचं-  
 पुत्रिका और दुहिताओंको अपने निज स्त्रीधनपर पूराही अधिकार होताहै और उस  
 परभी कि जोकुछ स्थावर उनकोदानद्वारामिलाहो चाहे अपनेपितासे या और किसी  
 पितृपक्षीसे कुछ इसका नियमनहीं क्योंकि यहभी एक स्त्रीधनमें गिनतीहै-किन्तु जो  
 कदाचित् अपनेभर्तासेही दानद्वारा पायाहो तिसकाव्यौरा आगे स्त्रीधनके परिच्छेदमें

अथलोकन करो-इतिदुहितृणामधिकारविचारशेषपाठः ( अथदौहित्राणामधिकारस्थानुवाद ) दौहित्रोंका अधिकार जैसा ऊपरले ५६ के परिच्छेद में देशांतर भेद व्योरेवार वर्णनहोचुका सो सब ठीक है पर यहां उस दौहित्र विशेषकी अपेक्षासे अनुवादकरना होगा जो (पौत्रिक्य) मूलाता कितु (पुत्रिका) हुई बेटीसे जन्माहो और उसकेही प्रसंगसे सामान्य दौहित्रोंका भी चर्चाकरनाहोगा क्योंकि उसका अधिकार अन्य सामान्य सब दौहित्रों के सन्मुख बड़ी विशेषता रखताहै कि उसके सद्भाव में दौहित्रोंका अधिकार नहींहोता क्योंकि वह पोता के समान कल्पित हुआ है और इसी हेतुसे निजमाता के अभाव में वह नानी के जीतेभी मृत नानाका धनहरताहै तदा-हमनुः (दौहित्रएवचहरेदपुत्रस्याखिलंधनम् १३१ दौहित्रोह्यखिलंरिक्थमपुत्रस्य पितुर्हरेत् । सएवदद्यात्तद्वोपिडौपित्वेमातामहायच १३२ - इतिनवमेऽध्याये) अर्थात् नवयैअध्याय में पुत्रिका का अधिकार निश्चित किये पीछे मनुकहते हैं कि यदि पुत्रिका पुत्रपेदाकरके अपने पिता के जीतेजी मरचुकी हो तो दौहित्र ही निपूते नाना का सब धन हरे १३१ इससे निचले वाक्य में फिर कहते हैं कि दौहित्रही निजनिपूते पिताकाभी सब धनहरे और वही अपने बाप तथा नाना को भी पिंडदेवे १३२ (आशयइसका यह है कि ऊपरले अद्धामें दौहित्र विशेष पौत्रिकेयको नानाका धन हरना कहा उसमें यह चिताखडीहोतीथी कि वह अपने नानाका पोता कल्पितहुआ कदाचित् उसकेभ्राताकोई और न होतो फिरबाप निपूता ठहरेगा उसबापकेधनपिंडों में अधिकार किसकाहोगा) सोइसचिंताको द्वितीयवाक्यसे मिटायाहै कि भ्रातारहित पुत्रिकासुत निजबापके भी धन पिंडोंका अधिकारी हैपर जिसकेकोई सामान्य भ्राता ऐसाहो जो नानाका पौत्रिकेय नहींठहरे तोउसभ्राताके होतेहुये पौत्रिकेयका निजबाप के धन पिंडोंमें अधिकार नहीं-पुनरपिदार्ढ्यमाहमनुः (पौत्रदौहित्रयोलोके नविशेपोऽस्तिधर्मतः । तयोर्हिमातापितरौसभतौतस्यदेहतः १३३ - अर्थात्-ऊपरले नियमों से बुद्धिमें चंचलता खडीहोती थी कि दौहित्र पोता क्योंकिरवनसक्ता किंतु दौहित्रतोजा-मातृ से और पोताअपने पुत्रसे उत्पन्नहोताहै इसकी दृढता मनुद्वितीयवाक्यसे फिर कहतेहैं कि-पौत्र और दौहित्र दोनों बीच कुछ न्यूनाधिक्य विशेषता न तो लोकमें विख्यातहै न धर्म कृत्यामें संभाव्यहै क्योंकिदोना केहीमातापिताउसकी देहसे उत्पन्न हुये हैं अर्थात् दौहित्र की माता और पौत्र का पिता दोनों एकदेह से उत्पन्नहुये-जब कि पौत्र और दौहित्र दोनों तुल्य ठहरे तो फिर यहभी न्यायस्वयंसिद्ध ठहरा कि जैसे पुत्रके अभावमें पौत्र धनको पाता है तथैव पुत्री के अभाव में दौहित्र धनको पावे किंतु पुत्री के जीते जीतक नहीं-मनुने-इस दौहित्र विशेष पुत्रिकासुत को श्राद्ध करने का भी उचित प्रकार दर्शाया है-यथा ( मातुःप्रथमतःपिंड निवेपेत्पुत्रि

कासुतः । द्वितीयंतुपितुस्तस्यास्तृतीयंतत्पितुःपितुः १४०-इति नवमेऽध्यायेमनुः )  
 अर्थात्-मनु कहते हैं कि पौत्रिकेय दौहित्र इस क्रमसे पार्व्वण आदि करसक्ता हैं  
 कि पहला पिण्ड अपनी माता को दूसरा माता के बाप को तीसरा माता के दादे को  
 उद्देश करके देवै-कदाचित्-पौत्रिकेय को निज पिताका भी पार्व्वण करनाहो तो उस  
 दशा में यथोक्त क्रमसे अपने बापदादा परदादा को तीनों पिंड देवै इसकी आज्ञा  
 ऊपर १३२ वाले मनुके वाक्यमें होचुकी है-यहसब चर्चा मनुके वचनों द्वारा सर्वत्र  
 एक वचनके वाचित्वसेही केवल पौत्रिकेय दौहित्र विशेष का दर्शाया गया-अब-  
 अग्रेकोट विष्णुवाक्यसे सामान्य दौहित्रोंकोभी पौत्रोंके समान आदि करने का अधि-  
 कार दर्शित करते हैं-यथा ( अपुत्रपौत्रसंतानेदौहित्राधनमाप्नुयुः । पूर्वेपांतुस्वधाकां  
 रेपौत्रादौहित्रकामताः ) अर्थात्-विष्णुने सामान्य दौहित्रों को बहुवचन का उद्देश  
 देकर ऐसा धर्म दर्शायाहै कि-पुत्रपौत्र प्रपौत्रतक संतानके न होने में धेवते धन को  
 पावें क्योंकि उसदशामें पूर्वमरे त्रिपूरुपके पिंडादि स्वधाकार्य करसकने को धेवते-  
 ही पोते-समुझे जाते हैं-यद्यपि इस विष्णुक्त वचनके अक्षरार्थ मात्रसे घेता पीता  
 परोता तक न होनेमें धेवते मालिक समुझेजाते हैं तथापि न्यायसाम्य सिद्धान्त से  
 इन तीनोंके उपरांत धनीकीपत्नी और दुहिताओंकाभी अभाव समुभिलेना क्योंकि  
 इस वचनमें दौहित्रों का अधिकारमात्र निश्चित कियागया कुछ आगे पीछे का क्रम  
 संदर्शित नहीं किया इससे जो क्रम नियमात्मक चला आता वही यहां भी सम्भा-  
 व्यहै कि पत्नीके होतेहुये दुहिता नहीं पासक्ती और दुहितके होतेहुये दौहित्र नहीं  
 पासक्ते-ऊर्द्धोक्त सर्व मर्यादा से दौहित्र अपने नानाका धन पाइकर निरन्तर निज  
 संतान प्रतिसंतान द्वारा भोगाकरते हैं परन्तु ऐसनानाका धनपाने पीछे जो दौहित्र  
 कोई निपट निपूते मरें और कोई उनमें जीतेरहें तो वह निपट निपूते दौहित्रों का  
 भाग उनकेजीते भ्राताओंको उसक्रमसे पहुँचसक्ताहै कि जैसा न्याय दुहिताओं और  
 दौहित्रोंके मुख्यस्थलपर वर्णनहुआथा-पर उसदशामें कि जो नानाकाधन हरनेवाले  
 सब दौहित्र निपटनिपूतेमरें तो जो धन उनके भोगसे बचरहाहो सो उसनानाकेही  
 पिता माता भ्राता आदि हरसक्तेहैं अर्थात् दौहित्रोंके निजपैतृक सपिण्डों का अधि-  
 कार उसमेंनहीं-परन्तु जो उन्हीं मृत दौहित्रोंने कुछ नानाके कुलसे दानमार्गसे धन  
 पायाहो तो उसधनमें दौहित्रोंके निजपैतृक सपिण्डोंका अधिकारहै-इति दौहित्राणा-  
 मधिकारविचारशेषपाठः ( अथ पित्रोराधिकारस्यानुवादः ) पिता माताका अधिकार  
 जैसा न्यायात्मकथा मुख्यस्थलपर प्रदर्शितहोचुकाहै कि दौहित्रोंके नहोने या धन  
 पाइकर निपूतेमरजानेमें धनीकापिताधनकीहरें और पिताकेपश्चात्माताहरे-तथापि-  
 यहअनुवाद इसहेतुसे प्रदर्शित कियाजाता है कि विरलेअवसर में विपरीतक्रमका

न्यायभी अवरोधी सम्भवहोताहै-यद्यपि-स्मृतिचन्द्रिका, मदनरत्न, कल्पतरु, रत्नाकर पारिजात, मर्यादापरिपाटी आदि बहुधा ग्रन्थकर्त्ता और जीमतवाहनआदि बहुधा वांगदेशी ग्रन्थकारों का सिद्धांत यही है कि पहले पिता पीछे माताका अधिकारहो और यही सिद्धांत उनका सर्व साधारणभावसे न्यायात्मक है कुछ देश विशेषका चर्चा इसमें नहीं करसक्ते-परन्तु-मिताक्षराआदि विरले ग्रन्थोंमें इससेविपरीत पहले माताका अधिकार मानागया बल्किमैथिल वाचस्पतिमिश्रने विपरीत क्रमका पक्ष लेकर अपने संग्रहकिये ग्रंथमें प्राचीनग्रन्थ बृहद्विष्णुके वचनका प्राचीनपाठ भी कुछ उलटा करके लिखाहै अर्थात् (अपुत्रस्य धनं पत्न्यभिगामि तदभावेदुहितृगामि तदभवेपितृगामि तदभावेमातृगामि) यह तौ विष्णुका वाक्यहै और वाचस्पतिने इसीमें (तदभावेमातृगामि तदभावेपितृगामि) इतना पाठ उलटाकिया सो यह उलटापाठ केवल मिथिलाकेही ग्रन्थोंमें स्वीकार होतारहा औरसर्वत्र सबग्रन्थोंमें प्राचीन पाठ लिखाजाताहै-विज्ञानेश्वरने विपरीत क्रमका पक्षलेकर अपने ग्रन्थ मिताक्षरामें इस वचनको लिखनेसेही छोड़दिया क्योंकि पाठका उलटाकरना अनुचित समुभा और सूधापाठ लिखनेसे विपरीत क्रमका भंगहुआ जाताथा-विरले ग्रन्थकारोंने विपरीत क्रमका पक्षलेकर यह निरपेक्ष वचनभी प्रमाण दियाहै कि (सहस्रंतुपितुर्मातागोरवे णातिरिच्यते) अर्थात् गौरवता मध्ये पितासे सहस्रगुणी माता बड़ीहोती है क्योंकि नौ महीना गर्भमें राखती और पालन पोषण आदि अतिशय उपकार वही करती है इसलिये धनभी पहले वहीपावे सो यह प्रमाण उनका अतिशय तुच्छ और निरर्थकजानो क्योंकि यह बड़प्पन जैसा माताका दर्शाया तैसा पिताकाभी माताकी अपेक्षाबहुधा वचनों से संसिद्ध होताहै क्योंकि पिताही पुत्रोंके संस्कारकरता और उनके लिये वृत्ति नियतकरताहै कि जो बातें मातासे होसकनी दुर्घटहोती हैं इसीलिये एक वाक्यमें यह कहाहै कि (तयोरपि पिताश्रेयान्वीजप्राधान्यदर्शनात्) अर्थात् यद्यपि माता पिता दोनों पूज्यतम हैं तो भी दोनोंके बीच पिताश्रेष्ठजानो क्योंकि पितामें सबसे बड़ी प्रधानता वीजदानकी प्रसिद्ध है कि जबतक पिता वीज नहींदेवे पुत्रक्योंकर पैदाहोय (सो) इसप्रकारके वचन केवल पितामाता की पूज्यता सिद्धकरनेवालेहोते हैं इन वचनों से व्यवहारशास्त्रमें कुछ धनका अधिकार सिद्ध नहींहोता इससे इन वचनोंका प्रमाण दायभागमें निरर्थकजानो क्योंकि जो इसी बड़प्पनके अनुसार धनका अधिकारमाना जाय तौ फिर पितासे पहले विद्यादाता आचार्यका अधिकार खड़ाहोता है (उत्पादक ब्रह्मदात्रोर्गरीयान् ब्रह्मदाः पिता) अर्थात् शरीर उत्पन्न करनेवाले और विद्या देनेवाले दोनोंके बीच विद्यादाता बड़ाहै और वही पिताहै इस वचनके अनुसार विद्यादाता पितासे भी बड़ा निश्चितहुआ इससे उसीको धन मिलना चाहिये जन्मदाता पिताको उसके पीछे

मिलना चाहिये यह दोष खड़ा होता है (औरजो) इसवचनकी ऐसी व्याख्या करीजाय कि एक सामान्य उत्पन्नकर्त्ता पितादूसरा उत्पन्नकरिके वेदपढ़ानेवालापिता तिनमें वही पिताबड़ा है जोब्रह्मदहो तौभीयही दोषापत्ति होती है किपुत्रकोजिसपिताने उत्पन्नकिये पीछे विद्यादानभी आपहीकियाहो सोतौ ऐसेपुत्रकाधन हरसके अन्यथा जिसनेजन्म-मात्रदियाहो सोवहपिता अनुत्तमहै इसलिये जिसने उसकेपुत्रको विद्यादान कियाहो वही आचार्य धनकोहरे उस आचार्यके न होनेमें अनुत्तम पिता भागीहोगा औरभी बड़प्पनके अनुसार बहुधादोष खड़ेहोतेहैं किभाई या भतीजेके होतेहुये दादा या चाचा धनकोपावे क्योंकि इनदोनोंसे वहदोनों बड़ेहोते हैं इत्यादि प्रकारोंसे सर्वत्र दाय-भागकी मर्यादाही विपरीत करनीपरै-इसकेसिवाय-पितामाताके बड़प्पन दर्शाने वाले वचनभी परस्पर एकदूसरेसे विपरीत देखपरता है-यथा ( उपाध्यायादशाचार्यआचार्याणांशतपिता । सहस्रंतुपितुर्मातागौरवेणातिरिच्यते । गर्भधारणपोषाभ्यांतेनमाता गरीयसी ) अन्यच्च (सगुरुयः क्रियाः कृत्वावेदमस्मै प्रयच्छति । उपनीयद्वेद्वेदमाचार्यः स उदाहृतः ॥ एकदेशमुपाध्यायः ऋत्विग्यज्ञकृदुच्यते । एतेमान्यायथापूर्वमेभ्योमातागरीयसी-इत्याचाराध्याये ) इत्यादि बहुधा और वाक्यभी माताकी पूज्यता प्रकटकरते हैं और (तयोरपिपिताश्रेयानर्वाजप्राधान्यदर्शनात्) इत्यादि और बहुधा स्मृतिवाक्यों से पिताकीपूज्यता अधिक निश्चित है-और प्रत्यक्षवर्त्तविका प्रमाणबहुधा यहकि पिताकी आज्ञाको प्रधान मानिकर परशुरामने निजमाताका शिर काटिदिया रामचंद्रने कौशल्यामाता के प्रतिपेध वचनोंको उलांघकर पिताकी आज्ञासे वनवास अंगीकार किया इससेपिताकी पूज्यतामें विशेषता पाईजाती है-यहतौ केवल पूज्यताका व्यवहार है और इसीप्रकारदायभागके व्यवहारमें भी मातापिताके अधिकार साधकवचनोंका विरोध जैसा पहलेवर्णन हुआथा प्राचीन स्मृतियोंसे भी पायाजाता है-यथा (अनपत्यस्यपुत्रस्यमातादायमवाप्तुयादितिमनुः) (भार्यासुतविहीनस्यतनयस्यमृतस्यच । मातारिक्त्वहरीज्ञेयाभ्रातावातदनुज्ञया इतिवहस्पतिः ) इत्यादि विरलेमाता के अधिकार साधकवाक्य हैं-यद्यपि इसीमनुके वाक्यसे पत्नीके अनुवाद स्थलपर एकव्यवस्था नियतहो चुकी है कि माता या दादीका अधिकार केवल ऐसे धनपर समुझौ जो किसीबालक आताने भ्राताओंसाथ पैतृक रिक्थपाया हो ऐसापुत्र निपुतामरै और वहमाता या दादी आपविधवाहो इत्यादि उसीस्थलपर सबदेखौ इत्यादि (और) वहीव्यवस्था इस अत्रोक्त वहस्पतिके भी वचनसे संसूचित है तथापि बहुधालोभ आग्रह खड़ाकरते हैं कि सामान्य और भांतिकेभी पुत्रकाधन समुझैंगे और माता चाहे विधवाहो या न हो-परन्तुयह आग्रहउनका निश्चोक्त शिवकेवाक्यसे मिटजाता है क्योंकि शिवजीने स्पष्ट विधवामाता का अधिकार दर्शित किया है-यथा ( मृतस्यो

ध्वंगतंवित्तं यथा प्राप्नोति तत्पिता । जनन्यपि तथा प्राप्नोति पतिहीना भवेद्यदि ) इस वाक्यसे स्पष्ट जीते पिताका अधिकार सिद्ध हुआ और इसी प्रकार जीते पिताके अधिकार साधक और भी बहुतेरे वाक्य हैं-यथा (पिताहरेदपुत्रस्य रिकथं भ्रातर एव वा इति मनुः) (तदभावे पिता तदभावे माता इति विष्णुः) योगीश्वरने (पितरौ) यह पद एक साथ उच्चारण किया और सूधापुगम न्यायात्मक इसका भाव है कि पितामाता दोनों एक साथ मालिक हैं। इसके ऊपर ग्रंथकारोंने नैयायिक उक्तियुक्तिके अवलंबसे उलटसे दोनों भाति के अर्थस्वैच तानकिये बलिके बिरलोंने यहां तक प्रगल्भता प्रकट करी है कि पितामाता दोनों आधा-आधा बाँटिले-इसमें इतना उन्हें और भी लिख देना योग्य था कि तब यह बात योग्य है जब दोनों जुड़े होने लगें-इत्यादि द्विविध विरोधोंके हेतुसे जब कदाचित् वाद विवादकी सर्वथा शांति करना ही अभिवांछित हो तो अत्रोक्त अधिकार साधक वचनोंके विरोधको उध्वोक्त पितामाताकी पूंज्यता दर्शक वचनोंके विरोधसे तुल्यता करने योग्य है कि जिसके करनेसे अधिकारमें विकल्पक्रम उत्पन्न होता है अर्थात् जहां पिता साक्षात्कार महागुरु लक्षणोंसे संयुक्त हो जिसने जन्म देने और संस्काराकार करनेके सिवाय विद्यादान भी आपही किया हो यद्वा कर सकने योग्य पंडित और विज्ञानी सत्त्वगुण संपन्न हो या पुत्रोंकी वृत्तिकल्पित करनेमें समर्थ हो और माता उन सब गुणोंसे विहीन हो जो पतिकी आज्ञा वशवर्तित्व आदि पातिव्रत्य प्रयोजक और संसारके व्यवहार साधक स्त्रीधर्म होने योग्य थे तब उन दोनोंमें प्रत्यक्ष पिता उत्तम है इसलिये जो जो वाक्य पिताके पक्षमें अधिकार साधक दर्शित हुये तिनके अनुसार पहले पिता ही अधिकारी ठहरै-और जहां माता ही अरुंधती आदिके समान पातिव्रत्य गुण संयुक्त और संसारी लोकव्यवहारोंके संसाधनमें समर्थ हो और पिताकेवल जन्म देनेके सिवाय सर्वथा निर्गुण हो जिसे पुत्रकी वृत्तितक न कल्पित हुई हो या तामस युक्त जड़ बुद्धि हो (इष्टं वा निष्टं वा सुखं दुःखं वानवोत्तियो मोहात् । परवशगः स भवेदिह नान्माजडसंज्ञकः पुरुषः) तब इस पिताके सन्मुख ऐसी माता ही मान्यतम होने के हेतुसे निपूते पुत्रके धनपर पहले अधिकार पावे तो इस न्यायसे सब ग्रंथोंके वचनोंका विरोध शांत होता है-अन्यथा जहां माता पिता दोनों ही समान गुण के निश्चित हैं अर्थात् किसी गुणसे माता की उत्तमता और किसी गुणसे पिता की उत्तमता पाई जाने पर दोनोंकी तुल्यता मानी जा सकती हो तो फिर माताका अधिकार न होगा किन्तु पुरुषोंकी प्रधानता हेतुसे पिता ही अधिकारी होगा जैसा ऊपर ले ५६ के परिच्छेदमें मुख्यस्थल पर निर्णय हो चुका है (स्वः प्रयातुः स्थिते ताते तथा मातरिकालिके । पुंसो मुख्यतरत्वेन धनहारी भवेत्पिता) माताने कदाचित् ऐसे मृतपुत्रोंका स्थावर धन कुड़पाया हो तो उस धनसे आत्मपोषण आदि नियत प्रकारोंका व्यय करने के सिवाय दान विक्रय आदि व्यर्थ वियोग करनेमें अधिकार

उसको नहीं है-यथाहसंदाशिवः (प्रेतलब्धधनैर्नारीविदध्यादात्मपोषणम् । पुण्यंतुतदु-  
पस्वत्वेनैशक्तादानविक्रये ) (उपस्वत्व) नाम भाड़ा पोता आदि उपलभोंसे कुछ पुण्य  
भी यथोचित रीतिसे करसक्ती है और आत्मपोषण आदि आवश्यक व्यय उस  
मूलधन के विक्रय वा आधानसे भी उसीप्रकार करनेमें समर्थ है कि जैसा निर्णयपत्नी  
के अनुवाद स्थलपर स्त्रियोंके अधिकार मध्ये हुआ था (इतिपितुर्मातुश्चाधिकारवि-  
चारशेषपाठः ) (अथभ्रातृणामधिकारस्यानुवादः) भाइयोंका अधिकार जैसा मुख्यस्थल  
पर वर्णनहुआ सो सब ठीक है-यहां केवल ग्रन्थ भेद वचनोंका विरोध दर्शित करने  
के हेतुसे अनुवाद किया जाता है कि (अपुत्रधनंभ्रातृगामि) अपुत्रस्यस्वर्यातस्यभ्रातृ-  
गामिद्रव्यंतदभावेपितरौहरेयाताम्) इत्यादि शंख-पैठानासे आदि वचनोंकरके पहले  
भाइयोंका अधिकार समुभा जाता है-और (पिताहरेदपुत्रस्यरिक्थंभ्रातरपववा) मनु  
के इस वचनमें ( वा ) शब्दकी योजना से विकल्प समुभाजाता है कि यातौ पहले  
पितापावै या भाई पहले-और (ततोदायमपुत्रस्यविभजेरन्सहोदराः । तुल्याद्बुद्धितरो  
वापिधियमाणःपितापिवा ॥ सवर्णाभ्रातरोमाता भार्यावेतियथाक्रमम् । तेषामभावे  
गृह्णीयुःकुल्यानांसहवासिनः इतिदेवलकथनम् ) और (विभक्तेसंस्थितेद्रव्यंपुत्राभावे  
पिताहरेत् । भ्राताधाजननीवाथमातावातत्पितुःक्रमात् इतिकाल्यायनवचनं ) इत्या-  
दि बहुधा और भी विरोधीवाक्य हैं जो पहलेभी अनेक अवसरमें लिखचुके इससे  
लिखना और कुछ व्याख्याकरना यहाँ आवश्यकनहीं है क्योंकि उनमें प्रायः पहले  
भाईका अधिकार यद्वा कहीं विकल्पसे बापकाभी लिखा है और पत्नी दुहिता दौहि-  
त्रोंका अधिकार उनमें उलटा सुलटा आता है-इत्यादि विरोधोंको शांतकरनेकी अपे-  
क्षासे कल्पतरुकरने पत्नी और भाईके अधिकार स्थलपर ऐसा लिखा है कि आद्यादि  
क्रमोंके अधिकारवाली साध्वीपत्नी पहले मालिकहोगी और उससे इतर सामान्यपत्नी  
भाई और पिताके पीछे मालिकहोगी-उन्होंने पिता और भाई के अधिकारस्थलपर  
ऐसा लिखा है कि जिसधनीने पिता दादाआदिके धनमेंसे निजभागपायाहो और वह  
आप निपूतारमें तौ उसधनमें पहले पितामाताका अधिकार होंवे परन्तु जो उसने  
पितामाताकाधन खर्चेंविना अपनेआप अर्जितकियाहोतौ उसधनमें पितामाताके होते  
भा भाइयोंका अधिकारपहुँचै ऐसीरीतिसे उनवचनोंका विरोधशांत होसक्ता है-यद्यपि  
ऐसा लिखना उनका एक प्रकारसे न्यायात्मक है परंतु भी ऐसा नियम निश्चित कर-  
लेनेमें यह दोष खड़ाहोता है कि जिस धनीने दोनों भांतिके धन मिश्रीभूत छोड़ेहों  
तब उनधनोंका पृथक् होसकनाभी उपद्रवकी मूलहोगा-विरलोंने यह शांति कल्पित  
करी है कि योगीश्वर और ब्रह्मिण्युके जो वचनहैं सो तौ क्रम निर्माणपूर्वक होगये  
और अन्यस्मृतियों के जो वाक्यहैं सो कुछ क्रम निर्माणकी अपेक्षा लेकर नहीं कहे



गयेइस्से नतौ उनमेंकुञ्जविरोधहै न उसविरोधके होनेसे कुञ्जहानिहै क्योंकि जिसजिस अधिकारीका जैसा चर्चा जिसजिस वचनमें आया सो सब अपने अपने केवल अवसरमें अवरोधी होसक्ताहै (तो) यहशांति भी कुछ सार्थक नहीं समुझनी, क्योंकि देवल कात्यायन आदि वचनों में स्पष्ट क्रमका चिह्नहै—परन्तु—विरले अवसरमें यह शान्ति एक सार्थक समुझीजासक्ती है कि जब कईएक अधिकारी विद्यमान हैं और उनमें किसी वचनसे भ्राताका अधिकार और किसी वचनसे पिताका इत्यादि वैपरीत्य पायाजाय तब इस बातका निर्णय करना आवश्यकहै कि इनमेंसे कौन मनुष्य मरेधनीके जीतेजीतक अनुकूल और कौन उसके प्रतिकूल रहाथा—जो कोई उसके अनुकूल रहाहो उसीके अधिकारवाला वचन भी व्यवस्था में प्रमाण करना योग्य है—जब कई ऐसे पुरुष उपस्थितहों जो सभी उसके अनुकूल रहे हों तब उनमें से जो कोई पुरुष अधिकतर गुणवान् हो उसी के अधिकारवाले वचनों का स्वीकार हो—जब गुणवान् भी अनेकठहैं तब उनमें जिसकिसीसे उसधनीका उपकाराधिक्य समुझाजावै कि वहधन हरनेपीछे धनीके अमुकामुक उपकारोंका संसाधनकरेगा तो उसीके अधिकारवाले वचनोंका स्वीकार कियाजाय तो उन वचनोंका विरोध ऐसी विषय व्यवस्थासे उपशान्त होसक्ता है—इसके सिवाय—एकप्रकार यह भी है कि जहाँ पिता और माता अतिशयबूढ़े या असमर्थ अंगभंग आदि किसी हेतुसे इन्द्रिय विकलहों और धनीके भ्राता सर्व समर्थ संसारी व्यवहारों के साधयिताहों तहाँ निस्संदेह वेहीवचन सच्चे हैं कि जिनमें भाइयोंका अधिकार पितासे पहले कहागयाहो इसीप्रकार दादा दादी आदि औरोंको भी समुझलेना अर्थात् जिस किसीका अधिकार जिसके पीछे निश्चितहुआहो तिसकाभी उसपूर्वनिश्चित अधिकारी की असमर्थतासे पहले होसक्ता है क्योंकि भोग्यवस्तु योग्य भोक्ताके भोगमें लगाना एक नियमात्मक न्यायसमुझाजाता है ( भोग्ययोग्यायदातव्य मितिन्यायविदोविदुः ) ( कनकभूषणसंग्रहणोचितोपदिमणिष्वपुलिप्रणिधीयते । नसविरोतिनचापिसुरोभते भवतियोजयितुर्धर्चनीयता ) इत्थंक्रमविपर्यासन्यायसे निपटारा कियेजानेपर भी मातापितृआदि असमर्थ अधिकारियोंका अधिकार निपटजाता नहींरहता अर्थात् उनका पालन पोषण धनके हरनेवालोंसे करवाया जाना यह सर्वत्र नियमात्मक है ( यो यस्यधनहर्त्तास्यात्सतद्धर्माणिपालयेत् । संरक्षेत्रिवमांस्तस्य तद्वन्धून्परिपालयेत् ॥ इतिवचनात्तेषामधिकाराधिक्यसम्बन्धाच्च ) इतिभ्रातृणामधिकारविचारशेषपाठः ॥ ( षपधातुपुत्राणांपौत्राणामपिचर्चामात्रम् ) निपट किसी भाई के न होने में भतीजों का अधिकार निश्चितहोचुकाहै तिनकेलिये कुछ अनुवाद आवश्यक यहांनहींहैं क्योंकि उनके अधिकारमध्ये कोई वचन विशेष बाधक नहींहै जिसकी शान्ति करनी परे—

तथापि यदि कोई अपनी बुद्धिभ्रमसे योगीश्वरकेही मूलवाक्यमें यह युक्ति उपस्थित करे कि (पितरौभ्रातरस्तथा-तत्सुताः) इसमें पिता माताकेपदचात् भाई और भतीजे भी मिलकर एकसाथ भागी होने समुभेजाते हैं क्योंकि(तथा)शब्दकी योजनासेयथा भाई तथा भतीजे भी परस्पर सदृश मानेजासके हैं इस हेतुसे मृतधनी के भाई और भतीजेभी परस्पर निज निज मार्त्तिका प्रत्येक अंश पावें तो कुछ दोष नहीं यद्वा ऐसा होनासम्भव न हो तो फिर(अनेकपितृकाणान्तु पितृतोभागकल्पना)यहयोगीश्वरका हीवचन पहले पैतामह धनके भागस्थलपर आचुका है और इसका अर्थ भी यह निश्चित पहले होचुकाहै कि अनेक वारोंके पोता अपने दादाके धनमेंसे निज निज वारोंकाही भागपावें इसन्यायके अनुसार यहां चचाके भी धनमेंसे निज वारोंकाभाग भतीजे जीते हुये पितृव्यों साथ पावें तो अन्याय नहीं है-सो-इन दोनों भ्रामिक युक्तियों का यह उत्तरहै कि यह निचला नियम केवल पैतामह धनका विषय नियत हुआहै पितृव्य धनमें ऐसा नहीं होसक्ता किन्तु पितृव्यके धनमें जैसा होना योग्यथा सो नियम ऊपर ५६ के परिच्छेदमें भतीजों के अधिकार स्थलपर निश्चित होचुका वहींदेखो(और)ऊपरली युक्तिमेंयहउत्तरहै किबहुतथाशब्दकेवल(च)शब्दार्थयहांमाना जाताहै जिसका अर्थ(पुनः)शब्दके भावपर आरूढ़है और जो ऐसा नहीं मानाजाय तो फिर वही तथा शब्द पितरों केभी पूर्व अन्वय देसक्ता है कि जिसे पिता माता आता सबको मिलकर बाँटिलेनाखड़ाहोताहै सो यदिऐसाहीन्यायात्मकमानाजायतो फिर दृढद्विष्णुने जो स्पष्ट क्रम उच्चारण किया तिससे बड़ा विरोध खड़ाहोवै-तथाच विष्णुक्तक्रमः(तदभावे पितृगामि तदभावे मातृगामि तदभावे आतृगामितद्वावेभ्रातृ-पुत्रगामि)तो इसक्रमके आगेकोई भ्रामिक युक्ति काम नहीं आसक्तीहै-भाई के पौत्रों का अधिकार जो न्यायात्मक होनेपरभी संप्रति इन देशोंमें प्रवर्तित नहीं है तिसका व्योरा आगे गोत्रज लोगोंके अनुवाद से दृढ होगा ( भ्रमगोत्रजानामधिकारस्यानुवादः) गोत्रजों की व्यवस्था जैसी मुख्य स्थलपर व्यौरिवारवर्णन होचुकी सो सबठीकहै-पर यहाँउसके न्यूनांगलक्षणदर्शानेके निमित्तसे अनुवाद कियाजाताहै किजिस्सेद्रष्टालो-गोंका भ्रम दूरहो-क्योंकि वह मुख्यस्थलपर दर्शित हुई व्यवस्था बिरले उन्हीं द्रष्टा-लोगोंको कुछ अन्तरवती प्रतीत होगी जो मिताक्षरा वीरमित्रोदयकी स्वल्पपंक्तियों के स्थल आशयपर निज बुद्धिको संकुचित करके बौद्धदेते हैं-प्रथम उन पंक्तियों को ही लिखते हैं कि जिज्ञामु द्रष्टालोगोंको न्यूनांगलक्षण पायेजायें-यथा (तत्रच पितृ-भन्तानाभावेपितामहीप्रथमधनभाक्पितामह्याइचाभावेपितामहःपितृव्यास्तत्पुत्राश्च क्रमेणधनभाजः-पितामहसन्तानाभावेप्रपितामहीप्रपितामहस्तत्पुत्रारतत्सूनवद्वत्वे यमासप्तमात्ममानगोत्राणांसपिण्डानामपुत्रधनग्रहणवेदितव्यं- सपिण्डानामभावेसमा

नोदकानां धनग्रहणसम्बन्धः ते च सपिण्डानां मुपरिसप्तवेदितव्याः । जन्मनामज्ञानावधि कावा ) यहां पर अतिशय ध्यान देकर निर्मल बुद्धिसे विचारकरना योग्य है कि प्रत्यक्ष इनपंक्तियोंका संधाभाव यही प्रतीत होता है और प्रायः द्रष्टालोगोंने आद्योपान्त सब स्वीकार भी कर लिया है कि मृतधनीके पिताकी द्वितीय सन्तानमेंसे कोई योग्य अधिकारी निपट न हो तो फिर दादी दादा पाँवे उनके भी न होनेमें फिर उनके पुत्र भागीहों अर्थात् धनी के चाचा ताऊ पाँवे उनके भी न होनेमें (तत्पुत्रादिक्रमेण धन भाजः ) अर्थात् चचा ताऊके पुत्र भी क्रमसे धनको हरेँ तो इस कथनसे चचेरे भाई तक अधिकार नीचे उतरा—भला यहां तक तो धनीकी समान कक्षा वर्तमान है इसलिये किसी तर्कणाका प्रवेशभाव न होसकै परन्तु जब इन्हीं पंक्तियों ने चचेरे भाई तकही दादा की सन्तान का अभाव निश्चित करके परदादी परदादा में अधिकार उलटा ऊपर को पहुँचाया फिर ( तत्पुत्राः तत्सूनवश्च ) इस पंक्ति से उनके पुत्रों तथा पुत्रों के अभाव में पौत्रों तक पहुँचाया जो मृतधनी के चचेरे चचाठहरे तो अब धनी की समान कक्षातक भी नीचे को न पहुँचा क्योंकि चचालोग धनीसे एक पीढ़ी ऊपर प्रत्यक्ष हैं तिनहीं तक परदादा की संतानका अभाव निश्चित करिके ( इत्येवमासप्तमात् ) इस पंक्ति से सरदादा आदि तीन पीढ़ी ऊपर को चढ़जानेका मार्ग दिखलाया और इस पंक्ति का यह अर्थ है कि ( इति एवं आसप्तमात् ) अर्थात् यह क्रम इसी प्रकार सात पीढ़ीतक अपनी बुद्धि से समुक्तना तो इस उदाहरण से प्रत्यक्ष यही अनुक्रम सिद्ध होता है कि जैसे पिताकी द्वितीयसंतानका अधिकार पिता के पोतातक पहुँचाया था जो धनीका मतीजा ठहरा और दादाकी भी संतान का अधिकार दादाके पोतातक पहुँचाया था जो एक पीढ़ी चढ़कर धनीकी समान कक्षातक चचेरे भाई में रह गया और परदादाकी भी संतानका अधिकार उसके पोतातकही पहुँचाया था जो धनीसे ऊपर एक पीढ़ी चढ़कर चचेरे चचातकही रुका—तैसेही ( इति एवं आसप्तमात् ) इस बतलायेहुये मार्ग से चचेरे चचा के न होनेमें सरदादा पाँवे फिर उसका बेटा फिर पोता—तो यह पोता ठेठ धनीका पचेरा दादा ठहरा तिससे नीचे फिर अधिकारका उतरना रुका भला यहां तक भी परवश होकर सन्तोष धारण करसके है कि जैसे अपना सगा दादा कभी जीतारहजाता है तथैव यह पचेरा दादा भी कदाचित् जीताहोगा तो धन हरेगा—तिसके भी न होनेमें झूठी पीढ़ी सरदादाका बाप धनका अधिकारीहोगा उसके न होनेमें उसका बेटा फिर पोता—अबके यह पोता ठेठ धनीका पचेरा परदादा ठहरा क्या अचम्भा है कि अति कालका स्वर्वासी भी उस धनके लोभसे सदेह लौट आये पर उससे नीचे पुत्रादिकमें अधिकार नहीं पहुँचसका—किन्तु इस पचेरे परदादाके न होनेमें सातवीं पीढ़ीसगे

सरदादाका दादा धनको हूँ उसके न होनेमें उसका बेटा फिर पोता—अबके यह पोता ठेठे धनीका पचेरा सरदादा ठहरा इसते भी नीचे इसके पुत्रादिकमें अधिकार नहीं जासक्ता है पर शायद किसी बहुज्ञकी उक्तिसे यह ऐसा पुरुष भी निज आप धनहरने को इस लोकमें आजाता हो—यह सब सातवीं पीढ़ी तक सपिण्डमात्र उन पंक्तियों के अनुसार समुभेगये (तौभी) अभी तुषकण्डनरूपसे अति दुर्गम सफर काटना शेष है कि इनके ऊपर चढ़कर सातपीढ़ी और भी समानोदक उन्हीं पंक्तियों के अनुसार माने जायेंगे और वे भी ऊर्ध्वोक्त उदाहरण के अनुसार उसी क्रमसे ऊपरली एकर पीढ़ी का पुरुष अपने बेटा पोता तकहीं अधिकार को पासकेंगे—अब जो यहां उनका भी वृत्तांत व्यौरवार सब दशविं तो निरर्थक भूसी कूटकर कुछ हाथ नहीं आसक्ता है कि जो जो लोग तीनके उपरांत सातवीं पीढ़ी तकहीं केवल जन्मसूत्र के अनुसार सोदक अवधिताई निजसंतानों का अधिकार पहुँचने का मार्ग दे देनेवाले एक निमित्तमात्र निश्चित करने योग्य थे क्योंकि उनका अधिकार केवल मार्ग रोधक होने के प्रबल्यसे क्रमसूचक हुआ करता है तिनहीं का अधिकार असंगत केवल बेटा पोता तक संसूचित करिके छोड़ा जिसे निचले मुख्य ध्रुवगत लोग सब नष्टाधिकार समुभेगये तो फिर सातसे ऊपरले सातव्या फल प्राप्त करसक्ते हैं कि उनका व्यौरा वर्णन करें—किंतु यथार्थ से उनसातपीढ़ीको कुछ अवतक दायभाग से संबन्ध नहीं पहुँचता क्योंकि जो सूधेसूधे ऊपर कोई चौदह पुरुष गिनकर माने जायें तो फिर चौदह पुरुष निचले भी स्वीकार करने होंगे तब अट्टाइस पीढ़ी हो जायेंगी—पर यह बात सर्वथा निश्चित और नियमात्मक है कि सपिंडों या समानोदकों या सगोत्रों की जो संख्या जिसकी विख्यात है सो नीचे ऊपर दोनों और मिलकर मानी जाती है और उसी से सब न्याय ठीक होते हैं इसलिये ऊपरले सात पुरुषों के उपरांत सातपुरुषों की अपेक्षा शेष नहीं है अर्थात् वेही सातपुरुष जो परदादाके परदादातक निज धनीसमेत ऊपर होते हैं और निचले भी परपोता के परपोतातक निज धनीसमेत सात होते हैं और इनहीमें सपिण्ड तथा समानोदक दोनों सिद्ध होजाते हैं—इन तेरहके उपरान्त नीचे ऊपर चार चार पीढ़ी और भी सगोत्री माने जाकर सब इक्कीस पीढ़ी होती हैं—तो फिर कोई भ्रांतिसे यह नहीं मानिसक्ते हैं कि सूधेसूधे ऊपर कोई चौदह पुरुष धनके भागी हों और केवल उन प्रत्येकों के बेटा पोता तकहीं नीचेको धन उतराकर और नीचे के सापेक्ष अधिकारी सब दुर्भाग्य रहा करें—किसीकी भी बुद्धिमें यह बात समाती ही निःसंदेह अपनी युक्ति प्रकट करे या उन ग्रंथों का परिशोधन करे जिनमें ऐसा क्रम स्वीकार हुआ हो—धनीसे चौदहवाँ या तेरहवाँ या बारहवाँ या ग्यारहवाँ या दशवाँ नववाँ आदि ऊपरला अतिदूरस्थ पुरुष आप या उसका सिर्फ बेटा पोता—क्योंकर

ऐसे निचले धनीका धन हरनेकेसमयतक उपस्थित रहसकेहैं बल्कि ऐसे पुरुषोंको सौ दोसौ वर्षमरेभी होचुकीहोंगी-यहसब तर्कवितर्क द्रष्टालोगोंको न्यूनगलक्षण समु-  
भोजनके निमित्तसे दर्शयिगये, अन्यथा जोकुछ मुख्यस्थलपर ५६ संख्याके परिच्छे-  
दमें व्यवस्था दर्शितहुई सो सब ठीकहै-यहाँ एक पोताके पोताका चर्चाकरना कुछ  
अपेक्षित और आवश्यकता पर उसचर्चाका परिच्छेद सबसे भिन्न कल्पित होकर  
आगे नियतहोगा तहाँ देखों ५९ संख्याके परिच्छेद में इतिसपिण्डसमानोदकयोर-  
धिकारविचार शेषपाठः ॥

अथपूर्वोक्तपुत्रादीनां वा पत्न्यादीनांचसमग्राणां कचिद्विज्ञानांच केपांचिदप्यन्येषाम-  
पि धनग्रहणस्यापवाद विशेषविवेकोनामाष्टपंचाशत्तमःपरिच्छेदः ५८ ॥

इस अष्टावन संख्याके परिच्छेदमें १४१ मूलश्लोकसे लेकर १४६ मूलश्लोकतक  
कतिपय अपवादनाम छूटवर्णनहोंगी तिनसे यहावात पाईजायगी कि जिनको धनका  
अधिकार पहले ठहरायागया तिनका निज निज ठहराहुआ भी अधिकार किस किस  
दशापर मिट जावेगा ॥

— वानप्रस्थयतिब्रह्मचारिणारिक्थभागिनः । क्रमेणाचार्यसच्चिद्रूपधर्मभ्रात्रेकतीर्थिनः १४१ ॥

— अक्ष०—वानप्रस्थ यती ब्रह्मचारियोंके रिक्थभागी क्रमसे होतेहैं आचार्य सच्चिद्रूप  
धर्मभ्रात्रेक तीर्थी १४१ ॥

— भूमि०—जोकि ४५ । ४७ । ५१ । ५२ । ५४ इतने परिच्छेदों में पुत्र पौत्र प्रपौत्र  
उपपुत्रों का अधिकार वर्णन हुआ था कि अपने मरेहुये बाप दादा परदादाका धन  
हरेंगे (भौर) ५६ संख्याके परिच्छेदमें पत्नी आदिनव अधिकारी कहेगये थे कि पुत्र  
पौत्र प्रपौत्र उपपुत्रोंके न होनेमें पत्नी आदिनव अधिकारी यथा क्रमसे धनको पावेंगे  
और उर्हानवके प्रसंगमें कुछ और भी अधिकारी दर्शितहुये थे कि अमुकामुक्त हेतु  
से अमुकामुक्त भी धन हरने का अधिकारी होगा-सो उन सबहीका अपवाद यहाँ  
कहते हैं कि वे अधिकारी वानप्रस्थ यती ब्रह्मचारीका दायनहीं पावेंगे अर्थात् जो  
मृतधनी वानप्रस्थहो या यतीनाम संन्यासी आदिहो या ब्रह्मचारीहो तो प्रतिलोम  
क्रमसे प्रत्येक पुरुष का दाय आचार्य सच्चिद्रूप धर्म भ्रात्रेक तीर्थीही पासके हैं-  
प्रतिलोम क्रमसे तात्पर्ययहहै कि अक्षरार्थमें नियतहुये क्रमसे विपरीत युक्ति करनी  
जैसे कोई नैष्ठिक ब्रह्मचारी स्वर्गवासी हुआहो तो उसका रिक्थ आचार्यलेवे जिसने  
विद्या देकर अपने पास बसायाहो (भौर) यतीनाम संन्यासी यदि कलेवर छोड़िगयाहो  
तो उसका रिक्थ उसकेशिष्योंमें जो कोई सत्तमहो सोईपावे सत्तमशिष्य उसे समुभक्ता  
जिसने वेदांत शास्त्रमुना और यादिकियाहो और उसीके अनुसार अनुष्ठानभीकरताहो  
(भौर) वानप्रस्थने जोदेहछोड़ाहो तो उसका द्रव्य धर्मभ्रात्रेक तीर्थीहीलेसकाहै अर्थात्

उसका समीपी धर्मभ्राता जो कोई वानप्रस्थाश्रम धारणकिये हो वही धर्मभ्रात्रेक तीर्थसमुच्चो-ऊपरनैष्ठिक ब्रह्मचारी इसलिये कहागयाहै कि ब्रह्मचारी दूसरा उपकुर्वाण भीहोताहै जो नियमित अवधि मात्रकाही ब्रह्मचर्य धारणकरताहै कि जिसको विद्या संग्रहकिये पीछे पाणिग्रहणभी आवश्यकहै तिसका जोकुछ धनहोसो उसब्रह्मचारीके मरजाने में पितामाता आदि हरते हैं आचार्यका अधिकार उसमें नहीं क्योंकि यह ब्रह्मचारी एक गृहस्थीमात्र होताहै और वहनैष्ठिक ब्रह्मचारीकभी गृहस्थाश्रम नहीं लेता इससे उसका धन आचार्यपावे उसमें पितामाता आदि किसीका अधिकारनहीं एवंयतीकाभी धन केवलशिष्य इसहेतुसे हरसक्ताहै कि संन्यस्तधर्म लेतेसार उसका स्वत्व अपने वापदादेके धनसे जातारहा और और भी गृहस्थीमात्र किसीसंबन्धीके धनमें उसकास्वत्व नहींरहता है इसलिये ऐसी संन्यस्तदशामें अर्जित किये धनपर उसके पुत्रपत्न्यादिकों काभी स्वत्वनहीं चलसक्ता है कि जिस्सेकोई अपना संबन्धी कहिकर उसकेधन परदावा करसकें किंतु,उसके धनपर उसके सच्छिष्यका अधिकार है-इसीप्रकार वानप्रस्थ कोभीजानो १४१ ॥

अधि०-यसिष्ठवचनं-यथा(एतेपामाचार्यादीनामभावेपुत्रादिपुसत्त्वप्येकतीर्थ्यवृ-  
ह्मातिनत्वन्यशास्त्राश्रमांतरगताः) अर्थात्-वानप्रस्थ यती ब्रह्मचारी इनतीनोंके धन  
हरनेवाले आचार्यादिक जब न हों तौ पुत्रादिकों के होनेपरभी एक तीर्थीही धनहरै  
पर अन्यशास्त्र या अन्य आश्रमके लोग नहींपासकते हैं-यह मर्यादा तौ सर्वथा ठीक  
है-परन्तु-इस के आशयसे एक तर्कणा खड़ीहोती है कि जिनको किसीका रिक्थ पाने  
में अधिकार नहीं तिनकेपास धन कहाँसे होसक्ताहै जिसका यह विभाग वर्णनकिया  
गया किंतु यह विभाग मर्यादा केवल गृहस्थाश्रमके निमित्तमें संभवहै बल्कि नैष्ठिक  
ब्रह्मचारीको प्रतिग्रह आदिकालेना भी प्रतिपिद्ध है इससे उसपर स्वोपार्जित धनभी  
नहीं होसक्ता (और) यतीनाम संन्यासीके निमित्तमें गौतमका यहवाक्यहै कि (अनि-  
चयोभिद्ध) अर्थात् संन्यासीको धन संग्रह न करना चाहिये-इस्से उसपरभी अपनी  
कमाईका धनहोना संभव नहीं है-सो-इन्मतर्कणा मध्येकहते हैं कि वानप्रस्थके अग्रो-  
क्त नियमों से उसको धन संबन्धहोता है-तद्यथा (अहोमासस्यपण्णावातथासं-  
वत्सरस्यवा । अर्थस्यनिचयंकुर्यात्कृतमाश्वयुजेत्यजेत् ) अर्थात्-वानप्रस्थका यह

तथा अपनेयोग संभारनाम दंड कमंडलु आदि और वेदोंको और खड़ाऊँभी सदास  
र्वदा साधरस्वै-तो यहवस्त्र और पुस्तकआदि उसकाधन है-एवंनैष्ठिक ब्रह्मचारीके  
भी शरीरके वस्त्रादिक धनहोतेहैं-तिनका दायभाग यह कहागया सोसबठीक है १४१  
यहतो पूर्वोक्तसब अधिकारियों का अपवादकहागया-अवनिचले मूलश्लोक में केव-  
ल पत्नीआदि अधिकारियोंका अपवाद कहाजावेगा किजिनके अधिकारकेवल ५६  
संख्याके परिच्छेद में निर्णीत हुयेये १४१ ॥

संछष्टिनस्तुसंछष्टी सोदरस्यनुसोदरः । दद्यादपहरंज्ञांजातस्यचमृतस्यच १४२ ॥

पक्ष०—मरेहुये संसृष्टी का संसृष्टीपर सोदरका सोदरही धनहरै और पैदा हुये  
कोदेभी देवै १४२ ॥

प्रभि०—मूलश्लोक में केवल पहलेपादसे यहकहते हैं किजोकोई जिसका (संछष्टी)  
अर्थात् धनमें साभी हो वही अपने (संछष्टी) नाम साभी के मर जानेपर उसका  
धन हरै-किंतु पत्नी और दुहिता, पिता माता आदि जो धन भागी पहले १३६  
मूल श्लोकसे निश्चितहुये थे वे कोई भी न पावें और यही इसमें (अपवाद) का  
स्वरूप है कि संसृष्ट नाम साभेका धन छोड़कर पत्नी या दुहिता पिता माताआदि  
पूर्वोक्त मर्यादा से निपूतेका धन पावेंगे इस प्रकार से यह पहला पाद १३६ मूल  
श्लोकवाली पूर्वोक्त मर्यादाके अपवादमें दर्शायागया-अब-दूसरे पादसे इस अपवाद  
में भी कुछ अपवाद प्रकटकरतेहैं कि (सोदरस्यनुसोदरः) अर्थात् सगे भ्राताकाधन  
सगाहीपावै किंतु सौतेला नहीं-आशय इसका यह कि जो सोदर और भिन्नोदर दो  
भौतिके भाइयोंमें संसर्ग उसनिपूतेका होरहाहो तो फिर सोदर संसृष्टी धनको हरै भि-  
न्नोदर संसृष्टी नहींपावै औरयही इसमें (छट) का स्वरूपहै कि पहले पादसे साभी  
का अधिकार जो धनहरने मध्ये कहागया सो उस दशाको छोड़कर समुभन्ना जिस  
में सगा भ्राता भी साभीहो अर्थात् सगे भ्राता की संसृष्टीहोते हुये सौतेले की सं-  
सृष्टि निपट निकम्मीजानो परंतु जहाँ सगे भ्रातासे संसर्ग न हो तहाँ सौतेले की भी  
संसृष्टि उस निपूतेकी पत्नी या पिता आदिके होतेहुयेभी मानीजायगी (और) संसृष्टि  
का यह लक्षण है कि जो पुरुष अपना धनवांटिकर सबसे जुदाहोचुकाहो और पीछे  
प्यार प्रीति आदि हेतुओंसे फिर भी अपनाधन किसीके धनमें मिलायकर एकसाथ  
होजावै इसके यथार्थ लक्षण अधिकोक्तिमें देखो-यह तो संसृष्टीकाधन हरनेकी मर्यादा  
कहीगई परंतु इसीमें कुछ विशेषता और भी उत्तरार्द्ध मूल श्लोकसे दर्शाते हैं कि  
(पीछे पैदाहुयेको दे भी देवै) अर्थात् उसकी पत्नी जो सगर्भा हो पर उस निपूते के  
मरतेसमय गर्भका आकारनहींपायाजाय इसीहेतुसे यदि कोई भी संसृष्टी धनको हरै  
तिस पीछे वही निपूता पुत्ररूप होकर अपनी पत्नीमें उत्पन्नहो तो फिर उसका सब

धन वापिसकरदेवै क्योंकि निपूता मरनेकेहेतुसे संसृष्टी ने धन हराया वह स्वर्वासी अब सपूता हुआ-परंतु जो ऐसा पुत्र पैदाहोकर मरजाय तौ फिर भी वही संसृष्टी उतने धनको हरै जितना वापिसकरके दियाथा और पैदाहोकर मरजानेवालेके भोग में व्ययहोकर शेषरहाहो १४२ ॥

अधि०-धनका संसर्ग जो ऊपर वर्णनकियागया तिसका यह आशय नहीं है कि चाहे तिसके साथमिलजावै तौ हर कोई उसका संसृष्टी होकर धनको पासक्ताहो किंतु पिता या भाई या चचा आदि निज मनुष्योंकी संसृष्टी मर्यादामें आसक्ती है-तथाच-  
 रहस्पतिः (विभक्तोयः पुनः पित्राभ्रात्रावेकत्रसंस्थितः । पितृव्येणाथवाप्रीत्यासतत्सं-  
 ष्टउच्यते) अर्थात्-धनवाटिकर जुदाहुआ पुरुष फिर पिता या भाई या चचा आदि में निज प्रीतिसे एक साथ मिलजावै तौ वह उस में संसृष्ट कहलाता है-यह भी ध्यान रखनाचाहिये कि यद्यपि याज्ञवल्कीय मूलवाक्यमें विशेषकर सगे और सौतेले दो भौतिके भाइयों काही चर्चा आया है परंतु सर्वत्र ऐसा नियम नहीं रहसक्ताहै कि भाइयोंके सिवाय किसी और में नहींमिलै क्योंकि यहवात मिलजाने वाले की इच्छा के आधीन है कि जिसपर उसकी अधिक प्रीतिहो या जिसमें कुछ आराम तकता है तिसमें मिलजाताहै विरले लोग भतीजेतकमें मिलजाते हैं परंतु बहुधाकरके भाइयों में मिलजानेका वानक आपरता है इससे योगीश्वरने भी उन्हीं की समस्या दर्शित करीहै कुछ नियम निश्चित नहीं किया कि भाइयों के सिवाय औरोंकी संसृष्टि भूँठी हो परंतु इतना नियम निस्संदेह निश्चितहै कि निज आसन्न सपिंडोंके सिवाय औरों की संसृष्टि भूँठीहो अन्यथा वाप या चचा आदिकी संसृष्टिइस्से भूँठी नहीं है कि इनको संसृष्टिके न होनेमें भी धनका अधिकार यथा अवसरके आधीनहोता है इसी लिये इनकी संसृष्टि रहस्पतिने नियमानुसार दर्शितकरी बल्कि भतीजोंकी संसृष्टि भी चचाओंकी समस्यामात्रसेही स्वतः सिद्ध दर्शाईहै यथा (पितृव्येणाथवाप्रीत्या ) इसमें चचा कहने से भतीजे भी समुक्ते गये-और योगीश्वरने विशेष चर्चा भाइयोंका इसहेतुसे भी रक्खाहै कि जुदेहुये पीछे बहुधा कई आता एकसाथ मिलजातेहैं इसी लिये ऊपर कहचुकेहैं कि जब दो भौतिके भाइयों में मिलापहोतौ सगेही धन पाँव सौतेले नहींपावें १४२ अब इससे निचले श्लोकमें यहव्यवस्था कहीजायगी कि जब सगाभ्राताजुदाहो और सौतेला उसमें मिलाहो तब उसके मरजाने पीछे ऐसे दो भाइयो में से किसको धन मिलनाचाहिये १४२ ॥



भाषि०—निपूतेमरेका, छोड़ा हुआ धन अन्योदर नाम सौतेला भाई नहीं पावै ( पर ) सौतेला भी जो उसमें मिला रहता हो तो धनहरे- ( संघट ) नाम सहोदर भ्राता असं-सृष्टी भी अर्थात् जुदा होने पर भी लेवै और विमाताका बेटा सौतेला भाई मिला होने पर भी नहीं-अब-इस वाचीका अभिप्राय ध्यान करना चाहिये कि मूलश्लोकमें चारों पादसे चार बातें जो कही गईं तिनमें तीसरे पादसे सहोदर भ्राता का अधिकार विशेष दर्शाया है कि वह जुदा हो तो भी सगे भ्राताका छोड़ा हुआ धन पाने में अधिकारी है-और-शेष तीनों पादमें भिन्नोदर भाईका चर्चा है तिनमें पहले एक पादसे उसका यह अधिकार दर्शाया है कि जो अपने सौतेले भ्रातामें मिला रहता हो तो वह भी उसका धन हरसक्ता है दूसरे पादसे यह नियम दर्शित किया गया कि जो उससे जुदा हो तो कुछ दावा उसका नहीं है चौथे पादसे उसीका निर्वलत्व दर्शाया गया कि मिला होने पर भी सौतेले भाईके धनमें उसका पूरा हक नहीं है-जब कि पहले पादमें उसका हक ठहराया और चौथे पाद में आकर हक उड़ाया तो इस अवधारण और निषेध के लक्षणसे हक उसका निर्वल होकर आधा निश्चित रहा ( और ) सिद्धांत इसका यह कि जब सगा भ्राता जुदा हो और सौतेला उसमें मिला हो तो उसमरेहुये निपूतेका धन सगा और सौतेला दोनों मिलकर आधा बाँट लेवें-इसी सिद्धांतके अनुसार जब सौतेला भाई एक उसमें मिला हो और सगे दो भाई जुदे हों तब तीनों भाग बराबर कर लेवें इसी प्रकार जब सौतेले दो भाई उसमें मिले हों और सगा भाई एक जुदा रहता हो तो भी तीनों के तीन भाग बराबर होंगे-परंतु-जहाँ सगे और सौतेले भी दोनों भाँति के सभी भ्राता मिले हों तहाँ केवल सगे ही धन पावेंगे सौतेले नहीं सो यह मर्यादा इससे पहले १४२ के श्लोक में वर्णन हो चुकी है उसी जगह देखो १४३ ॥

भाषि—जो मर्यादा ऊपरले अभिप्रायके सिद्धांत में निश्चित करी यही मर्यादा मनु ने स्पष्ट रूपसे दर्शाई है-यथा ( येषां ज्येष्ठः कनिष्ठो वा ह्येति तांशप्रदानतः । त्रिवेदान्यतरो वापितस्य भागो न लुप्यते ॥ सोदर्या विभजे युस्तं सनेत्यसहिताः समम् । भ्रातृगेये च संसृष्टा भगिन्यश्च सनाभयः ) अर्थात्-मनुने यह कहा है कि जो जुदे हुये भाइयोंका धन फेर उनकी प्रीतिसे मिल गया हो और कदाचित् फिर भी उसका हिस्सा बाँट होने लगे तब इस अंशप्रदानके कालसे पहले ही यदि कोई भ्राता बड़ा या छोटा या विचला ही अपना अंश लिये बिना हीन हो जावे अर्थात् संन्यास आदि कोई और आश्रम ले लेवै या ब्रह्महत्या आदि पातकोंसे जातिवाह्य हो जावे अथवा मर जाय तो उसका भाग नहीं मिटसक्ता किन्तु पृथक् निकालकर धरना चाहिये-फिर-उस अंशको क्या करना चाहिये इस अपेक्षामें द्वितीय वचन कहते हैं कि उसके पुत्रादिक लेनेवाले यदि नहीं तो उस अंशको उसीके सहोदर भ्राता जो उससे जुदे रहते हों वे भी सब इकट्ठे होकर अर्थात् जो

देशान्तरमें गयेहों वेभी आजावें तब संभामिलकर समभाग बाँटिलेवें और वेभी इन के साथ भागपावें जो उसके सौतेलेभ्राता उसमें मिलेरहतेहों और इसधनमेंसे वे बहिर्नेभी समभागपावें जो (तृणाभि) नाम उसकोसगीबहिर्ने एकमाजईहों-यहीआशय अग्रोक्त शिवजीकेवाक्यसे संसिद्धहै-यथा (अविभक्तेविभक्तेवायस्ययादृग्विभागिता । मृतेपितस्यंदायादास्तादृग्विभवभागिनः) अर्थात्-विनाबाँटेधनमेंया बाँटेपीछे फिर मिश्रितहुये धनमें भी जिस पुरुष का जितना या जैसाभाग उसके जीतेहुये योग्यहो तेसा उसके मरजाने पर भी बनारहता और उसके जो कोई सबे दयाद रिक्थग्राही ठहरें वे उस अंशको हरते हैं ( इस परिच्छेदमें जो व्यवस्था वर्णनहुई, सो सबकेवल ऐसी दशापर आरुढ़ है कि जो (संस्पृष्ट) धनको विनाबाँटे छोड़कर कोई एक संस्पृष्टी उनमें से निपूता मरजाय या संन्यासी आदि होजानेके हेतुसे धर्मानुसार अपना अंशपाने में दुर्भाग्य होजाय ) अर्थात् ( योगीश्वरने वह व्यवस्था जुदी नहीं दर्शाई है कि जो धन जदाहुये पीछे मिलजावें और फिर भी सबके जीतेही सब अंशी भाग लगाना चाहें ) क्योंकि योगीश्वर की इसीव्यवस्था की ध्वनिमात्रसे वह व्यवस्था सिद्ध हो जातीहै इसलिये जुदाकहना आवश्यक नहीं समुक्ता-परंतु मनुने उस व्यवस्था को भी स्पष्टकरके दर्शायाहै-यथा(विभक्ताःसहजीवितौविभजेरनुपनयंदि । समस्तत्रविभागःस्याज्येष्टंयत्तत्रनविद्यते) अर्थात्- जुदे हुये भ्राता फिर मिलकर जो जीविकाआदि धन संसर्ग मिश्रीभूत रखते हों और फिर भी जुदे होंवें तौ सबही का समभाग होंवें और भी बढ़ाई या छोटाईकाकुञ्जभेद यहाँनहीं सिद्धांतइसका यह कि यदिपहलाबाँट उस प्राचीन मर्यादासे भी हुआहो जिसमें जेठेको जेठाई का उच्चारभागअधिक और भिक्षुके को मध्यम उच्चारसहितभाग मिलाहो तौभी अवदुसराकरउसनियमका वर्त्ती-वाकरना प्रतिषिद्धहै (और) ऊपर जो समभागहोनेका नियम दर्शितकिया तिसकायह सिद्धान्तहै कि उन भाइयोंकेन्यूनाधिकउद्योगपरिश्रमकीदृष्टिसे न्यूनाधिकअंशविभाग होनाप्रतिषिद्धहै (तृणाभि) यह पिछला प्रतिषेधकेवल उसीधनके आश्रयभूत समुक्ता जो मिश्रीभूतहोकर सबके साधारण उद्योगोंसे समृद्ध होतारहताहो-अर्थात् यदि कोई उनसंस्पृष्टीलोगोंमेंसे ठेठ अपनी विद्या या शौर्य आदि उपायोंसे कुछ भित्तात्मकद्रव्य विशेष पैदाकरै तिसका निस्संदेह न्यूनाधिकभाग होताहै-तथाहृहस्पतिः (संस्पृष्टिनां तुयःकश्चिच्चिद्विद्याशौर्यादिनाधिकम् । प्राप्नोति तस्यदातव्योद्वयशःशेषाःसमांशिनः) अर्थात्-संस्पृष्टियोंमेंसे जो कोई अपनी विद्या या शौर्य आदि उपायोंसे धन अधिक पैदाकरै तिसको दो अंशदेने योग्यहैं और शेष अंशीलोग सब एक एक अंशपावें (इस नियमके अनुसार केवलभाइयोंकाही संसर्गधर्मनहीं समुक्ताकिन्तु चाहे केवल भ्राताहों या दो तीनभ्राता एकपितामिलकर या उनमें कोई चचाभी संस्पृष्टीहूआहो

तौ सर्वत्रयहीनियम सामान्यहैं कि उनमेंसे जिसकिसीने निजविद्याशौर्य आदिसेकुछ भिन्न पैदाकियाहो तिसको दोभाग मिलकरशेष औरोंको एकैक भाग ) इसकेसिवाय (विभक्तोयःपुनःपित्राभ्रात्रावैकत्रसंस्थितः । पितृव्येषापथवाप्रित्यासतत्संसृष्टउच्यते ) इसवचनकी व्याख्या जोऊपरली १४२ की अधिकोक्तिमें प्रदर्शितहोचुकी तिसकायह सिद्धान्तहै कि पिता या भ्राता या चचाकासंसर्ग दर्शाना केवलउपलक्षणमात्र समुभौ किंतुइन्हींके उपलक्षण मात्रसे तहांतक आसन्न सपिंडोंका संसर्ग सच्चा समुभि लेना जिनमेंसे अविभक्त धन पैतृक या पैतामह आदि बँटकर जुदा होसकाहो तिनके उपरांत की पीढ़ीजोमकुल्य कहलातीहों तिनमेंसंसर्गहोना भूँट समुभौ अर्थात्ऐसा संसर्ग अपने संसृष्टीका धन पानेमें अधिकारी नहीं होगा इसका व्यौरा अगले ५.६ के परिच्छेदमें सब देखो-और-यह भी यादरखो कि यहांपर १४२ और १४३ मूल श्लोकोंसे व्यवस्था जो कुछ वर्णनहुई तिसको यद्यपि योगीश्वरने क्रमसौन्दर्यके हेतु से (पत्नीदुहितरइत्यादि) पूर्वोक्त दोश्लोकोंके (अपवादरूप)में दर्शायाहै कि जैसा चचा इसका ऊपरभी करचुके हैं पर यथार्थ यही व्यवस्था एकविशेष अपने नामसे (संरुष्टि विभाग) कहलातीहै और इसी हेतुसे वीर मित्रोदय आदि बहुधा ग्रन्थोंने विस्तार से मित्रात्मक इसको रखाहै उसप्रकारसे भी कुछहानि संभव नहीं-तौभी योगीश्वर का बाँधाहुआ क्रम अपवादरूपसे सुखबोधक समुभाजाताहै अन्यथा दोनोंका सिद्धान्त एकहै-इसलिये इस व्यवस्थाका संसृष्टि विभागकी मर्यादा मानिकर समवाय भेदभी समुभनेयोग्यहैं कि-जब कदाचित् सगेसौतेले दोनोंभांतिके भाई और पितामें भी संसृष्टिहुई हो तबतौ निपट निपूतमेरे धनीकाधनभाग पत्नी के होते भी पहले पिताहीले सकेगा और दोनोंभाँतिके भाईनहीं पावेंगे क्योंकि असंसृष्ट होनेकी दशा में भी पत्नीके पश्चात् पहले पितामाताही अधिकारी निश्चितहुये हैं तिसपीछे भाई-जब कदाचित् दोनों भाँतिके भाई और दादामें संसृष्टिहुईहो तब उस निपट निपूते मेरे धनीका धनभाग पहले दोनों भाँतिके भ्राताही पूर्वोक्त नियमों के अनुसार क्रमसे पावेंगे और दादा सबसे पीछे-एवं जहाँ दोनों भाँतिके भ्राता और चचामें संसृष्टिहुई हो तहाँ भी चचा सबसे पीछे-परंतु जब चचा और सहोदर भाई से संसृष्टि हुईहो और असहोदर तथा सहोदर भी कुछ भाई जुदे रहतेहों तौ फिर प्रथम सहोदरही अधिकारी है जो मृतधनी में संसृष्टथा और उसके निपट अभाव में संसृष्टी चचा ऐसे चचाके भी निपट अभावमें निजधनीकी पत्नीपावे जिसका अधिकार संसृष्टिहोने केहेतुसे अवतक रुकिरहाथा-पत्नीके अभावमें असंसृष्टी पिता माता पूर्वरीतिके अनु-सार भागीहोगे-फिर उनके भी अभावमें असंसृष्टीसोदरभ्राता-फिर उसके भी अभाव में असंसृष्टी असहोदर भ्राता-फिर उसके भी अभावमें असंसृष्टी सोदर भ्रातृपुत्र-

फिर उसके भी अभावमें असंसृष्टी असहोदरभ्रातृपुत्र इत्यादि पूर्वरीतिके अनुसार यथा क्रमसे सबको जानो-जहाँ कहीं दोनों अथवा एक भौतिके भ्राताओं से और उसभौतिके भतीजोंसे भी संसृष्टि हुई हो जिनके बाप संसृष्टि होनेसे पहले ही मर चुके हों तहाँ पहले दोनों अथवा एक भौतिके संसृष्टी भ्राताओं का अधिकार उसी क्रमसे होगा जैसा पहले निर्णय हो चुका है पर उनके निपट न रहनेमें संसृष्ट भतीजों का अधिकार है संसृष्ट भतीजों के भी निपट न रहनेमें फिर पत्नी आदि पूर्वरीतिके अनुसार यथाक्रमसे सभी लोग भागी होंगे जो जो ५६ परिच्छेदमें निर्णीत हुये थे—कदाचित् कोई धनी केवल ऐसे किसी भतीजे में संसृष्ट हुआ हो जिसका बाप इनकी संसृष्टिसे पहले यद्वा पीछे मरा हो और उस धनीके कुछ भ्राता असंसृष्टी रहिकर जुड़े रहते हों तो इस दशामें उस धनी के मर जाने पर संसृष्ट भतीजा ही भ्रातृस्थानी माना जाकर धन भागी होगा और वे भ्रातृजन ही पावेंगे जो उस धनीसे असंसृष्टी रहते थे पर यह नियम केवल ऐसी दशामें स्वीकार है कि यदि भाई और भतीजे भी सबसोदर या असहोदर ही हों अर्थात् जब संसृष्ट भतीजा उस मृतधनीके असहोदरका बेटा हो और असंसृष्टी भ्राता धनी के सब सोदर हों तब इस दशामें उन चचा भतीजोंका परस्पर मिलकर समभाग होगा और कदाचित् कोई इन्हीं भाइयोंमें असहोदर हो तो वह उनके साथ भागी नहीं है १४३ ( इति संसृष्टधनविभागः ) १४२ । १४३ मूल श्लोकों से लेकर यहां तक यह व्यवस्था केवल पत्नी आदि पूर्वोक्त अधिकारियों के अपवादमें दर्शाई गई अब निचले मूलश्लोकसे पूर्वोक्त सब अधिकारियों का अपवादवर्णन होगा अर्थात् जो जो अधिकारी पहले पुत्रादिक वंशमें से और जो जो अधिकारी पत्न्यादिक यथाक्रमसे ५६ संख्याके परिच्छेद में निर्णीत हुये और जे कोई अनन्तरोक्त दो श्लोकों से संसृष्ट धनके हरनेवाले निश्चित हुये तिन सबही के अधिकार में अब छूट दर्शित करते हैं कि अमुकामुक प्राणियोंके निर्वाहयोग्य झोडकर धनहरना उनको होगा १४३

क्रीबोधपतितस्तज्ज पंगुः उन्मत्तकोजडः । अंधोऽचिकित्स्यरोगायामर्तव्यास्त्युनिर्णशकः १४४ ॥

पक्ष-क्रीब, पतित, पतितज, पंगु, उन्मत्तक, जड, अन्ध, अचिकित्स्य रोगी आदि जो निरंशक हों भर्तव्य हों १४४ ॥

अभि-क्रीब नपुंसक जो पुरुष और स्त्रीमें भी गिनती नहीं (पतित) जो ब्रह्महत्या आदि या अपने मुख्यधर्मसे विपरीत हो जाने आदि कारणोंसे जातिबाहर हो (तज्जात) जो पतितसे पैदा हो (पंगु) जो लूला, लंगड़ा हो (उन्मत्तक) ये पांच प्रकारके उन्मत्त होते हैं एक तो वातोन्मादसे दूसरा पित्तोन्मादसे तीसरा कफोन्मादसे चौथा सन्निपात नाम तीनों दोषोंसे उन्मत्त हो जाता है पांचवों ग्रहदोषोंसे उन्मत्त होता अर्थात् विक्षिप्त प्रकृति के मनुष्य जो सिद्धी दीवाने आदि कई भौतिके होते हैं वे सब उन्मत्त

क हैं—(जड़) जो अंतःकरण विकल होने के हेतु से हित अहित समुभूतने में अस-  
मर्थहो—(बंध) अंधा जो नेत्रोंसे विकल हो (अधिकित्स्वरोगी) जो किसी ऐसे महां अ-  
साध्य रोग क्षयी आदि से ग्रस्तहो जिसका दूरहोना वैद्योंकी सत्ता से बाहरहो और  
वह रोगीभी उस रोगकी प्रबलता से संसारी व्यापारों की साधनायोग्य नहींहो—इन  
को (आदि) लेकर और भी इस (आदि) शब्द के अभिप्राय से वे भी समुभेचाहिये  
जो गृहस्थ छोड़कर संन्यास आदि किसी और आश्रम को पहुँचेहों (या) पितासे  
पराद्वेष रखते हों(या) उपपातकी निष्ठित हुये हों (या) कानोंसे बहिरेहों (या) जीभ  
से गूंगे तुतलेहों (या) और ही किसी इन्द्रिय से हीनहों तो ये सब लोग (निरंशक)  
हुआकरते अर्थात् अपने पिता या पितामह या भाई आदि किसी का भी दायनही  
पाते हैं—परंतु—जो कोई अधिकारी इनके बाप या दादा या भाई आदिका धन पावे  
वही इनका पालन पोषण अन्न वस्त्रादिक से करतारहे जबतक ये जीते रहें किंतु न  
करनेवाला पतित होजाताहै १४४ ॥

(अधि०—जोलोग ऊपर (आदि) शब्दके आशयसे संग्रह कियेगये तिनका प्रमाण  
भी अन्यस्मृतियोंसे देते हैं—यथाहवसिष्ठः(अनंशास्त्वाश्रमांतरगताः) अर्थात्—जोकोई  
अपने गृहस्थ आश्रमको छोड़कर किसी अन्य आश्रमको पहुँचेहों वे सबलोग दाय-  
भागीनहींहैं यह वसिष्ठजीने कहा—नारदस्तु(पितृद्विपतितःपंडोयश्चरस्यादौपपातिकः।  
औरसाअपिनैतैशलंभेरन्क्षेत्रजाःकुतः)अर्थात्—पिताकाद्वेषीऔर पतित और नपुंसक  
और उपपातकी ये लोग अपने पिताकेचाहे औरसपुत्रभी हों तौभी दायनहीं पास-  
क्ते हैं फिर क्षेत्रजआदि क्योंकि यह नारदनेकहा—मनुरपि(अनशौंछीवपतितौजात्यंध  
वधिरौतथा । उन्मत्तजडमूकाश्चयेचकेचिन्निरिन्द्रियाः)अर्थात्—कूर्ब और जातिसे प-  
तित यहदोनों अपना अंशनहीं पासक्ते तथा जात्यंधनाम जन्मसेही जो अंधापैदा  
हो और कानोंसेबहिरा संठ और उन्मत्त जडमूक और और भी जेकोई निरिन्द्रिय  
नाम किसी इन्द्रियसे हीनहोंसो सब निरंशक जानो किंतु केवल भोजनवस्त्र आदि  
शरीरयात्रा के निर्वाह से पोषण करने योग्यहोते हैं इनका पोषण जो कोई नहीं  
करता तिसको पतितत्व दोष होताहै—यथाहमनुः(सर्वेषामपितृन्याय्यंदातुंशक्त्यामनी  
पिणा । आसाञ्छादनमत्यंतपतितोह्यददद्भवेत्) अर्थात्—दायहरनेवाले बुद्धिमान् कर  
के इन सबकोही निजशक्तिके अनुसार और (न्याय्य) कहिये उसपापेहुये धनके भी  
अनुरूप भोजन वस्त्र अत्यंत नाम उनके जीनेतक देनायोग्य हैं किंतु न देनेवाला  
अन्यायी निस्संदेह पतितहोवै अर्थात् दोषी ठहराया जाकर निन्दापूर्वक उससे दिल-  
वाया जाय यह सिद्धान्तहै केवल दोषीही नहीं ऐसा मनुनेकहा—सदाशिवस्तु—योगस्य  
धनहर्त्तास्यात्सतद्धर्माणिपालयेत् । संरक्षेत्रियमांस्तस्यतद्वंधून्परिपालयेत्) अर्थात्—

जो कोई जिसका धन मरने पर या जीते का ही पावै वह धन हर्त्ता ही उस मृतक या जीवत के धर्मों को पाल और उसके नियमों की रक्षा वनीराखै और उसके बन्धुओं का परिपालन करे—उसके धर्मों का (दृष्टांत) जैसे उस धनी का यह धर्म था कि एक अग्र्यागत के जिमाये विना आपनहीं भोजन करता था या महिमानों की पहुँचाई मध्ये शुश्रूषा अधिक रखता था या यह धर्म था कि जब किसी बांधव या मित्र के घर वैवाहिक यज्ञ होता तब भात या न्योते की रीति से अवश्य ही बिना बुलाये जाकर कुछ देता था या दीन पुरुषों की कन्याओं के विवाहों में या हरिचर्चा आदि धर्मस्थानों में अवश्य ही कुछ दे देता था एवं तीज त्योहार आदि मेलकपर्व स्थानों में प्रपादान आदि जो कुछ उसका धर्म था सो सब उसके धन हर्त्ता को भी करना चाहिये (तो) यह उसी मृत पुरुष या जीवत के नाम से कर्त्तव्य है कुछ अपने नाम से नहीं एवं उसके नियमों का (दृष्टांत) जैसे प्रत्येक दिवस या अठवारा या पखवारा या मासिक नियम से वह किसी देवालय में दीपक या प्रसाद भेजा करता था या तोता बंदर आदि जीवों को कुछ चारा दिया करता था या अंजन की पुड़ियाँ बाँटा करता था किसी व्रत का नियम रखता था इत्यादि सब उसके धन हर्त्ता पर यह भार है—बन्धुओं का पालन भी जिस रीति से वह करता था उसी रीति से कर्त्तव्य है वरन उससे भी कुछ अधिक होना योग्य है—जो कि इस मर्यादामें नृपसक आदि निरंशक निश्चित हुये हैं तिनका वह निरंशत्व भी केवल उसी दशामें ठीक है कि जो धन का बाँटने से पहले पहले उन दोषों का प्रकाश हो अर्थात् जो धन का बाँटते समय तक उनमें कोई दोष नहीं था इस हेतु से अपना अंश उन्होंने पाया और पा चुकने पीछे कुछ दोष पैदा हो जाय तो फिर वे अनंशी नहीं हो सकते किंतु पीछे उनका अंश छीना नहीं जा सकता—इसके सिवाय यदि अपने दोषों के होने से निरंशक रहे हों और कदाचित् विभाग हो जाने पीछे औपध आदिके उपायों से उनका दोष दूर हो जाय तो फिर भी अपना भाग उसी बाँटे हुये धन में से पासके हैं सो उस न्याय की तुल्यता से कि जैसे मा बाप के जीते हुये पुत्रों का विभाग हो जाने पीछे यदि कोई और भ्राता पैदा होय तो वह अपना भाग उस बाँटे हुये धन में से लेता है—स्त्री या पतित आदि जो जो लोग अपने दोषों से निरंशक ठहराये गये सो सब केवल पुरुष वाचक शब्दों से प्रदर्शित हुये हैं इससे यह न समुझा चाहिये कि पुरुषों का ही नियम होगा किन्तु वेही दोष जो पत्नी या बेटा या माता आदि स्त्रियों में प्रत्यक्ष हों तो स्त्रियाँ भी निरंशक होती हैं १४४ इस मर्यादामें नृपसक आदि जो निरंशक ठहराये गये तिनके अभागित्व से यह बात पाई जाती थी कि इनके पुत्रों को भी भाग न मिलता होगा इसलिये इनके पुत्रों और पुत्रियों तथा पत्नियों की व्यवस्था निचले दो श्लोकों से कहते हैं १४४ ॥

और तत्क्षेत्रज्ञास्त्वेषां निर्दोषा भगवद्गणः । सुतार्थैर्वाप्रभर्तव्याः पौत्रैर्भर्तृसात्कृताः । १४५ ।

भपुत्रा योपितश्चैषां भर्तव्याः सापुत्रचयः । निर्वास्यां व्यभिचारिण्यप्रतिकूलास्तथैव च १४६ ।

ऐ०—तद्वयोः स्त्रीव आदि जो जो अपने दोषों के प्रभावसे अभागी ठहरावेगये तिनके औरस तथा क्षेत्रज पुत्र जो हों और निर्दोषहों तो वे अपने बापोंका भाग हरते हैं अर्थात् वही भाग जो उनकेबापको निर्दोषहोनेमें मिलसक्ताथा पर दोषी होने के हेतुसे नहींमिला सो उन बापोंके जीतीही और मरेपीछे भी जब उस वातका अवसरहो तब औरस या क्षेत्रज पुत्र जो निर्दोषीहों तो उनको मिलनाचाहिये (परंतु) औरस या क्षेत्रजके सिवाय किसी अन्यप्रकारका पुत्र ऐसे दोषीपुरुषोंका भाग नहीं पासक्ताहै (और) स्त्रीवादिकोंमेंसे एकपतितका वह औरस भी नहीं पासक्ताहै जो उसके पतितत्वकी दशामें उत्पन्नहो क्योंकि उसका निषेध उसीगणके साथमें (तज्जः) इस नामसे होचुकाहै परन्तु जो पतितहोजानेसे पहले जन्माहो सो पासक्ताहै—इन्हींस्त्रीवादिकोंके यदि बेटीहों तो तबतक उनका पालनमात्र उसपुरुषको कर्तव्यहै कि जिसने उनका पितृभाग हराहो जबतक वे लड़कियाँ निज २ भर्ताओंको सौंपीजायँ और पालनके सिवाय उनका विवाह द्विरागमनभी च शब्दकी आज्ञासे उसीको कर्तव्यहै १४५ इन्हीं स्त्रीवादिकोंकी निपुत्री योपितायें भी भर्तव्यहैं कि जो शुभाचाराहों और जो व्यभिचारिणीहों तो निर्वास्यहै तथैव जो प्रतिकूला नाम कर्कशाहों तोभी भर्तव्य हैं अर्थात् प्रातिकूल्यमात्रसे भरणका अवरोध नहींहोसक्ता परन्तु जो कर्कशाभी व्यभिचारयुक्तहो तो निर्वास्यहै १४६ यहाँतक समस्त दायभाग जोकुछ कहागया सो सब पुरुषोंके संबन्धमात्र से वर्णनहुआ अर्थात् पुरुषके छोड़े हुये धनपर ये मर्यादें सब आरूढ़हैं कि जोकुछ अवतक वर्णनहुई किन्तु स्त्रियों के छोड़ेहुये धनका दायविभाग आगे स्त्रीधनके प्रकरणमें प्रदर्शितहोगा—परन्तु अभी पुरुषोंके छोड़ेहुये धनकाचर्चा सरपोताकी अपेक्षालेकर वर्णनकरना शेषहै सो निचले परिच्छेदमें दर्शाते हैं—सरपोता अर्थात् पोताका पोता १४६ ॥

अथमृतधनिनःप्रपौत्रमुत्तदायाधिकारविशेषविवेकोनामैकौनपटितमःपरिच्छेदः ५६ ॥

इस उनसठि संख्याके परिच्छेदमें मृतधनीके सरपोताका दायधिकार व्यैरिवार वर्णनहोगा ॥

सरपोताकी व्यवस्था यह भिन्नात्मक इसहेतुसे प्रदर्शितकरनी हुई है कि बहुधा प्राचीन ग्रन्थोंके हेतु गर्भात्मक अभिप्रायोंको समुभवेविना भी नैयायिक तर्कवितर्कनि सरपोताके अधिकारपर असंगत पांशुपातकरिकर यह सिद्धान्त प्रकटकियाहै कि सरपोता तकही अधिकार नीचेउतरे और सरपोताके अभावमें सरपोता नहींपाये किन्तु सरपोताके होतेहुये भी मृतधनीकी पत्नी मालिकहोवै और पत्नीके अभावमें दुहिता आदि जो जो अधिकारी ज्ञापन संख्याके परिच्छेदमें निर्णीतहुये सो सब क्रमसे धन को पावें—इसवार्तामें यह ध्यानकरना योग्यहै कि यद्यपि सरपोताके होतेहुये पत्नी का

अधिकार तौ इसहेतुसे न्यायात्मकहै कि जो कोई धनी सरपोताके उत्पन्नहोनेपछे देह छोड़ैगा निस्संदेह अतिशयबढ़ाहोगा क्योंकि सत्तरि अस्सी वर्षोंके निकटतक सरपोता होना सम्भव है और ऐसेष्टवके मरणान्तकालतक सरपोताका समर्थ होजाना सम्भव नहींहै कि जिसकेलिये धनका अधिकार खंडाकियाजावै इससे पत्नीका अधिकार श्रेष्ठहै कि वह भर्ताकी आसन्नवर्ती होनेके हेतु तथा पिण्डक्रिया साधनकरसकने आदि अनेकहेतुसे अधिकार पावै-परंच इसकेसाथ यहभी एक नियमहोना योग्यथा कि यदि थोड़ेकालमें वह पत्नीभी मरजायावदा पत्नी निपट नहो तो सरपोताही अधिकारी होवै क्योंकि निजधनीका पुत्रादिक वंशबीजहै सो इस नियमका सब ग्रंथों में अभाव पायाजाताहै और इसीहेतुसे यह दूषण खड़े होतेहैं कि (पत्नीदुहितरश्चेव) इत्यादि पूर्ववाक्यसे जब दुहिताद्वारा दौहित्रोंमें धनपहुँचा औरदौहित्रोंके सपूतेहोनेसे फिर आनाउसका दुर्घटहुआ तो निजधनीका पुत्रादिक वंशबीज सरपोता दुर्भागिरहकर धनका परधरजानाभी अन्यायठहरा भला दुहिताभी निजधनीकी आसन्नवर्ती आत्माहै इसलिये उसकावंश जो इसधनको भोगे तौभी कुछ संतोष आजानेका आधारहै एवं पिता माता भ्राता आदि सपिण्डोंमेंभी धनजानेसे संतोषका कुछ अवसरहै परजब दुहिता पिता भ्राता आदि सभी सपिण्डोंका अभाव होजानेपर चतुर्दश पुरुषोंकी पंक्तिमें अति दूरवर्तीको धनपहुँचैगा या उनसेभी अतिदूरवर्ती परगोत्री बन्धु लोगोंको या निपटइन सबहीके अभावमें आचार्य और शिष्यादिक धनको लूँटेंगे तबक्योंकर सरपोताका दुर्भागिरहना न्यायसे विपरीत न होगा जो निज धनीका पुत्रादिक वंशबीज है (क्योंकि) यदि कोई भी सरपोताकी अपेक्षासे पत्न्यादि पंक्ति बद्धकम पर्याप्त पिता, माता, भ्राता आदिको समीपी कहकर उत्तर देनाचाहै तौ यह उत्तर यद्यपि ठीकहै पर इसके आगे उसी बद्धकमकी पंक्तिमें समानोदक और बन्धु और आचार्य शिष्यादिक जो अति दूरहैं तिनसबके ध्यानसे निरुत्तरभी होजाना हाँगा-विरले लोग विनासोचेही तत्काल यह रूख उत्तरदेतेहैं कि नियमात्मक मर्यादा में कुछ किसीका दावानहीं पहुँचता जो प्राचीनवाक्य सो सबठीकहै (पर) यह उत्तर उनका निपट लाचारी अवसरका जानो जब कुछ कहने का अवकाश नहीं पाते हो क्योंकि कोई नियमात्मक मर्यादा ऐसी नहीं होसक्ती जो कुविचार पर आरुढ़हो-विरले लोग यह उत्तर खड़ा करते हैं कि प्रायः दायभाग रूप ग्रंथोंमें सरपोताका चर्चा नहीं आया केवल पुत्र, पौत्र, प्रपौत्रतक अधिकारकी मर्यादा घंटाघोषहै और इसकाहेतु एकयहीहै कि सरपोता किसीके जीते जीतक पैदा होसकना संभवनहीं इससे ग्रंथोंमें कुछ निर्णय करना उसका आवश्यक नथा और जो देवाधीन विरलोक जीते जीतक पैदाहोजाताहै वह कुछ होनेकी गिनती में नहीं आसक्ता क्योंकि जो बात बहुताइत से प्रवृत्तहो वह नियमात्मक मानी



जातीहै इससे जहांतक संतान प्रतिसंतान पैदा होसकनेकी अवधिसंभवथी तहांतक-  
हीदायभागमें मर्यादा नियतहुई (इसका) यह प्रत्युत्तरहै कि तौभी यावच्छक्ति व्या-  
पिनी मर्यादा नियतहोनी योग्य थी कि जहांतक संतान प्रतिसंतान पैदाहोतीजाय  
तहांतक अधिकार कोई और न पावै क्योंकि (होसकनासंभव) की अपेक्षासेभी यह  
वात पाईजातीहै कि जिस किसीके पन्द्रह वर्ष अवस्थामें संतानहो और इसीप्रकार  
आगेभी पन्द्रहपन्द्रह वर्षमें संतान प्रतिसंतान पैदा होतीजाय तौ फिरक्या अचंभा  
है कि सरपोताका भी पुत्रपौत्र देखनेमें आजाय-बिरलेलोग ऐसीढढतासे यह उत्तर  
देतेहैं कि इसवार्ता में विशेष खोदखाद कुछ आवश्यक नहीं क्योंकि प्रायः निरक्षर  
यद्वा नारीजनोके भी जिह्वाग्रसे यहचर्चा ऐसे अवसरमें सुनाईदेताहै जबकिसी बुढेरा  
के जीतेजी सरपोता जन्मलेवै बहुतेरे जन उच्चारण किया करते हैं कि दुर्भागी पैदा  
हुआ और उसबूढे सरदादाको भी दूषणदिया करतेहैं कि यहकन्वस्तथमरौती खा-  
कर आया अवतकजीताहै (तौ) इस प्रमाण से इसवार्ताका निर्मूल होना नहींकह-  
सकै क्योंकि जो कोई वात लोकमें ऐतिह्य मार्गसे विख्यातहोती है समूल होने में  
संदेहनहीं (तौ) यह उत्तरभी यथार्थ आशयसे व्यतिरिक्त है क्योंकि अवतक उत्तर  
दाताको भी यह मालूमनहीं कि सरदादाको किस अवसरमें यह दूषण पहुँचसकता  
होगा या सरपोताको किसअवसरमें दुर्भागीकहसकतेंहोंगे किन्तुनिरक्षर यद्वा नारीजन  
कुछ तर्कोंके अभिज्ञनहींहोते बल्किथोडा सुनिकर बहुतसा विनतालमेल कहनेलगते  
हैं-अर्थात् सामान्यभाव नतो सरदादा निज सरपोताके पैदा होनेमात्रसे कुछ दूषित  
होसकतहै न सरदादा के जीतेजी सरपोता जन्ममात्रसे दुर्भागी ठहरसकता है किन्तु  
सरपोताका दुर्भागीहोना या सरदादाका दूषितहोना एकविशेष अवसरमें संसूचित  
है कि जबकेवल एकसरदादाजीतारहै और सरदादाके बेटा पोता परपोतातक सब  
क्रमसे संतान पैदा करिकरि आप मरतेजायें और सरदादाने निजधनसे अपना  
स्वत्व अवतक त्यागा नहींहो तब यह सरपोता नाममात्र को दुर्भागी समझाजाता  
है (नाममात्रको) इस कथनका यह आशय है कि जो सरदादाके पुत्रादिक संतान  
केवल एक एक पैदाहोती और मरती चली आईहो जिसके सरपोतामात्र जन्म  
लेकर जीतारहे तबतौ यद्यपि सरदादाके मरनेपीछे धनका अधिकारी बहीहोगा पर  
तौभी एक पंचम पुरुष व्यापक प्रतिपेधकी मर्यादा से दुर्भागी उसको नाममात्र इम  
हेतुसे ठहरातेहैं कि जोसरदादाके द्वितीय पुत्रादिक संतानमेंसे कोई और सरपोताका  
चचा या चचेरादादा आदि जीता होता और सरदादाका धन अवतक जैसा अवि-  
भक्त चला आताहै तथैव सबको बेटा न होता तोकिर निस्संदेह ऐसे पितृ पितामह  
रहित सरपोता को निज पैतृक या पैतामह भाग न मिलता तब तद्रूप यह दुर्भागी

ही होजाता इससे अबतक दुर्भागी यद्यपि नहीं है परतौभी उसी किनारेतक आपहुं-  
चा था इस हेतुसे अब नाममात्र का दुर्भागी है-इसका आशय आगेवदकर अच्छा  
समुभोगे-इसके सिवाय-जिस किसी सरदादाने अपने जीते जी निज इच्छामात्र से  
धनका अधिकार अपने पुत्रों को समर्पण किया हो या उन पुत्रोंनेही पैतामह धनके  
हेतुसे भगडालू बनकर धनकाबँट कराया हो जिनकी संतान प्रतिसंतान में से यह  
सरपोता पैदा होजाय तौ इसभाँतिका सरपोता नाममात्रको भी दुर्भागी नहींमाना  
जा सकता है क्योंकि यद्यपि सरदादा के सन्मुख इसने पंचमपुरुष व्यापक जन्मपाया  
तौ भी सरदादाके द्वारा धनका मार्ग शेष नहीं है कि जिसके अवरोधका कुछ हेतु  
खडा होवै (क्योंकि) सरदादाके पुत्र इसके परदादा और चचेरेपरदादा ठहरे तिनमें  
धनका स्वत्व उपस्थित है तौफिर सरपोता को सरदादासे अपेक्षा शेष नहींहै अर्थात्  
चतुर्थ पुरुषवर्ती अपने परदादा का भाग चचेरे परदादा से बँटवाइकर लेसक्ता है  
यदिदोनोंही संसृष्टीहो यद्वा दोनोअसंसृष्टीही धन बाँटि जुदे रहते होतौ निजदादाका  
हीभाग चचेरे दादासे बँटवाइकर परदादाके धनमेंसे लेसक्ता है यदिवापभी मरचुका  
हो क्योंकि जबतक वापजीताहो पूर्व पुरुषोका धनभाग पुत्रादिक नहीं पासके इसमें  
यहभी यादिरक्खो कि सरदादाचाहे इस दशातक भी जीताबैठाहो ऐसे सरपोता के  
होनेसे वह दूषित नहींहोसक्ता-इसकोसिवाय-उसदशामें भी दूषितनहीं होसक्ता है कि  
जिसकेएकाकीसंतानरहजानेमें निजवेदापोता परपोता विचलेतीनो यद्वादेही एकजीते  
रहे और सरपोता पैदाहोकर चिरजीवी होजाय और सरदादाने निजधनसे अबतक  
स्वत्वभी न झेंडाहो तौ सरदादाभी निर्दोष और सरपोताभी सभागी है क्योंकिजहां  
विचले कोई पुरुष उपस्थित होंगे तहां सरपोता और सरदादासे कुछदोषा दोषका  
संबन्धनहीं होताहै अर्थात् सरदादाके मरनेपर उन विचलेतीन पुरुषोंमें जो कोईजी-  
तेहोंगे तिनमें धनकास्वत्व उतरता चलाआवैगा और उनकेद्वारा सरपोताभी निर्दोष  
अपने अवसरमें अधिकारी होगा तब किसभाँति से दुर्भागी उसको कहसक्ते है-  
( भस्यफलादेश ) सर्व सिद्धांत इसका यही है कि सरपोता केवल एक ऐसी दशा में  
दुर्भागी रहजाता है कि जो सरदादाका धन अविभक्त चलाआता हो और सरदा-  
दाचाहे धन का भाग होते समय जीताहो या न हो उसके होने या न होने से प्रयो-  
जन इसमें नहीं है और सरपोता चाहे सरदादा के जीते पैदाहोजाय यद्वामरनेपल्ले  
होय कुछ इसबातसे भी अधिक अपेक्षा इसमें नहींहै (सांगह) अविभक्त चलाआना  
भी तबतक नहीं होसक्ता जबतक सरदादाके आत्मज संतान केवल एकहो अर्थात्  
जिस किमी सरदादाके कईपुत्रहुयेहोंगे औरउन पुत्रों में निजपैतृकधनअविभक्तकरहा  
आयाहोगा फिर उन पुत्रों के पुत्रों मेंभी अविभक्त चलाआयाहोगा फिर उन पुत्रों

के भी पुत्रोंमें कि जो सरपोता के पिता पितृव्यकहलावेंगे अविभक्त रहहोगा और देवार्धन सरपोताका बाप पहलेमरजाय तिसपीछे बापके भैंये और चचाओं में परस्पर धनका बाँटहोनेलगै तो इसभाँति निरंतर चौथी पीढ़ीतक अविभक्त रहे धनमें से सरपोता अपने मृत बापका भागनहींपाता है परंतु जो बापकेही जीतेजीउस धन के भागहुये होते तो बाप निस्संदेह अपने भागको पाता औरपाचुकने पीछे जोबह मरता तो सरपोता भी अवश्य अपनेबापके इसभागकोहरसक्ता जैसापैतृक रिक्थ-विभाग प्रायः पहले वर्णनहोचुकाहै-इसी फल सिद्धांत का प्रमाण बहुधा ग्रंथों में उपस्थित और सरदादा के पुत्रादिक संतानों की अनेकता में अविभक्त धनकी दशापर सर्वत्र सूचितहुआ है-यथाह श्रीकृष्णतर्कालंकारः (पितृमरणानंतरंपुत्रस्य स्वत्वज्ञापनात् । तदभावेपौत्रस्यतदभावे प्रपौत्रस्याधिकारः मृतपितृकपौत्र मृत पितृपितामहकप्रपौत्रयोः पुत्रेण सह तुल्याधिकारः तेषांपार्षणपिंडदातृत्वेन उपकाराविशेषात् जीवत्पितृकयोस्तुपौत्रप्रपौत्रयोर्नाधिकारः पार्षणपिंडदानाभावेनउपकाराभावात् — इतिदायकमसंग्रहे) अर्थात्-इनपंक्तियों से यह भाव दर्शितकिया है कि पिताके मरनेपीछे प्रथम पुत्रहीका अधिकार जतलानेसे यह आशय सिद्धहोताहै कि अधिकारी पुत्रके अभावमें पौत्रका अधिकारहोवै एवं पौत्रके अभावमें प्रपौत्रको अधिकारी करें-इसका यहसिद्धांत है किजहां एकबाप के दोपुत्रहों और उनपुत्रों के पुत्रफिर उनपुत्रोंकेभी पुत्र पैदाहोजायँ अबतकधन अविभक्त चलाआताहो और इस चौथी पीढ़ीमें विभागउसका होनेलगै तब कदाचित् इसीअवसरसे पहलेकिसीपोता का बापयादि मरचुकाहो तथैव किसी परपोताका बाप दादा दोनोंही मरचुकेहोंतौयह पोता और परपोताभी उनसबके साथबराबर भागपावै जोइसपोता और परपोताके चचा या चचेरेदादा लगतेहों अर्थात् उनसे न्यून अंश नहींलेसके क्योंकि मुख्यधनीका उपकार पार्षण पिंडरूप जैसाउनसे तद्वत् इनसेभी तुल्यात्मक हुआकरता है फिरक्योंकर न्यूनअंशपावै-परन्तु उन्हींपोता और परपोताको कि जिसकाबापजीताहोतौ फिर उक्तभागपानेका अधिकारनहीं क्योंकि अबतकदादा और परदादाको पार्षण पिंडदेनेका अधिकार नहींपाया इस्से उनकाउपकार भी कुछ इनसे नहीं होगा किंतु जीता बाप अपने आप अपना भाग लेकर बाप दादा का उपकारीहोगा-इन पंक्तियोंके आशयसे प्रत्यक्ष भान होताहै कि यदि इनसे आगे सरपोता भी धन भाग होनेसे पहलेही उत्पन्न होजाता और देवार्धन उसके बाप दादा परदादा तीनों धन भागहोने से पहलेही मरचुकते तो इस भाँतिके अविभक्त धनमें से वह अपने मरे बाप दादापरदादा का भाग नहींपाता केवल पोता परपोतातकही अविभक्त धन में स्वत्व पहुंचताहै- (दायतत्त्वग्रंथेपि-रघुनन्दनभट्टाचार्योक्तिर्या) अपुत्रस्यधनंपत्न्यभिगामी

धनमें भाग उसका नहीं है (और) फिर भी दृढ़ता करते हैं कि (एतच्चसहवासविषयं) अर्थात् सरपोताको यह भाग का न मिलना भी सहवासमें समुझना किन्तु जब चौथी शाखा तक धन अविभक्त चला आया हो-तिसपीछे देवल वचनों का प्रमाण देते हैं कि इसमें देवल ने यह कहा (अविभक्ते विभक्तानां कुल्यानां वसतां सह । भूयो दायविभागस्यादाचतुर्थ्यादि तिस्थितिः) अर्थात् देवल कहते हैं कि अविभक्ते कहिये विना बँटे धनकी दशामें (विभक्त) नाम विभक्त दाय्याद सकुल्य चौथी पीढ़ी के उपरांत वाले जिनके लक्षण ऊपर लिखे गये तिन के सहित मिलकर वसते हुये सपिंडों का फिर दायविभाग होवे तो यह मर्यादा है कि चौथी पीढ़ी के पुरुषों तक ही भाग पहुँचे-यद्वा देवल के श्लोक में (अविभक्त) ऐसा पाठ बना रहने से भी यही अर्थ होता है कि (अविभक्तानां विभक्तानां सहवसतां) अर्थात् अविभक्त कहिये अविभक्त दाय्याद सपिंड और विभक्त कहिये सकुल्य चौथी पीढ़ी के उपरांत वाले यदि सहित मिलकर वसते हों तो फिर दायविभाग उनका इस मर्यादा साथ होवे जैसा अभी ऊपर कहा गया (और) यही व्यवस्था उन संसर्गियों की समुझनी जो धन बँटे पीछे फिर संसृष्ट करके वसे हों-इत्यादि नियमों के हेतु से पूर्वोक्त सप्तम पुरुष पर्यंत विभाग देना भी भिन्न देशों से आये हुये दाय्यादों का विरोध नहीं-इसी व्यवस्था के हेतु से पर पोता तक न होने में पत्नी का अधिकार होता है-परंतु अब इन ऊपर के सब नियमों से निर्णयरूप सिद्धांत भी विचार करने योग्य है कि जब केवल अविभक्त धनकी दशामें सरपोताको विभाग का न मिलना निश्चित हुआ तो फिर साधारण भाव क्योंकि ऐसा कह सकते हैं कि सरपोता मात्र सभी और सर्वत्र रिक्थी न हो सके-ध्यान करो कि जहाँ किसी धनी के एक ही बेटा हो जिसने अपने धनी बाप से धन का स्वत्व नहीं पाया और आप एक पुत्र यद्वा कई पुत्र पैदा करके बाप के जीते जी मर गया तिस पीछे उसका एक यद्वा कई पुत्र भी संतान पैदा करके अपने दादा के समुख ही मर गये अब तक दादाने निज धन का स्वत्व अपने हाथ से न छोड़ा-तिस पीछे ये परपोते भी संतान पैदा करके अपने परदादा के समुख ही मर गये अब तक परदादाने निज धन का स्वत्व अपने हाथ से न छोड़ा अब सरपोता का सरदादा बनि कर आप भी वह मरा जिसके एक वा अनेक सरपोते विद्यमान हैं निस्संदेह ये ही सरपोते रिक्थी होने योग्य हैं और लोक में भी शिष्टाचार से इन सरपोता का रिक्थीत्व कोई मति नहीं सक्ता और उस मरे धनी सरदादा को निर्वेश नहीं कह सक्ता तो फिर क्योंकि पुत्रादिक वंशबीज के होते हुये धन का रिक्थी कोई और हो इसे ऐसे अवसर में कुछ शंका को अवकाश नहीं है-यद्यपि-शंका करने को अवकाश नहीं पाया जाता तो भी वादी तर्क बितकों से कुछ आग्रह खड़ा करता है कि यदि ऐसा ही नियमात्मक न्याय माना जाय तो फिर (पत्नी दुहितरश्चैव) इत्यादि पूर्वव्याख्यात योगीश्वर के ही वाक्य से

जो पत्नी आदि नौ दर्श अधिकारियोंका अधिकार सिद्धिको पहुँचाया कि जिन में सबसे पहले पत्नीका अधिकार अतिशय बलवान् दर्शित हुआ है वह क्योंकि सच्चा ठहरेंगा कि जिसकेलिये बेटा पोता परपोता तकही अवधि सूचित होती है यह प्रत्यक्ष विरोध क्योंकि शांतहोगा किंतु यदि बेटा पोता परपोता तक अभावहोजाने में पत्नी जीती रहनेपर सरपोता विद्यमानहो तबधन किसको मिलना योग्य होगा यद्वा पत्नी के नहोनेपर भी दुहिता पिता माता आदि जो जो अधिकारी क्रम पर्याप्त निश्चित हुये तिनका अवसर क्योंकि आवेगा (अत्रविशेषः) सुनो यह आग्रह केवल बुद्धि भ्रमसे खड़ाहोता है अन्यथाऐसे आग्रह का प्रयोजन इसमें नहीं क्योंकि पत्नीका अधिकार सर्वथा प्रबल और न्यायात्मक यद्यपि है परंतु निपट निपूतेका धनहरने मध्ये नियतहै सोउस निपट निपूतेका भी धन अविभक्तया संसृष्ट होनेकी दशामें वह पत्नी नहीं पातीहै तो फिर प्रबल न्यायात्मक होना कुछ इस भावका प्रदर्शक नहीं होसक्ता है कि पुत्रादिक वंशव्रीजका अधिकार पत्नीकोहोयदि सरपोता के उत्पन्न होनेसे उस धनीको निर्वंश कोई लोकमें कहसक्ताहो तो वह बात भी स्वीकार करने योग्य ठहरे सो इसवातका विश्वासहै कि कोई भी निर्वंश नहीं कहसक्ताहै क्योंकि जो सरपोताके उत्पन्न होजानेसे निर्वंश कहना चाहै तो फिर वंशकी अखंड वृद्धिहोना किसके द्वारा ठहरावेगा-सर्वत्र निपूतेका धनहरना पत्नी आदि अधिकारियोंको दर्शायागया सो उस निपूते शब्दका सूत्रार्थ यह होताथा कि पुत्रके नहोनेमें पत्नी धनकोपावे तिसमें यह संदेह खड़ाहोताथा कि पुत्रके नहोनेमें पोता परपोता आदिके होतेहुये भी पत्नीधनको पासकीहागी-और उनवचनोंकायह आशयथा कि पुत्रकानहोना कहनेमात्रसेपुत्रादिक वंशव्रीजमात्रका नहोना समुभाजाय क्योंकि जो पुत्रही नहीं तो फिर पोताआदि कहाँ होसक्ते हैं-इसीका सिद्धांत लेकर बहुधा टीकाकारोंने यह व्याख्या नियतकरी कि पुत्र पौत्र प्रपौत्रतक न होनेमें पत्नीको अधिकार मिले तिसका भी प्रयोजन यही समुभा जायक्ताहै कि शायद केवल पुत्रके नहोनेमें पोता परपोता आदिके होनेहुये पत्नी अपने अधिकार मध्ये भगड़ा खड़ाकरने लगती तिसका यह संदेह मिटायाहै कि बेटा पोता परपोतातक होतेहुये पत्नीको अधिकारही नहीं पहुँचता (और) आशय इसका यहहै कि यदि परपोता तक भी पत्नीनहीं पासकी तो फिर सरपोता किमनेदेखाहै अर्थात् प्रायः परपोता भी वृद्धापनमें दिखाईदेताहै तिसतक पत्नीका अधिकार मिटाया तो फिर सरपोता का चर्चानाम लेकर करना बुराहै-इसकेसिवाय-रघुनन्दन भट्टाचार्य आदि ग्रंथकारोंने जो स्पष्ट करके कहाहै कि (अत्रापुत्रपदंपुत्रपौत्रप्रपौत्राभावपरं) और इसपर एक बौधायनका भी वचन प्रमाण देकर लिखा जिसका आशय निःसंदेह यह नियमात्मकहै कि सरपोता के होतेहुये भी परपोतातक अभाव होजाने

त्यादिविष्णुवचने अपुत्रपदंपुत्रपौत्रप्रपौत्राभावपरंतेपांषांर्वेणपिण्डदातृत्वाद्विशेषत्-  
 अतएववौधायनवचनेपुत्रपौत्रप्रपौत्रानुपक्रम्य सत्स्वंगजेपुतद्गामीह्यर्थोभवतीत्यु-  
 क्तं-तद्यथा-प्रपितामहः पितामहः पितास्वयंसोदर्यर्थाभ्रातरः सर्वर्णायाः पुत्रः पौत्रः  
 प्रपौत्रः एतानविभक्तदायादान्सपिण्डानाचक्षते विभक्तदायादान्सकुल्यानाचक्षते-  
 सत्स्वंगजेपु तद्गामीह्यर्थोभवतीत्यस्यार्थः- पित्रादपिण्डत्रयेषु सपिण्डनेनभोक्तृ-  
 त्वात् पुत्रादिभिस्त्रिभिस्तत्पिण्डस्यैवदानात् यश्चजीवन् यत्पिण्डदातासमृतःसन्  
 सपिण्डनेनतत्पिण्डभोक्ता-एवंमध्यस्थितः पुरुषः पूर्वोपांजीवन् पिण्डदातासमृतश्च  
 तत्पिण्डभोक्तापरेपांजीवतां पिण्डसंप्रदानभूत आसीत् मृतैश्चतैःसहदौहित्रादि-  
 देयपिण्डभोक्ता-अतोवेपामयं पिण्डदातायेवातत्पिण्डदातारस्तेअविभक्तं पिण्डरूपं  
 दायंअश्रन्तीति अविभक्तदायादाः सपिण्डाः-पञ्चमम्यपूर्वस्यमध्यमःपञ्चमोनपिण्ड-  
 दाता नचतत्पिण्डभोक्ता-एवमधस्तनोऽपि पंचमोनमध्यमस्य पिण्डदातानापित-  
 त्पिण्डभोक्तातेनदृढप्रपितामहात्प्रभृतित्रयःपूर्वपुरुषाः प्रतिनमृतः प्रभृत्यधस्तंनान्  
 यःपुरुषाएकपिण्डभोक्तृत्वाभावात् विभक्तदायादाःसकुल्याइत्याचक्षते-पुत्रादिविभाग-  
 क्रमंचव्यक्तमह रत्नाकरधृतकात्यायनः अविभक्तेमृतपुत्रे तत्सुतंरिक्थमागिनम् । कु-  
 र्वीतजीवनयेन लब्धंनैवपितामहात् ॥ लभेतांशंसपिञ्चन्तु पितृव्यात्तस्यवासुतात् ।  
 सएवांशस्तुसर्वेषां भ्रातृणांयाचतोभवेत् ॥ लभेततत्सुतोवापि निवृत्तिःपरंतोभवेत्  
 (जीवनंजीवनोचितद्रव्यम्) यदाभ्रातृणांकाश्चिदेकोनिवृत्तये तदातत्सुतस्यपित्रंशो-  
 दातव्यः यदाविपन्नम्याप्यनेकपुत्रास्तदाएकःपित्रंशस्तेपांविभज्यदातव्यःएवंतत्सुतोऽ-  
 प्यंशंलभेततत्सुतस्यभागोनिवृत्ततेद्रव्यार्थ एतच्चसहवासविषयं(यथाहृदेवलः-अविभ-  
 क्तविभक्तानांकुल्यानावसतांसह । भूयोदायविभागःस्यादाचतुर्थादितिस्थितिः)अविभ-  
 क्तानांविभक्तानांसहयसतांसंसृष्टानांवा पुनर्विभागोभ्रातृतत्सुततत्सुतपर्यंतमेवतत्सुता-  
 चतुर्थंशंनिवृत्तंते इतिप्रागुक्तसप्तमपुरुषपर्यंतं विभागदानन्तु भिन्नदेशादागतानामिति  
 निवरोधः तेनप्रपौत्रपर्यंतानामभावेपत्नीधनाधिकारिणी)अर्थात्-दायतत्त्वनाम ग्रन्थमें  
 भी रघुनन्दन भट्टाचार्य ऐसाकहते हैं कि-निपूतेका धनपत्नीमेंजावे इत्यादि बृहद्विष्णु  
 केवाक्यमें (निपूता ) पदजो आया तिसकेआशयसे निपूता उसको सम्भ्राजाता है  
 कि जिसके बेटा,पोता, परपोतातक न हो क्योंकि पार्वण पिण्डदेनेका अधिकार जैसा  
 बेटाको तथेव पोता परपोताकोभीहोताहै इसीलिये वौधायनजीके वाक्यमें बेटा पोता  
 परपोताऔर आरम्भकरके आत्मजोंके होनेमें धन उन्हीं में जाताहै। यहकहान्तिस-  
 कायह आशय है कि परदादा,दादा,बाप,आप,सहोदरभैवे, धर्मपत्नीकापुत्र,पोता,पर-  
 पोताइतनोंको सपिण्ड और अविभक्त दायादभीकहतेहै फिर तीनतीन इनके उपरांत  
 नीचेउपर दोनोंओरके छः पुरुषोंको सकुल्य और विभक्त दायादभी कहते हैं और

(सत्संवर्गजपुत्रदंगासीद्यर्थो भवति) इसका रघुनन्दनजी यह अर्थ कहते हैं पिता आदिके तीनों पिंडों में निचले चौथे पुरुष का संपिंडीकरण होने से भोक्तृत्व हेतु पैदा होता है तिससे और पुत्रादिक निचले तीनों करके उसका पिंडदान करने के हेतु से परस्पर यह संबन्ध पैदा होता है कि इनमें से जो कोई अपने जीते जी तब जिसका पिंडदाता कहलाता है वही पुरुष मरा हुआ संपिंडन कर्म के द्वारा उसका पिंडभोक्ता हो जाता है इन्हीं नियमों के अनुसार विचला पुरुष अपने जीते जी ऊपरले तीनों पुरुषों का पिंडदाता और मरने पीछे उनका पिंडभोक्ता कहलाता है—एवं वही विचला पुरुष मरा हुआ निचले तीनों जीते हुये पुरुषों का पिंड संप्रदान भुक्त अर्थात् उनसे पिंडलेने वाला होता है और जो वे भी तीनों मरें तो उन मरे निचले तीनों पुरुषों के साथ वह आप भी दौहित्रादिकों करके दिये हुये पिंडों का भोक्ता हो जाता है—इन्हीं सब अथोक्त कारणों से जो कोई इसका पिंडदाता या जिनका पिंडदाता यह आपहोवे सब अविभक्त पिंडरूप दायक को खाते हैं और इसी से परस्पर सब अविभक्त दायक दायक संपिंड समुभोजाते हैं (तो) यह नियम चौथे से आगे नहीं बढ़ता कि तु ऊपरले पंचम पुरुष का विचला पंचम पुरुष न तो पिंडदाता न उसका पिंडभोक्ता हुआ करता है इसी प्रकार निचले पंचम पुरुष भी विचले पंचम पुरुष का न पिंडदाता और न उसका पिंडभोक्ता हो सक्ता है इसी कारण से सरदादा को आदि लेकर ऊपरले तीन पुरुष और सरपोता को आदि लेकर निचले तीन पुरुष एक साथ एक पिंड के भोक्ता नहीं होते किंतु प्रत्येक पिंड के भोक्ता हुआ करते हैं और इसी से विभक्त दायक सकुल्य कहलाते हैं—इस पीछे रघुनन्दनजी फिर कहते हैं कि इसी व्यवस्था के हेतु से पुत्रादिकों का विभाग क्रम भी कात्यायनजी ने स्पष्ट करके कहा सो संवर्त्तन कर नाम ग्रंथ में लिखा है कि अविभक्त पुत्र मर जाने में उसके सुत को रक्थ भागी करे पर उसी को कि जिसने अपने दादा से जीवन योग्य धन पहले कभी न पाया हो यदा वही सुत निज पिता का भाग अपने चचा से या चचा के बेटे से भी अंश सरके अनुसार पावे और जो कोई आता हों तो फिर वही भाग उसके सव भाइयों का न्यायानुसार बँटकर होवे अथवा उसपोता के भी अविभक्त मर जाने में उसके सुत अर्थात् धनी का सरपोता भी निज पैतृक या पैतामह भाग पावे पर इससे आगे भाग पाने की निवृत्ति होवे अर्थात् सरपोता ऐसे अविभक्त धन में से भाग नहीं पावे रघुनन्दनजी सिद्धांत इसका फिर कहते हैं कि जहाँ कहीं अनेक आताओं में कोई एक नष्ट हो तब उसके सुत को पैतृक भाग दातव्य है परंतु जो उस नष्ट हुये आता के अनेक पुत्र हों तो फिर वही एक पैतृक अंश उन सब पुत्रों को विभाग करके देना योग्य है—फिर इसी रीति से इस एक ही अनेक पुत्रों के सुत भी अंश पावे पर इन सुतों के सुत का भी निवृत्त हो जाता है क्योंकि वह पंचम पुरुष धनी का सरपोता ठहरा ऐसे अविभक्त

मंपत्नी धनको पावै (सो) वह नियम वांगदेशी परिपाटीसे विशेषकर अविभक्त धनपर आरूढ़ है क्योंकि वांग देशी-पत्नी अविभक्त धनमें से भी अपने पतिकाभाग पाती है कि जिसमें सरपोताका अधिकार नहीं होता और यद्यपि वही नियम उस देशमें पिन्डाधिकार मार्गसे विभक्तधन पर भी आरूढ़ है कि सरपोताके होते भी पत्नी आदि अधिकारी धनको पावें (सो) तत्रत्य परिपाटीसे विरोध नहीं माना जा सका है किंतु (देशस्य जातेः संघस्य धर्मो ग्रामस्य यो भूगुः उदितः स्यात् स तेनैव दायभागं प्रकल्पयेत् ) बल्कि इसी लिये वांगदेशियोंने निज ग्रंथोंमें सरपोताके अधिकारको कुछ अंतरसे द्वितीय अवसर कल्पित किया है कि बीचमें मातामह वंशीलोगोंका अधिकार होजानेके पश्चात् उसका अवसर आवे-परंच-एतद्देशीग्रंथ मिताक्षरा वीर मित्रोदयसे यह आशय नहीं निकलता है कि सरपोता कहीं अंतरसे भी धनको पावे क्योंकि इन ग्रंथोंने ऊपरली चोदह पीढ़ी वापदादा परदादा सरदादा आदि यथाक्रमसे रिकथी वर्णन करिके बन्धु और शिष्यादिक में अधिकारको पहुँचाया है तिनमें सरपोताका अवसर कोई भाँतिसे भी नहीं पाया जाता बल्कि सरपोता आदि निचले कोई और भी अधिकारी नहीं निश्चित हो-सके तो इस बातसे प्रत्यक्ष निश्चित होता है कि उसका अधिकार पहले बेटा पोता परपोता के ही आगे यथाक्रमसे हेतुगर्भित आशयके अनुसार माना जावेगा क्योंकि यदि ऐसा आशय निपट न होता तो फिर यह अन्याय भी प्रत्यक्ष क्योंकर सहा जाता किन्तु निचले तीन पुरुषोंके उपरान्त वंशरक्षक सरपोता आदिके कोई और नपावे बल्कि उनके सम्मुख बन्धु और शिष्यादिकमें धनवहता फिर क्या इस भाँतिके अन्यायकी उन ग्रंथोंके निर्माता नहीं समझते थे परहेतुकेवल यही है कि उन्होंने इस बातका चर्चा करना कुछ आवश्यक नहीं समझा इससे गड़बड़ भालासा प्रतीत होता है और अवधिका जोतक है कि वीरमित्रोदय और मिताक्षराने भी वही तीन पुरुषोंकी अवधि दर्शित करी है कि बेटा पोता परपोता तक न होनेमें धनपत्नी आदिसव अधिकारी यथाक्रमसे पावें तिसका उत्तर ऊपर भी लिख चुके हैं कि बेटा पोता परपोताके उपलक्षणमें सरपोता आदि भी सब सम्भोजा-सके हैं-कदाचित् इसी तर्कणासे सरपोता अनधिकारी निश्चित किया जाय तो फिर ग्रंथों-तरसे परपोताका भी अनधिकार खड़ा होता है अर्थात् शिवकृत दायभागमें केवल पोता तक ही अधिकार कहकर धनीको निपूता कहने लगे हैं तो उन वचनोंके अनुसार आग्रह खड़ा करनेसे परपोताके भी होते हुये पत्नीका अधिकार माना जा सका है परन्तु उन वचनोंका आशय ऐसा नहीं है इसलिये उसमें पोताके ही उपलक्षणसे यथाचित अवधि मानी जायगी-इसके विवाच-कोई वचन किसी प्राक्तन ग्रंथमें ऐसा भी उपस्थित नहीं है कि जिसमें सरपोताको धन मिलनेका निषेध किया गया हो केवल संग्रह ग्रंथकारोंकी कल्पना मात्रसे यह तर्क वितर्क खड़ा होती है-उसी कल्पनामें जो विरले ग्रंथकारोंने धनहरने



मध्ये पिंडदातृत्व का हेतु खड़ा किया और उसहेतुकेही अवलंब से सरपोताको अनधिकारी निश्चित किया क्योंकि सरपोताको कुछ पिंडदानमें सम्बन्धनहीं पहुंचता सो यहहेतुभी निरर्थक है क्योंकि दायहरत्वमें कुछ पिंडदातृत्वका हेतु कामनहीं आता वल्लिकदायका अधिकार निश्चित होजाने पीछे पिंडदानका अधिकार खड़ा होता है तौ इस न्यायसेभी सरपोता यद्यपि पिंडदानका अधिकारी नहीं है परतौभी अपने सरदादाका धन हरने पीछे पिंडदानका अधिकारी वह भी होजायगा-धनकाहरना किसी विशेषदशा में धृताभार्याके भी पुत्रोंयद्वा उसीभार्याको शिवजीने कहा है कि जिनको धन हरने पर भी पिंडदानका प्रतिषेध किया है-तथा-न्येयस्य धनहर्त्तारो भवेयुर्जीवनावधि । दद्युः पिंडं त एवास्य शेषे व भार्या सुतं विना-अर्थात्-जे कोई पुरुष पिंड देनेके अधिकारी यद्वा अनधिकारी भी जिस किसीके धनहर्त्ता होवें वेही अपनी जीवन अवधितक उसधनीके पिंडदेवें पर एक शैवीभार्या या उसभार्याका पुत्र जो धनहर्त्ता हुआ हो तौ वह पिंड न देवें किंतु इन को धन हरने पर भी पिंडदानका अधिकार नहीं होता-द्वादशपुत्र प्रतिनिधियोंके प्रकरण में सब निर्णय हुआ था कि उत्तमके अभावमें मध्यम और मध्यमके अभाव में मंदपुत्रोंका भी अधिकार पत्नीके होते हुये होवें और पुत्रोंके उपलक्षण मात्रसे ही पोता परपोता भी सब समभेजाते हैं तथैव पोता परपोताके उपलक्षणसे सरपोता आदि भी सब समभेजासके हैं कि उनके होते हुये पत्नी आदि कोई और धन को नही पावे-इसके सिवाय पत्नीके अधिकारका प्राबल्य कुछ सरपोताके होजाने मात्रसे नहीं मिटसका क्योंकि जो धनी सरदादाके मरते समय सरपोता अतिशय शिशु होगा और पत्नी भी कदाचित् जीती तथा समर्थ हुई तौ वाचनिक व्यवस्थाके अनुसार उसके बाल्यभावतक वह पत्नी ही अधिकारयुक्त रहसक्ती है यद्वा धनी सरदादाके मरते समय सरपोता आपसमर्थ हो और वह पत्नी जो सरपोताकी सरदादी है अतिदृढ़ा अपने ग्रंथोंसे असमर्थ होतौ प्रत्यक्ष ऐसी दशामें वह पत्नी धनके योग्य नहीं है सरपोता ही अधिकारी होकर उसका पालन-पोषण होगा यद्वा सरपोता भी असमर्थ अतिशय शिशु हो और वह पत्नी निपट न हो या असमर्थ विकलांग होतो सरपोता ही अधिकारी है और धनकारक्षक कोई बाल्यभावतक होसक्ता है-बालकोंका धन भागरक्षा करने मध्ये काल्यायनका यह वाक्य है-यथा-अप्राप्त व्यवहाराणां धनं व्ययविवाजितम् । न्यसेयुर्वन्धुमित्रेषु प्राप्तापतानान्तर्ध्वं च-अर्थात्-अप्राप्त व्यवहार बालकोंको पहुँचा हुआ धन बन्धुयामित्रोंसे सम्बन्धी लोग धरोहरमात्रसे ही जिसको कोई व्यय न करे और इसी प्रकार उनका भी किजो उसकालमें विदेशवासी हों विष्णुरपि-तथारक्ष्य बालधनमा व्यवहार प्राप्तेः-अर्थात्-संप्राप्त व्यवहार होने तक बालकोंका धन रक्षा करने योग्य है यह विष्णुने भी कहा-सो यह नियम सर्वत्र बालकोंके धन सम्बन्ध मात्रमें समझना किंतु यहां केवल प्रसंग मात्रसे दर्शाया गया-इसके

सिवाय-जो पत्नी निपट नहोती दुहिताका अधिकार जो पत्नीके पदचात् सूचितहुआ सोभी इस अवसरमें सरपोता के होतेहुये असत् जानौ क्योंकि पुत्रादि वंश वंजके होतेहुये परधरमें धनजाना कोई न्याय नहीहै-इसकेसिवाय-दुहिताके अभावमें पिता माताका सामीप्य अधिकार खड़ाहोताहै सो उसका चर्चा करनाव्याहै क्योंकि जिस धनीके सरपोता तक उत्पन्नहुये तिसके पिता माताजीते नहीं रहसक्ते हैं परन्तु उन के अभावमें भ्राताओं या भतीजोंका अधिकार खड़ाहोताहै और यद्यपि जीताहोना भी सुसंगत है तथापि उनको अधिकार उसीदशामें मिलसक्ता था कि पहलेवर्णन हुई व्यवस्थाके अनुसार अवतक धनीका धन अविभक्त रहाहोता किंतु जिस धनी के निज भाइयोंसे विभक्त होजानेपीछे सरपोतातक उत्पन्नहुआहो और धनी अपने भाइयोंमें संसृष्ट न होगयाहो तो इसअवसरमें सरपोताके होतेहुये भाई या भतीजों का अधिकार निपट व्यर्थहै क्योंकि लोकमें कोई ऐसा नहीं करसक्ता कि अपने घर के पैदाकिये और पालेहुये सरपोताको दुर्भागी रखकर जुदे विरोधीभाई या भतीजों को धनभागी करे और जब लोकमेंही नहीं करसक्ता तो फिर शास्त्रमेंभी लोक विरोधी नियमका होना केवल आन्तस्वांता चापोंका कुछवाद विवाद मात्रहोगा-यहांपर कदाचित् कोई पिण्डदानका अधिकार चर्चा करनाचाहै सो वह निपट थोथा तुप कंडनहै क्योंकि सरपोता जो सुपात्रहो और कुछ करनाचाहै या करे तो धनके प्राप्तहोनेमात्र सेही पिण्डोंका अधिकार पैदा होजाताहै कुछ करनेमें प्रतिषेध वचन कोई उसकेलिये नियतनही है और भाई या भतीजे जो आत् पितृ द्वेपी या कुपात्रहों तो धनहरनेके सिवाय कभी जलदानकाभी नाम नहीं लेसक्ते हैं फिर पिण्डोंका देनातो कुछ कठिन है-इसपरभी-कदाचित् कोई धर्म शास्त्रित्व के अभिमानसे उपरालूउक्ति युक्तियों का अवलंब लेकर उक्तलक्षण सरपोताके सम्मुख धनीके भाई या भतीजोंका अधिकार सिद्ध करदेवे और वहसच्चा समभाजाय तोभी(अस्वर्ग्यलोकविद्धिपुंश्चर्ममप्याचरेन्नतु) यह प्रतिषेध उसपर आरूढ़है (पंच) इस प्रतिषेधका अन्वेषण प्रायः आवश्यक नहीं होगा क्योंकि उस प्रकारकी सिद्धि दर्शित करनेवालेको प्रथम यह उत्तरभी निर्मलता साथ देनाहीगा कि एतद्देशी ग्रन्थ मिताक्षरा वीर मित्रोदयने जो केवल सरपोता तकही अधिकार कहकर पत्नी आदि अधिकारियोंका प्रारंभकिया तिनकेपीछे केवल ऊपरकी चढ़तेहुये चौदह पीढ़ीतक समानोदक मानकर स्वीकारकिये परंतो भी उनके बाँधे क्रमके अनुसार सरपाता और सरपोता का बेटा तथा पोताभी यह तीनों निचले सप्तम पुरुषकी अवधि तकही किसी गिनतीमें न ठहरे जो सपिंड उसी क्रमके अनुसार समझे जासकेंगे और इनतीनों के उपरान्त सात और भी चौदहवें पुरुषकी अवधितक जो उन्हींके दशावधेहुये अनुक्रमके अनुसार सोदक

समुझे जासके थे वेभी किसी गिनतीमें न ठहरे जिनके होनेसे निज धनीकेही वंश का अखंडपाद पहरा रहिताहै तिसकाहेतु बड़ी निर्मलता और न्यायानुसार कहना योग्य है इसहेतु को मर्यादा परिपाटी ऊपर न्यायात्मक शिष्टाचारात्मक दोनों रीति से प्रदर्शित करचुकी है जिज्ञासु पढ़िकर समुझेंगे ॥ इति प्रपौत्र पुत्रादीनामधिकार विचारः ॥ इति मृतपुरुषमात्र धनदायविभागः ॥ जो कि ४५ के परिच्छेद में १२० मूल श्लोक पूर्वार्द्धसे संक्षेप स्त्री पुरुष दोनोंका धन विभाग पहले दर्शितकिया तिस में पुरुषमात्रका धनविभाग बहुविस्तार सहित १५ परिच्छेदोंमें सब यहांतक प्रदर्शित हुआ अब स्त्री धनका विभाग भी विस्तारसे प्रदर्शित करना चाहिकर उस धनका मुख्य स्वरूप नीचे कहते हैं ॥

अथस्त्रीधनसंज्ञकद्रव्यविवेकीनामपाटितमःपरिच्छेदः ६० ॥

इस परिच्छेद साठि संख्यामें स्त्रीधनका वर्णनहोगा जिस्से यहवात जानीजाय गी कि स्त्रियोंका स्वत्व किस धनमें हुआ करताहै ॥

पितृमातृपतिभ्रातृदत्तमभ्यग्न्युपागतम् । आधिपेदनिकाद्यं वस्त्रीधनंतत्प्रकीर्तितम् १४७ ॥

बन्धुदत्तं तथाशुल्कमन्वाधेयकमेवच १४८ ॥

मक्ष०—सहृदयोः पिता, माता, पति, भ्राता इनका दिया और अध्याग्नि उपागत और आधिपेदनिक आदिभी यह सब स्त्रीधन कहाते हैं १४७ ॥ और बन्धुओंका दिया-हुआ तथा शुल्क और अन्वाधेयक भी स्त्रीधन हैं १४८ ॥

अभि०—विवाहसे पहले या पीछेभी पिता या माता या भर्ता या भाईआदि किसी ने सत्कार आदि किसी हेतुसे जो कुछ अपनाहाथ उठाकरदियाहो तो यहधन स्त्रियों के जुदे धनमें गिनती होताहै और वहभी किजो स्त्रीने अपनेविवाहके समयपर अग्नि की वेदी के निकट मामा नाना आदि किसी से पायाहो और आधिपेदनिक नामका धन भी जो अधिविना स्त्री को दियागया हो जिसका ज्योरा आगे १५३ के मूल श्लोक से कहेंगे वहभी स्त्री धन होताहै इन छः प्रकारों के सिवाय औरभी (आदि) शब्द के अभिप्राय से (रिक्थ) जो अपनी माता या नानी आदि के मरने से पाया हो तथा (कय) जो अपनादाम देकर कुछ खरीदाहो तथा (संविभाग) जो हिस्सा बांट की रीति से बहिनो या भाइयों के साथ में कुछ पायाहो तथा (परिग्रह) जो कोई वस्तु कब्जाकर पाने के मार्ग सेही प्राप्तहुई हो तथा (अधिगम) जो देवयोग से भांड़ा आदि कुछ मिलगया हो यह सबतरह के धन स्त्री धन कहाते हैं १४७ ॥ और वह भी कि जो माता पिता के बंधुओं ने कन्याको दियाहो और (शुल्क) नामकन्या का मोल जो लेकर कन्यादीजाती है और (अन्वाधेयक) द्रव्य जो विवाहसे पीछे उसका पति उसे पूंजीकी रीतिसे देवे यह सब स्त्रीधनहोते हैं इनमें पुरुषोंका अधिकार नहीं १४८ ॥

अभि०-नारद ने छः प्रकार नियत किये हैं-यथा (अधग्न्यध्यावाहनिकं भर्तृदाय स्तथैव च । भ्रातृदत्तं पितृभ्यां च पट्टिधं स्त्रीधनं स्मृतम्) अर्थात्-अग्निके समीप पायाहु-  
 आ आवाहन हेतु से पायाहुआ और भर्तृदाय कहिये अन्वाधेय द्रव्य जो पूंजी के  
 निमित्त से पति ने दिया हो भाईका दियाहुआ पितामाताका दियाहुआ ये छः प्रकार  
 के स्त्रीधन हैं ॥ मनुने भी छः सात भेद स्त्रीधन के कहे हैं-यथा (अध्यग्न्य ध्यावाहनिकं  
 दत्तं च प्रीतिकर्मणि । भ्रातृमातृपितृप्राप्तं पट्टिधं स्त्रीधनं स्मृतम् ॥ अन्वाधेयं च यद्दत्तं पत्या प्री-  
 तेन चैव यत्) अर्थात्-अध्यग्नि १ अध्यावाहनिक २ प्रीतिकामोंमें दियाहुआ ३ भाईसे ४  
 माता से ५ पिता से ६ पायाहुआ यह छः प्रकार के स्त्रीधन कहाते हैं (और) सात-  
 वां अन्वाधेय भी स्त्रीधन है जो पित्रादिक या पतिने अपनी प्रीतिसे पूंजीसमुभकर  
 दे दिया हो यह तो मनुने दर्शाया-और-कात्यायनजी ने इन्हीं द्रव्योंको भिन्नभिन्न लक्ष-  
 ण दर्शाते हुये कुछ अधिक भेदोंसे कहा है-यथा (विवाहकाले यत्स्त्रीभ्यो दीयते वह्निस-  
 न्निधौ । तदध्यग्नि कृतं सद्भिः स्त्रीधनं परिकीर्तितम्-यत्पुनर्लभते नारीनीयमाना पितुर्गृहात्  
 अध्यावाहनिकं नाम स्त्री धनं तदुदाहृतम्-प्रीत्या दत्तं तु यत्किंचित् श्वश्रूणां वा श्वशुरेणा वा  
 पादवंदनिकं चैव प्रीति दत्तं तदुच्यते-ऊढवाकं न्यया वापि पत्युः पितृगृहेऽपि वा भ्रातुः सका-  
 शात्पित्रोर्बालवधं सौदायिकं स्मृतम्-विवाहात्परतो यच्च लब्धं भर्तृकुलात्स्त्रिया- अन्वाधेयं  
 तु तद्द्रव्यं लब्धं पितृकुलात्तथा) अर्थात्-जो कुछ विवाह के समयपर स्त्रियोंको अग्नि  
 वेदी के समीप दिया जाता है सो अध्यग्निक नाम स्त्रीधन कहाता है फिर कभी बु-  
 लाईहुई स्त्री अपने पिता के घरसे जो कुछ पाती है सो वह अध्यावाहनिक स्त्रीधन  
 कहाता है क्योंकि वह आवाहन हेतु से पाया-ससुरा या सासूने जो कुछ प्रीतिसे दि-  
 या हो या पेलगौआ की रीतिसे कुछ पाया हो सो वह प्रीतिदत्तनाम का स्त्रीधन कहा-  
 ता है-विवाही या कुमारी कन्याने पति के या पिता के घर भाई से या माता पिता  
 से कुछ पाया हो वह सौदायिक नाम स्त्रीधन कहाता है-विवाहसे पीछे जो पति के कुल  
 से स्त्रीने पाया हो या पिताके कुलसे पाया हो परंतु पूंजी की रीति से यदि पाया हो  
 तो वह अन्वाधेय नाम स्त्रीधन कहाता है-सदाशिवजीने इसको संक्षेप से कह दिया है  
 तथापि उनके वाक्य से यह सभी लक्षण कुछ विशेषता साथ पाये जाते हैं-तथा (पितृ-  
 भिः श्वशुरेर्वापि दत्तं यद्भर्मसंमतम् । स्वकृत्योपार्जितं यच्च स्त्रीधनं तत्प्रकीर्तितम्) अर्थात्  
 पिताको आदिलेकर उसके कुलमात्र में किसी ने या उसके वंधुओं में से किसीने  
 अथवा श्वशुरा को आदिलेकर उसके कुलमात्र में किसीने धर्मसे सम्मान करके जो  
 कुछ दिया हो एवं स्त्रीने आप अपनी कृतिसे अर्थात् व्याजवद्धा या शिल्पादि प्रकारों  
 से उपार्जन किया हो सो सब स्त्रीधन कहाता है-नारद या मनुके वचन में जो पट्टिध  
 शब्द आया तिमका कुछ नियमात्मक भाव नहीं है कि इनसे अधिक न हों क्योंकि-

उन्होंने ने स्थूल संख्या कही है और इसीसे योगीश्वर ने भी छः कहकर पीछे आदि शब्द के आशय से कुछ अधिक प्रकार सूचित किये हैं-विष्णुके भी वचन में छः से अधिक संख्या कही है-यथा (पितृ मातृ सुत भ्रातृदत्तमध्यग्न्युपागतं आधिषेदनिकं वंधुदत्तं शुल्कमन्याधेयकमिति स्त्रीधनम्) अर्थात्-पिता, माता, पुत्र, भ्राता इनका दिया हुआ और अग्नि के समीप पाया हुआ और अधिषेदन के निमित्त से पाया हुआ-बंधुलोगों का दिया हुआ और शुल्क नामका पाया हुआ और अन्याधेयक नामपूँजी के निमित्त से पाया हुआ ये इतने स्त्री धन हैं-कात्यायनजी ने निज पूर्वोक्त लक्षणके सिवाय विरले और भी स्त्री धनके लक्षण शुल्कनामसे दर्शाये हैं-यथा (गृहोपस्करवा ह्यानांदोह्याभरणकर्मणाम् । मूल्यलब्धतुयत्किंचित्चलुल्कं परिकीर्तितम्) अर्थात्-ग्रंथ-कारोंने इस वचनके अनेक अर्थ निज निज बुद्धिके अनुसार किये हैं-यद्यपि मुर्यात्मक अर्थ इसका यही होना योग्य है कि गृहोपस्कर नाम घरकी सामग्री सूप, चालनी, मूसल, चाकी, बर्तन आदि और बाह्य कहिये वृषभ आदि भारवाह और दोह्यनाम गाय भेंस आदि इन सब के भरणकर्मोंका मूल्य जो कुछ पाया हो सोई शुल्क कहाता है सिद्धांत इसका यह कि कन्याका समर्पण करते समय वरको या उसके पक्षियोंके हाथ में इन चीजों का मूल्य जो उस कन्याकी आराम समुभूकर समर्पण किया जाता है तिसमें कन्याकाही स्वत्व होनेसे वह शुल्कनाम स्त्री धन कहलावे-परंच-मदनरत्नग्रंथ में विपरीत व्याख्या हुई है कि कन्याअर्पण करनेके हेतु से गृहोपस्कर आदि उक्त चीजों का मूल्य जो वरसे या उसके पक्षियोंसे कन्याभरण निमित्तक लिया जाता है वही शुल्क होता है और वही शुल्कनामक स्त्री धन है-यद्यपि मिताक्षराने इस वचनका तौ संग्रह नहीं किया पर तौ भी (शुल्क) शब्दका यह अर्थ उसमें लिखा है कि जो कुछ लेकर कन्या दी जाती है उसी धनको शुल्क समुभू सो यह अर्थ भी मदनरत्नकी व्याख्याके समान है-और इन दोनों अर्थोंसे यह वितर्क खड़ा होता है कि शास्त्रमें कन्याका शुल्क लेना प्रति पिद्ध है फिर क्योंकर न्याय समुभू जाय-इसके सिवाय यद्यपि यह बात संभव है कि बहुधा लोग इस प्रतिपेधको उलौंघ कर जो कन्या शुल्क लेते हैं तिनहींका यह न्याय समुभू (तौ भी) बड़ा विरोध है कि ऐसे लोभी लोग जो कुछ मूल्य कन्या देकर लेते हैं सो प्रायः आत्मपोषण आदि निज व्यापारोंका हेतु नियत करके लेते हैं कुछ कन्याका स्वत्व उसमें नहीं नियत करते तौ फिर क्योंकर ऐसा द्रव्य स्त्री धन कहलावेगा इसलिये ऐसे अवसरमें यह भी नियम समुभूना योग्य है कि यदि कदाचित् किसी कन्या दाताने ठेठ कन्याकेही नामसे जो शुल्क वरसे लिया हो तौ निस्संदेह ऐसा शुल्क स्त्री धनमें गिनती है अन्यथा जवतक लोभीपिताने कन्याका उद्देश करके नहीं लिया किन्तु सामान्य भाव अपने नामसे ही लिया हो तबतक स्त्री धनमें गिनती नहीं है-इसके सिवाय-ठेठ कन्याके

नामसेभी प्रायः ऐसीदशमें यहशुल्क लियाजाताहै कि जबकोई सखीक पुरुष किसी हेतुसे द्वितीयभार्या संग्रहकरताहै तब कन्यादाता आगापीछा सोचिकर कि शायद मेरी कन्याको यह कुछदिनपीछे त्यागिकर तृतीयभार्या संग्रहकरै या पहलीपत्नी के विरोधसे निरादरकरै यद्वा पालनमें असमर्थहोजाय इससे अपनीकन्याके भरणार्थ वरसे शुल्कलेकर कन्यादेताहै सो यहशुल्क निस्संदेह स्वीधनहै और इसीसे अत्रोक्त दोनोंअर्थभी अविरोधहैं अर्थात् इनसे पहले जोसामग्रीरूप मूल्य वरकोदेना वर्णन हुआ सोभी शुल्कजानो और अत्रोक्त दोनोंअर्थ जो मिताक्षरा मदनरत्नके अनुसार वर्णनहुये सोभी ठीकहैं कुछ संशयनहीं-परंच-श्रीकृष्णतर्कालंकार ने (गृहोपस्कर) इत्यादि कात्यायनके ऊर्ध्वोक्तवाक्य चौथे पादमें (कर्मिणाम्) ऐसापाठ लिखकर अर्थभी कुछ और कल्पित कियाहै कि-गृहोपस्कर कहिये सिर्फ मारजनी अर्थात् घर बुहारनेकी भाड़ और बाह्य उपभोग आदि दोह गोंवें और निधि आदिका लाभ इन कामूल्य किन्तु गृहादि कर्मीणरूप शिल्पी अपने भर्ताकेद्वारा औरों के गृहादि कर्म निष्पादन करनेसे स्वीने जो घूसकी रीतिसेधन औरोंसे लियाहो सो वह शुल्कहै और यही मूल्यहै क्योंकि भर्तासे प्रेरणाहोनेके अर्थसे-उनके इसी कथनका यह आशय पायाजाताहै कि जिस स्त्रीकाभर्ता अपने आपभी गृहादि शिल्पकर्म करनेका कर्मीण कारीगरहो जैसे राज बड़ई आदि कोई पेशाकरताहो और वह किसी दूसरेकारीगर का धंधा लगवानाचाहिकर उससे अपनी स्त्रीको कुछरिसवत घूस दिलवावे जिस्से वह औरोंके घरजाकर स्त्रियोंद्वारा जोड़तोड़से उनकारीगरोंका शिल्पादिधंधा खड़ा करै तो यहघूसकाधनमूल्यहै और यही शुल्कनामका स्वीधनहै-इसव्याख्यानका कोई अंग सुसंगत नहीं प्रतीतहोताहै-परंच जिनपंक्तियोंका यहउल्थाहै वे पंक्ती भी स्थापित कियेदेतेहैं-यथा (शुल्कमाहकात्यायनः-गृहोपस्करवाह्यानांदोह्याभरणकर्मिणाम् । मूल्यलब्धंतुयत्किंचिच्छुल्कंतत्परिकीर्तितम्) अस्यार्थः-स्त्रिया गृहादिकर्मिरूपशिल्पि स्वभर्तृद्वारेणान्येषां गृहादिकर्मनिष्पादनात् उत्कोचविधया अन्येभ्योयद्धनं गृहीतं तच्छुल्कंतदेवमूल्यं भर्तृप्रेरणार्थत्वात् । उपस्करोमार्जनी वाह्यावलीवर्दादयः दोह्याधेनवः लाभोनिध्यादेः) यह सबसे अधिकविलक्षणहै कि कहाँ निधिका लाभ कहाँ शुल्क शब्द की व्याख्या कहाँ घरभारने की बहारी कहाँ बैल कहाँ गोंवें पर यह अपनी अपनी समझका लावण्यहै-इसीप्रकार (कर्मिणाम्) यहपाठ लिखकर जीमूत बाहन ने कुछ औरभी लावण्य कल्पित कियाहै कि-गृहादि कर्म करनेवाले शिल्पियों ने अपना शिल्पकाम खड़ा करवानेके निमित्तसे भर्ता या देवर समुदा आदि किसी स्वाधीन को युक्ति सहित प्रेरणा करदेनेके लालचसे जो स्त्रियोंको उत्कोचनाम घूस रिसवतदीहो सो धन शुल्क कहाताहै और यही मूल्यजानो-सिद्धांत इसका यह कि

रिसवत लेकर स्त्री अपने घरवालोंको सुभादेवै कि अमुकामुक मकानके बनाने या मरम्मतकिये बिना कामनही चलता सो यह व्याख्याभी कुछमनकी मौजसी प्रतीत होतीहै अन्यथा मूलवाक्यसे इसभाँतिका आशय नहींनिकलता बल्कि ऐसेआशयसे प्रयोजन भी संसिद्धनहींहोताहै कि जिस्से शुल्क शब्दका भावार्थ जानाजाय (भयस्वा तंत्र्यविवेकः) सौदायिकनाम स्त्रीधनकेलक्षण ऊपरभीकहचुकेहैं और उसीएकनाममात्रसे अनेकभाँतिकेस्त्रीधन विज्ञातहोतेहैं कि जिनकेलक्षण १४७वाले मूलश्लोकसे या उसकी इसीअधिकोक्तिसे प्रदर्शितहुये तिनमें स्त्रियोंका स्वातंत्र्यविशेषहोताहै-यथाह कात्यायनः(ऊढयाकन्ययावापिपत्युःपितृगृहेपिवा।भ्रातुःसकाशात्पित्रोर्वालब्धंस्वौदायिकंस्मृतम् ॥ सौदायिकं धनं प्राप्य स्त्रीणां स्वातंत्र्यमिष्यते। यस्मात्तद्वानृशंस्वार्थंतेदंतमुपजीवनम् ॥ सौदायिके सदा स्त्रीणां स्वातंत्र्यं परिकीर्तितम् । विक्रये चैव दाने च यथेष्टं स्थावरं प्वपि) अर्थात्-विवाही या कुमारीनेही पतिके या पिताके घर भाई या मातापितासे जो कुछ किसी रीतिसे पायाहो सो सब सौदायिक नाम स्त्रीधन कहाताहै-ऐसे सौदायिक धनको पायकर स्त्रियोंका स्वातंत्र्य प्रसिद्धहै-जिसहेतुसे कि वहधन उनको अनुकंपाके निमित्तसेही पिता माता आदिने उपजीवन समुष्मिकर दिया इस्से सौदायिक नाम के धनमें सदाही स्त्रियोंका स्वातंत्र्य हुआ करता है कि चाहे अपनी इच्छामात्र से वेंचें यद्वा दान करदेवें (सो) यह स्वातंत्र्य उनको स्थावरमें भी होताहै-परंच-भर्ता के दियेहुये स्थावर धनमें यह स्वातंत्र्य नहीं है-तथाचनारदः( भर्ताप्रीतेन यद्वत्तं स्त्रिये तस्मिन्मृतपितृत् । सायथाकाममश्रीयाद्व्याह्वास्थावरादृते ) अर्थात्-प्रसन्नहुये भर्ता ने निजपत्नीको जो कुछ धन प्रसाद इव देदिया हो वह धन भर्ताके मरजानेपर भी वही स्त्री अपनी इच्छाके अनुसार भोगै यद्वा किसीको देदेवै परन्तु देदेना यह स्थावरसे व्यतिरिक्त है अर्थात् जो भर्ताने स्थावर धन कुछ दियाहो तो स्त्री उसमें वास करने आदि भोगोंका अधिकार अपनेजीतेजी तक पातीहै पर दान अथवा विक्रय आदिमें स्वातंत्र्य उसपर नहीं-इस वचनके अत्रोक्त आशयसे यह बात भी प्रत्यक्ष है कि भर्ताके भी दियेहुये जंगम धनपर स्त्रियोंका स्वातंत्र्य है यदि प्रीति मार्गसेही पायाहो-अन्यथा-प्रीतिमार्गके सिवाय बिरली भांति से यदि भर्ता अथवा पिता आदि किसीने कुछ दियाहो तो भी स्त्रीधनमें गिनती नहीं होसक्ता-यथाहकात्यायनः( तत्रसो पधियद्वत्तं यद्योगवशेनवा । पित्राभ्रात्राऽथवापत्यानतस्त्रीधनमुच्यते ) अर्थात्-तत्र कहिये तहां स्त्रीधनके विषयमें यह कारण चिंतनीयहै कि पिताने या भाईने या भर्तानेही जो कुछ उपधिसहितदियाहो यद्वा योगवशहोकरदियाहो सो सबस्त्री धनमें गिनतीनहीं है-तात्पर्य इसका यह कि (उपधि) नाम कपटकाहै कपटसे निज वहिन बेटाको किसी काधन भाई या चापने दानरूपसे देदियाहो यद्वा पतिने निजभार्याको प्रसादरूपसे दे-

दियाहो तौ इसधनमें स्त्रीधनकेनियमोंसे स्त्रियोंका कुछस्वत्व नहींपहुँचता चाहे दाता काभी अंश उसीधनमें पहलेसे हो या न हो इसीप्रकार और भी अनेकअर्थ हैं कि जैसे यह आभूषण आदि कोई चीज जो इसको दीगईहै तूम्हें सिर्फ उत्सव आदि मंगल कामोंमें वर्तनीयोग्यहै और कभीनहीं ऐसेनियमोंकी प्रतिज्ञासे जो दियाजाय सो सब सोपधिदत्त समुझना तिसमें स्त्रीधनकालक्षण खड़ा नहीं होता-दूसरा योगवशहोकर दियेजानेका यहतात्पर्यहै कि निज अपनीवस्तु किसीभय हेतुकरके कभीझलसेदान या विक्रय वा आधानकरीजाती है कदाचित् कोई बहिन बेटी या भार्या के ही नामसे झलदान या झलविक्रय या झलबंधक द्वारा दानदेवे या वेंचे वा गिरवी रखे तौ उस धनमें ऐसी स्त्रियोंका स्वत्व न होनेके हेतुसे स्त्रीधनका लक्षण नहीं आसक्ता क्योंकि ऐसे धनका दाता अपना भय निर्वृत्त होजाने पीछे पुनर्निर्व्वर्तन करताहै और इसीसे विश्वास पात्रकेही नामसे झलविक्रय आदि करताहै-तथाहमनुः (योगाऽऽधमनवि क्रीतयोगदानप्रतिग्रहम् । यत्रचाप्युपधिपश्येत्तत्सर्वविनिवर्तयेत् ) अर्थात्-यहांयोग शब्द झलका वाचकहै और आधमन गिरवी रखना कहलाताहै तिन दोनों शब्दोंके मिलापसे (योगधमन) कहिये झलबंधक तथा (योगविक्रीत) कहिये झलविक्रय तद्वत् (योगदान) कहिये झलकादान एवं (योगप्रतिग्रह) नाम झलसे इन्हीं प्रकारोंका स्वीकार करना-औरभी सिवाय इनके जहां कहीं राजा झलको देखे किंतु धरोहर आदि जिस किसी व्यवहारमें झलकियागया समुझै तिनसबकाही विनिवर्तन करै अर्थात् धनीका धन वापिस करवावै क्योंकि तत्त्वसे इन कामोंको यथार्थ सिद्धितक पहुँचाना अभिप्रेत नहींथा-इसके सिवाय-विरले स्त्रीधनोंमें स्त्रीको स्वातंत्र्य नहीं होता बल्कि पतिकीही स्वातंत्र्य उनमें होताहै-यथाहकात्यायनः (प्रातर्गिल्पैस्तुयद्विज्जिप्रीत्याचैवचदन्यतः । भर्तःस्वाम्यंभवेत्तत्रशेषंतुस्त्रीधनंस्मृतम् ) अर्थात्-शिल्पकर्म चित्रकारी आदि सूत्र-कर्तन आदि कामों से शारीरिक परिश्रमका जो द्रव्य पायाहो यद्वा पिता माता भर्ता तीनों कुलोंसे व्यतिरिक्त किसी और केही घरसे जो कुछ मिलाहो तिसमें भर्ताका स्वातंत्र्य होवै शेष और सबधन जो जो पहले वर्णन हुये स्त्रीधन कहलाते हैं अर्थात् उनमें दान विक्रय आदि यथेष्ट व्यय करनेका स्वातंत्र्य स्त्रियों को होता है परंच अत्रोक्त दोनों भांति के धन यद्यपि स्त्रीधनमें गिनतीहै तथापि स्त्रियोंको पतिकीआ-ज्ञासे विहीन दान विक्रय आदि व्ययकरनेका स्वातंत्र्य नहीं होता बल्किभर्ता का स्वातंत्र्य इनमें आपत्काल से व्यतिरिक्त भी संसूचित है-क्योंकि ( भार्यापुत्रश्चदासश्चत्रयएवाधनाःस्मृताः । यत्तेसमधिगच्छंतियस्यतेतस्यतद्दानम् ) यह वाक्य इसमें आरूढ़है-परंच-यह भर्ताका स्वातंत्र्य शिल्पादिक धनमें उन्हींजातोंपर न्यायात्मक समुझाजाता है कि जिनजातों में स्त्री पुरुष दोनोंही शिल्पादिकर्म से आजीवन कि-



या करते और तुल्यात्मक दोनों मिलकर घरका भार उठाते हैं-क्योंकि-शिवजीने ऐसे धनमें भी स्त्रियोंका स्वातंत्र्य दर्शात किया है-यथा ( पतिपुत्रविहीनातुसंप्राप्यस्वामि-  
नोधनम् । नैवदातुनविकेतुंसमर्थास्वधनंविना ॥ पितृभिःश्वशुरैर्व्यापिदत्तंयद्धर्मस-  
म्मतम् । स्वकृत्योपाज्जितंयच्चस्त्रीधनंतत्प्रकीर्तितम् ) अर्थात्-पति पुत्रसे विहीन  
हुई पत्नी स्वामीका धन पाइकर दानकरने या बेंचने में समर्थ नहीं है पर अपने धन  
के बिना किन्तु अपने स्त्री धनको दान या विक्रय करसक्ती है यह कहिकर उसी स्त्री  
धन का रूप दर्शित किया है कि पिता आदि किसी पितृ पक्षी ने या श्वशुरादि  
किसी भर्तृ कुलपक्षीने जो कुछ धर्ममार्गसे दे दियाहो और जो कुछ अपने कृत्य से  
शिल्यादि कर्माद्वारा पैदाकिया सो सब स्त्रीधन कहलाताहै-यद्यपि-शिवका वाक्ययह  
सामान्य शास्त्रहै और कात्यायनका बहवचन विशेषहै ( सामान्यशास्त्रतो नूनंविशेषो  
बलवान्भवेत् ) तथाप्यल्पव्यापकोविशेषः-इसन्यायके प्राबल्यसे और उत्तमजाती शि-  
ष्टाचारसेभी सभीजातोंपर सुव्यापक सूचित नहींहोसक्ताहै कि शिल्पादि वा सख्यादि  
प्राप्तधनमें स्त्रियोंका स्वातंत्र्य नहोवे-क्योंकि-उन्हीं कात्यायनजीने सामान्यभाव  
ऐसानियम दर्शायाहै कि कोईपुरुष किसीस्त्रीधनको उसकी इच्छाबिना नभोगे-तद्यथा  
( नभर्त्तानैवचसुतो नपिताभ्रातरस्तथा । आदानेवाविसर्गेवास्त्रीधनेप्रभविष्णवः ॥ यदि  
त्वेकतरोऽप्येषास्त्रीधनम्भक्षयेद्वलात् । सदृद्धिंसदाप्यःस्यादण्डञ्चैवसमाप्नुयात् ॥  
तदेवयद्यनुज्ञाप्यभक्षयेत्प्रीतिपूर्वकम् । मूलमेवतदादाप्योयदासधनवान्भवेत् ॥ अथ  
चेत्सद्विभार्यःस्यान्नचताम्भजतेपुनः । प्रीत्याविसृष्टमपिचेत्प्रतिदाप्यःसतद्वलात् ॥  
ग्रासाच्छादनवासानामुच्छेदोयत्रयोपितः । तत्रस्वमाददीतस्त्रीविभार्गंरिक्थिनस्तथा )  
अर्थात्-कात्यायनजी यहकहते हैं कि-स्त्रीधनको आपलेलेने यद्वाकिसी औरकोदे देने  
मध्ये नतो स्त्रीकाभर्त्ता और न पुत्रादिक और नपिता या भैंये भी समर्थ नहीं होसक्ते  
बल्कि जो कोई इनमें एकभी प्रबलतासे स्त्रीधनको खाजाय सो वह दृढिसहित दिलाने  
योग्यहै और इस अपराधका यथोचित दंडभी वहपावे और जो वही अनुज्ञा कहकर  
प्रीतिपूर्व ऐसे धनको खाय तो भी व्याज बिनामूलमात्र उसअवसरमें दिलानायोग्यहै कि  
जब खादक धनवान् हो और जो उसकाभर्त्ताही ऐसा प्रीतिपूर्व ऋणरूप स्त्रीधनलेकर  
अन्य भार्यासाथ रहतेहुये इसका अवमानकरनेलगे तो फिर प्रीतिसहितदियाहुआ भी  
धन राजा उसपर बड़ी प्रबलतासे दिलावे जहाँस्त्रीको भोजन वस्त्र निवास तक भी भर्त्ता  
नहीं देताहो और स्त्री आपनिर्दोषा और धनहीनहो तो यहचीज़ें भी प्रबलतासे पासकी  
है या इनके अनुमान योग्य धनपासकीहै कि जैसा भर्त्ताका चित्तहो-इसीप्रकार भर्त्ताके  
नहोनेमें उस भर्त्ताके रिक्थियोंसे भी भोजन वस्त्र निवास आदि सबलेसकीहै-अर्थात्  
इतना परहस्तोपस्थित धनमें भी सदैव निर्दोषा शुभाचारा स्त्रियोंका स्वत्वरूप स्त्रीधन

विज्ञेयहै—अस्य प्रमाणं यथाह देवलः ( उत्तिराभरणं शुल्कं लाभश्च स्त्रीधनं भवेत् । भोक्ता तत्स्वयमेवेदं पतिर्नाहृत्य नापदि ) अर्थात्-यहां पर प्रमाण होने योग्य इसमें केवल (वृत्ति) पद ही सूचित है कि अन्नाच्छादन आदि वृत्ति जो स्त्रियों को अवश्य देनी योग्य हो सो भी एक अलब्ध स्त्री धन में गिनती है शेष इसी वचन की व्याख्या आगे १५२ की अधिकोक्ति में देखना क्योंकि अभी और भी अनेक भाव स्त्री धन के मध्ये वर्णन करने शेष हैं सो सब उसी जगह प्रदर्शित होंगे-इसके सिवाय जो जो स्त्री-धन स्त्रियों को अवश्य देने योग्य ठहरे सो सब निर्दोष होने की दशा पर आरूढ़ है-यथाह कात्यायनः ( अपकारक्रियायुक्तानि रज्जाचार्यनाशिनी । व्यभिचाररताया च स्त्री धनं च सार्हति ) अर्थात्-जो सदाही पतिके प्रतिकूल आचरणों में तत्पर हो और लज्जारहित वा मर्यादारहित हो और बहुधा घर के अर्थों का विनाश करती हो या व्यभिचार में रत हो सो स्त्री धन संज्ञक द्रव्य पाने योग्य नहीं है-अभिप्राय इसका यह भी है कि विरली दशा के अनुसार उससे दिया भी ले लिया जावे पर जो देने योग्य हो सो तो सदा ही अदेय है-इत्यादि कारणों के आशय से कात्यायन जी ने स्त्रियों को धन देने का परिमाण भी कुछ नियत किया है-यथा ( पितृमातृपतिभ्रातृजातिभिः स्त्रीधनं स्त्रियैः यथाशक्त्या द्विसहस्रादातव्यं स्थावरहते ) अर्थात्-पिता माता पति भ्राता या जाती बन्धुओं के किसी स्त्री को स्त्री-धन जो देना हो तो निज शक्तिके अनुसार दो सहस्र व्यवहारिक मुद्रा तक देवे इससे अधिक नहीं सो भी स्थावर से व्यतिरिक्त देवे-व्यासोपि- ( द्विसहस्रः परोदायः स्त्रियै देयो धनस्य तु ) अर्थात्-स्त्री को स्त्री धन संज्ञक दाय पर से परे सिर्फ दो सहस्र तक दातव्य है-सो-यह नियम एक ऐसी दशा में संभाव्य समुक्ता जाता है कि जब स्त्री को बर्सों की यद्वा मासिक रीति से निबन्ध पूर्व दिया जाय क्योंकि प्रथम तो दो सहस्र की निर्विकल्प अवधि नहीं किंतु सिर्फ दो मुद्रा से लेकर दो सहस्र तक अपनी शक्ति या निज धन की बहुताइतके अनुरूप देना योग्य ठहरा तो इस देने से कुछ जन्म पार नहीं हो सक्ता इससे यह भी आशय सूचित है कि जब अनेक वर्षों का इकट्ठा एकवार दिया जाय तो कुछ दो सहस्र पर भी नियम नहीं है (परंच) दो सहस्र का कथन केवल इसलिये है कि शायद किसी धन की बहुताइतके अनुसार पांच सात सहस्र तक बर्सों की दे सकने की गुंजायश हो तो भी इससे अधिक न पावेंगी (सो) इस विवाद का ( दृष्टान्त ) जैसे किसी धन के मरने पीछे या जीते ही कोई स्त्री किसी तकरार के हेतु अपना जुदा निबन्ध चाहे और उस धन के अनुसार यद्यपि पांच सहस्र की बर्सों की देना कुछ दुस्साध्य नहीं है तथापि निज पुत्रों यद्वा पति आदि अधिकारी दाता से दो सहस्र से अधिक निबन्ध पाने मध्ये कुछ दावानहीं कर सकी आगे दाता को अखतियार है कि वह निज इच्छा के अनुसार चाहे अधिक दे या न दे-और ऊपर जो यह कहा गया कि ( बर्सों की यद्वा मासिक रीति से ) सो इस द्विविध चर्चा का यह भाव

हे कि स्त्रियों के घराने का गुरुत्व और धनादि व्यवहारों का वर्तवा जैसा विदित हो तिसके अनुकूल वसोंडो या मासिक भी अविरोध है अर्थात् यथा स्थल के अनुसार जिसधरका जैसा डोलहो तैसाही निबंध परिमाणोंमें भी भावकरनायोग्य है—  
अथ निचले परिच्छेदमें स्त्रीधनका विभाग वर्णन होगा १४७ । १४८ ॥

अथकदाचिदायविभागापेक्षायांस्त्रीधनसंज्ञकस्यविभाग

विवेकोनामैकपाटितमः परिच्छेदः ६१ ॥

इस एकसठि संख्याके परिच्छेदमें सर्वथा स्त्रीधनका दायविभाग जानाजायगा ॥  
स्त्रीधनका दायविभाग जो अब नीचे वर्णन करेंगे तिसमें एक यौतुक तथा यौतक नामका स्त्रीधन भी आवैगा और उसके लक्षण कुछ ऊपरले परिच्छेदमें दर्शाये नहीं गयेथे इसहेतुसे यह आंति खड़ी होतीहै कि जिसके लक्षण व्यौरवार नहीं दर्शितहुये तिसकादायविभागक्योंकर समुभाजाय इससेउसका व्यौराभी दर्शायेदेतेहैं कि (अध्यग्नि) संज्ञक स्त्रीधन जो पहले कात्यायनके वचनानुसार दर्शितहुआथा वही (यौतक) यद्वा यौतुक भी समुभक्ता—सो इसनाम भेदका यह अर्थ है कि अध्यग्नि धन भी वही कहाताहै जो विवाह कालमें अग्निके समीप दियाजाय और यौतकभी इसहेतुसे कहाताहै कि (यु) धातु मिश्रण अर्थात् मिलनेका अर्थ प्रकट करतीहै कि वर और वधू दोनों मिलकर विवाह कालमें एकही आसन बैठेहुयोंको कन्या पक्षी बांधव लोग जो कुछ भेंट पूजा देते हैं सो युत होनेके समयकाधन यौतक स्त्रीधन कहाताहै—विरलोंने इस भांति निरुक्तिकरीहै कि वेद मंत्रोंसे विवाह कालमें स्त्रीपुरुष दोनोंके शरीरोंकी एकता जो उत्पन्नकरी जातीहै वही मिलाप रूप उनका युतकाल है इसहेतुसे विवाह कालमात्रमें जो कुछ किभी रीतिसेमिले सो सबयौतुकनाम स्त्रीधनहै—विरलोंने—विवाह कालकी कुछ अवाधि भी निरूपितकरीहै कि ( रुद्धिआश्चरंभातृपत्यभिवादनान्तकाल एव विवाहकालःतत्काललब्धमेवधनंयौतकम् ) अर्थात् रुद्धि आश्चर्यके प्रारंभसे लेकर जयन्तक पतिसे अभिवादन कर्म समाप्तहो इतनेकालकेबीचमें जो कुछ किसी रीति से पायाहो सो सब यौतुक नाम स्त्रीधनहै किंतु इतनेकाल से पहले या पीछे चाहे विवाह में भी पायाहो तो वह यौतुक नहीं है—अब इसवातपर भी ध्यान करना योग्य है कि यद्यपि स्त्रीधनके बहुधा लक्षण प्रकटहुये हैं तथापि आगे दाय विभाग वर्णन होने के निमित्तमें उन सबहीका स्थलरूप केवल दोही चार भेद मुख्य मानिकर उन सब को इनके अन्तर्गत में जानिलेना किन्तु सबसे मुख्य यौतक १ और उसके बाद सौदायिक २ अन्वाधेय ३ शुल्क ४ सर्वसामान्य ५ ( अथैषाविभागानिरूप्यते ) तत्रमनुः (जनन्यांसंस्थितायांतुसमंमर्वसहोदराः । भजेरन्मातृकरिकथंभगिन्यश्चसनाभयः ) अर्थात्—मनुकहतेहैं कि माताके मरजानेमें सभी सहोदरभ्राता और सब सगी बहिन

भी निज माताका स्त्री धनसंज्ञक रिक्थभोगें यद्वा बाँटिलेवें-इसवचनमें सहोदरभाई वहिन कहने से सौतेले भाई वहिनोंका भाग उसमें नहीं है-देवलका भी यही तात्पर्य है कि भाई वहिन मिलकर बाँटिलेवें-यथा(सामान्यपुत्रकन्यानामृतायांस्त्रीधनंस्त्रियाम्) अर्थात्-किसी स्त्रीके मरजानेमें उसका सामान्य स्त्रीधनसंज्ञक द्रव्य पुत्रों तथा कन्याओंका भागहोवें-देवलके इस वचनमें कुमारी कन्यामात्रकही है तथैव मनु के वाक्यमें भी वहिनें सिर्फ कुमारी समुभिलेना-क्योंकि-इस वार्तामें वहस्पतिका अग्रोक्त वचन प्रमाण और सुव्यक्तहै-तथा (स्त्रीधनस्यादपत्यानांदुहिताचतदंशिनी । अप्रत्ताचेत्स मृदातुलभतेमानमात्रकम् ) अर्थात्-स्त्रीधन उस स्त्री के अपत्य कहिये पुत्रोंका होवें और दुहिता भी उन पुत्रोंके समान अंशवाली है पर यदि विना विवाहीहो किन्तु व्याही दुहिता अंश न पावे केवल शिष्टाचारके सत्कार से कुछ मानमात्र उसको देना योग्यहै-कुमारी के न होनेमें विवाही दुहिता जो सधवाहो तिसको भी कात्यायन जीने भाइयों के समान अंश देना कहाहै-यथा (भगिन्यो बांधवैःसादैविभजेरन्सभर्तृकाः) अर्थात्-वहिनें भी जो भर्तावाली हो आताओं साथ भाग पावें-मनुने विभाग-कालमें दुहिता की पुत्रियोंको भी कुछ सत्कारमात्र देना कहाहै-यथा (यास्तासांस्यर्दुहितरस्तासामपियार्हतः । मातामह्याधनात्किंचित्प्रदेयंप्रीतिपूर्वकम् ) अर्थात्-जे कोई उनदुहिताओंकी दुहिताहों तिनकोभी उसनानीकेधनमेंसे यथाहंशिष्टाचारसे सत्कार-मात्र प्रीतिपूर्वककुछकुछदेनायोग्यहै-यथार्हयथायोग्य ऐसेकथनसे दरिद्र आदि उपयोगों के अनुसारयद्वा धनकीबहुताइतके अनुसारजोकोईवस्तु या जितनीजिसदोहित्रीकेयोग्य समुभोजाय सो दातव्यहै-यहांतक जोभागविधिकहीगई सो एकअन्वाधेय और पति प्रीतिदत्तधन पर पंडितमित्रमिश्रजी संतर्कितकरतेहैं और अग्रोक्तमनुकावचनप्रमाण देतेहैं-यथा(अन्वाधेयंचयदत्तंपत्याप्रीतिनचेवयत् । पत्यौजीवतिष्ठतायाःप्रजायास्तद्धनं भवेत्) अर्थात्-अन्वाधेयनामद्रव्य और पतिने जो प्रीतिकरके दियाहो स्त्रीके मरजाने पीछे पतिके जीते रहने में भी प्रजा नाम पुत्र पुत्री दोनों का हो-और सर्वत्र इस में पुत्री केवल कन्यासमुभो चाहै एक वा अनेकहों-परंच-मनुने इनदोही धनका नियमनहीं दर्शाया बल्कि पूर्वाक्त पड्डिध अन्यधनभी पुत्रपुत्री दोनोंको दर्शायेहैं और यही अर्थ कुल्लुकभट्टने मनुमुक्तावलीमें दृढकियाहै कि समीप्रकारके स्त्रीधन संतानोंको मिलें तथैव विज्ञानेश्वरनेभी सब सामान्यधनका नियमदर्शायाहै और यही व्यवस्था ठीकहै क्योंकि सबधनका नियम न होनेसे व्यवस्थामें दुस्साध्य अनवस्था खड़ीहोतीहै-तथापि- सबधनमें एक यौतुक तथा परिच्छदकी व्यवस्था जुदी समुभनी किन्तु उसमें पुत्रोंका कुछभागनहींहोता केवल कुमारीकन्यापातीहैं-यथाहमनुः(मातुस्तुयौतुकंयत्यात्कुमारीभागएवसः) अर्थात्-यौतुकनामका स्त्रीधन जो माताऔरभरीहो सो

बंह सिर्फ कुमारी कन्याका भाग है—जब कन्या निपटनहीं तो फिर व्याही दुहिता पावेंगी या दुहिता भी नहीं तो दौहित्रीका यह भाग है दौहित्री भी नहीं तो फिर पुत्रोंका अधिकार है पर उसमें जो कुछ माताका परिच्छेद हो अर्थात् कंगी दर्पण आदि स्त्रियोंकी सामग्री जैसी होती है सो स्त्रियोंका ही भाग सर्वदा होता है इस हेतु से उन पुत्रोंकी बधूटी उसको पावें—इसी प्रकार पुत्रोंके न होनेमें उन पुत्रोंका पुत्रादिक वंशपावें—इसके सिवाय (मातुर्दुहितरः शेषमृणात्ताभ्यं ऋतेऽन्यथः) यह १२० वाला मूलवाक्य योगीश्वर का ४५ के परिच्छेदगत सामान्य मर्यादा से आचुका है सो व्याख्या इसकी उसी जगह देखो और यद्वा तभी विचारो कि उस व्याख्यामें पुत्रियो तथा पुत्रोंका विकल्प ऋणके हेतु से प्रदर्शित हुआ था परन्तु ऐसा भाव उसमें नहीं पाया गया कि पुत्र और कन्या मिलकर बांटिलेवें बल्कि यह भाव निश्चित हुआ था कि माताका धन बेटियों बांटिलेवें या बेटियों के न होनेमें पुत्रादिक वंशपावें तो अत्रोक्त विशेष मर्यादामें तत्रोक्त सामान्य मर्यादासे विरोधसा प्रतीत होता है कि इस द्विविधा में किस भौतिसे यह न्याय निपटै—बल्कि विज्ञानेश्वरने तत्रोक्त सामान्य मर्यादाका ही पक्ष लेकर यहां भी यह भाव दर्शित किया है कि कोई भौतिकी पुत्रियोंके या उनकी सन्तानोंके होतेहुये पुत्रोंका अधिकार नहोवे किंतु दुहिता दौहित्री दौहित्रोंके नहोनेमें पुत्रादिक वंशपावें—इसमें नारदका यह वचन प्रमाणदेकर लिखा है कि—(मातुर्दुहितरोऽभावे दुहितृणान्तदन्वयः) अर्थात्—माता का धन दुहिता पावें दुहिताओंके अभावमें दौहित्री पावें उनके भी अभावमें दुहिताका वंशका हिये दौहित्र पावें इन सबहीके अभावमें उसमरीमाता के पुत्रादिक पावें—सो यह नियम सर्वसामान्य धनपर सूचित किया है अर्थात् योतुक आदिका भेद भी कुछ नहीं रक्खा—और जीमूतवाहन, मदनरत्न, स्मार्तभट्टाचार्य, स्मृतिचन्द्रिकाकार आदि ग्रंथकारों ने कुछ और और भौतिसे निर्वाह इसकालिखा है तथापि बहुधा अनवस्था पाई जाती हैं इसलिये उसका खंडन मंडन अति विस्तारभयसे छोड़कर एकन्यायात्मक शिष्टाचारान्तक दोनों मर्यादाके योगसे निर्वाह विदित करते हैं कि जहां पिता निर्धन होनेके हेतु से पुत्रोंने कुछ स्थिति न पाया हो या आगे बढ़कर पानेका संयोग न हो और वे पुत्र अपने आप भी असमर्थ हों तहां तो इस विशेष मर्यादासे ही मातृधनका भाग होना योग्य है कि जैसा पुत्रकन्या मिलकर ऊपर मन्वादि वचनों के प्रमाणसे व्यवस्था निश्चित करी गई (परंतु) जहां पुत्र अपने पिताका धन भाग मिलनेके हेतु से मंपन्न हों यद्वा स्वतः समर्थ होनेके हेतु से संपन्न हों तहां पर योगीश्वरकी सामान्य मर्यादा तथा विज्ञानेश्वरके अत्रोक्त पक्षसे भी नारद आदि वचनों के अनुकूल धनका भाग पुत्रियों या पुत्रियोंकी संतान होतेहुये पुत्रोंको न पहुँचे पर जब दुहिता या दुहिताओंकी संतान भी न हो तौ फिर उन संपन्न पुत्रोंको भी माताका धन भाग मिले—तथा च कात्यायनः—दुहि-

तृणामभावेतुरिक्थं पुत्रस्य तद्भवेत् ) अर्थात्-दुहिताओंके अभावमें वह रिक्थ माताके पुत्रलेवें-इसकेसिवाय-जहाँ पुत्रोंके अभावमें दुहिताही अनेकहों तो उसमातृ धनका भाग इस अग्रोक्तरीतिसे कर्तव्यहै-यथाहगौतमः-(स्त्रीधनदुहितृणामप्रत्तानामप्रतिष्ठितानां च) अर्थात्-स्त्रीधनदुहिताओं में अप्रत्ताओंको या प्रत्ताओंमें अप्रतिष्ठिताओंको मिले- आशय इसका यहकि दुहिता जबअनेकहों तो उनमें जो अनूदाहों वेहीधन को बाँटिलें और जोसभी दुहिता ऊदाहों तो उनमें जेकोई अप्रतिष्ठिताहों वेहीधनको बाँटिलें अप्रतिष्ठिताके नहानेमें प्रतिष्ठितावेटी सभीमिलकर बाँटिलें (अप्रतिष्ठिताय-द्यपि निधना दुर्भगा विधवा और वन्ध्याकोभी कहतेहैं तथापि इसप्रयोजन में वन्ध्या जबतकसधनाहो गिनतीनहींहै) जबदुहिता निपटनहों तो दौहित्री धनकोबाँटिलें परन्तु जो अनेक दुहिताओंकी पुत्रियाँ तोफिर निजनिज माताओंकाही भागलेकर आपस में उसभाँति से फिरवाँटें जैसे पौत्र अपनेदादाके धनमेंसे निजबापोंका भागपाया करतेहैं उसीप्रकार दौहित्री अपनी नानीके धनमेंसे-तथाचगौतमः-(प्रतिमातृवास्वय गौभागः) अर्थात्-निजनिज माताओंकेप्रति अपना अपना वर्गरूप भागहो (यहाँपर दुहिताओं के अभावमें दौहित्रीका रिक्थत्व कहागयाहै और पहले दुहिताओंकेसाथ में दौहित्रीको प्रसादमात्र देनाकहाथा कुछवहाँपर रिक्थत्वसे अधिकार उसकानहींथा) जब दौहित्री निपटनहों तबदौहित्र धनको बाँटिलें परदौहित्रोंके अभावमें दौहित्रोंकी सन्तानका अधिकारनहीं-किंतु दौहित्रोंके अभावमें उसमाताकेही पुत्र या पोत्रादिक यथाक्रमसे भागीहोंगे जैसे पैतृक धनमेंहोतेहैं-सरपोता तक नहोनेमें उसस्त्रीकेसौतेले पुत्रपाते हैं उनके भी न होने में सौतेले पोते उनके भी न होने में सौतेले परपोते भागीहोंगे (भ्रत्रवांगदेशीयानांक्रमः) वांगदेशी ग्रंथों के अनुसार वांगदेशमें ऐसाक्रम स्वीकारहै कि सबसे पहले कारीकन्या धनको पावे तिस पीछे वाग्दत्ता कन्यापावे जिसका व्याह अबतक नहीं है सगाईमात्रहुईहो तिसपीछे ऊदा दुहिता और वह दुहिता जो सपूती या संभावितपुत्राहो सभी मिलकर एक साथ बाँटिलें इनकेभी न होने में वंध्या विधवा दोनों मिलकर बाँटिलें-परंच कुमारी यद्वा वाग्दत्ता कन्या जिनका अधिकार पहले सूचित हुआ माताका धन पाइकर पड़चात् विवाही जायँ और उनमें कोई वंध्या निकसे या निपूती रहिकर विधवा होजाय तो उसके कभी मरनेमें वह मातृ धन का पाया भाग वे वहिनें पावें जो सपूती यद्वा संभावितपुत्रा हों या ऐसी वहिनोंके न होनेमें वे वहिनेंभी कि जो वंध्या यद्वा पुत्रहीन विधवाहों ऐसे धनको पावें पर उसमाता का भर्ता नहीं पावे क्योंकि भर्ताका अधिकार निःसंतानी स्त्री के धनमें होगा और यह कारण भी बलवानहै कि (जब) कारी यद्वा वाग्दत्ताने निजमाताका धन रिक्थ मार्ग से पाया और वह आपभी मरगई तो अब उसके छोड़े रिक्थमें कुछ स्त्रीधनका भाव

शंपनहीं रहा जिस्से भर्ताका अधिकार पहुँचे और वहिनोंका यथोक्त क्रमके अनुसार अवतक अधिकार उसपर आरुढ़है (दौहित्रीका प्रसंग इसमें नहींहै) सभी प्रकार की दुहिता निपट नहीं तो फिर पुत्रोंका अधिकारहै सो इसमें भी योगीश्वरका यह वचन प्रमाण रक्खागयाहै कि (मातृदुहितरःशेषमृणात्तन्म्यऋतेऽन्वयः) और इसी के सामान्य सूधे अर्थसे यह क्रम निश्चित कियाहै कि दुहिताके अभावमें पुत्रोंका अधिकार होवै-पुत्रोंके अभावमें दौहित्रोंका अधिकार होवै-दौहित्रोंके अभावमें फिर पौत्रोंका अधिकार होवै-पौत्रोंके अभावमें प्रपौत्रोंका अधिकार होवै-प्रपौत्रोंके अभावमें सौतेला पुत्रपायै-उसकेभी अभावमें सौतेला पोता पायै-उसकेभी अभावमें सौतेला परपोता पावै(इतिवांगदेशविशेषक्रम) जब इतनी संतानोंमेंसे कोईभी न हो तब उसस्त्री को सब देशोंकी अपेक्षा निःसंतानी जानो तिसके धनके दायग्राहक नीचे वर्णनहोंगे परंच-ऊर्ध्वोक्त सर्व मर्यादोंमें यह इतना और विशेषहै कि यद्यपि सौतेली दुहिताका अधिकार सौतेली माताके धनमें नहीं होताहै तथापि जो दुहिता उत्तमजाती और माता मध्यमजाती हो तो सौतेली दुहिता या उस दुहिताकी संतानभी हरसक्ती है-यथाहमनुः (स्त्रियांतुयद्वेद्वित्तं पित्रादत्तंकथंचन । ब्राह्मणीतद्वरेत्कन्यातदपत्यस्यवाभवेत्) अर्थात्-कथंचन कहिये कैमेहू किसी प्रकार या किसी काल में जो पिताने धन दिया हो तिसको छोड़कर निःसंतानी स्त्रीमरजानेमें ब्राह्मणी कन्या सौतेलीभी हरलेवै या उसकन्याकी संतान पावै यहांब्राह्मणीका उपलक्षणमात्र उत्तमवर्णा मातासे उत्पन्न हुई समुभूना-आशय इसका यहहै कि सौतेले पुत्र सौतेले पोता सौतेले परपोता तक तो अभीऊपर सामान्य मर्यादासे अधिकार वर्णनहुआथा और इनकेभी न होनेमें निःसंतानी स्त्रीठहरी थी कि जिसके दायग्राहक नीचे वर्णन होंगे और वे सभीदायग्राहक सौतेली दुहिता या उस दुहिताकी संतानके होतेहुये धनको हरंगे इसलिये इतनी और विशेषता दर्शित करीगई कि जो सौतेली दुहिता अपनी सौतेली मातासे कुछ उत्तम वर्णकी हो तो फिर उसके होतेहुये या उसकी संतानके होतेहुये निम्नोक्त दायग्राहक नहीं पावेंगे (सो) यह दशा ऐसे स्थलपर आसक्ती है कि जहां किसी पुरुषके दो या कई वर्णोंकी स्त्रियांहां १४८ ॥

(अथानपत्यायाधनाधिकारिणः)

बन्धुदत्तं तथा शुल्कमन्वाधेयक्रमेवच । भतीतायामप्रजसिबान्ध्यास्तदवाप्तुः १४९ ॥

प्रश्न०—बंधुदत्त तथा शुल्क और अन्वाधेयभी निः संतानी मरनेमें उसके बान्धव पावें १४९ ॥

प्रति०—जब कोई स्त्री निपट निःसंतानी मरे अर्थात् ऊर्ध्वोक्त मर्यादों के अनुसार जिसके सौतेले बेटा पोता परपोता तक नहीं तो फिर एक तो बंधयोंका दिया हुया

धन जो कुछ उसने छोड़ा हो जो पहले कभी माता या पिता के सम्बन्धी मात्रसे कुछ पायाथा दूसरा शुल्क नामक धन तीसरा अन्वाधेय नामक धन जितना छोड़ मरीहो सो उस स्त्रीका भर्ता विद्यमानहोते भी निज वंधुपात्रें १४९ ॥

अथि०—यहाँ निजबंधु कहनेसे उस स्त्रीके आता और माता पिता निश्चितहोते हैं तथैव धनभी केवल स्थावर समुभाजाता है—यथाह कात्यायनः( पितृभ्यांचैवयदत्तं दुहितुःस्थावरधनम् ॥ अप्रजायामतीतायांभ्रातृगामितुसर्वदा ) अर्थात्-पिता माताने जो दुहिता को स्थावर धन कुछ दियाहो तो उस दुहिताके निःसंतानी मरजानेमें सदाही धन भ्रातृगामीहो-सदा कहनेका यहभावहै कि आठ भौतिके विवाहोंमेंसे चाहे कोई भौतिका विवाह उसका हुआहो और भर्ता चाहे जीताहो या नहो ऐसा तीनि भौतिका स्थावरधन उस स्त्रीके भाईपात्रें भाईके न होनेमें माता और माताके न होनेमें पितापात्रें-तीनों धनमें शुल्कजोदर्शया तिसको गौतमजी भी कहते हैं-यथा( भगिनी शुल्कंसोदर्य्याणामूर्ध्वमातुः ) अर्थात्-निःसंतानी भगिनी का शुल्क सोदर आताओंका भागहै आताओंके उपरांतमाताका और माताके उपलक्षणसे उपरांत उसके पिताका अधिकारहै-और जो आता मातापिता इनमेंकोईभी नहो तो फिर भर्ताका अधिकारहै-यथाहकात्यायनः(बंधुदत्तंतुवन्धूनामभावेभर्तृगामितत् ) अर्थात्-निःसंतानीस्त्रीमरनेमें बन्धुओंका दियाहुआ स्थावरधन बन्धुओंके न होनेमें भर्ताकोपहुँचै-यहाँ स्थावरका विशेषणदेनेसे यहभावहै कि जोयेही अत्रोक्त तीनोंभौतिके धन जंगम हों तो फिर बन्धुओंके होतेहुये पहले भर्तापात्रें चाहे व्याह आठोंभौतिमेंसे किसी प्रकारकाहुआ हो-यहाँपर शुल्कधनमें जो भर्ताके होतेहुये भाईका अधिकार दर्शितहुआ तिसमें इतना निर्णय औरभी कर्तव्यहै कि (शुल्क) शब्दके भावार्थ पहले कईभौतिसे प्रदर्शितहुयेथे उनमें जो कोईशुल्क पितामाताकी ओरसेपाया निश्चितहोवै और स्थावरहो केवल उसीमें आताओंका अधिकार पहलेसमुभो परजो कोई शुल्कस्त्रीने पतिकी ओरसे पायाहो तिसमें पहले भर्ताका अधिकारहोगा किंतु आताओंका सम्बन्ध उसमेंनहीं-एवं-अन्वाधेयभी दोभौतिका कहचुकेहैं कि स्त्री जोकुछ व्याहके होजानेपीछे पतिकेकुलसे या निजपिताकेही कुलसे पूँजीरूप आजीवन समुभाजाकरपावै-तो इस लक्षणसे यहनिर्णयभी कर्तव्यहै कि जो पतिके कुलसेपायाहोआताओंका अधिकार न पहुँचै किंतुभर्तापहलेपावै पर जो पिताकेही कुलसेपायाहो और धनभी वह स्थावरहो तो आताओंका अधिकार निःसंदेह पहलेजानो १४९ ॥

अवनीचे अष्टविवाहों के दोभेदसे दयाधिकार वर्णनहोगा १४९ ॥

अप्रजास्त्रीधनभर्तृव्रीद्धादिपुत्रचतुर्विपि । दुहितृणांप्रसूताचेष्टेपुपितृगामितत् १५० ॥

अक्ष०—निःप्रजास्त्रीका धन ब्राह्म आदि चार विवाहोंमें भर्ताका-शेष विवाहोंमें वह



पितृकुल गामीहो- प्रसूताही यदिमरे तौ दुहिताओं का अधिकारहोवे १५० ॥

अभि०-आठोंमेंसे कोईभौतिके विवाहवाली स्त्री जो प्रसूता कहिये संतानोंके होते मरे तौ उसका सभीप्रकारका धन पुत्रियोंका भागहोवे सो यह तृतीय चरणका अर्थश्रुति विस्तरित व्यवस्था सहित ऊपर वर्णनहुआ था इसलिये इससे यहाँ प्रयोजन शेषनहींहै-परन्तु-जो स्त्री निपट निःसंतानी होकरमरे जिसके सौतेले बेटे पोते परपोतेतकनहीं तिसकेधनका दाय कहते हैं कि ब्राह्मणादि चार यद्वा पांचविवाहोंमेंसे कोई भौतिका विवाह जिसकाहुआहो ऐसीस्त्रीका धनभर्ताहरे याभर्ताके नहोने में उसभर्ताकेही प्रत्यासन्न सपिंडपाँचें जैसे निजभर्ताका धनपाना उनको पुरुषधनके स्थलपर विस्तारसे विवेचन हुआथा (अथवा) शेष चार यद्वा तीन विवाहों मेंसे कोई भौतिका विवाह जिसकाहुआहो तौ उसस्त्रीका धनभर्ताके होतेहुयेभी पितृ कुलमें जावे-यहाँपर स्थावर या जंगमका कुछभेद नहींहोगा परइतनाभेद तौभीहै किजोस्त्री नेपतिकुलसे द्रव्यपायाहो सो पितृकुलमें भर्ताकेहोते नहींजासका-आठ विवाहों का व्योरादेखो अधिकोक्तिमें १५० ॥

अभि०-योगीश्वरके इस १५० वाले मूलश्लोकमें सामान्य अर्थलगानेसे प्रत्यक्ष प्रतीत होता है कि भर्ता के अधिकार मध्ये उत्तम चारविवाह और पितृकुल के अधिकार में भी शेषअनुत्तम चार विवाह मानेजायँ बल्कि ऐसाही मिताक्षराकार विज्ञानेश्वर ने स्वीकारकिया और योगीश्वरका यथार्थ आशय यहीथा कि सृष्टे चारचार मानेजायँ-परञ्च मनुने इसवात्ता मध्ये पाँचतीनिकाभेद निर्मितकिया है-तद्यथा-(ब्राह्मदैवार्पणान्धर्वप्राजापत्येपुण्डसु । अप्रजायामतीतायांभर्तुरेवतदिप्यते ॥ यत्त्वस्याःस्याद्धनंदत्तविवाहेष्वासुरादिपु । अप्रजायामतीतायांमातापित्रोस्तदिप्यते) अर्थात्-ब्राह्म१ दैव२ आर्प३ प्राजापत्य४ गांधर्व५ इनपाँचों भौतिके विवाहोंमें जो स्त्रीकाधनहो वह निःसंतानी मरजानेमें भर्ताकाहीहो परजोधन जिसको आसुर१ राक्षस२ पेशाच३ तीन विवाहोंमध्ये दियाहो सो उसस्त्रीके निःसंतानी मरनेमें माता पिताका कहाताहै-वर मित्रोदयने इसतीन पाँचकेहीभेदको स्वीकारकिया बल्किइसी हेतुसे योगीश्वरके भी वाक्यमें अर्थान्तरसे इसभेदको दृढ़किया है कि ब्राह्मनाम १ विवाह जिनकीआदिमें ऐसे चारविवाहजो उस ब्राह्मसहित पाँचहोतेहैं तिनमेंभर्ताका अधिकार और इनसे शेष तीन विवाहोंमें पितृकुलका अधिकारहो-इसीप्रकार वांग-देशियोंनेभी पाँच तीनकोही निश्चितमाना-सो यहअर्थभी यथोचितहै क्योंकि पंचम गान्धर्व विवाह इसहेतुसे कुछमध्यमहै कि उसकी सिद्धिमें प्रायः दुराचरणोंका संसर्ग नहींहोताहै-तथापि योगीश्वरने वरकन्याका स्वातंत्र्य शिष्टाचारका विरोधी मानिकर विवक्षा अपनी चारचारपर आरुढ़करी-इत्यादि द्विविधशास्त्रके अनुसार मर्यादापर

पाटीने दोनोंका यहविकल्प दर्शितकिया है कि (ब्राह्मआदि चारयद्वापौंच) एवं (शेष चारयद्वा तीन) सो इसविकल्पसे यह प्रयोजनहै कि (अथोविचार्याः कुलकालदेशाः) इत्यादि गूढ़विवेकोसेभी जैसादेश जैसाकाल या कुलहो तिसके अनुसार दोमेंसे एक भेदकोईसा स्वीकार करनायोग्य है-यद्यपि-शास्त्रका जो नियम है सोतो उसी प्रकार कहनेमें आता है परन्तु लोकदृष्टिके अनुसार एकभगड़ा अभी विवेचन करनाशेष है कि ऊर्ध्वोक्त मर्यादामध्ये वीर मित्रोदयआदि विरले ग्रंथोंका यह अनुमत है कि आसुर राक्षस पेशाच विवाहोंद्वारा व्याहीस्त्रीका सबधन मातापिताको पहुँचे अर्थात् चाहे पिता से या पति से पायाहो या शिल्पादि कर्मों से उपार्जन कियाहो तौ कुछ भेद नहीं है और यही आशय योगीश्वरकेभी १५० वाले मूलश्लोकसे सुनिश्चित होताहै-परञ्च-जीमूतवाहन आदिवहुधा बांगदेशियोंने यहव्यवसाय रक्खाहै किआसुर राक्षस पेशाच विवाहोंमें यौतकमात्र पितृकुलसे जो कुछपायाहो सोई धनपितृकुलमें जावे किंतु सबधननहीं और यहीआशय ऊर्ध्वोक्त मनुके देवचर्चोंसेभी समुभाजाता है-तथापि-लोकदृष्टिसे विरोध पायाजाताहै कि यद्यपि एकआसुर विवाह जोधनलेकर कन्यादीजाती है उसमें इतना सम्भवहै कि मातापिता कुछसत्कारकी रीतिसे उसकन्याकोभी देतेहों परयहभाव सिद्धनहींहोताहै कि ऐसेधनपर या इसकेसाथ और सभी धनोंपर उनमातापिताका अधिकार भर्त्ताके होतेहुये किसहेतुसे पहुँचा क्योंकि उन्हीं ने धनलेकर कन्यावेचीर्था-इसके सिवाय यद्यपि राक्षस और पेशाच विवाह में माता पिताने कुछवेचीनहीं क्योंकि राक्षस विवाहयुद्धमें हरणसे और पेशाच विवाहकन्या को झलिकर लेजानेसे वरहीके घरहोताहै इसलिये इनमें माता पिताका दातृत्वकिसी धनपर कुछ नियमात्मक नहींप्रतीतहोताहै हाँयहवात सम्भवहै कि विरलेमातापिता ऐसेविवाह के होनेपरभी कन्याके मोहसे यौतक दानादि विधि करतेहैं या कन्याके साथ जो कुछद्रव्य कन्याहरते समय पहुँचाहो इससे ऐसेधनोंपर उसकन्याके माता पिताका अधिकार पहुँच सकताहै परन्तु भर्त्ता अपने जीतेहुये निजइच्छासे क्योंकि ऐसाकरनेपर मनोरथ रखसक्ताहै कि ऐसी निःसन्तानी भार्याका धनवहभी कि जो अपने आप घरसे दियाहो उसके माता पिताको देदे-हाँ-यदि मर्यादा कुछ न्यायात्मक सिद्धहोजाय तौफिर अभियोगोंको गुञ्जायश बहुतहै-इत्यादि सङ्कोचोंके ध्यानसे सर्वथा यहीनिश्चित होताहै कि भर्त्ताके जीतेहुये निःसन्तानी स्त्रीकाधन केवलवही पितृकुलको जासक्ताहै जो पिताके कुलसे आयाहो और वहदान प्रतिग्रहमार्गसे उपरालू आयाहो-जबकोईभौतिका धन ऊर्ध्वोक्त मर्यादोंके अनुसार पिताके कुलमें पहुँचे तबसबसे पहले मातापति और माताके अभावमें पिता और पिताके अभावमेंभ्राता पार्ष्व भ्राताओं केभी अभावमें फिरवहीभर्त्ता मालिक होताहै कि जिसके सन्मुखऐसा

धनपितृकुलमें जाना कहा था-यथाह कात्यायनः (बन्धुदत्तन्तुबन्धूनामभावेभर्तृणामितत्) अर्थात्-स्त्रीके बन्धुओंका भी दिया हुआ धन बन्धुओंके न होने में भर्तापावै-और भर्ता के अभावमें उस भर्ताके ही प्रत्यासन्न सपिण्डभागी होते हैं-इसी प्रकार-जोधन पाँच विधाओं की, मर्यादा से, निज भर्ताके ही कुलमें, रहना कहा था उसमें भी, यदि भर्ता यद्वा भर्ता के आसन्न सपिण्डोंका अभाव हो तो पितृकुलका अधिकार खड़ा होता है परइसमें इतना अन्तर है कि पहले आता फिर माता फिर पिताका अधिकार होगा-जब-इत कहें हुये अधिकारियों में से कोई निपटन हो तब निम्नोक्त अधिकारी धनको पाते हैं-यथाह वृहस्पतिः-(मातृस्वसामातुलानीपितृव्यस्त्रीपितृस्वसा । श्वश्रूः पूर्वजपत्नी च मातृतुल्याः प्रकीर्तिताः ॥ यदासामोरसोनस्यात्सुतोदौहित्र एव वा । तत्सुतोवाधनन्तासांस्वस्त्रीयाद्याः स माप्नुयुः)-अर्थात्-मातृस्वसा माउसी १, मातुलानी मामी २ पितृव्यस्त्री चाची ३ पितृस्वसा फूफी ४ श्वश्रू सासू ५ पूर्वजपत्नी जेठभाबज ६ इतनी स्त्रियां माताके तल्य समुभी जाती हैं-सिद्धान्त, इसका यह कि ऊर्ध्वोक्त निःसन्तानी मरीछी जिसकी मौसी या मामी या चाची या फूफी, या सासू, या जेठभाबज लगती हो वही पुरुष धनको हरे क्योंकि उसकी मातातुल्य ठहरी-सो यह पुरुष भी उस दशामें हर सकता है कि जब इनके औरस पुत्र न हो और (सुत) कहिये सौतेला पुत्र न हो और (तत्सुत) कहिये औरसपुत्र का बेटा पोता और तद्वत् सौतेले पुत्र का बेटा पोता, जवन हो और दौहित्री या दौहित्र भी न हो जैसा सबका व्योरा ऊपर वर्णन हुआ था उन सबहीके अभाव में ऐसी स्त्रियों का धन (स्वस्त्रीय) कहिये वहिनौता आदि पुरुषपवि-परन्तु-वहिनौता आदि पुरुषोंका क्रम, जैसा उनकी मौसी आदि मातृतुल्याओं का इसवचन में दर्शाया गया है-सानहीं समुभना क्योंकि वृहस्पतिका यह वचन क्रमका सूचक नहीं है अर्थात् केवल अधिकारमात्र सूचनकर्ता है (और जो) पाठके अनुसार क्रम स्वीकार किया जावे तो फिर सब से पहले वहिनौताका अधिकार और सब से पीछे देवरका अधिकार आवे सो यह लोक-विरोधी क्रम सुव्यक्त अनादि व्यवहारोंका अवरोधक ठहरे-किंतु अभी अनन्तर कई बार सूचित हुआ था कि भर्ताके अभाव में उस भर्ताके ही-प्रत्यासन्न सपिण्डभागी होते हैं (और) देवर या उस देवर के बेटे भी आसन्न सपिण्डोंमें गिनती हैं तथैव देवर से पहले स्त्रीके सासू ससुरा पतिके अतिशय प्रत्यासन्न सपिण्ड हैं तिनके सन्मुख वहिनौता का अधिकार लोकविरोधी होगा-बल्कि शास्त्रमें भी यह मर्यादा परिनियमित है कि (पाठ क्रम से अर्थक्रम बलवान् जानो) अर्थात् जहां पाठमें दर्शाये हुये क्रमसे कार्य सिद्ध न होता हो तहां प्रयोजन के अनुसार अर्थक्रम स्वीकार करना योग्य है इत्यादि नियमों के आशयसे उस स्त्रीके सासू ससुरा पहले हरे-उन दोनोंके न होने में देवर जेठ दोनों मिलकर आतृपत्नीका धन बांटिले-क्योंकि जैसे देवरकी वह मातातुल्य ठहरी तैसे जेठकी भी पुत्र-

बधूँ समान होती है इसलिये जैसे मुख्य ससुरा पहले अधिकारी हुआ तैसे उसके अभाव में अमुख्य ससुरा जेठ भी देवरों के साथ भागी होगा क्योंकि देवर जेठ परस्पर दोनों सगे आता है कुछ उनमें भेद नहीं माना जा सक्ता-बलिक धर्मशास्त्र में देवर शब्द मात्र से भी देवर जेठ दोनों का ही बोध होता और दोनों लिये जाते हैं-जब देवर जेठ दोनों का अभाव हो तो फिर उन्हीं दोनों के पुत्र मिलकर समभाग अपनी चाची का धन बांट लें (यह सब अधिकांश पतिके प्रत्यासन्न सपिंड हैं) इन सब ही के अभाव में उस स्त्री के बहिनों ते अपनी मौसी का धन बांट लें इनके भी न होने में भर्ता के भागिनेय अपनी मामी का धन पावें-उनके भी अभाव में उस स्त्री के भर्ता जे अपनी फूफ़ी का धन पावें उनके भी न होने में जमाई अपनी सासू का धन पावे क्योंकि जामात भी निज ससुर सासु दोनों के पिंडदान का अधिकारी है-यथाह शातातपः (मातुलो भागिनेयस्य स्वस्त्रीयो मातुलस्य च । श्वशुरस्य गुरोश्चैव सस्युर्मातामहस्य च ॥ एते पांचैव भार्याभ्यः स्वसुर्मातुः पितुस्तथा । पिंडदानं तु कर्तव्यमिति वेदविदां स्थितिः) अर्थात् शातातपजी यह कहते हैं कि मामा तौ भानजे को और भानजा मामा को तथैव ससुर को जमाई और मित्र को मित्र और नाना को धेवता पिंड देवै और इन्हीं सब की भार्याओं को भी पिंडदान कर्तव्य है तथैव अपनी बहिन को भाई पिंड देवै और माता पिता का पिंडदान पुत्र को कर्तव्य यह वेदज्ञों की मर्यादा है-समस्त यह व्यवस्था इन्हीं बृहस्पतिके दो वचनों में पूर्व मर्यादों की रियायत से सति बृहद्देवै-पर इस्से आगे जब जामात भी न हो तो फिर उसी स्त्री के ससुरा का भाई अर्थात् पतिके काका चाचा धन को पावेंगे किन्तु ये भी उसी भर्ता के सपिंड हैं पर अतिशय प्रत्यासन्न सपिंडों में न होने से इनका अधिकार इतनी दूर आकर माना गया-इनके भी न होने में इनके पुत्रादिक यथाक्रम से रिकथी होंगे जो जो भर्ता के दूरस्थ सपिंड माने जाते हैं-उनके भी न होने में समानोदक या सगोत्री आदि जो जो पुरुष धन के अधिकारी निश्चित हुये थे सब राजा पर्यंत स्त्री धन के मालिक होंगे-परंच जो कोई धन का मालिक बने उसका ऋण भी देवै-तथा च गौतमः ( ऋकथभाज ऋणं प्रति कुर्युः ) ( भत्रवाग्देशविशेषो विज्ञेयः ) जिज्ञासु लोगों को विज्ञेय है कि इन्हीं बृहस्पतिके दो वचनों में वाग्देशीय ग्रन्थकारों ने विपरीत व्यवस्था कल्पित करी है कि ऊर्ध्वोक्त सर्व मर्यादों के अनुसार दोनो कुल में आता माता पिता भर्ता तक न होने में सासू ससुरा जेठ इन तीनों के होते भी सबसे पहले देवर पावें फिर देवर जेठ दोनों के बेटे पावें फिर बहिनों ता फिर पतिका भागिनेय फिर स्त्री का भर्ता जे फिर जमाई-जब जमाई तक न हो तो फिर भर्ता के आसन्न सपिंड पावें अर्थात् उसी स्त्री का ससुरा और जेठ के मसे पावें उनके भी अभाव में फिर ससुरा का भाई और उस भाई के पुत्रादिक यथाक्रम से जो जो भर्ता के सपिंडान्तर समुक्त जाते हैं धन को पावें-वाग्देश की इस व्यवस्था में यही

बड़ा अंतर है कि पतिका एक सपिंड देवर सबसे पहले और संसुरा तथा जेठ सबसे पीछे तिनकेबीचमें बहिनीता आदि अनेकरिकथी ठहरे और इसजेठकेबेटे पहले देवर केही पुत्रोंसाथ-यह अंतर केवल ग्रंथकारोंके विचारके आधीनहै कुछ वचन बोध्य भाव नहीं है-इसकेसिवाय-बिरले और स्थलोंपरभी वांगदेशीयोंने स्त्रीधनके अनेपेक्षित भेद बढ़ाकर उनके बारवार अधिकार क्रम भी कल्पित किये हैं कि यद्यपि उनमें सर्वत्र वेही अधिकारी दर्शित हुये तौ भी किसी भेद के स्थलपर बन्ध्या विधवा पुत्रियों में यह अन्तर प्रकटकियाहै कि ये दोनोंपुत्री निपट पोता परपोता और दौहित्रों तथा सपत्नी केभी बेटा पोता परपोतातक नहोनेमें धनपावेंगी-और बिरलेधनके स्थलपर इस भीति न्यायरक्खाहै कि पहले कन्या तिसपीछे वाग्दत्ताकन्या तिसपीछे व्याही दुहिता और सपुत्री और सम्भावितपुत्रा तीनों एकसाथपावें और इनके निपट न होने में बन्ध्या विधवाभी धनपावें-तिसपीछे फिर पुत्रादिक पुंसन्तानका अधिकारहै-तिसमेंभी यह अन्तर दर्शितकियाहै कि कहीं तौ पुत्रोंकेअभावमें दौहित्रोंका अधिकार तिसपीछे पोतेपावें-फिर परपोतेपावें-तिसपीछे फिर सौतेलाबेटा पोता परपोता क्रमसे पावें (और) किसीधनके स्थलपर यह न्याय निश्चितकियाहै कि पुत्र और कुमारी कन्या दोनों एकसाथ अधिकारीहों या इन दोमें किसी एकके अभावसे एकहीधनको हरे पर जब दोनोंका अभावहो तौ फिर व्याहीमें से जो सपुत्री और सम्भावितपुत्राहों दोनों एक साथ मालिक होंगी या इन दो में किसी एक के अभाव से एकही धनको हरे (और सामान्य व्याही दुहिता का अधिकार नहीं) जब इन दोनों का अभावहो तौ फिर पोता पावे (पुत्रका अधिकार पहले कारी साथ कहाथा-) पोताके न होनेमें दौहित्र पावें-फिर दौहित्रके न होनेमें परपोतापावें उसकेभी अभावमें सौतेला बेटा पोता पर-पोता क्रमसे पावें और इनके भी अभावमें फिर बन्ध्या विधवा बेटामिलकर एक साथ धनको हरे जो पहले त्यागिदीर्घी (पर) सामान्य व्याही दुहिताका अधिकार कहीं अबतक नहीं आया-यद्यपि उनदेशों के ये सब समाचार हैं-तथापि इस व्यवस्था कोही एतदेशी अस्मदादि अनवस्था कहा करते हैं ॥ इति स्त्रीधन विभागः १५७॥

(अथकन्याधनविभागमाह) ।

दत्त्वाकन्याहरदंड्योव्ययंदद्याच्चतोदयम् । श्रुतायां दत्तमादयात्परिशोध्योभयव्ययम् १५१ ॥ ५  
अल०-कन्या देकर हरतेहुये दंड्य है और सोदय व्यय भी देवे-मरी हुई में दोनों का व्यय शोधन करके दिया हुआले लेवें १५१ ॥ १५१

अभि०-यहां पहले कन्या धनकेप्रसंगसे पूर्वार्द्ध मूलश्लोकद्वारा वाग्दत्ताकन्या हर-लेनेकाव्यवहार सूचितकरतेहैं कि-फलदानादि सगाइरूपवचनोसे कन्यादिना स्वीकार करके जो न देवें सो राजा करके दोषके अनुसार दंडपावें और वरपक्षी लोगो का व्यय

भी व्याज्रवृद्धि-सहितदेवैः यह दण्डकन्याके हर्तापरः उसदोषके अनुसार होगा जैसी ढेर थोड़ी हानिवरको पहुंची हो (१९) उसदशामें होसकता है कि जबदेनीकही कन्याके न देनेका कुछ कारणभी नहो-किन्तु जो न देनेवाला कोई कारणवरमें पायाजाय तो फिर दण्ड न होगा क्योंकि पहले भी आचाराध्यायगत इसवातकी आज्ञाहुई थी कि यदि पूर्वनिश्चित वरमें कोई दूषण जानाजाय और उस वरसे श्रेष्ठवरभी हाथ आवे तो सप्तम पदसे पहलेपहले औरको देसकता है अर्थात् सप्तपदीके सातोंअंग पूर्णहोजाने पीछेवरमें दोष पायेजानेपर भी कन्याका अपहर्ता दण्डभागीहोगा-इस वार्ताका यह आशयनहीं है कि केवल वाग्दत्ताकाही अपहर्ता दंडपावै, बल्कि वाग्दत्ता कहने से यह आशयभी सुव्यक्त है कि निस्संदेह समूहका अपहार करनेवाला अतिशय तीव्र दण्डपावै-और वरपक्षका व्ययदेना उसपर सदाही आरूढ़ है कि यद्यपि वरमें दोष होनेके हेतुसे कदाचित् कन्या औरको देसकता हो तौभी वरका खर्चा जो वरने निज संबन्धी जनके सत्कारमें या कन्यापक्षी भाट पुरोहित आदि नेगियोंके उपचारमें लगाया हो यद्वा कन्याके निमित्तमें कुछ अर्पणकिया हो सो सब देनाहोगा-अब द्वितीय अर्थ श्लोकसे यह कहते हैं कि यदि कन्याका अपहार न होवै किन्तु ऐसा व्ययकर चुकने पीछे व्याहसे पहलेही वह वाग्दत्ता कन्यामरजाय तौ यह खर्चा किसको भरनाहोगा ऐ-से अवसरका यह न्याय है कि वरने जो अंगूठी आदि भूषण किसीरीतिके उच्चारकसेमें उसकन्याको समर्पण किया हो या कुछ शुल्क मूल्यकीरीतिसेही दिया हो (ग) कुछकन्या दातानेही वरको दिया हो तौ फलदानादि सगाई रूपरीति होजानेपीछे वाग्दत्ताके मर-जानेमें धनदाता अपना धनफेरिलेवै अर्थात् जो जिसने दिया हो सो सब निज निज दिया निवर्तनकरै परन्तु दोनों औरका खर्चा ऐसी रीतिसे परिशोधन पहिले करै कि जिस्से किसीएकको कुछ अधिकहानि नहीं पहुँचे १५१ ॥

अपि-वरके दिये धनमें सदावरकाही अधिकार है-तथाचपेठीनिसिः (स्वंचशुल्कंबरो गृह्णीयात्) अर्थात् अपना दिया धन और शुल्कभी वर आपलेलेवै-और-पिताके वर विवाहीकन्या मरजानेपरभी वर अपना दिया लेसकता है-तथाचनारदः (अथागच्छेत्समू-ढार्यादत्तपूर्ववरोहरेत् । मृतायापुनराद्यात्परिशोध्याभयव्ययम्) अर्थात् जो पहले दिया हुआ धन समूहामें आजाय तौ वरहरे और उसव्याहीके मरजानेमें भी दोनों औरका व्ययशोधन करके दिया हुआ लेलेवै-परहसव्याही के मरजानेमें पूर्वोक्त यह मर्याद भी अवसर के अनुकूल सब आरूढ़ होगी जिनका व्योराजपर स्त्रीधनके प्रसंग में विस्तरित वर्णन हुआ अर्थात् ऊर्ध्वोक्त कन्याधनके मध्ये कुछ अपवादरूपसे विशेषता दर्शात करते हैं कि जो कुछ कन्याका रिक्थ स्त्रीधनरूप भूषण आदि पूर्वकालसेही चलाआता हो यद्वा नाना मामा आदि ने परिणयनकेही हेतुसे कुछ शीश फूल आदि

भरण या साधारण भाव कभी समर्पण किया हो तो इसरिक्तको दाता नहीं लेसका किंतु सहोदरभ्राताका यह भाग है-यथाहवौधायनः ( ऋक्थंकन्यायामृतायागृह्णीयु सो दरास्तदभावेमातुस्तदभावेपितु-नारदोपि-रिक्थंमृताया-कन्यायागृह्णीयु- सोदरा स्वयम् । तदभावेमवेन्मातुस्तदभावेभवेपितुः ) अर्थात्-दीनोवचनोका यह भाव है कि मरी हुई कन्याका धन सगेभाईलैवे भाईके न होनेमें धन माताका हो माताके न होनेमें धन पिताका होजाय-सो-यह मर्यादा भ्राता माता पिताके अधिकारमध्ये उसीदशामें संसूचित है कि जो उसकन्या के कुमारी बहिनें और न हों १५१ ॥ अब निचले मूल श्लोक में जीवती और संतानव ली स्त्री के धनपर किंचित् भर्ताका अधिकार सूचित होगा ॥

(अथजीवत्या सप्रजायो अपि स्त्रिया धन ग्रहणे कचिद्वर्तुरधिकारः)

— दुर्भिक्षेयन्मर्कार्थेयव्याधौसंप्रतिरोधके । ग्रहीतस्त्रीधनंभर्तानस्त्रियेदातुमर्हति, १५२ ॥

— अक्ष०—दुर्भिक्षमें, धर्मकार्यमें, व्याधिमें, संप्रतिरोधकमें, लियाहुआ स्त्रीधन भर्ता स्त्रीको देनेयोग्य नहीं है १५२ ॥

अभि०—(दुर्भिक्ष)अन्नाकालमें कुटुम्बके पालनअर्थसेलियाहो या (धर्मकार्य)नाम जो अवश्यही करनेयोग्य कामहो जैसे कन्याका विवाहआदि या (व्याधि)नाम रोगादि हेंतुसेलियाहो या (संप्रतिरोधकमें)अर्थात् राजदंडआदि कारणोंमें अवरोधहोनेसे यद्वा धनिक उत्तमर्णादि किसी तगादगीरकरके स्नानादि कर्मोंका अवरोधहोनेमें अन्यधनके,अभावसे यदि स्त्रीकाही धनखर्च करनापराही तो पीछे भर्ता अणकीरीतिसे स्त्री को उद्धार करनेयोग्यनहीं-किंतु इनकारणों के सिवाय किसी अन्यप्रकारसे यदि स्त्री काधनहराहो तो वह भर्ता देनेयोग्यहै १५२ ॥

अधि०—यह नियम इसहेतुसे दर्शाया है कि ऊपरसाठि ६० संख्याके परिच्छेदमें स्त्रीधनपर स्त्रियोंका स्वातंत्र्यविशेष यहाँतक दर्शायाथा कि पिता,भ्राता,भर्ता,पुत्र इन में कोईभी स्त्रियोंकाधन लेलेने यद्वा व्यर्थवियोग करदेनेको समर्थनहींहोता और जो कोईऐसाकरे तो वह दंडपानेके सिवाय व्याजद्वि सहित ऐसाधन दिलवाने योग्यहै इत्यादि बहुधा और वन्धन वर्णनहुयेथे-तनमें केवलभर्ताकी अपेक्षा यहा १५२मूल श्लोकद्वारा कुछअपवादभीदर्शायाहै कि यदिभर्ता इन्हीकारणोंसे निजपत्नीकाधनभोगे यद्वा व्ययकरदेवे तो वह अणकीरीतिसे उद्धारकरने यद्वा दंडपानेयोग्य नहीं है-होयदि भर्ताही समर्थपीछेहो तो निज इच्छापूर्व शिष्टाचारमार्गमें देदेनेयोग्यहै-परतु-आपत्कालके सिवाय किसी साधारण दशामें यह भर्ताभी निज पत्नीकी अनुज्ञा बिना ऐसाकरनेको समर्थ नहींहै-तथाचदेवलः (वृत्तिराभरणंशुल्कंलामश्चस्त्रीधनंविदुः । भोक्तातत्त्वयमे वेदपतिर्नार्हत्यनापदि । यथामोक्षेचभोगेचस्त्रियेदद्यात्मद्विक्रमः ) अर्थात्-(वृत्ति)वहिये वेदपतिर्नार्हत्यनापदि । यथामोक्षेचभोगेचस्त्रियेदद्यात्मद्विक्रमः ) अर्थात्-(वृत्ति)वहिये अन्न वस्त्रादिक निर्वाहके निमित्तसे पिता,आदि किसीने जो दिया यद्वा देना नियत

कियाहो—अथवा ग्रंथांतरमें (वृद्धि) भी, इस वचनका प्रारंभ पायाजाताहै और ऐसा व्याख्यान कियागयाहै कि व्याज) वृद्धिके निमित्तसे जो पिताआदि किसीने समर्पित किया हो (तो) इस व्याख्यासे भी कोई हानि नहींहै और (आभरण) भूषण आदि प्रसिद्धहै और (शुल्क) जो पतिने अपने पुनर्विवाहके हेतुसे आधिपदेनिक द्रव्यदिवाहो जिसका व्योरा आगे १५३ मूल श्लोकसे यथार्थ वर्णन होगा यद्वा शुल्क और भौतिकेभीहोतेहैं सो यथा प्रसंग समुभिलेना और (लाभ) जो कुछपरीगिरी वस्तु या दानादि प्रकारोंसे कुछकहींसेभी मिलाहो यह संबंधीधन धर्मज्ञानो-सो, इसधनको स्त्री आप अपनी इच्छासहित भोगनेवालीहै और आपत्कालसे विहीन भर्तालेनेयोग्यनहींहै-इस हेतुसेयदि भर्ताऐसेधनको निष्कारण वृथाभोगें या यदि और कोदेदेवें तो फिर व्याजवृद्धि सहित पत्नीकोदेवे-सो यहदेनाभी इसवचनके आशयसे दोदशमें संसूचितहै कि यातो भर्ताने ऋणकी रीतिसे ठहराकर लियाहो या पत्नीकी अनुज्ञाविना आपही व्ययकर जालाहो (अन्यथा) जो पत्नीकी अनुज्ञासेही भोगें या व्ययकरें तो अनापत्काल में भी दोषनहींहै और आपत्कालकी मर्यादा ऊपर योगीश्वर केभी १५२ मूलश्लोक से जो वर्णनहुई सो इसदेवल के वचनानुसार उसकाभी सिद्धान्त यहीहै कि भर्ता अपनी पत्नी काधन सूचित आपत्कालोंमें अनुज्ञाविनाभी लेसकताहै किंतु अनुज्ञासे अनापत्कालमें भी दोषनहींहै यहकारण इसमें बलवानहै-और-आपत्काल कहनेसे केवल वेहीलक्षण नहीं समुभने जो इस १५२ मूलश्लोक में योगीश्वरने उच्चारणकिये किंतु-उनकोएक निदर्शनमात्र जानिकर अन्यत्रभी लक्षणा उसकी सूचित करनी यहसिद्धान्तहै (दृष्टान्त) जैसे पुत्रकी पीड़ा दूरकरनेका हेतु एक आपत्काल है क्योंकि (पुत्ररूपःस्वयम्पिता) द्वितीय (दृष्टान्त) यथा समस्तकुटुम्बव्यापिनी भक्ष्याद्यभावनिमित्तकपीडा हरनेका हेतु एक आपत्कालहै क्योंकि स्वाश्रित कुटुम्बका भरनाही कुटुम्बीपर आवश्यकभार है कि जिसके भरनेमें उपेक्षाकरनेसे कुटुम्बी पतितहोताहै ( एषएवपरोधर्मःकुटुम्बपरिपालनम् । तमुपेक्ष्यनरोयातिपातित्यंशीघ्रतस्त्ययम् । ) ( अन्नमहतीक्षांकाजयते ) क्यों जी ये सब शास्त्र यद्यपि ठीक हैं पर स्वामी की अनुज्ञा विना पराये धनका भोग या व्ययकरना क्योंकि योग्य होगा इस्से यही प्रतीत होताहै कि स्वामीकी अनुज्ञासे अनापत्कालमें भी व्ययकरना अविरोधहै और स्वामीकी अनुज्ञा हीन आपत्कालमें भी धर्म विरोधहै क्योंकि स्त्रीधनमें स्त्रियोंके स्वातंत्र्यसेही भर्ताका स्वामित्व नहीं होता है-सुनो-भर्ताका स्वत्व यद्यपि नहींहै पर तो भी शास्त्र वचनोंके बलसे केवल संसूचित आपत्कालोंमें स्त्रीके धनपर पतिका स्वत्व पहुँचताहै इसलिये ऐसे अवसरमें कुछपति को दोषनहीं (तो) यह नियम सर्वथा सब सामान्य स्त्रीधनके मध्ये समुभो-इसकेसि-वाय-जो धन स्त्रीने घरकी काट कपेट द्वारा संचय कियाहो तिसमें स्त्रीधनका लक्षण



भी संसिद्ध नहीं होता—तद्यथाहमनुः(ननिर्हारंस्त्रियःकुर्युःकुटुम्बाद्वहुमध्यगात् । स्व  
कादपिचवित्ताद्धिस्वस्यभर्तुरनाज्ञया) अर्थात्—अनेकोंके मिले-भुले कुटुम्बके धनमें से  
स्त्रियोंको आभूषण आदिबनानेके लालचसे अपहार न करना चाहिये एवं अपने भर्ता  
के भी जुदे धनमें से उस भर्ताकी। अनुज्ञा विना नहरना चाहिये—आशय इसका  
यही है कि यद्यपि ऐसों मार्गसे स्त्रियों ने अपहार करके, भूषण आदि धनका  
संचय किया हो तौ भी भर्ता ऐसे धनको सामान्य किसी दशापर लेलेनेसे कुछ  
दोषी नहीं होता क्योंकि उसमें निपट स्त्रीधनका लक्षण सिद्ध न होने से स्त्रियों का  
यथार्थ स्वत्वभी असाध्यहै—परन्तु पतिके सिवाय कोई भ्राता पिता पुत्रादिकमेंसे आप-  
त्कालमें भी ऐसा करनेका अधिकारी नहीं (बल्कि) पतिने जो कुछ स्त्रीधनके प्रकार पत्नी  
को देना कहा हो और दिये विना मरजाय तौ उसपतिके पुत्रादिक उसको अणकी भाँति  
देवें अर्थात् जैसे बापका ऋण देना उनपर भार है तथैव—इस ऋणको भी उद्धार करें तिस  
पीछे पैतृक धनको वांटिसके हैं—आशय इसका यह कि जो देनेसे उपेक्षा करें तौ भी राज-  
द्वारसे दिलवाया जाना न्यायात्मक है—तथाच (भर्ता प्रतिश्रुतं देयं गृणवत् स्त्रीधनं सुतैः) इस  
से यह भी ध्वनि उत्पन्न होती है कि यद्यपि ४३ संख्यावाले परिच्छेद में दर्शाये हुये नि-  
यमोंसे पितामाता दोनोंके धनमें पुत्रोंका स्वत्व जन्ममात्रसे ही खड़ा होता है तथापि  
मातृधनका विभाग माताके जीते नहीं हो सका है—तथा चोक्तं (जीवतीनां तु तासां पितृद्वरेयुः  
स्ववाग्धवाः । तां ऋज्याद्वोरदण्डेन धार्मिकः पृथिवीपतिः) अर्थात्—स्त्रियों के जीवते  
उनका स्त्रीधन जेकोई अपने वाग्धवलोगर्हीनें तिनको धार्मिक भूपाल चोरोंके तुल्य  
दण्डदेकर—शिक्षाकरें—मनुस्त्वाह ( पत्यो जीवतियः स्त्रीभिरलङ्कारो धृतो भवेत् । नत  
म्भजेरत्नायादा मजमानाः पतन्ति ते ) अर्थात्—पति के जीते जो स्त्रियों ने कुछ गहना  
आदि उसके अधिकारसे या अपने ही निज धनसे पहिरा हो सो उसपति के मरजाने  
पर भी पुत्रादिक दायद पैतृक धनके विभाग साथ उसको बाँटि नहीं क्योंकि ऐसे धन  
का विभाग करनेवाले दायद पापी होते हैं १५२ ॥

(अथाधिवेदनधनमाह) :

अधिविद्वस्त्रियैदद्यादाधिवेदनिकं समम् । नवत्तं स्त्रीधनं यासां इच्छेत् त्वर्धमकल्पयेत् १५३ ॥

अक्ष०—अधिविद्वत्स्त्री को आधिवेदनिक धनके तुल्य देवें जिसको नहीं दिया स्त्री  
धन दिये हुये में आधा कहा है १५३ ॥

प्रति०—जिस स्त्रीके जीते हुये भर्ता अपना द्वितीय व्याहकरें तौ वह पहली स्त्री अ-  
धिविद्वत् कहलाती है तिसको भर्ता उसी धनके समतुल्य द्रव्य देवें जितना द्वितीय  
भार्या संग्रह करनेमें व्यय हुआ हो तौ यह दिया हुआ धन ( आधिवेदनिक ) नाम स्त्रीधन  
कहलाता है कि जिसका चर्चा प्रायः स्त्री धनके वर्णन में आचुका है—परंच समतुल्य

देना उसीस्त्रीके निमित्तमें संसूचितहै कि जिसको कभी पहले उसके ससुरा या भर्ता ने कुछ स्त्रीधनसंज्ञक पूँजी नहीं समर्पणकरीहो (किन्तु) जिसको पहले स्त्रीधन कुछ मिलाहो तिसको आधा देवे-तथापि यहां आधेका यह आशयनहींहै कि आधम-आध बराबर भाग समुभाजाय किन्तु यह आशयहै कि जितना उसको पहले मिलाहो तिसमें जितना द्रव्य मिलानेसे वैवाहिक उठे धनके तुल्यहोजावे सोई दियाजाय १५३॥

अपि०—यहाँ अधिविज्ञापनीको जोकुछ देनाकहागया सो उसदशाका व्यवहारहै कि जब उस पहलीपत्नीको प्रसन्नतासाथ अनुमतिलेकर द्वितीयभार्या संग्रहकरीजाय तो वह देना उसके परितोषमें संसूचितहै और इसीसे यह देना स्त्रीधनमें गिनतोहै—अन्यथा-इससे विपरीत जहाँ पहलीपत्नीको अप्रसन्नरक्ताजाकर द्वितीयभार्या संग्रह कियाजाय तहाँ विशेषभावसे आचाराध्यायगत ७६ संख्यावाले मूलश्लोकद्वारा निपटाराहोगा-तद्यथा (आज्ञासिपादिनीदश्रावीरसंप्रियवादिनीम् । त्यजन्दाप्यस्तृतीयांशमद्रव्योभरणींस्त्रियां) अर्थात्-आज्ञासाधनकरनेवालीको और (वत्सा) कहिये अतिचतुरा को और (वीरसू) कहिये पुत्रवतीको और प्रियसंभापणके अभ्यासवालीको जो कोई पुरुष निष्कारण त्यागे यद्वा अप्रसन्नरखिकर द्वितीयेभार्या संग्रहकरै तो वह अपने धनको तृतीयभाग ऐसी त्यक्ताको दिलवानेयोग्यहै-परञ्च-जिसमें आचाराध्यायके ७३ मूलश्लोककेवाले अवगुणहो तिसका केवल पोषणमात्रयोग्यहै और भर्ता उसकी अनुमतिसे विहीनभी द्वितीयभार्या संग्रहकरनेका अधिकारीहै-तद्यथा (सुरापीव्याधिताधू तंविन्ध्यार्थेन्यप्रियंवदा। स्त्रीप्रसूडचाधिरेत्तव्यापुरुषद्वेपिणीतथा॥ अधिविज्ञातुर्भर्तव्या महेदेनीऽन्यथामयेत् ) अर्थात्-मद्यपान करनेवाली-रोगादि व्याधिमती-सदेव डल करेनेवाली-निपट वांछ-धन या महत्कार्योंका विनाश करने हारी-शस्त्रसम कटुभाषण करनेहारी-बहुतसी पुत्रियां पैदा करनेहारी-भर्तासे विरोध रखनेवाली-इन सब स्त्रियोंकी अनुमति पाये बिनाभी अधिवेदनका अधिकार पतिकोहोताहै परन्तु अधिविज्ञा पहली स्त्रीभी यथोचित सत्कारोंमें भरणीयहै नभरनेसे महान् पाप होताहै-इसके सिवाय अनन्तरोक्त जिस मर्यादा मध्ये सबधनका तृतीयभाग दिलवाना योग्यठहराया गया सो उम बातको सर्वथाही नियमात्मकनहीं समुभनी किन्तु कुल जाति देशके अनुसार व्यवस्था जंगम धनमें कल्पित करनी यह सिद्धांत है (दृष्टो) जैसे प्रायः राजसंबंधी कुलमें जहाँ अनेक भार्या संग्रह करनेकी परिपाटी चली-आती हो तहाँ इस मर्यादाका नियमात्मक समुभिलेना लोक विरोधी होगा किन्तु राज्यादिक स्थावर धनका तृतीय भाग ऐसी किस किस अधिविज्ञाको दिलवाया जाय जिसका विभागहोना निज पुत्रादिक में भी प्रतिषिद्ध है-इत्यादि देश जातिके भी अनुमार ऊहा करनी १५३॥ इतिस्त्रीधनविभागः ॥ १०८८ ॥

अथपूर्वोक्तसमस्तदायविभागशेषव्यवहारविवेकोनामद्विपटितमःपरिच्छेदः ६२ ॥

इस वासठि संस्थाके परिच्छेदमें उन व्यवहारोंकी विशेषता दर्शित होगी

जो प्रायः दायभाग मात्रकेविरले स्थलपर विवेचन करनेयोग्यहैं ॥

चवालिसके परिच्छेदमें जो पिताकी इच्छासे निज पुत्रोंको विभाग कर देना वर्णन हुआ तिसके मध्ये एक यह व्यवहार विशेषहै कि जो पीछे पिता निर्धन होजाय यद्वा कोई और प्रबलहेतु खड़ा होजाय इसका (दृष्टांत) जैसे धनके भाग होजाने पीछे कोई और बेटा पैदाहोय जिसका अंश कल्पित नहीं है तो उन पुत्रोंसे निवर्त्तन कर लेनेकाभी अधिकारी है-तथाचहारीतः (जीवन्नेववाविभज्यन्तमाश्रयेत्तद्व्याश्रमंवागच्छेत् स्वल्पंवासम्बिभज्यन्मयिष्टमादायवसेत् यद्युपदस्येत्पुनस्तेभ्योऽर्ह्नीयात् ) अर्थात्-पिता अपनी इच्छासे जीवता हुआही पुत्रोंको धन बांटकर वनवासी होजाय किन्तु वानप्रस्थ आश्रम लेलेवै यद्वा वृद्धाश्रम कहिये संन्यासाश्रम लेवै अथवा अपनी इच्छाके अनुसार उनको थोड़ाही धन बांटकर अवशेष ढेर अपने आपलेकर गार्हस्थ्यमेंही रहै (भौरजो) अपने आप थोड़ा धन रखनेके हेतुसे कदाचित् धनसे क्षीण होकर पीड़ित होवै तो उन पुत्रोंसेफिर भी लेलेवै-अर्थात् यदि बेटेऐसे अवसरमें प्रसन्नतासे न देंवें तो फिर बाप अपने अधिकार की प्रबलतासे लेसक्ताहै-परंच-इस व्यवहारका यह आशय नहीं है कि बाप उतना सर्वधन परिवर्त्तनकरै जो कुछ पहले उनको दिया हो या उस धनके भोगशेपका परिवर्त्तनकरै किन्तु उतनाही लेसक्ताहै कि जितनेकी जरूरत पाई जाय-बलिक ऐसाधन मौजूद न रहने यद्वा निपट नहोनेकी दशाओंमें पिता अपने पुत्रोंकी उस कमाईसे भी पासक्ताहै किजो कुछ पुत्रोंने विभक्तहोजाने पीछेपैदा कियाहो -तद्यथाहसदाशिव ( पुण्यंविस्तचविद्याचानाश्रयेदशरीरिणम् । शरीरंतापितु र्यस्मात्किन्नस्यात्पैतृकंवसु॥पृथग्भग्नेःपृथग्विस्तैर्मेनुजैर्यदुपार्जितम् । सर्वतत्पितृसंक्रान्तं तदास्योपार्जितंकुतः ॥ अतोमहेशिस्वायासैर्येनयद्धनमार्जितम् । स्योपार्जितंतदेवस्या त्ततत्स्वामीनचापरः ) अर्थात्-हे महेशि पुण्य धन विद्या ये चीजें बिना देहीके आश्रय नहीं होसक्तीं किन्तु शरीरकोही प्राप्तहोती हैं और शरीर जो है सो पिताकाही दिया होता इस्ते उनशरीरोंका कमायाधन क्यों न पैतृकहोवै किन्तु अवश्य पैतृक होताहै क्योंकि ( पुत्ररूप स्वयंपिता ) तो फिर पृथग्भक्त कहिये जिन पुत्रोंका केवल भोजन मात्र जुदाहोता हो और पृथग्विस्त कहिये जिन पुत्रोंने पितृ पैंतामह धनका भाग लेकर जुदी देहली बांधीहो ऐसे दोनों भौतिके मनुष्योंने जो कुछ द्रव्यअर्जित कियाहो सो सब पिता करके (संक्रान्त) नाम दवा समुभ्राजाताहै इसलिये पिता ऐसे धनमेंसे भी पुत्रोंसे जरूरतके अनुमान शिष्टाचार द्वारा पानेयोग्यहै-परंच ( तदास्योपार्जितंकुतः ) यहतर्क यदि आरोपित कियाजाय कि जबऐसा धनभी पितासे संक्रांत

समुभागया तौ फिर अपना अर्जित क्योंकर कहलावेगा इसलिये ऐसा दूषणखड़ा होता है कि पुत्रोंका कमाया धनभी पिताकाही स्वत्व ठहिरा-तहां-ऐसे तर्कपर यह उत्तर है कि हे महेशि इसी तर्कके हेतुसे यह नियम निर्विकल्प दृढतर जानो कि जिस किसीने जो कुछ द्रव्य अपने आयासों से उत्पन्न करके जोड़ा हो सो सब उसीका स्वोपार्जित है और उसका स्वामी वही कहाता है न कोई और-आशय इसका यह कि यद्यपि न्यायात्मक मर्यादासे पिता ऐसे धनका स्वामी नहीं होसक्ता तौभी शिष्टाचार मार्गसे पिताकी आवश्यकता शान्त करनेका भार पुत्रोंपर आरूढ़ है (पर) यह भारभी उसदशामें निर्विलप नियमात्मक सुस्थिर नहीं है कि उन पुत्रोंपर कुछ पिताका अन्याय पूर्वकालिक पायाजाय-याद रखनायोग्य है-कि ऊर्ध्वोक्त हारीतके वाक्यमें यह विशेषता एक आई थी कि (पिता अपनी इच्छाके अनुसार चाहें जोड़ाही धन पुत्रों को बाँटकर अब शेषपर अपने पास रखें) सो यह विशेषता केवल वांग देशियोंने निज ग्रन्थोंमें प्रमाणवत् स्वीकार करी इसीहेतुसे उसदेशमें अद्यापि यह परिपाटी चली आती है कि पिता अपने स्वोपार्जित धनमें अपनी इच्छा के अनुसार भाग देसक्ता है-परंच-एतदेशी ग्रन्थकारोंने इस बातपर महान् आग्रहरूप खण्डनकी व्यवस्था निर्मित करी है (तो) इस विरोधके स्थलपर इस बातका विवेचन करना योग्य है कि जिस इच्छाका प्रमाण वांग देशियोंने माना तिसका तात्पर्य यह है कि पिता अपनी इच्छाके अनुसार न्यूनाधिक धनभी पुत्रोंको देसक्ता है और एतदेशी ग्रन्थकारोंने जो खण्डन किया सोभी इसी आशयपर आरूढ़ है कि पिता अपनी इच्छा के अनुसार निरंकुश होकर न्यूनाधिक भाग देनेका अधिकारी नहीं-इसीहेतुसे इनदेशों में न्यूनाधिकरूप विपमविभाग होनेकी परिपाटी नहीं प्रवाहित है-परंच हारीतके उसवाक्य में (स्वल्पं वासं विभज्य भूविष्टमादाय वसेत्) यह कथन कुछ उसवातसे सम्बन्ध नहीं रखता है कि पुत्रोंको न्यूनाधिक भाग देवै किन्तु हारीतके इसकथनका आशय केवल इतना है कि पिता अपने सब धनमेंसे चाहें तितना आपरखकर शेष जितना चाहें भिन्न करके सभी पुत्रोंको विभाग करि देवै (तो) यह कथन कुछ अन्यायपर आरूढ़ नहीं है इसलिये इसको सभी देशोंमें अविरोध समुझना क्योंकि (संविभज्य) सम्यक् रीतिसे विभाग करना कहा है कि जैसी शास्त्रकी मर्यादा हो-और ठेरसारखलेना अपने पास यह इसहेतुसे अन्याय नहीं है कि निज स्वोपार्जित धनको अपनी जीवन अवधि ताई निपटन देनेमें भी पिताको स्वातंत्र्य है-कदाचित् इसमें यह शंका कल्पित करी जावे कि (अनीशः पूर्वजः पित्रोर्भ्रातृभ्यां विभक्तजः) इसवचनके अनुसार कभी विरोध खड़ा होना संभव होगा (तो) यह वचन केवल ऐसी दशापर आरूढ़ है कि जहाँ पुत्रोंके समान अंशपिताने भी लिया हो-इसकी मर्यादा देखो ४८ के परिच्छेदमें- किन्तु विभागोंकी क-

लपना देशकाल अवसरके अनुकूल होनीयोग्य हुआकरतीहै-इसीलिये हारीतके उस वाक्यमें यहकहाहै कि पिता सम्यक्क्रीति से विभागकरे अर्थात् यद्यपि थोराही धन बाँटे तो भी सम्यक्बुद्धि से कुछ नियम उसमें लगाकरखे कि आगेको इस ढेरधनमें ऐसा विभाग होना योग्य होगा ॥

(अथचैकमातृक विभिन्न पितृकयोर्विभागविशेषः)

यथाहविष्णुः(एकामाताद्वयोर्यत्रपितरौद्वौचकुत्रचित् । तयोर्यद्यस्यपित्र्यंस्यात्सत दग्ध्नीतनेतरः) अर्थात्-जहांकहीदोपुत्रोंकी माता एक औरपिता दोनोंकेदोजूदेहोंतहाँ जो धन जिसके पिताका कमायाहो तिसको वही पुत्र लेवे किंतु दूसरा उसमेंसे न पावे पर जिस बापके कई बेटेहों वे सब आपसमें निज बापका धन समअंशोंसे बांटिलें-इसी प्रकार मातृधनका भाग होते समय व्यवस्था सूचित कर्त्तव्यहै कि जिन पुत्रोंके बापने जो धन उनकी माताको दियाहो वेहीपुत्र उसको बांटिलें-यथाहमनुः (द्वौतुयौविवदेया तांद्वाभ्यांजातौस्त्रियाधने । तयोर्यद्यस्यपित्र्यंस्यात्सतदग्ध्नीतनेतरः) अर्थात्-जे कोई दोबापोंसे पैदाहुये दोबेटे एकमाताके धनमें भगड़ा करतेहों तिनमें जो धन जिस के पिताका दियाहो उसको वहीपावे औरदूसरा नहीं-परन्तु जितनाधनमाताने आप ही अर्जित कियाहो तिसमें दोनोंका बराबर भागहोगा ॥

(अथवेशांतरगतपुनरागतस्यविभागप्राप्तिः)

तत्रवृहस्पतिः(कृतेऽकृतेविभागेवाऋक्षीयत्रप्रवर्तते । सामान्यंतुभवेद्यत्तत्रभाग हरस्तुसः ॥ ऋणलेख्यंगृहक्षेत्रंयस्यपैतामहंभवेत् । चिरकालप्रोपितोऽपिभागमागागत स्तुसः ॥ गौत्रसाधारणत्यक्त्वायोऽन्यदेशंसमाश्रितः । तदंशस्यागतस्यांशःप्रदातव्यो न संशयः ॥ तृतीयःपंचमोवापिसप्तमोवापियोभवेत् । जन्मनामपरिज्ञानेलमेतांशं क मागतम् ॥ यंपरंपरयामौलाःसामन्ताःस्वामिनंविदुः । तदन्वयस्यागतस्यदातव्यागोत्र जैर्मही ॥ भुक्तिष्वैपुरुषीसिष्येदपरेपांसंशयः । अनिवृत्तेसपिंडव्येसकुल्यानानासिद्धि ति ॥ अस्वामिनातुयद्गुक्तंगृहक्षेत्रापणादिकम् । सुहृद्वंधुसकुल्यस्यनतद्रोगेनहीयते ॥ विवाहश्रोत्रियैर्मर्कटराज्ञामात्यैस्तथैव च । सुदीर्घपापिकालेनतपांसिद्धयतितनुः ) अर्थात्-वृहस्पतिने यह कहाहै कि जब धनका विभाग होजाने यद्वा विना हुयेमही कोई रिक्की अपना भाग बताता हुआ भगड़ा करताहै तब जिस धनमें उसका सामान्य स्वत्व पायाजाय तिसमें अंश हरनेका अधिकारी होताहै (सो) इसवातका प्रमाणभी अग्रेक शिष्यके वाक्यसे संसिद्ध होताहै-यथा- (विभक्तेपिधनेयस्तुस्वीयांशंप्रतिपादयेत् । पुनर्विभज्यतद्रव्यमप्रासांशायदापयेत् ) वृहस्पतिजी दूसरे वाक्यसे फिर कहते हैं कि उस भगडालू भागीको निजभाग पाने मध्ये यहांतक अधिकारहै कि (ऋण)भी जोकुछ उस धनके मध्ये लेनाहो या देनाहो और लेख्यपत्र जोकुछ राज

शासन आदि सनदेंहों और घर और क्षेत्र जो कुछ जिसका पैतामह ठहरै अर्थात् दादाका उपार्जन कियाहो तिसमें भागी चाहै चिरकालतक प्रवासीहोकर आयाहो अपने स्वत्वके समान भागहारीहोगा-केवल वही पुरुष भागपानेका अधिकारी नहीं बल्कि सप्तम पुरुष पर्यन्त उसकी संतानेंभी इसभागको पासकीहैं सो अगले वचन से कहते हैं कि जो कोई पुरुष अपने गोत्रमें साधारण धनको छोड़कर देशान्तर में जावसाहो तिसके आयेहुये वंशकाभी अंशदेना योग्यहै कुछ संशयखड़ा करनेका अवकाश इसमेंनहीं किन्तु वह आयाहुआ पुरुष चाहै देशत्यागी पुरुषका तीसरा वंशहो या पञ्चमहो या सप्तमहो तौभी उनके जन्म तथा नामोंका परिज्ञान होजाने में क्रमागत धनकाभाग अपनापावै (सो) इसपरिज्ञानका प्रकारभी दर्शातेहैं कि जिसके कुलके नामतथा जन्मोंका सम्बन्ध निरन्तर परम्पराद्वारा जानाहुआ मौल और सामन्त ऐसी दृढ़ता साथ कहतेहों कि निःसन्देह वह इसधनका स्वामीहै तिसके आये हुये वंशको धरित्री गोत्रजलोगोंको दातव्यहै यहां (मौल) अपने बन्धूआदि घरानेके पुरानेपुरुष और (सामन्त) अपने प्रतिवासी परोसी जिनकीसीमा अपनीसीमासेमिलीहो) (धरतीके उपलक्षणसे और भी सामान्यधन समुझने जिनमें उसका अंशहो) अब यहांपर यह शङ्काखड़ी होतीथी कि जबतक छठा सातवां पुरुष ऐसेधनका भाग लेने आवेगा तबतक यहांतीन पीढ़ीकाभोग सिद्ध होजानेसे कच्चा पका होजवेगा फिर क्योंकर भाग पासकाहै-इस आशंका मध्ये फिरभी कहतेहैं कि त्रैपुरुष भोगनिःसन्देह गौरपुरुषोंकासंसिद्धहोताहै जो अपने गोत्रके न हों परञ्च अपनेही सकुल्योंका भोग सिद्धनहींहोता जबतक सपिंडत्वकी अवधि बनीरहे सो (इसविषयका सपिंडत्व भी सूधेक्रमसे सातपीढ़ीतक समुझना जैसा अभी ऊपर कहाथा कि पाँचवां सातवां पुरुषतक यहभाग पासकाहै) अब इसवातका व्योरा प्रकट करते हैं कि इसधनमें तौ सामान्य वेभी लोग स्वामीहैं कि जिनका कच्चा धनपर वर्त्तमानहै बल्कि अस्वामीकाभी भोग परिग्रह किसी मकान यहा खेत या दूकान आदि। ऐसेधनपर चला आताहो जो धन उसके मित्रों या बन्धुओं या सकुल्यों का विख्यातहो तौ इसभोगसे भी स्वामीका स्वत्वनहीं मिटसक्ताहै अर्थात् केवल गैरोंकेही भोगसे त्रैपुरुष भोग परिग्रह सिद्धहोताहै-इसके सिवाय जिसधनपर किसी (विवाह) नाम जामाताका परिग्रह रहा आयाहो यद्वा राजाका या राजाके अमात्योंका परिग्रह चाहै अतिशय दीर्घ कालसे भी चलाआताहो तौ इसकच्चासे इनलोगोंका कुछ भोग परिग्रह सिद्धनहीं होता इस्से ऐसी आशंका खड़ीकरनेका कुछ अवसर इसमें नहींहै-यह अत्रोक्त भोग परिग्रहकी विशेषता जो बृहस्पतिजीके वचनोंसे व्यवस्थितहुई तिसको रघुनन्दन भट्टाचार्य ने व्यवहार चिन्तामणिके पतेसे दर्शायाहै-इसव्यवस्था में जो सप्तम पुरुष

की अवधितक सामान्य धनका भागदेना निश्चितहुआ तिसको दायकम संग्रहनाम ग्रन्थमें श्रीकृष्ण तर्कालङ्कार ने स्थापित किये पीछे अपने किसी पूर्वपक्ष को विरोध आतादेखिकर दोतीनपंक्ती और भी लिखदीहैं-तथाहि (एपाचव्यवस्थाविदेशगतविषयिण्येव-देशस्थविषयेतुधनिनश्चतुर्थपुरुषपर्यंतएवतद्धनभागार्हतापञ्चमादेः पार्वण्यपि ङदातृत्वाभावेनानुपकारकत्वादितिप्राग्गोक्तं) अर्थात्-श्रीकृष्णजी यहकहतेहैं कि यह व्यवस्था सप्तम पुरुषतक विभाग देनेवाली केवल उन्हीं पुरुषों के निमित्तमें समुभ्ना जो विदेश जाकर बसेहों किन्तु स्वदेशस्थोंकी अपेक्षा में यहनही समुभ्ना क्योंकि उनकेलिये पहले नियम कहचुकेहैं कि धनीसे लेकर सिर्फ चौथा पुरुषतक साधारण धनका भागपावे फिर उससेआगे पञ्चम पुरुषको आदिलेकर कोईपुरुष न पावै क्योंकि उनको पार्वण्य पिंड दातृत्वका अधिकार नहोनेसे धनीका उपकार उनसे कुछभी नही होता-सो- इसवातका यथार्थभेद ५६ का परिच्छेद पढ़नेसे जिज्ञासु लोगोपर प्रतीत होसकताहै-हाँ इसवात में सन्देह नही है कि बांगदेश में सरपोता आदि कोई पुरुष निजसरदादा आदि के साधारण धनमेंसे विभाग नहींपाताहै-परन्तु-आश्चर्य केवल इतनी बातपर आरुढ़है कि उन्हींने इतनेबड़े विरोधका कोईहेतु प्रकट न किया और यद्यपि एकइतना हेतु लिखाहै कि पञ्चम आदि पुरुषोंसेकुछधनीका उपकार नहीहो-ताहै (तो)इसहेतु में यह विवेचन करनायोग्यहै कि यद्यपि पार्वण्य पिंडदानका अधिकार चाहे हो या नहो कुछ इसवात से प्रयोजन अधिक नहीं है परन्तु समीपस्थ और सहभोज्य होनेके हेतुसे सम्पत्ति और विपत्तिमें भी साथीहोना आदि अनेकधा उपकार जो जो इनसे होनेमें सम्भवहैं तिनमेंसे एकहू उपकार उन दूरस्थ विदेशी बन्धुओं से होना सम्भव नहीं है कि जिनको सातपुरुषोंकी अवधितक विभागदेना सिद्धहुआ और भी उक्त सांसारिक उपकाराभाव के सिवाय वही अवगुण उनमेंभी प्रत्यक्षहै कि पंचम आदि कोईपुरुष पिंडदानका अधिकारी नहीं और न कोई ऐसा वचन पायाजाताहै कि-पंचम आदि विदेशवासी पुरुष पिंडदेनेके अधिकारी होजाते हों-परन्तु-अपना भागपानेका अधिकार उनको केवल अपने गोत्रके सापिण्ड्यमात्रसे-ही बनारहताहै उपकारोंका प्रयोजन अधिकनहीं-तोफिर ऐसा कौनसा वहन्यायहै कि दूरस्थ जिनसे कोईभी उपकारहोना सम्भवनहीं सो तो सप्तम पुरुषतकभी पावें और सरपोता आदि समीपस्थ सहवासीजो शबवाहकर्म करते करतेथकें तिनको अपना भाग न पहुँचै (तोयह) वैपरीत्य केवल बांगदेशी प्राचीन संग्रहकारोंकी आनन्दलहरी काप्रभावहै कि जिस्से आधुनिकों को ( वचनात्प्रवृत्तिर्वचनात्प्रवृत्तिः) यह बहुत बड़ा प्रतिबन्ध है कि जिसमें कोई भांति चंचु प्रवेश होने का अवकाश नहीं मिलता है तथापि उस आनन्दलहरीका अत्युत्तमहेतु गर्वभत फलादेश पायाजाताहै कि उक्त-

दुर्भागित्वरूप नियमोंकी प्रेरणा से कोई धनी अपने मोह प्रमाद लक्षणकी भूल से पुत्रादिकवंशको अविवेके धनके जाल में न रखे किन्तु वंशकी वद्वारी होती देखि कै आपही अपने सन्मुख निज पुत्रादिकवंशको धन बांटिकर उस धनके स्वत्वसे निज हाथ खींचे तौ इस क्रमसे वे सरपोता आदि भी निजभागोंको यथावत् पासकेहैं इस भांतिसे वह धनी भी कलंकी नही ठहरैगा—यद्वा कोई अपने अविवेकसे इसदशापर भी धनसे स्वत्व न छोड़े तब गुरु सज्जन पंक्तिके लोग शिक्षा करतेहुये इन्ही नियमों के अनुसार विराक्ते उसको देवेगे बल्कि शायद इसीहेतुसे उसदेशमें कुछ हरीबुलाने की परिपाटी भी प्रसिद्धहै—यथार्थसे अति रुद्धावस्थामें निरर्थक धनका मोह कुड़ाने को उस देशमें यह मार्ग कल्पितहुआहै कि सरपोता आदि कोई अपनाभाग न पावे ईस्से उन प्राचीनों की आनन्दलहरी व्यर्थ नहीं ॥

अथस्वदेशजात्यादिव्यवहृतनियमप्राधान्यम् ॥

११ कात्यायनः—देशस्यजातेःसंघस्य धर्म्मोग्रामस्ययोऽभ्युगुः । उदितःस्यात्सतेनेव दाय भागंप्रकल्पयेत्—अर्थात्—भृगुका उद्देश देकर कात्यायन आप कहते हैं कि अपनेर देशका या ग्रामका या जातिका या संघ कहिये समूहका जैसा धर्म्म तत्रत्य ग्रन्थाचार्यों ने विनिर्मित कियाहो सो वह देश या ग्रामादि उसीधर्म्मके अनुकूल अपना दायविभाग कल्पितकरै—यहां (संघ) नाम समूहसे वह परिकर समुभ्लेना जिसमें प्रायः जातिका कुछ नियम नहो (दृष्टांत) जैसे गोस्वामी आदि अनेक पन्थवालों के समूह और (ग्राम) यद्यपि छोटपुरवाही विख्यात बल्कि शास्त्रमें भी निर्णीतहै तथापि यहां जन पद अर्थात् एक जिलेको समुभ्लना क्योंकि प्रत्येक छोटेग्रामोंका दायधर्म्म जुदा नहींहोता और (देश) यद्यपि थोड़ेबहुत दोनोंभांतिके स्थानोंकानामहै तथापि यहां बड़ेबड़ेदेशविभागोंका समुभ्लना—यथा (भूगोलवेत्तभिःपंचमहाभागामुच्यमताः) अर्थात् भूगोलविद्याके वेत्ताओंने जो पांच महाभाग धरतीकेकहे तिनको देश जानो तिनमें प्रचरितग्रन्थों के अनुसार जो जो धर्म्म उनकाहो तिसही को तत्रत्य निवासी वैंतें—फिर इन महादेशों में भी एक एकमें अनेक बड़े देशप्रसिद्धहोतेहैं (दृष्टांत) जैसे एतदेशी एक महाभागमध्ये वंग कुरु पांचाल आदि बहुधा देश प्रसिद्धहैं तिनमेंभी देशान्तरसम्बन्धी दायमर्यादा जैसीपाईजाय सो वत्तवियोग्यहै—देशान्तरलक्षणं तु रुद्धमनुः (वाचोयत्रविभिद्यन्ते गिरिर्वाव्यवधायकः । महानद्यन्तरंयच्चतद्देशान्तरमुच्यते ॥ देशनामनदीभेदान्निकटोऽपिभवेद्यदि । तत्तुदेशान्तरंप्रोक्तंस्वयमेवस्वयम्भुवा ॥ दशरात्रेणयावात्तं यत्रनश्रूयतेऽथवा—रुहस्पतिस्तु—देशान्तरंयदंत्येकेपट्टियोजनमाय तम् । चत्वारिंशदंत्येकेत्रिंशदेकेतथैवच ) इस वार्ताका प्रयोजन केवल इतनाहै कि जिस देशकी मर्यादा जुदी नियतहो तिसमें तैसा वर्तावा भी कर्तव्य है या जिसदेश-



की मर्यादा कोई नियतनही तौबहदेश जिसविख्यात बड़ेदेशके आधीन समुभाजाता हो तिसहीकी मर्यादा उसमेंवर्ताजाय (यद्यदाचरतिश्रेष्ठस्तत्तदेवतरोजनः।सयत्प्रमाणं कुरुतेलोकस्तदनुवर्तते) इसवार्ताका प्रयोजनएक यहभीहै कि जबकोईपुरुषअपना देशत्यागकरिकै और देशान्तरमें वसिजाय जिसकी मर्यादा अपने देशसे विपरीतहो तौ यहपुरुष उस देशान्तरमेंरहते भी निजदेशी दायग्रंथोंकी मर्यादासेही दाय पानेका अधिकारी होगा पर उस दशातक कि जबतक अपने देशके आचारोंको न छोड़ाहो (किन्तु) जिसने अपने कुल या देशके आचारोंकी उपेक्षासे उस देशके आचारोंका स्वीकार कियाहो तिसको उस देशान्तरवर्ती दायग्रंथोंकी मर्यादासे रिक्थित्वका अधिकार होगा-यतः (सर्वागमानामाचारःप्रथमपरिकल्पते। आचारप्रभवोधर्मोधर्मस्य प्रभुरच्युतः) (इतिमहाभारतं) यह व्यवहारप्रायः ऐसे अवसर में उत्पन्न होताहै कि जब कोई धनी निपूता होकर अपने धनको छोड़मरे और उस धनपर कोई दो दायदा भगडा करतेहों (दृष्टं) जैसे कोई एतदेशी पुरुष जाकर बांगदेश में वसि जाय और पीछे वही निपूतामरैजिसके औरभी संबंधी वहाँरहतेहों तिनमेंदोदायाद उसकाधन हरनेमध्ये दावाकरें और वे ऐसेहों कि एकतौ उसमरेधनीका ममेरा या मौसेरा भाईलगतहो दूसरा उसकेगोत्रमेंसे ऐसाहो कि बापदादा परदादाकी संतान में तौनहीं परइनतीनों उक्तसपिंडोंके उपरांतवाले निचले सरपोताआदि किसीसोदक मेंसेहो या उपरले सरदादाआदि किसी सोदककी संतानमेंसेहो जिसकी बांगदेशी लोग सकुल्य मानाकरतेहैं-सो इनदो दायदाओंके भगडामें देशान्तरभेदी मर्यादांसिंचह इतनावडा विरोधखड़ा होताहै कि जो इसदेशकी मर्यादासे निपटारा कियाजाय तब तौ सोदकही धनपानेका अधिकारीहै क्योंकि एतदेशी ग्रंथोंकी मर्यादासे सातपीढ़ीतक सपिंड और चौदह पीढ़ीतक समानोदक रिक्थीहोतेहैं तिसपीछे बन्धुलोग जो ममेरे या मौसेरेआदिहों-परन्तु-जो उनलोगोंकी आधुनिक वसायतके यथार्थ हेतुसे उसबांगदेशकी मर्यादासे निपटारा कियाजाय तौ फिरवही ममेरा या मौसेराभाई रिक्थीहोगा और वह सोदकनहींपावेगा-इसलिये ऐसे अवसरमें यहन्याय देखाजाताहै कि जो उनलोगोंने निजदेशी रीतिभाँति नहींछोड़ीहो तौ निजदेशकी मर्यादासे व्यवहार निर्णयहोवै-इत्यादि इस दृष्टांतके अनुसार प्रायः और भी व्यवहार खड़ेहोते हैं (दृष्टांत) जैसे औरस दत्तक दोरिक्थीधनके बाँट मध्ये भगडाकरते हों तौ बंगाले की आधुनिक वसायतके अनुसार यद्यपि दत्तक एक तिहाई पानेका अधिकारी होसक्ता था परंतु उनकी एतदेशी निज प्राचीन वसायतके अनुसार दत्तक चौथा भाग पावेगा इत्यादि बहुधा और भी सर्वत्र विवेचन करना योग्य है-परंतु-जहाँ ऐसा अवसर आनि उपस्थित हो कि धनका मालिकअपने देश या विदेशमें धन छोड़िमरे और

दो ऐसे पुरुष उसके हरने मध्ये-भगड़ाकरतेहों कि दोनों भिन्न भिन्न देशान्तरमें निवासी हुयेहों जिनकी दोनोंकी मर्यादें कुछ विपरीतहों तब निज धनी केही देशकी मर्यादों से निपटारा होना योग्यहै ॥

(अयाविभक्तभ्रात्रादिप्रधानरुताधिकभोगनैरपेक्ष्यं)

सर्वत्र दायविभागोंके अवसरमें यह प्रतिषेध विशेषहै कि जब तक दायविभागहो-नेसे पहले ज्येष्ठ भ्राता आदि कोई एक दायद सबके पालन कार्य हेतुसे साधारण धनका प्रधान होकर निज स्वातंत्र्य प्रभावसे विशेष भोगी हुआ हो तो इस अधिक भोग या व्ययकरने का लेखा नहीं मांगाजाय किन्तु कोई दायद ऐसा भगड़ा खड़ा करने का अधिकारी नहींहै कि इसने जो कुछ अधिक भोगा या व्यय कियाहो सो भी इसके भागमें से मुजरे हो-तथाचनारदः (वन्धूनामविभक्तानां भोगनैवप्रदापयेत् । दृश्यद्वातद्विभागःस्यादायव्ययविशोधितात्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि अविभक्त दायदोंकाभोग राजानहीं दिलावे किन्तु लाभ और व्ययहुयेसे विशोधित मूलधनके दृश्यमात्रका विभागहोवे (अत्रवाशब्द एवार्थेज्ञेयः) आशय इसकायहहै कि साधारण धनके व्यापारमें जो कुछ उसने लाभकिया या निजभोगमें व्ययकिया सो इनदोनों बातके निवृत्तहुये पीछे जो कुछ दृश्यभावमें मौजूदहो उसीका विभागहोना योग्यहै पर जो कुछ किसीने काटिकर द्विपायाहो तिसका निस्सन्देह भागहोता है कि जब कदाचित् भेद खुले ॥

(अथ विभक्तभ्रात्रादिरूपस्याधिकारः)

तत्रवहस्पतिः(एकपाकेनवसतांपितृदेवद्विजार्चनम् । एकंभवेद्विभक्तानांतदेवस्या द्गृहेगृहे) अर्थात्-वहस्पतिजी यहकहते हैं कि जे कोईभ्राता आदि मिलकर एकरसोई सेवसतेहों तिनसबका पितृकर्म देवकर्म विप्रपूजाआदि एकधर्महोवे परजो वेहीभ्राता वैदिकर जुदेरहतेहों तो वह उक्तधर्म घरघर जुदाहोवे-नारदस्तु (यथेकजातावहवः पृथग्धर्माः पृथक्क्रियाः । पृथक्कर्मन्गुणोपेतानचेत्कार्य्येषुसंमताः ॥ स्वभामान्यदिदं युस्तेविक्रीणीयुरथापिवा । कुर्य्येयथेष्टतत्सर्वमीशास्तेस्वधनस्यहि) अर्थात्-नारदकहते हैं कि एकहीकी संतान होकर अनेक भाई भतीजे जो विभक्त होजाने पीछे जुदे जुदे धर्मोंका वर्त्तावा करतेहों जैसा अभी वहस्पतिके वचनानुसार दर्शितहुआ था और खेती आदि क्रियायेंभी सब जुदीजुदी करतेहों और जुदेजुदे कर्मोंके गुणोंसेभी युक्त हों अर्थात् भोरने कूटने पीसने आदि कर्मोंके गुणकाहिये मूसलगाली सिलबटा सूप चाकी आदि जुदे रखतेहों और वेही यदि परस्पर किसीएक या सबकेकार्योंमेंसंमति नहीं करतेहों तोभी जे कोई उनमें अपने स्थावर धनके भागोंको दान या विक्रयकरे यद्वा बन्धक आदि प्रकारोंसे अणलेवे या इसमौतिका कोई और काम करना चाहें

जिसमें वे सब जुदेध्राता आदि अनुमति नहींदेतेहैं तौ वे अपनी इच्छाके अनुसार यह सबकरें क्योंकि वे अपने धनके स्वामीहैं-आशय इसकायहीहै कि जब किसी धन में सबका साधारण स्वत्व मिलाभुलाहो तब तौ निससंदेह सबकी अनुमति बिना कार्यसिद्धि नहींहोती परजब अपना अपना जुदा स्वत्वहो तब उनसबकी अनुमति से उसकार्यमें सुगमता बनीरहतीहै परन्तु कुछ सबकी अनुमति बिना कामकाहोना बन्द नहीं रहसक्ता क्योंकि अपनेअपने धनके सभी जुदे मालिकहैं-और-बहुस्पतिके निम्नोक्त वचनका कुछ आशय और है-तथथा (विभक्तावाऽविभक्तावासर्पिंडाःस्थाव रेसमाः । एकोह्यनीशःसर्वत्रदातानधमनविक्रये ) अर्थात्-जुदेहों चाहे मिलेहों स्थावर धनमें सभी सर्पिंड एक समानहैं इसलिये दान बन्धक विक्रय इनमें सर्वत्र एकला पुरुष मुआमिला करनेको समर्थ नहींहै (सो) इसवातका आशय विज्ञानेश्वर आदि अनेकोने यह रक्खाहै कि विभक्त दायादोंकी अनुमतिलेनी केवल ऐसीहै कि जैसे ग्रामपति आदि औरोंकी सामान्य अनुमति लीजातीहै (और) स्मृतिचंद्रिकाकारने यह आशय प्रकटकियाहै कि बहुस्पतिका यह कथन किसी ऐसे अवसरमें समुझना जहां विभक्त दायादोंने स्थावर धनका खण्डात्मक विभाग करना कठिन समुझिकर जंगम धनको बाँट लिखाहो और स्थावरको इस नियमसे साधारण बना रक्खा हो कि इसके उपलभरूपी फल उत्पन्न होनेके समयपर विभागकरिके भोगा करेंगे (सो) यह आशय यद्यपि ठीक प्रतीतहोताहै पर पण्डित मित्रमिश्रने इस आशयको भी व्यर्थ कल्पना कहकर इसका परिहार दर्शित कियाहै तथापि वह परिहार उत्तमनहीं न इसमें उसका जोड़ तोड़ खाताहै इसलिये व्यर्थ कल्पना कहना योग्यनहीं-इसके सिवाय-एक यह आशयभी बहुस्पति के उस कथनपर आरुढ़है कि जबकोई सर्पिंड या असर्पिंड निज दायादोंसे विभक्त होनेपर भी अपने स्थावर धनका विक्रय आदि करनेको समुद्यतहोताहै तब जबतक उसके सहवासी आदि योग्य अधिकारी आप लेंवें या ग्रहीताकी योग्यता जानेबूझे बिना देनेकी अनुमति नहीं देंवें तबतक दाता भी दे देने को अधिकारी नहींहोताहै एवं प्रतिग्रहीता भी-इसहेतुसे सहवासी आदि अवश्य पहले बूझेजाते हैं तिनमें भी सर्पिंडोंका अधिकार विशेष है क्योंकि पहले बहुधन उन्हींका साधारण था (सो) इस न्यायसे भी विज्ञानेश्वर आदि अनेकों का ऊर्ध्वोक्त आशय दृढ़ता पाताहै कि (विभक्त दायादोंकी अनुमति लेनी केवल ऐसीहै कि जैसे ग्रामपति आदि औरोंकी सामान्य अनुमति लीजातीहै) सो इनवातों का यथार्थ व्यौरा निम्नोक्त शिवके वचनों से स्पष्ट विवेचन करते हैं-यथाहसदाशिव- (स्थावरधनमन्यस्मै स्थितेसान्निध्यवर्तिनि । योग्येकेतरिविकेतुं नराक्यःस्थावराधिपः ॥ सान्निध्यवर्तिनांज्ञातिः सवर्णोवाविशिष्यते । तयोरभावेमुद्वेदो विक्रेत्रिच्छागरी-

यसी ॥ निर्णीतमूल्येप्यन्येन स्थावरस्यक्रयोद्यमे । तन्मूल्यंचैतस्मीपस्थोऽरातिकेता  
 नचापरः ॥ मूल्यंदातुमशक्तश्चेत्समतो विक्रयेपिवा । सन्निधिस्थस्तदान्यस्मै गृहीश-  
 क्रोतिविक्रये ॥ कीर्तंचैत्स्थावरं देवि परोक्षे प्रतिवासीनः । श्रवणादेव तन्मूल्यं द्वावासौ  
 प्राप्नुमर्हति ॥ केतातत्र गृह्यहारामान् विनिर्मातिभनक्तिवा । मूल्यं द्वाापिनाप्नोति स्था-  
 वरं सन्निधिस्थितः) अर्थात्—सदाशिवजी कहते हैं कि सान्निध्यवर्ती सहवासी योग्य  
 केताके होतेहुये स्थावर धनका स्वामी अपना स्थावर किसी और के हाथ विक्रय नहीं  
 कर सकता है अर्थात् समीपवासी जबतक लेनाकहे तबतक दूरवासी को देसकनेमें अ-  
 धिकारी नहीं है और इसीसे विशेष उनकी सम्मति लेनेमें जरूरत है (पर) इस बात में  
 प्रतिज्ञा यह प्रत्यक्ष है कि वह प्रतिवासी भी यदि योग्य हो जिसके हाथ विक्रय करनेको  
 सब और प्रतिवासी सम्मति देसकेहों—अब उस अवसरकी अपेक्षा में कि जब एक  
 स्थावरको अनेक प्रतिवासी योग्य होकर लेनेवाले उद्यतहोजायें तब किसको देना  
 योग्य होगा द्वितीय वचन कहते हैं कि अनेक प्रतिवासी योग्य लोगोंमें जो कोई विक्रे-  
 ताकी जातिवाला हो वही पावे परजब अनेक जाती लोग हों तिनमें पहले उन्हीं सपिंडों  
 का अधिकार समुभिलेना जो उस धनको बाँटकर विभक्त पहलेहुयेथे अर्थात् उन  
 आसन्न सपिंडोंके अभावमें सामान्य गोत्री लोग और सामान्य गोत्री लोगोंके अभा-  
 वमें सामान्य जाती लोग पासके हैं—सामान्य जाती लोगोंके अभावमें सवर्णमात्र भी ले  
 सकता है कदाचित् सवर्णमात्र भी अनेक योग्य होकर लेनेवाले उद्यतहोजायें तब उनमें  
 जो विक्रेता का मित्र हो वह पासका है यद्वा किसी ज्ञाति सवर्ण दोनों का अभाव  
 होकर अन्य जाती लोग अनेक प्रतिवासी होने के हेतु से क्रय करने पर समुद्यतहोजा-  
 यें तौ भी जो जो उस विक्रेता के मित्र हों उन्हीं का अधिकार है और मित्रोंकी बहु-  
 ताइतमें से विक्रेता जिसको चाहे तिसको देसकता है इसलिये ऐसे अवसर में विक्रेता  
 की इच्छा ही बलवान् है क्योंकि जिसपर उसकी अधिक मैत्री होगी उसी को वह  
 चाहेगा—कदाचित् ऐसे नियमों को उलाँछकर विक्रेता ने दूरस्थको दे देना चाहा हो  
 तिसके मध्ये तृतीय वचन कहते हैं कि अन्य दूरस्थने स्थावरका क्रय करना चाहिकर  
 मूल्य भी ठहराया हो यह सुनकर जो समीपस्थ प्रतिवासी वही ठहरा मूल्य दे देवे  
 तौ भी प्रतिवासी के लेते हुये कोई दूरस्थ केता नहीं होसकता । परंतु जो प्रतिवासी  
 मूल्य नहीं देसका हो या देनेकी सामर्थ्य होतेहुये स्थावर का लेना नहीं चाहकर विक्रय  
 करनेकी अनुमति निज हस्ताक्षर आदि उचित प्रकारों से दे देवे तब दूरस्थ के हाथ  
 विक्रय करने में घरका मालिक समर्थ होता है यहां घरका मालिक ऐसा कहने से  
 यह भाव दर्शित किया है कि यदि कोई और बेचे तौ वह विक्रय अनुचित ठहरकर  
 निवर्तित होगा हे देवि कदाचित् प्रतिवासी के पीछे उसके बूभेविना स्थावर धनको

दूरस्थने क्रय करके मूल्यदान भी कर दिया हो तो भी यह प्रतिवासी नाम पड़ोसी सुनते के साथ उतना मूल्य देकर स्थावर पानेयोग्य है-परंतु ऐसी दशा में सुनिपाने पीछे मूल्य देनेमें विलंब करने का अधिकारी नहीं है तत्काल मूल्य राजद्वार आदि उचित स्थानमें उपस्थित करे तथापि इतने काल में केताने खरीदे हुये स्थावर में मकान या वागीचा आदि विनिर्मित किया हो यद्वा पहला बना मकान या वागीचा आदि तोड़ फोड़ डाला हो तो फिर ऐसे स्थावर को प्रतिवासी मूल्यदेकर भी न पावेगा- (इतिसर्वनिर्णयसारनिर्वाणतंत्रोक्तदायभागव्यवस्थितः) इसी आशयसे योगीश्वर याज्ञवल्क्य आगे १८१ मूल श्लोक पूर्वार्ध से यह कहेंगे कि स्थावर आदि धनों का प्रतिग्रह संवको कहि सुनिकर प्रत्यक्ष होना योग्य है कि जिसे पीछे कोई भगड़ा खड़ा नहो ॥

(अथविभक्ताविभूक्तसंदेहस्थलनिर्णयकरणम्)

॥ विभागनिह्नवेज्ञातिबन्धुसाक्ष्यभिलेखितैः । विभागभावनाज्ञेयां गृहक्षेत्रैश्च यौतकैः १५४ ॥

॥ अर्थ ०-विभाग के निह्नवमें ज्ञाति बंधु साक्षी अभिलेखितों से विभागकी भावना ज्ञातव्य है और यौतकी कृत गृहक्षेत्रों से भी १५४ ॥

॥ अर्थ ०-कदाचित् किसी भगदालू दायाद करके विभागका निह्नव कहिये अपलाप किन्तु इन्कार खंडी होनेमें उस विभागकी (भावना) कहिये ठीक हो जाने या न होनेका निर्णय इन आकारों से कर्तव्य है कि पहले उनके (ज्ञाती) लोग पिता माता भ्राता भ्रादि सपिंड बूभेजायँ और (बन्धु) कहिये मामा आदि संबंधी लोग जो उस विभाग के होते समय सहायक हुये हों बूभेजायँ और (साक्षी) नाम गवाह जो वत्तीस संख्यावाले परिच्छेद के अनुसार साक्ष्य लक्षण से संपन्न विभागकाल में प्रमाण कारक हुये हों बूभेजायँ इनके सिवाय और भी सामान्य द्रष्टा लोग जो उस ग्राम के निवासी या प्रतिवासी हों, अवसरके अनुकूल बूभेजायँ अथवा (अभिलेखित) कहिये विभाग पत्र जो उसकाल में पैंतीस संख्यावाले परिच्छेद के अनुसार कल्पित हुआ हो देखा जाय अथवा घर और खेत आदि जो यौतकरूप भिन्नभिन्न किये गये हों देख जायँ (युधातुर्मिश्रणामिश्रणयोरित्यर्थतः) १५४ ॥

॥ अर्थ ०-शंखः (गोत्रभागविभागार्थसंदेहसमुपस्थितोगोत्रजैश्चापरिज्ञाते कुलसाक्षित्वमर्हति) अर्थात्-शंखने यह कहा है कि (गोत्र) नाम दायादोंका समूह तिनके भाग विभाग रूपी अर्थ में संदेह खड़ा होने पर स्वकीय गोत्रज लोगोंको उसवातका विवेक निपट न होने में कुलका साक्ष्य लेना योग्य है यहां पर कुल शब्द भी उस ग्रामके निवासी मात्रका वाचक है अर्थात् और सब सामान्य द्रष्टामात्र किसी अवसरके अनुकूल बूभेजासके हैं-अत्रवहस्पति- (भ्रातरः संविभक्ताये स्वरूपात्तु परस्परम् । विभागपत्रं कुर्वन्ति भागलेख्यं तदुच्यते) अर्थात्-भ्राता जो धन बाँटि जुड़े होते हैं परस्पर

अपनी रुचिके अनुसार कहीं विभाग पत्रभी लिखलेते हैं वह कर्गल भागलेख्यनाम कहा जाताहै—इसमें अपनी रुचिके अनुसार कहीं भाग पत्र लिखाजाना दर्शितहुआ इससे यह भी निश्चित होताहै कि प्रायः भागलेख्य बिना भी विभागहुआ करताहै—तो इस बातसे यह आशय प्रकट हुआ कि जहाँ विभाग पत्र या उस भाँतिको कोई और प्रमाण दृढ़होजाता होगा तहाँ उसके संदेहों का निर्णय होना सुगमहै पर जहाँ लेख्य पत्र आदि कोई दृढ़ता नहीं उपस्थितहो तहाँ क्योंकर निर्णय होसकताहै—क्योंकि जो केवल उनके जुदे रहने मात्रसे विभाग होजाना समुभाजाय तो भी यह दुर्गमताहै कि बहुधा जुदे आता भी प्रत्यक्ष मिश्री भूत रहे आतेहैं और धनके व्यवहारों में प्रत्येक जुदा होताहै या विरले स्थल इससे विपरीत वे प्रत्यक्ष जुदे रहते हैं तथापि धन सबहीका साधारण चला आताहै—इसलिये ऐसे संदिग्ध स्थलका निर्णय करने मध्ये औरभी आकार दर्शितकरते हैं—यथाहनारदः ( विभागधर्मसंदेहेदायादानां वि निर्णयः । ज्ञातिभिर्भागलेख्येन पृथक्कार्यप्रवर्तनात्—आतृणामविभक्तानामेकोधर्मः प्रवर्तते ॥ विभागसति धर्मोपि भवेत्तेषां पृथक् पृथक्—दानग्रहणपश्वलग्नक्षेत्रपरिग्रहाः । विभक्तानां पृथग्ज्ञेयाः पाकधर्मागमव्ययाः—साक्षित्वं प्रातिभाव्यं च दानं ग्रहणमेव च । विभक्ता आतरः कुर्युर्ना विभक्ताः परस्परम् ॥ येषामेताः क्रियालोके प्रवर्तन्ते स्वऋकथतः । विभक्तानवगच्छयुर्लेख्यमप्यन्तरेण तान् ) अर्थात्—नारद ने ये विशेष चिह्न दर्शित किये हैं कि दायादों के विभाग धर्मका सन्देह पैदा होने में ज्ञातिवन्धु आदि साक्षी-लोगों से और भाग लेख्यनामक पत्र से और जुदे कार्यों के वर्त्तावा से भी निर्णय करना योग्यहै कि इनके खेती आदि आजीवनकार्य कबसे जुदेहोते हैं तथैव पंचम-हायज्ञादि धर्म कार्य इनके कबसे जुदेहोते हैं तथैव लोकाचार वाइने भार्जीका व्यवहार धर्म या उत्सव आदि बुलावे का व्यवहारधर्म इनका कबसे जुदा होताहै या मिश्रीभूत चलाआताहै—क्योंकि—अविभक्त आताओंका सबएक धर्म वर्त्ताजाताहै विभागहोजानेपीछे उनकाधर्म भी सब जुदा जुदा होजाताहै ( दृष्टान्त ) जैसे किसी दीनके धर्मार्थ उपकारमें अनेकोंको कुछ देनापरे तब अविभक्त आताओंके एकत्रघरसे या साधारण धन में से सब एक दान होताहै और जुदे हुये आताओं के प्रत्येक घरसे या प्रत्येक भिन्न धनमेंसे प्रत्येक दान भिन्न भिन्न होनेलगताहै—इसीप्रकार देना और लेना भी तथैव पशुओं का पालना और अन्नों का संग्रह करना आदि वर्त्तावा और घर खेत आदि स्थानोंके परिग्रह तथा रसोईका पकाना और आगम कहिये धनकी प्राप्ति और व्यय कहिये धनके खर्च यह सब काम विभक्त आताओंके अलग हुआ करतेहैं—इन के सिवाय—परस्परसाक्षित्व गवाहीकादेना और प्रातिभाव्य कहिये जमानत करदेना तथा ऋणका लेना देना भी विभक्तभैये कियाकरतेहैं, अविभक्तोंका यह

धर्म नहीं है कि एक दूसरेकी जमानतकरे या गवाहीदे या उसको ऋणकी रीति से धनदे अथवा आपले-इसआशयपर योगीश्वरका ५३ वाला मूल श्लोक जो २८ के परिच्छेदमें आचुका सो आरूढ़ है-ऊर्ध्वोक्त आकारों का विवेक नारद कहते हैं कि यद्यपि वे प्रत्यक्षमें मिलरहे समुभेजाते हैं तथापि जिन भ्राताओं के ये इतने काम निज निज द्रव्योंसे अलग होतेहों तिनको भाग लेख्य पत्रों के न होनेपर भी राजा-लोग विभक्त समुभे क्योंकि येही सब तत्त्वार्थ निर्णय करने के अनुमान चिह्न हैं-  
 वहरूपतिः (साहसंस्थावरन्यासः प्राग्विभागश्चरिक्थिनाम् । अनुमानेनाविज्ञेयं नस्या तांपत्रसाक्षिणौ) अर्थात्-साहसकर्मोंका विवाद और स्थावर धनका भगडा और न्यास नाम सौपीहुई धरोहरका भगडा और दायादों का संदिग्ध विभाग भी यदि लेख्य पत्र तथा साक्षी निपट न हों तौ अनुमानसे निपटानेयोग्यहै-अन्यत्र(पृथगा-व्यवयधनाः कुसीदञ्चपरस्परम् । वणिक्पथञ्चयेक्युर्विवभक्तास्तेनसंशयः) अर्थात्-और भी वहरूपतिजी यह कहते हैं कि जिन भाइयोंके धन और लाम और खर्च सब के जुदे होतेहों और कुसीद कहिये व्याजवटे का व्यवहार परस्पर करतेहो अर्थात् एक भाई ऋणी और एक भाई धनी बनकर व्याज लेते देतेहों अथवा दोनोंही परस्पर मिलकर लाभहेतुसे इसवातकी दूकानदारी करतेहों एवं कोई और भाति का वणिज्य भी परस्पर दोनों मिलकर करतेहों या इसभांति से कि एक भ्राता बेचै एक दाम देकर उससे मोललेताहो तौ इन भाइयोंको विभक्त समुभे इसमें कुछ सन्देह नहीं-इसके सिवाय और भी अनुमान यथा अवसरके अनुसार विचार करनेयोग्यहै कि ऐसे सभी भ्राता मिलकर इनव्यवहारों का बर्तावा एकसमान रखतेहैं या उनमें कोई भिन्न प्रकारसे भी-जब अनुमानसे भी कार्य सिद्ध न होताहो तौ फिर दिव्यश-पथोंद्वारा निर्णय कियाजाय (युक्तिष्वप्यसमर्थासु शपथैरेनमर्हयेत्) अर्थात् मानुष प्रमाणों के अभावमें युक्तियां भी जब काम न आतीहो तब उस थोड़े बहुत विषयके अनुसार दिव्यशपथोंका प्रमाणमांगाजाय-जहां-दिव्यशपथोंसे भी निर्णयदुर्घटहो तहां पुनर्विभागहोनायोग्यहै-यथाहमनुः(विभागेयत्रसंदेहोदायादानांपरस्परम् । पुनर्विभाग-कर्तव्यः पृथक्स्थानस्थितैरपि) अर्थात्-जहां विभागमेंसन्देहप्रबलहो तहां पुनर्विभाग करना योग्यहै फिर चाहे वे दायाद जुदे स्थानोंमें भी रहतेहो-परतु जहां पुनर्विभाग करना परै तहां उनके लाम खर्चोंका भी परिशोधन अच्छीरीतिसे कर्तव्यहै कि जिस से न्याय विरोधी दोष खडा न हो और यह विभाग उस मर्यादासे कर्तव्यहै कि जैसी संसृष्टी दायादों की मर्यादा पुनर्विभाग मध्येनियतहो-जोकि एक यह प्रतिषेध-इन्हों-मनुने दर्शायाहै कि (सकृदंशनिपततिसकृत्कन्याप्रदीयते । सकृदाहुददामीति वीण्ये-त्तानेसकृत्सकृत्) सो यह प्रतिषेध केवल ऐसे अवसर पर आरूढ़ है कि जहां द्विती-

यवार करनेका कारण कोई निपट न हो किंतु कारणके उपस्थित होनेमें यह तीनोंकाम फेरकियेजातेहैं तिनमें कन्याका पुनर्दान होना आचाराध्यायमें भी ६५ संख्यामूल श्लोकसे आचुकीहै कि ( सकृत्प्रदीयतेकन्याहरस्तांचोरदंडभाक् । दत्तामपिहरेत्पूर्वात् श्रेयांश्चेद्वरआव्रजेत् ) एवं व्यवहाराध्यायगत भी ५२ संख्यावाले परिच्छेदमें १३० मूल श्लोककी अधिकोक्तिदेखो-तैसे पुनर्विभाग होना यहां वर्णन हुआ-पुनर्दानका आशय आगे १८० । १८१ मूल श्लोकोंसे संसिद्ध होगा-इसके सिवाय-जो कदाचित् उन दायदोंमें कुछ भोग परिग्रहकी तकरारसे स्थावर धनका भगड़ा हो ( दृष्टांत ) जैसे एक दायदने स्थावर धनके भागपाने पीछेउनपर भोग परिग्रहका अवकाश नहीं पाया यद्वा थोड़ाभोग होनेका अवकाश पायेपीछे औरोंका परिग्रह चलाआयाहो तहाँ पहले सामान्यभुक्ति प्रकरणाकी मर्यादोंसे विवेचन होना योग्यहै और पीछे उसके विशेष नियमोंका वर्तावाभी आवश्यकहै-अत्रवहस्पतिः (यद्येकशासनं ग्रामक्षेत्रारामा इचलेखिताः । एकदेशोपभोगेपि सर्वभुक्ताभवन्तिते) अर्थात्-शासन कहिये कोई भौतिका लेख्यपत्र ऐसे एकशासनमें अनेक स्थावरग्राम क्षेत्रवाग्रादि जो जो लिखेहों तिनमें कोईएकभी यदि भोगागयाहो अर्थात् थोड़ाभी परिग्रह कब्जा उनपर किसीएक जगह हुआहो तो उनसबका भोगहुआ समुभाजाय-पर जो किंचित्भी उपभोग नहो तो फिरसबकी हानिहोती है फिर चाहे वहधन द्रव्यसेखरीदाहो या दानादि प्रकारोंसेभी पायाहो-तथाचवहस्पतिः (संविभागक्रयप्राप्तं पित्र्यलब्धं च राजतः । स्थावरसिद्धिमाप्नोतिभुक्त्याहानिमुपेक्षया ॥ प्राप्तमात्रं येनभुक्तं स्वीकृत्यापरिपंथितम् । तस्यतत्सिद्धिमाप्नोतिहानिंचोपेक्षयातथा ) अर्थात्-स्थावरचाहे किसी विभागमें से पायाहो या दामदेकर मोल्लियाहो या पैतृकपायाहो यद्वा राज से दानादि प्रकारों द्वारापायाहो तो भी उसका प्राप्तहोना भुक्तिसेही सिद्धिको पहुँचता है उपेक्षाकरके हानिको-इस हेतुसे फिरकहतेहैं कि-जिसने उक्तस्थावर धनको मिलतेसार रोकटोक वर्जितकब्जा करिके भोगाहो तिसका प्राप्तहोनेका आगम सिद्धहोजाताहै परं जिसने ऐसे भोग परिग्रह में उपेक्षा रक्खीहो तिसके उक्तआगमकी भी हानि होती है-इत्यादि भुक्ति की-अवधितक सामान्य मर्यादोंको अपवादों सहित विवेचन करनेपीछे विशेषवचनों का विचार करनायोग्य है-यथा (भुक्तिर्ह्येपरुपीसिद्धेदपरिपांनसंशयः । अनिरुत्तेसपि दत्वेसकल्याणानंसिद्ध्यति ॥ अस्वामिनानुयुक्तं गृहक्षेत्रापणादिकम् । सुद्वन्द्वसुकुल्य स्यनतद्भोगेनहीयते ॥ विवाहश्रौत्रियैर्भुक्तराज्ञाऽमान्यैस्तथैवच । सुदीर्घाणोपिकालेन तेषांसिद्ध्यतितत्तुन ) १५४ दायभागका यह प्रकरण पूरे बीस परिच्छेदोंमें पूर्णहुआ किन्तु ४३ से प्रारंभ होकर यहां ६२ तक समाप्तिहुई-अब अगिला प्रकरण सीमां विवादका इस प्रसंगसे प्रारम्भ करते हैं कि दायदों ने कदाचित् पायेहुये स्थावरधन



कोऽसीमापिरान्यनाधिकभावंकोऽकुञ्जभगङ्गा-कियाहो या सामान्य इतिरेतर वासी लोकोतेतिस भगङ्गा निपटारा भी कर्तव्य है १५४ ॥

इति दायविभागप्रकरणम्

अथसीमाविवादनिर्णायकचिह्नप्रदर्शनोनाम त्रिषष्टितमःपरिच्छेदः ६३ ॥

इसतिरेसठि संख्याके परिच्छेदमें उनचिह्नों का विवेक वर्णन

होगा जिनसे सीमाका भगङ्गा निपटिसक्ताहै ॥

सन्निविवादेशेत्रस्यसामंतास्थविरादयः । गोपा सीमारूपाणाश्चसर्वैववनगोचराः १५५ ॥

नयेयुरेनंसीमानस्थलांगारस्तुपट्टमैः । सेतुवल्मीकनिम्नास्थिचैत्याद्यैरुपलक्षिताम् १५६ ॥

अक्ष०—सहस्रयोः क्षेत्रकीसीमा विवाद में सामंत स्थविर आदि गोपसीमा कृपाण और सभी वनगोचरलोग-१५५-राजाको सीमापास लेजावें जो स्थल अंगार तुप वृक्षइनसे या सेतु वल्मीक निम्नअस्थि चैत्यादिकोंसे उपलक्षितहो १५६ ॥

अधि०—सीमा सीम सिमाणा लोकमें प्रसिद्धहैं कि दो ग्रामोंकी अवधिका मिलाप सीमा कहलातीहै तथैव एकग्रामके भीतर भी दो खेतोंकी मर्यादाका मिलाप सीमा कहलातीहै एवं दो घरकी संधिभी सीमा समुभीजातीहै और इसीहेतुसे यह सीमा चार भाँतिकी विख्यातहै कि जनपदसीमा १ ग्रामसीमा २ क्षेत्रसीमा ३ गृहसीमा ४ इनमें सबसे पहली जनपदसीमा उसे कहते हैं, जो, दो राज्योंकी अवधि भिडी हो अथवा परिगणासे परिगणा मिलाहो-दूसरी ग्रामसीमा जहां दो ग्रामोंका अंतमिला हो-तीसरी क्षेत्रसीमा जहां दो खेतोंकी मेढ़ भिडीहो-चौथीगृहसीमा जहांदो स्थानों की भीति आदि-फिर इनचारोंके उपलक्षणमात्रसे । अनेक स्थान औरभी संग्रहण कियेजाते हैं इसका (दृष्टांत) जैसे नारदका यह वचनहै कि ( सेतुकेदारमर्यादाविकृष्टा कृष्टनिश्चयः । क्षेत्राधिकारोयत्रस्याद्विवादःक्षेत्रजस्तुतः ) अर्थात् (सेतु) नाम यद्यपि नदीकेपुलकाहै परन्तु यहांसेतुउसकोभीसमुझना जो खेतोंमें जलपहुंचानेकेनिमित्तसे नाली या थाउले आदि निर्मित कियेजाते हैं और (केदार)नाम क्यारी जो लवणादि उत्पत्तिके हेतुसे विनिर्मित करीजाती हैं तथैव खेतकोभी केदार कहा करते हैं इत्यादि इनकीमर्यादाकहिये अवधिकाचिह्न-और (विकृष्ट) कहिये जुताहुआखेत या (कृष्ट) कहिये विना जुती धरती इनमें किसीका भी निर्णय किसी विवादमें जो करनापरे सो सब क्षेत्रसीमाका विवाद कहाजाताहै क्योंकि क्षेत्रमात्रसेही भगङ्गा यह उत्पन्नहुआ इसीप्रकार औरोंमेंभी समुझिलेना-सो-यह धरतीका विवाद प्रायः वःप्रकारसे उत्पन्न होताहै-यथाह्वाकत्यायनः(आधिक्यन्यूनताचांशेअस्तित्वास्तित्वमेवच)अभोगभुक्तिः सीमाचपड्भूवादस्पहेतवः) अर्थात्-आधिक्यविवाद १ न्यूनताविवाद २ अस्तित्व विवाद ३ नास्तित्वविवाद ४ अभोगभुक्तिविवाद ५ सीमाविवाद ६ येही पट्टप्रकार

के हेतु एकभूमिके विवादमध्ये होते हैं—किन्तु—जहाँ कोई ऐसा कहकर दावापेश करे कि मेरी यहाँ पाँच निवर्तनसे कुछ अधिक भूमि है और प्रत्यर्थी कहे कि अधिक नहीं केवल पाँच हैं तो यह धरतीका आधिक्य विवाद कहा जाता है (निवर्तन अर्थात् जरीब या बीघा) १ जहाँ कोई ऐसा कहकर दावा करे कि यहाँ इसकी पाँच बीघा से कुछ न्यून भूमि है और प्रत्यर्थी कहे कि मेरी न्यून नहीं पूरी पाँच है तो यह न्यूनताका विवाद कहा जाता है २ जहाँ कोई ऐसा कहकर अर्थी बने कि इस धरती में से इतना अंश मेरा है और प्रत्यर्थी कहे कि इसका अंश इसमें नहीं तो यह अस्तित्वका विवाद जानो ३ जहाँ कोई ऐसा कहकर नालिश करे कि इसका अंश इसमें नहीं है यह दृष्टादृष्टाकरता है और प्रत्यर्थी अपना अंश बतावे तो यह नास्तित्वका विवाद जानो ४ जहाँ कोई अभियोक्ता ऐसा कहकर किसीको अभियुक्त करे कि यह इस धरती को अयोग्य भोगिरहा किन्तु इसका कब्जा इसपर भूँठा है और वह अभियुक्त प्रत्यर्थी ऐसा उत्तर देवे कि यद्यपि सतत निरंतर मेरा भोग परिग्रह इसपर नहीं रहा पर चिरंतन मेरा कब्जा इसपर सच्चा है तो यह अभोगभुक्ति का विवाद जानो ५ जहाँ कोई ऐसा कहकर अर्थी बने कि मेरी भूमिकी अवधि यहाँ तक है अथवा होनी चाहिये दूसरा कहे कि ऐसा नहीं सिर्फ यहाँ तक होसकती है तो यह ठेठसीमाका विवाद जानो ६—यद्यपि छः भाँति के मुवादों मध्ये सीमा एक भाँतिका विवाद निश्चित हुआ तो भी सीमाही सर्वत्र एक हेतु है क्योंकि उन पाँचोंमें भी पहले सीमा देखी जावगी इसलिये सीमा सबसे मुख्य जानो—ऊर्ध्वोक्त चारों भाँतिकी सीमापर सर्वत्रही निम्नोक्त पाँच प्रकारों में से कोई चिह्न होते हैं—ग्रथाहनारदः (ध्वजिनीमत्सिनीचैव नैधानीभयवर्जिता । राजशासननीताय सीमापंचविधा स्मृता ) अर्थात् जो दृष्टादिक चिह्नोंसे सीमा निर्मित हुई हो तो वह सीमा ध्वजिनी नाम इसहेतुसे कहलाती है कि दृष्टादिक ऊँचे चिह्न भी ध्वजाके समान देखिपरते हैं १ मत्सिनी उसे कहते हैं जो नदी आदि प्रवाहरूप जलकी सीमा नियत हुई हो क्योंकि जलमें मत्स्य बहुधा होते हैं नैधानी उसे कहते हैं जो धरती खोदिकर कुछ हाड़ कोयला भूसा आदि निधिके तुल्य गाढ़ा हो ३ भयवर्जित सीमा उसे कहते हैं जो अर्थी प्रत्यर्थी दोनों आप सुसम्मति से कुछ सीमा चिह्न मानि लें ४ राजशासननीता सीमा वही कहाती जहाँ कोई चिह्न पहलेसे न हो और उस देशका राजा अथवा प्राड्विवाक सीमा नियत करावे (यहाँ यह निश्चित नहीं होता है कि टीकाकारों ने भयवर्जिताका यह अर्थ क्योंकि निश्चित किया कि अर्थी प्रत्यर्थी दोनों की सुसम्मति से जो निर्मित हो—क्योंकि प्रायः सभी सीमा दोनोंकी सुसम्मति से विनिर्मित होती हैं—इस्से इसको परिभाषा में भी नहीं लेसकते और इसभाँतिसे अब यह भी निश्चित नहीं होसका है कि नारदने निज वाक्यमें भयवर्जिता किसको कहा हो

किंतु प्रत्यक्ष यौगिक संज्ञाहै और इसका यही अर्थ होसकताहै कि जिससीमा चिह्नके होनेसे कोईसा खटका कभी नहो सो यह ऐसी सीमा बर्हीहोतीहै कि जो जिसकिसी ग्रामकी सरहदतक सब ओर चौतरफा शहर पनाहके डौलसे अति सघन विस्तृत बोंसी या बवूरआदि खदेहों या मट्टीकरीनेनी उठीहो इसकेहोनेसे कदाचित् भी कुछभय अर्थात् भगडाआदि खटकानहींरहताहै जोऐसा अर्थलगाते तौसन्देहका कुछयवसर सम्भवनहींथा) ध्वजिनी मत्सिनीनैधानी तीनसीमाके रूपव्यासजीनेभी स्पष्टदर्शितकियेहैं-यथा(ग्रामयोरुभयोः सीमिदृक्षायत्रसमुन्नताः। समुच्छिताध्वजाकाराध्वजिनीसाप्रकीर्तिता। स्वच्छन्दगावहुजलाभूपकर्मसमन्विता। नित्यप्रवाहिणीयत्रसीमासामत्सिनीमता ॥ तुषांगारकपालैस्तुकुम्भैरायतनैस्तथा। सीमाप्रचिह्निताकार्यानैधानीसानिगद्यते) अर्थात्-जहाँ दोग्रामोंकी सीमा बीच ध्वजाकार बड़े ऊँचे भूमंडे वृक्ष लगायेहों वही सीमा ध्वजिनीनाम कहाँतीहै-जहाँ कहीं दो देशों अथवा ग्रामोंकेबीचकोई बहुत जलकी नदी जो स्वच्छंद और हमेशा बहिने वाली जलजीवों से संपन्न सीमारूप मानीगईहो उसीको मत्सिनी सीमाजानो जहाँ कहीं कोद्रव नाजकीभूमी आदि अजर तुष यद्वा अंगार कहिये कोइले लोहकीट आदि यद्वा मनुष्यादि जीवों की खोपड़ी आदि हाड़ अथवा बहुत बड़ेबड़े कुंभनाम मट्टीकेमाटजो ऊर्ध्वोत्त भूमी आदि चीजों से भरे यद्वा निम्नोत्त भूमि बाल बाल आदिसे भरेहुये गाड़े जायँतौ इन चिह्नोंको नैधानीसीमा कहते हैं-इन वचनों में नित्य प्रवाहिणी यह विशेषण जो नदीमें दर्शाया तिसके आशयसे बड़े बड़े तालाब कूप बावड़ी आदि और भी जलाशय समुभेजातेहैं जो नित्यबहिनेवालेहैं तिनको भी बहस्पति ने स्पष्टकरके कहाहै-यथा(वापीकूपतडागा निचैत्यारामसुरालयाः। स्थलनिम्ननदीस्रोतःशरगुल्मनगादयः॥ प्रकाशचिह्नान्येतानि सीमायांकारयेत्सदा। निहितानितथान्यानियानिभूमिर्नभक्षयेत्॥ अश्मनोस्थीनिगोवा-लांस्तुपान्भस्मकपालिकाः। करीपमिष्टकांगारशकरीवालुकास्तथा ॥ तानिसंधिपुसीमायाअप्रकाशानिकारयेत्। तत्तयोगंतुवालानांप्रयत्नेनप्रदर्शयेत्॥ वार्द्धकेचशिश्नूनातेद श्येयुस्तथैवच। एवंपरंपराज्ञानेसीमाभ्रान्तिर्नजायते) अर्थात्-बावड़ी कूँआ तडाग और (चैत्य) नाम ईंट पत्थर आदिसे चिना चवूतरा ढूला आदि कोई चिह्न और बड़े ऊँचे सर्ववृक्षोंकोभी चैत्यनाम कहते हैं (भाराम) कोई प्रसिद्धिवाग वागीचाआदि और (सुरालय) किसीदेवताका स्थान और (स्थल) कोई ऊँचाखेडा आदि और (निम्न)कोई घटिया नाराआदि निचान (नदी) प्रसिद्धहै (स्रोत) कोई विख्यात झरना आदि जो आपही जल निस्सरणाहोताहै (शर) शरपता नरसल आदि अनेक प्रसिद्धहैं जो एक समूह बाँधकर भूमंडतेहैं (गुल्म)उसप्रकारके वृक्षोंकानाम है जो सूधे गोलाकार ऊपर काजायं जिनमें बहुत शाखानहींकैलैं जैसेसरोआदि और गुल्मनाम उनवृक्षोंकी भा-

ईकाभी होता है जो अनेक मिलकर एक भाड़ी बाँधिलेते हैं कंठीने होने के हेतु से यह भाव है और (नगाः) पर्वताः अर्थात् जहाँ कहीं बड़े देशों की सीमा मध्ये संभव हो तहाँ पहाड़ों को भी सीमा नियत करे यद्वा-नगाश्चत्थादयो वृक्षाश्च-पीपर आदि बड़े वृक्ष भी समु-  
 भूने और इस भाँतिके अनेक चिह्न और भी जो सम्भव हों समुभूने यह सब चिह्न प्रकाश  
 रूप सदा रखावे-इनके सिवाय और भी कुछ गुप्त गड़ाऊ चिह्न रखे जिनको धरती  
 नहीं गलासक्ती हो तिनके नाम दर्शित करते हैं कि बड़े बड़े पथरों के चिह्न गाड़े या  
 हाड़ों के गड़के वालों के कोद्रव आदि अन्नों की भूसी या पजवे की राख या खोपड़ी या  
 फूटे मृत्पात्रों के ठीकरे यद्वा ( करीप ) कहिये करसी किन्तु गोवर की सूखी हुई वरसाती  
 माँदि यद्वा ( इष्टका ) ईंट कोइला यद्वा ( शर्कत ) नन्हें कैंकरियाँ या ( बालुका ) नाम  
 दर्दरारेत और और भी भामाखड्डर आदि अजर वस्तु समुभिलेनी यह सब चीजें  
 यथा सम्भव सीमा की संधियों बीच गहिरी गुप्त भाव से गड़वावे-और निज सन्तति के  
 विस्तार योग में प्रयत्न से पुत्रादि बालक लोगों को प्रदर्शित करे किन्तु अच्छी भाँति  
 समुभादेवे और वे बालक अपनी बड़ी अवस्था में निज शिशुओं को भी उसी प्रकार  
 यत्न से दिखलावे तौ इस भाँति परम्परा से ही सीमा ज्ञान चला आने में कुछ सीमा मध्ये  
 आतिनहीं होती है ( यहाँ प्रयत्न से दिखलावे इससे कहा गया कि जो कुछ गुप्त चिह्न हों  
 तिनको बारंवार खोदिकर दिखलाने की जरूरत नहीं किन्तु लिखे हुए पुत्रोद्धार यद्वा और  
 किसी युक्ति से उस भूमिका परिमाण आदि समुभाते हुये यह सब ज्ञान उन्हें करादेवे कि  
 इतनी गहिरी यहाँपर अमुकामुक वस्तु गड़ी है और जो प्रत्यक्ष चिह्न वृक्षादिकहाँ ति-  
 नको भी समक्ष ले जाकर उन्हें दिखावे-यहाँ बालक या शिशु कहने का यह भाव है कि  
 संप्राप्त व्यवहार काल होने से पहले सीमा दिखलाई जाय क्योंकि यह संसार अनित्य  
 है न जाने सीमा स्वामी अपने आप कब चलिबसे- इसी प्रकार- मनु ने दो भाँतिके सब  
 चिह्न किन्तु प्रकाश और प्रच्छन्न रूप कहे हैं-यथा ( सीमावृक्षास्तु कुर्वीत न्यग्रोधाश्चत्थ  
 किंशुकान् । शाल्मली शालतालान्श्चक्षीरिणश्चैव पादपान् ॥ गुल्मान् वण्डश्च विविधान् श  
 मीवल्लीस्थलानि च । शरान् कुब्जकगुल्मांश्च तथा सीमान् उपाति ॥ तडागान्युदपाना  
 निवाप्यः प्रश्रवणानि च । सीमासंधिपुकार्याणि देवतायतनानि च ॥ उपच्छन्नानि चान्या  
 निसीमालिङ्गानि कारयेत् । सीमाज्ञानेन नृणां वीक्ष्य नित्यं लोके विपर्ययम् ॥ अश्मनोऽस्थी  
 निगोबालास्तु पान्भस्मकपालिकाः । करीपमिष्टकांगाराब्जकरावालुकास्तथा ॥ यानि  
 चैव प्रकाराणिकालाद्भिर्न भक्षयेत् । तानि संधिपुसीमायामप्रकाशानि कारयेत् ॥ एतै  
 लिंगैर्नैव स्तीमां राजा विवदमानयोः- अर्थात्- मनु कहते हैं कि सीमा पर सर्वत्र सीमावृक्षः  
 लंगवे प्रायः ( न्यग्रोधा ) नाम बट बट गेदा के ( मन्थरं ) कहने से पीपर पीलण वृक्ष पा-  
 कर निर्गोणी गड़भांड आदि जो जो नाम प्रसिद्ध हों सभी समुभूने ( किंशुक ) पलाश

ढाखा (शात्मली) शिवल सेमर (शाल) जो निजनामसे प्रसिद्ध वनमें होता है (ताल) जिसे ताड़वृक्ष कहते हैं (क्षीरिणः) जो जो दूधवाले वृक्ष कोई और होते हैं और भी इस भाँति के अनेक पादप जो जो होते हैं और (गुल्म) गोलाकार ऊँचे वृक्ष और नानाजाति की वांसी और (शमी) छिंउकरि और (बड़ी) नाम लतावेले अनेक भाँति की और (स्थल) ऊँचे कल्पित टीले आदि (शर) नरसल आदि और (कुब्जक) नाम पुष्पजाति के वृक्ष तथा कुब्जक नाम कँटीले वृक्षों की सघन गुल्म अर्थात् भाड़ियाँ कल्पित करे क्योंकि ऐसा करने से सीमा नष्ट नहीं हो सकती और भी उपाय इसमें कहते हैं कि तड़ाग कूप क्षुद्र जलाशय वावड़ी भरने या देवता के स्थल आदि जो कुछ कभी बनावे सो सब सीमा सन्धियों में करवावे (और) योगीश्वर के भी वर्तमान १५६ वाले मूल श्लोक में दर्शाये हुये (सेतु) नाम पुल और बलमीक सर्प की वैवई आदि चिह्न समुझने यहां सब चिह्न प्रकाश रूप होते हैं—पर इस लोक में मनुष्यों को सदैव सीमा ज्ञान मध्ये किसी विपर्यय से भ्रम उत्पन्न हो जाना सोचिकर कुछ और भी प्रच्छन्न चिह्न रखे किंतु पत्थरों को या हाड़ों को गोवालों को कोद्वय आदि भूसी को राख को ठीकरों को करसी कंडी को ईंटों को कोइलों को कंकरियों को बालू को इसी प्रकार और भी जे कोई चीजे ऐसी हों जिनको कालव्यतीत होने से मट्टी नही खास की हो जैसे चीनी लोह की ट कालांजन भामा कपास के बीज आदि बड़े मट्टकों में भरि भरि सीमा संधियों पर अति गहिरी गाढ़ि दे इतने ये दो भाँतिके सीमालिंग पहले सामंतादि समूह राजा को दिखलाकर निश्चय करवावे तिनके अनुसार अर्थात् प्रत्यर्थी दोनों की सीमा को राजानिर्णय करे (अत्र सामंतादिसमूहलक्षणं) सामंत स्थविर आदि और गोपसीमाकृपाण और सभी वनचारी लोग इनका समूह ऊपर अक्षरार्थ में संकेतित हुआ था तिनके पृथक् पृथक् लक्षण यहां समुझों (सामंताः) समंताद्वाचतस्रपृथक् स्वन्तरग्रामादयः ते च प्रति सीमं व्यवस्थिताः) अर्थात् समंतात् कहिये सब और को ग्राम बसते होते हैं किंतु प्रत्येक सीमा से मिला हुआ कोई ग्राम होता है तो वेही ग्राम उसके सामंत कहे जाते हैं इसी प्रकार खेत के चौतरफा जो खेत हैं सो उस खेत के सामंत हैं इसी प्रकार मकान के मकान भी सामंत हुआ करते हैं तथा च कात्यायनः (ग्रामो ग्रामस्य सामंतः क्षेत्रं क्षेत्रस्य कीर्तिताम् । ग्रहं ग्रहस्य निर्दिष्टं समंतात् परि-रभ्यहि) इनके सिवाय (स्थविर) वृद्ध को कहते हैं पर यहां अवस्था से कुछ नियम नहीं है—यथा हा कात्यायनः (निष्पाद्यमानं पेटं पुंस्तर्काय तद्गुणान्वितं । वृद्धावाय दिवाऽवृद्धास्ते तु वृद्धाः प्रकीर्तिताः) अर्थात् जिन लोगों ने वह काम कभी बनाते हुये देखा हो और वे आप भी उम्र काम के विज्ञाता हों किंतु वे भी किसी स्वकीय सीमा के अधिकारी होने के उस काम को समुझते हों तो यह लोग वृद्ध कहते हैं अवस्था चाहे बहुत अथवा थोड़ी हो—इनके सिवाय स्थविर (आदि) शब्द के आशय से मौल और उद्धत

यह दोनों भी सामन्तादि समूहमें होने योग्य हैं और इनके लक्षण कात्यायनजी ने कहे हैं—यथा (येतन्नपूर्वसामन्ताः पश्चाद्देशान्तरगताः । तन्मूलत्वान्तुतेमौलाः ऋषिभिः परिकीर्तिताः । उपश्रवणसंभोगकार्याख्यानोपचिह्निताः । उद्धरन्ति पुनर्यस्मादुद्धृतास्तेततः स्मृताः ) अर्थात्—जे कोई कभी पहले उसी सीमा के समीप वासी सामन्त कहे जाते थे और वेही पीछे देशान्तरमें रमि गये हैं तौ वे लोग उसी स्थल के मूल-भूत होने के हेतु से अब (मौल) कहलावेंगे यदि ऐसे अवसरमें मिल सकना उनका संभव हो यह ऋषियों ने सब कहा और जे कोई लोग ऐसे हैं कि उस सीमा का वृत्तांत परंपरा-द्वारा सुनते चले आये और संभोग नाम कब्जा उसपर उनका भी कुछ हो यद्वा जिनका कब्जा रहता आया हो तिनके कार्यों का आख्यान कहिये कहावति उन्हें मालूम हो तौ ऐसे लोग फिर भी नष्ट या संदिग्ध सीमा का उद्धार कर सकते हैं इसलिये वेही (उद्धृत) कहलाते हैं—यह सब लोग सामन्तादि समूहमें होने योग्य हैं—और उनके साथ (गोप) भी कि जो जो उसी सीमा के गोचार कहें—और (सीमाकृपाण) जो जो उसी सीमा के समीप खेत जोते हों सो सब किसान उसी समूह साथ होने योग्य हैं—और भी (वनचारी) लोग जो वनमें व्याध आदि बहुधा जाते आते यद्वा रहते हैं तिनके नामरूप मनुने दर्शाये हैं—यथा—व्याधा-उद्धाकुनिकान् गोपान् कैवर्तान् मूलखातकान् । व्यालग्राहान् उच्छवृत्तीन् याश्च वनचारिणः ) अर्थात्—(व्याध) जो जो वनजीवों को मारिकर जीवन वृत्ति करते हैं (शाकुनिक) चिड़ीमार (गोप) अहीर आदि (कैवर्त) मत्स्यघाती लोग (मूलखातक) खस आदि मूलखोदनेवाले (व्यालग्राह) सर्प पकड़नेवाले (उच्छवृत्ती) सिल्ला आदि चुगनेवाले (भन्याश्च) और भी फलपुष्प ईंधन आदि लाने का व्यवहार करनेवाले वनचारी उसी सामन्तादि समूह साथ होने योग्य हैं क्योंकि यह सब लोग सदा वनको जाते आते मार्ग में उस ग्रामकी सीमा से भेदूरहा करते हैं—यह समूह सामन्तादि अब तक सामान्य भाव से दर्शाया गया कि जहां तक मिल सकै इनका हाना योग्य है क्योंकि मिश्रीभूत यही समूह जाकर सीमा चिह्न राजा को दिखलावेगा (तो) यह नियम तब तक है कि जब तक सीमा चिह्न असंदिग्ध बने हों अर्थात् जहाँ सीमा चिह्न निष्पन्न न हों अथवा कब सं-

सामंतावात्समग्रामा चत्वारोष्टौदशापिवा । रक्तत्वग्बतनाः सीमानयेयुः क्षितिपारिणः १५७ ॥

पक्ष०—सामंतही वा समग्रामों के निवासी चारि आठ यद्वा दशहों रक्त पुष्पमाला रक्तवस्त्र धारण किये हुये राजाको निश्चय करवावे १५७ ॥

अभि०—सामंतही वा ऐसा कहने का यह अभिप्राय है कि जब सीमाके चिह्न कोई न हों अथवा संदिग्ध हों तौ फिर पहले साक्षियों द्वारा निर्णय करना चाहिये जब कि साक्षी भी न हों तौ फिर सामन्तही लालमाला लालवस्त्र धारण करिके निश्चयकरवावे तिनकी संख्याका यहनियमहै या तौ बहुतअच्छे चारिहों यद्वा आठहों या दश हों—सामंतोंकेलक्षण पहले कहचुकेहैं परन्तुयहां समग्रामा यह विशेषण जो सामंतोंमें लगायागया तिसका यह अभिप्राय है कि सम कहते हैं तुल्यको और अच्छेको भी अर्थात् अर्थी प्रत्यर्थीके समतुल्य ग्रामोंके निवासी हों यद्वा बहुतअच्छे ग्रामों के हों किन्तु तुच्छग्रामों के न हों १५७ ॥

अधि०—इस १५७ वाले मूलश्लोक में दर्शायेहुये सामंतोंका कर्तव्य भी उसदशा में प्रारंभ होनेयोग्य है कि जब साक्षीलोग न हों यह आशय ऊपर अभिप्रायार्थ से प्रदर्शित हुआ तौफिर उनसे पहले साक्षीलोगों से अपेक्षाठहरी यहीआशय मनुने स्पष्ट करिके कहाहै—यथा (यदिसंशयएवस्याल्लिङ्गानामपिदर्शने । साक्षिप्रत्ययएवस्या त्सीमावादविनिर्णयः) अर्थात्—पूर्वोक्तसामंतादि समूहकरके सीमालिङ्गों के दिखलाते हुये भी यदि संशय खड़ाहोवे किन्तु या तौ सीमालिङ्ग न हों या संदिग्धहों तौ फिर साक्षीलोगों के प्रमाण द्वारा सीमावाद निर्णय कियाजावे—इन साक्षियों के लक्षण भी वृहस्पतिने दर्शाये हैं—यथा (आगमंचप्रमाणंचभोगकालंचनामच । भूभागलक्षणंचै व येविदुस्तेऽत्रसाक्षिणः) अर्थात्—सीमावाद के निर्णय मध्ये साक्षीलोग ऐसे होने चाहिये जो उसग्राम भूमि के आगमको इसभांति जानते हों कि अमुकामुक प्रकार से यह भूमि अमुक पुरुषों को संप्राप्त हुईथी तथैव उसका प्रमाण भी कि इतनी भूमि मिलीथी और इसभांति भोगकालको कि अमुकामुक समयसे कृत्वा उनको मिलाथा और उस दाता तथा ग्रहीताका नाम भी सब साक्षीलोग जानतेहों (तात्पर्य्य इसका यह कि चाहे उन्हीं सामंतादि समूहों में से जे कोई पुरुष इतना भेद जानतेहों वेही साक्षी कियेजायँ) साक्षीलोग यद्वा सामंतादि जे कोई पुरुष निर्णय करनेपर समुद्यतहों और कदाचित् सीमा चिह्नोंका अभावहो या संदिग्ध चिह्नों तौ निर्णेतु लोगोंको अग्रोक्त नारदके वचनानुसार निर्णयकरना चाहिये—यथा (निघ्नगा पद्तोत्सृष्टनष्टचिह्नासुभूमिषु । तत्प्रदेशानुमानेऽत्रप्रमाणैर्भांगदर्शने) अर्थात्—जो नदी के प्रवाहसे कुछ चिह्न चल विचल होगये अथवा निपट नष्ट होगयेहों ऐसी संशयकी

पृथ्वीओंपर उस प्रदेशमात्रके अनुमानोंसे अथवा नियतप्रमाणोंसे कि इसग्रामकी मूमि ठेठ ग्रामसे प्रारंभ लेकर एकसहस्र दंडकी माप दक्षिण सीमातक प्रसिद्ध है इसीप्रकार पश्चिम आदि चारों दिशाके प्रमाणों से तथैव उसके भोगोंसे कि अमुकामुक टीलेतक या कूप बावड़ी तक सामन्त ग्रामका परिग्रह सबको विदित है तौ इस ग्रामका अ-मुकामुक ध्रुवातक होसक्ता है अथवा भोगदर्शन कहने से उसग्रामकी समस्त धरती का रक्बा १२८८ बीघेप्रसिद्ध है और उसकेसमीपवर्ती सामंतग्रामका इतनारक्बा प्रसिद्ध है कि जिसके सीमा चिह्नभी उपस्थितहों या न हों तौ उनग्रामों के रक्बे माप तौल कियेजायँ इससेसीमा निश्चितहोजायगी अथवा स्मार्त्तकालकी अवधि भीतरके प्राचीनभोग चिह्नों को आदिकरके प्रमाण करना तौ भी कार्यसिद्ध होसक्ताहै-साक्षी अथवा सामंतादि जे कोई बूभेजायँ तिसकीयह अग्रोक्तरीतिहै-यथाहमनुः (ग्रामेयक कुलानांतुसमक्षसीम्निसाक्षिणः । पृष्टव्याःसीमलिंगानितयोश्चैवचवादिनो॥तेपृष्टातु यथाव्रयुःसमस्ताःसीम्निर्णयम् ) अर्थात्-सीमाकेपासजाकर दोनोंग्रामोंके सामंता-दि समूह और वादी प्रतिवादी दोनों के सन्मुख साक्षी लोग सीमा चिह्न बूभने योग्य हैं-और वे बूभेहुये समस्त साक्षी मिलकर जैसा निश्चय वर्णन करें सो सब उनके वचनानुसार कर्गलपत्र पर उस सीमा का नक्शा डौल खींचकर लिख लेना योग्यहै कि जिस्सेभूलैनहीं और उनवक्ता साक्षीलोगोंकेनामभी-कदाचित् सीमाचिह्न कुछ संदिग्ध होनेके हेतुसे साक्षियोंकेही वचनों पर विश्वास रखनाहो तब साक्षी लोगों से बूभते हुये पहले शपथें देनी योग्यहैं-यथाहवहस्पतिः(शपथैःशापिताःस्वैः स्वैर्ब्रूयुःसीमाविनिर्णयम् । दर्शयेयुश्चलिंगानितत्प्रमाणमितिस्थितिः) अर्थात्-निज निज शपथोंसे शापित किये साक्षी सीमाका निर्णय कहें और निज कहनेके अनुसार सीमा लिंगभी दिखलावें यद्वा सीमा लिंगोंके अभावमें निज कथनकाही प्रमाण कुछ पहुँचावें जिस्से दृढ़ता पाईजाय यह मर्यादाहै (निज निज शपथोंसे इस कथनका सि-द्धांत यहहै कि अपनी अपनी जातिके अनुकूल जो जो शपथ उनके योग्यहो वही दी जावै) यथा (सत्येनशापयेद्विप्रंक्षत्रियंवाहनायुधैः । गोवीजकांचनेर्वैश्यंशूद्रं सर्वेस्तुपात केः) औरभी संदिग्ध चिह्नोंके वक्ता साक्षीलोग इसअग्रोक्त रीतिसे बूभेजाने योग्यहैं-यथाहमनुः (शिरोभिस्तेगृहीत्वोर्वीस्त्रग्विणोरक्तवाससः । सुकृतैःशापिताःस्वैःस्वैनयेयु स्तेसमञ्जसम् ) अर्थात्-लाल पुष्पोंकी माला रक्तवस्त्र पहिरे ओदेहुये मट्टीके बीम अपने शिरपर धरिकें निज निज मुखसे अपने सुकृतों करके शापितहुये ठीक ठीक निश्चय करवावें किंतु पक्षपातसे असत्य नहीं बोलें-निज सुकृतोंसे शापित होना इस रीतिसे कि यह धरित्री रूप मट्टी शिरपर धरी है जो कुछ जानि बूभिकर असत्य बोलें तौ सब सुकृत मट्टी हो जायँ यहां मूलवाक्यमें ( नयेयुः ) अर्थात् निश्चय करवावें



यह साक्षियोंका बहु वचन केवल दो साक्षीका प्रतिषेधकहै कि सिर्फ दोही साक्षी नियत न करने चाहिये परन्तु एकका प्रतिषेधक नहीं । समझना क्योंकि नारदने एकहूँपर विशेषता दर्शितकरी है-यथा ( एकश्चेदुद्वयेत्सीमां सोपवासः समुन्नयेत् । रक्तमाल्यावरधरोभूमिमादायमूर्धनि ) अर्थात्-जहाँएकही साक्षी नियतहोकर सीमाको निर्णयकरना चाहै तौ वह एकसाक्षी एकदिन मात्रका उपवास नाम निराहारव्रत लेकर सीमा निश्चयकरै परलाल पुष्पोंकी मालारक्तवस्त्र धारणाकिये धरित्रीकी शिर पर धारिकै सीमा पासजावे-इसमें एक संशयखड़ाहोता है कि इसअग्रोक्त वाक्यमेंएक साक्षीका प्रतिषेधहै-तथया(नैकः समुन्नयेत्सीमानरः प्रत्ययवानपि । गुरुत्वादस्य कार्यस्य क्रियेवावहुपस्थितो) अर्थात्-एकला एक पुरुषचाहै वह प्रामाणिकभी प्रसिद्धहोतौ भी सीमाका निर्णयनहीं करै क्योंकि यहकार्य बहुतबड़ाहै इसहेतुसे यहसीमा निर्णय करनेवाली क्रियाबहुत पुरुषोंपर आरुढ़ करीगई तौफिर क्योंकरएकपुरुष व्रतलेकर सीमानिर्णय करसक्ता होगा-इसमेंयह परितोषहै किजहां अर्थी प्रत्यर्थीमेंसे कोईएक पक्षी उसकोमानै और एकनहीं मानै तहांएकले साक्षीका प्रतिषेधहै परजब दोनोंमिलकर किसी एकपर प्रधानता रखें और वहसाक्षीभी धर्मज्ञ हो तौ प्रतिषेध नहीं-प्रयोजन इसका देखो परिच्छेद वत्तीस में ७४ मूलश्लोकसे कि ( उभयानुमतः साक्षी भवत्येकोपि धर्मवित् ) जहां साक्षीलोग निपट नहीं तहां राजासामंतों द्वारा निर्णयकरे-यथाहमनुः(साक्ष्यभावेत् चत्वारोग्रामः सामन्तवासिनः । सीमाविनिर्णयंकुर्युः प्रयतारा जसन्निधौ) अर्थात्-साक्षियोंके अभावमें सामंत वासी किंतु चारों सीमाके निकट निवासी चारोग्राम अर्थात् उनग्रामों के प्रधान पुरुष मिलकर साक्ष्य धर्मसेही राजाके सम्मुख सीमानिर्णय करें-(साक्ष्यधर्म) सेही करनेका यह भावहै रक्तपुष्प वस्त्रादिक जो जो विधि उनमें कहीगई सो सब १५७वाले योगीश्वरके वचनानुसार इनमेंभी समुन्ननी-जब इनचारों सीमाके सामंत ऐसे नहीं जिनके द्वारा निर्णय होसक्ता तब सामंतोंके संसक्त ग्रामवासी जो उनसे भिडेवसते हैं अर्थात् सामंतोंके सामंत चारोग्राम तिनके वासी प्रधान पुरुष लेकर निर्णय कर्त्तव्यहै-इसीप्रकार उनकेभी अभावमें यादृषितहो जानेमें फिर उनके सामंत लेकर निर्णय करें-तथाचक्रात्यायनः (स्वार्थसिद्धौ प्रदुष्टेषु सामन्तेष्वर्थगौरवात् । तत्संसक्तैस्तु कर्त्तव्य उद्धारो नात्र संशयः ॥ संसक्तसक्तदोषतु तत्संस्काः प्रकीर्त्तिताः । कर्त्तव्यानप्रदुष्टास्तुराज्ञाधर्मविजानता ॥ त्यक्त्वा दुष्टास्तु सामंता नन्यान्मोलादिभिः सह । संमिश्रकारयेत्सीमामेवं धर्मविदो विदुः) अर्थात्-अपने कार्य की सिद्धिमध्ये सामंतोंके दूषित होजानेमें उस कार्यकी गौरवतासे उन सामंतोंके सामंतों द्वारा सीमाका उद्धार करना योग्यहै कुछ चिंता इसमें नहीं इसीप्रकार उनके दूषितहो जानेमें उनके सामन्त लेनेकहे हैं अर्थात् मुख्य भगडालू सीमाके ग्रामसे

परली औरवाले यथाक्रमसे तीनग्रामतक चौतरफा लेनेयोग्य ठहरे इससे धर्मज्ञ राजा कभी दूषित निर्णैता नियत न करै किंतु दूषितहुये सामंतोंको तथैव उनकेभी सामंतों को इत्यादि सबको छोड़ि छोड़िकर अन्य जे कोई सीमा लिंगोंके विज्ञाताहों तिनको मौलादिकोंमें मिलाकर सीमा निर्णय करवावें यह सब नियम धर्मज्ञोंने कहा-इनका क्रम कात्यायननेभी कहाहै-यथा (तिपानभावेसामंतमौलद्वद्धोद्धृतादयः । स्थावरेष्वपि कारेपिकार्यानात्रविचारणा ) अर्थात्-उन पूर्वोक्त साक्षियोंके अभावमें यथोक्त क्रमसे तीनोंभांतिके सामंत और तीनों सामंतोंके अभावमें मौल और मौलोंके अभावमें वृद्ध और वृद्धोंके अभावमें उद्धृत आदि निर्णैता किये जासकते हैं यह नियम स्थावरके छे भांति विवाद जो ऊपरले परिच्छेदमें कहचुके तिनमें सभीमें समुभ्मना- मौल वृद्ध उद्धृत आदि इनके लक्षण ऊपर६३के परिच्छेदमें आचुके हैं-जब अर्थी या प्रत्यर्थी कोई सामंतोंमें कुछ गूढ़ दोष कल्पित करे और वह दोष कुछ प्रत्यक्ष न पायाजाय और इसी हेतुसे ऊर्ध्वाक्त रीति अनुसार सामंतोंका अतिक्रम किया जाय तौ फिर उनमें संख्या गुणभी करने योग्यहै-यथाहवृद्धमनुः (सामन्ताः साधनपूर्वनिर्दोषाः स्युर्गुणान्विताः । द्विगुणास्तुत्तराज्ञेयास्ततोऽन्ये त्रिगुणामताः ) अर्थात्-प्रथम जो सामंत नियत किये जायें वे सर्वथा निर्दोष और साक्षियों वाले गुणोंसे संयुक्त होने चाहिये पर जब किसी हेतुसे उन्हें छोड़ि उनके प्रति सामंत लिये जायें तब उन पहिलोंकी अपेक्षा पिछले दूनेलिये जाने चाहिये एवं उन्हें छोड़ि उनके प्रतिसामंत उनसे तिगुनी संख्या होने चाहिये इसी आशयसे योगीश्वरकेभी मूलवाक्यमें चार आठ दशतक संख्या गुण दर्शयिगये इनकी शपथोंका प्रकार जैसा ऊपरवर्णन हुआ सो सर्वत्र समुभ्मना- जहां कही मौलतकभी कोई निर्णैता न मिलसके तहां वनचारी लोगभी बूझे जासकते हैं-यथाहमनुः (सामन्तानामभावेतुमौलानांसीम्निसाक्षिणाम् । इमानप्यनुयुजीतपुरुषान्वनगोचरान् ॥ व्याधान्शाकुनिकान्गोपान्कैवर्त्तान्मूलखानकान् । व्यालग्राहानुज्ज्वलसीनन्याऽचवनगोचरान् ) अर्थात्-जहां सीमाके आरंभकालिक साक्षी और सामंत और मौलोंका भी अभावहो तद्वत् ऊपर कात्यायनके दर्शाये हुये क्रम से मौलों के पश्चात् वृद्ध उद्धृतभी नहीं और इनके पीछे निम्नोक्त नारदके वचनानुसार सीमा कृपाण भी जब न हों तौ अग्रेक्त इन वनचारी लोगों को भी युक्त करिके बूझै किंतु व्याध चिडीमार गोप कैवर्त्त मूलखनक सर्पग्राही उज्ज्वलसी आदि और भी यह सबसे पीछे बूझैजायें-क्योंकि इनसे पहले किसान लोगोंका अधिकार नारदने कहाहै-यथा- (सीमासुचवहियैस्युयैतत्कृषिजीविनः । गोपाः शाकुनिकाव्याधयिचान्येवनगोचराः ) अर्थात्-ठेठ सीमावोंपर या बाहर उनके जे कोईहों पर उस स्थलके कृषिजीवीनाम किसानहों तौ यह भेद उनसे बूझाजाय-यद्वा गोप चिडीमार

व्याध आदि ओर कोई वनचारी लोग जीजो सीमाके समीपजाने आनेका कुछ कार्य सदा रखतेहैंवे भी वृभेजायै-अब इन सर्वर्हाका यथोक्त पहले पीछेके अनुसार क्रम यह जानो-प्रथम साक्षीलोग १ तीनों भाँतिके सामंत २ मौल ३ वृद्ध ४ उद्धत ५ सीमा कृपाण ६ वनचारीलोग ७-इनमेंसे जिसकिसीने जिसदिन सीमाका निर्णय शपथ उठाकर कियाहो तिसदिनसे लेकर पूरे तीन पक्षकी अवधितक जो कोई राज-दैविक व्यसन उनको न उत्पन्नहो तो उस कियेहुये निर्णयसे सीमा निश्चितहुई जानो-यही अवधि इस अग्रोक्त कात्यायनके वचना नुसार पाईजातीहै-यथा (सीमासंक्रमणे कोशपादस्पर्शतथैव च । त्रिपक्षपक्षसप्ताहदैवराजिकमिष्यते ) अर्थात्-सीमाके निर्णय मध्ये तीन पक्षतक और कोशपान विधिहोने मध्ये एक पक्षतक और गुरुवो के पाद छूकर शपथ उठाने मध्ये सात दिनतक दैवराजिक व्यसन देखाजाताहै १५७ कदाचित् उक्त अवधिसे भीतर कुछ रोगादि व्यसन उनपर आनिपरै अथवा अन्यसाक्षि-योंके कथनानुसार उनके पूर्व कथनों में कुछ मृषा दोषपाया जाय तो फिर उनको दंड होना नीचे कहते हैं १५७ ॥

अथसाक्ष्यादिदुष्टनिर्णेतृणांदंडकरणम् ॥

अनृततुष्टयर्द्धव्याराज्ञामध्यमसाहसम् १५८ पूर्वाह्न ॥

पक्ष०-असत्यमें मध्यम साहस दंडसे राजा करके पृथक् पृथक् दंडनीय हैं १५८ ॥

अभि०-मध्यम साहस दंड ५४० पण कहते हैं इतना दंड जुदा जुदा प्रत्येक अ-सद्वादी सामंतसे राजालेवै-(पर) इस न्यायसे कि जितना जिसका अपराधहो तिसही के अनुसार लेवै किन्तु २७० पणके ऊपर ५४० पणतक जो कुछ लियाजाय सो सब मध्यम साहस दंड गिनाजाता है कुछ परेकाही नियम नहीं यद्यपि यहाँ मूलश्लोकमें सामंतोंका कुछ नाम चिह्न नहींहै तथापि इसहेतुसे सामंत समुभेजाते हैं कि पहले १५७ मूलश्लोकमें योगीश्वरने विशेषकर सामंतही चार आठ दशतक निर्णैता होने कहेथे-दूसरा हेतु इसीका अधिकोक्तिमें भी देखो १५८ ॥

अभि०-दूसरे इसहेतुसे भी सामंत निश्चित होते हैं कि साक्षी और मौलादिको का दंडभी अर्थांतरमें कुछ औरहै कि जैसा जैसा नीचेलिखेंगे -तथाचमनु. (यथोक्तेन नयंतस्तेपूर्यतेसत्यसाक्षिणः । विपरीतनयन्तस्तुदाप्याः स्युर्दिशतंदमम्) अर्थात्-सा-क्षियों के असत्य बोलने मध्ये मनुने केवल दोसौ पणका धन दंडलेना कहाहै-और नारदने सामंतोंका नाम कहकर मध्यमसाहस दंडउनको लिखाहै-यथा(अथचेदनृतं ब्रूयुःसामन्ताःसीमनिर्णये । सर्वेपृथक्पृथग्दण्डव्याराज्ञामध्यमसाहसम्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि जो सामन्त लोगसीमाके निर्णयमें कुछ अनृत बोले हों तो वे अनृतवा-दी सब सामन्त मध्यम साहस धनदण्ड से राजाकरके दंडनीयहोंगे-कदाचित्

सामन्तोंके संसक्त सामन्तोंने कुछ अनृतबोलाहो तिनको पूर्वसाहस दंडकितु २७० पणतक यथायोग्य जुर्माना नारदनेकहाहै-यथा(शेषाश्चेदनृतव्यूनिर्मुक्ताभूमिकर्मणि । प्रत्येकंतुजघन्यास्तेविनेयाःपूर्वसाहसम्)-अर्थात्-सीमाकार्यमें लगायेहुये मुख्यसामंतों केशपकहिये संसक्त प्रतिसामंत यद्वाउनकेभी प्रतिसामंत भूठबोलें तौ यह प्रत्येक जघन्य कक्षावर्तीलोग प्रथम साहसदंडसेही दंडनीयहैं-यही दंडनारदने मौल और दृढादिकोंकोभी कहाहै-यथा-(मौलदृढादयश्चान्येदंडगत्यापृथक्पृथक् । विनेयाःप्रथमेनैवसाहसेनानृतेस्थिताः) अर्थात्-मौलदृढादिकभी जे कोई और भूठबोलेहा वेभी पूर्वसाहसनाम दंडसेही भिन्न भिन्न प्रत्येक दंडनीयहैं परदंड विधिके मार्गसेही जित ना जिसपर योग्यहो-इसवचनमें आयेहुये आदिशब्दके आशयसे गोप, शाकुनिक व्याध, वनगोचर आदि समुभने-यद्यपि-शाकुनिकादि मनुष्य बहुधा पापबुद्धि होनेके हेतुसे साक्षात्कार सीमाके निर्णयमध्ये नहींनियुक्तहोसके तौभी पहलेदेखेहुये सीमा के चिह्नमात्र राजाको जतलानेमध्ये वेभी नियतहोते हैं कदाचित् उन्हीं चिह्नोंके जतलातेहुये असत्यबोलें तिसका दण्डयह दर्शायागया-यद्यपि साक्षी आदि अन्यसर्वों की अपेक्षा सामन्तोंपर अधिकदण्ड दर्शायागया परन्तु सामन्त सवसे प्रधान हुआ करतेहैं इसलिये ऐसे लोगोंके मिथ्या भाषित्व में दण्डाधिक्य होना कुछ अयोग्यनहीं है-यहसब दण्ड केवल अज्ञानसेही अनृत बोलेजाने मध्ये समुभा जाताहै क्योंकि जानिवूझिकर असत्य बोलाजानेमध्ये कात्यायनजीने सवको अधिकदण्ड दर्शायाहै यथा(बहूनानृतुगृहीतानंसर्वेनिर्णयंयदि।कुर्युर्भयाद्वालोभाद्वादण्ड्यास्तूत्तमसाहसम्) अर्थात्-पूर्वोक्त बहुतसे सामन्त आदि साक्षियों में से नियत करिके लियेहुये निर्णैता लोग जानि वूझि कर यदि सबही निर्णय करनेसे उपरामकरें चाहे लोभसे या भयसे कुछ सङ्कोच करतेहों तौभी उत्तम साहस नाम दण्डसे सब दण्ड्य होंगे किन्तु १०८० पणतक धनदंड उन प्रत्येकोंसे अपराधोंके अनुसार जितना जिसपर योग्य समुभाजाय भिन्न भिन्नलिया जासक्ता है-तात्पर्य इसका यह कि ५४० पणके ऊपर १०८० पण पर्यंत जितनेपण जिसकिसीके अपराधों अनुसार योग्य समुभे जाकर दंडलियेजायें वेही उत्तम साहसनाम दण्डमें कहलावेंगे कुछ १०८० पणतक पुरेकाही नियमनहीं-यही दण्ड निर्णैतालोगोंके वचनभेदमेंभी कात्यायनजीने कहा है-यथा-(कीर्त्तितयदिभेदःस्यादंड्यास्तूत्तमसाहसम्) अर्थात्-जो निर्णैतालोगोंके कथनोंमें परस्परभेदपायाजाय या आगे पीछे उनहीकेस्वकीय वचनों में दोभाँतिपाई जायें जिसे निर्णयहोना दुर्घट समुभाजाय तौभी उत्तम साहसकरके दण्डनीयहोंगे-इसप्रकारसे निर्णैतालोगोंको अज्ञान यद्वा ज्ञानसहित अनृत बोलनेमध्ये यथायोग्य दण्ड देदेकर त्रिसमािका विचारकरनेको प्रारम्भकरें-तथात्रकात्यायनः (अज्ञानोक्तोदंडयित्वापुनः

सीमाविचारयेत्-अपिच-त्यक्तादुष्टास्तुसामन्तानन्यान्मौलादिभिःसह ॥संमिश्रयका  
रयेत्सीमामेवंधर्मविदोविदुः)-अर्थात्-अज्ञानादि उक्तियों में राजा दंडदेकर फिरभी  
सीमाको निर्णयकरै-किंतु-दुष्टसामंतादि निर्णैतालोगोंको दंडपूर्वक झोड़कर पुनःऔर  
सज्जनलोगोंको मौलादिकर्म मिलाकर सीमानिर्णय करवावै यह धर्मज्ञोंका विचारहै-  
यद्वा-निर्णैतालोगोंके वचन विरोधमें यदि संभवहो राजा लेख्यपत्रोंसेही निर्णय कर-  
वावै-तथाचशंख लिखितौ। (सामन्तविरोधेलेख्यप्रत्ययः) १५८ ॥

अथज्ञातलिङ्गयोरप्यभावेसीमानिर्णयप्रकारविधेकोनामपञ्चपटितमःपरिच्छेदः ६५ ॥

इस पैसठि संख्याके परिच्छेदमें उसमौलिकी सीमाओंका निर्णय प्रकार समुझाजा  
वेगा कि जिनके निपट कोई चिह्न और उन चिह्नों के विज्ञाता द्रष्टा लोग भी नहीं ॥

अभावेज्ञातविद्वानाराजासीम प्रवर्तिता १५८ ॥

प्रश्न०-ज्ञाता और चिह्नोंके अभावमें राजाही सीमाका प्रवर्तितकरनेवालाहै १५८ ॥

अर्थ०-यद्यपि ऐसी दशामें स्वाधीनताहै कि राजा आप अपने विचार के अनु-  
सार सीमानिर्णयकरै तौभी प्रथम बहस्पतिकी दर्शायाहुआ उपाय नियतकरना योग्य  
है कि वादी प्रतिवादीको समुझाकर किसी एकपर विश्वास रखनेका उत्साहदिलावै-  
यथाहृहस्पतिः (ज्ञातचिह्नैर्विनासाधुरेकोप्युभयसंमतः । रक्तमाल्यावरधरोमृदमादा-  
यमूर्द्धनि ॥ सत्यव्रतःसोपवासःसीमांतांदर्शयेन्नरः) अर्थात्-जहाँ सर्वथा सीमालिंगोंके  
जाननेवालोंका अभावहो और निपट कोई सीमा चिह्न भी न हों और वे दोनों अर्थी  
प्रत्यर्थी धरणीपालके समुझाने यद्वा स्वतः परस्पर संमति के होजानेसेही किसी एक  
धर्मज्ञपर विश्वास रखकर अपनी सीमाका निपटाराचाहे तहाँ एकही सत्यसंध पुरुष  
दोनोंका स्वीकार कियाहुआव्रतोपवास लेकरलालपुष्पोंकी मालारक्तवस्त्र धारणकिये  
मट्टीकाढीम शिरपरधरिके दोनोंकीसीमा कल्पितकरैतौ यहप्रकारभी निपटारामध्येश्रेष्ठ  
है-परंच-जहाँवादी प्रतिवादी ऐसा करनेको उत्साह न लावें यद्वा ऐसाकरनेयोग्य कोई  
सत्यसंधहीविश्वासपात्र हाथन आयै तहाँ राजा आपसीमाकल्पितकरै-तथाचनारदः-  
(यदाचनस्पृहार्तारःसीमायानचलक्षणम् । तदाराराजद्वयोःसीमामुत्रयेदिष्टतःस्वयम्)  
अर्थात्-जब सीमाकेविज्ञातासाक्षी सामंतादि और वृक्षादिकचिह्नभीनहीं तौ फिर दोनों  
कीसीमा राजा आप अपनीइच्छाकेअनुसार कल्पितकरै-किंतु जितनीभूमि दोनोंग्रामोंके  
बीचमें भगड़ेपर आरुदहुईहो तिसकोचाहे दोनोंग्रामको आधीआधी बाँटदे अथवा  
जैसा अवसर सम्भवजाने तिसके अनुकूल अपनी इच्छाके अनुसार चाहेएकग्रामको  
थोड़ीऔर दूसरे को कुछ अधिक देकर दोनोंकेबीच सीमा चिह्नकल्पित करवावै-कदा-  
चित्त-उतनी सभी भूमि देदेनेसे द्वितीयकी अपेक्षा एकग्रामका उपकाराधिक्य राजास-  
मर्थे और यहवातभी प्रत्यक्ष समुझी जातीहो कि इतनी भूमिके न मिलनेसे इसतु-

च्छ ग्रामका निर्वाह दुर्घटहोगा तौफिर दोनोंको न बाँटें किन्तु उसही में लगादेवे-  
 यथाहमनुः- (सीमायामविपह्यायांस्वयंराजैवधर्मवित् । प्रदिशेद्भूमिमेकेषामुपकारादिति  
 स्थितिः) अर्थात्-सीमा चिह्न और उन चिह्नोंके विज्ञाता भी न होनेसे जो ठीक सीमा  
 निश्चित न होसक्तीहो तिसमें राजा आपही धर्मज्ञ समदर्शीहोकर किसीएकको उप-  
 कार हेतुसे वहसारीभूमि समर्पणकरै यहमर्यादा है- (अथनिर्णयावसरः) सर्वत्र सीमाका  
 निर्णयराजा ऐसे अवसरमें करवावै जब धरतीके चिह्नकिसी तृणादिकसे आच्छादित  
 न होरहेहों- यथाहमनुः ( सीमां प्रति समुत्पन्ने विवादे ग्रामयोर्द्वयोः । ज्येष्ठमासिनयेत्सी-  
 मासुप्रकाशेषु सेतुषु) अर्थात्-दो ग्रामों की सीमापरविवाद खड़ाहोनेसे ज्येष्ठमासमेंजब  
 ग्रीष्म सूर्यकेआतापसे तृणादिक तथा जलादिक सूखे होनेपर सबसीमा चिह्नदिखाई  
 देते होंतबहीं सीमा निर्णय करै-ज्येष्ठमासके उपलक्षणसे जब कभी ऐसा सूखा अवसर  
 मिलैतभी सर्वदा सीमानिर्णय होसक्ताहै-ग्राम शब्दके उपलक्षणसे नगरादिकभी सब  
 समुभेजातेहैं-अतएवकात्यायनः (सामन्ताश्चेत्तुसामन्तैः कुर्यात्क्षेत्रादिनिर्णयम् ।  
 ग्रामसीमादिपुतथा तद्वन्नगरदेशयोः) अर्थात्-यदि ग्रामादिक सीमाओंपर या तद्वत्  
 नगर देशों की सीमाओंपर सामन्त परस्पर भगडारोंपें तौ सामन्तोंसेही क्षेत्र आदि  
 निर्णय राजा करै-ग्रामादिक सीमा कहने से गृहादि सीमा भी सब समुभीजातीहैं-  
 एवं क्षेत्र आदि निर्णय कहने से सब सीमा निर्णय समुभेजातेहैं किन्तु जहां जैसी  
 सीमाका भगडाहो उसीके सामन्त भी आवश्यकहैं (अथनद्यादिदत्तभूमिर्विचारः) तदाह  
 वहस्पतिः (ग्रामयोरुभयोर्यत्र मर्यादाकल्पितानदी । कुरुते दानहरणं भाग्याभाग्य  
 वशाद्गुणम् ॥ एकत्रकूलपातन्तु भूमेरन्यत्रसंस्थितिम् । नदीतीरेप्रकुरुते तस्यताम्र  
 विचालयेत् ( तस्यभाग्याभात्यवशकृतस्येतिसम्बन्धः यद्वा तस्यसंप्राप्तभूमिकपुरुष  
 स्यतांप्राप्तांभूमिनविचालयेद्वाजेतिसाधुः) अर्थात्-जहां कहीं दो ग्रामों या दो नगरों  
 या दो देशों के बीच कोई नदीही मर्यादा नाम सीमा कल्पित होतीहै तौ वह नदी  
 मनुष्योंके भाग्य तथा अभाग्य से बरा होकर कभी धरती का दान तथा हरण किया  
 करती है कि एकओर धरती में कूलपात करके नदी दूसरीओर आप जाटिकती है  
 अर्थात् वर्षाकी बहुताइतसे निज तीरोंपर यह भाव प्रकट करती है सो इसकियेहुये  
 को राजा कभी विचालै नहीं किन्तु जिसको नदीने भूमिदानकियाहो तिसकी पाईहुई  
 भूमि कभी पूर्वस्वामीको न देवै (तो) यह न्याय केवल बिना बोईधरतीका समुभना  
 क्योंकि उन्हीं वहस्पतिने बोईहुई धरती का न्यायान्तर वर्णनकियाहै-यथा ( क्षेत्रंसस

कोपावै-अर्थात् जवतक वही बौद्धहुई खेती पकिकर कुछ अन्नादिकफल देदेवै तबतक पूर्वस्वामी उसका मालिकरहै तत्पश्चात् ऊर्ध्ववचनो के अनुसार वही मालिकहोगा जिसकी सीमामें मिलगईहो-कदाचित्-कटी धरतीका परिमाण समुभाजानेकी आवश्यकता पाईजाय तो अग्रोक्तरीतिसे मालूम होसकाहै-तद्यथा (साद्वहस्तशतं यावद्गर्भ-तस्तोरमुच्यते । भाद्रकृष्णचतुर्दश्यां यावदाक्रमतेजलम् ॥ तावद्गर्भविजानीयात् तदन्यत्तोरमुच्यते) अर्थात्-नदीके गर्भस्थानसे प्रारम्भलेकर १५० डेढ़सौहाथभूमि जहांतक होसकीहो उतनीधरती नदीके(तीर)नाम कूल गिनाजाताहै-और गर्भस्थान का यह लक्षणहै कि अच्छी वर्षा होनेसे भाद्रकृष्णा चौदसिका नदी में बाढ़ि आकर जलका चढ़ाउ जहांतक जापहुंचै उतना गर्भस्थान कहाताहै फिर उसके उपरान्त १५० हाथ भूमि नदीकातीर समुभाजाताहै (अथराजदत्तभूमेविचारः) जैसे नदी तेसे राजाकी भी दीहुईभूमि फिर वापिस नहीं होतीहै-तदाहवहस्पतिः (अन्यग्रामात्समा हृत्य दत्तान्यस्ययदामही । महानद्याथराज्ञाच्च कथं तत्रविचारणा ॥ नद्योत्सृष्टाराजदत्ता यस्यतस्यैवसामही । अन्यथानभवेत्तामो नराणाराजदैविकः ॥ अयोदयोजीवनंच देव राजवशान्नृणाम् । तस्मात्सर्व्वेषुकार्य्येषु तत्कृतं न विचालयेत् (देवशब्दस्य भाग्यवा-चित्वाज्ञादीदत्तमपि देवकृतं भवत्येव) अर्थात्-जहां किसी सीमारूप नदीने या राजाने-ही अन्य ग्रामकी धरती लेकर अन्यको देदीहो तहां क्योंकि निर्णय कियाजाय ऐसी चिन्तामध्ये कहतेहैं कि नदीकी झोड़ीहुई या राजाकी दीहुई जिसको मिलीहो उसीकी वह धरती जानो क्योंकि राज दैविक दोनोंभांतिकालाभ जो मनुष्योंको कुछ हुआहो सो अन्यथा विपरीत नहीं कियाजासका किन्तु क्षय और उदय तथैव जीवन भी मनुष्यों के देव अथवा राजके वशहोते हैं तिसहेतुसे सबकामों में उस देव अथवा राजनेही जो कुछ कियाहो तिसको राजा आदि कोई पुरुष विचालै नहीं (यहाँ देव शब्द भाग्य वाचकहोनेसे नदीका जो करनाहै सो उस पुरुषकेही भाग्यका कर्तृत्वजा-नो)-(यहाँ राजाकरके दीहुई धरतीके वापिसहोने मध्ये जो प्रतिषेध अभी दर्शाया तिसका किंचित् प्रतिप्रसव भी निज उन्हीं वृहस्पतिने दर्शायाहै) कि अमुकामुक्त ध-रती वापिस होनेका प्रतिषेध मत समुभौ-तद्यथा (याराज्ञाक्रोधलोभेन झलन्यायेन वा हता । प्रदत्तान्यस्यदुष्टेन न सा सिद्धिमवाप्नुयात्) अर्थात्-जो कोई धरती किसी दुर्जन राजा ने कुछ क्रोध लोभ या झल न्यायसेही हरिकर और को देदीहो सो वह धरती दान सिद्धिको न पहुँचै किन्तु कोई धार्मिक राजा ऐसी धरती वापिस लेकर पूर्व-स्वामी को देसकाहै-परंच-ऐसा करना केवल उसी व्यवस्था में संसूचितहै जो पूर्व स्वामी की वह धरती स्वत्व हेतु भूत प्रतिग्रह आदि प्रकारों द्वारा पाई हुई प्रमाण पावै-क्योंकि-स्वत्व हेतु भूत प्रतिग्रह आदि प्रमाणों के न होने में निज उन्हीं वृहस्प-

ति ने वह न्याय भी दर्शाया है कि जिस्से कोई राजा ऐसी धरती पूर्व स्वामीको न वापिसकरवावै-तबथा (प्रमाणरहितांभूमिभुज्जानोयस्ययाहता । गुणाधिकायवैदत्तातस्य तांनचिचालयेत् ) अर्थात्-धरती प्राप्तहोनेके प्रमाणोसे विहीन धरती भोगतेहुये जिस किसीकी जो धरती हरीजाकर किसी गुणाधिक पुरुषको देदीगईहो सोउसपानेवाले-काहीधनहै इस्से ऐसीधरतीको राजा नहींविचालै किन्तु पूर्वस्वामीकोनदेवे-क्योंकिउस का स्वत्व उसमें सञ्चानहींथा-स्वत्वकी सचावट करनेवाले अग्राक्त स्वत्वहेतुभूत आ-गमोंके मार्गभी सर्वत्र गौतम और मनुकेकहे समुक्ते-यथाहगौतमः (स्वामीरिक्थक्य संविभागपरिग्रहाधिगमेपु-भवति-ब्राह्मणस्याधिकलब्धक्षत्रियस्यविजितंनिर्विष्टवैश्य शूद्रयोः-मनुस्तु-सप्तवित्तागमाधर्म्यादायोलाभः-क्रयोजयः । प्रयोगः-कर्मयोगश्चसत्प्राति ग्रहएवच ) अर्थ इनका देखो ४३ के परिच्छेदमें विस्तार सहित १५८ ॥

अथगृहादिस्थानानांसीमादिविवादेष्वपिपूर्वोक्तन्यायमूलतयाऽतिदेशधर्मविवेकोनाम षट्षष्टितमःपरिच्छेदः६६ ॥

इस बांझठि संख्या के परिच्छेदमें गृहादिक स्थानोंकेभी सीमाआदि विवादोंमें पूर्वोक्त न्यायकी तुल्यता पाईजानेसे उसन्यायका अतिदेश धर्मजतलातेहैं (और) जो कुछ अधिक विशेषता होगी सोभी जानीजायगी ॥

आरामायतनग्रामनिपानोद्यानवेदमस्तु । एषएवविधिर्ज्ञेयवेपम्बुप्रवहादिषु १५९ ॥

अस०-आराम, आयतन, ग्राम, निपान, उद्यान, वेदम इनमें औरवर्षाम्बु प्रवहा-दिमेंभी यहीविधि ज्ञातव्यहै जो पहले वर्णन हुईथी १५९ ॥

अभि०-(आराम) वागीचा आदि जो फलपुष्प आदि अपेक्षा से विनिर्मित हुआ हो (आयतन) एकस्थान विशेष जो सर्व साधारणों की बैठक हेतुसे या दृणादिसंचय हेतुसे कोईजगहजुदीसमुभीगईहो (ग्राम) प्रसिद्धहै और उसीके उपलक्षणकरकेनगरादिकभी समुक्ते (निपान) बापी कूप आदि पानीयका स्थान (उद्यान) क्रीडाभूमि आदि कोई प्रयोजनवाली जगह (वेदम) घर हवेली आदि इनसबके वादविवाद मध्ये निर्णयका प्रकार जैसा सीमाके सामन्त आदि साक्षियोंद्वारा करनाकहा अथवा उन के निपट अभाव में निज राजाही निर्णेतता दर्शित हुआ तैसा इनमें भी सबयथा सम्भव समुभिलेना और (वर्षाम्बुप्रवहा) नाम बरसाती जलके बहनेवाली मोरी आदि में भी यहीविधान और (आदि) शब्दके आशयसे ग्रामाद आदि अर्थात् बड़ेबड़ेदेव मन्दिर या राजमन्दिर आदि महल और गढ़कोट आदि सभी समुक्ते १५९ ॥

अधि०-प्रासाद आदि स्थानोंकी गणना कात्यायनने स्पष्टभावसेकरीहै-यथा-(क्षेत्र कूपतडागानांकेदारारामयोरपि । गृहप्रासादावसथनृपदेवगृहेषुच) अर्थात्-खेत कूप तालाव और (केदार) नाम थोड़े जलकी क्यारी थाउला आदि (आराम) वागीचा



आदि(श्व) द्योतकान (प्रासाद) वडेमहल और कोट आदि तद्वत् राजमन्दिर देव-  
मन्दिर इनसबहीके विवादों मध्ये निर्णयका प्रकार वहीसमुझना जो कुछ पहलेवर्णन  
हुआथा-यहसब सीमा निर्णय विधिके अतिदेशधर्मद्वारा एकसामान्य प्रकार दर्शित  
कियागया परन्तु इनके निर्णयका जो विशेष प्रकारहै सो यहस्पति ने दर्शायाहै-यथा-  
(निवेशकालादारभ्यगृहचर्यापणादिकम् । येनयावद्यथाभुक्तंतस्यतन्नाविचालयेत्) अ-  
र्थात्-गृहादिकों के निवेशकाल कहिये निर्मित होनेके समयसे यद्वापहले किसीस्वामी  
के परिग्रह में आजानेकेही कालसे लेकर उसकी (श्वचर्या) नाम घरकाडौल प्रचार  
भूमिनिकास द्वार आदि यद्वा हाट दूकान आदि जैसाडौल जितनी भूमितरु जिस  
पहले स्वामीने भोगाहो तिसके उतने डौल युक्तभोग को राजा नहींविचाले किन्तु  
उस्सेपीछे बसनेवाली किसी परोसी भगड़ालूके सुखहेतु से अन्यथा न करदेवे(इसमें  
निवेशकालके आरम्भसे लेकर जैसाडौल कहने से मध्यकालकृत व्यवस्थाका निर्व-  
र्त्यत्व सूचित हुआ है अर्थात् बीचमें जो कोई बात नवीन कल्पित हुईहो तिसको  
राजा मेटिसक्ताहै यदि किसीपूर्ववासी को उसवातसे दुःखसमुभाजाय ) यहाँपूर्वकाल  
अथवा मध्यकालका यह निर्णय है कि सबसे पहले किसी भूमिपर किसी स्वामी ने  
कुछस्थान कल्पितकिया तो उस कल्पित होने का समय यद्यपि एकप्रकारका निवेश  
काल है और इस कथन से यहवात सिद्धहोती है कि जैसाडौल उसी निवेश कालमें  
बनिसुकाहो वही रहना चाहिये किन्तु उस्से पीछे बीच में जो कोई बात कल्पितहो  
सो मेटिसक्ती है तथापि यह नियम उसी अवस्था तक समुभा जा सक्ता है  
कि उसके निवेशकाल से पीछे कोई और भी स्थान किसी प्रतिवासीने कुछ क-  
ल्पित कियाहो अर्थात् जबतक कोई और प्रतिवासी नहीं बसताहो तबतक जो कुछ  
उसने वारम्बार कल्पित कियाहो सो सब निवेशकालके आरंभमेंही गिनतीहै-एवं-  
जहाँ पूर्वस्थान का निर्माता कुछ दिन बसिकर छोड़िजाय और वह स्थान किसी द्वि-  
तीय स्वामीके परिग्रहमें धर्मानुसार आवे जबतक कोई और प्रतिवासी उसके लगा-  
हटमें न बसताहो और वह द्वितीय स्वामी जो कुछ बीचमें भी कल्पित करे सो सब  
निवेशकालके आरंभसेही कल्पितहुआ समुभा जासक्ताहै ( पर ) जब उसके छोड़जाने  
से पहले या पीछे कोई और प्रतिवासी भी बसिसुकाहो तिसके पीछे किसी द्वितीय  
स्वामीके परिग्रहमें यदिवही पहला स्थानकभी आवे तो अब उसका कल्पित करना  
मध्य व्यवस्था समुभी जायगी यदि किसी प्रतिवासीको दुःखमिलना समुभाजाय अ-  
न्यथा जो प्रतिवासी आदि उपस्थित किसी मनुष्यको कुछ पीड़ा अथवा हानिसंभव  
नहीं समुभाजाय तो यह नवीन कल्पन भी राजा अपने विचारसे सुस्थिर बना रख  
सक्ताहै या न्यूनधिक भाव शोधन करनेकी आज्ञा भी देसक्ताहै-अत्रोक्त जोजोडौल

निवेशकालके आरंभसेही कल्पितहुये निश्चितहों यद्यपि उनसे प्रतिवासी आदि किसी उपस्थित जनको अनिष्टहेतु भी कुछ समुभाजाय तौभी वेनिर्वातितनहीं किये जासक्ते हैं-यथाहवहस्पतिः (वातायनप्रणालीचतथानिर्व्यूहवेदिका । चतुःशालस्यन्दनिका प्राङ्निविष्टान्नचालयेत् ) अर्थात्-( वातायन ) गवाक्ष जालभरोखा रोशनदान आदि (प्रणाली)पनाला,पतनाला,मोरी आदि जिस्से घर आँगणका जलकीचड़आदि निकसै (निर्व्यूहवेदिका) नाम द्वार आगे ब्रज्जा या चवूतराआदि और द्वारसन्मुखप्रांगणभूमि भी ( चतुःशालस्यन्दनिका)नामचौवाड़ा अटारीमेंसेजो पतनाला या खिड़कीआदि निकास लेगये हों इससबको राजा पहले बने विचालै नहीं-कात्यायनोपि ( मेखलाभ्रमनिष्काशगवाक्षान्नोपरोधयेत् । प्रणालीगृहवास्तुश्चपीड्यन्दद्वभागभवेत् )अर्थात्-(मेखला) जो भीतका सहारा पुस्ता बाँधागयाहो यद्वा ऊपरकी कैंगनी जो चौतरफा छोटी ब्रज्जी के अनुरूप भीतकीरक्षा अथवा शोभा रक्खीजातीहै (भ्रम) अर्थात् जलका निकास जिसमें घरकी मोरी जाकर मिलती हैं (निष्काश) नाम द्वार ऊपर ब्रज्जा (गवाक्ष) नाम वायु प्रवेश होनेके भरोखे आदि (प्रणाली) घरकी मोरी पतनाला आदि (गृहवास्तु) गृहसंबंधी बास भूमि जो बैठने बसने योग्य हो इनको रोकेनहीं और जो कोई इनको व्यर्थ पीडित करताहो तिसको राजा दंडदेवे-परंतुयेही उक्तचीजेंजोपहलेसेनहीं तौ फिर पीछे निर्मित करने में यदि औरोंको अनिष्ट खड़ाहोता हो तिनके करने का प्रतिषेधहै-यथाहकात्यायनः(निवेशनमयादूर्ध्वनैतेत्योऽन्याः कदाचन । दृष्टिपातं प्रणालीं चनकुर्यात्परवेष्टमसु ) अर्थात्-ये सब ऊपर कहे पदार्थकभी निवेशकाल से उपरांत नहीं लगाने योग्यहैं किजिनसेकिसी औरको अनिष्ट खड़ा होताहो और भी (दृष्टिपात) नाम भरोखा आदि या प्रणालीको पराये घरोंकेबीच अथवा द्वार सन्मुखनहींबनावे ॥ ( भ्रमरतीमागुद्विप्रसंगात् अवस्करादीनामप्यकरणवेदितव्यम् ) अर्थात् सीमा शुद्धि के प्रसंगसे इसी स्थलपर यह मर्यादा भी ज्ञातव्य है कि औरोंकेघर दीवार समीप कूरा कर्कट आदि मलीनताकरनेका प्रतिषेधहै-यथाहवहस्पतिः ( वचःस्थानंवह्निचयगतं चिष्टाम्बुसेचनम् । अत्यारात्परकुड्यस्यनक्तव्यकथञ्चन ) अर्थात् ( वचःस्थानं ) द्वार डोबी आदि हग्ने मूतनेका स्थान ( वह्निचयः ) पोर अलाउभट्टी आदि अग्निका समूह (गर्त) गड़हिला (उच्छिष्ट) जूठी पतल आदि फेंकना (अंबुसेचन) कीचड़करना इन बातोंको पराईभीतके अत्यंत समीप कभी कैसेहू न करनाचाहिये अत्यंत समीप की यह अवधिहै कि दो हाथ जगह छोड़िकर कर्तव्यहै और दो हाथोंका परिमाण इमारती गजभरलेनायोग्य है-तथाहकात्यायनः ( विभूत्रोदकमेवश्वह्निश्वभ्रनिवेशनम् । अरलिद्वयमुत्सृज्यपरकुड्वान्निवेशयेत् ) अर्थात्-विष्टामूत्र जल प्रक्षेप अग्निंसमूह (श्वधं) छिद्र गड़हिला (निवेशनं) बैठना यह सब काम पराईभीतसे दो अरलिनाम

दोहाथ जगह झोड़िकरके करे-अरलि-यद्यपि-एक बिलौद-मात्र पहुँचाकी गाँठितक-भी कही जातीहै परयहाँ मुट्ठीबँधा हाथ कुहनी की गाँठितक अपेक्षितहै कि जितना एक इमारती गजका अन्धालाक विदितहै ऐसी दो अरलि नाम इमारती गजभर जगह ब-चानी योग्यहै अर्थात् इसके भीतर करना, अत्यारात् किया कहाताहै-इसके सिवाय-संसरण अर्थात् सर्व साधारणों का दगड़ा भी रोकना या विगाड़ना प्रातिपिद्ध है यथाह वहस्पतिः-(यात्यायान्तिजनायेन पशवश्चानिवारिताः । तदुच्यते संसरणं नरो द्वयंतुकेनचित् ) अर्थात्-जिसमें मनुष्य और पशुभी अनिवारित विनारोक टोक जाते आतेहैं सो संसरण मार्ग कहिलाता है वह किसी करके रोधना या विगाड़ना चाहिये-एवं-चौराहा आदि भी रूँधने योग्य नहीं-यथाह नारदः-(अवस्करस्थल श्वभ्रमस्यन्दनिकादिभिः १ चतुष्पथसुरस्थानराजमार्गान्नरोधयेत् ) अर्थात्-(अवस्कर) कूरा कर्कट घूरा विष्टा मूत्र आदि (स्थल) टीला चवूतरा आदि (श्व) गड़हिला (भ्रम) जलका निकास नाली आदि (स्यन्दनिका) जो अटारी की छतों से जलकी मोरी गिरतीहों यद्वा भ्रमड़े वृक्षादिक जिनकी शाखालम्बी फैलीहों यह भी अर्थ समुझना और (आदि) शब्दके आशय से जे कोई और चीजें इसीप्रकार कीहों-दृष्टान्त-जैसे किसी छप्परका कोना लम्बा फैलजाय इत्यादि बहुधावातें ऊँहा करनी इनसे कोई चौराहा यद्वा देवस्थान तथैव राजमार्ग बड़ी सड़कों को रूँधै तथा विगाड़ै-यद्यपि-राजमार्ग बड़ी सड़कों को सामान्यभाव कहते हैं परन्तु उसमें एक विशेषताहै और चौराहा यद्यपि चारमार्गों के संघातकोही कहतेहैं तथापि उसकीएक विशेषता से सामान्य सड़केंभी चौराहा तुल्य मानीजातीहैं-तथाचकात्यायनः-(सर्वेज नाःसदायेन प्रयान्ति सचतुष्पथः । अनिपिद्धायथाकालं राजमार्गः स उच्यते)-अर्थात्-अनिपिद्धानाम विनारोके टोके साधारण सभी मनुष्य हर्वक्त जिसमें जातेफिरतेहों वह सामान्य मार्गभी चतुष्पथ समुभाजाताहै और जिसमें नियतकाल परही सबजा सकेहों किंतु कुसमयका जाना जहाँ राजपुरुषोंकरके रोकजाय सो बहुराजमार्ग माना जाता है-इसके सिवाय-जहाँ खेतके समीप अथवा बीचमें सर्वदामार्ग चलाआताहो तहाँ क्षेत्रपति अथवा क्षेत्रकर्षक ऐसे मार्गका निरोधनकरे-तथाचशङ्खलिखितों-(मार्ग क्षेत्रे पथिविसर्गो राजमार्गे रथस्य परिवर्त्तनम्)-अर्थात्-राहवाले खेतमें राहझोड़िकर जो-तनावाना योग्यहै और उसमें रूँधि लगाना अनुचित एवं राजमार्गमें रथका परिव-र्त्तन कहिये घुमाव झोड़िदेना योग्यहै कि जितनी भूमिसे रथादिक यान परस्पर भिड़ ने बिना घूमिसके हों उतनी भूमि कोई निकट बासी अपने स्थानादि किसीहेतु करके रूँधै-नहीं या कोई और बटोही आदि किसी गाड़ी और पशुवादि के संघात करके रोपे नहीं किन्तु ऐसा करनेवाले यथा पराध दंडनीय हैं-तथाह वहस्पतिः-(यस्तत्र संकरं

श्वभ्रंशक्षारोपणमेव च । कामात्पुरीषंकुर्याच्चतस्यदंडस्तुमापकः ) अर्थात्-जो कोई ऊपर कहेहुये संसरणोंमें कुछ (संकर) नाम गाड़ी और पश्वादिकसे अति संघटकरै यद्वाकोई भौति गड़हिला यद्वा वक्षारोपणकरै अथवा इच्छा पूर्व हगिदेवे तिसपर एक मापक जुमानादंड है (अपराधाल्पत्वान्मापोत्रताधिकः) इसके सिवाय जे कोई ठेठ राज मार्ग में कुछ हगने आदि मलीनताकरै तिनपर अधिक दंड कहा है-यथाहमनुः- (समुत्सर्जद्राजमार्गेयस्त्वमेध्यमनापदि । सद्योकार्पापणौदद्यादमेध्यचाशुशोधयेत् ) अर्थात्-जो कोई राजमार्ग में कुछ आपत्काल विना मलीनता छोड़े वह दो कार्पापण दण्ड देवे और उस मलीनता कोभी शीघ्र शोधनकरै-विपत्ति युक्तादिक ऐसा करनेवालोंपर यहदण्डनहीं किंतु उनका दण्ड और है-यथाहमनुः-(आपद्गतस्तथावृद्धागर्भिणीवालएवच । परिभाषणमर्हति तच्च शोधमिति स्थितिः )-अर्थात्-आपत्ति में पैसाहुआ तथा वृद्ध गर्भिणी वालक इनमें से यदि कोई मैलाकरै तो यह केवल क्रूर वाक्य सुनिवे योग्यहैं और मैलाभी संशोधनकरै यह मर्यादाहै-तड़ागादिकमें मलीन करनेमध्ये राजमार्ग से भी अधिक दण्डहै-तथाहकात्यायनः-(तड़ागोद्यानतीर्थानियोऽमेध्येन विनाशयेत् । अमेध्यशोधयित्वा तु दण्डयेत् पूर्वसाहसम् )-अर्थात्-तालाव क्रीड़ा भूमि तीर्थ इनको जोकोई अशुचि वस्तुओं से विनाशो वह उस मलीनताके शोधवाने पीछे पूर्वसाहस नामदण्ड २७० पणतक दिलवाने योग्यहैं-और-जे कोई मलीन वस्त्र धोने आदि से प्रसिद्ध तीर्थोंको विगाड़ें वेभी यही दण्डपावै-यथाहकात्यायनः-(दूषयेत्सिद्धतीर्थानि स्थापितानि महात्मनि । पुण्यानि पावनीयानि प्राप्नुयात् पूर्वसाहसम् )-अर्थात्-महात्मालोगों के स्थापित किये पवित्र करनेवाले पुण्यरूप सिद्धतीर्थोंको यदि कोई दूषितकरै पूर्वसाहस दण्डपावै १५५ ॥

(अथ सीमा प्रभेदे तु सीमातिक्रमणे तथा । क्षेत्रस्य हरणे दण्डाग्रपमोत्तममध्यमाः १६० ॥

अतः-मर्यादाके तोड़नेमें तथैव सीमाके अतिक्रम करने में और खेतके हरने में क्रमसे अधम उत्तम मध्यम दंडहोंगे १६० ॥

अभि०-यहाँ सीमा और मर्यादा दोनोंका एकही भाव समुभूना किंतु अनेकखेतों का भिन्नत्व दर्शानेवाली छोड़ीहुई साधारण धरती मर्यादा कही जातीहै अर्थात् वह भी क्षेत्रसीमाहै यदि कोई कपूर जोता आदि ऐसी मर्यादाको कुछ तोड़िडाले तो उस पर अधमदंड नाम पूर्वसाहसदंड २७० पणतक होसकाहै और जिसने उसी मर्यादा नाम सीमाको उल्लोचि अथवा तोड़िकर कुछ धरती दावीहो तिसपर उत्तम साहस दंड १०८० पणतक होसकाहै क्योंकि उसने निपट सीमा चिह्न मिटाया और जिसने कोई खेत किसीको भयादिक दिखराइकर हरिलियाहो या हरनेके मनोरथ से कुछ

उद्यम कियाहो तिसपर मध्यम साहसदंड ५४० पणतक होसकहैं कि जितना उसका अपराध समुभाजाय-यहाँ क्षेत्रमात्र कहिनेसे घर बागीचा आदि सबकी सीमा समुभिलेनी जिनका चर्चाऊपर हुआ हो १६० ॥

अधि०-ऊर्ध्वोक्त दंडनियमोंमें अग्रोक्तविष्णुके वचनसे कुछ विरोधनहीं समुभना यथाहविष्णुः-सीमाभेत्तारमुत्तमसाहसदंडवित्वापुनःसीमांकारयेत्-अर्थात्-सीमाभेद करनेवालेको उत्तम साहस दंडदेकर उससे सीमाफिर बनवावैवाल्कि ऐसेस्थलपरफिर उसको खेतजोतने नहींदे-इसवचनमें सीमाका भेत्ताकहिनेसेभी तात्पर्य वहीहै कि जिसने सीमा तोड़िकर कुछधरती दावीहोकिंतु अन्यथाइतना दंडकहिना विपरीतहोता-कदाचित् कोई अपनाखेत आदि समुभिकर बिराना अतिमात्रसेही हरताहो तोभी दोसौपणका दंडहोनायोग्यहै-यथाहमनुः-(गृहंतडागमारामक्षेत्रंवाभीषयाहरन् । शता निपंचदंड्यःस्यादज्ञानाद्द्विशतौदमः)-अर्थात्-घर तालाव बागीचा अथवाखेत कोई भय दिखाकर जो हरताहो तो वह पांचसौ तक दंड देनेयोग्यहै और जोबिनाजाने धोखेमात्रसेही हरताहो तो वह दोसौ पणतक देनेयोग्य है-वृद्धमनुस्तु- (स्थापितां चैवमर्यादामुभयोर्ग्रामयोस्तथा । अतिक्रामंतियेपापास्तेदंड्याद्विशतंदमम्)-अर्थात्-जेकोई दोनों ग्रामबीच स्थापितहुई मर्यादाको तथैव क्षेत्रआदि और किसी मर्यादा को अतिक्रम करतेहैं वे पापीलोग दोसौपणसे दंडनीय हैं-इसमेंयोगीश्वरकी अपेक्षा दंडथोड़ा कहागया-शंखलिखितौ-सीमाव्यतिक्रमेत्त्वष्टसहस्रम्-अर्थात्-सीमाका व्यतिक्रम करनेमें आठ सहस्र पणतक दण्डयोग्य है-इसमें सबसे अधिक दण्ड दर्शाया गया-परन्तु मनु और योगीश्वर शंखलिखित वृहन्मनु इनके वचनोंमें जो दण्ड की अधिकता वा न्यूनतासे विरोध पायाजाताहो सो यह विरोध सीमाकी गुरुता लघुता के अनुसार तथा कर्त्तके अपराधोंकी गुरुता लघुताके अनुसार और नुकसानोंकीभी गुरुता लघुताके अनुसार यथा संभवयथा अवसरके अधीन सब अविरोधहै क्योंकि दंड विधानोंकी मर्यादें दंडप्रकरणमें बहुभाँति वर्णनहुईथी उन सबका योग विचार करनेयोग्यहै॥(अथसीमासंविज वृक्षादिवलन्यायः) यथाहकात्यायनः-(सीमामध्येतुजातानां वृक्षाणक्षेत्रयोर्द्वयोः । फलपुष्पंचसामान्यक्षेत्रस्वामिपुनिर्दिशेत्)-अर्थात्-दोनों खेतकी सीमाबीचलगे वृक्षोंमें फल पुष्पआदि जो कुछ पैदाहोताहो सो सबसामान्यभाव दोनों खेतके स्वामियोंको मिलनेकी आज्ञादेवै जिनकी जमींदारीहो-किंतु कोई और जो उनवृक्षोंके फलादिक तोड़े तिसके अपराधानुसार दंडसूचितहै-जहाँकहीं-ऐसाडोल संभवहो कि वृक्षादि किसी एककेखेतमें उत्पन्नहों और शाखाउनकी दूसरेके खेतमेंजा फैलीहो तिसका न्यायभी कात्यायनजीने कहाहै-यथा-(अन्यक्षेत्रेतुजातानांशाखाचत्रा न्यसंस्थिताः । स्वामिनंतंविजानीयात्यस्यक्षेत्रस्यसंश्रिताः)-अर्थात्-जहाँ अन्यखेतके

पैदाहुये वृक्षोकी शाखा अन्यखेतमेंभी फैलीहों तहांमालिक, उसे समुझना जिसके खेतमें उत्पन्नहुये १६० ॥ ।

(अथ परभूमौसेतु कूपादि करण नियमाः)

• ननिपेधोत्पन्नाथस्तुसेतु कल्याणकारकः । परभूमिहरनकूप स्वल्पसेत्रोवहृदक १६१ ॥

अक्ष०—पराई भूमि हरतेहुये थोड़ायाधक सेतु जो कल्याणकारकहो निपेध करने योग्यनहीं एवंकूपभी जो थोड़ा खेतघेरनेवाला बहुत जलकाहो १६१ ॥

अभि०—जहाँ पराई भूमिका भी यद्यपि नाशहोना संभवहो जिसमें कोई सेतु अथवा कूप बावड़ी आदि जलाशय निर्मितकरनेकी इच्छा खड़ीकरताहो और उस भूमिके स्वामी से इसकामकी आज्ञा मिलनी किसी प्रकारसेभी इच्छा रखताहो तो उस भूमि स्वामी को निपेधकरना योग्य नहीं और सिद्धांत इसका यह कि जो वह उसको मूल्य आदि प्रकारोंसे भी देने में अनुरोधकरे तो फिर राजाके विचार से होसकतहै पर उस विचार में इनबातोकी प्रतिज्ञा है कि वहसेतु अथवा कूप तड़ाग आदि थोड़ी हानिकारक होकर बहुतसा उपकार करनेवाला संभव हो तो वनिसकता है अन्यथा जब नयादि समीपता आदि कारणों से या और भांति के ही किसी कारणसे कुछ थोडालाभ हानि बहुत समुझि परती हो तो वनिसकने का प्रतिपेध होगा अथवा जहांहानि लाभ बराबर हों तोभी नहीं वनिसक्ता क्योंकि जितनालाभ अनेकोको मिलकर समुभागया उतनी हानि केवलएक भूमि स्वामीपर आरुढ़ हुई सो यह न्याय विरुद्ध है १६१ ॥

अभि०—अत्रनारदवचन प्रमाणं-यथा-(परक्षेत्रस्यमध्येतुसेतुर्नप्रतिपिध्यते । महागुणोत्पदोपदचेद्वहिरिष्टाक्षयेसति) अर्थात्-पराये खेतमेंभी सेतुनहीं रुकता है पर जो बहुतसा गुण देनेवाला थोड़ा दोपिल हो क्योंकि अतिशय वृद्धि थोड़ीहानि होनेपर भी प्रियहोतीहै-सेतुभी दोभांति का होताहै-तथाचनारदः-(सेतुश्चद्विविधोज्ञेय खेयौवंध्यस्तथैवच । तोयप्रवर्त्तनात्खेयौवंध्यः स्यात्तन्निवर्त्तनात्) अर्थात्-सेतु दोभांति कासमुझनापहिला खेयदूसरावंध्य किंतु जलकीप्रवृत्ति जारीकरनेवाला खेयकहिलाताजैसे नालीआदि दूसरावंध्य पुलकी जाति उसे कहते हैं कि जलपर बांधलगानेसे मनुष्यादिक पारहोसकें यद्वा किसी और कामकी सिद्धि समुझीजाय-यह सब नियम क्षेत्र स्वामीके प्रतिकहेगये अब निचले मूलश्लोकसे बनानेवालेको उपदेशहोगा १६१ ॥

• स्वामिनेयोऽनिवेद्यैवक्षेत्रेसेतुं प्रवर्त्तयेत् । उत्पन्नेस्वामिनेनो गस्तदभावेमहोपते १६२ ॥

अक्ष०—जो स्वामीको निवेदन करनेविनासेतु उसके खेतमें प्रवर्त्तितकरे तो संसिद्ध होजानेपर स्वामीका भोगहो उसके अभावमें महीपतिका १६२ ॥

अभि०—सेतु अथवा कूप तड़ाग आदि बनानेवालेको यह योग्यहै कि जिस धरती

में बनाना सोचै उसके स्वामीसे या स्वामीके अधिष्ठित वंशियोसे इस बातकी आज्ञा चाहै पुण्य अर्थ यद्वादाम देकर पहलेलेले अथवा स्वामी आदिके अभावहोने में उस देशके राजासेही आज्ञा लेकर निर्मित करे तो उसवस्तुका वह आपस्वामी है—पर जो स्वामी या स्वामीके वंशियोको जतलाये बिना अथवा उसके अभावमें राजा की भी आज्ञालिये बिनापराये खेत में जलाशय आदि निर्मित करे तो उसकाम के बनिजानेपर क्षेत्रस्वामी काही भोगहोगा किंतु क्षेत्रस्वामी उसका मालिकहोकर लाभ उठावै अथवास्वामीके नहोनेमें उसदेशकाराजा मालिकहो यहीउसपरदंड है ॥१६२॥

अधि०—अत्रसदाशिवः—(वापीकूपतडागानाखननदक्षरोपणम्। परानिष्टकदेशेनगृह कर्तुमर्हति) अर्थात्—जहां पराया अप्रिय होना समुभाजाय ऐसी भूमिपर वापी कूप तडागोंका खोदना तथा दक्षोंका लगाना और स्थानका बनाना कर्त्ता करसकने योग्य नहीं—सेतु कूप तडाग आदि जो पहिलेवने विगडे परेहो और उनका संस्कार मरम्मत आदि कोई करना चाहै तो भी यही व्यवस्थाहै जो अभीऊपरकही—तदाहनारद—(पूर्वप्रवृत्तमुत्पन्नमष्टष्टास्वामिनंतुय। सेतुप्रवृत्तयेत्कश्चिन्नसतत्फलभागभवेत् ॥ मृतेतुस्वामिनिपुनस्तदंश्येवापिमानवे। राजानमामंश्यततः कुर्यात्सेतुप्रवर्त्तनम्) अर्थात्—पहि लाजारी हुआ विगड़ा खारिज पराहो या गुप्त धरतीमेंसे खुलिकर उत्पन्न हुआहो ऐसा कोई सेतु जलाशय जो स्वामीके वृत्ते बिना मरम्मत करिके जारीकरै सो वह जारी करनेवाला उसके लाभादिक फलका मालिक नहीं होगा—इसलिये उसके स्वामीसेही वृत्तिकर मरम्मतकरे यद्वा स्वामीके मरजानेमें उसके वंशके अधिकर्त्ता लोगोंसे या उनके भी अभाव में उसदेशके राजासे निवेदन करिके सेतुजारीकरै—कात्यायनोपि—(अस्वाम्यनुमतेनैवसंस्कारं कुरुतेतुय० । गृहोद्यानतडागानांसंस्कर्त्ता भवेन्नतु ॥ देयं स्वामिनिचायातेतन्निवेद्यनृपेयति । अथावेद्यप्रयुक्तस्तुतद्गतं लभतेव्ययम्) अर्थात्—कात्यायन भी यह कहतेहैं कि जो कोईपुरुष गृहदेवादि मंदिर या उद्यानतडागवापी कूप आदि किसी पहलीवनी चीजोंकी मरम्मत स्वामीके अनुमत बिनाकरताहै वह उन चीजोंका मालिक नहींहोता परन्तु इतनान्याय विशेषहै कि जो स्वामीके अनुपस्थित होनेमेराजासे निवेदन करिके संस्कार कियाहो और उसवस्तुका स्वामीकी विदेशते आज्ञाय और वहदावाकरै तबतौ राजादावाकरनेवाले स्वामीसे वहखर्चाउसे दिलासक्ता है जो वस्तुकी मरम्मतमध्ये उठाहो और उसवस्तुके लाभो द्वारावसूल अवतक नहोसकाहो किंतु जहांराजाकीभी आज्ञाबिनास्वत मरम्मतकरीहो तहांउस का खर्चाराजा नहीं दिलावै और वहवस्तु दावाकरनेवाले सबेस्वामीको मिलेगी जब स्वामी निपट नहो तौ फिर धरणीपाल मालिकहै कि जैसानियम ऊपर कहा गया ॥ (अथजनप्रहणाधिकारः)—तदाहसदाशिव (देवार्थदत्तकूपादौ तथास्त्रोत्सृजले। पानाधि

कारणः सर्वे सेवनेऽन्तिकवासिनः ॥ यत्तौयसेत्तनाल्लोकभावेयुर्जलकातराः । नसिंचेयु  
जलंतस्मादपिसन्निधिवर्त्तनः ) अर्थात्-देव-निमित्त-वनाये-हुये-यद्वापुष्पहेतु-वनाकर  
छोड़े-हुये-कूप-वावड़ी-आदिमें-तथैव-खेत-स्वती-तामनदियोंके-जलमें-भी-स्नान-पान  
करने-के-अधिकारी-सब-साधारण-होते-हैं-और-खेत-बागीचा-आदि-सींचनेमें-अधि-  
कारी-केवल-जलके-समीप-वासी-लोग-चाहें-उसके-स्वामी-वा-अस्वामी-हों-होते-हैं  
परंच-जिस-थोड़े-जलमें-खेत-सींचनेसे-पीनेवाले-लोग-जलसे-व्याकुल-हों-तिसमें-से  
समीपवासी-भी-न-सींचें-किंतु-सींचनेका-अधिकार-नहीं-१६२ ॥  
(अथस्वीकृतक्षेत्रस्याकर्षणादिनियमाः) ॥

फालावनमपिक्षेत्रेयोनिकुर्यान्नकारयेत् । सप्रदाप्यऋष्टफलक्षेत्रमन्येतकारयेत् १६३ ॥  
अक्ष०-फाल-विदारित-भी-जो-खेतको-न-करें-न-करवावै-सो-ऋष्टफल-दिलवाने-  
योग्य-है-और-खेत-किसी-और-से-करवावै-१६३ ॥

अभि०-यदि-कोई-क्षेत्र-कर्षक-क्षेत्र-स्वामी-के-पास-जाकर-ऐसा-अंगीकार-करै-कि-  
यह-अमुक-नामा-खेत-अवकी-में-जो-तोंगा-और-पीछे-उसे-उपेक्षा-करके-छोड़-दे-किंतु-कि-  
सी-और-से-भी-नहीं-करवावै-तो-इस-दशामें-वह-खेत-यद्यपि-फाला-ह-त-हो-किन्तु-थोड़ा-  
ही-हल-फेरा-गया-हो-जिसे-बीज-बोने-योग्य-तक-भी-नहीं-तो-भी-उससे-ऋष्टफल-अ-  
र्थात्-जो-त-होने-की-भेज-दिलाई-जाय-और-वह-खेत-उससे-लेकर-किसी-और-जोता-को-  
दे-दिया-जाय-यदि-उस-खेत-को-कुछ-भेज-नियत-न-हो-तो-उस-खेत-के-सामंत-कृषाणों-  
द्वारा-पैदावार-के-अनुमान-से-कल्पित-होकर-ली-जाय-१६३ ॥

अधि०-व्यास-जीने-व्योरे-वार-इसको-कहा-है-यथा-(क्षेत्रगृहीत्वायः कश्चिन्नकुर्यान्नच-  
कारयेत् । स्वामिनेसशदंदाप्योराज्ञेदंडं चतत्समम् ॥ चिरावसन्नेदशमंकृष्यमाणेतथाष्ट-  
कम् । सुसंस्कृतेऽपि पटंस्यात्परिकल्प्ययथास्थितिः ) अर्थात्-जो-कोई-खेत-लेकर-न-तों-  
आपकर-न-किसी-और-से-करवावै-सो-वह-क्षेत्र-स्वामी-को-(शब्द)-नाम-पैदावारी-का-फल-  
दिलवाने-योग्य-है-और-राजा-को-भी-उस-अपराध-के-समान-दंड-पर-जिस-खेत-की-कुछ-  
भेज-नियत-न-हो-किंतु-पैदावारी-होने-पर-फल-भाग-लिया-जाता-हो-तिसका-ऋष्टफल-बिना-  
देखे-स्वामी-को-कितना-दिलवाया-जाय-ऐसी-आशंका-मध्ये-फिर-भी-नियम-करते-हैं-कि-  
जो-उस-जोता-ने-(चिरावसन्न)-खेत-अंगीकार-करके-छोड़ा-हो-तो-उस-खेत-की-पैदावारी-  
सामंतों-द्वारा-निर्णय-करी-जावै-कि-जो-यह-खेत-जोता-बोया-जाता-तो-अनुमान-पैदा-  
वारी-इतनी-हो-सकती-तिसका-दशवाँ-भाग-स्वामी-को-दिलवाया-जाय-(चिरावसन्न)-खेत-  
उसको-समुझो-जो-अतिकाल-से-जुतने-बिना-विगड़ा-पराहो-एवं-जो-कोई-खेत-सिर्फ-  
पहिली-साल-या-दो-साल-ही-जुति-चुका-हो-ऐसा-खेत-लेकर-छोड़-दे-वै-तो-उस-जोता-से-  
सामन्तों-द्वारा-निर्णय-करी-पैदावारी-का-आठवाँ-भाग-स्वामी-को-दिलवाया-जाय-एवं-



जो कोई खेत, सुसंस्कृत हो किन्तु अनेक वर्षों से जुतिकर सिद्ध हुआ हो ऐसा खेत लेकर छोड़ देने से आनुमानिक पैदावारी का छठा भाग दिलवाया जाय (मथ अनाहत कर्पकानि यमाः) यदि कोई खेत स्वामी की सामर्थ्य विकलता आदि किसी दुर्हेतु से गिरकर नीच अवस्था पहुँचा हो किन्तु बंजर तुल्य हो जाय और इस दशा में यदि कोई जोता स्वामी के प्रतिपेध बिना अनुज्ञाहीन भी आप ही उसको जोतें, वोवें तौ उस खेत का फल स्वामी को दिलायान नहीं जा सकता किन्तु जोता आप सर्वथा भोगें-तदाहनारदः-(अशक्त प्रेतनष्टे पुंक्षेत्रिकेऽप्यनिवारितः । क्षेत्रं चेद्विकृते लक्ष्मिदशु वीतसतत्फलम् ॥ विकृत्यमाणे क्षेत्रे तु क्षेत्रिकः पुनराव्रजेत् । खिलोपचारं तस्मै दत्त्वा क्षेत्रमवाप्नुयात् ॥ संवत्सरेणाद्धं खिलमितः स्याद्वत्सरैस्त्रिभिः । पंचवर्षावसन्नातु क्षेत्रं स्यादद्वीयसमम् ) अर्थात्-क्षेत्र स्वामियों के असमर्थ हो जाने या मर जाने, या देशान्तर को बहिजाने में उनका विगड़ा खेत यदि कोई अनिवारित जोता जोतें तौ उस खेत का फल पैदावारी आप भोगें (यहाँ अनिवारित के विशेषण से यह भाव है कि जो वह जोता जोत करते समय किसी अधिकारी करके रोक गया हो तौ उस खेत को बोलेने से पैदावारी का फल देना होगा-कदाचित् अनिवारित ने ही ऐसा खेत जोता हो और दैवाधीन विदेश में बहिजाने वाला वा असमर्थ उपस्थित स्वामी या मृत स्वामी के पुत्रादिक ही जुतिजाने पीछे आकर ऐसा कहें कि खेत हमारा छोड़ दे तौ उस खेत का यथोचित (खिल उपचार) देकर स्वामी पास जाता है अर्थात् विगड़े खेत की दुरुस्ती में जुताई आदि जो कुछ खर्च हुआ हो-सो सब देकर स्वामी खेत को ले सकता है थोड़ा अथवा बहुत विगड़े खेत की अवस्था समुम्मीजाने के निमित्त से (खिल) का लक्षण भी अब कहिते हैं कि-एक वर्ष मात्र बिना जुता खेत परा रहने से (बई खिल) कहिलाता है, अर्थात् अर्द्ध विकृत समुम्मा जाता क्योंकि यत्न करने से वह शीघ्र सुधरि सकता है-एवं तीन वर्षों का विनजुता खेत पूरा (खिल) अर्थात् बहुत विगड़ा समुम्मा जाता क्योंकि ऐसा खेत बड़े यत्नों से फिर ठीक होता है-एवं पाँच वर्षों का विनजुता खेत (अद्वीतुल्य) बंजर जैसी वन की भूमि शक्तिहीन होता है पुनि बड़ी कठिनाता से अतिकाल में संसिद्ध होता है (यहाँ (खिल) के रूप दर्शित करने से यह सार है कि इनमें से जिस भौतिक खिल खेत उस अनिवारित जोता ने जोतिकर सम्पन्न किया हो उसी-भौतिकी लागति उसे दिलाई जाय) कदाचित् उस खिल भंजन की लागति स्वामी देने में असमर्थ हो तौ उस जोता से पैदावारी का आठवाँ अंश क्षेत्र स्वामी को आठ वर्षों तक दिलवाया जाय तब तक खेत नहीं छुटि सकता है-तदाह कात्यायनः-(अशक्तो न दद्याच्च खिलार्थेनः कृतो व्ययः । तदष्टभागहीनं तु कर्पकः फलमाप्नुयात् ॥ वर्षाण्यष्टौ संभोक्ता स्यात्परतः स्यामिने तु तत्) अर्थात्-खिल भंजन में जो लागति वा परिश्रम का व्यय किया हो सो भी यदि असमर्थ होने से स्वामी नहीं

देवें तो यह न्यायहोना योग्यहै किजोता उसकी पैदावारीको आठवांभाग हीन पाया करे किन्तु आठवाँ भाग स्वामीको देदेतारहे इसभाँति आठ बपोंतक वह जोताखेत भोगें तिसके पीछे खेत स्वामी को देदेवै-विरलीभूमि-औरभी इस भाँतिहोती हैं कि जिनको हरकोई जोता बिना दूभे जोतिसक्ताहै-तदाहसदाशिवः- (करहीनाऽप्रतिहता वन्याऽऽरण्यातिदुर्गमा । अनादिष्टोऽपितांभूमिसंपन्नांक्तुमर्हति ॥ बहुप्रयाससाध्यायां स्तस्याभूमेर्महीभृते । दत्त्वादशांशंभुंजीतभूमिस्वामीयतो नृपः)-अर्थात्-यदि कोई भूमि-राजकरसे हीनपरी चाहें (वन्या) नाम जलकीहो या (आरण्या) नाम वनकीहो या अति दुर्गम स्थानकी पर (अप्रतिहत) शोक टोकसे निर्बिघ्नहो तिसको राजाकी अनुज्ञामगि बिना भी हरकोई चैन चियारसे सम्पन्न करने योग्यहै-परन्तु ऐसी बहुत परिश्रमसे संसिद्ध होसकनेवाली' उक्त धरतीकी पैदावारीका दशांश धरणीपालको देकर शेष भोगें क्योंकि राजा धरतीका स्वामीहै १६३ ॥ इति सीमा विवादप्रकरणम् ॥

यहाँतक यह सीमा विवादका प्रकरण चारिपरिच्छेदों में अर्थात् ६३ से लेकर ६६ संख्याके परिच्छेदतक समाप्तहुआ ॥

अथ पशुव्यतिक्रमवादपदधर्मविशेषस्वामिपालानां दण्डविधिविवेको नाम सप्तपटितमः परिच्छेदः ६७ ॥

इस सरसठि संख्या के परिच्छेद में गवादि पशुओं के व्यतिक्रमसे स्वामी तथा गोरक्षक आदि पशुपालों के विवादधर्म जानेजायेंगे कि खेत खाने वाले आदि पशुओंकी अपेक्षा किसपर कितना दंड होना योग्य है (या) झूटमें जो गिनतीहों तिनके अपवाद भी सब जाने जायेंगे ॥

मापानष्टौ तु महिरी तस्य घातस्य कारिणी । दंढनीया तद्वदुगैस्तददंढमजा विकम् १६४ ॥

भक्षयित्वोपविष्टानां यथोक्तादिगुणोदमः । सममेवाविर्बतिऽपि स्वरोऽग्रं महिपीतमम् १६५ ॥

यावत्सत्संविनश्येत्तु तावत्स्यात्क्षेत्रिण फलम् । गोपस्ताव्यस्तु गोमी तु पूर्वोक्तदंडमर्हति १६६ ॥

अल०—पराया सस्य विनाश करनेवाली भैंस आठ माप दंड योग्य है एवं चार माप दंड गायको दो माप दंड बकरी तथा भेड़को कर्तव्यहै १६४ खूब चरि कर खेतमें जो बैठेहों तिन पर इसने दूना दंड-बन्ही सघ का दंड जो कुछ (सस्य) खड़ी खेती मध्ये कहा तिसके तुल्य (विर्बति) चरनेपरभी योग्यहै-और-गर्धव तथा ऊँटकोभी भैंस के बराबर दंड १६५ जितना सस्य विनाशहोवै उतनी पैदावारी खेतवालेको दिलाई जाय और गोपाल ताड़नीयहै गोस्वामी उक्तदण्डके भी योग्यहै १६६ ॥

अभि०—सहव्रयाणां (सस्य) नाम खड़ीखेती और वृक्षादिकमें जो लगेहुये फलपुष्पादिकहों तिनकाहै (विर्बति) नाम रखाईहुई घास आदिका विभक्तभूप्रदेश या बँधाहुआ वाडा तिनकोनोका दण्डदोनों दशमि तुल्यात्मकहै अर्थात् साधारण चरनेमात्रमें इक-

हिरादण्ड जो कुछ पहलेकहा तिससे दूना त्वरि कर बैठिरहने मध्ये जानो-इसीप्रकार भैंसका जोदण्ड जहाँइकहिराहो सोई गर्दभ ऊँटको इकहिरा समुभो अथवा जहाँदूना हो तहाँ गर्दभ ऊँटकोभी दूना समुभिलेना-इकहिरा अथवा दूनादण्डजो कुछ पशुओं का नामलेकरकहा-सो उन पशुओंके रक्षक या स्वामियोपर समुभना किंतु पशुओंका नामलेना केवल प्रत्येक जीवपर वहउक्तदण्ड दर्शाना अभिप्रेतहै १६४। १६५ कदाचित् ऐसीभीतिसे चरिलियाहो जिस्से पैदावारी मारीजानी समुभीजाय तवयह उक्त दण्ड और वहपैदावारी दोनोंही स्वामियोंसे दिलवाई जाय-पैदावारीका अनुमान जो कुछ खेतके सामंत कृपाणाद्वारा निश्चयहो सो दिलवाने योग्य है कि इतने खेतमें इतना फल उत्पन्न होसक्ताथा और वहगोप जो उन पशुओंका रखवालाहो सोभी ताड़न पीटन योग्यहै पर पैदावारी देनेयोग्य नहीं १६६॥

मधि०-इसवार्तामें यह निर्णय भी कर्तव्यहै कि जहाँ गोपकेही अपराधसे उन पशुओंने विनाशकियाहो तहाँ ताड़न पीटन सहित ऊर्ध्वोक्त धन दंड उसी गोपसे दिलवायाजाय-तथाचोक्त (यानप्रापालदोपेणगोस्तुसस्यानिनाशयेत् । नतत्रगोमिनादंडः पालस्तदंडमर्हति) अर्थात्-जो कोई गऊ भैंस आदि गोपालके अपराधसे खोईहुई सस्य विनाशै तहाँ गोस्वामियोंको दंडहोना योग्य नहीं किन्तु कहेहुये दंडयोग्य गोपालहै-और जहाँ स्वामीके अपराधसे उनपशुओंने विनाश कियाहो तहाँ स्वामी उक्तदंड के योग्य है-परंतु (जो कुछ खेतीका नुकसान देनापरै सो सर्वत्र स्वामीको देनाहोगा उसमें अपराध चाहे तिसकाहो क्योंकि क्षेत्रफलको खाइकर पुष्टहुई भैंस आदि दूध केवल स्वामीकोही देती है) तथापि यह न्याय केवल ऐसे स्थलपर समुभना जहाँ गोप केवल भोजन वस्त्र पाइकर दासत्वके प्रकारके वेतन विना चराताहो किंतु कृत वेतन गोप निज अपराधोंसे नुकसान भी दिलाने योग्यहै-भक्षण करिके खेतमें जो सोये बैठेहो तिनका दूना दंड मूल वाक्य में कहचुके हैं पर जो बच्चा सहितहो तिन पर वही दंड चोगना समुभो-तथाचस्मृत्यंतरं (वसतांद्भिगुणप्रोक्तोसचत्सानाचतुर्गुणः) यह वचन भी प्रत्येक पशु पीछे उक्त दंड दर्शाता है-सर्वत्र यहां दण्डका परिमाण तावमाप समुभो किंतु राजत या सो वार्षिकमापनहीं-मनुने हँवै खेतोंपर सोपण का दण्ड कहकर सामान्य खेतों के भी चरने से (सपादण) अर्थात् एक और चौथाई पणका दण्ड देनालिखा है और खेतीका नुकसानदेना सर्वत्र सभीखेतों की अपेक्षासे-यथा (क्षेत्रेऽप्यन्येषुपशुसपादं पणमर्हति । सर्वत्रतुसदोदेयक्षेत्रिकस्येतिधारणा) इसको यहां लिखनेका यह प्रयोजन है कि मनुने योगीश्वरकी अपेक्षा दण्ड अधिक लिखा तिसमें संग्रहकारों का यह विचार है कि मनुभावह अधिक दण्ड इच्छामहित चरावेने मध्ये और योगीश्वरवाला थोड़ा दंड देवाधान रत चरि

जाने मध्ये-जानो क्योंकि इच्छासहित। चरानेमें योगीश्वरने भी चोरोंके समान दंड कहा है-अथवा जैसा जहां देशकाल वस्तुके अनुरूप डौल संमुभाजाय उससे एकभी विरोध नहीं है-इसके सिवाय और भी स्मृत्यन्तर-वाक्यहैं कि (पणस्पदादौ द्वौ गां तु द्विगुणं माहिर्पीतथा। तथाऽजाऽविकवत्सानां पादो दंडः प्रकीर्तितः) अर्थात्-एक पणके दो पाद किंतु आधा पण गऊ पीछे तथा भैंस पीछे पूरा एक पण तथैव भेड़ वकरी और वड़े पशुओंके वच्चाओं पर चौथाई पणका दण्ड होना योग्य है-सो यह दंड भी योगीश्वरकी अपेक्षा बहुत बड़ा है। इसलिये इसको चरि कर खेतमें निवास करनेके अपराध मध्ये संग्रहकार कहते हैं-इसके सिवाय नारदने अति स्वल्प दंड लिखा है-यथा (मांषं गां दोषयेदंडं द्वौ माषौ महिर्पीतथा। तथाऽजाऽविकवत्सानां दंडः स्यादर्द्धमाषिकः) अर्थात्-गाय पीछे एक माष भैंस पीछे दो माष दंड एवं भेड़ वकरी और वड़े पशुओंके वच्चाओं पीछे आधा माष दंड होवै-संग्रहकारोंने इस दंडको न्यायानुसार सिर्फ मूहूर्त मात्र चरने मध्ये माना है-यतः शंखलिखितौ तु (रात्रौ चरन्ती गौः पंचमापान् दिवा त्रीन्मूहूर्तं मांषं ग्रासे त्वदंडम्) अर्थात्-रात्रिमें चरनेवाली एक गऊ पीछे पांच माष दण्ड दिनमें तीन माष पर जो एक मूहूर्त मात्र चरी हो। तौ फिर सिर्फ एक माष दण्ड चाहै राति अथवा दिनहो और जो केवल ग्रास मात्र ले मानी हो तौ फिर किसीको भी दण्ड नहीं-अतएवाह वृहस्पतिः (सस्यान्निवारयेद्गांतु चूर्णे दोषो द्वयोर्भवेत्। स्वामी सदमंदाप्यः पालस्ताडनमर्हति) अर्थात्-पशु चाहै गऊ तक भी हो खेतसे पहुँचते सारहटावै अधिक थै भनेमें दोनों दोषी होंगे और गोस्वामी क्षेत्रफलका नुकसान तथा जुर्माना भी दिलाने योग्य होगा और गोपाल ताड़न योग्य है-आशय इसका यह कि जो गोस्वामी के अपराधसे कुछ सस्य बिनाश हुआ समुभाजाय तौ गोस्वामी दोनों बातके योग्य है और जो स्वामी तथा गोप दोनोंका अपराध हो तौ यह कथन दोनोंका भिन्न भिन्न जानो-और खेतीका नुकसान दिलाना उसी दशामें संसूचित है कि जहाँ मूल सहित खेती चरी हो-तथा हनारदः (समूलसस्यनारो तु तत्स्वामी प्राप्नुयात्सदम्। बधेन गोपो मुच्येत दंडं स्वामिनि पातयेत्) अर्थात्-जड़से खेती नाश होनेमें खेतीका मालिक अपने क्षेत्रफलकी हानि पावै गोपाल देह दंड पाकर छूटि जावै और क्षेत्रफलकी हानिरूप धन दंड पशुके स्वामी में डाला जाय क्योंकि खेती खानेसे पशु उसका पुष्ट हुआ-यह न्याय केवल ऐसे स्थल पर संसूचित है कि जहाँ गोप केवल भोजन वस्त्र पाइकर दासत्वके प्रकारों से पशुपालन आदि स्वामिसेवा करता हो किन्तु जहाँ जहाँ गोपाल कृत वेतन होकर पशु चराता हो तहाँ तहाँ सर्वत्र निज अपराधों से बिनाश हुये सस्योंका नुकसान भी दिलाने योग्य है (बलिक) इसकी दृढ़ताकी अपेक्षा १६६ तथा १७० वाले मूल श्लोकोंको भी अर्थों सहित विचारो तब संदेह दूर होगा-क्षेत्र फल भी वही दिलाया जाय जो कछ खेतके सामन्त

किं सानों के अनुमान द्वारा निश्चितहो-यथाहनारदः ( गवादिनाशितंधान्यं योनरः  
प्रतियाचते। सामंतानुमतंदेयं धान्यं यत्तत्रवापितम् ) अर्थात्-गवादि पशुओंका विनाश  
किया धान्यं जोकोई पुरुषमांगे तो सामन्तोंका अनुमान किया उतनाधान्यं जो उस  
चरीहुई भूमिपर उत्पन्नहोना ओंके कृते वही दिलायाजाय जो कुछ बोयागयाथा (इस  
वचनमें (सस्य) के स्थानधान्यं शब्दलिखनेसे यह आशयहै कि खेडहुये सस्योंकेसिवाय  
कटाहुआ धान्यभी यदि खायाहो तोभी देनाहोगा) : जबकि सामन्तों के अनुमानसे  
जितने खेतकी फलहानि कृपाणको दिलावाईजाय तबउसधान्यका पलाल नरईआदि  
जो कुछ पशुओंके चरनेसे बचिगयाहो सो उन पशुओंके स्वामियों को दिलायाजाय  
क्योंकि मध्यस्थोंका कल्पितकिया मूल्यदेनेसे खरीदेके तुल्य ठहरा तथाहनारद (पला-  
लहोमिनान्देयन्धान्यं वैकर्मकस्य तु) इसविषयपर एक उशनाका यहवचनहै कि (गोभि-  
स्तुभक्षितंधान्यं योनरः प्रतियाचत । पितरस्तस्य नाश्रन्ति नवापि त्रिदिवौ कर्मः ) अर्थात्  
उशना कहतेहैं कि गौओंका भक्षणकिया धान्यजोकोई पुरुष मांगताहै तिसके पितर  
और देवताभी भोजन उसके घरमें नहींकरतेहैं-सो-इसवचनके आशयसे सर्वत्रखेती  
कीहानि मांगनेका प्रतिषेध नहीं समुभाजासक्ता क्योंकि उशनाका यहवचनभीअग्री-  
कहै कि (अदण्ड्यादचोत्सवेगावः श्राद्धकालेतथैव च) अर्थात् सभी गौवें केवलगोवर्द्धन  
पूजा आदिउत्सव कालोंमें तथैव श्राद्धकालमें अदण्ड्य हैं अर्थात् सबगौओंके उत्सव  
कालमें जो कुछ उनसे हानिहुई हो सोभी नहीं दिलाईजाय यह अपवाद केवल उत्सव  
कालकादशायाहै और श्राद्धकालका यह आशयहै कि जो कोई श्राद्ध करनेपर समुद्यत  
होउसीका यदिखेत आदि कोई सस्य अथवा धान्य किसी अन्यकी गौओने चरिलिया  
हो तो यह ऐसे अवसरकी हानि श्राद्धकर्त्ता उससे मांगे नहीं क्योंकि उसके पितरोंकी  
वृत्ति में कुछ अन्तरहोना । संभवहै बल्कि अदण्ड्य कहनेका यथार्थ आशय यही है  
कि श्राद्धकर्त्ता गौओंको उसकालमें मारपीटे नहीं-क्योंकि ऐसे कालकी हानिसेभी इस  
का कल्याणहोना व्यासजीने सूचनकियाहै-यथा ( आक्रम्यचद्विजेर्भुक्तं परिक्षीणं च वा-  
धवैः । गोभिश्च न रशाहूलवाजपेयाद्विशिष्यते ) अर्थात्-व्यास कहते हैं कि हे नरदेव  
किसी गृहस्थोंके उत्सव मंगल आदि में द्विजोत्तम लोगोने आपही आकर भोजन  
कियाहो अथवा बन्धु लोगों के खानेसे भक्ष्यादिक चुकेहों इसीप्रकार गौओं के चरि  
लेनेमें कुछ हानिहुईहो तो यह तीनों बातें वाजपेय नामक यज्ञसेभी उत्तम हैं इस  
हेतुसे अपशोच करना व्यर्थ है-सो-इसवातका भी आशय केवल गौओंसे अपेक्षा  
रखताहै किन्तु सब सामान्य पशुओंका संबन्ध इसमें नहीं है-औरभी ऊपरले वाक्य  
में जो देव अथवा पितरोंकी अवृत्ति सूचितहुई सोभी केवल श्रद्धावान् समर्थों के  
हित शिक्षामात्रहै किन्तु सब सामान्य पुरुषोंका संबंध उस्सेनहींहै १६४।१६५।१६६.

(अथ अपवादप्रसंगः) ॥ मातृ गान्धर्वः कर्त्तव्यः किं  
 ॥ पथिग्रामं विव्रीतति क्षेत्रदोषो न विव्रीतः । अकामतः कामं चरिचौरवदं दमहेति ॥ १६७ ॥ (महाभ.)  
 ॥ महोक्षोत्पशवः सुतिके गंतुकावयः । पालो येषां च ते मोच्यादैवराजपरिभूताः ॥ १६८ ॥  
 ॥ १६९ ॥ मार्गं जो खेत हो या ग्रामके समीप हो (विव्रीत) के निकट हो तिसको बिना  
 चाहे देवयोग से चरिलेनेमें अपराध नहीं है किंतु ततो पैदावारी का नुकसान कुछ दि-  
 लवाया जाय और न स्वामी अथवा गोपको कुछ दंड हो परंतु इच्छापूर्व चाहिकर  
 चरानेसे चोरके समान दंडयोग्य है और हानि भी दिलाई जाय ॥ १६७ ॥ (महाभ.) ना-  
 म से काव्यम जो गोओंके बीज निमित्त रक्खा जाता है (उत्पशू) कोई जातिके जो  
 देवनिमित्त या पितृकर्म निमित्त छोड़े गये हों (सूतिका) व्याई हुई गजभंस आदि जादश  
 दिनके भीतर व्याई हो (आगतुकपशू) कोईसा जो अपने यथ समह से छूटा हुआ भूल  
 भटक दूर पहुंचा हो आदि शब्दके आशय से और भी इस भातिके समुझने जैसे मृत-  
 वत्सा आदि जो हाल ब्रह्मचरनेसे विकल हो या अतिवृद्ध दुर्बल आदि या जे कोई इस  
 की अधिकोक्तिमें भी आवेगे समुझने (देवपरिभूत) जो देवी पीडाके मारे हुये या (राज  
 परिभूत) राजपीडासे पीड़ित होकर भगे हों इनमें जिनका पालक विद्यमान हो वे भी मो-  
 चनीय किन्तु स्वामी पालक सहित अदंड्य हैं और इस कथनसे यह बात भी स्पष्ट है कि  
 इनमें कहे हुये साँड़ आदि जिस किसीका पालक पुरुष न होता हो वे तो स्वतः सदैव  
 निःसंदेह अदंड्य होते हैं चाहे कितना ही नुकसान किया हो ॥ १६८ ॥

॥ १६९ ॥ यहाँ पहले मूलश्लोकमें (विव्रीत) के नर्गाच खेत कहनेका यह आशय है कि  
 जहाँ कोई घास आदि तृणकी भूमिकेवल पशुओंके चराने हेतु छोड़ी जाकर सदा चरा-  
 ये जाते हों तिसहीके नर्गाचमें यदि कोई खेत हो अथवा मार्गमें या ग्रामके समीप हो तो  
 इन खेत विशेषोंको देवयोगसे चरिजानेवाले सब सामान्य पशु कोई भी अपराधी नहीं  
 हैं परंच ऐसी छूटकेवल उसी अवस्थातक होसती है यदि खेत अनावृत हो किन्तु  
 रूंधे हुये खेतको बिनाश करनेवाले इन स्थानोंपर भी दंड भागी होंगे तथा च मनु (यत्रा-  
 परिवृत्तं धान्यं विहिंस्युः पशवो यदि । न तत्र प्रणयेदंडं नृपतिः पशुरक्षिणाम् ॥ पथिक्षेत्रे परि-  
 वृत्ते ग्रामान्तीयेऽथवा पुनः । स पालः शतदण्डाहो विपालान् चारयेत्पशून्) अर्थात् जहाँ  
 बिना रूंधा खेत पशुबिनाशें तहाँ राजा उनके रक्षक लोगोंको कुछ दण्ड न देने परंच  
 यदि कोई रूंधा खेत यद्यपि मार्ग अथवा ग्रामके समीप हो तो उस खेतको बिनाश करने  
 मध्ये एकसौ १०० पण दण्ड उस प्रत्येक पशुपर कर्तव्य है कि जिनका गोप अथवा  
 स्वामी विद्यमान हो और वह अवसर होते हुये बचावे नहीं किंतु यह सौ पणका दण्ड  
 उसी गोरक्षकपर कर्तव्य है और जे कोई पशु (विपाल) ऐसे हों कि जिनका कोई स्वामी  
 अथवा रक्षक नियत न हो जैसे देव निमित्त छोड़े हुये पशु आदि तिनको खेतवाला

आप हटावे क्योंकि अस्वामिकहोनेके हेतुसे उनपर दंडका अभाव है (सपाल) और (विपाल) शब्दोंका भावार्थ मनु मुक्तावली टीकामें यह रक्खागया है कि जिनके पालक साथहीं उन्हीं पशुओंको, सपालजानो एवं जिन पशुओंके पालक साथ न हों तिन्हें विपालजानो) पर इस अर्थसे यह दूषण खड़ाहोताहै कि जो जो पालक लोग ठेठ इसी निमित्त झोड़िदेतेहों कि चाहै तिसका रूंधाखेत भी चरिआवै और निजपेट भरनेपीछे घरको आप चलीआवै तौ भी पालक दंड न पावै बल्कि इसमें क्रूर चारक लोगोंको भी बड़ेसहारेका यह उत्तर है कि मैं इन पशुओंकेसाथ नहीं किंतु पीछेथा) इत्यादि गूढ़ कारणोंसे सस्वामिक पशुओंको अस्वामिक तुल्य झोड़ि देनाही अपराध विशेषहै इसहेतुसे (विपाल) वेही पशुजानों जिनका वगैरा १६८ वाले मूल श्लोकसे ऐक्यार्थमें आचुकाहै और आगे उसकी अधिकोक्तिमें भी आवैगा तिनसे खेतवाला आप रखावे यह सिद्धान्तहै-इसीहेतुसे उन खेतोंके चौरफा रूंधिलगानेकी भी आज्ञाहै-तथाहमनुः-(वृत्तिचतत्रकुर्वतियामुष्टोनावलोकयेत् । विद्वन्निवारयेत्सर्वश्वशूकरमुखानुगम्) अर्थात्-जहां खेत बोयाजाय तहां रूंधनी वृत्तिभी वही खेतवाला ऐसी ऊँचीकरे जिस्सेऊँटभी न देखिसके और उस रूंधिमध्ये काँटे आदि लगाकर ऐसे छिद्रभी न रहिनेदे जिनमें श्वानसूकर आदि किसीका मुँहजासके-कात्यायनोपि-(अजातेष्वेवसस्येषुकुर्यादावरणमहत् । दुःखेनविनिवारयितैलब्धस्वादुरसामृगाः) अर्थात्-खेतजमनेसे पहले बड़ीभारी रूंधिलगावे क्योंकि हरेफरे सस्योंका स्वादुरस चाखेहुये मृगादिक बड़े दुःखोंसे भी नहीं निवारणहोते हैं-ब्रौंधीहुई रूंधिमें घुसिकर चरिजाने मध्ये नारदने भी दण्ड दर्शितकियाहै-यथा-(वृत्तिमुत्कम्ययःस्यानुसस्यघातोमवादिभिः । पालःसास्योभवेत्तत्रनचेच्छक्तोनिवारयेत्) अर्थात्-गवादि पशुओंसे जो सस्य विनाश रूंधन वृत्तिको उलाँछि करके हो तौ उन पशुओंका पालक दण्डनीय है पर उस दशामें कि जो उन पशुओंको निवारण करनेमें समर्थ यद्वा अवसर के होतेहुये बचावै नहीं किंतु दैवाधीन विपत्ति आदि कारणसे बचाय नहीं सकनेमें घुसिजाने या चरिजानेसेभी दंड न होगा-यहाँ (समर्थके होतेहुये) ऐसा कहिनेसे ऊपरले मनुके वाक्य वाली ध्वनि संसिद्धहोतीहै कि जानि वृत्तिकर सस्वामिक पशुओंको अस्वामिक तुल्य गोचारक बिना झोड़े नहीं और गोचारकभी कदाचित् पशुओंका साथ नहीं झोड़े-हाँ यदि कोई दैवाधीन विपत्तिही प्रत्यक्षहो तौ वह दोष झूटमें गणनीयहै-इसमें यह निर्णय भी कर्तव्यहै कि बिना रूंधेखेतके चरिजाने मध्ये दंडका प्रतिषेध यद्यपि कियागया परंतु वह प्रतिषेध केवल स्वल्पकालके मुँहमारजाने मध्ये समुच्चो किंतु बहुत कालतक चरिजाने मध्ये गोपालक दंडनीयहै-तथाचविष्णुः-(पथिग्रामविर्वीता त्रेनदोपोस्वल्पकालकम्)-अर्थात्-मार्ग या ग्राम या विर्वीतके समीप खेतहीनेसे स्वल्प

कालमात्र चरनेका अपराध नहीं है आशय इसका यह कि बहुतकालमें अपराधहै-  
यहाँतक 'अधिकोक्तिका' यह पाठ केवल एकसौ सरसठिवाले मूलश्लोक मध्ये समुभो  
सो यह खेत विशेषोंका अपवाद धर्महै १६७ अब आगे एकसौ अड़सठिमूलश्लोक  
मध्ये विरले पशु विशेषोंका अपवाद धर्म लिखते हैं कि पहले जो जो दंड पशुओंके  
व्यतिक्रमसे प्रदर्शित हुये सो अत्रोक्त पशुओंकी अपेक्षामें न समुभे जायँ-तदाहूना  
रतः-(राजगृहग्रहीतोवावज्राशनिहतोऽपिवा । अथसर्पेणदंष्ट्रोवावृक्षाद्यापतितोभवेत् ॥  
व्याघ्रादिभिर्हतोवापिप्याधिभिर्वाप्युपद्रुतः । नतत्रदोषःपालस्यनचदोषोस्तिगोमिना  
म्) अर्थात्-राजपीडा-राजविघ्नपीडा ग्रहपीडासे पीडितपशु या (वज्र) लोह शस्त्रादिसे  
घायल अथवा (भग्न) नाम विजलीसे हताहु या या साँपका काँटाहु या या वृक्षादि लैं-  
चोईसे गिराहु या चूटहिलपशुहो या व्याघ्रआदिका माराहु या या कोईरोग जो पशुओं  
का दुखदाई होताहो तिसते पीडित पशु-इतने आतुर पशुओं से चाहे कितनीही  
कुछ खेती आदिका नुकसान विना रूँधे अथवा रूँधिमैं भी हुयाहो कोई दण्डभागी  
इस में नहींहै क्योंकि ऐसे आतुर पशुओंका तत्काल निवारण होसकना यद्यो बन्धन  
आदि रीतोंसे चौकसी करीजानी भी सुसंगत नहीं समुभी जासकी है इसलिये इन  
के रक्षक अथवा स्वामियोंका भी दोष नहीं माना जासकतहै (पर) वह दंडा इसमें  
गिनती नहीं समुभनी जो कि रक्षक अथवा मालिक साथ होकर कोई खेती आदि  
इनको इच्छा सहित चरावें-किन्तु ऐसे पशुओंको अस्वामिक तुल्य छोड़देने तक  
अपराध नहीं है-इनके सिवाय विरले पशु अनातुरभी अदंड्य होते हैं-यथाह  
नारदः-(गोःप्रसूतादशाहातुमहोक्षावाजिकुंजराः । निर्धोर्याःस्युःप्रयत्नेनतेपांस्या-  
मीनदंडभाक्)-अर्थात्-दशदिन भीतरकी व्याईगऊ महोक्ष वाजि कुंजर येचारों पशु  
प्रयत्नसे निर्धार्यहोतेहैं अर्थात् किसीके रोके नहीं रुकिसके इस्से इनका स्वामी दंड  
भागी नहीं और स्वामीके उपलक्षणसे पालक भी अदंड्यहै चाहे कितनाही नुकसान  
देवाधीन हुयाहो-इनमें व्याईगऊ धुधा क्षामहोनेसे हरेरीखेती देखि रोके रुकतीनहीं  
(मेल) जो सब गोंवोंके गर्भाधानहेतुसे विमुक्त बंधन छुटारहिताहै गोपालके भी  
यशका नहीं घोडा हाथी भी प्रत्यक्ष वशके नहीं हैं और उशनाने इन दोनों के  
अदंड्यहोनेका कुत्रहेतु भी विशेष दर्शितकियाहै-यथा-(अदंड्याहस्तिनोह्यव्याःप्रजा  
पालाहितैस्मृताः । अदंड्याःकाणमुज्जाडचयेशश्वकुलक्षणाः ॥ अदंड्यागन्तुकागो-  
उचंसूतिकायाऽभिसारिणी । अदंड्याऽचोत्तमवेगावःश्वान्कालेतथेवच)-अर्थात्-हाथी  
और घोडेभी इसहेतुसे अदंड्यहैं कि ये दोनों प्रजापाल कहिलातेहैं और जे कोई पशु  
काने कुवड़ेहों या जिनमें कोई चिह्न त्रिशूल आदि दाग देनेसे या जन्मसेही जीभ पूँछ  
आदि कोईचिह्न इंद्रवरदत्त विलक्षणहो अदंड्यहैं एवमार्गमें एकाकी चलेजानेवाले पशु



अद्वयहैं और गजभी जो व्याईहो या (भभिसारिणी) नाम अपने यूथसे परिच्युतहुई फिरभी उसीयूथका अन्वेषण करती जातीहो अदण्ड्य है-मनुरापि-(अनिर्देशाहांगां सेतां वृषादेवपशुंस्तथा । सपालान्वो विपालान्वा अदण्ड्यान्मनुरब्रवीत्)-अर्थात्-दश दिन भीतर व्याईगजको और चक्रशूलआदि अङ्कित रुपभ या विन आँकेभी जोगभा-धान हेतु छोड़ेजायँ तिनको और (देवपशु) जे कोई पशुदेवकर्म निमित्त सेही पाले अथवा छोड़ेजायँ तिनकोभी सपाल या विपाल होने दोनोदशामें अदण्ड्य मनु कहितेहुये-आशय इसका यह कि ऐसे पशुओंमें निज खेतवाला अपना खेतखावे-इसी आशयसे मनुने यह और भी अगोक्त नियमकहाहै-यथा-क्षेत्रियस्यात्ययेदण्ड्यो भागादशगुणो भवेत् । ततोऽर्द्धदंडो भृत्यानां मज्जानां क्षेत्रियस्य तु)-अर्थात्-जो निज खेतवालेकेही पशु ओने या उसकी गफलत होनेमात्रसे अदण्ड्य पशु ओ ने कुछ बहुत विनाश कियाहो तो उस हानिमें से जितना राजभागका नुकसान समुभाजाय तिससे दशगुण दण्ड किसानभरै परजो उसके भृत्यों के अपराध से यह हानिहुईहो तो फिर इससे आधा दंड वही किसान देवे १६८ ॥

अथ पशूनां नष्टे मृते वा स्वामिपालकयोर्विवादपदधर्मविवेको नामाष्ट पटितमः परिच्छेदः ६८ ॥

इस अरसठिसंख्याके परिच्छेदमें पशुओंके बहिजाने या मरजाने मध्ये स्वामी और गोपालक में परस्पर भगड़ाहो तिसके धर्मजाने जायँगे ॥

यथोर्पितान् पशून् गोपः सायं प्रत्यर्पयेत् तथा । प्रमादघृतनष्टाश्च प्रदाप्य कृतचेतनः १६९ ॥

पालकोपविनाशतु पालकदेविधीयते । अर्द्धत्रयोदशपण स्वामिनोऽव्यमेव च १७० ॥

ऐ०-जैसे अर्पितहुये तैसे पशुओंको गोपाल सायंकाल में प्रत्यर्पण करे-प्रमादसे मरगये यद्वा खोयेगये पशुओंको कृतचेतन गोप दिलानेयोग्य है-अर्थात् जेसीरीतिसे गनिकर स्वामीने प्रातःकाल इसका सौंपेहो तैसेही यह गोपभी सायंकाल स्वामीको गिनाइकर सब सौंपिदेवै-और जे कोई इसके प्रमादरूप अपराधसे मरगये या बहि-गयेहो सो यह मूल्यआदि प्रकारों से दिलावायाजाय पर उसदशामे कि जो यह गोप स्वामी से कुत्रनियत वेतन पाताहो १६९ गोपालके अपराधसे विनाश होनेमें तादृिक सादेतरहपणका राजदण्डभी गोपालपर कर्तव्यहै यद्वा विरले संग्रहकारों ने (अर्द्धत्रयोदशपण) का अर्थ सादेवारहपणही मानाहै सो ठीकसमुझों और स्वामीका जो द्रव्यहो सो मध्यस्थों द्वारा कल्पित-हुया दिलावायाजाय जैसा ऊपरले वाक्यमें कहचुके १७० ॥

अभि-स्वामी पालक दोनोका कर्तव्य नारद कहतेहैं-यथा-(उपानयेद् गागोपाय प्रत्यहं रजनीक्षेपे । चीर्णाः पीताश्च तागोप सायाह्ने प्रत्युपानयेत्)-अर्थात्-रात्रि व्यतीत

होनेपर स्वामी अपनी गौवें नितउठि प्रातःकाल गोपके समीप लाकर (परीणाह) नामक नियत स्थलपर सब साँपिजावै तिनको गोप सायङ्काल चरीहुई और पानी पीकरतृप्तहुई स्वामी के घरजाकर प्रत्यर्पणकरै किंतु भूखीप्यासी भी न लावै-रात्रि दिनके भेदसे अपराधभेद मनु कहते हैं-यथा-(दिवावक्तव्यतापालेरात्रौस्वामिनितद् गृहं । योगक्षेमेऽन्यथाचेत्तुपालोवक्तव्यतामियात् )-अर्थात्-जो दिनमें गोप को साँपे पशुओंकी अपेक्षा योगक्षेमका उत्पातहो तो यह दोष उसगोपालकेही जिम्मे है पर जो रात्रि में गोपाल करके स्वामी के घरसाँपे पशुओं में कुछ बिग्रहो तो वह दोष स्वामीकेही जिम्मे है अथवा जहाँ रात्रिमें भी गोपके अधीन पशु रहितहों जिनमें कोईसा उत्पातहो तो गोपालकाही दोष है परजो गोप अपने स्वामीसे कुछ नियत वेतन पाताहो-कृतवेतन गोपों के भृति परिमाण भी नारदने दर्शाये हैं-यथा ( गवांशताद्वत्सतरीधेनुः स्याद्विंशताद्भृतिः । प्रतिसंवत्सरंगोपेसंदोहश्चाष्टमेऽहनि ) अर्थात्-एकसौ गौवोंको चरानेवाले गोपको बरसोंड़ी हरसाल एक(वत्सतरी) अर्थात् दोबरसी कलौरि बड़िया भृतिरूपसे दातव्य है एवं दोसौ गऊ चरानेवाले गोपको हरसाल एक (धेनु) सवत्सा दूधदेती हुई भृतिरूपसे दातव्य है ( भृति-अर्थात्वेतन-उत्तरत ) और इस वेतनके सिवाय वह (संवोह) भी दुहाई मध्ये प्रति सप्ताह आठवें दिवस देना योग्य है कि जो कुछ नियतहो ( परंच नियतहोने का परिमाण इसमें नहीं पायागया कि कितना नियतहो इसी आशयसे यह बात पाई जाती है कि जितनी गौवें दूधदेतीहों उतनी सभी आठवें दिवस दुहिले जाया करै वल्कि यही आशय इस अश्रोक्त वचन गृहस्पतिसे भी निश्चित होता है ) यथाह गृहस्पतिः( तथाधेनुभृतक्षीरंलभेताद्व्यष्टमेहनि ) अर्थात् (धेनुभृत) गोपाल जिसको भृति बरसोंड़ी धेनु मिलती हो या बड़िया मिलतीहो ऐसा गोपाल आठवें दिवस दूधपावै ( इसमें भी परिमाण नहीं रक्खागया इससे विनिश्चितहोआ कि सवरा दूध जितना होताहो पायाकरै सो यहवातभी कुछ देशकाल वस्तुके अनुरूप असंगतनहीं समुझीजासकी है क्योंकि जहाँगोकुलकी बहुताइतसे सैकरोगाय चराताहो तहाँ उस की भृतिका ऐसानियम सुसंगत समुझाजाता है-परंच-मनुने इसबात को कुछ और भांति दर्शायाहै-यथा-(गोपक्षीरभृतोयस्तुसदुह्यादशतोवराम् । गोस्वाम्यनुमतोभृत्यः सास्यात्पालेऽभृतेभृतिः)-अर्थात्-यदि कोई गोपकेवल (क्षीरभृत) हो किंतु दुग्धहीउस की भाति कल्पित हुईहो जिसको और कुछ न मिलताहो तो वहस्वामी की अनुज्ञासे दशमें श्रेष्ठ गऊदुहिलेवै किंतु दशगौवें दूध देती हों तिनमें एक सबसे दुधार जानै सो दुहिलेवै एवं बीस में से दो गौवें-यद्यपि-इस में ऊपरले नियमों से कुछ अंतरभी प्रत्यक्षहै तोभी निपट विरोध नहीं समुझना क्योंकि जिन वचनोंमें सब दूध लेजाना

निश्चित हुआ तिनमें सिर्फ आठवें दिन का नियम है और मनुने जो दशांश उत्तमभाग रक्खा सो यह दिनप्रतिका निरंतर नियम है इसलिये उसीके तुल्यात्मक ठहरा-ऊपरले नियमोंमें सालपीछे एक बड़ी बछिया या दूधवाली गऊ देनेकीही सो वह नियम उसी स्थलपर होसकहै कि जहां सो दोसौआदि अधिकपशु हों मनुका यह नियम साधारण भाव थोड़े या बहुत पशुहों तो सर्वत्र सूचित होता है और इसके साथ यहभी न्याय समुझना योग्यहै कि सभी गौवं सर्वकाल व्याई नहीं होती हैं न ऐसा नियम होना संभवहै कि बिनाव्याई गौवं कोई और गोपचरावे अर्थात् गौवं चाहे तितनी अधिक चराताहो उनमें जितनी दूधवालीहों तिनमेंसे दहाई पीछे एक वह दुहिलेवैगा यही बात ऊपरले नियमोंसे तुल्यात्मकहै कि एकसौ चराने वाले की सो मे से जितनी दूधवालीहों उन्हींको प्रत्येक अठवारे पीछे दुहिलेजावेगा-गायके उपलक्षणमात्र से भैम आदि और भी सब समुझिलेनेभृतिके परिमाण यह सब इसहेतुसे प्रकल्पित हुये हैं कि जहां बिनाठहरावे कोई गोपभृत्यभाव द्वारा पशु चरावे पीछे देनेलेने मध्ये भगडाहोकर किसी राजद्वारतक वह पहुँचे तहां राजा इन्हीं नियमोंके अनुसार उसका निपटारा करे अन्यथा जहां जो कुछ भूति ठहरीहो सोई नियम ठीकहै कुछ इन्हीं नियमोंपर आवश्यकनहीं-किसी प्रकारके नियमोंसे कुछ वेतन पाताहो ऐसा कृतवेतनगोप अपने अपराधोंसे यदि कोई पशुखोवे अथवा मार डाले तो वह पशु उस्से स्वामीको दिलवायाजाय-यह बात क्योंकर जानी जासक्ती है कि ऐसे गोपके प्रमादसेही पशुविनाशहुआ इसीलिये प्रमादकृत नाशकाभी रूप मनुने स्पष्टव्योरेवारदर्शितकियाहै-यथा(नष्टं जग्धं च कृमिभिः श्वहंतं विषमे मृतम्। हीनं पुरुषकारेण प्रदद्यात्पाल एव तु) अर्थात्-जो खोया जाय या कीड़ेपरिके बिनाशहो या कुत्ताआदि काटने से या ऊँचेनीचिगिरकर मरे यद्वा कोई और प्रकार से कि जिनमें पुरुषकारके करनेसे वचिसक्ता था मरजाय अथवा खोयाजाय तो यह गोपके प्रमादसे बिनाश हुआ जानो इससे वही गोप ऐसा पशुदेवे किंतु इन विघ्नो से रक्षा उसको सदाही कर्तव्य है (पुरुषकार अर्थात् पुरुषके करसकनेवाला रक्षाका प्रयत्न) यथाहृदहस्पतिः (कृमिचोरव्याघ्रभयाद्वरीश्वभ्राञ्चपालयेत्। व्यायच्छेच्छक्तिः क्रोशेस्वामिनेवानिवेदयेत्) अर्थात्-कीड़े चोर व्याघ्रआदि भयउत्पन्नहोनेसे और (दरी) नाम पहाड़ों की कंदरा से (श्वघ्न) नाम गडहिला आदि से सदैव रक्षाकरे किसीप्रकार पशुओं या पशुपालोंका उत्कटशब्द होनेपर तत्काल आपही अपनी शक्तिके अनुसार यत्न करे अथवाशीघ्र गोस्वामी को आकरखबर देवे तो यह गोप सदा निर्दोषहै-जहां चोरों ने प्रवलतासे हरलियाहो तो गोपाल दोषी नहीं-यथाहमनुः (विघ्नप्यनुदत्तचोरैर्न पालो दातुमर्हति। यदिदेशेचकालेचस्वामिनः स्वस्यशंसति) अर्थात्-यदि चोरोंने ढोलकतुर-

हीआदि बजातेहुये डांका डालिकर प्रत्यक्ष पशू वेदेहें। तौ गोपाल देने योग्यनहीं पर उस दशा तक कि जो निजस्वामीको नगीच हांतेहुये शीघ्रजाकर बोधितकरै किंतु बोधित करनेमें विलंब होनेसे अपराधी होगा ( यहां बाजे गाजे सहित डांकाकहने से चौरोंकावाहुल्य और प्राबल्य सूचित किया है कुछ बाजाबजनेसेही नियमनहीं ) पशुओंको निर्जनछोड़ि आनेमें भी गोपदंडनीयहै-यथाहव्यासः(गृहीतमूल्यगोपाल स्तांस्त्यक्तानिर्जनेवने । ग्रामचारीनृपेर्वाध्यःशलाकीचवनेचरः) अर्थात्-वेतन मूल्यलेने वाला गोपाल पशुओंको निर्जनवनमें चरते छोड़िकर यदि ग्रामचारीहोवै किन्तु देवाधीन उनको छोड़िकर यदि आपवर्तीमें आजाताहो ऐसागोपकुलक्षण हेतुसे राजाओं करके दंडनीयहै एवं इससे विपरीत जो (शलाकी) नाम नापित वनकी सैरसपाटा करनेका अभ्यास रखताहो दंडनीयहै-गोपालके निरुद्यम होनेसे यदि पशुओंको विपत्तिहो तिसका दण्ड नारदकहते हैं-यथा (स्याच्चेद्गोव्यसनंगोपोव्यायच्छेत्तत्रशक्तितः । अशक्तस्तूर्णमागम्यस्वामिनेचनिवेदयेत् ॥ अव्यायच्छेतविकोशस्वामिनेच निवेदयन् । बौद्धमहंतिगोपस्तंविनयंचैवराजनि ) अर्थात्-यदि पशुओंको विपत्ति खड़ी होवै तौ गोपाल अपनी शक्तिके अनुसार उसीस्थलपर प्रयत्न पहलेकरै और जोआप अशक्तहोतौ अति शीघ्रभागा आकरस्वामीको संबोधित करै तौ निर्दोषहै-पर-जो गोप उपद्रव शांतिकाउपाय अपनेआपभी न करै और उसउपद्रवको पुकार-ताहुआ आकर स्वामीकोभी खबर न दे तौउस विनशेपशूको वहगोप आपही मूल्य द्वारा भरनेयोग्यहै और राजाकोभी राजदंड देनेयोग्य-कदाचित्त-कोईपशू देवयोगसे मरजाय जिसकाव्यौरा मरनेसे पहले दूरहोनेके हेतुसे स्वामीको पहुँचाने में अशक्ति संभूभीजाय तौउस गोपके निर्दोषी होनेका उपाय व्यासकहते हैं-यथा ( मृतेपुचविशुद्धःस्याद्वालशृंगादिदर्शनात् ) अर्थात्-देवयोगसे अचानक पशुमरजाने में गोपाल उसके बालसंग आदि चिह्नस्वामी को दिखलाने से निर्दोषहोवै-यहांआदि शब्द के आशयसे कानआदि अंगभी समुझने-तदाहमनुः(कर्णोचर्मच बालाङ्गचवस्तिस्नायुं चरोचनाम् । पशुस्वामिपुदद्यात्तुमृतेष्वङ्गानिदर्शयेत् )-अर्थात्-अचानक पशुमरजानेमें गोपाल दोनोंकान चमडाबाल पूँछ और( वस्ति ) नाम मूत्राधारकास्थान कोश और स्नायुनाम एकप्रकारकीनाडीनसे जिनसे वायवंधन आदि कार्यसाधनहोते हैं और(रोचना)गैरोचन यह सबचीजें पशुकेस्वामीको लादेवै तथा और अंग खुरसंग आदि जो जिसपशूके विलक्षण चिह्नहोतेहो सो दिखलादेवै(और)आदिशब्द यद्वा दर्शन शब्दके आशयसे तत्रत्य साक्षीलोगभी प्रमाणदेवै तौ निर्दोषी ठहरै-अत्रापि दोषनिर्णयमाह विष्णुः-यथा (द्व्येकोवापशूनांढकाद्युपधातेपालेत्वनायतिपालकदोषोविनष्टपशूनांमूल्यं स्वामिनेदद्यात् (अनायति-अनागच्छति ) अर्थात्-जहाँभेड़िया आदिसे पशुआका

उपघातहुआहो और उपघातक जीव भेड़ियाआदि एक यद्वा दोतकहों और गोपाल उनपर धावाकरनेसे उपेक्षारक्खे तौ वह दोषीहै विनाशहुये पशुओंका मूल्य स्वामीको देवै-मनुरपि पालदोषनिर्णयमाह-यथा (अजाऽविकेतुसंरुद्धैर्कःपालेत्यनायति । यांप्र-सह्यदकोहन्यात्पालेतत्किल्बिषंभवेत्) अर्थात्- वकरी भेड़ और तुशब्दके आशयसे गाय घोड़ाआदिभी समुभों तिनके दृकादि हिंसकजीवोंसे घिरनेमें यदिगोप नहींदौड़े तौ जिसपशुको दृक हिंसक मारडालै तिसकादोष उसगोपाल परहीहोगा-परंतु-यह दोष उसपर ऐसेस्थलमें समुभना जहाँ धावाकरनेका अवकाश होनेसेसुगमता समु-भीजाय-किंतु-दुर्गमआदि स्थलपर गोपालभी निर्दोषहै-यथाहमनु- (तासाश्चेदवरु-द्धानांचरंतीनामिथोवने । यामुत्प्लुत्यदकोहन्यान्नपालस्तत्रकिल्बिषी) अर्थात्-पूर्वोक्त भेड़ वकरीआदि यदि गोपालकरके घेरीहुई इकट्ठी वनमें चरतेहुये थोकमेंसे जिसको कोई भिड़हाकुत्ता विना देखाहुआ अचानक कूदकरलेजाय यद्वा मारडालै तौइसअ-वसरमें गोपाल दोषीनहीं-यह दृष्टान्तमात्र समुभोकिंतु इसीप्रकार और भी यदिको-ई अवसर देवाधीन अचानक हो तिसमेंभी गोपाल दोषीनहीं १६९ ॥ १७० ॥

( गवादि पशुप्रचारणभूमिकल्पः )

ग्रामेच्छयागोप्रचारोभूमिराजवशेनया । द्विजस्तृणैधपुष्पाणिसर्वतःसर्वदाहरेत् १७१ ॥

धनुःशतंपरीणाहोग्रामक्षेत्रांतरंभवेत् । देशेतेखर्वटस्यस्यान्नगरस्यचतुःशतम् १७२ ॥

ऐ०-ग्रामजनकी इच्छासे पशुप्रचार भूमिहोवै यद्वा देशाधिप राजाके प्रबन्ध से अर्थात् ग्रामसंवन्धी धरतीकी बहुताइत आदिके अनुसार थोड़ी बहुत जैसी योग्य हो विना जोतीधरती पशुओंके चरने हेतु जहां समुभीजाय छोड़देनी योग्य है-द्विज वरमात्र तृण ईंधन फूल ये सर्वत्र सर्वदाहरै अर्थात् गोसेवा देवपूजन अग्निकर्म का अवरोध जोइन चीजोंके अभावसेही संभवहो तौ कुश, कांश, घास, फूस, गोबर, ल-कड़ी, फूल, पत्र आदि स्वल्पकार्य साधनमात्र द्विजवर विना वृक्षेभी सर्वत्र सबदिन-लेसक्ताहै (सर्वतः)सर्वत्र लेसकनेका आशय यह प्रत्यक्षहै कि इनचीजोंको बागीचा आदि रखाई घेरीभी लेसक्ताहै तथापि यह अधिकार तयतकहै कि यदि वहवस्तु बि-ना रखाई कहींसमीप न मिलसक्तीहो और पुष्पोंके उपलक्षणमें देवनिमित्तक फल भी समुभलेने-इसका आशय कुछ अधिकोक्तिमें भी देखो १७१ ग्राम और खेतों के बीच अंतरदेकर एकसौ धनुषके अनुमान परीणाहनाम परिहार विना बोई जोतीधरती चाहेकिसीप्रकारकीहो पशुओंके बैठनेफिरनेआदि सुखहेतुसे चहुंओर छोड़ीहुई कल्पित करनेयोग्यहै और जोग्रामकोई बड़ा (खर्वट)नाम(कर्वट)किंतु कसबाहो तिसमेंदोसोधनुष के अनुमानका परिहार करनायोग्यहै एवं बड़े नगरोंनाम शहरोंके सबओर चारसौतक धनुषके अनुमानका परिणाह छोड़देनायोग्यहै(एकधनपचारहाथ लंबाहोताहै)१७२॥

अथि०—ब्राह्मणको सर्वत्र दण, घास, ईंधन, फूलफलके लेनेका अधिकार व्यौरैवार गौतमने स्पष्ट दर्शित किया है—यथा (देवगोर्ग्यर्थे दणमेधांसि वीरुधवनस्पतीनां पुष्पाणि स्ववदाददीत फलानि चापरिहृतानाम्) अर्थात्—देवता, गऊ, अग्नि इनके अर्थ आवश्यक दण घास आदि और ईंधन लकड़ी तद्वत् फूल फल भी प्रायः उन्हीं दृष्टीके जो (वीरुध) नाम बड़ी भूमड़ी घुमड़ी लतावाले आप पैदा होते हैं और (वनस्पति) नाम दीर्घवृक्ष जिनमें पुष्पां विना फल उत्पन्न होते हैं इत्यादि इसी निदर्शन मात्रसे इनके तुल्य और भी जे कोई दृष्टादिक वनमें होते हैं तिनमें से सर्वत्र ब्राह्मण अपनी वस्तुके समान विना रोकाटोका लेने पावें (पर) फलकाले नासिर्फ ऐसे स्थलसे कि जिनमें रूँधि घेरा बंधान हो—बलिक स्वत्व परिग्रह उनपर चाहे तिसका हो या न हो इसका नियम नहीं है क्योंकि विना परिग्रहकी इन चीजोंको और भी सब सामान्य जन लेसके हैं—तद्यथा गौतम एव (स्वामी रिक्थ क्रयसंविभाग परिग्रहाधिगमे पुभवति) इस वचनमें पांच भांतिके स्वत्वोंमें से यहां केवल दृष्टांतमें परिग्रह मात्रसे अपेक्षा है कि विना परिग्रह वाली वस्तुमें परिग्रह करिलेने से सभी कोई स्वामी होजाता है इससे ब्राह्मणका यह नियम विशेषरक्ता है कि आवश्यक अवसरमें इन उक्त चीजों के न होने से यदि देव गऊ अग्नि इनका कार्य सिद्ध न होता होतो विनरूँधेरे स्थलसे इन चीजोंको विनमोंगे भी लेसकत है एवं रूँधे स्थलसे भी बूमिकर विन रोकाटोका लेने पावें—परन्तु (अपनी वस्तुके समान लेसकत है) इस नियमका यह आशय नहीं है कि जैसे अपनी वस्तुको जड़ मूलसे विध्यं सभी करसका होगा किंतु यह सिद्धांत है कि जैसे अपनी वस्तुसे अति सोचविचार पूर्व रक्षा सहित काम निकाला जाता है कि जिससे उसकी शोभा या कुछ पैदावारी आदि कुंठित भी न होने पावें ऐसी रीतिसे लेसकत है—और जो—पराई हानि करनेमध्ये दण्डका यह वाक्य है कि (तण्वाय दिवाकाष्टं पुष्पं वाय दिवाफलम् । अनाष्टच्छन्नं हि हृष्टानो हस्तच्छेदनमर्हति) सो यह दण्ड इस अत्रोक्त विधिको झोड़कर अत्र न्यत्र समुभ्ना किन्तु जहां द्विजवर भी अत्रोक्त नियमोंके अतिक्रमसे अयोग्य हानि करनेपर सन्नद्ध हो तो वह रोकाजाय १७१ ऊपर मूल श्लोकमें जो ग्राम कर्बटनगर कहे तिनके लक्षण यहां लिखते हैं कि छोटी वस्ती ग्राम कहाती है पर उसदशातक कि जबतक उसमें कुछ प्रकार परिखायदा पक्की हाट बाजार भी न हो—यथोक्तम् (विप्राश्च विप्रभृत्याश्च यत्र चैव वसंति हि । स तु ग्राम इति प्रोक्तः शुद्राणां वा स एव वा—तथा शुद्रजन् प्राया सुसमृद्धकृपीवला । क्षेत्रोपयोगभूमध्ये वसति ग्रामसंज्ञिका—इति ग्रामलक्षणं) अर्थ इनका सुगम है—(अथ लवैटकवैटकोल्लणानि) —यथा (एकतोयव्रतुग्रामो नगरं चैकतः स्थितम् । मिश्रन्तु लवैटानामनदीगिरिसमाश्रयः) अर्थात्—जहां एक ओर ऊर्ध्वोक्त लक्षण के समान ग्राम वसता हो और एक ओर हाट बाजार सहित नगर वसता हो ऐसी

मिली बसापत को खर्वट नामकहतेहैं फिरचाहै उसमेंनदी पहाड़ोंकाभी योग मिलापहो या न हो परंच दोसों के अनुमान छोटेग्राम जिसके अवलम्बसे क्रय विक्रय आदि व्यापारोंका व्यवहार साधन करसकेहों तौ वह (खर्वट) नाम कहाताहै अर्थान् छोटा कसबा-किन्तु-बड़ा कसबा (कर्वट) नामहोताहै कि जिसमें कमसेकम अनुमानचार-सौतक ग्रामोंकी तहसील संग्रह करीजातीहो यद्वा वह कसबाही अतिसुन्दर और व्यापारों से विख्यातहो जिसमें ग्रामों तुल्य बसापत का कुछ मिश्रीभाव न हो-(भय नगरस्थलक्षणम्)-यथा-(पण्यक्रियादिनिपुणैश्चातुर्वर्ष्यजनैर्युतम् । अनेकजातिसम्बद्धज्ञैकशिल्पिसमाकुलम् ॥ सर्वदैवतसम्बन्धमनगरन्त्वभिधीयते)-अर्थात्-पण्यक्रिया क्रय विक्रय आदि नानाभाँति के व्यापार जाननेवाले बड़ेचतुर उद्यम करनेवाले ऐसे चारोंवर्णोंके मनुष्योंसे संयुक्त अनेकजातोंसे (सम्बद्ध) नाम सघन बसापतवाला शहर जो नानाभाँति के (शिल्पी) नाम कारीगर लोगोंसेभी भराहो और सब तरहके देवादि मन्दिर स्थानोंकाभी सम्बन्ध जिसमेंहो ऐसेबड़ेपुरको नगर कहतेहैं कि जिस में राज्यका स्थानभी अवश्यभावहो यद्वा कमसेकम अनुमान आठसौतक बड़े छोटे बहुधा ग्रामोंके सबलोग अपने जीवनका प्रबन्ध साधन करसकेहों तिसको नगर जानौ क्योंकि (नग) नाम है बड़े बड़े ट्टों तथा पहाड़ोंकाभी तिनके तुल्य ऊँचे ऊँचे गढ़ कोट और स्थान महल आदिहां तिसको नगर कहिये (नगाइवप्रासादादयःसन्तियस्मिन्) १७२ ॥

इतिपशुव्यतिक्रमवादप्रकरणम् ॥

यहां तक यह ६७ तथा ६८ वाले दो परिच्छेदोंसे पशुव्यतिक्रमवादपदकाप्रकरण पूरा हुआ कि जिसका नाम स्वामिपाल विवाद भी प्राचीन ग्रन्थकहते हैं ॥

अथ अस्वामिविक्रयाख्यविवादपदव्यवहारविवेकोनामैको-

नसप्ततितमःपरिच्छेदः ६६ ॥

इस उनहत्तर संख्याके परिच्छेदमें उस मुकद्दमेका व्यवहार जानाजायगा जो कोई अस्वामी होकर किसी का कुछ द्रव्य किसी अनुचित मार्ग से धनी स्वामीके परोक्षमें यदि बेचे या क्रय करे ॥

(अस्वामिविक्रय)का यथावतरूप नारदजीने कहाहै-यथा-( निक्षिप्तंवापरद्रव्यंनष्टंलब्ध्वाऽपहृत्यवा । विक्रीयतेऽसमक्षंयत्सङ्ग्रेयोऽस्वामिविक्रयः )-अर्थात्-परायाद्रव्य जो अपनेपास धरोहर सौंपीहो तिसकोस्वामीके असमक्षबेचे या खोयाहुआ परायाद्रव्य कहीं पायकर असमक्षबेचे या कोई और भाँतिसे परायाद्रव्य हरिकर मुख्यधनीके असमक्ष बेचे तौ यहवातें सब अस्वामिविक्रय जानौ क्योंकि ऐसे पुरुषने विक्रयकिया जो उस धनका स्वामीनहींथा-इसीलिये योगीश्वर मूलवाक्यसे धनीको अवकहतेहैं सोदेखो॥

स्वलभेतान्यविक्रीतक्रेतुदोषोऽप्रकाशिते । हनिद्रहोहीनमूल्यवेलाहीनेचतस्करः १७३ ॥

ऐ०—औरका बेचाहुआ अपनाद्रव्य स्वामीपावे और छिपाहुआ क्रयकरने वाला क्रेता दोषीठहिरै क्योंकि उसधनमें क्रेताका स्वत्व इसहेतुसे दृढ़नहींहै कि उसने मालिकाविना बेचनेवालेसे क्रयकिया कि जिसका स्वत्व धनमेंनहींथा अर्थात् धनके आगमरूप नियतउपायोंसे विक्रेताने वहनहीं कमायाथा इसहेतुसे विक्रेताधनके आगमसेभी हीनथा उस आगमहीनसे इसक्रेताने क्रयकिया इससेयहभी चोरहै (क्योंकि) जो कोई हीनविक्रेतासे खरीदे या एकांतमें छिपकरलेवै यद्वा हीनमूल्यसे कि जितनेकी बहवस्तुहो तिसतेथोड़ा मूल्यदेकर या अतिस्वल्प मूल्यदेकर (बिलाहीन) कालमेंखरीदे किंतु रात्रिआदि कुसमयमें गुप्ततौर से सौदाकरै तौ इनवातोंसे यहक्रेता चोरहोता है अर्थात् चोरोंकेही तुल्यदंडपावे १७३ ॥

अधि०—परंतु जो प्रत्यक्ष सबको प्रकाशकरिके वस्तु खरीदीहो तौ यह क्रेतादण्ड नहीं पासक्ता है-यथोक्तम्- (द्रव्यमस्वामिविक्रीतंप्राप्यस्वामीतदामुयात् । प्रकाशक यतःशुद्धिःक्रेतुःस्तेयरहःक्रयात्) अर्थात्-स्वामी विना विक्रयहुआ द्रव्य मिलकर उस के स्वामीको पहुंचै पर प्रत्यक्ष खरीदनेवाला क्रेता शुद्ध ठहिरै किन्तु गुप्ततौर से क्रय होनेसे क्रेताचोरहोताहै-यहां विक्रयके उपलक्षण मात्रसे दानकरदेना या बन्धक रखि देना या धरोहर मात्र सौंपिदेना आदि समीलक्षण समुभिलेने-अतश्चोक्तं- (अस्या मिविक्रयंदानमार्धचविनिवर्त्तयेत्) अर्थात्-विना मालिक विक्रय या दानहोना या बन्धक धराजाना पुनर्निवर्त्तन कियाजाय १७३ ॥

( नाटिकःक्रेतारंप्राप्यकिंकुर्यात् )

नष्टापहतमातायहचरित्राहयेन्नरम् । देशकालातिपत्तौचरहीत्वास्वयमर्पयेत् १७४ ॥

ऐ०—(नाटिक) नाम जिसकी कोई चीज नाशहुई वही धनी कहाताहै सो निजवस्तुके क्रेताको यदिपावे तौ फिर क्या कर्त्तव्यहै सो कहिते हैं कि-नष्ट नाम खोई या (भगदत) हरीहुई अपनी किसी चीजको क्रेताके हाथमें उपस्थित देखिजानिकर उसी (हत्ती) नाम क्रेताको पकड़ादेवै किन्तु स्थलपाल धानेदार आदि किसी राजपुरुषको माल मुजरिम दोनों पकड़वादेवै-पर जो देशकालकी (अतिपत्ति) नाम अतिक्रम हो किन्तु दूरहोने के हेतुसे तत्काल उनको विदित या विज्ञापन करने से पहले दोषी पुरुषका भगिजाना संभवहो तौ निज आप उसको पकड़कर उन राजपुरुषोंके प्रत्यर्पणकरै पकड़ेजाने पीछे जो कर्त्तव्यहै सो नीचे कहिते हैं १७४ ॥

विक्रेतुर्दर्शनाच्छुद्धिः स्वामिद्रव्यंनृपोवमम् । क्रेतामूल्यमवाप्नोति तस्माद्यस्तस्यविक्रयी १७५ ॥

ऐ०—विक्रेताके दिखानेसे क्रेताकी शुद्धि हो मालिक अपनी वस्तुपावे राजा राज दंड लेवै क्रेता अपना दियाहुआ मूल्य पावे उसी से कि जिसने वस्तु बेची थी



अर्थात् जो पकड़ा हुआ क्रेता पुरुष ऐसा कहै कि यह वस्तु मैंने और से क्रय करी किंतु चोरी करिकै हरी नहीं तौ यह क्रेता उस विक्रेताको उपस्थित कर देनेसे निर्दोषी ठहरकर छुटि जावै और विक्रेता साथ नाष्टिक स्वामीका विवाद खड़ा होकर जो अस्वामि विक्रय उसपर निश्चित होजाय तौ उस हरीहुई या खोईहुई पाकर बेची वस्तु गऊ आदिका मूल्य जो कुछ वह ले गया था सो मूल्य उससे क्रेताको निवासीत करवाया जाय और उस गऊ आदि वस्तुका मालिक अपनी वस्तु पावै एवं राजा भी अपराधके अनुसार दण्ड लेवै १७५ ॥

अधि०-विक्रेताको हाजिर कर देने पीछे क्रेता नहीं फैसाया जाय-यथाहरहस्पतिः-  
(मूलेसमाहते क्रेतानाभियोग्यः कथंचन । मूलेन सह वा दस्तुनाष्टिकस्य विधीयते) अर्थात्-  
मूल पुरुष विक्रेताके ले आनेमें क्रेताके सह फैसाने योग्य नहीं है किंतु मूल पुरुषके ही साथ नाष्टिक स्वामीका विवाद खड़ा होता है-परन्तु-जो विक्रेता विक्रय करिकै कहीं विदेशमें जाटिका हो तौ उस मार्गकी योजना संख्याके अनुसार एक अवधि देकर उसको ले आनेके अर्थकाल विलंब देना योग्य है-यथोक्तः-(प्रकाशवाक्यं कुर्यान्मूलं वापिसमर्पयेत् । मूलानयनकालश्च देयस्तत्राध्वसंख्यया)-अर्थात्-यातौ चीज प्रकाशभावसे खरीदैय द्वा मूल पुरुषको पकड़ा दैवै इसीनिमित्त उसको मूलके ले आने योग्यकाल अवधि भी उस मार्गके हिसाबसे दातव्य है-मूल विक्रेताको ले आनेपर यह निर्णय होना योग्य है कि वस्तु इसने गुप्तभावसे खरीदी या सबलोगों के प्रत्यक्षमें-यथाहमनुः-(विक्रयाद्यो धनं किंचिद्गृह्णीयात्कुलसन्निधौ । क्रयेण स विशुद्धं हि न्यायतीलभते धनम्) अर्थात्-जो कुछ वस्तु विक्रयके स्थानपठ आदि हाटसे व्यापारी लोगोंके सम्मुख मूल्य देकर ली हो यद्यपि वह अस्वामीने भी बेची पीछे ठहिरै तौ भी क्रेताका क्रय शुद्ध कहाता है और दिया हुआ मूल्य भी विक्रेतासे वापिस करि पानेका अधिकारी होता है-परंतु जो-विक्रेता किसी अविज्ञात देशमें जाटिका हो जिसे ले आनेमें असमर्थ हो तौ यह क्रेता अपना सच्चा क्रय संशुद्ध कर देनेसे भी निर्दोषी होता है-यथोक्तः-(असमाहार्यं मूलस्तु क्रयमेवाविशोधयेत्) अर्थात्-(असमाहार्यं मूल) क्रेता जो उस मूल पुरुषको ले आनेमें अशक्त हो सो अपना सच्चा क्रय संशोधन करवावै अर्थात् सबके सम्मुख लिया निश्चय कर वावै-यथाहमनुः-(अथ मूलमनाहार्यं प्रकाशक्रयशोधितः । अदंढ्यो मुच्यते राजानाष्टिको लभते धनम्) अर्थात्-जो मूल विक्रेता पुरुष मर जाने या अविज्ञात देशको चलि जाने आदि हेतुओंसे न मिल सका हो तौ यह क्रेता अपना क्रय प्रकाशरूप सबके सम्मुख किया सबूत करावै तौ भी दंड पाये बिना छुटि जावै और वह नाष्टिक स्वामी अपनी वस्तु क्रेतासे पावै किंतु क्रेता अपना दिया हुआ मूल्य पानेसे दुर्भाग्यी है यह संसिद्ध हुआ क्योंकि जिसे मूल्य वापिस होनेकी आश थी वह लोपट्टा-परन्तु-जो

इस क्रेताने कदाचित् राजपुरुषों को संवृद्धि देकर वस्तु खरीदीहो तो उस नाष्टिक स्वामीसेही आधामूल्यपानेका अधिकारीहै-तदाहवहस्पतिः-( वणिग्बीथीपरिगत्तं विज्ञातराजपुरुषैः । अविज्ञातंचयत्कीर्तं विक्रेतायत्रवामृतं ।) स्वामीदत्तार्द्धमूल्यंतु प्रगृह्णीयात्स्वकंधनम् । अर्द्धद्वयोरपहतंतत्रस्याद्वयवहारतः ) अर्थात्-( वणिग्बीथी ) नाम पेंठआदि हाटोंमें पहुँची हुई जो कुछ वस्तु राजपुरुषों को विज्ञात करिके जो क्रयकरे फिर वह वस्तु यद्यपि विनाजानी किसी अस्वामीके भी हाथसे क्रयकरीजाय और विक्रेता भी मरजाय या बहिजाय तो भी वस्तुका स्वामी आधामूल्य देकर अपनी वस्तुपावे किन्तु ऐसे व्यवहारमें क्रेता तथा नाष्टिक स्वामी इन दोनोंकी आधी आधी हानि होवै यह मर्यादाहै क्योंकि जो विक्रेता प्राप्तहोसक्ता तो इन दोनोंकी अर्द्धहानि नहोसक्ती किन्तु पूरा मूल्य विक्रेतासे निवर्तित करवायाजाता-कदाचित् यह क्रेता उक्तरीतीमें से कोई बातपर आरूढ़ नहो किन्तु नती साक्षियोंसे क्रय शोधनकरे यद्वा दिव्य प्रमाणोंसे भी नहीं और उस मूल विक्रेताको भी लेआनेमें संकोचकरे तो यह आप दंडभागीहोवै-यथोक्तं-( अनुपस्थापयन्मूलनक्रयवाप्यविशोधयन् । यथाभियोगंधनिनेधनंदाप्योदमंचसः ) अर्थात्-मूल विक्रेताको उपस्थित नहीं करतेहुये या निजसत्त्वे क्रयकी शुद्धिको न देतेहुये मुकद्दमेकी गुरुता लघुताके अनुरूप नाष्टिक स्वामीका धनभीइस्से दिल-वायाजाय एवं राजदंड भी अपराधों के अनुसार १७५ ॥

( नाष्टिकःस्वंप्राप्त्यर्थैर्किंकुर्यात् )

आगमेनोपभोगेननष्टभाव्यमतोऽन्यथा । पंचवंधोदमस्तत्स्यराज्ञेतेनाविभाविते १७६ ॥

ऐ०-आगम से उपभोगसे भी नष्टवस्तु तिसकरके भावनीय है इस नियमसे विपरीत वा अविभावित होनेमें उसका पंचवंधो दम राजाको दातव्यहै-अर्थात्-नाष्टिक स्वामी जो अपना स्वत्वरूप धन मिलना चाहै तिसको यह आवश्यक है कि अपनी नष्ट हुई वस्तुको शास्त्रोक्त रिक्त्य कयादिलक्षणवान् आगमसे संभावित करवावे किंतु अपने आगमका प्रमाण साधन करवावे जिससे जानाजाय कि यहवस्तु इसको अमुक प्रकारसे सम्प्राप्तहुईथी और आगमके सिवाय उसका (उपभोग) नामवर्त्तावा भी साक्षियों से संसाधन करवावे कि इतने कालसे यहवस्तु इसेभोगते देखीथी इस अग्रोक्त नियमसे अन्यथा कुछ विपरीत साधन करवानेमें यद्वा निपट प्रमाणों के न देने में उस वस्तुकी मालियतसे पाँचवांभाग दण्डराजमें वहनाष्टिक स्वामीदेवे १७६ ॥

अथि०-आगम और उपभोगका साधन करवाना केवल इमी आशयसे आवश्यकहै कि शायदकोई नाष्टिक धूर्तवृत्तिसे असत्य अपनीवस्तु कहकर झूठादोष लगाताहो-तो इस आशयसे यहवातभी संसिद्धहै कि जवनाष्टिक ऐसासाधन करवानेसे गिरजाय और विक्रेता अपनासत्य बतताहोतो विक्रेताही निजआगम औरउपभोगका प्रमाण

देवे अतएवाहमनुः- (संभोगोदश्यतेयत्रनदृश्येतागमः कचित् । आगमः कारणन्तत्रनसम्भोगइतिस्थितिः) अर्थात्-इसीहितुसे मनुनेयहकहाहै कि जिसवस्तुमें यद्यपि सम्भोग नाम वर्त्तावाभी दिखाई देताहो परउस वस्तुका कुछ आगमनिश्चित नहोसकै कि इस को किसमार्गसे संप्राप्त हुईथी तहाँराजाको यहयोग्यहै किआगमही प्रमाणमानैकिन्तु वर्त्तावा इसमें हेतु नहीं यहमर्यादाहै-सिद्धान्त इसकायहकि जहाँ विक्रेता अपना आगम और भोगदोमेंसे एकभी न देवै तहाँ नाष्टिकस्वामीका आगम सिद्ध न होनेपरभी भोग मात्रसेही स्वत्वमाना जासक्ता है परजो विक्रेताकेवल भोगअपना निश्चितकरवावे तो फिर नाष्टिकस्वामीका भोग और आगम दोनोंसाधन होनेयोग्य हैं अथवा जहाँ नाष्टिकस्वामी केवल भोगप्रमाण देवै और विक्रेता अपनाभोग और आगम दोनों सिद्धकरावे तहाँ आगमही प्रमाणमुख्यहै अर्थात् ऐसेअवसरमें वह नाष्टिक स्वामी धूर्त निश्चितहोताहै क्योंकि उपभोग कहीं कारणान्तरसे पराईवस्तुमेंभी होजाताहै परन्तु जहाँनाष्टिक और विक्रेतादोनों निजनिजभोग प्रमाण देनेकासिवाय आगम कोईभी न देसक्ताहो तहाँ उसव्यवहारको तत्त्वानुसार राजा निर्णयकरै कि इनमेंकिस काभोग झूठा किसका सच्चाजानाजाताहै (अस्यक्रमः)पूर्वोक्त सवनियमोंका यह अनुक्रमहै कि जवनाष्टिक स्वामी अपनीचीज पहिचानकर उसक्रेताको फँसावे तबसब से पहले सिर्फ नाष्टिकसेही आगम और उपभोगका प्रमाण मागाँजाय और जो नाष्टिक अपनीवस्तुका आगम या उपभोगभी न देसकै तो उसवस्तुकी मालियतसे पाँचवां अंशदण्ड उसे लियाजाकर दोनोंदूटिजायँ और जो नाष्टिक अपना आगम या उपभोगदोमें कुछभी एकप्रमाणदेवै तो फिरक्रेता अपनेआप चोरनवननेकेनिमित्त और दियाहुआ मूल्य वापिसकरवानेकेनिमित्त मूलविक्रेताको लेआवे पर जो उसे न लासकै तो अपनादोष दूरकरनेके निमित्त सच्चक्रिय संशोधनकरवावे और वहवस्तु नाष्टिकस्वामीको ऊर्ध्वोक्त नियमोंके अनुसारदेदेवै और जो क्रेतामूल विक्रेताको ले आयाहो तौफिर ऊर्ध्वोक्त सवनियमों के अनुकूल उसविक्रेता साथ नाष्टिक स्वामीका विवाद खडाहोकर फिर इनदोनोंसे आगम और उपभोगोंके प्रमाणमाँगे जायँ जैसा अभीऊपर चर्चाहुआथा परन्तु दोनोंमेंसे प्रथमनाष्टिक स्वामीसे प्रमाण मागाँजाय उसके गिरजानेमें विक्रेतासे १७६ ॥

( राजन्यनिवेद्यग्रहीतादंड्यः )

हृतंप्रनष्टयोद्रव्यंपरहस्तादवाप्तुयात् । अनिवेद्यनृपेदंड्य सतुपत्तणवर्तिपणान् १७७ ॥

ऐ०—चोरीगया या खोयाहुआ द्रव्यअपना जो कोई किसी चोरआदिके हाथसे राजामें निवेदन कियेबिना आपही अपनेदर्पसे लेलेवे तिसपरवस्तु और अपराधके

अनुरूप ६६ ज्ञानवे पणतक दंडहोनायोग्य है क्योंकि उसनेचोरको चौर्य्य दण्डहोनेसे वचाया इससे आप हुट्टहुआ १७७ ॥

( राजपुरुषप्राप्तद्रव्यविषयः )

शौक्तिकैःस्थानपालैर्वानप्राप्तमाहृतम् । अर्वाकृत्संवत्सरात्स्वामिहरेतपरतो नृपः १७८ ॥

ऐ०—जहाँकहीं (शौक्तिक) नाम तहसीली उहदेदारोंने या (स्थानपाल)धानेदारी उहदेदारोंने किसीका कुछखोयाहुआ द्रव्य या चोरीगया कहींसे पायाहो जिसका तत्काल कोईस्वामी निश्चित न होसके तौ यहद्रव्य रक्षासहित राजकोशमें रखवाया जाय—प्राप्तहोनेके दिनसे एक संवत्सरकेभीतर जो उसद्रव्यका नाष्टिकस्वामी आकर अपने आगम और उपभोगोंका प्रमाणदेवे तौ वहपावे पर जो अवधिपूरी होजावे तो राजा मालिकहो १७८ ॥

अधि०—राजा अपने पुरुषोंकरके लायेहुये अस्वामिक धनको नागरलोगोंकेसमूह सन्मुखडोंडी पिटवाकर धरवावे—यथाहगौतमः(अनष्टस्वामिकमधिगम्यराज्ञे प्रब्रूयुःविस्थाप्यसंवत्सराज्ञारक्ष्यं) अर्थात्—अज्ञात स्वामिकधनको पानेवाले पुरुष राजा में निवेदनकरें राजाउसे प्रसिद्धकरिके वर्षमात्र रक्षाकरै—गौतमकी यह अवधि एक सामान्यभावहै किंतु मनुने विशेष व्योरेवार अवधिकही है—यथा (अनष्टस्वामिकद्रव्यं राजा ज्यवर्दनिधापयेत् । अर्वाकृज्यवर्दाद्धरेत्स्वामीपरतो नृपतिहरेत् ) अर्थात्—अज्ञातस्वामिक धनको राजा तीनवर्षोंतक रखवावे तीनवर्षोंसे पहलेआया स्वामीहूरे उपरांत राजा आपहूरे—विज्ञानेश्वरने इसअवधिका आशय यहदर्शायाहै कि (इतनीबड़ी अवधि केवल श्रुतवृत्त संपन्न ब्राह्मणके धनकेमध्ये समुभौ)मनु मुक्तावली टीकामें इस आशयका कुछ चर्चा और संसर्गतकभी नहींहै औरभी इस आशयका यह उत्तरहै कि अज्ञातस्वामिक धनको राजाक्योंकर जानिसक्ताहै कि यहधन ऐसेब्राह्मणकाहै या नहीं इसको तीनवर्षोंतक रखवावे यद्वा सालपीछे ज्वत्करै इससे सब सामान्य जनके धनपर यही तीनवर्षोंकी अवधि मुख्यजानो क्योंकि जहाँ जहाँ योगीश्वरआदि वचनों के अनुसार एकवर्ष भीतरदेना कहागया तहाँ तहाँ राजाउसमें से कुछ रक्षाभागनहीं लेसक्ताहै और वर्षपीछे राजाका स्वत्व उसमें होजाताहै पर तौभी तीन वर्षोंतक निज वस्तुके समान रक्षाकरनी योग्यहै पर जो कोईवस्तु एकसालपीछे गतसार होकरगलि जानी संभवहो तिसको विक्रय आदि प्रकारोंसे व्ययकरनेका प्रतिषेधनहीं किंतु साल भीतर ऐसा करनेकाभी प्रतिषेध यह सिद्धांतहै—और दूसरा यह सिद्धांत है कि जहाँ जहाँ संवत्सरके उपरान्त तीन वर्षोंतक जैसी अधिक रक्षा करनीपरे तहाँ उसके अनुसार रक्षा वेतन भी लेना मनुने कहा है—यथा ( आददीताथपडभाग्नप्रनष्टाधिगता नृपः । दशमं द्वादशं वापि सतां धर्ममनुस्मरन् ) अर्थ इसका देखो तेईसके परिच्छेद में

चौंतीसकी अधिकोक्तिसे विस्तरित व्योरेवार जिसका यह सिद्धान्त है कि तीनवर्षोंके पीछे भी यदि मुख्यस्वामी आवें तौभी राजा उसका द्रव्यदेवै बलिक अवधिपीछे विक्रय आदिसे उठिगयाहो तौभी मूल्यदान द्वारा तृति उसकीकरे-क्योंकि तीनवर्षों के उपरान्त राजाको उसद्रव्यके व्यय करनेका अधिकार केवल इस लाचारी आशयसे दर्शायाहै कि जो अवतक कोई अन्वेषण कर्त्ता नहीं आया तौ अब आगेभी कुछ आनेका विश्वास नहीं और विरले द्रव्य ऐसेहोते हैं कि जिनको अधिक धरे रहनसे काल भक्षणकर जाताहै फिर किसीके भी कामनहीं आसक्ते इससे राजाको अधिकार है कि जिस वस्तुको जितनी थोड़ी बहुत अवधिमें निर्जाव होजानी समुझे उस्से पहिले विक्रय आदि प्रकारोंसे व्ययकरे और जब स्वामीआवे तभी उसकी तृत्तिकरे (किंतु) जिन वस्तुओंकी आयु अधिक होने से अति कालतक रहसकना सम्भवहो तिनकी रक्षा बारहवर्ष भर कर्त्तव्यहै कुछ एक या दो तीनवर्षोंका भी नियम नहीं—यथाह सदाशिवः (नृणामुद्देशर्हानानां परिवारान्धनानपि । पालयेद्रक्षयेद्राजा यावद्वादशवत्सरम्) १७= ॥

( द्रव्यविशेषरक्षणभागविशेषः )

पणानेकशफेद्व्याचतुरःपंचमानुषे । माहिषोद्भूगवाँद्वौदौपादपादमजाविके १७६ ॥

ऐ०—एक शफ में चारपण देवै मानुष जातिमें पांच पण भैंस ऊँट गौवोंमध्ये दो पण बकरी भेड़में पाव पाव पण दातव्यहै-अर्थात् (एकशफ) नाम एकखुरवाले पशू घोड़ा आदि जिसके खोचेजाकर राज्यमें पहुंचे हों तिनकी रक्षा हेतुसे प्रत्येक प्राणी पीछे चारपण द्रव्य देकर स्वामीपावै एवं मानुष जाति लड़का लड़की आदि खोया जाकर पहुंचाहो तिसको प्रत्येक प्राणी पीछे पांचपण देकर स्वामीपावै एवं जिसकी भैंस ऊँट गाय खोई जाकर पहुंचे सो प्रत्येक प्राणी पीछे दो पण देकर लेजावे जिसकी बकरी भेड़ खोई जाकर पहुंचे सो प्रत्येक प्राणी पीछे चौथाई पण द्रव्य देकर लेजावे १७६ ॥

अधि०—ऊपर १७= की अधिकोक्ति वाले वर्षण में सोना चाँदी वस्त्र वर्तन आदि सब सामान्य द्रव्योंका रक्षणभाग मूल धनसे छठा दशवाँ बारहवाँ अश यथा विलंब गौरव लाघवके अनुसार मनुके वाक्यसे दर्शायाधातिमहीके अपवाद रूपमें यह १७६ वाला वर्णन है कि चैतन्य जीवधारी द्रव्यों को अत्रोक्त नियमों के अनुसार भिन्न छोटिकर उसनियमको अन्यत्र सब सामान्य द्रव्योंकी अपेक्षामें समुभक्ता क्योंकि यह सबजीव खाऊ धन विख्यातहैं और इनका रक्षणभी कुछ छिटहै-इसमें एक बड़ी द्विविधाका यह स्थलहै कि नतो मूलकारोंने न टीकाकारोंने इस ग्रन्थिको निर्वारण किया कि ये प्रत्येकप्राणी पीछे रक्षणहेतुक पांच या चार आदिपण जो देने

कहे सो किस अवधितक दातव्य हैं क्योंकि यद्यपि ऐसे द्रव्यों के स्वामियों का वर्षों पीछे आना संगतनहीं समुभाजासक्ता किन्तु थोड़ेकालमें आजाना संभवहै तथापि थोड़े कालमें भी यदि सामान्य सभी अवधी मानीजायें तो यह दोष खड़ाहोताहै कि यदि कोई नाष्टिक स्वामी केवल एक यद्वादोही दिनमें लेजावै या बिरलास्वामी एक मास पीछे भेद पाकर लेने आवै तो इनदोनों से बराबर लियाजाना क्योंकि न्याय ठहरे और पणमें भी यह भेद है कि ताम्रिक अथवा चान्द्रिक में से क्या स्वीकार हो चान्द्रिक पण स्वीकार करने से एक दिनवाले पर अन्याय पहुंचता है और ताम्रिक पण स्वीकार होने से एकमास वाले से तुल्यात्मक नहीं आताहै क्योंकि घोड़ा आदि कोई पशु ताम्रिक चार पणसे एक मासमात्र रक्षित नहीं रहसक्ता एवं भैंस आदि ताम्रिक दो पणसे नहीं-इत्यादि पर्यालोचन से यह न्याय निश्चित होता है कि चांद्रिक पणका चर्चा इसमें नहीं समुभना किन्तु ताम्रिकपण प्रत्येक दिन पीछे उतने दातव्य हैं कि जिस प्राणी पीछे जितनी संख्याकही हो इसके आगे जैसादेश जैसाकाल जैसी वस्तुके अनुरूप व्यवस्था देखीजाय १७९ ॥

अब इसवर्णनीकिये विवादका विशेषव्योरांनीचे फिर संक्षिप्तरूपसेदर्शातेहैं क्योंकि मुख्यस्थलपरशीघ्रसमुभेजानेकेसौगम्यहेतुसे अधिकोक्तोंमें विस्तारनहींविदायाथा ॥

(अथऊर्ध्वोक्तसमस्तविक्रयविवादस्यविशेषविवेकः )

इस परिच्छेदके प्रारंभमें निक्षेपका विक्रयकरना नारदने अस्वामि विक्रयकहाथा सो उम निक्षेपके उपलक्षण मात्रसे याचित आदि और भी समुभने-यथाहव्यासः ( याचितान्वाहितन्यासंहत्वावाऽन्यस्ययद्धनम् । विक्रीयतेस्याम्यभावेसज्ञेयोऽस्वामि विक्रयः ) अर्थात्-याचित मागैतुचीज अन्याहित जो बीचमें दूसरे को सौंपीगई हो न्यास धरोहर यद्वा और कोई भाँतिसे हरिकर जो धन स्वामीके परोक्ष बेचाजाता है सो यह सब अस्वामि विक्रय गिनाजाता है-इसीभाँति-विक्रय कहने से दान वंधक भी समुभ ने-यथाहकात्यायनः ( अस्वामिविक्रयदानमाधिचविनिवर्तयेत् ) इसीभाँति-अस्वामी का भी रूप वृहस्पति ने दर्शायाहै-यथा ( निक्षेपान्वाहितन्यासंहत्वेवा चित्तवन्धकम् । उपांशुयेनविक्रीतमस्वामीसोऽभिधीयते ) अर्थात्- जिस किसीने निक्षेप या अन्याहित या न्याम या हतद्रव्य या याचित वस्तु या वन्धक धरीहुईचीज उपांशु रूपमें गुप्तोंअर बेचीहो वही अस्वामी कहाजाता है-इसवचनमें उपांशुनाम गुप्तोंअर बेचना कहनेमेंसिर्फ किसीकी खोईहुई गिरकरमिली आदि चीजोंकाभावदर्शित कियाहै अन्यथा बिगले अधसरमें प्रत्यक्ष बेचनेवाला भी अस्वामी होता है-इसीलिये मनुनेयहकहाहैकि(विक्रीणीतेपरस्यस्वयोऽस्वामीस्वाम्यसंमतः) अर्थात्- जो कोईकिसी वस्तुका विक्रय आदि वियोग करने में अधिकारी नहीं है वहउस पराई वस्तुको यदि

स्वामी को अनुज्ञा विनावेंचे चाहे औरों के प्रत्यक्ष या गुप्ततौर पर वेंचे दोनों भाँतिसे अस्वामि विक्रय दोष उसको लगता है (और) वह द्रव्य निवर्तित किया जाता है— तदाहनारदः (अस्वामिनाकृतोयस्तुकयोविक्रयएववा । अकृतःसतुविज्ञेयोव्यवहारेण नित्यशः) अर्थात्—किसी अस्वामी ने जो क्रय अथवा विक्रय कियाहो सो न करने में समुभूता किंतु वापिस कियाजावेगा व्यवहारों की यह सदाही मर्यादा है वेंचने के उपलक्षणसे दानकरदेना भी संसिद्धहै—यथाहमनुः (अस्वामिनाकृतोयस्तुदायोविक्रयएववा । अकृतःसतुविज्ञेयोव्यवहारेयथास्थितिः) अर्थात्—किसी अस्वामीने जो दायनाम दानकियाहो या विक्रय अथवाक्रयभी कियाहो सो सब नहींकिया समुभौ किंतु जैसीइसकी व्यवहारमें मर्यादाहै तैसाकिया नहींहै—प्रकटभावमें क्रयकरने मध्ये दहस्पतिने यहकहाहै कि (येनक्रीतंतुमूल्येनप्राग्नाज्ञेविनिवेदितम् । नतत्रविद्यतेदोषः स्तेनःस्यादुपधिक्रयात्) अर्थात्—जिसनेपहले राजापरविज्ञातकरिके वस्तुखरीदीहो तिसमें उसका दोषनहींहै पर उपधिनाम ब्रह्मसे क्रयकरनेवाला चोरहोताहै—ब्रह्मसेक्रय होनेवाले रूपभी दहस्पतिने दर्शाये हैं—यथा(अन्तर्गृहेवहिर्ग्रामान्निशायामसतोजनात् । हीनमूल्यञ्चयत्क्रीतंज्ञेयोऽसावुपधिक्रयः) अर्थात्—घरके भीतर बैठकर या ग्रामकेबाहर जाकर जङ्गलमें या रातिमें असज्जन चाण्डाल आदि से या थोड़ा मूल्य देकर जो खरीदाहो सो सब उपधिक्रय समुभूता-असज्जनके उपलक्षण से दास आदि भी समुभूते—तथाचनारदः (अस्वाम्यनुमताद्दासादसतश्चजनाद्रहः । हीनमूल्यमवेलाय क्रीणंस्तदोपभागभवेत्) अर्थात्—जिसको स्वामीने विक्रय करनेकी आज्ञानहींदीहोऐसे दाससे खरीदे या तुर्जीवी आदि असज्जन से एकान्त में खरीदे एवंस्वल्पमूल्य देकर लेवे या कुसमय रात्रि आदिमें तो वहीदोष इसको लगताहै जिसभाँतिसे वेंचनेवाला हरकर लायाथा—दास कहने से और भी समान न्यायकरके बालक आदि समुभूते जो जो परतन्त्र होतेहैं—अत्रविष्णुश्च(अज्ञानतःप्रकाशंयत्परद्रव्यंकीर्णीयात्तत्रास्या दोषस्स्वामीद्रव्यमवाप्नुयात् । यद्यप्रकाशंहीनमूल्यंवाकीर्णीयात् तदाक्रेताविक्रेताचो रवच्छास्यः) यहसब इतनापाठ १७३ की अधिकोक्तितक सम्बन्धितजानो १७३ ॥ १७५ मूलश्लोक से अधिकोक्ति मध्ये यहाँ दहस्पतिजी विशेषता दर्शित करतेहैं यथा (पूर्वस्वामीतुयद्द्रव्यंतदागत्वविचारयेत् । तत्रमूलंदर्शनीयंकेतुःशुद्धिस्ततोभवेत् ) अर्थात् पहले स्वामी अपना जो द्रव्यहो तिसको आयाकर विचार करवावे तिस में क्रेता करके मूल विक्रेताभी दिखलायाजाय तिसपीछे क्रेताकी शुद्धिनाम रिहाईहोवे—तथाचदहस्पतिः (मूलेसमाहृतेक्रेतानाभियोज्य कथंचन । मूलेनसहवादस्तुनाष्टिकस्य विधीयते) और(विक्रेताकेआजानेमेंमुद्ई अपना द्रव्यपावे) यहयोगीश्वरने जोकहाथा तिसका यह सिद्धान्तहै कि यदिविक्रेताआकर नाष्टिक स्वामीसे कुत्रउत्तरयुक्तविवाद

नहींरोपैयद्वा रोपिकर भी हारै तौवहवस्तु नाष्टिक स्वामीको निर्णयहोकरदिलवाईजाय-  
 तथाचवहस्पतिः(विक्रेतादर्शितोयत्रहायतेव्यवहारतः। केत्रेराज्ञेमूल्यदण्डोप्रदद्यात्स्वा-  
 मिनेधनम्) कदाचित् विक्रेता न मिलसक्ताहोतौ वहक्रेता अपना सच्चा क्रय संशोधन  
 करवादेवै तौभी दंडपाये विना झूटिजावै-यथाहनारदः(असमाहार्यमूलस्तु क्रयमेववि-  
 शोधयेत् । विशोधितेक्रये राज्ञा वक्तव्यःसनर्किंचन) कदाचित् वस्तुराजपुरुषोंके समुख  
 उन्हेंलिखाकरके लीगईहो तौ विक्रेताके नमिलने परभी क्रेता अपना दियाहुआ आधा  
 मूल्यनाष्टिकस्वामीसे पासक्ताहै-यथाहवीरमित्रोदयधृतकात्यायनो. मनुमुक्तावलिटीका  
 लिखितवहस्पतिर्वा(वणिग्वीथीपरिगतंविज्ञातंराजपुरुषैः । अविज्ञाताश्रयात्कीर्तंविक्रे-  
 तायत्रवामृतः । स्वामीदत्त्वाद्धमूल्यंतुप्रगृह्णीयात्स्वकंधनम् ॥ अर्द्धद्वयोरपहतंतत्रस्या  
 ह्यवहारतः । अविज्ञातक्रयोदोपस्तथाचापरिपालनम् ॥ एतद्व्यंसमास्यातमर्द्धहानि  
 करंवुधैः) अर्थात्-खुल्लम जो बाजारमेंसे राजपुरुषोंको लिखाकर कोईचीज विनाठीर  
 ठिकानाजाने विक्रेतासे लीजाय और विक्रेता पीछे हाथनआवै तौ उसवस्तुकास्वामी  
 आधामूल्य क्रेताको देकर अपनीवस्तुपावै क्योंकि इसमें दोनोंकी आधीहानि होना  
 इसव्यवहारसे विनिश्चितकियागयाहै कि विनाजानीचीजका खरीदना एकदोपहै पर  
 प्रत्यक्ष खरीदनेसे वहदोष आधारहा एवं स्वामी अपनेस्वत्वसे वहवस्तु पानेकाअधि-  
 कारी यद्यपि है पर निजवस्तुकी रक्षा नहींकरनेका यह अर्द्ध दोप उसकोलगा इस्से  
 आधीहानि दोनोंकी होजाय ( कदाचित् इसमें यहतर्केणा प्रकल्पितकरीजाय कि जब  
 क्रेताने प्रत्यक्ष राजपुरुषों को जतलाकर सौदाकिया तौ किसहेतु से वहआधीहानि  
 उठावे तौ यह उत्तरहै कि विनाजानी वस्तु बहुतसस्ती हाथआतीहै इसवातसे यह  
 सम्भवहै कि शायद विक्रेता चोरीकरके लायाहो ऐसा सम्भव होतेहुये खरीदना फिर  
 भी दोपहै पर सस्ती मिलनेके लालचसे खरीदीथी कदाचित् स्वामीको यह भेद न  
 मिलतातौ इसलाभकाभी भागी वहीक्रेताथा इसहेतुसे अवआधीहानि उठानीहोगी-  
 इसमें मरीचिकाभी वचनप्रमाणहै-यथा(अविज्ञातनिवेशत्वात्यत्रमूलमूलभ्यते । हानिं  
 स्तत्रार्द्धकल्पस्यात्क्रेतुनाष्टिकयोर्द्वयोः-मूलंविक्रेतारं) जहाँकहीं क्रेतापहले विक्रेताको  
 लादेना कहकर पीछे क्रयका शोधन करवानाकहै तहाँ विक्रेताकाही बुलवाना उस्से  
 मानाजाय क्रयका शोधन करनानहीं यह कात्यायनजीने कहाहै-यथा (यदामूलमुपन्य  
 स्पुनर्धादीक्रयंवदेत् । अहरेन्मूलमेवासीनक्रयेणप्रयोजनम् -अत्रवादीक्रेतैवज्ञेयः )  
 जबकोई क्रेता मूल दर्शन या क्रयशोधन दोमेंएकभी न करे तब अपराधके अनुसार  
 दण्डहो-और जो-अग्रोक्तएक मरीचि मुनिके वाक्यसे प्रकाश क्रयहोनेमध्ये क्रेताकाही  
 स्वत्व प्रतीतहोताहै तिसका आशय और है-यथाहमरीचिः ( वणिग्वीथीपरिगतंविज्ञा  
 तंराजपुरुषैः । दिवाग्रहीतंयत्क्रेतासशुद्धोलभतेधनम् ) अर्थात्-जो बाजार में से राज



पुरुषोंको जतलाकर किसी क्रेताने दिनमें लियाहो तो वहक्रेता शुद्धहुआ आपही धनको पाताहै अर्थात् नाष्टिकस्वामी नहींपावै-एवंमनुस्तु (विक्रयाद्यधनं किंचिद्गृही चात्कुलसन्निधौ । क्रयेणसविशुद्धोहिन्यायतोलभतेधनम्) अर्थात्-ऐसीदशामेंवहक्रेता-ही उसवस्तुकोपावै नाष्टिक स्वामी नहींपावै-सो इनदोनों वचनोंका आशय केवल इतनाहै कि जबउस धनमें नाष्टिक स्वामीका स्वत्व सचावटको न पहुँचै तबयह उक्त न्यायहोना योग्यहै-परन्तु जहाँ-क्रेता अपनी खरीदारीकी सचावटको साक्षीआदि प्रमाणोंसे न साधनकरवावै और वहनाष्टिक भी निजस्वत्वकी संसिद्धिनहीं करवावै तहाँ राजा अपनी बुद्धिसे विचार करिकै भगड़ा निपटावै-तदाहवहस्पतिः (प्रमाणहीनेवा देतुपुरुषापेक्षयावृषः।समन्यूनाधिकत्वेचस्वयंकुर्याद्विनिर्णयम्) अर्थात्-जिस मुकदमेमें दोनोंओर निपट प्रमाण नहींमिलताहो या न्यूनाधिक दोनोंओर से कुछ मिलताहो या दोनोंओर तुल्यप्रमाण मिलताहो तहाँ राजा आपदोनों पुरुषोंकी योग्यता आदि से यहनिर्णयकरै कि इनमेंकोई एकदुर्जनभी विख्यातहै यानहीं ॥ इतनापाठसिर्फ १७५ की अधिकोक्ति से सम्बन्धित जानो १७५ ॥ १७६ वाले मूलदलोक से लेकर उसकी अधिकोक्ति में जो आगम तथाभोगका प्रसङ्गमात्र आया तिसका व्यौरा यहाँ विशेष करके कहतेहैं कि-नाष्टिक स्वामी उसी पकड़ेहुये धनमें अपना स्वत्व ऐसी रीतिसे सुभावे जिससे विक्रेता अथवाक्रेता आदिकिसी औरकाभी स्वत्वउसमें सिद्ध न होने पावैऔर जो ऐसान करसकै तो वहदण्डनीयहै-यथाहकात्यायनः (अभियोक्ताधनंकुर्यात्प्रथमंज्ञातिभिःस्वकम् । पश्चादात्मविशुद्ध्यर्थंक्रयंक्रेताविशोधयेत् ॥ यदिस्वैनेवकुरु तेज्ञातिभिर्नाष्टिकोधनम् । प्रसङ्गविनिवृत्त्यर्थंचौरवदण्डमर्हति) अर्थात्-मुद्दई पहलेधन को अपने ज्ञाती आदि साक्षियों के प्रमाणद्वारा अपना निश्चित करवावे पीछेक्रेता भी निज अपना दोष निवारण करनेके हेतुसे सच्चाक्रय प्रकाशरूपसेही कियाहुआ निश्चित करवावे (सो) यह निश्चित करवाना इसका ऐसीदशामें संसूचितहै कि जो विक्रेताको न लासकाहो-परन्तु जो मुद्दई अपने ज्ञाती आदि साक्षियों से स्वत्व सिद्ध नहींकरावै तो फिर (प्रसंग) नाम भूँठादोष लगानेका मार्ग भेटि देने के अर्थ उसको चोरोंके समान दण्डमिलै जिससे आगेको फिर और कोई भूँठी पकड़ न पकड़े यह सिद्धान्तहै और पकड़ीहुई वस्तु वहीक्रेतापावै-तथाचव्यासः (वादीचेन्मार्गितं द्रव्यं साक्षिभिर्न विभावयेत् । दाप्यस्याद्गुणं दण्डं क्रेता तद्रव्यमर्हति ) यहाँपर साक्षियों के उपलक्षणसे और भी प्रमाण लेख्यपत्र यद्वा दिव्य आदि जो कुछ सम्भवहो सो हो सकाहै अर्थात् साक्षियोंके अभावमें लेख्यऔर लेख्यके अभावमें दिव्यप्रमाणभी आवश्यक समुभोजाकर लियेजातेहैं-परजब कोईभाँति के प्रमाणोंसे वादी अपना स्वत्व सिद्धकरिदेव तौभी अपनेस्वत्वका अवियोग सिद्धकरनाहोगा अर्थात् इसवस्तुकोमैंने

अपने हाथसे न वेंचाहै न दानमें दे दिया इतना और भी प्रमाण देना होगा-तथाहकात्यायनः ( नाष्टिकस्तु प्रकृर्वीत तद्धनं ज्ञातिभिः स्वकम् । अदत्तत्यक्तविक्रीतं कृत्वा स्वलभते धनम् ) अर्थात्-पहले नाष्टिकही उस धनको ज्ञाती लोगोंके प्रमाणद्वारा अपना ठहरावै पर उस धनको फिर अदत्त और अत्यक्त अविक्रीत करिके पाता है-क्योंकि जहाँ मुद्दआ अलेह ऐसा उज़र करने लगे कि हाँ यह वस्तु इसकी ठीक थी पर इसने ठेठ मुभको या अमुकामुक दान पात्रोंको दे दी थी या त्यागी यद्वा वेंची थी तिनसे मैंने पाई-तब इन बातों का भी निर्णय मांगा जाता है कि इसने कोई भौंति अपनी वस्तु का वियोग पहले किया यद्वा नहीं ॥ इतना पाठ सिर्फ १७६ की अधिकोक्ति में सम्बन्धित जानो १७६ ॥

अब जो नीचे वर्णन करते हैं सो सब अधिकोक्तों से उपरालू पाठ जानो किन्तु-ऊपर जैसे अस्यामि विक्रेता आदिके अपराध दर्शाये गये तद्वत् अस्यामि दत्तवस्तु जो स्वामीकी अनुज्ञा विना भोगे तिसको दंड होना योग्य है-यथाहनारदः उद्दिष्टमेव भोक्तव्यं स्त्रीपशुर्वसुधापि वा । अर्नापितं तु यो भुंक्ते भुक्तभोगं प्रदापयेत् । अनुद्दिष्टं तु यो द्रव्यं दासक्षेत्रगृहादिकमस्वयल्लेनैव भुंजानश्चौरवदंडमर्हति । अनद्धा हंतथा धेनुना वा वासन्तथैव च ॥ अनिद्दिष्टं तु भुंजा नो दद्यात्पणचतुष्टयम् । दासीनौका तथा धुर्योर्वंधकनोपभुज्यते । उपभोक्ता तु यद्द्रव्यं पण्येनैव विशेषयेत् । दिवसे द्विपणं दासीधेनुमष्टपणं तथा । त्रयोदशं त्वनद्धाहमश्वं भूमिचपोदशः । नौकामश्वान् च धेनुं च लांगलं कार्मिकस्य च । बलात्कारेण यो भुंक्ते दाप्यश्चाष्टगुणं दिने ॥ उलूखले पणान् दैतुमुसलस्य पणद्वयम् । शूर्पस्य च पणान् दैतुजैमिनिर्मुनिरब्रवीत् । (पण्येन पणसमूहेन-अत्रैको धेनुशब्दो नाम भिक्षु-अपरो धेनुशब्दो दाग्रीमहिष्यादिकं सूचयति-कार्मिकस्य कर्मोपजीविनः-इति वीरमित्रोदयः ) इत्यस्यामि विक्रयादौ विशेषाविवेकः ॥

इत्यस्यामि विक्रयप्रकरणम्

यह अस्यामि विक्रय नामका प्रकरण एक इसी ६६ संख्याके परिच्छेदसे समाप्त हुआ अथ दानविवाद प्रसङ्गे तावद्देयादिभेदैर्विधिनिषेधविचारविवेको नाम ७० परिच्छेदः इससत्तरि संख्याके परिच्छेदमें समस्त दानमात्रके विवादोंका प्रसंग लेकर देय तथा अदेय आदि दानोंकी विधि और निषेध निर्णय सहित जाने जायेंगे ॥

समस्त दानमात्रके विवादोंका यह प्रकरण हे इसभांतिके विवादोंका नाम ( दत्तानपकर्म ) या ( दत्ताप्रदानिक ) भी विख्यात है और दोनों नामोंका अर्थ केवल एक है कि दिया हुआ दान फिर लौटाया जाय-यथाहनारदः ( दत्त्वा द्रव्यमसम्यग्यः पुनरादातुमिच्छति । दत्ताप्रदानिकं नाम व्यवहारपदाहितम् ) अर्थात्-यदि कोई पुरुष असम्यक् नाम अनुचित मार्ग से कुछ द्रव्य देकर फिर लौटार लेना चाहै तिस भगड़ेके व्यवहारपदको दत्ताप्रदानिक नाम जानो-इसीको-दत्तानप कर्मनाम मनुने अष्टादश वादनामोंकी संख्या में कहकर उसका रूप भी यद्वत् कहा है कि ( धर्मार्थयेन दत्तस्यात्कस्मोचि याचते धनम् । पञ्चाञ्चनत

कि अपना द्रव्यदेवै अर्थात् जिनमें अपना स्वत्व नहो वेही द्रव्य अदेयहैं किन्तु अपने स्वत्वसे रहित द्रव्य पाँचप्रकारके होतेहैं अन्वाहित १ याचित २ आधि ३ साधारण ४ निक्षेप ५ इनकेरूप लक्षण व्यौर वारदेखो सब इकतीसके परिच्छेदमें ६८ वाले मूल श्लोकसे-यह पाँचोंद्रव्य कोई अपना स्वत्व न होने यद्वा कोई पूरा स्वत्व न होने से अदेय होतेहैं और इनपाँचके सिवायतीन और भी अदेय द्रव्य होतेहैं कि जिनमें अपना पूरा स्वत्व होनेपर भी दानकरनेका प्रतिषेधहै यह दोनों भाँति मिलकर आठ भाँतिके अदेय द्रव्य होते हैं-तदाहवहस्पतिः ( सामान्यपुत्रदाराधिसर्वस्वन्यासयाचितम् । प्रतिश्रुतमथान्यस्यनदेयत्वपट्टास्मृतम् )-अर्थात्-एक तौ सामान्य जो अनेकों के साभेका धनहो १ पुत्र २ दारा ३ आधिजो बंधकरूप गिरवीका धनहो ४ सर्वस्व नाम सबधन अपना बंशहोतेहुये ५ न्यासधरोहरि ६ याचित मंगेतु आई चीज ७ अन्यप्रतिश्रुत जो और को कुछ देना कहागयाहो ८ यही आठ भाँतिके अदेय द्रव्य कहे-यही प्रकार नारदने भी कहाहै-यथा ( अन्वाहितंयाचितकमाधिःसाधारणं चयत् । निक्षेपःपुत्रदारांश्चसर्वस्वंचान्वयेसति ॥ आपत्स्वपिहिकष्टासुवर्तमानेनदेहिना । अदेयान्याहुराचार्यायद्यान्यस्मैप्रतिश्रुतम् ) अर्थात्-अन्वाहित १ याचित २ आधि ३ साधारण अनेकोंके साभेवाला सामान्य धन ४ निक्षेप नाम न्यास धरोहरि ५ पुत्रदारदोनों ६ सर्वस्व ७ अन्यप्रतिश्रुत ८ यही आठ भाँतिके धन आचार्योंने अदेय कहे इनको वही कष्ट दायक आपत्ति में फँसि जानेपर भी दानकरने का प्रतिषेधहै-नारदके इस वचनमें सबसे पहिलाएक अन्वाहित भेद अधिकहै इसीलिये नारदने पुत्रदारा दोनोंको इकट्ठा एकसाथ कहा क्योंकि इन दोनोंके धनत्वमें कुछ अंतर नहीं है और मुख्य प्रसिद्ध आठ भाँतिके सिवाय नववांभेद गिनती करना भी असंगतहै-इसीप्रकार वहस्पति ने अन्वाहित का नाम जुदा इस्से नहीं रक्खा है कि याचित कहिनेसे अन्वाहित स्वतःसमुभाजाताहै किन्तु याचित और अन्वाहितमें कुछ बहुत बड़ा अंतर नहीं इस्से पुत्रदाराकोही जुदा जुदा गिनकर आठों संख्यापूरी करी-और-यद्यपि दक्षने नौवस्तु नाम सहित जुदीकही है पर उनमें एक खी धन गणि लेनेसे नौ संख्याहुई हैं और अन्य प्रतिश्रुत उनमेंनही कहा इस्से केवल आठसंख्या रहिजानी संभवथी परंतु दक्षने निक्षेप न्यास दोनों जुदे रखिकर याचित अन्वाहित को भी जुदा जुदा रक्खाहै इस हेतुसे नौसंख्यापूरी हुई तथापि पुत्र उनमें गिनती नहीं रक्खा तिसका हेतु संग्रहकारों ने यह मानाहै कि दत्तक दान करने की अनुज्ञा शास्त्र विहित है फिर पुत्रदान को अदेय दानों में किस लिये गिनती करते सो यह व्यौरा इसी अगले वचन में सब सोचो-यथाहदक्षः-( सामान्यंयाचितंन्यास आधिर्दाराश्च तदनम् । अन्वाहितंचनिःक्षेपःसर्वस्वंचान्वयेसति ॥ आपत्स्वपिनदेयानिनवचस्तूनि

पण्डितैः । योददातिसमूहात्माप्रायश्चित्तीयतेनरः ) ( तद्धनस्त्राधिनं ) योगीश्वर ने कुटुंब के अविरोध से जो देना कहा तिसका हेतु केवल यही है कि निज कुटुंब का भरण पोषण करसकने से अधिक जो कुछ समुक्ताजाय उसमें से कुटुंबी दान करने का अधिकारीहै-तदाहनारदः ( कुटुंबभरणाद्व्यव्यक्तिचिदातिरिच्यते । तदेयमुपहृत्या न्यन्नतद्दोषमवाप्नुयात्-अन्यदुपहृत्यभर्तव्यकुटुंबमनवरुच्येत्यर्थः ) कुटुंब का भरना एक बहुत बड़ी आवश्यक मर्यादाहै-यथाहमनुः ( वृद्धौचमातापितरौसाध्वीभार्यासुतः शिशुः । अप्यकार्यशतकृत्वाभर्तव्यामनुरव्रीत् ) और-पुत्रपौत्रादि वंशके होतेहुय जो सर्वस्य दान करनेका प्रतिषेधकिया तिसकाहेतु यहीहै कि गार्हस्थ्य धर्मापुरुषपरनिज वंशकी आजीवन वृत्तिकल्पित करनेकाभार है-यथोक्तं ( पुत्रानुत्पाद्यसंस्कृत्यवृत्तिञ्चे पांप्रकल्पयेत् ) योगीश्वरने और नारदने बृहस्पतिनेभी सुतकादान अदेय कहा किंतु एक दर्शन सुतदानको अदेय नहीं कहा यद्यपि इसमें समाधानको अवकाशहै कि दक्षनेयदि देनेका प्रतिषेध नहीं किया तौ कुछ देनेकी अनुज्ञाभी तौ नहीं लिखी इससे शंकाकरनी व्यर्थ है तथापि इसमें वादीको अवकाश पूरा है कि (अप्रतिषिद्धमनुमतं भवति) अर्थात् जिसकाम का प्रतिषेध नहीं कियाजाताहै उसकामके करनेमें अनुज्ञा समुभिली जातीहै और शंकाभी इसहेतुसे कुछ व्यर्थ नहींहै कि एकने प्रतिषेध नहीं किया अनेकोंने प्रतिषेधकिया-इसी द्विविधाके हेतुसे ग्रन्थांतर संग्रहकारोंने इसवात कायह निर्णय नियत कियाहै कि पुत्रका न देना जो अनेकोंने दर्शाया सो वह एक पुत्रकेही स्थलमें समुक्ता जहां केवल एक पुत्रइकलौताहो क्योंकि इकलौताके दे देने से वंशनाठिहोना संभव है और यही आशय विष्णु वसिष्ठ दोनोंके अग्रोक्तवाक्यसे प्रत्यक्ष पायाजाताहै-यथाहनुर्विष्णुवसिष्ठौ ( शुक्रशोणितसंभवः पुरुषोमातापितृनिमित्तकः तस्यप्रदानविक्रयपरित्यागेपुमातापितरौप्रभवतः नत्वेकंपुत्रं दद्यात्प्रतिगृह्णीयाद्वा सहसंतानायपूर्वंपाम् ) इसीप्रकार अगिला जो यह वाक्यहै कि(सुतस्यसुतदाराणां व शिल्वंत्वनुशासने । विक्रयेचैवदानेचवशिल्वंनसुतेपितुः ) अर्थात्-पुत्रतथापुत्रकीदारा-ओंका भी पिताके वंशमें रहिना शास्त्रसे जो नियत है सो केवल उसकी आज्ञाकेवश वर्तारहिने मध्ये नियतहै कुछ विक्रय यद्वादान कर देने मध्ये नहीं-इत्यादिवहुधा और भी ग्रन्थांतर वाक्य जो सुतके दे देनेका प्रतिषेध करतेहैं सो सब इकलौताके प्रतिषेध-कजाने किंतु अनेक पुत्रहोनेपर प्रतिषेध ऐसा नहींहै-परंच अनेक पुत्रोंके होने पर जो कोई पुत्र अपने माता पिताका वियोग सहसक्ताहो वही देना योग्य है-अतएव कात्यायनः(विक्रयञ्चैवदानञ्चननेयाःस्युरनिच्छवः । दाराःपुत्राश्चेत्यादिः) परइस वचन का भी नियम अनापत्काल में समुक्ता क्योंकि ( आपत्कालेतुक्तव्यदानविक्रयमेव वा । अन्यथानप्रयनंतश्चिशास्त्रविनिश्चयः) यहभी एक आपद्धम रूप नियमहै और

धातुस्यान्नदेयंतस्यतद्भवेत्) अर्थात्-जिसने किसीयज्ञादि उत्तमकामोंके नामसे माँगने वालेको धनदिया यद्वा देनेकहाहो और पदचातुलेने वाला वैसा करनेपर आरूढ़ न हो या उसधनसे कोई और काम करनेलगे तौ फिर उसकोदियान जावे किंतु पूर्वदत्त भी लेलियाजावे-यद्यपि-सभीग्रंथोंसे निर्णयित है कि दोनोंनामोंका आशय केवल एक है परन्तु विज्ञानेश्वरने इनदोनोंको दो आशयपर दर्शायाहै कि जहां कही अनुचित रीतिसे धनदेकर फिर लौटारलेनेका भगड़ाहो तिसहीको दत्ताप्रदानिक नामजानो क्योंकि उसमें दियेका न देना यहभावावर्थहै-दूसरा-दत्तानपाकर्म नाम तहांसमुझौ जहां उचितमार्गसे धन देकरअभी ऊपरकहे प्रकारसे विपरीत भगड़ाहो अर्थात् उचितमार्गसे देना कहकर फिर न दे यद्वादेकर फिर लौटारलेना चाहै और वहलेनेवाला सच्चा दावाकरै यह सिद्धांतहै-तद्यथाहुर्विज्ञानेश्वराचार्याः ( अधुनाविहिताविहितमार्ग द्वयाश्रयतयादत्तानपाकर्मदत्ताप्रदानिकमितिचलव्थाभिधानद्वयंदानास्थं व्यवहारपदं अभिधीयते-तस्यस्वरूपंचनारदेनोक्तं-दत्त्वाद्रव्यमसम्यग्य-पुनरादातुमिच्छति । दत्ताप्रदानिकं नामव्यवहारपदंहितदिति असम्यग्विहितमार्गाश्रयेणद्रव्यंदत्त्वापुनरादातुमिच्छति यस्मिन्विवादपदेतद्वत्ताप्रदानिकंदत्तस्याप्रदानं पुनर्हरणं यस्मिन्दानास्थे तद्वत्ताप्रदानिकं नामव्यवहारपदमित्येकं नाम -विहितमार्गाश्रयत्वेनतत्प्रतिपक्षमृतंतदे व्यवहारपदंदत्तानपाकर्मैत्यर्थादुक्तंभवति दत्तस्यानपाकर्मअपुनरादानंयत्रदानास्थे विवादपदेतद्वत्तानपाकर्मैत्यपरं नाम) इति मिताक्षरायां (अत्रयद्यपिनामलक्षणद्वैधेप्राचीनस्मृतिवचनप्रमाणाभावस्तथाप्यतिसूक्ष्मधियाविविक्तकार्यरूप द्वैधत्वेसिद्धेऽस्मदादीनामप्यनुमतिर्दृढतराज्ञेयायस्मादत्रव्यवहारसौगम्यमप्यनुवर्ततेनकश्चिद्विरोधः) ऊर्ध्वोक्तमनुके वचनमें सिर्फयह आशय पायागयाथा कि देतेसमय विहितमार्गसेही उचित जानिकर धनदियाहो किंतु लेनेवालेके दोषपीछे प्रकटहोनेसे दाताफिर लौटारना चाहै-और-नारदके ऊर्ध्वोक्त वचनका यह आशयथा कि ठेठ देतेसमय देनेवालेने अयोग्यरीतोंसे देदियाहो तिसका फिर लौटारलेना हो-और-विज्ञानेश्वरके उस द्विविध लक्षणमें इनदोबातेके सिवाय एकतीसरा भेद पायागया कि उचितमार्गसे सुपात्र कोहीदेना कहकर फिर न दे यद्वादेकर लीनलेना चाहै ठेठदाता यद्वादाताका दायाद आदिकोई और प्रतिनिधि होकरस्त्रीने और प्रतिग्रहीता अपना सच्चादावा खड़ाकरै तौइस विवादको दत्तानपाकर्म जानो-सोइन अनेकभेदोंपर कुछ शंकाकरनेकी जरूरत नहींहै क्योंकि प्रत्येक व्यवहारोंमें मनुष्योंकेही क्रियाभेदोंसे अनेकरूप होतेहैं कुछ आश्चर्य इसमेंनहीं-वरन इसीलिये व्यवहारोंकेनामरूप लक्षणोंका आनंत्यकहागया है कि(पदान्यष्टादशैतानिव्यवहारस्थिताविह।तेषामेवप्रभेदोऽन्यःशतमष्टोत्तरंभवेत् ॥ क्रियाभेदान्मनुष्याणांशतशाखोनिगद्यते ) इस्सेचाहे तितनेभेदहों सोसब सचेहें पर

तोभी इसका मुख्यनाम सिर्फ ( दत्ताप्रदानिक ) एकजानो जो विख्यातहै और इसही एकनामसे सवरूपोंका बोध कियाजाताहै कि जैसेएकदिन कहने से सिर्फ दिवसमात्र काभी बोधयथा प्रयोजनके अनुसार और वही एकदिन कहनेसे दिनराति दोनोंका बोध एक साथ किया जाता है इन बातों का संदेह आगे आपसे आप जाता रहेगा इसलिये मुख्य प्रयोजन पर अब ध्यान करना योग्य है कि देना चारभाँति का नारद ने निरूपित किया है-यथा ( अथदेयमदेयंचदत्तंवादत्तमेवच । व्यवहारे पुविज्ञेयोदानमार्गश्चतुर्विधः ) अर्थात्-इस विवाद के व्यवहारों में दान मार्ग चार भाँति का विज्ञेय है कि ( देय ) ( अदेय ) ( दत्त ) ( अदत्त ) अब इनचारों के विशेष लक्षण कहते हैं कि इनमें देयरूप देना वह कि जिसवस्तुमें देनेवाले का पूरास्वत्वहो और जिसवस्तुके दानकरने का प्रतिषेधन हो-अदेयरूप देना इससे विपरीत होता है कि जिसवस्तुमें देनेवाले का पूरास्वत्व न हो यद्वा पूरास्वत्व होनेपर जिसवस्तुको दान करदेने का प्रतिषेधहो-दत्तरूप देना वह कि जो सर्वथा सावधान प्रकृतस्थ मनुष्यने निज ज्ञान पूर्व दान कियाहो सो वह दत्तनाम दियेहुये में गिनतीहै इसलिये कि फिर वह लौटि नही सक्ता-अदत्तरूप देना वह कि जोवस्तु फेरलेने योग्यहो किन्तु यद्यपि किसी दुर्हेतुसे या धोखे आदि औरही किसी हेतुसे कुछदेभी दियागया पर देदेने में वह गिनती नहीं होसक्ता इससे उसे अदत्त दान कहते हैं-इन्ही चारों भेदका यथार्थ व्योरा नाना भाँतिसे अधिकोक्तिमें दर्शाया जायगा-और इन्ही चारों भेदोंका संक्षेप आशयलेकर यहाँ योगीश्वर याज्ञवल्क्य जी निजमूल भूत वाक्य कहते हैं सोदेखो ॥

स्वंकुटुंबाविरोधेनदेयंदारसुतादृते । नान्वयेततिसर्वस्वंयज्ञान्यस्मैप्रतिश्रुतम् १८० ॥

ऐ०-कुटुंबके अविरोधसे स्वदेयहै ( पर ) दार सुतके विना-अन्यके होनेमें सर्वस्व देय नहीं और जो और को प्रतिश्रुत कियाहो सोभी नहीं-अर्थात्-स्वंकहिये अपना द्रव्य देयनाम देने योग्यहै पर उतना देना योग्यहै कि जितना देनेसे कुटुंबमें विरोध पालनआदिसे नहोनेपावै-(और)-अपना धन देदेनेमें अधिकारयद्यपिहै परंतु स्त्री पुत्रभी निज अपनाही धनहोतेहैं तिनको छोड़ि अन्यधन दातव्यहै यह अपवाद इतना दान विधिमध्ये जानो-और दातव्य धनभी पुत्रादिक वंशरूप अपना अन्यय विद्यमानहोते हुये सर्वस्व दान करदेनेका प्रतिषेध जानो किन्तु जो निर्वंशहो वह सर्वस्व दान भी करसक्ताहै (और) सर्वस्वभी या थोड़ाही धन जो कुछ किसी और को यथार्थ मार्गसे धर्मानुसार देने कहाहो सो फिर औरको देदेने में उस दाताका अधिकार नहीं किंतु ऐसा करने में विवाद रूपसे व्यवहार खड़ेहोते हैं १८० ॥

पथि०-कुटुंबके अविरोधसे अपना द्रव्य देयहै इस कथनसे योगीश्वरने एक विधि देयमात्रकी प्रदर्शितकरी और इसीसे प्रतिषेधकी दूसरी विधि ध्वन्यर्थमय दर्शाईहै

साधारण काल में भी पुत्रदान पतिकी सम्मतिसे मातातक निज ज्ञातिमात्रको कर सकती हैं-यथाहृतुर्विष्णुवासेष्टौ- ( नतुस्त्रीपुत्रंदद्यात्प्रतिगृह्णीयाद्वाऽन्यत्रानुज्ञानाद्भर्तुः )- ( अयस्थावरस्वदेयत्व )-यथाहृदहस्पतिःप्रजापतिश्च- ( सप्तागमाद्गृहक्षेत्रात्तयच्छेत्रं प्र दीयते । पित्र्यं वायस्वयंप्राप्तं तद्दातव्यं विवक्षितम् )-अर्थात्-पूर्वोक्त सात भौतिके आगम से उत्पन्न हुआ गृहक्षेत्र आदि जो कुछ हो चाहें (पित्र्य) कहिये पेटक पैतामह वंशपरम्परासेही चला आया हो यद्वा अपने आप अर्जित किया हो तिसमें से जो थोड़ा बहुत दीजिये सो दातव्य नाम देयधन कहलाता है-उसदशमें कि जो निज कुटुम्ब के पालन हेतु से कुछ अधिक हो अन्यथा नहीं-इसी मध्ये-कात्यायनका यह कथन है कि-(सर्वस्व गृहवर्जितुः कुटुम्बभरणाधिकम् । यद्द्रव्यं तत्स्वकदेयमदेयस्यात्ततोऽन्यथा)-अर्थात्-निज अपना द्रव्य जो कुछ कुटुम्ब के भरने से अधिक समुभाजाय वह सर्वस्व और गृहको छोड़कर दातव्य है इससे और भौति जो कुछ हो उसे अदेय जानो-इसका यह आशय पाया गया कि ऐसा स्थावर भी कि जिसकी पैदावारी से कुटुम्बका पालन होता हो यदि वह पालन कर सकनेसे भी अधिक हो तो दातव्य है परन्तु जितना अधिक समुभाजाय उतना सब दातव्य नहीं क्योंकि जितना कुटुम्ब के पालन हेतु समुभा गया वह तो किसी दानयोग्य धनमें गिनती नहीं रहा और जो उससे शेष अधिक समुभागया तिसको सब दे देनेसे सर्वस्वदान ठहरेगा सर्वस्वदान कर देनेका प्रतिषेध है इसके सिवाय गृह भी छोड़ देना कहा तिसका आशय सिर्फ इतना है कि जिसके केवल एक ही घर निज कुटुम्ब के रहने योग्य हो तो वह दान करने योग्य नहीं-और जो-उन्हीं कात्यायन का यह एक वाक्य और है कि- ( विभक्ताश्च विभक्तावादायादाः स्थावरे स माः । एकोप्यनीशः सर्वत्र दानाधमन विक्रये )-अर्थात्-दायाद चाहें जुदे हों या मिले हों स्थावर धनमें सभी बराबर हैं इसलिए कोई एक एकला दान कर देने या गिरवी रख देने या विक्रय कर देने में सर्वत्र अनीश है-सो इस वाक्यमें ऊपरले वाक्यसे विरोध नहीं समुभना क्योंकि उसमें तो निज तन्त्र कुटुम्बी का चर्चा था और इसमें दोनों भौतिके कुटुम्बी का यह चर्चा है कि चाहें अपने भ्राता आदि दायादों से वह जुदा होकर निज तन्त्र हो यद्वा मिला भुला हो तो भी स्थावर धनको वियोग सभी दायादों की अनुमति लेकर करे-इसमें जो इस बात का विरोध पाया जाता है कि अभी ऊपर अपना द्रव्य जो सातमें से किसी एक आगम द्वारा मिला हो देना कहा था फिर जब जुदा होकर अपने पेटक या पैतामह धनको बाँट चुका तो यह एक भौतिका आगम हुआ इसमें उन दायादोंका क्या संबंध रहा जो वृत्ते बिना न देंगे ( सो ) इस द्विविधामें यह शंका शान्ति है कि अपनी जुदी हुई वस्तु के देनेमें स्वातंत्र्य यद्यपि है तो भी यह स्थावर धनका नियम है कि चाहें बेचें या गिरवी रखें या दान

देवै तौ भी सबको अपने और विरानोंको भी प्रकटकरके ऐसाकरें जब इसवातका विरानोंको भी प्रकटकरना आवश्यक ठहिरा तौ फिर दायाद तौ निज अपनेही सपिंड हैं जुदेहैं तौ क्या हुआ विक्रयकरने मध्ये उनका एकप्रकारका स्वत्व इसमें अवतक चलाआताहै कि शायद वे आपही ऐसे स्थावरका क्रयकरें इसके मध्ये देखों शिवके वचन ६२ संख्याके परिच्छेदमें ( विभक्त आतादि कृत्यके अधिकार ) में और विक्रय केही तुल्य बंधकरखनेमें भी उनका स्वत्व समुभौ और दानके जो प्रकटकरने का हेतु हो सो योगीश्वरकेही अगिले १८१ वाले मूल श्लोकसे विचारो ( और ) अविभक्त दायादोंसे जो संमतिलेना कहा सो प्रत्यक्षहै कि जिन ( का ) धन संसृष्टहै उनके वृभेविना क्योंकर कोई एक अपने अंशका वियोग करसकने में ईश्वरहोगा किंतु निःसंदेह अनीश्वर है कि जवतक वे दायादइसको अनुमति नहींदें-इसीहेतुसे ऊपर ले बहुधा वाक्योंमें साधारण धनको अदेयकहाथा ( तथापि ) इसवारीकी परभीध्यान करनायोग्य है कि निपट सर्वत्रही ऐसा नियमनहीं समुभना किंतु किसीकिसी आवश्यक और सुयोग्य अवसरमें एकला पुरुषभी दानविक्रयआधि इनतीनोंको करसक्ता है फिर चाहे धन संसृष्टहो यद्वा असंसृष्ट कुछ इसका नियमनहीं इसीलिये कात्यायन जीने इसी संवर्णित वाक्यमें यहकहाहै कि ( एकोप्यनीशः सर्वत्र ) अर्थात्-सर्वत्रनाम सभी अवसरमें नियमात्मक ऐसा करसकनेमें एकला पुरुष अनीशहै ध्वन्यर्थइसका यहकि विरलेयोग्य अवसरमें कहींकहीं एकला पुरुषभी करसकनेमें ईशहै यही आशय इसअत्रोक्त वाक्यसे संसिद्धहै-यथास्मृत्यन्तरे- ( एकोपिस्थावरैकुर्याद्दानाधमनविक्रयम् । आप्तकालेकुटुंबार्थेधर्मार्थंचविशेषतः )-बृहस्पतिस्तु- ( स्वेच्छादेयंस्वयंप्राप्तं बन्धाचारेण बन्धकम् ) अर्थात्- ( स्वयंप्राप्त ) द्रव्यजो आपही किसी आगमद्वारा पायाहो सो निज इच्छासे हीदेयहै अर्थात् यद्यपि अविभक्त भाइयोंके साभेमें भी कोई भ्रातारहितहो अपनेकिसी भिन्नआगमसे उत्पन्नकिये धनको उनकी इच्छाविना भी देसक्ताहै पर जो कोई धन स्थावर अपनाबंधकहो यद्वा अपनेपास किसी और काहीबंधकहोतो वह आधिप्रकरणकी मर्यादोंसेहीदेयहै-भला-यह सब अत्रोक्त नियम आता या भतीजा आदि दायादोंकेसाथ मृचितहुयेपर जब पिताही इनकामोंको करनाचा है जिसके दायाद पुत्रादिक अज्ञान यद्वा किंचित्प्राप्त व्यवहारहों तिसकेमध्ये व्यासजीने कहाहै कि- ( स्थावरं हि पदं चैव यद्यपि स्वयमर्जितम् । असंभूयसुतान्सर्वोन्नदानं न च विक्रयः ॥ ये जातयेज्याता उच्ये च गर्भे व्यवस्थिताः । श्रुतिचतेऽभिर्काक्षंति न दानं न च विक्रयः )-अर्थात्-स्थावर और हिपद नाम दास दासी आदि ऐसा धन यद्यपि किसीपिताने आपही पैदाकियाहो तौ भी उसका दान या विक्रयकरना सभी पुत्रोंकी संमतिलिये बिना नहींकरना क्योंकि पुत्र या पौत्रादिक जे कोई जन्मलेचुके और जे कोई जन्मलेवेंगे या जे कोई हाल गर्भमें उप-



स्थितहैं वे सभी अपनी जीवन दक्षिणी आकांक्षारक्ताकरते हैं इसलिये उनसे बूभे विना द्विपद और स्थावर धनका नतीदान है न विक्रय-सो इस नियमकाभी निपट यही आशयनहीहै कि जो पुत्र कुछ अज्ञान संमतिदेने लायक न हों तो इनकामोंका अवरोध रहै किंतु जहाँ पुत्र बालक हो तिसका नियम ४३ के परिच्छेद में पिछले आंकृष्टी निर्गमकी विधिसे पहले देखो और जो पुत्र कुछ व्यवहार परहो चुके हों तो उनपुत्रोंकी इनकामोंमें अनुमति लेनी योग्यहै और पुत्रोंकाभी योग्यहै कि जो वह पिता उचितमार्गसेही करताहो तो अवरोधक उसके न हो किंतु अनुमतिदेवें इसकाव्योरा ४७ के परिच्छेदमें १२४ की अधिकोक्तिसे विचारों पर यह अनुमतिका लेना केवल इसहेतुसे आवश्यक रक्खा गया है कि पीछे पिता पुत्रोंमें विरोध खड़ा होनेका कुछ अवसर नही आवे और वह पिता भी स्वातंत्र्यभावसे सर्वस्वदान करनेआदि अनुचित मार्गोंपर आरुढ़ न हो-और इसीवाक्यमें (यद्यपि अपनाही कमायाहो) इसकहनेसे यह आशयभी प्रत्यक्षहै कि जो कोई धन स्थावर यद्वा द्विपद पैतामह परंपरासेही चला आयाहो तिसकादान विक्रयआदि करनेमें अवश्यभावसे निजपुत्रोंकी अनुमतिलेनी योग्यहै क्योंकि उसधनमें पितापुत्र दोनोंका तुल्यात्मक स्वत्वहै-इसी आशयसे-शिवजी नेभी यह कहाहै कि-(नसमर्थः प्रमान् दातुं पैतृकं स्थावरं च यत् । स्वजनायाथवान्यस्मै दायं दानुमतिं विना ) अर्थ सुगमहै कि पैतृक धन स्थावर विना पुत्रादि संमतिके नही दिया जासकताहै-अर्थात् जंगमधन पैतृकभी पुत्रादि संमतिविना दिया जाताहै और निज अपनाही कमाया दोनोंभांतिका यह बात अगलेवाक्यसे सुनिश्चितहै-तथा च सदशिवः-(यत्तु स्वोपार्जितं रिक्तं स्थावरं स्थावरं तत् । अस्थावरं पैतृकं च स्वेच्छया दानुमतिं ) इस वचनमें स्थावरभी अपना पैदाकिया विना बूभे अपनी इच्छामात्रसे जो देना कहा सो यह आधेधनका विषय समुझना क्योंकि यहभी नियम कहीं आगे बढ़कर शिवके वचन कहेंगे-इन्हीं दोनों अद्योक्त वचनोंके तुल्य आशयवाले दोइलोक औरभी शिव जीने कहे हैं तिनसे यहभी नियम सिद्ध होताहै कि अमुकामुक पुरुषोंके होतेहुये धनी ऐसा करसकताहै-यथा-(स्थिते पुत्रेऽथवा पत्न्यां कन्यायां तत्सुतेऽपि वा । जनके च जनन्यां वा भ्रातॄण्येवं स्वस्यैपि । स्वाजितं स्थावरधनमस्थावरधनं च यत् । अस्थावरं पैतृकं च सर्वदा तुंक्ष्मो भवेत् ) इस वचनमें (सर्वदातुं) इसकथनसे सर्वस्वदानकी कुछ आज्ञानही किंतु दर्शायेहुये सबतरहके द्रव्योंका भावार्थहै-इन्हीं चारों वचनोंसे ऊपर जोइहो चर्चा मध्ये ध्यान करो कि जहाँ धन अपनाही कमायाहुआ न हो किंतु पैतृक पैतामह आदि परंपरा काही चला आयाहो और अपने पुत्र कुछ अज्ञान बालक हों तिनका वही नियम ४३ के परिच्छेद पिछले अंत पृष्टी निर्गम की विधिसे पहले देखो यहाँ अज्ञान बालकपुत्रोंके उपलक्षणमें छोटे भ्राता और भतीजे पोताआदि सभी समुझने

(परजो) पुत्र या पौत्र कुछ सज्ञान प्राप्तव्यवहार कालहीं तो इनदोनोंका व्योराउसी१७ के परिच्छेदमें १२४ की अधिकोक्तिसे विचारो-इन सब नियमोंके सिवाय-अब इस बातपर भी ध्यान धरतायोग्यहै कि निःसंदेह अपना स्वत्वदान करने में अर्जयिता का अधिकार निश्चित कियागया और पुत्रादिक अपने पिता माताके अर्धन होने कहे हैं-यथा-(जीवतोरस्वतंत्रः स्याज्जरयापिसमन्वितः) अर्थात् जबतक माता पिता जीवते रहें तबतक पुत्र चाहे बूढ़ाभी होजाय उनके सन्मुख वहस्वतंत्र नहीं-अन्यच्च-(अनीशास्तेहिजीवताः) यही आशय इसकाहै कि मातापिताके जीवतेहुये पुत्रसभी अनीशहैं अर्थात् पितामाताके धनमें उनका कुछ अस्तित्वार नहीं (तो) यह नियम ठेठ पिता माताके उपार्जित किये धनपर कहांगया है कदाचित् इन्हीं दोनों बातके आशयसे यदि कोई पिता अपने अर्जितकिये धनका दान करदेनेपर समुद्यत होतौ वह कितना धन देदेनेसे पुत्रादिक दायादों करके रोका नहीं जासक्ताहै यह नियम आगे शिवके वाक्यों से संसिद्ध है-तदाहसदाशिवः-(स्वोपार्जितधनस्यार्द्धदायादाया पिचैद्धनी । दद्यात्स्नेहेनतच्चान्योनान्यथाकर्तुमर्हति ॥ यदिस्वोपार्जितस्यार्द्धमेकस्मै नहारिषाम् । ददात्यन्यैश्चदायादैः प्रतिरोद्धुं न शक्यते) अर्थात्-अपनी कमाईके धनमेंसे आधा धन अर्जयिता धनी कुछ स्नेह करके किसी दायादको भी देदेवे तो इसबात में कोई और अन्यथा करनेकी समर्थ नहींहै (दायादको-भी) देदेवै इस (भी) शब्द के योगसे यहबात सिद्धहुई कि चाहै गैर को देदेवै या निज किसी एक दायादकोभी देदेवै तौ फिर शेष दायादों को उसदाता धनी के मरजाने या संन्यासी आदि होजाने या देश त्यागीहोजाने पीछे यह अधिकार नहींहै कि उसगैरसे वहदान हुआ द्रव्य छीनलेया दायादसे कि जिसको आधाधन प्रसादइव देदिया गयाथा छीनकर सब दायादोंके हिस्साबंटमें शामिलकरें-आधाधन कहनेका यह आशयहै कि चाहै आधे से थोड़ा या आधातक देदे तौ कुछदोपनहींहै परआधेसे अधिकदेदेना भी सर्वस्वदा नकी गिनतीमें आकर वही अदेयठहरेगा और उसकेमध्ये फिरदायादोंकोभी भगड़ा करनेका अवकाशहै सो यहमर्यादा पूर्वदत्तमध्ये कहीगई किंतु इस्से अगले वचन में तात्कालिक नियमकहतें कि-जो अपने अर्जित कियेधनका आधाभाग सवदायादों मेंसे किसीएकको अर्जयिता धनीदेनेलगे तौ उसदानकालमें भी अन्यदायादा करके दाताधनी रोकानहींजासक्ताहै-इसकाभी सिद्धांतवहीहै कि जो सर्वस्वदान करनेलगे या आधेसे अधिक देनेलगे तौफिर पुत्रादिक दायादोंकरके रोकजासक्ताहै-इसकेसिवाय-बिरले धनका औरभी कुछ नियम बहस्पतिने दर्शायाहै-यथा-(सौदायिकं क्रमायातं शोयंप्राप्तंचयद्रवेत् । स्त्रीज्ञातिस्वाम्यनुज्ञातदत्तंसिद्धिमवाप्नुयात् ) अर्थात्-सौदायिक द्रव्य जो विवाहद्वारा मिलाहो क्रमायात द्रव्यमोरूसी जोपितृ पितामह आदिसे चला

आयाहो शौर्य प्राप्त द्रव्य जो किसी ने, शूरत्वसे कमायाहो यह तीनोंद्रव्य इस भाँति दिये जासकते हैं कि जिसस्त्रीके विवाहद्वारा मिलाहो उसीस्त्रीसे वृभिकर भर्त्तादानकर सकाहै किन्तु जो वह स्त्री अनुमति नहींदे तो फिर नहीं एवं क्रमायात धन को ज्ञाती लोग जो उस धनके मुख्य दायादहो तिनसे वृभिकर जो दियाजाय एवं शौर्यप्राप्त धन जो कोई एक छोटाभ्राता जीतिलायाहो तिसको मुख्यभ्राता जिसपर घरकाभार हो या पिता आदि कोई औरभी लेआनेवाले स्वामीकी अनुमति लेकर जो कुछदान करे सो वह दत्तदानमें गिनती होकर दानसिद्धिको पहुंचताहै किन्तु इनतीनोंके वृभे बिनाकोई घरका मुखिया भी देदेतो वहदान फिरलौटारलेने योग्यहोताहै-और वृभिकरकेदेना भी उसवस्तुका सर्वस्व नहीं दिया जासकताहै-तथाचरहस्पति- ( वैवाहिके क्रमायातेसर्वदाननविद्यते ) १८० ॥

अब इसदेय और अदेयके प्रसंग मात्रसे प्रतिग्रह लेनेकी विधिभी नीचे कहते हैं और उसीमें दत्तअदत्त दोनोंभौतिकेदानभी निर्णीतहोगे अर्थात् दानोंके ४ लक्षण जो इस प्रकरणके प्रारम्भमें दर्शायेगये तिनमें दोकानिर्णय यहांतक होचुका शेष दो का निर्णय नीचे करेंगे ॥

### ( अथदानस्यप्रतिग्रहप्रकारः )

१. प्रतिग्रहः प्रकाशः स्थावरावरस्यविशेषतः । देयप्रतिश्रुतचैवदत्तानापरहेतुनः १८१ ॥

अक्ष०—प्रतिग्रह प्रकाशरूप किया जावै स्थावरका विशेषतासे-प्रतिश्रुतवस्तु देय है देकर फिर नहींले १८१ ॥

अभि०—प्रतिग्रह नाम दूसरेसे दानका लेना यद्यपि स्त्री पुत्रादिक अदेय वस्तुभी कोई अपनी इच्छा और उत्साह साथ दानकरे तो इन अदेय चीजोंका प्रतिग्रह लेने बाले को यह उचितहै कि उस देनेवाले के संबंधीजनों को और अन्यभी साधारण ग्रामावीश आदि पंचजनोको विख्यातकरिके लेवै जिस्से जो कुछ उसमें हेतुपरावर्त्य रूप हो या किसीको कुछ उजरहो सो सब तर्क वितर्क उसकी पहले शान्तहोजाय जिस्से पीछे उसमें विवाद खड़ाकरने का अवकाश किसीको भी शेष नरहै एवं स्थावर धनको अधिकतर विख्यात करिके लेवै चाहै वह स्थावर कुछ अदेय यद्वा देय धनमें गिनती हो इसका नियम नहींतो इसभाँतिसे अदेय वस्तुकाभी दान होना दत्तपदवीको पहुँचताहै और पीछे लौटि नहीं सका यह सिद्धांतहै-प्रतिश्रुतवस्तु जो किसी को धर्मार्थ देनी कही गई सो अवश्य देयहै अर्थात् देनीहोगी पर उसदशामे कि जो वह पुरुष अपने धर्मसे प्रच्युत न होजाय जिसको देनी कही गई किन्तु जो वह अपने सूचित धर्मसे प्रच्युत होजाय तो फिर देना कहा न देनायोग्यहै देखौवचन गौतमजी का अधिकोक्तिमे-और जो वस्तु किसी ग्रीहीताको न्यायमार्ग से देनीगईहो चाहै देय अथवा

अदेय हो तौ वह वक्ष्यमाण सात प्रकारोंमें से एक भी फिर हरने योग्य नहीं किन्तु दत्तपदवी को पहुँची मानीजाय यह सिद्धांत है और इसी के ध्वन्यर्थसे यह सिद्धांत भी प्रत्यक्ष है कि जो कुछ वस्तु अन्याय मार्गसे देदी गई हो सो वह वक्ष्यमाण सोरह भौतिकों से सभी अदत्त पदवी में गिनती होकर फिर हरलेने योग्य हैं-सात सोरहके रूप देखौ अधिकोक्तिमें १८१॥

अधि०—(प्रतिश्रुत्याप्यधर्मसंयुक्ताय नद्यादिति गौतमः) अर्थात् गौतमने यह कहा है कि देना कहिकर भी अधर्म युक्तको न दे तौ कुछ दोष नहीं है-परंच-धर्मयुक्तको न देने यद्वा देकर झीनलेनेसे भी दोष है-तथाचहारीतः—(प्रतिश्रुतार्थादानेन दत्तस्य च्छेदनेन च। विविधान्नरकान्यातिरिक्त्येनौचजायते। वाचैव यत्प्रतिज्ञातं कर्मणानोपपादितम्। ऋणतत्तद्धर्मसंयुक्तमिह लोके परत्र च) अर्थात्-धर्मयुक्तको कुछ अर्थ देना कहिकर उसे न देनेसे और दिया हुआ झीनलेनेसे भी नाना भौतिकों के नरकों को जाता है और तिर्यक्योनिमें भी बहुधा जन्म पाता है-जिसने बहुधामुखसेही प्रतिज्ञा रोपण करी कि अमुकामुक्त धर्मसाधन करेगे पर कर्मद्वारा साध्य सिद्धि नहीं करी हो तौ यह धर्मकार्य का ऋण दोनों लोकमें सदैव उसके ऊपरसे उतरता नहीं किन्तु कालविलंबके अनुसार व्याज रुद्धिको पहुँचता है-काल्यायनजीने इसको ऋणके तुल्य दण्ड पूर्व दिलवाना कहा है-यथा—(स्वेच्छया यः प्रतिश्रुत्य ब्राह्मणाय प्रतिग्रहम्। नद्यादणवद्वाप्य-प्राप्नुयात् पूर्वसाहसम्) अर्थात्-यदि कोई अपनी इच्छासेही ब्राह्मणको प्रतिग्रह देना कहकर पीछे नहीं दे तौ यह ऋणके तुल्य दिलाने योग्य है और उत्तमसाहस नामक दण्ड भी अपराधके अनुसार पावे-ऊपर चर्चा किये सात सोरहके रूप नारदजीने व्योरेवार दर्शित किये हैं-यथा—(दत्तं सप्तविधं ज्ञेयमदत्तं षोडशात्मकम्। पण्यमूल्यं भृतिस्तुष्ट्यास्नेहा त्रस्त्युपकारतः॥ स्त्रीशुल्कानुग्रहार्थं च दत्तं दानविधौ विदुः। अदत्तं तु भयक्रोधशोकयेगरुगन्धितैः॥ तथोक्तो च परीहासव्यत्यासञ्जलयोगतः। बालमूढास्वतंत्रात्तमत्तोन्मत्ता पवर्जितम्॥ कर्त्ता ममेदं कर्म तेति प्रतिलाभेच्छया च यत्। अपात्रे पात्रमित्युक्ते कार्ये वाऽधर्मसंयुते॥ यदत्तं स्यादविज्ञानाददत्तमिति न त्सम्यक्तम्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि सात विधिका दान (१) और सोरह दान अदत्त जानौ किन्तु एक (पण्यमूल्य) जो खरीदी हुई चीजका मोल दिया गया हो १ (भृतिदान) जो कुछ काम करनेका वेतन दिया गया हो २ (तुष्टिदान) जो बंदी चारण आदि किसीपर संतुष्ट होकर दिया हो ३ (स्नेहदान) जो बेटा बेटा आदि किसी अपने अधीन को स्नेहकरके दिया हो ४ (प्रत्युपकारदान) जो किसीने प्रथम अपने साथ कुछ उपकार किया हो तिसके पलटे प्रत्युपकार मार्गसे कुछ दिया जाय ५ (स्त्रीशुल्कदान) जो विवाह करने के हेतु से कन्या पक्षियोंको कुछ मूल्य दिया हो ६ (अनुग्रहार्थदान) जो सदा अनुग्रहभाव औरोंका अपने ऊपर बनारहित के

निमित्त यद्वा देवीयोगसे अदृष्ट फलसंप्राप्त होनेके निमित्तसे चाहै तिसको जो कुछ दियागयाहो ७ सो यह सातो भौंतिका दियाहुआ दत्तदान कहिलाता है यहदान विधिके ज्ञाता लोग जानते हैं इसहेतुसे कि फिर यह लौटि नहीं सकाहै पर उसदशा तक किजो अन्याय मार्गसे न दिया लियागयाहो किन्तु जो अन्यायमार्ग इनमे प्रकट हो तौ फिर कहीं इनकाभी निवर्तन कियाजाता है- अबसोहर दान अदत्तरूप कहिते हैं कि-किसी भौंतिके भय हेतुसे धबडाकर जो देदिया हो १ (क्रोध) से पुत्रादि कुटुंब साथ बैरका प्रतिकार दिखाते हुये रौरको देदिया हो २ (शोक) से पुत्रादि वियोग जनित शोक वेगसे उपतप्त मनुष्य ने तत्काल ऐसी बुद्धि पलटि जाने से देदियाहो कि धनको रखकर क्याकरना है ३ (उत्कोच) घूस रिसवत जो काम का प्रतिबन्धहोता देखिकर अधिकारियों को देदियाहो ४ (परिहासदान) हौसी ठट्ठाकी रीति से कुछ माला मुंदरी आदि उठाकर देदियाहो ५ (व्यत्यासदान) जैसे किसीने कुछ वैपरीत्य कल्पित कियाहो कि एकजना अपनाद्रव्य और को देता है और और भी बहुतेरे लोग अपनाद्रव्य उसको देते हैं अवश्य देदेना इसमें सार है इसभौंतिका धीखाखा-करदेदेना यह व्यत्यासदानहै ६ (छलयोगतः) जैसे सौकादेना गुप्ततौर नियत कर के सहस्र ऐसा कहकर दियाहो यद्वा और कोईभौंतिका झल पायाजाय जिससे किसी को कुछ व्यर्थहानि पहुँचै ७ (धालक) जो अप्राप्त व्यवहार सोरहवर्ष न्यूनहो तिसने जो देदियाहो ८ (मृद) जो कुछ लोक वेदके व्यवहारको न जानताहो तिसने जो दे-दियाहो ९ (अस्वतन्त्र) स्त्री पुत्रादिक जो निज पिता आदिके अधीनहो तिसने जो देदियाहो १० (भार्त्त) जो किसी उत्कट रोगसे विक्षिप्तहो तिसने अपनी वेहोशी में देदियाहो ११ (मत्त) जो धतूरा आदि खानेसे व्याकुलहो और उस व्याकुलताकी दशामे देदियाहो १२ (उन्मत्त) जो बात पितादिक कृत उन्मादो से ग्रस्तहो तिसने कुछ देदियाहो १३ (प्रतिलाभेच्छा) से इसभौति जो कुछ दियाहो कि यह पुरुषमेरा अमुककाम करेगा और वह लेकर उसके कामको न साधै १४ (अपात्र) को पात्रकह-ने से इसभौति जो कुछदियाहो कि जैसेकोई किसीबहुस्त्रुपियाको वडेमहात्माकहकर कुछ अज्ञानभावमे दिलादेवै इत्यादि बहुधा और भी समुझने १५ एवं (अधर्मसुत कार्य) मे इस भातिसे कि कोई यज्ञादि उत्तमकामोंके नामसे धनमार्गे उसको वही बात समुझिकर देदियाजाय पीछे वह धृतादि अधर्मकामोमे लगानेलगे १६ सो यह सोरह भौंतिका दिया हुआ नहीं दिया कहलाता किन्तु फिरभी धीनाजासकाहै-अब-इनसात सोरह तेईसमेंसे किसी किसी का फिरभी वर्णन करतेहै कि जिस्से उन की शंकाभी मिटजाय-किन्तु सातमेसे द्वितीयरूप भूति बतनका दत्तत्व कहना कुछ आवश्यक नहींथा क्योंकि प्रत्यक्षमें प्रमाणदेना व्यर्थ होताहै पर इसलिये कहागया

है कि जहां कोई काम भृति नियतकिये बिना या ठहराकरके भी करवाया जाय और भृतिका देनेवाला पीछे यह कहनेलगै कि यह भृति इतनेकामकी धोखेसे देदीगई या धोखेसे ठहराई गईथी न देंगे या देकरफेरलेना चाहै तौ यह नहीं वापिस होसकी है चाहै काम एक पैसेकाभीहो और उससमय, दाताके ध्यानमें वह एक रुपयेका जचिगया सोई ठीकहै और यहीवात कात्यायनके अग्रोक्तवचनसे संसिद्ध है-यथा-(अविज्ञातोपलब्ध्यर्थदानंयत्रनिरूपितम् । उपलब्धिक्रियालब्धसाभृतिःपरिकीर्त्तिता) पांचमेंप्रत्युपकारका भी रूप कुछ कुछ कात्यायनजीने स्वत्व निरूपणके अवलम्बसे प्रदर्शित कियाहै-यथा-(भयत्राणोपरक्षार्थात्तथाकार्यप्रसाधनात् । अनेनविधिनालब्धं भयत्राणादिकंधनम्) अर्थात्-किसीको भयसे रक्षाकरने या और कोई भाँतिसे सामान्य रक्षा करने से जो कुछ पायाहो एवं कोई काम किसी का साधन करिकै जो कुछ पायाहो सो सब द्रव्य भयत्राणादिक धन कहलाताहै और उसमें उसका स्वत्व भी होजाताहै अर्थात् फिर वह लौटि नहींसका-सातवां अनुग्रहार्थ दान व्योरेवार नारद ने दर्शायाहै-यथा-(मातापित्रोर्गुरोमित्रेविनीतेचोपकारिणि । दीनानाथविशिष्टेभ्योदत्तं तुसफलंभवेत्) अर्थात्-माता, पिता, गुरु, मित्र, विनीत, नघ, नीतिमान्, आज्ञाकारी, उपकारी, जिस्से अपना कुछ उपकार हुआहो, दीन, गरीब, अनाथ जिसका कोई रक्षक नहो और भी इसभाँति कै जे कोई होतेहों इनको अपनी इच्छामात्रसे प्रसाद तुल्य दियाहुआ द्रव्य अतिशय सफल होताहै क्योंकि ये सभी फिर उस दातापर अनुग्रह रखने लगते हैं यद्वा कोई इनमें कूरहोनेसे अनुग्रह नहीं रखै तौ परलोकमें अदृष्ट फल उत्पन्नहोताहै इत्यादि धर्मोंको सोचिकर जो कुछ इनमें किसीको भी दियाहो सो फिर उनके कूरत्वसे भी लौटिनीसकाहै-इन्हीं उक्तसातोंका दत्तत्व वद्वत्प्राप्तिने भीकहा है-यथा-(भृतिस्तुष्ट्यापण्यमूल्यंस्त्रीशुल्कमुपकारिणे, । अद्वाऽनुग्रहसंप्रीत्यादत्तसप्तविधंविदुः)-अब सोरहका दत्तातकहतेहै कि सोरहमेंसे ग्यारहवां(आर्ष) रोगीका जो दिया हुआ अदत्त कहा तिसका हेतुकेवल इतना है कि उसने अपनेरोग प्रमादसे किसी धर्म रहितकार्य में देदियाहो किन्तु जो बीमारीमें कुछ धर्म हेतुक दियाहो तो वहदत्त मेंहो गिनतीहै-यथाहकात्यायनः-(स्वस्थेनात्तनवादत्तंआवितं धर्मकारणात् । अदत्त्वातु मृतेदाप्यस्तत्सुतोनात्रमंशयः)-अर्थात्-चाहै अच्छे सावधान या रोगीनेभी जो कुछ धर्महेतुसे देदिया यद्वा देना कहाहो तौ दातव्यहै और जो वह आप बिनादिये मर जाय तौ फिर निःसंदेह उसके पुत्रसे दिलानायोग्यहै-इसीभाँति-कात्यायनजीने यद्यपि सोरह नाम जुदे नहीं कहे परन्तु बहुधा ऐसा दियाहुआ निवर्त्तित करना लिखा है-यथा-(कामक्रोधास्वतंत्रात्तच्छीवोन्मत्तप्रमोहितैः । व्यत्यासपरिहाराययदत्तं तत्पुनर्हं रत् ॥ यातुकार्यप्रसिद्धयर्थमत्कोचास्यात्प्रतिक्रिया । तस्मिन्नापिप्रसिद्धयर्थेनदेयास्यात्

अथ क्रीतानुशयनामकव्यवहारपदविधानविवेको नामैकसप्ततितमः परिच्छेदः ७१ ॥

इस एकहत्तरि संख्याके परिच्छेदमें खरीदी हुई वस्तुका अनुशय नाम पड़ितावे से लौटार देनेके भगड़ेवाली नालिशका निपटारा जाना जायगा और उसहीके प्रसंग से कुछ और भी उपरालु भगड़े समुभेजायेंगे ॥

क्रीतानुशयनामक व्यवहार पदकारूप नारदने दर्शाया है—यथा (क्रीत्वामूल्येनयः पण्यं क्रेतानवहुमन्यते । क्रीतानुशय इत्येतद्विवादपदमुच्यते) अर्थात्—जो कोई क्रेता मोल देकर पण्य वस्तुको खरीदलिये पीछे बहुत नहीं मानता है अर्थात् वह पड़िताता है कि पहले मली बुरी देखकर न लीगई इससे अब मैं फेरोंगा—तब इस भगड़े के विवाद को क्रीतानुशय नाम कहते हैं—तहाँ—सिर्फ उसी दिन में वह फिर सक्ती है—तथाच नारदः—(क्रीत्वामूल्येनयत्पण्यं दुःक्रीतं मन्यते कयी । विक्रेतुः प्रतिदेयन्तत्तस्मिन्ने वाहन्यविक्षतम्) अर्थात्—जिस किसी पण्यवस्तुको मूल्यसे खरीदकर खरीदनेवाला पुरुष दुष्क्रीत ऐसा माने है कि इसमें मैंने धोखाखाया तब विक्रेताको वह उसी दिन में मली दली बिना वापिस होनेयोग्य होती है—सो—इस बातमें (मन्यते) इस क्रिया के अनुकूल यह सिद्धान्त है कि वह वस्तु यद्यपि निर्दोष हो तो भी जो वह क्रेता पुरुष अपनी बुद्धिके अनुसार बुरी समझे तो फिर सक्ती है पर केवल उसी दिनमें फेरी जा सक्ती है और क्रेता अपना दिया हुआ मूल्य भी सब सवियाँ पाइ सका है अर्थात् जो दूसरे या तीसरे दिनमें फेरै तिसका नियम और है—तथाच नारदः (द्वितीये द्विदत्त्वे तां मूल्यात् त्रिंशं शमावहेत् । द्विगुणन्तु तृतीये द्वि परतः क्रेतुरेव तत्) अर्थात्—दूसरे दिवस फेरता हुआ क्रेता अपने दिये हुये मूल्यका तीसवां भाग हानि भरे तीसरे दिवस फेरता हुआ इससे दूनी हानि किन्तु ठहरे हुये मूल्य का पन्द्रहवां भाग देकर वस्तु फेर सका है पर चौथे दिवस तिपट क्रेता की वह वस्तु है अर्थात् हानि देकर भी फिर अनुशय नहीं हो सका—सो यह नियम केवल ऐसे अवसर में समुभेजा जहां क्रेता ने विक्रेता से फिराऊ करने का इकरार नहीं कर लिया हो और वह चीज अच्छी हो—कात्यायनजी ने खोंटी खरी दोनों भांति की चीजों मध्ये जुदा जुदा नियम किया है—यथा (अविज्ञातन्तु यत्क्रीतं दुष्टं पश्चाद्विभावितम् । क्रीतान्तस्याग्निने दग्धं पण्यकालेऽन्यथान्तु) अर्थात्—बिना जानी हुई खोंटी वस्तु जो परीक्षा बिना खरीद ली हो और वह पीछे बुरी समुभेजाय तो फिर (पण्यकाल) में अर्थात् नियत अवधि जो जिस वस्तुका परीक्षाकाल कहा हो तिसके भीतर फेर देवै फिर उपरान्त नहीं—और सिद्धान्त इसका यह कि जो कुछ वस्तु परीक्षा करिके लीगई हो सो फिर नियत कालमें भी नहीं लौटे—और जो कोई वस्तु यथार्थ में कुछ खोंटी नहीं ठहरे पर निज क्रेताकी पसंद नहीं आवे या वह लेनेसे संकोच करे तिसके वापिस होनेका अग्रोक्त

नियमहै-तथा च कात्यायनः (क्रीत्वा चानुशयं पञ्चातत्यजेद्वोपादृतेनरः । अजुष्टमेव काले तु समूल्यादशमं वहेत् ) अर्थात्-मोल लेकर पीन्ने वस्तुमें कुछ दोष न होनेपर भी जो पड़ितावै सो उस वस्तुका बर्तावा किये बिना परीक्षाकालमें भी फेरै तौ निजमूल्य मेंसे दशवाँभाग हानिभरै-सो इस नियमको भी ऐसे अवसरमें समझना जहां केता ते विक्रेतासे कुछ फेरि देनेका इकरार नहीं ठहराया हो और नारदोक्त तीन दिवसो के उपरान्त चौथे दिनको आदि लेकर मोल लेनेके दिनसे दशदिनके भीतर वापिस करनेलगै-यह सब नियम यहांतक परीक्षाके प्रसंग रहित वर्णनहुये अब जो नीचे मूल उलोक योगीश्वर को आदिलेकर वर्णन होगा सो वह चीजोंकी परीक्षा करनेके इकरारमध्ये होगा ॥

दशैकपञ्चसताहमासत्र्यहार्पमासिरुम् । बीजापोबाह्यरत्नखोदोद्युतापरीक्षणम् १८१ ॥ -

ऐ०-जो जो चीज परीक्षा करिके रखने अथवा फेरि देनेके इकरारसे खरीदीहों तिन में ब्रीही आदि बीजोंकी परीक्षा हेतुसे दशदिनकी अवधिहै, लोहा आदि धातु चीजों की परीक्षा केवल एक दिनमें, बलीवर्दीदि बाह्य पशुओंका परीक्षाकाल पाँचदिनतक मूँगा मोती आदि रत्नोंका परीक्षाकाल सातदिनतक दासी आदि स्त्रियोंकी परीक्षामास मात्र किन्तु पूरेतीस दिनतक गायमेंस आदि दोह्य पशुओंकी परीक्षा सिर्फतीनदिन तक दास आदि पुरुषोंकी परीक्षा एकपक्ष पूरेपन्द्रह दिनतक होसकीहै-अर्थात् परीक्षा करनेसे जो वस्तु इनमें कार्यसाधक नहीं ठहरै या निजक्रेताकी पसन्द नही आवै तौ इसउक्त अवधितक फिरसकीहै अर्थात् उक्त अवधि बीतजानेपर, फिरउ ठहरी चीज काभी अनुशय नहीं होताहै १८२ ॥ -

अधि०-नारदने भी योगीश्वरकेही तुल्य अवधि कही है-यथा (त्र्यहोदोह्यपरीक्षेत पञ्चाहाद्बाह्यमेवतु । मुक्तावजप्रबालानां सप्ताहं स्यात्परीक्षणम् ॥ द्विपदामर्धमासन्तु पुंसां तद्विगुणस्त्रियाः । दशाहः सर्वबीजानामेकाहो लोहवाससाम् ॥ अतोर्वाक् पण्यदोषस्तु यदि संजायते क्वचित् । विक्रेतुः प्रतिदेयं तत्क्रेतामूल्यमवाप्नुयात् ) अर्थात्-जहाँ परीक्षा करनी ठहरीहो तहाँ तीन दिनके बीच (दोह) मेंस आदिकी परीक्षा करै-पाँचदिनकेभीतर (बाह्य) बैल मेंसा आदि जौंचेजायें, मोती हीरा मूँगा आदि रत्नोंकी पहिचान सातदिनतकहो-द्विपदमेंसे पुरुषोंकी परीक्षा आधेमासतक-इससे दूने काल एकमासतक स्त्रियोंकी जौंचेहोवै-दशदिन, सभीबीजोंका गुण दोष देखाजाय-लोहा तथा बखोंका परीक्षाकाल केवल उसी एकदिनमें-इनसब कहींहुई अवधों के भीतर जोकुछ दोष किसी पण्यवस्तुमें पहिचाना जाय तौ विक्रेताको वह वापिस करनेयोग्य है और क्रेता अपना पूरा मूल्य फेरिलेवै-और-चमड़ा आदि बिरली चीजोंकी परीक्षामें यहइतनी अवधि नहीं मिलसकी किन्तु-शीघ्रजौंचिलेता कहाहै-तदाहव्यासः (चर्मका



ष्टेष्टकासूत्रधान्यासवरसस्य च । वसुकुप्यहिरण्यानांसद्यएवपरीक्षणम् ) अर्थात्-चम-  
डा, काठ, ईंट, सूत, धान्य, आसवनाम मद्य और खिंचहुये अरकभी समुभन्ते, रस  
प्रत्येकभौतिके जो लोकमें प्रसिद्धहों परन्तु वैद्यकमतके रसोंको इनमें नहींसमुभन्ता-  
वसुनाम रूपया चाँदी, कुप्यनाम राँग सीसा जसदआदि, हिरण्यसोना इतनी चीजों  
की परीक्षा बहुतशीघ्रही करलेनीकही किंतु इनमें कुछभी अवधि नहींहै यदि कोई इन्हें  
परीक्षा के वहाने एक दिनभी रोकिरक्खे तो फिर अनुशयन नहींहोताहै-इसवचनमें जो  
धान्यकी परीक्षा शीघ्र नियमितहुईतिसका यह सिद्धान्तहै कि जोकुछ नाजखाने आदि  
खर्चोंके निमित्तसे खरीदेजायँ तिनकेलिये अवधि नहींहै (परजो) बीजबोनेके निमित्त  
से कुछधान्य आदि लियाजाय तिसकेलिये दशदिनकी अवधि जो योगीश्वरने दर्शाई  
सो अतिरुद्धहै और इसीआशयसे नारदनेभी सभीबीजोंकी अवधिमध्ये दशदिन  
कहे-पुराने वख्तजो प्रत्यक्ष जानिवूझिकर खरीदेजायँ तिनके वापिस होजानेमध्ये कोई  
अवधि नियत नहीं है-तदाहनारदः-(परिभुक्तंतुयद्वासःकृष्णरूपमलीमसम् । सदोपम  
पितृकीर्तंविकेतुर्नभवेत्पुनः) अर्थात्-भोगाहुआवख्त जो काला मेला जानिकर खरीदा  
हो यद्यपि उसमें कोईदोष पीछे और भी पहिंचानाजाय तौभी वह विक्रेताका फिर  
नहीं है अर्थात् क्रेताकोही रखनाहोगा-इसकेमध्ये मदनरत्ननामाग्रंथमें यह लिखा है  
कि वख्तोंके उपलक्षणमात्रसे और भी सबचीजोंमध्ये यही नियम समुभन्ता-परंच  
माधवीयग्रंथमें इसवचनके अक्षरार्थ परही दृढ़तामानीगई है कि केवल वख्तोंकाही  
नियम समुभन्ता ॥ इति क्रयपरीक्षा नियमः ॥ (अथन्यूनाधिकमूल्यंक्रयविक्रयनियमाः)-  
मनुने सामान्यभाव निर्विशेषरूपसे दशदिनकी अवधिरक्खीहै पर उसका आशयभी  
कुछ औरहै-तद्यथा(क्रीत्वाविक्रीयवाकिंचित्त्यस्येहानुशयोभवेत् । सोऽतर्दशाहात्तद्वच्यं  
दद्याच्चैवांददीतवा) अर्थात्-मोललेकर क्रेता या बेंचेपीछेविक्रेता ही पछिताकर अनुश-  
य करनाचाहै सोबहर्चाज दशदिनके भीतरही देदेवे या लेलेवे आगेनहीं-मनुकेइसव-  
चनका आशय बहुधा संग्रह ग्रंथकारोंने कुछ और और भांतिसे लिखकर उसकायह  
सिद्धांतमाना है कि जहां (अवगुण प्रकटहोनेमें प्रत्यर्पण करदेनेका इकरार परीक्षाक-  
रनेके अनुसार ठहराहो) तिसहीकी यह अवधिजानों किंतुबिना ठहरे का यहनियम  
नहीं-तौभी ध्यान करनेका यहस्थलहै कि मनुने क्रेता और विक्रेता दोनोंको अधिकार  
अनुशय करनेमध्ये लिखाहै कि जो विक्रेताभी निजवस्तु बेंचे पीछेकुछ पछितावाकरे  
तौबह दशदिन भीतरवापिस लेसकहै सोइसकथनसे इकरार ठहराने वालाआशय  
व्यर्थ प्रतीतहोता है क्योंकि लोकाचार दृष्टिसेक्रेतातौ इकरार ठहरानेका अधिकारी  
देखिपरता पर विक्रेता ऐसा इकरार ठहरानेका अधिकारी कहींलोक में भी नहींदेखा  
जाताहै कि जोइस थोड़ेमूल्यसे नाराजी मुभक्तहोगी तौमें चीजवापिसले जाउंगा-

इससे यहप्रत्यक्ष आशय पायाजाताहै किमनुने इकरार ठहिरानेका कुछ आशय नहीं रक्खाहै (और) द्रव्योंका कुछनामभेदनहींरक्खाइससेसब सामान्य द्रव्योंकी यहदशदिन वाली एक अवधि है इसलिये इसका निज मुख्यात्मक आशय समुभाजाना योग्यहै कि जहाँकहीं दलाल आदि कपटी मध्यस्थोंके प्रपंचसे या उनके बिनाभी जब किसी केता या विक्रेताने अज्ञानभावसे कुछ धोखाखायाहो जिस्से बहुत हानि होने का पछितावा उठे तब इकरार ठहरै बिनाभी दशदिनके भीतर उसको वापिस करदेनेकी मर्यादाहै यदि कोई उनमें धूर्त वृत्तिसे परस्पर यह निपटारा करनेपर आरूढ़ नहो तौ फिर राजा को अधिकारहै कि ऐसे हानिकारक पण्यको नियमानुसारवापिस कर-वादेवे-नियम के अनुसारका यह भावहै कि जो इस दशदिनकी अवधि भीतर वह अभियोग लगायाजाय तौ निपटारा करना योग्यहै पर अवधिवीतेनहीं-जो कुछ आ-शय इसका कहागया सोईशिवके वचनसेभी सिद्धहै-यथा(क्रमव्यत्ययमूल्येनद्रव्याणां विक्रयेसति । नृपस्तदन्यथाकर्तुंक्षमोभवतिपार्वति) ऊर्ध्वोक्त मनुके वचनमें पदार्थ पर-तामध्ये पण्डित मित्र मिश्र और विज्ञानेश्वरने भी ऐसाभाव मानाहै कि गृह,क्षेत्र, यान रथगाड़ी पीनस आदि, शयन मशहरी पलंगआदि, आसन तरस्त कुर्शी हौदाआदि, और इसीभाँतिकी और चीजेंभी समुभन्नी जोजो वर्तावा से तत्काल विगड़जानेवा-ली नहीं तिनकेमध्ये दश दिनकी यह अवधिजानो किन्तु सभीचीजों मध्येनहीं क्यों-कि लोहा आदि अन्यचीजोंकी अवधि पहले ग्रन्थ भेदसे कहचुके हैं सो यह कथन उनके इसंध्यानिसे उत्पन्न हुआहै कि उन्होंने इस अवधिको परीक्षाकाल मध्ये समु-भ्नी सो यहनही किंतु परीक्षाकाल दूसरी बातहै कि जहाँ परीक्षा करनेका कुछचर्चाहो या उसवातका परस्पर कौलकरार कियागयाहो और उसवस्तुका केता अवधिवीते पीछेवापिस करनेलगे या अवधि भीतर विक्रेता उसको फेरिलेने से इनकारकरे तिसके लिये परीक्षा कालकी वह अवधि नियतहुई-अन्यथा मनुने यह अवधि केवल कपट प्रकारोंसे अत्यन्त मूल्य घटियदिजानेका धोखा खाजाने या वस्तु जैसी कहकरदीहो तैसीनहीं निकलनेका नुकसान उठानेमध्ये कहीहै इसलिये इसका सच्चाभाव यहीहै कि चाहे कोईवस्तुहो बिनाकारारकेभी दशदिनतक फिरसकेंगी परन्तु जहाँ परीक्षा करने का इकरार ठहराहो तहाँ जो कुछ अवधि नारद और योगीश्वर आदिने दर्शाई सोई ठीकहै कुछ उसमें दशदिनसे अपेक्षानहीं-मनुमुक्तावलीटीकामें-कुल्लूक भट्टनेयहअर्थ रक्खाहै कि (किंचिद्रूपमविनश्वररूपस्थिरार्थ्यममिताक्षपट्टादि) अर्थात् कोईद्रव्य जो शीघ्र नाशहोनेवाला नहो बल्कि जिसका मूल्य दीर्घ कालतक एकसार बनारहताहो जैसे धरती या तँबिकी चदर आदि बहुधाचीजें-तौ इसकथनसे लोहा पीतल आदि भी सब समुभेगये जिनकेलिये ऊपरले संग्रह कारोने यहकहाथा कि लोहा आदि

इनमें नहीं समुझने क्योंकि उसकी अवाधि सिर्फ एकदिनकी नारद और योगीश्वरने कहदीहै-इसमें भी यहध्यान करना योग्यहै कि नारद और योगीश्वरने वहएकदिन परीक्षा कालमध्ये कहाथा और मनुका यहवचन दूसरे आशयपर आरुढ़है इसलिये सबसामान्य चीजोंकी यह अवाधि जानो-परंच न्यायके अनुकूल इसमें इतना और विवेक भी निजबुद्धिसे कर्तव्यहै कि जो जो चीजें खानीपीनी आदि दशदिन पर्यंत रुकी रहनेसे कुछ विकृतभी होसकीहो या बाज़ारमें कुछभाव उनका शीघ्र घटिवदि जाताहो तिनके मध्ये दशदिनका कुछ नियम नहीं है अर्थात् वैसी चीजोंको छोड़िकर उपरान्त उनकेसभी उत्तमचीजें समुझलेनी चाहे जङ्गम या स्थावरहों कपटरूपसे जो विक्रीहों तिनहीका यहनियमहै परीक्षासे अपेक्षा इसमें नहीं है इसीसे कुल्लूकभट्ट ने परीक्षा और इकरारका कुछचर्चा नहींकिया-कात्यायनजीने ठेठभूमिके नामसे दश दिनका अनुशय कहाहै-यथा-(भूमेर्दशाहोऽनुशयःक्रेतुर्विक्रेतुरेवच) अर्थात्-जहाँभूमिके खरीदनेया बँचनेमें कुछक्रेता याविक्रेताने अत्यंत दगा धोखाखाकर उसके पक्षितावेसे निवर्तन होजानेकी नालिश करीहो तौवह नालिश दशदिन भीतरदापर होनेमें स्वीकार करनेयोग्यहै उपरान्तनहीं-इसमेंभी परीक्षाका कुछ चर्चानहीं समुझना क्योंकि पृथ्वी वा गृहक्षेत्र आदियह कुछ ऐसीचीजेंनहीं हैं जो अपनेपास रखकर दशदिनतक पहिंचानि करीजावै बल्कि ऐसीचीजोंकी परीक्षा जो कुछकरनी हो सोकय करनेसे पहलेही कर्तव्यहै लेचुकनेपीछे नहीं और यद्यपि (पंडितमित्र मिश्रने, परीक्षाकाल इति यावत्, ऐसा इसमेंभी लिखदियाहै) परउस लिखनेको इसहेतुसे भी नहीं मानिसकैहैं कि विक्रेता बँचेपीछे किसभांतिसे किसवस्तुकी परीक्षाकरेंगा निजभूमितो वहक्रेताको देकरउसके कब्जेमें करचुका और कात्यायनजीने मनुकेतुल्य दोनोंकोही अनुशयकरना कहा तौयह अनुशय केवल दगाधोखा होनेमें अत्यंतहानिके अवसरपर समुझना क्योंकि राजाका यहधर्महै कि जबकोई किसी व्यवहारमें कुछव्यर्थ हानिबलसे किसी कोपहुँचावे तिसकातत्त्व निर्णयकरे और अत्यंत हानिकहने का यहभावहै किजबतक मूलधनमें एकरूपया पीछेचार अनितक सवाई पीनीहानि पहुँचीसमुझीजाय तबतक ऐसे व्यवहारोंमें कुछ अनुशयभी आवश्यक नहीं क्योंकि यहांतक यहउसकी गफलत का फलहै परजो इस्तेआगे मूलधनमें द्यौबीआदि अधिकहानि पहुँचे तौफिर अनुशयका विवाद खडाहोनायोग्यहै क्योंकियह अत्यंत हानि हुई-इतिक्रमव्यत्ययमल्यनि यम-(यथपक्षपरिधानियमाः) तदाहृदहस्पतिः (परीक्षेतस्वयंकीतमन्येपांचप्रदर्शयेत्) । परीक्षितंवहुमतं गृहीतं न पुनस्त्यजेत्) अर्थात्-किसीवस्तु का खरीदनेवाला पहले आप परीक्षाकरे यद्वा औरोंको दिखलावे जो उसचीज़के गुणदोष जाननेवालेहो ऐसी रीति से परीक्षाकरिके अच्छी समुझीहुई चीज़को लेचुकन पीछेफिरन छोड़े-नारदोपि (क्रेता

पण्यंपरीक्षेत प्राक्स्वयं गुणदोषतः । परीक्ष्यामिमतं कीदृशं विक्रेतुर्न भवेत्पुनः ।) अर्थात्-पहले केता अपने आप पण्य वस्तु की गुणदोषों से विचारें और पुनः औरों से भी अभिमत ले लें वैसे ऐसी रीति से परीक्षा तथा पसंद करिके ली हुई फिर विक्रेता की यह नहीं होगी-सों यह दोनों बचनों की मर्यादा सब सामान्य लोगों की शिक्षा पर आरुढ़ है अर्थात् इसका यह कुछ आशय नहीं है कि जिसने वस्तु परीक्षा करने बिना खरीदी हो और वह वस्तु कल्पित आदिकूट दोषों वाली होने पर भी उसकी नालिश राजा न सुने-परंच-वणिक् व्यापारी आदि मनुष्यों के कर्मों की मर्यादामें कुछ अंतर है सो कहते हैं-यथाह नारदः (कीत्वा नानुशयं कुर्याद्दणिकपण्यविचक्षणः । क्षयं वृद्धिं च जानीयात्पण्यानामागमं तथा) अर्थात्-वणिक् पेशे वालों में जो पण्य विचक्षण हो किंतु क्रय विक्रय आदिकार्यों में अति चतुर सभी चीजों के गुणदोष जानने वाला स्यात् तो तिसको योग्य नहीं है कि कोई चीज खरीदे, या बेंचे पीछे अनुशय करने लगे अर्थात् चाहें घोखा गप्पा भी कुछ खाया हो तौ भी सौदा भुगते पीछे अनुशय नहीं करें-किंतु उसको योग्य था कि पण्य चीजों की क्षय वृद्धि तथा आगम पहले जान लें वैसे तब कुछ सौदा करें क्षय और वृद्धि का जानना यह कि घोड़ा आदि पण्य वस्तु जो कुछ लेनी हो तिसका यह व्योरा पहले निश्चित करें कि यही घोड़ा जो अमुकामुक देश में इतने महँगे मूल्य से मिल सक्ता था कदाचित् यहां विदेश में कुछ सस्ता बिकता हो क्यों किये यहां इसकी पैदायश वाली खानि है इसलिये इस के मूल्य की क्षय वृद्धि निश्चित करिके, घोड़ालेवें जिस्से गप्पा नहीं खाना परे इत्यादि सभी चीजों की क्षय वृद्धि का विचार पहले करें कि अमुक चीज अमुक समय पर अमुकामुक बड़े कारखानों से अति सस्ती बिकने लगी थी अब इस काल में इस देश में अमुकामुक हेतु इस के महँगी होने के भी संभव हैं इसलिये पहले भाव निश्चय करके माल बेंचें किंतु अंधे वनिके नहीं यह व्यापारी लोगों का धर्म है और इसी प्रकार उसका आगम भी कि यह घोड़ा कैसी जाति कौन देश का बिरूपात है और इसकी माता तथा पिता दोनों किस किस गुण से नामी थे-एवं यह विक्रेता कोई सज्जाना भी व्यापारी है या ठग चोर आदि पेटा-थूँ कल्पित कपटी हो ऐसा आगम पहले सोचिस मुझि लेवें तब कुछ सौदा करें यह व्यापारी जन का धर्म है-क्योंकि सौदा किये पीछे बदलि परने से पट्टांश छोड़ देने की प्रतिज्ञा है-यथाह कात्यायनः (कीत्वा गच्छन्ननुशयं कुर्याद्दण्यहस्तमुपागते । पट्टांशं तस्य मूल्यस्य दत्त्वा क्रीतं त्यजेन्नरः) अर्थात्-जो केता चीज खरीदे पीछे हाथ में आ जाने पर भी अनुशय करने लगे तौ निज मूल्य का पट्टांश उस विक्रेता को देकर वस्तु छोड़िसक्ता है-इसी प्रकार जो विक्रेता अनुशय करने लगे तौ निज वस्तु का पट्टांश छोड़कर पास सक्ता है-सो यह नियम परस्पर अनुशय करने मध्ये जानो-किंतु-जहाँ राजा तक यह भगड़ा पहुँचै तहाँ राजा भी पट्टांश दण्ड लेने का अधिकारी है-इसीलिये-याज्ञवल्क्य जी इस भाँति के व्यापा-

री जनको अनुशय करतेहुये दण्डआगे २६३ दोसौतिरसठवाले मूलश्लोकसे दर्शा-  
वेंगे-तद्यथा(द्यौर्दक्षयंवावणिजापण्यानामविजानता । क्रीत्वानानुशयः कार्यः कुर्वन्षड्-  
भागदण्डभाक्) अर्थात्-जिस व्यापारी ने सौदाकरते समय पहले पण्यचीजोंकीक्षय  
और वृद्धि नहीं समुझिलीहो तिसको सौदाकाभुगतान कियेपीछे अनुशय करनाचो-  
ग्यनहीं है क्योंकि(अनुशय करना ऐसे सब सामान्य लोगोंका बहुधर्महै कि जिनको  
बहुधा क्रय विक्रयसे कुछकाम न परतारहाहो और वे धोखा खायें) किन्तु जो इस  
भौतिक व्यापारीलोग सौदाका भुगतान कियेपीछे अनुशय करनेपर उतारूहों तौ  
निजमूलधनका छठाभाग दण्ड राजाकोदेवें अर्थात् जहाँ क्रेता अनुशयकरें तौनिज  
दियेहुये मूल्यका छठवाँभागदे और जो विक्रेता अनुशयकरें तौ वह अपनी वेंचीहुई  
वस्तुकी मालियतका पष्ठांशदेवे (इतिवणिक्कर्मभिज्ञानानियमविशेषः) मनुका जो वचन  
ऊपर वर्णन हुआथा जिसमें दशदिन भीतर अनुशय होसकनेकी अवधि,कहीगई  
तिसके धीतेपीछे अनुशय करनेवाले को दण्ड मनुकहतेहैं-यथा (परेणतुदशाहस्यनद  
द्यान्नापिदापयेत् । आददानोददञ्चैवराज्ञादण्ड्यःशतानिषट्)अर्थात्-दशदिनके पीछे  
नतौ क्रेता वस्तुत्यागै न विक्रेता उस्सेछीनै किन्तु प्रवलतासे छीननेवाला विक्रेता  
यद्वा छोड़िदेनेवाला क्रेता निज अपराधके अनुसार छःसौपणतक राजाकरके दण्ड-  
नीयहै-यहदण्ड सब सामान्यलोगोंकी अपेक्षामें समुझना कुछव्यापारी जनका सम्ब-  
न्ध इसमेंनहीं किन्तु उनकादण्ड उनके नियमोंसाथ मूलधनसे छठाअंश ऊपर कहा  
गया-यद्यपि-इसीएक प्रकरणसे क्रय और विक्रय दोनोंभौतिका अनुशय क्रेता विक्रेता  
दोनोंकी अपेक्षामध्ये समुझाजासक्ताहै तथापि इसकानाम केवलक्रीतानुशय इसहेतु  
करकेकहागयाहैकि यहाँसे छःसात प्रकरणोंके पञ्चात् एक (विक्रीयासंप्रदान) नामक  
प्रकरण अभी और वर्णन होगा तिसमें उसको व्योरेवार सर्वथा निर्णयसे दर्शावेंगे  
कि वेंचीहुई वस्तुजो अमुकामुक ढंगसे नदेवे तौ यह न्याय कियाजावे १८२ इस प  
रिच्छेदमें पण्यवस्तुओं की सत् असत् परीक्षा वर्णन होनेकेप्रसंगसे स्वर्णादि बहुधा  
चीजोंमें कुछघाटा बाढा होजानेकी परीक्षा भी योगीश्वर नीचे कहते हैं १८२ ॥

अग्नौतुवर्णमक्षीर्णंरजतेद्विप्रलंशते । मष्टौत्रपुणिस्तीक्ष्णतन्नेपंचदशापति १८३ ॥

ऐ०—अग्निमें तपाया सोना किंचित् भी झीजतानहीं किन्तु जितनी तौलसुनारको  
मोंपाहो उतनाही आभूषण लियाजाय अन्यथा घाटा उस्से लेकर दंड योग्यहै रजत  
नाम चाँदी सोपलमें सें दोपल घटिजातीहै ( यहाँ शास्त्रोक्त मान (पल ) परिभाषाके  
उपलक्षणसे तोला तथा रुपया आदि समुझना दृष्टांत जैसे १०० तोले चाँदीको ग-  
लानेसे दोतोले उसकामेल विकार भर जलजाताहै) इसी प्रकार सौतोले रौंग तथैव  
सीसे में से आठतोले उड़जातेहैं, सौतोले तौबा गलने से पाँचतोले घटतेहैं,सौतोले

लोहा तपनेसे दशतोलेमैल जलता है, काँसादो चीजों से अर्थात् राँगताँवा मिलकर पैदा होता है इसहेतुसे इनदोनोंके अनुसार कौंसेकीछीज समुभ्जीजाय-इनसब नियमों का यहसार है कि चीजोंकी उत्तमताके अनुरूप कभी निजनिज कहीछीजसे कुछकमती छीजभी बैठती है पर निज नियमोंसे कुछ अधिक नहीं-किंतु इससे अधिकद्रव्य क्षय करनेवाले शिल्पी कारुकलोग दण्डनीय हैं १८३ ॥

(कचित्कम्बलादौवृद्धिर्भवति)

शतदशपलावृद्धिरौर्णकार्पातसौत्रिके । मध्यपंचपलावृद्धिः सूक्ष्मेतुत्रिपलामता १८४ ॥

ऐ०—ऊन तथा कपासके भी बहुत मोटेसूतसे जो कम्बल मोटीगजीदुसती आदि बुनेजाते हैं तिनमें सौतोला सूत लगनेसे ११० एकसौ दशतोले कपड़ा होजाता है-पर जो वहीसूत मध्यम जातिका अत्यन्त मोटानहीं हो जिस्से हलकी लोई यद्वाधोती गाढ़ा महमूदी आदि बुनेजावें तौफिर सौतोले सूत लगनेसे १०५ एकसौपाँचतोले कपड़ा होता है-इसीप्रकार जो अतिसूक्ष्म सूतहो जिस्से पगड़ीभोला आदि या वारीक लोई बुनीजावें तब सौतोलेपीछे तीनतोले वृद्धिहोती है-सो यहनियम बिनाधोये कोरे वस्त्रोंका समुभ्जना क्योंकि उनमें माड़ी आदि लगनेसे यह वृद्धिहोती है १८४ ॥

(वस्त्रभेदेविशेषः)

कार्मिकेरोमयदेचत्रिंशद्भागः क्षयोमतः । नक्षयोनचवृद्धिश्चकौशेयेवल्कलेषु १८५ ॥

ऐ०—कार्मिक नाम कामदार वस्त्रजिसमें बुनतेसमय अनेक भाँतिके बेलिवटाआदि अन्य सूत्रोंसे बनायेजाते हैं अर्थात् दोशाला आदि या नैन सैन आदि-एवं रोमबद्ध नाम गालीचा आदि जिनमें बीच बीच रोमा बाँधेजाते हैं तीसवाँभाग छीजहोती है अर्थात् तीस तोले सूत लगनेसे २९ तोले कपड़ा होता है-कौशेय नाम रेशमीकपड़ा तथा वल्कल वस्त्रजो प्रायः वस्त्रोंके बक्कलसेही बुनेजाते हैं तिनमें नती छीज है नवृद्धि है अर्थात् जितना तार कुर्विंद आदि कारुक लोगोंको दिया हो तितना कपड़ा लेना योग्य है १८५ ॥

(अनियतद्रव्याणां हासवृद्धिज्ञानोपायः)

देशकालचभोगचत्तात्त्वानरेवलाबलम् । द्रव्याणां कुशलाद्भूपुर्यतदाप्यमसंशयम् १८६ ॥

ऐ०—लोकमें जो द्रव्योंके अनन्त भेदहोनेसे सब द्रव्योंकी क्षयवृद्धि नहीं वर्णनहो-सक्ती इससे यह सामान्यभाव उनका ज्ञानोपाय कहते हैं कि-जहाँ शाण,क्षौम आदि किसी अन्यद्रव्योंमें कुछ घाटाबैठे जिसका नियम नहींलिखाहो तिसके मध्ये जो कुछ नियम उन्हीं द्रव्योंकी क्षय वृद्धिके विज्ञाता चातुरलोग निःसंदेह बतावे तिसके अनु-सार जो कुछ अधिकहानिहुईहो सो उन शिल्पीलोगोंसे दिलाईजाय-निःसंदेह बताने का यह रूप है कि जिस्से राजाको उस व्यौराके समुभ्जनेमें संदेह न रहे ऐसी रीतिसे

समुभावे वल्किनिजवतलानेवालोंको भी कुछ संदेह न पाया जाय तब उस कहनेके अनुसार दिलाना योग्य है कि जिसे कुछ अन्याय भी न हो इसीलिये मूलश्लोकके प्रारंभमें यह कह है कि वे वतलानेवाले लोग पहले देशकालभोगोंको भी सोचिकर समुभावे और उस वस्तुका बलावल भी सब सोचिलेवे-आशय इसका यह कि बहुधा चीजें ऐसी होती हैं जो किसी एक पनिहादेश में उपस्थित होनेसे या गलेघरमें धरीरहने से सिंहलाकर मनकी नौपैसेरी होजाती हैं या खर आतप देश में उपस्थित होने से मनकी सात पैसेरी शेष रहिती हैं इत्यादि अनेक भाँतिसे यह देशोंका विचार है (और) इसी प्रकार शीत वर्षा आतपकाल आदि या अतिकाल थोड़ेकाल धरीरहने आदि अनेकथा काल विचार हैं (और) इसी प्रकार भोगनाम वस्तुका वर्त्तना किंतु जितनी अधिक यद्वा थोड़ी मलनी दलनीपरी हो इत्यादि बहुधा भोगोंके विचार हैं (और) इसी प्रकार वस्तुका बलावल दोनों सोचे जाय कि इस वस्तुमें कितनी अधिक यद्वा थोड़ी सत्ता थी-इन सबही के अनुसार उनको सोचि विचारिकर समुभावा योग्य है अर्थात् केवल कह देनेका ही नियम नहीं १८६ ॥

इति क्रीतानुशयनामक व्यवहारप्रकरणम् ॥

यह क्रीतानुशयनामक प्रकरण केवल इसी एक ७१ संख्याके परिच्छेदमें समाप्त हुआ ॥

अथ सेवाधर्मप्रसंगे-अभ्युपेत्याशुश्रूपास्य व्यवहारपद विशेषवर्णनो नाम

द्विसप्ततितमः परिच्छेदः ( ७२ )

इस वहस्तरि संख्याके परिच्छेदमें ( अभ्युपेत्य अशुश्रूपा ) नाम उस व्यवहारकी विशेषता वर्णन होगी जिसमें सेवाधर्म का विवाद खड़ा होवे ॥

इस व्यवहार पदका नाम (अभ्युपेत्याशुश्रूपा) इस हेतुसे कहलाता है कि जब कोई किसी प्रकारका सेवक अपने कर सकने योग्य कोई भाँतिकी शुश्रूपा सेवा करनेका स्वीकार अपने ऊपर लेकर उसके करनेमें अवरोध या इनकार खड़ी करता है या जब कोई स्वामी किसी ऐसे सेवकसे कुछ नीच कर्म करनेको बल करता है कि जिसको उसका करना योग्य नहीं तब इस उक्त नामका विवाद खड़ा होकर उसकी मर्यादों का सब निर्णय किया जाता है-तदाह नारदः- ( अभ्युपेत्य च शुश्रूपां यस्तान् प्रतिपद्यते । अशुश्रूपाभ्युपेत्यैतद्विवादपदमुच्यते )-अर्थात्-जो कोई सेवक शुश्रूपामें प्रविष्ट होकर भी उस आज्ञाको संसिद्ध नहीं करता तब यह विवादपद ( अभ्युपेत्य अशुश्रूपा ) नाम कहा जाता है-शुश्रूपा करनेवाले सेवक पाँच प्रकारके होते हैं-यथाह नारदः ( शुश्रूपाः पंचविधः शास्त्रेष्टमनोपिभिः । चतुर्विधः कर्मकरस्ते पांदासास्त्रिपंचकाः ॥ शिष्यास्ते वा सिभृतकाश्चतुर्थस्त्वधिकर्मकृत् । एते कर्मकरा ज्ञेया दासास्तु गृहजादयः ॥ सामान्यमस्वतंत्रत्वमेवमाहुर्मनोपिभिः । जातिकर्मकृतस्तु कोविशेषोऽस्ति तस्तथा ) अर्थात्-नारद कहते हैं कि

शास्त्रमें मनीषीलोगोंने सेवक पाँचभौतिका निर्णयतकिया तिनमें चारभौतिके कर्मकर अर्थात् कमेरे कामकरनेवाले और पाँचवां दास पंद्रह भौतिकाहोता है-किंतु चारकर्म करोंमेंसे एक शिष्य जो किसीप्रकारका वेद शास्त्रपढ़े १ दूसरा अंतवासी जो किसी प्रकारका शिल्पकाम सीखे जिसको इतरभाषा में शागिरद कहाकरते हैं २ तीसरा भृतकजो मूल्यद्वारा कामकरेकिंतु नोकर या उत्कृष्टम जरभार वाहक आदि ३ चौथा अधिकर्मकृतजो और कामकरने वालोंपर किसी भांति का अधिष्ठाता वा अध्यक्ष कियाजाय ४ यहसवचारों भांतिकेसेवक कर्मकार संज्ञकजनो और दासनामा सेवक पंद्रहभांतिके गृहजात आदिहोते हैं किजिनका व्योरा आगे बढ़कर वर्णन होगा-सो इन पांचोंभांतिके सेवकोंको मनीषीलोग अस्वातंत्र्य कहतेहैं अर्थात् यह सबकोई भी स्वतंत्रनहीं रहसके किन्तु निजनिज स्वामी वा आचार्य की अनुज्ञाके आधीनहोतेहैं पर-इन सबहीमें दो भेदविशेषहैं किउक्त सेवाधर्म यातों अपना जातिकर्म करनेसे या जीवनवृत्तिके हेतुसे कर्तव्यहोता है सोइन दोहीभेद विशेषों के अनेक लक्षणहोते हैं और अपनी अपनी जुदी विशेषता भी सब सेवाधर्मोंकी अपेक्षा शास्त्र विहितहै सो अभी वर्णनहोगी-इसवातका-यहव्योराहै किजैसेधीवर अपनी जातिसेही दासकहाता है ( कैवर्तेदासधीवारावितिशास्त्रं ) किंच दासकर्म उसकी जातिका यहकामहैपर दासत्वका स्वीकारकरना उसके आधीन है कि अपनी जीवन वृत्तिके निमित्त दासकर्म को स्वीकारकरे यद्वा नहीं और स्वीकार करनेमेंभी भेद है किया तौ दासवृत्तिके अनुरूप दासकर्म को स्वीकारकरे यद्वाभृतक वृत्तिके अनुरूप दासकर्मको स्वीकारकरे परइस में कुछ संदेहनहीं यथार्थसे वह दासजाति है इसीप्रकार और भी वे जातिकरकेदास हैं जोघरकी दासीकेही पेटसे उत्पन्नहों या दासोंकी संतानहो परन्तुउनमेंयही एकजातिकी विशेषतामात्रहोती है कुछवृत्तिका वैशेष्य उनमेंनहीं क्योंकिउनकीवृत्ति उनके स्वामीकेही आश्रयहु या करतीहै कुछवृत्तिके निमित्तसे वेदास नहींबनते किन्तुजन्म सेहीदास पैदाहोतेहैं-इनकेसिवाय विरले ऐसेदासहोते हैं कि जिनमें दासजातिका वैशेष्यकुछ भी नहींपरवे दासकर्मसेही दास बनाकरते हैं और वेही वृत्ति विशेष्यदास कहाते क्योंकि जीवनवृत्तिके हेतुसे वे दासबने-एकतौ यहदास पक्षभरका व्योराहुआ दूसरा यह निम्नोक्त आशयउसी अर्द्धइलोक से शिष्य और अंतवासीके भी पक्षमें संबंधित होताहै कि यहदोनों कर्मकरमें गिनती हुयेथे इस हेतुसे कियहभी दोनोंगुरु तथा आचार्यके जरूरी उत्तममध्यम कामसाधन करतेहैं परदासोंवाले नीचकामनहीं और इन दोनोंकी संज्ञाएकविशेष ( जातिकर्मकृत ) भीकहीजातीहैइसहेतुसे कियेदोनों अपनी जाति पेशवाला काम सीखाकरतेहैं कुछ वृत्तिकरके कर्मकर येनहींहैं इसलिये इनके करने योग्य सेवा टहलोंका विशेषनियमजो कुछपहले कहीं कहागयाहो सोसब



समुभिलेनोऽयहसिद्धांतहे (भौरे) इसीप्रकारवृत्तिसे दो शेष कर्मकरोंका अर्थात्भूतक और अधिकर्मकृत् ये शेष दोनों कर्मकर आजीवन वृत्तिकेही अर्थसे निज स्वामीकी आवश्यक अपने योग्य टहलें कियाकरतेहैं इसहेतुसे इन दोनोंकी संज्ञा एक विशेष (वृत्तिकर्मकृत्) भी कहीजातीहै इसलिये इनके करनेयोग्य सेवा टहलोंका विशेष नियम जो कुछ कहीं अन्य स्थलपर दर्शायाहो सो सब समुभिलेना यह सिद्धांतहै उस ऊपर लिखे अद्धाका और वह अद्धा ऊपर यह था (जातिकर्मकृतस्तूक्तोविशेषोवृत्ति-तस्तथा) इसी अद्धामें इन कहेहुये अर्थोंके सिवाय (वृत्ति) शब्द धर्म चर्याका भी बोधक है कि अमुकामुक्त भौतिके सेवकोंको स्वकीय जातिकर्मके अनुसार सेवाधर्मका वर्तावाकरना योग्यहै-तिनमें पहले शिष्योंकी जो धर्मवृत्तिहै सो आचाराध्यायगत ब्रह्मचारि प्रकरणमें वर्णनहुईथी और यहाँभी कुछ लक्षण उसके कहतेहैं-तदाहवृह-स्पतिः-(विद्यात्रयीसमाख्याताऋग्यजुःसामलक्षणा । तदर्थगुरुशुश्रूषांप्रकुर्याच्छास्त्र चोदिताम्) अर्थात्-ऋक् यजुःसाम तीनोंवेदके लक्षणवाली विद्या त्रयी कहलाती है कि जिस जिस किसी शास्त्र मे इन तीनोंमेंसे किसी का भी लक्षण पायाजाय तिसके पढ़ने अर्थ गुरुकी शुश्रूषा जैसी शास्त्र में कुछ कही हो खूबकरै-नारदोपि (आविद्या ग्रहणाच्छिष्यःशुश्रूषेतप्रयतागुरुम्।तद्वृत्तिर्गुरुदारेपुगुरुपुत्रेतथैवच।समावृत्तश्चगुरवेप्र दायगुरुदक्षिणाम् । प्रतीयात्स्वग्रहानेपांशिष्यवृत्तिरुदाहता)अर्थात्-विद्याग्रहणकर ने पर्यंत शिष्य अपने आत्माको जीतेहुये गुरुकी शुश्रूषाकरै और यहीसेवाधर्म गुरु की दाराओंमें और पुत्रमेंभीराखै और समावर्तन करने समय यथाशक्ति गुरुको दक्षिणा देकर अपने घरोंके प्रतिजावे यह सब शिष्यकी वृत्तिकही-मनुस्तु (प्रतिग्रहो पितृतंदण्डमुपस्थायचभास्करम् । प्रदक्षिणम्परीत्याग्निश्वरैर्द्वैक्षंयथाविधि)दूसरेअन्ते-वासीकी अपेक्षामें जो वृत्तिविशेष धर्महै सो सब १८९ की अधिकोक्तिमें विचारो-तीसरे भूतक और चौथे अधिकर्मकृत्भी भूतकविशिष्टहोतेहैं तिनदोनोंका जो धर्म-विशेषहो सो सब ७४ संख्याके परिच्छेदमें विचारो किंतु यहाँ केवल अपने अपने योग्य सेवाधर्मोंसे अपेक्षा अधिकहै-इसलिये इनका जो कुछ व्योरा कहागया तिसको समुभि लेनेके सिवाय पाँचवें दासका अथ चर्चाकरतेहैं कि यद्यपि चारोंभौतिके कर्म करशुश्रूषकभी पराया अर्थ साधकहोते हैं परन्तु अधिकतर अत्यन्तभावसे पराया अर्थ साधन करनेवाले शुश्रूषक एकदास किंतु टहलुआलोग होतेहैं जो अपने पुरु-पायैरूप वृत्तियोंका निरोध रखकर पराया अर्थ साधन करनेमें प्रविष्ट होतेहैं और शुभाशुभ नीचकर्म पर्यंतसभी कामकरना अङ्गीकार करतेहैं-किन्तु-कर्मभी दोभौतिको होताहै-यथाहनारदः-(कर्मापिद्विविधंज्ञेयमशुभंशुभमेवच । अशुभंदासकर्मोक्तंशुभं कर्म कृतास्मृतम् । गृहद्वाराशुचिस्थानरथ्यावस्करशोधनम् । गुह्यांगस्पर्शनोच्छिष्टविवृण्मूत्र

ग्रहणोष्मनम् । इच्छतस्स्वामिनश्चांगैरुपस्थानमथांततः ॥ अशुभकर्मविज्ञेयं शुभमन्यदतः परम् ) अर्थात्-नारद कहते हैं कि कर्म भी दो भौतिका होता है एक शुभ दूसरा अशुभ काम तिनमे अशुभकाम दासोका शुभकाम कर्म करोंका कहलाता है-घर, द्वार, अशुचिस्थान किन्तु उच्छिष्ट फेंकनेका गड़ाहला आदि, रध्यागली, प्रवस्कर किन्तु कूड़ी घूरा आदि जहाँ घरका कूरा करकट जमा होता हो, इन सबका साफ करना, गुह्यांग केवल स्वामी केही मलमूत्रादि इंद्रिय स्थान बीमारी आदि आवश्यक दशामे तिनका स्पर्श छूना किन्तु फोड़ा फुंसी आदि हेतुओंसे औषध लगाना वा प्रक्षालन करना आदि, उच्छिष्ट जूठनि सदाही और विष्टामूत्र इनको केवल आवश्यक दशामे लेकर फेंकि आना, और स्वामीकी इच्छा नाम आज्ञामात्रसे देहदावना पेचप्पी आदि यह सब कर्म दासो केही करने योग्य अशुभकाम कहलाते हैं इनकामोके सिवाय और सभी काम शुभकर्म गिनेजाते हैं जो कर्मकरो के भी करने योग्य होते हैं और दासोके भी करने योग्य ( इति शुभपाकर्मनिरूपणम् ) यह प्रत्येक प्रकार के सेवकों का शुभपाकर्म निरूपण हुआ अब निचले मूलश्लोकों से अधिकोक्ति पर्यंत पंद्रहदासों के स्वरूप आदि कहेजायेंगे ॥

बलदासीकृतचौरैर्विकीर्तयचपिमुच्यते । स्वामिप्राणप्रदोभक्त्यागन्तन्निष्कयादपि १८७ ॥

प्रव्रज्यावसितोराज्ञोदासभामरणातिकम् । वर्णानामानुलोम्येन दास्येन प्रतिलोमतः १८८ ॥

ऐ०-बलसे दासीभूत किया हुआ चोरोंकावेचाहुआ भी छुटिजाता है एवं स्वामी के प्राणबचाने वाला और भक्त्यागसे और उस निष्कतिसे भी छुटिजाता है १८७ ॥ प्रव्रज्यावसित मरने पर्यंत राजा का दास है-वर्णोंके अनुलोम क्रमसे दास्य होता है प्रतिलोम क्रमसे नहीं १८८ अर्थात् याज्ञवल्क्यजी यह कहते हैं कि जो कोई दास प्रबलतासे करिलिया जाय या चोरोकावेचाहुआ खरीदकर भी दासवनाया जाय तिसको राजा छुड़वादेवे ( यहां वेचनेके उपलक्षण से आधी करण और दान भी समझना किन्तु यह भी दोनों छुड़वायेजायें ) या जिसकिसी दासने चोरशत्रु व्याघ्र आदि विपत्तिसे अपने स्वामीके प्राण बचायेहो वह प्रत्येक भौतिका भी दास छुटिसक्ता है-या पन्द्रहमेंसे भक्तदास अपने स्वामीका भक्त झोड़िदेनेसे छुटिजाता है-या ( तन्निष्कयादपि ) अर्थात् उस प्रतिबन्ध के निष्कय नाम उद्धारहोजानेसे भी बहुधा दास दासत्व से छुटिसक्ते हैं कि जिस प्रतिबन्धकेहेतुसे दासत्वमें प्रविष्टहुयेथे-१८७-प्रव्रज्यावसित जो संन्यासधर्म लेकर फिर उस आश्रमके नियमोंसे परिच्युत होजाय सो वह अपने जीवनपर्यंत धरणीपालके दासत्वमें रहे किंतु उसकोझोड़िदेना योग्य नहीं-परन्तु इसके साथ यह भी नियम है कि दास्यभाव वर्णोंके अनुलोमक्रमसेहो किंतु ऊँचे ऊँचे वर्णों का दासत्व नीचे नीचे वर्ण भर करसक्ते हैं पर इसक्रम से विपरीत ऊँचे वर्णवाला

नीचे वर्णोंका दासत्व नहीं करसक्ता-विशेष व्यौरा इनकादेखो अधिकोक्ति में १८८ ॥

अभि०-दास जिसका चर्चाहोता चलाआताहै सो पन्द्रहभौतिके प्रसिद्धहै-यथाह नारदः (गृहजातस्तथाक्रीतोल्बोधोदायादुपागतः। अनाकालभृतश्चैव। अहितः स्वामि नाचयः॥ मोक्षितोमहतश्चर्णात्तुयुद्धप्राप्तःपणजितः। तवाहमित्युपागतःप्रव्रज्यावसितः कृतः॥ भक्तदासश्चविज्ञेयस्तथैववडवाहृतः। विक्रेताचात्मनःशास्त्रेदासाःपंचदशःस्मृ ताः) अर्थात्-धरकीदासीसे जो घरहीमें उत्पन्नहो सो (गृहजात) कहाताहै १ जो कोई दास मूल्यदेकरकिसी ऐसेमालिकसेलियाहो जिसका पहलेसे वहदासहो या जिसकी दासीमें उत्पन्नहुआहो या जिसकी दासजाति होनेसे निजपुत्र उसनेवेचाहो तो वह (क्रीतदात), कहाताहै २ जो कोई दामदान आदि प्रतिग्रह मार्गसे किसी स्वामीका दियाहुआ पायाहो सो (लब्धदात) कहाताहै ३ पिता पितामह आदि किसीके रिश्त-द्वारा मिलाहो तो वहदास (श्यादुपागत) किंतु दायलब्ध कहलाताहै ४ किसी जाति का पुरुष जो दासत्व करने योग्यहो अनाकालमें दामत्वकेही अर्थउसकी प्राणरक्षा करिके पालाहो तो वह (अनाकालभृत) कहलाताहै ५ किसी स्वामीने जो अपनादास कुछ ऋण लेकर किसी द्वितीय धनीपास गहनेरक्त्वाहो तोयह (अहितदात) कहाता है ६ किसी प्रबलका घनाऋण उद्धार करके जो जुड़ायाहो और उस ऋणीने जो नवीन धनीका दासत्व अनुलोम अपनी जातिके अनुसार अंगीकार कियाहो तो (श्रृणदात) कहाताहै ७ किसी महायुद्ध की लुटिमें जो प्रतिपक्षीका दास हाथ आया हो सो (युद्धप्राप्त) कहलाताहै ८ जहाँ कहीं द्यूतकीड़ा आदि या औरही किसी विवाद पर इसभौतिसे पण अर्थात् शर्त बदीगईहो कि जो इस प्रयोजनमें हारों तोमें तेरा दासहोऊँगा और वह अनुलोम क्रमसे हाराहुआ दासहोजावे तोयह (पणजित) दास कहाताहै ९ जबकोई किसीपीड़ा या भयके दूरहोने आदि कारणोंसे निजरक्षा आदि फल की बांझारखता हुआ किसी शरण्यके समीप जाकर स्वतःऐसा अंगीकारकरे कि मैं तेरादास होकर रहूँगा तो यह दासभी अनुलोमक्रमसे (स्वमुपागत) अर्थात् स्वयं-प्राप्त कहलाताहै १० कोई पुरुष जो संन्यास आश्रम लेकर उसके नियमोंसे च्युत होजाय और वह प्रायश्चित्त न करने से धर्मानुसार धरणीपालके दासत्वमें प्रवेश कियाजाय तो (प्रव्रज्यावसितदास) कहाताहै ११ (कृतः-एतावत्कालंतद्यदासोभवा-मीति) अर्थात् (कृतदात) यह कहाताहै जो किया हुआ बनाया हुआ दासकाल नि-यमके अनुसार जैसे कहार आदि टहलु आलोग यह निमय निश्चित करलेते हैं कि इतनाकाल अमुक समयतक अमुकामुक्त टहलेंकरिके निजघरको चलेजाया करेंगे अथवा अमुक देशाटनकी सफरतक छेमहीना माथरहकर टहल करेंगे फिर नहीं सो यह भाव उसीटहलुआके स्वीकारसे संबंधितहै-परंचकृत अर्थात् बनाया हुआ कहने

से द्वितीयभाव यहभी है कि जहांकहीं राजकाजों के परिसिद्ध होनेकी जरूरतसे तात्कालिक यान विग्रह आदिकामोंमें कुछ अधिकदास चाहेजायें या, साधारणमें भी मुख्यदासोंके अनुपस्थित होनेमें जे कोई दासकर्म योग्य समुभे जाकर इच्छारहित भी दासत्वमें लगाये जायेंतिनको भी कृतदास जानो क्योंकि एक जरूरतमात्र नियमितकालकेहीलिये बनायेगये १२ (भक्तदासःसर्वकालंभक्तार्थमेवदासत्वमभ्युपगम्य यःप्रविष्टः-इतिमिताक्षरावीरमित्रोदयो ) अर्थात् हमेशा जो भात अथवा अन्नमात्र खानेकेअर्थ अपनेआपदासबनिकेरहे सो(भक्तदास) कहवियहदोनोंग्रंथकहतेहैं १३ बड़वा नामधरकी दासी तिसका हराहुआपुरुष (बड़ाहृतदास) कहाता है, अर्थात् दासीभोगके लोभसे दासीके स्वामीका दासत्व अंगीकारकरिके जिसनेदासीसे विवाहकियाहो १४ जो कोई अपने पुत्रादि कुटुम्ब का भला करने के अर्थ, या औरही किसी हेतुसे कुछ द्रव्यलेकर अपनेआत्माको बेचिकर अनुलोमक्रमसे दासबनाहोवही (भात्मविकेतादास) कहाताहै, १५ शास्त्रमें ये पन्द्रह दासकहे-सो-इनपन्द्रहका सामान्य और विशेषव्योरा दोनोंभांतिका दासत्वके स्वरूपसहित कात्यायनके वचनानुसार अत्र दर्शाते हैं-अथा-हकात्यायनः(स्वतंत्रस्यात्मनोदानादासत्वंदारयद्वगुः । त्रिपुवर्णपुविज्ञेयंदास्यविप्रस्यन कंचित्-वर्णानामानुलोम्येनद्वारस्यनप्रतिलोमतः । राजन्यवैश्यशूद्राणां त्यजतांचस्वतंत्र ताम्र) अर्थात्-स्वतंत्र-अपनाशरीरहै, तिसको निपटपराये अर्थमें देदेना अंगीकारकरने से दासत्व दारचर्या तुल्यहोताहै किजैसेभक्तोंके संभोगनिमित्त शरीर देदेनेसे दारत्व कहलाता तैसेस्वामीके अनेक सौख्योंके निमित्त अपना स्वातंत्र्य अर्पण करदेनेसे दासत्व कहाता है परयहदास्य तीनवर्णोंमें समुभ्जना किंतु ब्राह्मणको दासत्व किसी वर्णमेंभी नहीं और उन क्षत्रियवैश्य शूद्रतीन वर्णोंमेंभी दास्य अनुलोमक्रममेहोता है, प्रतिलोम क्रमसेनहीं और अनुलोम क्रममेभी उसदशामें होसक्ता है जबउक्ततीनों वर्णवाले कोईपुरुष निजस्वातंत्र्यका परित्याग करनाचाहै किंतु अन्यथानहीं-न्तापि-एक प्रव्रज्या वसित नाम अष्ट संन्यास परिव्राजक रूपदास जो कहिचुके तिसको प्रतिलोम क्रमसे भी धरणी पालका दासत्व करना नारदके वचनानुसार प्रायःसंग्रहकारों ने प्रताकित कियाहै-तथाचत्वारद्वचनं ( वर्णानांप्रातिलोम्येनदामत्वंनविधीयते । स्व धर्मत्यागिनोऽन्यत्रदारवदासतामता ) अर्थात्-वर्णोंके विपरीत क्रमसे दासत्व नहीं होसक्ताहै परएक स्वधर्म त्यागी जो संन्यास अष्टहो तिसको छोड़िकर यह नियम समुभ्जना किन्तु उसके लिये यह प्रतिषेध नहींहै और दारकर्म केही तुल्य दामता होतीहै और मित्रांत इसका यह प्रतिपादन कियाहै कि ब्राह्मणको दामत्वका प्रतिषेध है इसलिये जो संन्यास अष्ट ब्राह्मणहो तिसको देश निकाला कियाजाय और जो क्षत्रिय अथवा वैश्य कोई संन्यास लेकर अष्टहोय तिसपर दास्यकर्म धरणी पालकराये

अर्थात् जहाँ वैश्य कोई देश पालहो तो क्षत्रिय जातिके प्रब्रज्यावसितसे भी दास्यकर्म करावें(तो)यह अर्थ कुछ असंगतसा प्रतीतहोताहै क्योंकि योगीश्वर याज्ञवल्क्यजीने १८८ वाले मूलश्लोकसे ठेठ प्रब्रज्याव सितकोही उसके जीवन पर्यंत राजाका दास होनाकहकर उसके साथदूसरे अर्द्धासे प्रतिपेध भी करदियाहै कि ( वर्णाना मानुलो-म्येन दास्यंन प्रतिलोमतः)इसहेतुसे उसनारदकेभी वचनका अर्थांशइसके अनुकूल ऐसा करनायोग्यहै कि-वर्णोंके विपरीतक्रमसे दासत्वनहीं कियाजासक्ताहै और स्वधर्म त्यागी संन्यासी से अन्यत्र दारकर्मकेही तुल्य दासताकही है अर्थात् जो संन्यासी दास बनायाजाय तो उसपर दारकर्मकेही तुल्यनीच दास्यनहीं करायाजाय किंतु और भांतिके सामान्यकाम धंधेउससे लियेजायें यहइतना अधिक वैशेष्य नारदने दर्शाया है कुछ प्रतिलोम क्रमसे दासवनाने वाला अध्याहार नहींरक्त्वा (और)यहीअर्थ इस हेतुसेभी न्यायात्मक समुभाजाता है कि जहांऋणके बदलेपरिक्षीण हीनजातिसे कुछ कामलेना कहागया तहांभी यहन्याय सूचितहुआ है किवहीकाम लेनायोग्यहै कि जिसका वह औचित्य और अभ्यासरखता हो-व्योराइसका देखो पञ्चीसवें परिच्छेद में ४४ वाले मूलश्लोकसे किऋणका उद्धारकरना बड़ीएक प्रबल अवस्था मानीगई तिसमेंभी जबइतनी बड़ी रियायतसे अनुग्रहकरना सूचितहुआतो संन्यासीकी अपेक्षामें अवश्य देशकाल वस्तुओंके विवेकन्यायसे यह ध्यानकरना योग्यहै कि यद्यपि अपने नियमोंसे परिच्युतहुआ परंच उसका देहवेश दोनोंकैसी उत्तमवस्तुमें गणनी-यहैं कि जिसको नीचकामोंका औचित्य और अभ्यास दोनोंनहीं इसीलिये नारदका यहवचनऊपर आयाथा कि(स्वधर्म त्यागिनोऽन्यत्रदारवद्दासतामता)और जोराजाके सामान्य कामधंधे रूपदासता निःसंदेह उसकेलिये निरूपितहुई तिसका यहसिद्धांत है कि राजनीतिके अनुसार चारकर्म उनको सोंपे किन्तु चार यद्वा गूढचर नामक जासूस राजाको येही लोग विशेषतर करणीयकहेहैं क्योंकि परिव्राजक सब देशोंको अटन करने का अभ्यास अपना स्वाभाविक सदारखता है इस लिये उसका मनभी उन्हीं कामोंमें लगिसक्ताहै कि जिनका उसकोपहलेसे अभ्यासहो बल्किठेठइसीहेतुसे राजाका दामत्व करना उसके अर्थमें निरूपित कियागया है परनीचटहलें दारकर्म के समान उसकेलिये कहना निपट असंगतहै(चारान्विचारयेत्यर्थेप्रात्मनश्चपरस्यच। पाखंडादीनविज्ञातानन्योन्यमितरेपिच । तर्कहितज्ञःस्मृतिमान्स्वीयभावाप्रकाशकः॥ केशायाससहोदक्षःसर्वत्रभयवर्जितः। सुभक्तोराजसुतथाकार्याणांप्रतिपत्तिमान्॥ पाखं दिनस्तापसादीन्परराष्ट्रैनियोजयेत् । स्वदेशपरदेशज्ञानुशीलानुसुविचक्षणान्॥ नी रेतोयामनाःकुञ्जास्तद्धिधायिचकारवः)इत्यादि बहुधा लक्षण और भी मनुस्मृति ग्रंथ इसके अर्थदेखो यहसब लक्षण प्रायःपरिव्राजक जो संन्यास भ्रष्टहो तिसहीसे संब-

धितहैं और इसीलिये सिर्फ राजाका दासत्व करना कहा बल्कि ऐसी उक्तिरितसे धरणी-  
 पालमें प्रतिलोमक्रमसे भी दासत्वकरना या करवाना कुछ अन्यायनहीं अन्यथा कुछ  
 मलमूत्रआदिउठवाने वाला दास्य कर्म उनके योग्य नहीं है न राजाको इनकामों वाले  
 दास मिलनेका कुछटोटाहै जो ऐसे नीचकाम उनसे करवावे-कदाचित् यहाँ-ऐसा तर्क  
 उपस्थितकियाजाय कि यह दासत्व उनको प्रायश्चित्तात्मक एक दंडके प्रकारसे वि-  
 निश्चित हुआहै और इसीलिये ऐसे नीचकाम उनसे इच्छा रहित भी करवाने योग्य  
 हैं-सो यह तर्क निपट थोथाहै इसहेतुसे कि प्रायश्चित्तात्मक दंडरूप जो कुछ नियम  
 है सो उन्हीं नारदने दूसरे वाक्यसे दर्शाया बल्कि नारदकेही तुल्य दक्षजीने भी-  
 यथाहुतुर्दक्षनारदौ- (पारिव्राज्यगृहीत्वातुयः स्वधर्मेनतिष्ठति । स्वपदनांकयित्वातुराजा  
 शीघ्रप्रवासयेत्) अर्थात्-दक्ष नारद दोनोंही यह कहते हैं कि जो कोई परिव्राजक  
 वाला आश्रम लेकर अपने नियत धर्मपर आरुढ़ न हो तिसको राजा शीघ्र अपने  
 राज चिह्नवाली तप्त मुद्रासे अँकवाइकर निज राज्यसे निकासिदेवे-इस वचनमें कुछ  
 वर्ण भेद नहीं किन्तु तीनों वर्णों का सामान्य एक दण्ड है-उन्हीं नारद ने-फिर और  
 दूसरा नियम कहाहै-यथा- (राज्ञएवतु दासः स्यात्प्रव्रज्यावसितोनरः । न तस्य प्रतिमो-  
 क्षोस्ति न विशुद्धः कथञ्चन) अर्थात्-संन्यास भ्रष्ट पुरुष राजाका दासही यद्वा हो  
 क्योंकि न तो किसी प्रायश्चित्तसे विशुद्धहोना संभवहै न कोई भाँति उसका मोक्ष  
 है-सिद्धान्त इसका यह कि तप्त मुद्रासे अँक वाइकर निकासने से कुछ मुक्ति अथवा  
 आत्मशुद्धि नहीं हैपर औरोंको भय शिक्षा होकर आगेमार्ग नहीं बिगड़ने पावे सिर्फ  
 इतनाही प्रयोजनहै इसलिये यह भी उत्तम है कि जो वह पुरुष राजा के कुछ काम  
 साधन कर सकने योग्य समुभाजाय तो निज राजाकाही दास बने पर जो राजाके  
 भी कामोंयोग्य नहीं समुभाजाय तो निस्सन्देह उसको अँकवाइकर प्रवासी करना  
 सिद्धहुआ-इसीलिये विरले संग्रहकारोंका यह सम्मतहै कि ब्राह्मण आदि तीनों वर्ण  
 के संन्यास भ्रष्टोंको दो बातोंमें विकल्पहै कि या तो राजाका दासबने या अँकवाइकर  
 उस राज्यसे निकासजाय सो यह सम्मत उनका बहुत उत्तम और न्यायात्मक है  
 कुछ किन्तु देनेयोग्य नहीं-एक वचन कात्यायन का यह और है कि (प्रव्रज्यावसिता  
 यत्रत्रयोवर्णाद्विजातयः । निर्वासकारयेद्विप्रं दासत्वंक्षत्रविदभृगुः) अर्थात्-भृगुका उद्देश  
 देकर कात्यायन आप कहते हैं कि जहां तीनों वर्णके द्विजाती लोग प्रव्रज्यावसित होयें  
 तो उस देशका राजा उनमें ब्राह्मणको निज राज्यसे निकासिदे और उन क्षत्रिय वैश्य  
 दोनोंसे दासत्व करावे-सो यह वचन केवल बहुत्वकी अपेक्षा लेकर कहाहै कि जहां  
 तीनों वर्ण इकट्ठेहों तहां उनमें ब्राह्मण को अवश्य देश निकाला देकर शेष दोनों  
 को यदि सेवायोग्य समुभी और वे दोनों उसीब्राह्मणका अपकार देखे पीछे राजसेवा

अंगीकार करें तौ दासत्व करायाजाय (पर) सर्वत्र इनके मध्ये दासकर्म वही सूचित है कि जैसा चर्चा ऊपर हुआथा अर्थात् नीच कर्मका संबन्ध इनसे कहीं नहीं क्यों कि नारदने यह साफ कहाथा कि (स्वधर्मत्यागिनोऽन्यत्रदारवद्दासतामता) यहसब निर्णय केवल संन्यासीकी अपेक्षा लेकर हुआ अब सामान्य और दासोंका प्रसंग वर्णनकरतेहैं कि दार कर्मके अनुरूप दासता कहनेसे समान वर्ण में भी दास्य होना सूचितहुआ किंतु शूद्र वैश्य क्षत्रिय यहसब अपने अपने वर्णका भी दास्य कर्मकरने के अधिकारी हैं पर ब्राह्मणको निज वर्णमेंभी दास्यका प्रतिषेधहै-तथाह्कात्यायनः- (सवर्णोपिहिविप्रंतदासत्वंनैवकारयेत् । शीलाध्ययनसंपन्नेतदूनकर्मकामतः ॥ तत्रापिना शुभकर्मप्रकुर्यात्तद्विजोत्तमः) अर्थात्-विप्रलक्षणवान् ब्राह्मणसे सवर्ण में भी दास्यकर्म नहींकरावे पर जो शील और अध्ययन आदि गुणोंसे संपन्न किसी महात्माका दासत्व कोई ब्राह्मण अपनी प्रेमिक इच्छासेही ऐसा समुत्तिकर कुछ करनेलगै कि सत्सेवा यद्वा परोपकारसे अदृष्ट फल भी होताहै तौ इस दशामें भी दास्य कर्मसे कुछ ऊन कर्म करे किंतु निषट दास्यकेही तुल्य नहीं और यह बात भी कि सिर्फ परोपकारा बुद्धिसेही करे किंतु वेतनके प्रतिकार द्वारा कही तिसमें भी मल मूत्र आदि अतिशय नीच कर्मोंको द्विजोत्तम कुलका जन्मा हुआ न करे-मनुजी-अब स्वामीको कर्तव्य शिक्षा देते हैं-यथा (क्षत्रियंचैववैश्यंचब्राह्मणोवृत्तिकर्षितौ । विभूयादानृशंस्येनस्वामी कर्माणि कारयन् (स्वानिकर्माणिकारविज्रितवापाठः) अर्थात्-क्षत्रिय या वैश्यकोई जो अपनी जीवन वृत्तिसे कर्षित होकर ब्राह्मणके घर दासबनिके रहें तौ उस घरका पोषक स्वामी ब्राह्मण अपने आत्मीय कर्म करवाते हुये आनृशंस्य भावसेही पालन करे-अर्थात् उनसे अतिशय मन्दकामलेने या भरने पोषनेमें क्रूरत्व न करे किन्तु अक्रोय लक्षणकेसाथ उनकाभरणकरे और अक्रौर्यसेही दास्यकर्म केवलअपने आत्मा का अर्थात् अपने औरसंबन्धीजनकानहीं करावे तिसमेंभी(कर्माणि)यहसामान्यसभी कर्मोंका अभिधानहोनेसे जघन्यकर्म यद्यपि अवसरके अनुकूल कराने सूचितहुयेतौ भी यहकुछ निर्विकल्प नियमनहींहै कि दासबनिजानेके हेतुसे अवश्यहीमन्दकामलेने योग्यहो किंतु(वृत्तिकर्षितौ)ऐसा कहनेसे भी यहध्वन्यर्थ है कि जबतक स्वामी उनका पालन किसी और सामान्य काम धन्धोंसे होसकना संभवजाने तबतकदोनोंजातोंसे कुछ दास्य कर्म कराना अंगीकारन करे पर जब निषट कोई और मार्ग संभवनहो या मार्गसंभव होतेहुये वेही किसीमार्ग योग्यनहीं समुक्तेजायें तौ फिरआपद्धर्मकेप्राबल्य से कुछ करने या करानेवाले किसीकोभी दोपनहीं-जैसा यहां ब्राह्मण स्वामीकेउद्देश करकेकहातैसा जहां क्षत्रियस्वामी सेवकवैश्यहो तहांभी यहन्याय समुभिलेना-इच्छा रहितकी प्रबलता से दासत्वमें लगानेमध्ये दण्ड मनुकहतेहैं-यथा (दास्यंतुकारयन्त्रौ

इसके सिवाय-उन्हीं १५ मेंसे ६ दासों के छुटकारामध्ये जुदाजुदा प्रातस्विक हेतु भी होताहै-यथाहनारदः-(अनाकालभृतोदास्यान्मुच्यतेगोयुगंददत् । सम्भक्षितंयद्भिक्षे नतच्छुद्धेतकर्मणा ॥ आहितोपिधनन्दत्वास्वामीययेनमुद्धरेत् । ऋणंतुसोदयन्दत्वा ऋणीदास्यात्प्रमुच्यते ॥ तवाहमित्युपगतोयुद्धप्राप्तःपणोजितः । प्रतिशार्पप्रदानेनमु च्येरंस्तुल्यकर्मणा ॥ कृतकालव्यपगमात्कृतोदासोविमुच्यते । निग्रहाद्वडवायास्तुमुच्य तेवडवाहतः ॥ भक्तस्योत्क्षेपणात्सचोभक्तदासःप्रमुच्यते) अर्थात्-अकालमें जोदासबना हो वहदोगैल या दोगाय देकर जबचाहै तभीछूटि सक्ताहै वैलका जोड़ादेना इसहेतु से कि जो दुर्भिक्ष में खायासो वहकेवल कामकरनेसेही नहींशुद्ध होसक्ता-आहित नाम गिरवी रखवाहुआदास उत्तमर्ण के दासत्वसे तबछूटताहै कि जबउसका पूर्वस्वा- मी ऋणउद्धारकरके उसेछुड़ावे-ऋणीदास व्याजसहित अपना दिलवावाहुआ ऋण उद्धारकर देनेपर दासत्वसे छूटिजाताहै-जो आपही आकर दासबनाहो सो और युद्धकी जो लूटिमेंसे दासपायाहो सोभी और द्यूतादिपणमें दासजीतागयाहो सोभीयहतीनों दासअपने छुटकारेके निमित्तसे अपनेबदले (प्रतिक्षेपे) कहिये वहीकामकरसकनेवाला अन्य दास देकर छूटिसक्ते हैं-किसी अवधिके नामसे ठहराकर दास बनायागया हो सो उस अवधिके बीतने पर छूटिसक्ता है-यह दासी के लोभसे जो दास बना हो सो उस दासीका सम्भोग छोड़िदेने से छूटिसक्ता है-भक्तदास भी भक्षित अन्नका मूल्य फोंकि देने से तत्काल छूटिसक्ता है पर इसका मुख्य व्योरा कहीं नीचे बढिकर देखो- यह प्रत्येक नौ दासों के छुटकारे का हेतु अपना जुदा २ परिनियमित है और इसके सिवाय स्वामी अपनी इच्छा तथा प्रसन्नतासे जब चाहे तब हरएक भांतिके दासको पन्द्रहमेंसे जिसको चाहे छोड़िसक्ताहै पर एक (आहित) नाम गिरवी दासका छूटना जब उसके धार्ता स्वामीकी भी इच्छातुल्यपहुँचै तभीसंभवहै अर्थात्केवल इसीस्वामी की इच्छापर आरुढ़नहीं क्योंकि उसका गिरवी सोंपाहुआधनहै(पर)जबधार्तास्वामी नष्टहोजाय तो फिर इसी एकस्वामीकी इच्छापर आरुढ़है या वह गिरवीदास अपने पूर्व स्वामी के पलटे ऋण उद्धारकरे तो यहुवात द्वितीयहै पन्द्रहमेंसे पूर्वोक्त,गृहजात, क्रीत,लब्ध,दायप्राप्त,चारदासोंका दासत्व केवल स्वामीकेप्रसादसेहीछूटिसक्ताहै और उसी भांति पाँचवाँ आत्मविक्रेताकोभी जानो-यथाहनारदः-( तत्रपूर्वउचतुर्वर्गोदास त्वाविविमुच्यते । प्रसादस्वामिनोऽन्यत्रदास्यमेपांकमागतम् ॥ विक्रीणीतेस्वतंत्रःस न्य आत्मानंनराधमः । सजघन्यतमस्तेपांसोपिदास्यान्नमुच्यते ) अर्थात्-पन्द्रहमेंसबसे पहलेचार दास कभीदासत्वसे छूटिनीहीं सक्ते क्योंकि उनका दास्य जन्मसेही पितृ पेटामह आदिकमागत चला आताहै पर सिर्फ इतनी राह उनके छुटकारे मध्ये है कि यातो स्वामी अपनी इच्छा तथा प्रसन्नतासे जब चाहे तभी दास्यकर्म छुटकार



कोई और उहदादे यद्वा वहसामान्य कारणहै कि जवइनसे स्वामीकी प्राणरक्षाकिसी संकट समय हुईहो- इसीप्रकार जो कोई अधम अपने आप स्वतंत्र होतेहुये शरीर वैचिदेताहै वह सब दासोंकी अपेक्षा तुच्छ समुभाजाताहै और वह भी उन्हीं चारों के तुल्य दास्यकर्म से झुटिनहीं सक्ता पर सामान्य हेतु स्वामीकी प्राण रक्षा या निज स्वामीकी प्रसन्नतामात्रसे झुटिसक्ताहै-छठे प्रव्रज्यावसितके निमित्तमें प्रायःसभीग्रंथोंने यहलिखाहै कि उसकादास्यकर्म कोईभातिसे भी नहीं झुटिसक्ता किंतु मरजानेपरझुटि संक्ताहै तथापि यहां ऊहा यहकर्तव्यहै कि स्वामीकी संकटसे बचानेवाला सामान्यहेतु और स्वामीका प्रसाद या इच्छाजो है सो सभी दासोंके झुटकारेपर आरूढ़है क्योंकि- (यश्चैषामोचयेत्कश्चित्स्वामिनंप्राणसंशयात् । दासत्वात्सविमुच्येतपुत्रभागलभेतच) यह नारदजीका वचन सब सामान्य दासोंकी अपेक्षालेकर कहागयाहै और इसपक्षमें प्रव्रज्यावसितकी अपेक्षा जो विशेष वाक्यहै कि ( प्रव्रज्यावसितोराज्ञोदासभामरणांतिकं ) सो यह मरणांतिक अवधिकहने का ध्वन्यर्थ केवल इतना है कि वह अपने जीवन पयंत धरणी पालोंकी सेवामें रहसक्ता किन्तु गृहस्थी में फिर नहीं मिलाया जासक्ता है-ऊपर-भक्तदासके झुटकारे का यह नियम जो दर्शायागया कि भक्तदास अपने भक्षित अन्नका मूल्यफैके देनेसे झुटिसक्ताहै इसवातका कुछ निर्णय नहींकिया जासक्ताहै कि प्राचीनोंने क्याकुछ समुभिकरयह लिखाथा क्योंकि प्रथमतो ( भक्तदास ) इसनामका अर्थ सबनेयही रक्खाहै कि हमेशा अन्नही खानेके लिये जो दासत्वमें आपसे आप घुसाहो सोई भक्तदास कहावे-तथाच वीरमित्र विज्ञानेश्वराचार्यों ( भक्तदासःसर्वकालभक्तार्थमेवदासत्वमभ्युपगम्ययःप्रविष्टः ) इसकथनसे यह भ्रांतिखड़ी हुई कि शायद और कोई दास अन्ननखातेहैं यथार्थमें सभी दास अन्नखाते अन्नखाये बिनाकोई दासकाम नहीं करसक्ताहै उसमें हमेशाकी विशेषता कही सो भी व्यर्थ ठहरी क्योंकि कोई दास ऐसा नहींहै जो कभी अन्नखाताहो कभी नखाताहो किन्तु सभी हमेशेखाते हैं-अथवा एक दूसरी भ्रांतिखड़ीहुई कि इसको केवल अन्नकहा और दास कुछ तनस्वाह पातेहोंगे तिसमें भी यहवात है कि यद्यपि कहार आदि कृतदास बहुधा तनस्वाहके भी दास होतेहैं पर सिद्धांतमें कुछ दासोंका तनस्वाहमध्ये नियम नहीं बल्कि तनस्वाह वाले मनुष्यको दासोंमें गिनती नहीं किया किंतु ( मूल्ये नयःकर्मकरोतिसभूतकः ) ऐसा कहकर उसको कर्मकरोंमें से एक नोकर मानागयाहै इस्से सभीदासोंकी तनस्वाहका कुछ नियमनहीं प्रायःअन्नवस्त्रपातेहैं-कदाचित् ऐसा कहनेमें आवे कि अन्यदास वस्त्रभी पहिरते हैं और इसको सिर्फ अन्नहीकहा तो भी ध्यान करनेका यह स्थल है कि ऐसा होनेपर भी उसका क्या अपराधहै जो खाया हुआ अन्नदेकर छूटे बल्कि उसने और दासोंकी अपेक्षा थोड़ाखर्चकराया किंतु सिर्फ

बची खुची रोटीखाकर काम किया क्या उस अन्नकी बराबरभी दासत्व उसने नहीं किया-कदाचित् ऐसा कहनेमें आवे कि यह भ्रांति वर्तमान कालके अनुसार है वह नियम उनप्राचीनोंने प्राचीनकालके अनुसार लिखाथा तौ यह अधिकतर विपरीतहै कि उस प्राचीन कालमें अधेला पैसासेही पेट भरताथा अब दो तीन आने विना एक दासका पेट नहीं भराजासकताहै और काम जितनातब करतेहोंगे तिससे अब कुछ न्यून जानो बल्कि अन्नोकी बहुताइत और सुलभतासे प्राचीनकालमें यह शिष्टाचार शास्त्रविधिके अनुसार अतिशय भावथा कि अपनेनिकट या परिग्रहभूमिमात्रमें जो कोई गैरठहराहो तिसकोभी खवाये विनाकोई अन्नपहले आपनही खालेताथा न अपने मुखसेकभी यह कहसक्ता था कि यहाँ का टिकना छोड़िदो फिर निजदासको परिश्रमसे खवाया हुआ उससे चलते समय मँगाजाय यह अन्याय अब के महा भयानकनिर्लज्ज लोलुपस्वार्थी समयमेंभी नहींहै कि कोई अपनेदासका खवाया अन्नमाँगताहो अगर उसके पास खायाहुआ अन्नदे देने को कुछ पूँजी जमाहोती तौ वह व्यर्थ ऐसे नीचकामों को क्योंकरने आता-इसके सिवाय उसके नामलक्षणके अर्थमें कोई ऐसा इकरार भी कुछ नहीं पायाजाताहै कि जिसके हेतुसे वह झूटिनहींसकै या दासत्व करने के प्रारंभसे अबताई जो कुछखाया सो सर्वदेकर छूटे क्योंकि वह अपनापेटभरने के अर्थ से इकरार कुछ ठहराने विना आपही दासकर्म करने लगा-इससेयही सर्वथा निश्चित हुआ कि मूलकारोने इसभक्तदासका न्यायबहुत ठीकलिखाहै परटीकाकारोंने कुछ अर्थउसका समुझानहीं-किन्तुमूलकार योगीश्वर याज्ञवल्क्यने १८७मूल-वचनके उत्तरार्द्धमें ( भक्त्यागात्-मुच्यते ) यहस्पष्ट कहाहै कि भक्तजोहै अन्नतिसके त्यागसे वहभक्तदास छूटताहै किजिसने भक्तखानेके अर्थसेदासत्व अंगीकार किया हो अर्थात् जिसवेरा स्वामीकाभक्त खानाछोड़िदे उसीवेरा छूटिसक्ताहै फिरउसको कोईरोकि नहींभक्ता यहसिद्धांत है-इसीप्रकार-नारदने भी साफकहा है कि ( भक्त स्योत्क्षेपणात्सद्योभक्तदासःप्रमुच्यते ) अर्थात् भक्तखाने वाला जोदास है सोभक्तके उत्क्षेपणमात्रसे अर्थात् अन्नखाना छोड़िदेनेसे सद्यःछूटिजाताहै बल्कि(प्रमुच्यते)इसमें ( प्र )शब्दके योगसे यह भाव दर्शित कियाहै कि निपट विना रोक टोक छूटिसक्ताहै अर्थात् फिर कोई उसेरोकनेवाला नहीं-नारदके इस वचनमें भक्त शब्द जो सामान्य अन्नमात्रका वाचक है तिसको टीकाकारोंने खोपहुये अन्नकेभावार्थ में समुझा और उत्क्षेपण शब्द जो यहाँपर ( उदञ्चन ) अर्थात् ढँकिदेनेका बोधकहै दृष्टांत जैसे हाथ उठाकर कहाकि अब अपना अन्न ढँकिधरो मैंने खानाछोड़ासो यहहाथही एकटकना के आकारहोकर यह दर्शाता है ढँकिदिया रोकिदिया बंदकरदिया लेना छोड़ि दिया-उसका उसीमें रहनेदिया लेने खानेकामार्ग शेषनहीं रक्खा-तिसको टीकाकारोंने फेकने

और दे देने के भावार्थमें लगाया-ऐसे न्यायात्म दोनों शब्दोंके असंगत अर्थमिलाकर उसपरखाया पिया दिलानेवाला न्यायनिश्चितकिया बलिकविरलोंने अकालिया दास को भी उसके साथ व्यर्थ लेपटा है-तत्तथा, (अनाकालभूतभक्तदासोभक्तस्यत्यागात् दासभावादारभ्यस्वामिनोद्रव्यंयावदुपभुक्तं तावद्वत्त्वामुच्यते-इतिमिताक्षरा) अन्यच्च- (भक्तदासस्तुभक्तस्योत्प्रेषणात् भक्षितभक्तमूल्यसमर्पणाद्विमुच्यते- इतिवीरमित्रोदय धृतपाठः) ऊपरली प्रकृतचर्चापर अवधानकरना योग्यहै कि जो कुछ निर्णयदासोंका पुस्तिगत्वके निर्देशद्वारा वर्णनकियागया सो सबयथा संभवदासीमेंभी यहीसमुभना- और-यह बातभी कि जो पहलेदासी नहीं थी पर दासको विवाहीजानेसे वहभी दासी होजातीहै-यथाहकात्यायनः (दासेनोद्वात्वदासीयासापिदासीत्वमाप्नुयात्। यस्माद्भर्ता प्रभुस्तस्याः स्वाम्यधीनः प्रभुर्यतः) अर्थात्-अदासीभी दासकी विवाही उसीस्वामीके दासीत्वको पावे क्योंकि भर्ता उसका मालिक है वह मालिकही जवस्वामी के अधीन है तो उसको भी स्वातंत्र्य नहीं-और-इसबातपर भी ध्यान धरनायोग्य है कि दास कोई ऐसी नियवस्तु में गणनीय नहींहै कि जिसकेलिये कोई भाँति असंगत न्याय निरूपण कियाजाय बलिक बहुधा विज्ञ जो यहवात प्रतर्कित करते हैं कि नौकर की अपेक्षा दास अतिशय निय नीच पीड्यहोता होगा जिसको कुछ द्रव्यादि नियमित तनस्वाह तकभी नहीं मिलती(सोभी)केवल समुभका यहअन्तरहै कि उसको केवल पेटका आधारमात्र मिलताहोगा-सुनो इनवातोंका निर्विकल्प कोई नियम प्रत्यक्षलौ- किकवर्त्तावामें या शास्त्रमें भी नहींहै (और) बहुधा संग्रहकार टीकाकारोंने जो नाम लक्षणमें यह भेदकियाहै कि (मूल्येनयः कर्मकरोतिसमृतकः) अर्थात्-जो तनस्वाह लेकर कामकरे सोई भृतकनाम नौकरजानो इसीसे यहवात पाईजाती है कि दासको तनस्वाह नहीं (सो) यहलक्षण इतना व्यर्थ और कुछ समुभि सोचिकरके नहीं लि- खागयाहै क्योंकि जिसको नौकर समुभा वहभी प्रायः रुटिहा नौकरहोताहै जो सिर्फ रोटीखाकर कामकरता है और बहुधा दास भी तनस्वाहपातेहैं दृष्टांत जैसे कहार आदि कृतदास अवश्य बिना तनस्वाह नहीं रहते बलिक गृहजात आदि मुख्य दास भी कदाचित् अपने स्वामीके प्रबंध सौगम्यसे निज पत्नी पुत्रादिके निमित्त जुदाखर्च पायाकरतेहैं तो वही उनका वेतन मूल्यहै-इसलिये नाम लक्षणका वह भेद निपट व्यर्थहै अर्थात्-नाम लक्षणका भेद केवल शुभ और अशुभकामोंके अनुसार निश्चित है कि भृतक नाम नौकर सिर्फ अच्छे निमल कामकरसक्ताहै और दाम नाम टहलु- आ भलेबुरे सभीकाम करताहै-बलिक तनस्वाहकी अपेक्षामें जो निर्गुण और सामान्य नौकर होतेहैं तिनसे दास बहुत अच्छा समुभाजाता है क्योंकि जो सामान्य तीन पाँच रुपयेका नौकरहो, उसको-अपने कुटुंबका, -पालनकरना, कठिन होजाता

बल्कि नाना भौतिकी चिंता खड़ीरहती हैं और स्वामीको कुछ दयाभाव उसकी चिंतामध्ये प्रायः नहीं पहुँचता बल्कि तीव्र आज्ञाका आवेश बना रहता है और दास रोटी कपड़ा आदि सब सामग्री ऐसी-रीतिसे निहँदपायाकरते हैं कि जैसे उसी घरके सब स्वकीय पालेजातेहैं-केवल उतना जो वह लांछन है कि आवश्यक मैले कामों काभी भार उनपर आरुढ़ सो उसभारकेही प्रभावसे उन दासोंपर निज स्वामी और उस घरके सभी मनुष्योंकी कुछ इतनी बड़ी अनुग्रह दृष्टि रहती है कि जिसका रूप लिखना कुछ आवश्यक नहीं किन्तु लोकमें प्रत्यक्षहैं सब देखिलेउ जैसाघर उसघरहीके अनुरूप उनके हाथ पैरों में सोने चाँदी के आभूषण पर रहते हैं जो छोटेमोटे नौकरको कदाचित् स्वप्नमें भी हाथ न आतेहैं बल्कि नौकरको जब अपने संतानोंके विवाह आदि मंगल करनेहोते हैं तबउनमें विरले ऐसे नौकर अथवा स्वामीहोंगे जिनको स्वामीसे सहायता प्राप्तहोतीहो परन्तु दासकोई ऐसा नहीं होता जिसको स्वामीसे इनकामोंमें सहायता नहीं मिले बल्कि स्वामीऐसे ढंगसे इन कामोंमें सहायता देते हैं कि तद्रूप अपने लड़का लड़कीकेही तुल्य-भ्योंकि वे गृह-जात आदि दास गैरनहीं समुझजाते किन्तु घरहीके मनुष्योंमें सब गिनेजातेहैं-और उनके प्राचीनत्व के अनुकूल घरके लड़का लड़की उनसे-काका चाचाआदि शिष्टाचारिक शब्दों का यथोचित वर्त्तवा उसी भौति रक्खा करते हैं कि जैसे अपने काका चाचासे-बल्कि ऐसे दास भी उसघरको ऐसा पचते हैं कि ठेठ अपनाही घर जानिकर लाचारी अवसरमें कमाई करिके लाते हैं और स्वामीको समर्पण करते हैं कि जैसे उसके बेटे पोतेआदि वड़प्पन के अनुकूल आगेलाकर धरा करते हैं (अस्मात्पितामहने एक भोलानाम लोधा ठाकुर कभी अकाल में पाला था अकाल में अवस्था उसकी न मालूम कितनीथी पर पीछे उसे नवाबी पलटनिमेंभर्तीभी कर-वा दियाथा-लेखकने निजबाल्यभाव में सिपाही वेश उसको कभी कभी देखा है कि युद्धोंकीलूटिमेंसे जो कुछ द्रव्यलाता सोसब अपनेपूर्व पालयितास्वामी अस्मत्प्रपिता को समर्पण करिकरिजाताथा और उनकादास कहाताथा यहदास्यधर्मका स्वाभाविक लक्षण उसमेंदेखा यहीचर्या सतयुगआदि युगोंसे स्वाभाविक चलीआतीहै कुछदास किसी निघर्षीव्यवस्तुमें गणनीयनहीं है युद्धमें उसभोलादासका माराजाना सुनिकर घरमें बड़ाशोकमानागयाथा कि जैसेकोई घरहीकामनुप्यहो) प्रायःजमीदारोंके घरानों में इसभौतिकपैतृक या पैतामहदास गृहजातआदि बहुधा रहाकरते बल्कि (रहुआ) इसीनामसे प्रसिद्धरहते हैं और वेही अपने स्वामियों के कुटुंबका जीवन पैदाकरते हैं अर्थात् खेतीपातीआदि सब धंधेठेठे उनहींपर आरुढ़होतेहैं और उसीरीतिसे वेखेत कमातेहैं कि जैसे कोई निजघरकाखेत-इसीभौतिक-गृहजातआदि पैतृकदासोंकाविभा-

ग दायधनकेसाथ होताहै पैतामहदास रूपीधनमें पितापुत्रदोनोंका स्वामित्वबराबर होताहै मर्यादा इसकी दायभागमें कहिचुकेहैं-सायथा (भूयांपितामहोपात्तानिवंधोद्र-व्यमेवच । तत्रस्यात्सदृशस्वाम्यपितुःपुत्रस्यचैवहि ) अन्यत्र (स्थावरद्विपदं चैवयद्यपि स्वयमर्जितम् । असम्भूयसुतानुसर्वान्नदानन्नचविक्रयः ) और जो उनदासोंमेंसे कोईदास भार्या पुत्रोंसे विहीन होतेहुये अपना कुलधन छोड़िमरै तो उसधनका मालिकस्वामी होताहै-तथाचकात्यायनः (दासस्यतु धनंयत्स्यात्स्वामी तस्य प्रभुः स्मृतः ) दासोंके छुट-कारेका जो हेतु पहले वर्णन हुआ सो सबदासी मेंभी सूचितहै तथापि दासीके छुट-कारेमध्ये एकहेतु अधिकहै-यथाहकात्यायनः (स्वान्दासींयस्तु सङ्गच्छेत्प्रसूता च भवेत्ततः अवक्ष्यत्रीजङ्गार्यास्याददासी सान्वयात्तुसा ) अर्थात्-जो कोईस्वामी अपनी दासीसे यदि सङ्गमकरे और वहदासी भी प्रसूताहोय तब निजबीजसे सन्तानहुई जानकर वहदासीभी इसहेतु से सन्तानों सहित अदासी करने योग्यहै कि अपने बीजकीस-न्तान आदि दास कर्मसे बचिजाय-कदाचित्कोई-दासी अथवा दासको दासत्वसे बचानाचाहे तिसकी विधिभी नारद कहतेहैं-यथा (स्वन्दासमिच्छेद्यः कर्तुमदासं प्रीत मानसः । स्कन्धादादाय तस्यासौ भिन्यात्कुंभं सहांभसा ॥ साक्षताभिः सपुष्पाभिर्मूर्द्धन्य द्विरवाकिरेत् । अदास इति चोक्ता त्रिः प्राङ्मुखं तमथोत्सृजेत् ॥ ततः प्रभृतिवक्तव्यः स्वा-म्यनुग्रहपालितः । भोज्यान्नोप्यप्रतिग्राह्यो भवत्यभिमतः सताम् ) अर्थात्-जो कोई अपने दासपर प्रसन्न होकर उसे अदास करनाचाहे तो उसदासके कंधेपरसे जलकाभराघड़ा लेकर पानीसहित फोरिडाले और माधेपरसे अक्षतफूलोंसहित जलकीधारादेवे और (अदास) ऐसा तीनवारकहिकर पूर्वओर थोड़ीदूरचलताकरे अर्थात् पीठिऊपर हाथ ठोंकि ठोंकि तीनवार ऐसाकहाहै कि आजसे तूदासनही दासनही दासनही उसदिन सेफिर दासकहना छोड़िदे किंतु (स्वाम्यनुग्रहपालित ) ऐसानाम कहनाचाहिये-दा-सोंकी अपेक्षालेकर ऊपरकेहुये नियम यथासंभव दासीमेंभी सूचितहैं और क्रीत दासका खरीदना निश्चितहोनेसे दासदासीका विक्रयभी संसिद्धहुआ क्योंकि मोल लेनाभी उसदशामें होसक्ताहै जबकोई एकत्रेचै-परंच-विरलीदासीके विक्रयमध्येदंड होनाकहाहै-यथाहकात्यायनः (विक्रोशमाणां यो भक्तांदासीं विक्रेतुमिच्छति । अनापदि स्थः शक्तः संप्राप्त्या हि शतं ददाम् ) अर्थात्-रोदनकरतीहुई भक्तानाम सुशीला दासीको यदि कोई शक्तिमानहोकर किसी विपत्तिके न होतेहुये विक्रयकरना चाहे तो वहदासी पणतकदंडपावे- इसमें भक्ता किंतु सुशीला कहने का यह आशय है कि दुःशीला प्रतिकूलाके विक्रयमध्ये दंडनहीं या कोई प्रबल विपत्तिमें यदिबैचे तो अपराध नहीं इसके सिवाय-ब्राह्मणी आदि कुलवतीस्त्री केबैचने यद्वा दासीकरने में भी दण्ड है-यथाहकात्यायनः (आदद्याद्ब्राह्मणीं यस्तु विक्रीणीयात्तथैवच । राज्ञा तदकृतं कार्यं दं

द्याःस्युःसर्वएवते ॥ कामात्तुसंश्रितायस्तु कुर्यादासीकुलस्त्रियम् । संक्रामयेत्तुवान्यत्र  
दण्ड्यस्तच्चाकृतंभवेत् ॥ बालधात्रीमदासीचदासीमिवभुनक्तियः । परिचारकपत्नीवा  
प्राप्नुयात्पूर्वसाहसम्) अर्थात्-ब्राह्मणी को जो कोई मोललेवे या वैचै तौ राजाको वह  
क्रय विक्रय अकृत करना योग्यहै अर्थात् न करनेदे या होचुकाहो तौभी उसेनिवर्ति-  
तकरै और सभीकर्त्तालोग दण्डपावै-यहां ब्राह्मणी शब्दभी कुलपात्रनारीमात्रकाबोध-  
कहै- कामबाधासे पहुँची तथा समाश्रितहुई कुलस्त्रीको यदि कोई वशमें लाकर या  
फुसिलाकर अपनी दासीकरै यद्वा और कहींपहुँचावै सोभी दण्डपावै और वहकाम  
अकृतहोवे किंतु दासी यदिहोगईहो तौभी दासीनहीं है यह न्याय राजाकै-बालक  
पालन कर्त्री थाइको या ऐसीकिसी नारीको जो दासीनहीं है यदि कोई दासीकीभाँति  
भोगै या परिचारक पत्नीनाम अपने चाकरकी पत्नीकोही दासीकी भाँतिभोगै तौ वह  
उत्तम साहस दण्डपावै १८७ । १८८ ॥

(अथअन्तेवासिनोधर्मः)

कृतशिल्पोपिनिवसेकृतकालगुरोर्गृहे । अन्तेवासीगुरुप्राप्तभोजनस्तत्फलप्रदः १८९ ॥

ऐ०-गुरु प्राप्तभोजन अन्तेवासी गुरुकेघरमें कृतशिल्पभी उसकामका फलप्रद  
होकर कृतकालतक निवासकरै-अर्थात्-अन्तेवासीनाम शागिर्द जो किसी प्रकार का  
शिल्पकर्मसीखै तिसकेलिये यहनियम है किजो उसकोसिखलानेवाले(भाचार्य)उस्ता-  
दसेही भोजनमिलना ठहिराहो तौ शिल्पकर्म सीखिजानेपरभी उतने कालतक ठहिरै  
जितनी काल अवधि उसके आचार्यनेपहले निश्चितकरदी हो कि दो या चारवर्षों  
तक हमारेपास जमिकेठहिरैगा तौ इसकामसे संपन्न करिदेवैगे-आशय इसकायह कि  
ठहिरैहुये कालकेभीतरभी यदि अन्तेवासी कामसीखिजाय तौभी उतने शेषकाल तक  
उसकामकोही गुरुकेअर्थ करताहुआ उसकालाभ उसको देताहुआनिवासकरै क्यों-  
कि उस आचार्यने भोजन देकर काम सिखाया १८९ ॥

अधि०-अन्तेवासीका अपेक्षामें शिल्पकर्मोंकासंक्षेप लक्षणभी वहस्पतिने दर्शाया  
है-तथाहि (विज्ञानमुच्यतेशिल्पेहेमकूप्यादिसंस्कृतिः । नृत्यादिकंचतत्प्राप्तुं कुर्यात्कर्म  
गुरोर्गृहे ) अर्थात्-हस्तकियारूपी शिल्पविद्यामें भी नानाभाँतिका विज्ञान होता है  
(दृष्टान्त)जैसे सोनेरँगि आदि अनेकधातोंके संस्कारकरने वा आभूषण आदि पदार्थ  
निर्मितकरने एवंनृत्यगीत आदिका अभ्यास यद्वावीणाआदि बहुधावाद्यनिर्मितकरने  
इसदृष्टांतमें प्रायः(आदि)शब्दोंके भावार्थसे अनेकधाशिल्पकामोंका विवेकजानिलेना  
जैसे स्तंभकुम्भ आदि जो जो शिल्पकाम कारुकलोग बनाया करतेहो तिसकेप्राप्त  
होनेको आचार्यके घरजाकर कामकरै-वहस्पतिकेइसकथनसे सुनार आदिकारीगरोँका  
स्वस्वजाति कर्मकृत विशेष नियम निश्चितहुआ इन्हीं कारीगरोँ का-जातिकर्मकृत

विशेष और वृत्तिकृत विशेष दोनों नारदजी स्पष्ट व्योरेवार सब दर्शाते हैं—यथा—  
 (स्वशिल्पमिच्छन्नाहर्तुं बांधवानामनुज्ञया आचार्यस्य वसेदंते कृत्वा कालं सुनिदिचतम् ॥  
 आचार्यः शिक्षयेदेनं स्वगृहे दत्त भोजनम् । न चान्यत्कारयेत्कर्म पुत्रवच्चैनमाचरेत् ॥  
 शिक्षयंस्तमसंदुष्टं आचार्यं परित्यजेत् । बलाद्वासयितव्यः स्याद्बन्धवौ च सोऽर्हति ॥ शि-  
 क्षितोऽपि कृतकालं मते वासी समापयेत् । तत्र कर्म च यत्कुर्यादाचार्यस्यैव तत्फलम् ॥ गृही-  
 तशिल्पः समये कृत्वाचार्यं प्रदक्षिणम् । शिष्यतश्चानुमान्यैनं मते वासी निवर्तते) अर्था-  
 त-नारद कहते हैं कि अपनी जातिपेशेवाला शिल्पकर्म हरनेको इच्छा करता हुआ पिता  
 आता आदि बंधुओंकी अनुज्ञासे आचार्यके समीप एक अवधिनिदिचत करिके वसे  
 किन्तु जितना काल उस आचार्य ने उच्चारण किया हो कि इतने वर्ष मेरे पास टिकना  
 होगा वही अंगीकार करिके टिके—उस आचार्य का यह धर्म है कि अपने घरसे भोजन  
 देकर इसको काम सिखावे और उस कामके सिवाय कोई और घरका धंधा नहीं क-  
 रावे और इस अंतेवासी को निज पुत्रोंके समान वर्तै—अंतेवासी जो आचार्यकी दूकान  
 वाला काम सीखने हेतुसे सहायक बनकर करता है सो वही सहायतागुरु शुश्रूषा तुल्य  
 होती है इसलिये उसपर और कुछ शुश्रूषा नहीं करावे पर उस कामको आचार्य अपनी  
 इच्छाके अनुसार जितना अधिक चाहे तैसे ढंगसे लेसका है और अपने घरसे भो-  
 जन देना इसमें नियमात्मक है सो वही उसकी वृत्ति जानौ—अच्छीतरह सिखाते हुये  
 सज्जन आचार्यको जो कोई बौद्धिभागे सो बलात्कारसे आचार्यके समीप राखि देने  
 योग्य है और मारपीटके भी योग्य—अंतेवासी नियत कालके भीतर सीखिजाने परभी  
 उतना काल पूरा करे और उस काल भीतर जो कुछ काम करे तिसका लाभरूपी फल  
 आचार्य का ही स्वत्व है शागिर्दका कुछ दावी उसमें नहीं पर उसकालके उपरांत भी  
 यदि काम करावे तिसके फलमें अंतेवासी का भी यथासंभव स्वत्व होगा यह सिद्धांत  
 है—शिल्प कर्म सीखलिया हुआ अंतेवासी नियत समय पूरा होनेपर आचार्यकी आ-  
 ज्ञालेकर उसका मान बढ़ाता हुआ दाहिने देकर लौटि आता है अर्थात् काल पूरा होने  
 के उपरांत अपनी इच्छाके अनुसार चाहे आगे भी टिकिसका है परंतु फिर आचार्य  
 रोकि सकने का अधिकारी नहीं—अनंतर रोक मर्यादा उसी अवसर पर आरुढ़ है कि  
 जब आचार्य सज्जन हो और निज पुत्रोंके ही तुल्य रखकर काम सिखावे किन्तु अन्य-  
 था बीचमें भी लौटिसका है—तदाह कात्यायनः—(यस्तु न ग्राहयेच्छिल्पं कर्माप्यन्यानि-  
 कारयेत् । प्राप्नुयात्साहसं पूर्वैतस्माच्छिष्यो निवर्तते ) अर्थात्—जो आचार्य शिल्प काम  
 नहीं सिखावे और और कामों को करावे तो वह पूर्व साहस दंडपावे और शागिर्द  
 उससे लौटि आता है—दुष्ट अंतेवासीकी अपेक्षासे (बन्धवौ च सोऽर्हति) यह शिक्षा  
 ऊपर हुई थी कि मारपीट करके भी सिखावे सो इस बातका भी आशय सिर्फ यही है

किं सज्जन आचार्य उसके हितके लिये कदाचित् लाचारी अवसरमें कुछ स्वल्प ताड़नामात्र करसकाहै कि जिससे नेत्र डाटवनीरहे किन्तु दिनप्रति निरन्तर या कुरीति वा अधिकतासे नमरै—यथाहगौतमः—(शिष्यादिशिष्टिप्रवधेनाशक्तीरञ्जु वेणुविदलाभ्यां तनुभ्यामन्येनघ्नन् राजाशास्यः) अर्थात्-शिष्यादिकोंकी शिक्षा बिनामारे नहोसकने में हलकी जेउरी या पतली बाँसकी खरपचीके सिवाय किसी भारी चोटसे मारता हुआ शिक्षक राजा करके शास्यहै १८६ ॥

इतिसेवाधर्मविवादप्रकरणम् ॥

अभ्युपेत्यअशुश्रूपा नामक सेवाधर्म का यह प्रकरण केवल इसीएक ७२

संख्याके परिच्छेद से समाप्त हुआ ॥

अथसंविद्व्यतिक्रमस्यविवादपदधर्मविशेषविवेकोनामत्रिसप्ततितमःपरिच्छेदः ७३ ॥

इस तिहत्तरी संख्याके परिच्छेदमें राजसंबंधीगूढ़ संविद् समय संकेतोंके व्यतिक्रम का विवादपद समुभाया जायगा ॥

संविद्व्यतिक्रम नाम इसका इसहेतुसे कि ( संविद् ) कहतेहैं समयसलाहको किजो संकेत सहित अंगीकार कियाहो तिसका व्यतिक्रम होजाना किंतु ज्यों का त्यों तद्रूपन रहिना उसकाअर्थहै—तिसको नारदने व्यतिरेक रुखसे दर्शितकिया है—यथा—(पाखंडनैगमादीनास्थितिःसमयउच्यते । समयस्यानपाकर्मताद्विवादपदस्मृतम्) अर्थात्—राजप्रबंध से पाखंड नैगमादिकों का स्थापनहोना ( समय ) कहाताहै कि जिसकेद्वारा राजसंबंधी गूढ़ प्रयोजन सिद्धहोतेहैं तिसका ( अनपाकर्म ) कहिये परिपालन होना किन्तु अंगीकारकरने वालोंको यथावत् सिद्धकरना योग्यहोताहै परजब उसमें कोईभांतिका व्यतिक्रम भी उत्पन्नहो तबयह संविद्व्यतिक्रम नामका विवाद खड़ाहोताहै—पाखंड नैगम आदि का स्थापनएक पारिभाषिक धर्मरीतसे अर्थात् कृत्रिमधर्ममार्गसे बनावटद्वारा होता है कि जिसके कियेबिना राजसंबंधी मुख्यकामोंकी सिद्धि दुर्घटहोती है—पाखंड नैगमआदि का स्पष्ट व्योगानिचली १६० की अधिकोक्तिमें देखो इसीहेतु से योगीश्वर उसका प्रारंभ दर्शितकरते हैं ॥

राजाकल्पापुरेस्थानं ब्राह्मण्यं न्यस्यतत्र त्रैविध्यं वृत्तिमद्वययात्स्वधर्मः पाल्यतामिति १९० ॥

ऐ०— राजा अपनेपुरमें किन्तु दुर्गआदि किसी मुख्यस्थलमें एक दिव्यस्थानबना कर उसमें त्रैविद्य विप्रोंके समूहको बैठारिकर धन धरतीआदि पुष्कल वृत्तियोंसे संपन्नकरिके आज्ञादेवै कि आपलोगोंको अपना धर्मपालन करना चाहिये जैसेश्रुति वा स्मृतियोंमें विहितहो—यहां विप्रोंके प्राधान्यकरके और भांतिके भी कार्यसाधक लोक समुभने तिनकाव्योरा देखौ अधिकोक्तिमें १६० ॥

अधि०—अत्रोक्त समयरूपी संवित्कार्यमें लगाने योग्य पुरुषोंको बहुरूपतिने स्पष्ट



करिकें कहैं-यथा (वेदविद्याविदो विप्रान् श्रोत्रियानग्निहोत्रिणः । आहृत्यस्थापयेत्तत्र ते पांशुत्तिप्रकल्पयेत् ॥ अनाच्छेद्यकरास्तेभ्यः प्रदद्याद् गृहभूमयः । युक्तं भाव्यं च नृपतिर्लेख पित्वास्वशासनम् ) अर्थात्-वेदविद्याके विज्ञाताविप्रोंको श्रोत्रियोंको अग्निहोत्रियोंको लेकर तहां स्थापितकरै तिनकी वृत्तिभी प्रकल्पितकरै किन्तु राजा अपने शासनपत्र में वर्तमान कालका औचित्ययोग और आगामी नृपतियोंको भी शपथयोग लिख-वाकर उनको ऐसे-ऐसे माफ़ीग्राम धरती और घरबनेबनायेही देदेवेजिनका आगेपीछे राजकर भी कोई नलेसकै-ऊर्ध्वोक्त नारदके वचनमें ( पाखंडी ) जो वैदिकरीतिके विद्वे-पीहों जैसे क्षपणक बुद्धिभेदमें दिगम्बर या संन्यस्त प्रव्रज्यावसित आदि और कोई और ( नैगम ) जो बहुधाधन संपन्न वणिक्व्यापारी दूरदेशोंके गमागमसे व्यापारकरते हों और इसीनैगम शब्दसे वेदभ्रामाण्यके अभ्युपगता विद्वान्भी पाशुपत आदिशैव तंत्रवाले समुभिलेने-इतने मूलभूत पुरुष ( पाखंडनैगमादीनां ) इसपदसेनारद ने कहे और इसपदमें ( आदि ) शब्दके आशयसे अनेक और भी इसभांतिके साधारण प्रत्येक विद्यावानांको समुभने जो अपनी-अपनी किसीएक विद्यामें प्रवीण और उस विद्याकी सिद्धाई चमत्कारभी दिखलासक्तेहों दृष्टांत जैसे सांपकाटे मरेहुये कोभीगारुड़िविद्यासे जिवायदेता हो-रसायन विद्यावाला अपनीविद्यासे तांवाफूँकि चांदीसोना करदेताहो-यक्षिणी सिद्धहोने आदिसत्य प्रकारोंसेही मूकप्रश्न कहदेताहो-चिकित्साकर्म करनेमें अद्वितीय गिनाजाताहो-अष्टासिद्धि आदि किसीदेवी विद्या वास्वरोदय योग-युक्तपद्मासन आदिका अभ्यास पूराखता हो-जलोत्तीर्ण विद्या अस्त्रशस्त्र विद्या आदि नानाभांतिके समर्थ पुरुषोंका प्रत्येक समूह उन्हीं आदिशब्दके आशयद्वारा समुभि लेना तिनका संग्रहकरै और उन सबहीकी यथोचित वृत्तियां कल्पितकरै १६० ॥

( नियुक्तैस्तैः किकर्तव्यम् )

निजधर्माविरोधेन यस्तु सामयिको भवेत् । सौम्यलेन संरक्षो धर्मो राजकृतश्च यः १९१ ॥

ऐ०-अपने धर्मके अविरोध से जो सामयिक धर्महो सो भी सम्यक् यत्नपूर्वकक्षणी यहै और जो कोई धर्म राजाकरके नियतहुआहो सोभी अपने धर्मके अविरोधसे-अर्थात्-जो कोई धर्म सबकेसमयसे उत्पन्न हुआहो जैसे गौआंका चराना जलकीरक्षा करनी देवालयाकी सेवा आदि नानाभांतिजो कुद्भर्मानिरूपण हुआहो तिसकोभी निज श्रोतस्मार्त धर्मका निर्वाह बनारखर अर्च्छीभांति सेवनकरै और जो कोई धर्म राजा ने भी अपने धर्मके अविरोध पूर्वसमयसे उत्पन्न कियाहो दृष्टान्त जैसे यावन्मात्रपथिक मुसाफिर मिलतेजायँ सबको भोजन देतेरहना हमारे शत्रुओं के मण्डलमें घोडाहार्थी आदि नहीं घुसाना-इत्यादि नानाभांति से जो कोई धर्म राजाने सङ्केतित कियाहो सो भी अपने धर्म के अविरोध पूर्व अर्च्छीभांति पालन करनेयोग्यहोताहै १९१ ॥

अधि०-बृहस्पति ने समुदाय का स्पष्टकर्म दर्शित किया है-यथा (‘नित्यनैमित्तिकं काम्यं शांतिकं पौष्टिकं तथा । पौराणां कर्मकुर्युस्ते सन्दिग्धे निर्णयन्तथा’) अर्थात्-राजाने जो पुरमें मुख्यसमूह नियुक्त किया हो वे समुदायवाले, विद्वान् पौरलोगों के इनकर्मोंको भी करें किन्तु नित्यकर्म, नैमित्तिककर्म, काम्यकर्म, शान्तिककर्म पौष्टिककर्म, पौरलोगों के इनकर्मोंको सब अपनी २ विद्यासे करवाया करें और सन्देह खड़े होनेमें उनवातों के निर्णय भी करदेवें-यह तो ठठराज नियुक्त समूह विशेषका कर्तव्य विशेषकहा-इसके सिवाय-और सब समुदायोंका कर्तव्य विशेष उन्हीं बृहस्पतिने दर्शाया है-यथा-(ग्रामश्रेणिगणानाञ्च सङ्केतः समयक्रिया । बाधाकाले पुसाकार्या धर्मकार्ये तथैव च ॥ चाटचौरभये बाधाः सर्वसाधारणाः स्मृताः । तत्रोपशमनं क्लृप्त्यै सर्वे न केन केनचित् ) अर्थात्-ग्राम, श्रेणी गण इन सबका और (व) शब्दके अभिप्रायसे-पूर्वोक्त पाखण्ड नैगम आदिभी समुझने तिनका सङ्केत जो है सोई समयक्रिया होती है अर्थात्-यह सर्वथा निश्चित हुआ कि ऊर्ध्वोक्त मुख्यामुख्य सभी समुदायोंके परस्पर जो कुछ सङ्केतहो सोई समय कहाता और उससमय के अनुसार जो कुछ काम किया जाय वही समय क्रिया कहाती है (ग्रामश्रेणी आदि समुदाय वाचक शब्दोंके अर्थ आगे १६७ मूलश्लोक में विचारो) और उक्तसमय क्रियाभी सर्वत्र बाधाकालोंमें तथैव धर्मकार्योंमें कर्तव्य होती है-बाधायें भी सर्वत्र चोरचाट आदिसे भय उत्पन्न होना आदि कहाती हैं चाहै राजाको या प्रजाको कुछ हो, तब उस बाधाका उपशमन बिनाशभी कुछ एकसे ही नहीं किंतु मिलकर सबही को कर्तव्य है कि जैसे ढङ्गसे हो सक्ता हो-सबही को कर्तव्य ऐसा कहनेका यह आशय है कि नानाभौतिकी विद्याओं तथा प्रयत्नोंके विज्ञाता वहां उपस्थित हैं जिसभौतिकी की वह बाधा हो तैसेही शमयिता पुरुषोंसे उपशमन कराया जाय-चोरचाट ऐसा कहनेसे चोर प्रसिद्ध है जो छिपकर चोरी करें (चाट) विरले संग्रहकारोंने (रुक) अर्थात् भेड़िया को बतलाया है यथा (चाटोरुकः) सो यह अर्थ निरर्थक जानो किन्तु ऐसे महाप्रयोजन मध्ये केवल तुच्छ भेड़िया से भयसूचक अर्थ लगाना कोई भौतिकी सुसङ्गत नहीं है अर्थात् यहाँ (चाट) नाम योद्धाका और कलह प्रियका भी कि जिसको सदा कलह प्यारी हो और (चाट) नाम प्रतारक अर्थात् बंचक ठगिया जो पहले विश्वास देकर पीछे पर धन हरे और (चाट) नाम बटमार लुटेहरा डाकू तरुण इन सबका है कि जिनसे सदा राजा प्रजा सबही को भयखटका लगारहता है-इसीलिये जबतक छोटीमोटी बाधा हो जिसको इतर मनुष्य दूर कर सके तो तबतक समुदायिक समय क्रियाकी आवश्यकता नहीं होती परजब ऐसा बड़ा उपद्रव समुभा जाय जो समुदायिक सन्विद्ध समय करने बिना दुःपरिहर हो यद्वा कोई धर्मकार्य दुःसाध्य समुभा जाय यथा ताड़कावनमें विश्वामित्र करके रामचन्द्रको लेजाने बिना यज्ञकर्मोंका समाधान दुर्घट हुआ था इत्यादि छिष्ट

अवसरमें गणपाखण्ड नैगम श्रेणी आदि सबसमुदाय मिलकर समय विचारसेही कोईएक पारिभाषिक धर्मरूपी समय कियाकरने का उद्योग करते हैं कि जिसकेद्वारा महाउपद्रव शान्तहोय-इसके सिवाय इनसमुदायों के साधारण में जो कामहोतेहैं सो देखो अगली अधिकोक्तिमें-और-अपने नित्य नैमित्तिक धर्मके अविरोधसे जोसमय धर्मतद्वत् राजकृतधर्म पालनीयकहा तिसका यहीभावहै कि जिसधर्मसे अपने मुख्य धर्मका विरोध होताहो तिसको नहीं पालनकरें दृष्टान्त जैसे उत्सर्ग कियेपीछे बिना शौचहाथ मुखशोधेबिना चलेआना तौ यह अपने नित्यधर्मका विरोधहुआ यहा शवदाह तौ करचुकाहोगा स्नानकियेबिना बुलालाना तौयह नैमित्तिक धर्मकाविरोध हुआ इत्यादि ऐसे विपरीत धर्मरूपी आज्ञाका स्वीकार नकरें जहाँकिसी ऐसेधर्मका विरोध होताहो जिसका आगेपीछे होसकना सम्भवहो तहाँ राजासे आज्ञालेकर उसको आगेपीछे साधनकरें-यथाहकात्यायनः-(अवरोधेनधर्मस्यनिर्जितंराजशासनम् तस्यैवाचरणंपूर्वकर्तव्यन्तुनृपाज्ञया)-अर्थात्-जहाँधर्मके अवरोधसे कुत्रराज शासन मिलाहो तहाँपहले उसहीका आचरण करनायोग्य है पर नृपकी आज्ञासे १६१ ॥

(समयातिक्रमादौदण्डः)

गणद्रव्यहरेद्यस्तुसंविदन्तयेच्चयः । सर्वस्वहरणंरुत्वांतराप्तादिप्रवासयेत् १९२ ॥

कर्त्तव्यवचनसर्वै समूहहितवादिनाम् । यस्तत्रविपरीतःस्वात्सदाप्यःप्रथमदमम् १९३ ॥

ऐ०-जो कोई उनमें गणका द्रव्यहरे किन्तु एक द्रव्य जो अनेको का साधारण होतिसे पचावै या जो कोई नियत संविदको उलौंघि किन्तु व्यतिक्रमकरै तिसको उसका सबधन हरिकै राज्यकी सीमाबाहर निकासिदेयहीदंडहै-सो-यहदंड किसी महा-पराधमें समुभूना जिसके हेतुसे कुछ बहुत बड़ी हानि या कुछ तीव्रआज्ञा भंगहुईहो और यह दंड मुख्य समूहके अधिकर्ता लोगोंके अपराध पर आरूढ समुभूना किन्तु और सबसामान्य अधिकारी यद्वा झोटे मोटे अपराधोंका दंडनीचेजुदाजुदा सामान्य भावकहेंगे १६२ समूहका हितकहने वालों का वचन समूहमात्रको कर्तव्य है पर जो कोई उनमें विपरीत हो किन्तु हितवक्ताका कहना नहीं माने तौ वह पूर्व साहसदंड देवे योग्यहै अर्थात् उसी कार्यकी उत्तमता मध्यमता के अनुसार यथापराध २७० पणतक धनदंड देने योग्य १६३ ॥

अधि०-सभी समूहों का साधारण में जो कामहै सो वर्णन करना यहाँ योग्यहै(तदा हृद्ग्रहस्पतिः( सभाप्रपादेवग्रहतटाकारामसंस्कृतिः । तथाऽनाथदरिद्राणांसेस्कारोयजन क्रिया ॥ कुलायननिरोधश्चकार्यमस्माभिरंशतः । यत्रैतल्लिखितंपत्रेधर्म्यासासमय क्रिया ॥ पालनीयासमस्तैस्तैर्यःसमर्थोविसंवदेत् । सर्वस्वहरणंदष्टस्तस्यनिर्वासनंपुरा त)अर्थात्-(सभा)नाम कोई धर्मशालाआदिस्थान जिससे बड़ेशहरोंकी शोभातथावि

रूपाति और बहुधा अच्छे कामोंमें राजाप्रजासबहीको आराम होती है (प्रपा) जलकी प्याऊ जिससे सर्वजीवोंकी प्राणरक्षा होती है (देवष्ट) मन्दिर आदि पुण्यस्थान जिनसे धर्मशालाकेही तुल्यसबगुण होनेके सिवाय अधिक यहगुणहै कि प्रजालोग ईश्वर-सम्बन्धी धर्ममार्गमें पगधरे रहकर अपने देशाधीश कोभी ईश्वरका प्रतिविम्ब समु-भूते और मर्यादोंसे उच्छृङ्खल होनेनहीं पातेहैं (तटाक) पद्माकर पकेतालाव आदि कमलोंसे संयुक्त जलाशय और सामान्यभी कि जिनसे सर्वजीवों को सब सौख्य तथा वस्तीभी सम्पन्न प्रतीत होती है (प्रशस्तभूमिभागस्थो बहुसंवत्सरोपितः) ज-लाशयस्तडागः स्यादित्याहुः शास्त्रकोविदाः) (आराम) उपवन वाग्रादि जिनसे तद्रूप यथा नाम तथा गुण आराम सभीजीवोंको उत्पन्नहोती है इनसब चीजोंकी संस्कृत नाम दुरुस्ती जो पुरानी बिगड़ीपरीहों तिनका उद्धार जारीकरदेना या मरम्मत आदि जो कुछ उचितहो और इन चीजोंकी उपरालू रुद्धिभी जिसमें तिसे होसकीहो करते रहना-तद्वत्-अनाथ जिनका कोईपालयिता निपटनहो या दरिद्री जो अधिकचनहों तिनका देहसंस्कार तथा कर्मसंस्कार आदि प्रयत्न और यजनक्रिया यज्ञादि उत्तम कर्मकरनेवाले असमर्थों को धनदान आदिसे प्रबंधकरना जिससे सृष्टि भ्रष्टाचारिक नहोजाय और (कुलायन) का निरोध भी अर्थात् कुलायन दुर्भिक्ष आदि दशाका रोकना किसीउपायसे इतिकेचित् यद्वा (कुल्यायन) ऐसापाठ कल्पतरु में देखागया है और उसका अर्थ ऐसाहोताहै कि कुल्यानामनदी तिनका अयनचढ़ाव अहिलाआदि चूढ़िआना तिसका निरोधनाम रोकना किसी युक्तिसे-और निरोधश्च-इसके अत्यं चकारसे प्रवर्तन अर्थलेकर (कुल्या) नाम कृत्रिमनदी नहर नाली आदि जहाँ कहीं आवश्यक समुभीजायें तिनका जारीकरवाना भी-अथवा कुलायनपाठ होनेमें कुल-संज्ञाजन पद आदि कुलों की तिनका अयन कहिये मार्ग यद्वा मोर्चा किसी आव-श्यकदशामें तिसका निरोध नाम रोकना भी औचित्यजानिकर यह अर्थहो परंच अगले वचनमें धर्म्यासमयक्रिया कहने से यह मोर्चवाला अर्थ संगत नहीं समुभा जाताहै-यह सबकाम हम सबलोगोंकरके (भंश) नाम कंधादेकर कियेजायेंगे-जिसपत्र में यह ऐसा अंगीकार लिखाजाय वही धर्म्यासमय क्रिया कहाती सो उन सबहीकर के यथा अवसर पालनीय होती है यदि कोई उनमें मुख्य समर्थ अधिकारी होतेहुये विसंवादकरे किन्तु अन्यथा करेया अन्यथा कहकर कोई मौक्तिका व्यतिक्रम करवाये यद्वा आपकरे तिसकादंड पुरसे निकालदेना और सर्वस्व छीनलेना है-इसव्यवस्थामें धर्म्यासमयक्रिया एक दृष्टान्त उदाहरणमात्रसे दर्शाईगई किन्तु समुदायी लोगोंका काम केवल इसीधर्म्या क्रियापर आरुढ़नहीं बल्कि ऐसे समुदायों को बहुतेरे काम सौंपेजातेहैं और बिनासौंपेभी आवश्यक दशामें जबकोई काम संधि विग्रह आदि

अपूर्व आनिपरता हे तब सभी समुदायी अपने संबिदसे प्रतिकार उसका सोचि विचारिकर उत्पन्नकरते हैं और जिसकेद्वारा सिद्धि उसकी संभव देखिपरतीहो तिसही को उस कार्यमें नियुक्त कियाजाताहै दृष्टान्त जहाँ पाखंडीगण नगनाट सौगत आदि दिगंबरलोगोंसे कुछकाम चलता समुभाजाय तहाँ उनहींको वह आज्ञादीजाती है कि ऐसाकरौ वल्कि इसीहेतुसे समुदायोंमें प्रत्येक विद्याकर्मोंके विज्ञातालोग संग्रह करने कहेथे-इस अत्रोक्त आशयसे ऊपरला मोचैवाला अर्थभी असंगतनही क्योंकि इन समुदायोंके कर्तृत्वकी कुछनियत अवधि नहीं है अर्थात् जैसा एक धर्म्यासमय क्रियामध्ये पत्रलिखना कहागया तैसा औरभी प्रत्येकसमय क्रियाका स्वीकार पत्र लिखना सूचितहै-काल्यायनजी-अब समयविचारकी मर्यादानियतकरते हैं कि उसमें कोई अनुचितरीतिसे नबोलै-यथा-(युक्तियुक्तवचोहान्याद्वक्तुर्योऽनवकाशतः । अयुक्तं चैवचोब्रूयात्सदाप्यःपूर्वसाहसम् )-अर्थात्-यदि कोई समय विचारकी बेरा किसी प्रवीण करके न्याययुक्ति साथ उच्चारण किये ठीक उपाय रूपी वचन को निकलते साथसमुके सोचेबिना अनंतर काटिदेवै या जो कोई अपने आप अयुक्त बोलै तो वहपूर्वसाहस दंडदेने योग्य है-रहस्पतिस्तु- ( यस्तुसाधारणंहिस्यात् क्षिपेत्त्रैविध्यमे ववा । संधिक्रियाविह्न्याच्चसनिर्वास्यस्ततःपुरात् )-अर्थात्-जो कोई किसी साधारण दंडआदिसे आगामी धनको हिसितकरै किंतु दंड्यआदिका सहाय करनेआदि प्रकारोंसे मिटावै,यद्वा किसी त्रैविध्य पूरे अधिकारीको कुछ आक्षेपकरै किंतु किसी भौतिसे कुछ तिरस्कार उसकाकरै यद्वाहोतीहुई संधिक्रियाको कुछखोटी अनुमति देकर भेटिदेवै सो उसपुरसे बाहर काटिदेनेयोग्यहै-रहस्पतिजी-समूही लोगोंके परस्परद्वेष आदिसे मर्यादा रहित कामकरनेमध्ये दंडकहितेहैं-यथा(बाधांकुर्युर्दैविकस्य संभूताद्वेषसंयुताः । राज्ञातुविनिवार्यास्तेशास्याश्चैवानुबन्धतः)-अर्थात्-जो कोई अधिकारी अपने कामरूपीऐश्वर्यसे संभूतहुयेपरस्पर द्वेषभावसे संयुक्तहोकर दैविकबाधा करें वे सबराजाकरके प्रथम निवारणीयहैं पश्चात् दंडविधिके मार्गसे सब यथापराध दंडनीयहैं-यहाँ दैविकबाधा मंत्रयंत्र आदिनहीं किंतु निज निज अधिकारवाले कार्यमें विधिहेतुकी प्रदर्शकहै दृष्टान्त जैसे कोई लघुअधिकारी अपने कार्यपत्रोंमें पराये द्वेष करके जानिबुझिकर कुछगूढ़ छिप्ररहिनेदे कि निःसंदेह इसकादोष अमुकामुक मेरे द्वेषियोंपर आरूढ़होगा और वे दंडपावेंगे क्योंकि ऐसेछिद्रोंका उत्तरदान उनके जिम्मेहै तो यह दैविकबाधाकरी- दूसरायह दृष्टान्तहै कि कोई लघुअधिकारी अपनेकाम को धर्मानुसार शुभचित्तकतासे निलेंपहोकर करताहो और उसमें दैवयोगसे कदाचित् कोईस्वरूपछिद्रभी होजाय जिससेसिर्फ अनुक्रमकाही विघ्नसमुभा जानेके सिवायकोई हानि संभवनहींथी-अर्थात् ऐसाछिद्र शिक्षादेकर क्षमाकरने योग्यथा परंच कोईगुरु

अधिकारी निज अधिकार बलसे उसपर द्वेषभाव रखनेके हेतुसे उसाद्विद्रको अनुक्रम विधि प्राबल्यहेतुक तर्कोंसे बढ़ाकर ऊँचेवाँसपर धरदेवै जिसते पूरादण्ड उसको होय तो यह दैविक बाधाकरी-अस्थिरांशस्य प्रमाणयथा- (यत्तु सम्यगुपक्रांतकार्यमिति विपर्ययम्) । पुमांस्तत्रानुपालंभ्योदैवान्तरितपौरुषः) अर्थात्- जहाँ कोईकाम अच्छीहोशि-यारीसाथ दबाकर बशमें लायाहुआ दैवाधीन विपर्ययको अर्थात् उलटा विकृतिको पहुँचता है तब उसकामका कर्तापुरुष अनुपालंभ्यहोवै क्योंकि दैवयोगसे अंतरित पौरुषहुआ-अर्थात् उसने अपनापौरुष करनेमें कुछ कितुशेष नहींरक्खा तोभीदैवने मर्दानगी उसकी दूरकरी तो इसअवसरमें अब उसका दोषनहींहै इसहेतुसे उसकर्ता को कुछ उपालंभनाम दुर्वाक्यदेना योग्यनहीं॥ (अथममोदघाटकादीनंदः)-तदाहृदहस्पतिः-(अरुंतुदःसूचकश्चभेदकृत्साहसीतथा । श्रेणिपूगनृपाद्विष्टःक्षिप्रंनिर्वास्थतेततः॥ पूगश्रेणिगणध्याक्षाःपुरदुर्गनिवासिनः । वाग्धिगदंडपरित्यागप्रकुर्यःपापकारिणाम् ॥तैः कृत्यत्स्वधर्मेणनिग्रहानुग्रहंनृणाम् । तद्राज्ञाप्यनुमन्तव्यंनिसृष्टार्थाहितेस्मृताः)-अर्थात्-एक(अरुंतुद)जो मर्मभेदकरै किंतु गूढसंविदं समर्थोका असलीतत्त्व उघाड़ै (सूचक) पिशुन जो उसवातमेंसे और वातसूचन करिकैफैलावे (भेदकारी)जो समुदायीलोगोंमें परस्पर फूटकरावे (साहसी)जो कोईभाँतिका अनिष्ट साहस कर्मकरै पाँचवाँवह कि जो श्रेणी यद्वापूग तथाराजामें कुछ द्वेषखड़ाकरै अथवा (द्विष्टः) ऐसाठःकारांतपदहोने से श्रेणी पूगराजामेंदो भाँतिरहै किंतुउनसे और भाँतिउनसे और भाँतिमिलापरस्वै यह सिद्धांतहै-यह पाँचभाँतिका मनुष्य उन समुदायोंमेंसे शीघ्रदूर कियाजाय-इसमें यह संदेह शेषरहा कि वे समुदाय जब देशांतरमें उपस्थितहोयँ जहाँ राजानहीं तौ फिर कौन इनको दूरिकरनेका अधिकारीहै जो शीघ्रदूरिकरै तिसके लिये अगला वचन कहितेहैं कि-पूगश्रेणी गणोंके अध्यक्षलोग जो कुछ अंतरसे पुरदुर्गमें निवास करते हों वेही पापकारियों को यथापराधके अनुसार वाग्दंड धिग्दंड या परित्याग नाम उहदासे उतारिदेना आदि जो जो उचित समुहमें सो सबकरै-वाग्दंडका रूपयथा तू पापिष्टहै तू बुराहै इत्यादि और धिग्दंड तुभेधिकार है जो ऐसाकिया फिर न करना कभी-परित्यागके दोरूप हैं कि या तौ निष्ट निकासिदेना अधिक दोषमें या दोषकी लाघवतानानि ऊँचेउहदासे उतारिदेनायद्वा श्रेष्ठकामोंमध्ये अनुमतिलेनीझोड़िदेना-ही अतिस्वरूप दोषमें और इसकेसाथ यथासंभव कुछ धनदंडभी या बंधन वा अप-कारआदि जोकुछ उचितहो सोभी निग्रहशब्दके भावार्थसे सबसूचितेहै-उनअध्यक्षों ने मनुष्योंको यदि निग्रहनाम कोईदंड या अनुग्रहनाम दोष क्षमा यद्वा उहदा दधि प्रसाद आदि जो कुछ अपनेधर्मके अनुसार कियाहो सो सबराजाकोभी माननीय है क्योंकि वे अध्यक्षलोग सदा निसृष्टअर्थ किंतु जीअस्त्यार कहाते हैं अर्थात् राज

प्रबन्धसे इनकामोंके अस्त्यारकी अनुज्ञा सौंपेहोते हैं-अपनेधर्मके अनुसार करना कहिनेसे यहभाव सूचितहुआ कि जितना उनको अस्त्यार सौंपागयाहो और जैसी कुछ मर्यादें उनकी नियतहों तिसते विपरीत यद्वा अधिक जो कुछ कियाहो तिसको राजानहोमानै किन्तु निज अधिकारके अनुरूप करना योग्य है-तथापि-उन अध्यक्षां का यहधर्महै कि जो कुछकरें पहले राजाको संबोधन देकरकरें-यथाहकात्यायनः-(सा हर्षभेदकारी गणद्रव्यविनाशकः । उच्छेद्याः सर्वएवैते विख्याप्येव नृपेभ्यः) -अर्थात्-साहसी, भेदकारी, और गणका, द्रव्य विनाशकरने वाला इतने सभी निकासि देने योग्य हैं परन्तु राजापर विख्यापन करिकेही बरखास्त करें-यहां गणका द्रव्य कहिने से यह आशय नहीं कि सबहीका धनखेवै यद्वा हरै तब यहदोष मानाजाय किन्तु गणमेंमे यदिएक सिपाहीका भी कुछ धनहरै यद्वा नाशकरै तों गण द्रव्यविनाशक दोषलगताहै-समुदायोंमें परस्पर फूट करानेमध्ये दण्ड सबसे अधिक है-यथाहानरदः-(पृथग्गणास्तु ये भिद्युस्ने विनेया विशेपतः । आवहेयुर्भयं घोरं व्याधि व चेत्पेक्षिताः) अर्थात्-जुदे अन्तर सहित रहितेहुये गणोंको जे कोई भेद करावै ते अपराधी लोग विशेषतासे दमनीय हैं, कि उनको चाहै तैसे विविध प्रकार दंड दिये जायैं-और जे कोई कातर आदि महाघोर व्याधिवाले भयको अपने मनहीसे उत्पन्न करिके मानैं और गणपूग आदि सब समुदायोंकी भयभीतकरैं ते समुदायमेंसे त्यागि दियेजायैं किन्तु इनको कातरत्वके अनुकूल तीव्रदण्डनहीं परकातर्यसे अन्यत्र जैसा रूपकहो दण्डभी संसूचित है (ग्रहस्पतिस्तु धनदंडं विशेषयति) यथा (तत्र भेदमुपेक्षां वायः कश्चित्कुरुते नरः । चतुःसुवर्णषण्णिकास्तस्य दण्डो विधीयते) अर्थात्-उन समुदायोंमें जो कोई पुरुष फूटकराताहै या अपने अंगीकारकिये संविदुकी उपेक्षा किनु त्याग करने लगताहै तिसपर शास्त्रोक्त परिभाषावाले ४ सुवर्ण या ६ निष्कोंका दंड लियाजाताहै-दोनों दंडोंका विकल्प जैसे उत्तम मध्यम विषयवाला दोपहो या जैसीउस अपराधीकी शक्तिहो तिसकेअनुसार समुभाजाय परंच बड़ेछोटो या सोनेचाँदीकेभेदसे निष्क अनेकभाँतिकेहोते हैं इसलिये जहां जैसा अपराधहो तैसानिष्क मानाजाय-जहां किसी बलवानसे अपराधहुआहो जिसकादण्ड उनअध्यक्षांके अधिकार यद्वाशक्तिसेही बाहरहो तिसकोराजा आप दंडकरै-जैसा-राज सम्बन्धी समयातिक्रमका यहदण्ड विधान वर्णनहुआ तैसेही यदि प्रजामेंसे कोई अपने निजके कारखानेमें कुछथोड़े बहुत मनुष्यों से अपेक्षित समय अंगीकार करावै और वे अंगीकार करनेवाले समयों का अतिक्रमकरै तौभी राजा दण्डदेवै-यहां राजाके उपलक्षणमें अध्वक्ष प्राड्विवाक आदिभी सब समुभेजायैं जिनको राज्यसे अधिकार मिलाहो सो इनवातोंका व्योरा अगले मनुके वचनसे स्पष्टहै-यथा-(योगामदेशसंघानां कृत्यास्त्येन संविदम् । विसं

देहरोलोभात्तराष्ट्राद्विप्रवासयेत् ॥ निगृह्यदापयेच्चैनं समयव्यभिचारिणम् । चतुःसुवर्णान्पणिकाञ्छतमानंचराजतम् ॥ एवंदण्डविधिं कुर्याद्धारमिकः पृथिवीपतिः । ग्रामजातिसमूहेषु समयव्यभिचारिणम् ) अर्थात्-मनुकाहिते हैं कि जो कोई पुरुष किसी ग्रामसे या देशभर के साथ यद्वा संघनाम वणिक् व्यापारी आदि समूहोंकेही साथ सत्यधर्म किन्तु शपथ आदि सत्यप्रमाण सहित कोई भौतिका संबिद् समय अंगीकार करिके कि हम अमुकामुक भौतिके प्रयोजनों मध्येऐसा करेंगे या ऐसा करने से निजहाथ खींचेंगे और पीछेलोभ आदि किसी दुर्हेतुसे अतिक्रमकरे तो उसपुरुष को राजा राज्य बाहर काढ़िदे क्योंकि आज उसके साथकिया कलह औरकेभी साथ यह विश्वास घात करेंगा-राज्य भूमिसे बाहर काढ़िदेना उस अपराधकी अधिकता या उस कार्यकी गौरवतामें सुनिश्चितहै इसलिये जहां अपराध सूक्ष्महो यद्वा कार्यमें कुछ लघुताहोय तहां कारखानेसे निकासिदेना यही राज्यबाहरहै औरऔर भौतिके धनदण्डभी अपराधके अनुसार लेनायोग्यहै सो अगले वाक्यसे दर्शाते हैं कि इस अपराधी समयातिक्रमकारी को घेरिकर यातौ चार सुवर्णवाले छे निष्क दण्ड दिलवायें यद्वा शतमानवाला एक राजत उससे दिलवायें और स्पष्टभाव इसका यह कि शास्त्रोक्त परिभाषावाले सोरह मासोंका एकसुवर्ण होताहै ऐसे चार सुवर्णकी बराबर तुलिकर बनाहुआ एकनिष्क ऐसे छे निष्कोंकी बराबरसोना दण्ड लियाजाय सो यह नियम इसलियेहै कि निष्क और भी अनेक भौतिके हलुके भारीहोते हैं न जानें कैसे निष्कलेने योग्य हों इससे चार सुवर्णवाले निष्क यह संदेह दूरकिया-अथवा शतमान एक राजत अर्थात् शतमान कहिते हैं एक पलभर चाँदीको और एकपल शास्त्रोक्त ४ तोले भरकाहोताहै और वही लौकिक तोलासे (तीनतोले दोमासे आठ रत्ती) का होताहै इसअन्तरका यह कारणहै कि तोला ८० गुंजाभर और एकतोला ६६ गुंजाभर होताहै-सिद्धान्तसे यह दण्डसिर्फ ३२० रत्ती चाँदी नियतहै और यही अर्थ ठीकहै कि उसको काढ़िदेने के सिवाय इन दोभौतिके धन दंडोंमेंसे यातौ सोने का गुरु दंड या चाँदी वाला दंड उस अपराधीकी लघुता यद्वा कार्यकी मध्यमता या अपराधीकी शक्तिथोड़ी जानिकरले लियाजाय-तिसको प्रायःसंग्रहकारोंने अनेकभौतिके करके लिखाहै-किसीनेतो चारदंड गिनतीकियेहैं कि एक देश निकाला १ चारसुवर्ण २ छेनिष्क ३ शतमान राजत ४ इन चारोंको जाति विद्या आदिकी अपेक्षासे व्यवस्था कल्पितकरे सो यह चार संस्था नहीं-किसीने कुछ और भी लावण्य प्रकट कियाहै कि इन चारोंको ब्राह्मण आदि चार वर्णोंपर यथा क्रमसे कल्पितकरे निपट असंगत मनु कहितेहैं कि धार्मिक धरणीपाले किसी बस्ती या जाति या समूहों में संकेत का व्यवभिचार करने वालोंको याही विधिसे दंडकरे जैसा वर्णन किया गया १६२ । १६३ ॥ ११



(अथसमूहसत्कारप्रकारः)

समूहकार्यमायातान्तकार्यान्वितं न विस्तर्जयेत् । तदानमानसत्कारैः पूजयित्वा महीपतिः १९४ ॥

समूहकार्यप्रहितो यद्यभेत तदपश्येत् । एकादशगुणं दाप्योपयसौ नार्पयेत्स्वयम् १९५ ॥

ऐ०—कदाचित् किसी समूहके सहायरूपी कामोंमें बुलायेहुये समूहीलोग नौकर या वेनौकर किसी भौतिके जो आयेहों और वे अपने कामोंके संसाधनसे निवृत्त हो जावें तभी राजा उन कृतकार्य गणपतियों को उत्तमदान मानसहित खिलञ्जत इनामके सत्कारों से परितुष्ट करिके आप विसर्जनकरें सो इसदृष्टसे कि उनगणपतियों का सत्कार करनेके सिवाय उनके गणका स्वत्व जुदासोंपे तिसको वेही लेकर बाँटि दें १९४ ॥ कोई गणपति किसी समूहकार्य में लगायाहुआ पहले यद्वा पीछेही कुछ द्रव्यगण सत्कार हेतु कपावे सो बिन मांगेही उनलोगोंको समर्पणकरें जिनके अर्थ पायाहो-जो यह पुरुष अपने आपनही समर्पणकरें तो यह दण्ड है कि ग्यारहगुना दिलाया जाय १९५ ॥

अथ०—बृहस्पतिजी विशेषता इसमें कहते हैं—यथा—(ततो लभ्येत यत्किंचित्सर्वपांमेव तद्भवेत् । पण्मासिकं मासिकं वा विभक्तव्यं यथांशतः ॥ देयवानिः स्वच्छां धर्खां बालातुररो गिपु । सान्तानिकादिपुतथा धर्मपसनातनः) —अर्थात्—तहाँ राज्यस्थानसे जो कुछ थोड़ा बहुत पावे चाहै पाण्मासिकहो यद्वा मासिक मिलाहो सबको अंशोंके अनुसार बाँटिलेना योग्य है—आशय इसका यह कि जो समुदाय किसी विदेशमें तेनाथ किया गयाहो यद्वा देश में कुछ अंतरसे व्यवस्थित हो उसके लिये किसी प्रकार का कुछ खर्च उनकी तनखाहों मध्य या भत्ता जिसे भाषामें भी भत्ता कहते हैं सो राहखर्च के हिसाबों मध्ये मिलाहो यद्वा अनियत गोल खर्च कहिकर मिलाहो जिसका लेखा काम निपटे पीछे लेना संभवहो यद्वा गोल इनाम जिसका व्योरा वर्णनहुये बिना किसी गणपतिको मिल गया हो कि अपने गणको यह बतवैगा इत्यादि किसी रीतिसे जो द्रव्य चाहै थोड़ा या कुछ बहुत मिलाहो तिसको पानेवाला लेकर उस गणमात्रको कि जिसका वह अध्यक्ष हो या जिस गणके उद्देश करके उसको सौंपा गया हो शीघ्र सबके अंशोंके अनुसार बाँटि दे—झमाही और मासिक तथा अंशोंके अनुसार कहिनेका यह भाव है कि जहाँ साल या दोसालकी तनखाह या भत्ता आदि चढाहो और उसमेंसे कुछ द्रव्य अनियत गोल गोल दिया गयाहो जो उस एक अध्यक्षकी झमाही तुल्य समुभाजाय वही सबको बाँटि देनेसे पखवारेकी तनखाह निपटि सकतीहो तो इसदृशमें अध्यक्षको यह योग्य नहीं है कि ठेठ अपनीही झमाही मध्ये रखकर शेष गणको भूखामरने दे इसलिये यह दृष्टांत दिया है कि थोड़ीघनी सबहीकी तनखाहों के अनुसार उसको तुल्य बाँटि देवै जिसे सबहीको पखवारा या सबहीको अठवारा या सबहीको एकमाहा पहुँचें इसी प्रकार और भौतिके भी लाभोंमें कर्तव्य है कि जिनका चर्चा अभी किया गया अथवा जहाँ

पुण्यखाते के नामसे कुछमिलाहो तिसकेलिये अगला वचन कहते हैं कि-यद्वादेयधन कुछमिलाहो तो उसधनको निर्धन,बूढ़े, अन्धे, स्त्रीजो अनाथहों,बालक,आतुर, रोगी, बहुतसी सन्तानयुक्त कुटुम्बी इनमवर्तावे किन्तु आप नहींपचावै यहीसनातन धर्महै-गणकेअर्थ लियाहुआ ऋणभी राजप्रसादकेही तुल्यसवकाहोता है-तदप्याहरहरूप तिः(यत्तैःप्राप्तंरक्षितम्वागपार्थम्वाऋणंकृतम्)राजप्रसादलब्धंचसर्वेपामेवतत्समम्) अर्थात्-उन समुदायी लोगोंने जो कुछपाया यद्वा रक्खाहो या गणके अर्थ ऋणकुछ कियाहो यद्वा राजाके प्रसादसे कुछपायाहो सो सब सबहीका समानहै-समान शब्द यहाँभी उसन्यायका संसूचकहै कि जिसका जैसामासिकहो तैसाही वहअंशपावै या ऋणभरै क्योंकि अधिक मासिकवाला कार्यभी कुछअधिक साधन करताहै इसलिये प्रसाद अधिकपावै ऐसेही वहअधिक मासिकवाला खर्चभी सामान्य ऋणमें अधिक उठाताहै इसलिये ऋणका अंशभी निजमासिक संख्याके अनुसारभरै सो यहनियम उसीऋणमें है कि जहाँसबने मिलकर खायाखर्चाहो अन्यथा अपना अपना भिन्न हिसाब-इसवचन में (यत्तैःप्राप्तं) उन्होंने जो पायाहो इसकथनसे प्राप्तहोना किसीऐसे मार्गसे कि जोअपूर्वलाभ अचिन्त्यलाभसमुभाजाय जैसे किसीबुद्धकी लूटिमेंदशआदमीमिलकरकोई वस्तु पावें तो उस उतने गणका सबहीकावह स्वत्वहै कि जोउन दश केसाथ उपस्थितहों चाहै उनका हाथ उसमेंलगाहोया नहो इसीप्रकार औरकोईलाभ जो अपूर्व जैसे निधिका प्राप्त होना आदि ऊहाकरनी सो उन सबहीका वह स्वत्व है औरउत्करीतिके अनुसार सबके अंशहों-इसीवचनमें (रक्षितंवा) उन्होंनेजोरक्षाकिया हो इसका यह सिद्धांत है किजोकुछखर्च उनको गोल गोलबिना हिसाब किये इकट्ठा मिलाहो या यह कहिकर मिलाहो कि इतने खर्चसे उसकामको संसिद्धकरना और वह खर्चइतना अधिक था कि उसदेशाटनआदि किसीअपेक्षितकामके संसिद्ध होजानेपर बचिरहा किन्तु उन अध्यक्षांने युक्ति साथ खर्चकरनेसे बचाइ रक्खाहो उनकी कार गुजारी आदि किसी हेतुसेयदि राजाने उसद्रव्यका परिवर्तन करना योग्य नहींसमुभा उन्होंनेको यदि मुवाफ़रक्वाहो तिसका यहवर्तावाकहा कि सबका है कुछ एक पहचाने नहींसक्ता-इसी वचनमें राज प्रसाद लब्ध कहिनेका यह भावहै कि निज अपने यद्वा और किसी राजाने प्रसाद अर्पण कियाहो तो उन सबका स्वत्वहै कि जितना गण उसकार्य में नियुक्त किया गयाहो-ऋण जो सबका तुल्यकहा-तिसके मध्ये किंचित् अपवादभी कात्यायनजी दर्शातेहैं-यथा-(गणमुद्दिश्ययत्किंचित्कृत्वर्णंभक्षितम्भवेत् । आत्मार्षविनियुक्तंवादेयंतेरेवतद्भवेत्)-अर्थात्-जोकुछ किसीगणके मुख्यलोगोंने निज गणके नामसे ऋणकरके खायाहो यद्वा ठेठअपनेअर्थ लगायाहो सोसब उन्हीं करके देयहै-पूर्वोक्त वृहस्पतिके वचनानुसार इसमें जो प्रत्यक्षविरोध देखिपरता सोयहभ्रांति

मात्रहै कुछविरोध इसमेंनहीं क्योंकि इसमें सिर्फयही आज्ञाहै कि जो अध्यक्षोंके हाथ से ऋण लियागयाहो तिसके देनदार वेहीहैं अर्थात् गणके ऊपर कोईधनी दावानहीं करसक्ता और उसपहले वचनका यहभावथा कि सबहीलोग निजनिज अंशके अनुसारदेन दार हैं अर्थात् उनकी तनस्वाह यद्वा इनाम आदि किसी धनमें से अध्यक्ष लोग लेसक्ते हैं-इसी अपेक्षामें कात्यायनजी अबउनका नियम कहते हैं जो गणकी कृपासे उस गणमें कभी बीचमें प्रविष्टहुये हों यद्वा गणके क्षोभ आदि हेतुओंसे गण बाहरहुये हों-यथा-(गणानांश्रेणिवर्गाणांगताःस्युर्येपिमध्यताम् । प्राकृतस्यधनर्णस्यस मांशाःसर्वएवते ॥ तथैवभोज्यवैभवंदानधर्मक्रियासुच । समूहस्थोऽशभागीस्यात्प्राग्गतस्त्वंशभाङ्नतु ) अर्थात्-गणश्रेणी वर्गोंमें जे कोई मध्यदशामें भी पहुँचेहों तौ वेसभी पहलाधन ऋणलेने देने दोनों बातके बराबर भागीहैं किजैसे गणके और लोग यहाँ धन कहिनेसे वह द्रव्य अपेक्षितहैकि उनके आनेसे पहले जो कुछ प्रसादपारितोषिक आदि आकर संचितहुआ हो और अबतक बँटने नहीं पायाहो (सो) इस अनायास प्रसादकेही स्वत्वसे पहला ऋण भी उनपर आरूढ़है कि जिसमें खाने के समय साथी नहींथे-तैसेही यदिकोई (भोज्य) वस्तुहो जैसे राजकीय यान वाहन आदि या (वैभव्य) नाम विभव योग्य कोई चिह्न हकूमति वाला एवं (दान) जैसे किसी कृत कार्यको इनामदेना दिल्वाना आदि यद्वा और किसी मौतिसे जो देना उन अध्यक्षों द्वारा होताहो एवं और जो कुछ धर्म क्रियाआदि राज कार्यके प्रभुत्वसे संप्राप्त होती हो तिनमें सबहीमें वह पुरुषभागी होताहै जो समूहमें उपस्थित हो किन्तु झुट्टीआदि कारणोंसे जो पहले चलागयाहो वह इन बातोंका अधिकारी तबकत नहींहै कि जब तक लौटि समूहमें न आवै १६४ । १६५ ॥

( कथंभूताःकार्यंचितकाभवेयुः )

धर्मज्ञाः शुचयोऽलुब्धाभवेयुःकार्यंचितकाः । कर्तव्यवचनतेपासमूहहितवादिनाम् १९६ ॥

श्रेणिनैगमपाखंडिगणानामप्ययंविधिः । भेदचैपानृपोरक्षेत्पूर्ववृत्तिचपलयेत् १९७ ॥

१९०-धर्मशास्त्रके विज्ञाताहों-(शुचि)अर्थात् बाहरली इंद्रियोंकी चंचलता आदिसे रहित और शारीरिक संस्कार तथा शौच कर्मसे भी निर्मलहों और भीतरले मनबुद्धि चित्त अहंकार चतुष्टयसे भी शुद्धहों-(अलुब्ध) लोभी लोलुपनहों-ऐसे मनुष्य कार्य चित्तकहों अर्थात् उन कामोंका विचार करने मात्रमें नियुक्त कियेजायँ जिनमें पूर्वोक्त समुदाय तत्पर करने आवश्यकहों-तिनमें भी जेकोई अतिशय भावसे समूहोंका हित कहिनेवालेहों तिनका वचन सबहीको स्वीकार करना योग्यहै अर्थात् शेष विचार कर्ता लोग तथा राजा और समुदायोंको भी उनका वचन प्रमाण करना उचितहै १९६ यही विधान श्रेणीनैगम, पाखंडी आदिगणोंका भी जानो अर्थात् प्रत्येक अपने गण

श्रेयचाहने वाला राजादूरकरे-अस्ययथावदुदाहरणं-( यस्परान्नास्तुकुरुतेशूद्रोधर्मवि-  
वेचनम् । तस्यप्रक्षुभ्यतेराज्यंवलकोशंचनश्यति ) समय संकेतोंकी रक्षा यद्यपि सब-  
ही को कर्तव्य है तथापि उसकी अतिशय भाव चौकसी करनी राजापर आरूढ़ है-  
यथाहनारदः-( पाखंडनैगमश्रेणिपूगव्रातगणादिषु । संरक्षेत्समयंराजादुर्गेजनपदेत  
था ) अर्थात्-पाखंडी जो वेदोक्त लिंगोंसे व्यतिरिक्त कोई चिह्नवेश धारण करतेहों  
पूर्वोक्त क्षपणक नगनाट दिगंबर आदि इनमें भिक्षाचरण आदि जो कुछ समय संकेत  
होतेहों नैगम धनाढ्य वणिक्जाती आदि इनमें (कुंचक) अर्थात् लिक्राफ़ा डाक थैली  
लेजानेवाले पुरुषोंका तिरस्कार करनेवाला अमुकामुक दण्डपावै इत्यादि नानाभांति  
के जो समय संकेत होतेहों श्रेणीजो एक एक भांतिके शिल्पोंवाला पेशाकरनेवाले  
अनेकहों इनमें अमुकश्रेणीसेही अमुकवस्तु विक्रीचाहिये यद्वा अमुकहृदस्थान में  
अमुकामुक श्रेणियां बसिकर विक्रयकरें इत्यादि नानाभांतिके संकेत समय जो कुछ  
होतेहों-पूग समूह हाथों घोड़ा आदिके अर्थात् इनमें अमुक राजमार्गसे या दुर्गोंके  
समीप होकर कोई हाथी घोड़ा आदि सवारीके पूग नाम समूह लेकर नहीं निकसने  
पावै इत्यादि नानाभांतिसे संकेत समय जो कुछ होतेहों व्रात शब्दसे बहुभांतिशस्त्र  
अस्त्र संयुत सेनाका भाव है और गणकहनेसे अनेक कुलोंका समूह जिसमेंहो ऐसी  
सेनाकाभावहै या जनपद लोगोंका इकट्ठा होना जैसा कात्यायनके अथोक्तवचन में  
जो लक्षण है कि-( नानायुधधराव्राताः समवेतास्तुकीर्तिताः । कुलानाहिसमूहस्तु  
गणः संपरिकीर्तितः ) इनमें अस्त्रशस्त्र छौडिकर युद्धादि छिष्ट स्थानों को न जावै  
कभी यद्वा अमुक समय अमुक स्थानोंपर शस्त्रादि लेकर नहीं जावै यद्वा प्रतिस-  
प्ताह मनादी होतीरहै किंकोई छिपकर गुप्ततौर वातचीत न करने पावै यद्वा  
रात्रिसमय व्यूहों में जो कोईघुसे और वहतीनवार निरन्तर वृभाहुआ अनुत्तर  
होकर चुपका रहै उसपर निःसंदेह शस्त्रपातकरना इत्यादि नानाभांतिके संकेतसमय  
जो कुछहोते हों-( गणादिषु ) इममें आदि शब्द कहनेसे और भी अनेकलक्षण प्रकट  
होतेहैं-दृष्टांत-यथा ब्रह्मपुरी आदिमेंरहते हुये महाजन आदितद्वत् राजपुरोहित और  
दानाध्यक्षआदि इनमेंसूचितसमयों पर कदाचित् कोईगुरु दक्षिणाहेतुसे यदि आवै तो  
वह अवश्य माननीयहै अतिथिअभ्यागत कोईपुरमें आकर विमुखन जानेपावै ( अ-  
तिथिरस्यभगनाशोर्गहात्प्रतिनिवर्तते । सतस्मैदुष्कृतंदत्त्वापुण्यमादायगच्छति ) इत्या-  
दिनाना भांतिके संकेतसमय जो कुछहोतेहों-और इसी आदेशशब्दसे मुख्यविचार क-  
र्त्तालोगोंपर इसभांतिके आदेशकिआपलोगोंके विचारसेकिसीपुरके धर्मविचारस्थान  
आदिमेंकोई अयक्त अधिकारी नियत नहो किंतुनिम्नोक्त लक्षणवाले नियतहुआकरें  
यथा-( समःशत्रौचमित्रेवसर्वशास्त्रविशारदः । विप्रमुख्यःकुलीनश्चधर्माधिकरणोभवे

त) धर्माधिकरणः प्राड्विवाकादिः-अन्यच्च-(कुलशीलवयोपेतः सर्वकर्मपरायणः। प्रवीणः प्रेषणाध्यक्षो धर्माध्यक्षो विधीयते) धर्माध्यक्षः प्राड्विवाकादिः प्रेषणाध्यक्षः स्थानपालादिः सतु वयोपेतः स्यान्न तु वालोत्तरो वा कर्तव्यः न च निर्गुणः कुंठितबुद्धिर्वा कर्तव्यः-अन्यच्च-(पुरुषान्तरतत्त्वज्ञाः प्रांशवश्चाप्यलोलपाः। धर्मादिकरणकार्या जनाङ्गानकरानराः) अर्थात् प्रायः धर्मविचार स्थानों में मनुष्यों को बुलानेवाले राजदूत ऐसे रखने योग्य हैं जो पुरुषान्तर दुर्जन आदि का यथार्थ तत्त्वउनका भेद जाननेवाले हों और प्रांशुकहिये ऊंचे कंधेवाले लंबे युवा अवस्थावाले हों और जो लोभी लोलपान हों इत्यादि नाना भांति के संकेत समय जो कुछ होते हों राजा मुख्यविचार कर्ता लोगों पर भी संकेतित वने रखें यह उस आदिशब्द का भावार्थ है-एवं दुर्गतथा जनपद में भी दृष्टांत-जैसे दुर्ग में अज्ञात पुरुष कोई कारण बिना न घुसने पावै यद्वा धान्यादि संचयक भी इतने से भी कम न रहने पावै-जनपद में दृष्टांत-जैसे अमुक राजकर के संग्रह करने में अमुक अमुक भांतिका उपद्रव नहीं उठने पावै यद्वा कोई दूर देशी पाखंडी आदि वेशधारी उच्छृंखल होकर व्यवर्थ विचरने नहीं पावै इत्यादि नाना भांतिके संकेत जो कुछ होते हों राजा सब संकेत समयों की रक्षा जैसे हो सकी हो बनी रखे किन्तु जैसे रीति से संकेतों को विकार नहीं पहुँचने पावै सोई राजा करे-इसी लिये-वृहस्पतिजी अब कहते हैं कि इसमें कुछ विश्वास हेतु भी उत्पन्न करना योग्य है-यथा-(कोशेन लेख्यक्रियामध्यस्थैर्वा परस्परं। कुर्युर्विश्वासमुत्पाद्य कार्याणि समनन्तरम्) अर्थात्-(कोशविधि) जिसमें देवता के स्नान जलका पान कराकर शपथ ली जाती है तिससे यद्वा लेख्य क्रिया से कि जिसमें समय पत्र लिखवाकर पण करवाया जाता या मध्यस्थ कोई प्रतिभूनाम जामिनि बीच देकर धर्म कराया जाय या उस कार्य की गौरवता में इन सभी बातों का आचरण कराकर और विश्वास पैदा करिके स्वीकृत कामों को अधिकारी लोग ऐसी भांति से संसाधन करें कि जिसे उनके स्वीकार में कुछ अंतर नहीं आने पावै-यह आचरण परस्पर दोनों और से भी होता है और एक और से भी जहां जैसा अवसर हो-कात्यायनः-(समूहानां तु यो धर्मस्तेन धर्मेण ते सदा। प्रकुर्युः सर्वकर्माणि स्वधर्मपुण्यवस्थिताः) १६६-१६७ ॥

(इति संविद्वचनिकमाख्यप्रकरणं)

यह संकेत व्यतिक्रम नाम का विवाद वृत्तांत प्रकरण एक इसी ७३ संख्या के परिच्छेद से समाप्त हुआ ॥

अथ वेतनादानविवादपदधर्मविधेको नाम चतुःसप्ततितमः परिच्छेदः ७४ ॥

इस चौहत्तर संख्या के परिच्छेद में उस भांतिके विवादों का न्याय समुभा जायगा जो वेतनभूति मजदूरी आदि उजरत लेने देने मध्ये खड़े हों या गृहगाड़ी धरती बेइया आदि के भाड़े मध्ये ॥

समुदायमें जेकोई हितके कहिनेवाले हों तिनका कहिना शेष औरोंको कर्तव्यहै और इन सबहीका (भेद) कहियेधर्म व्यवस्था जोकुछ गूढ़भाव नियतहुआहो तिसकी रक्षा जैसे बनिआवै राजा आपकरै और उस पूर्व वृत्तिका भी पालनकरै कि जेसा जेसा वचन जिस जिसके साथ पहिले राजाने स्वीकारकियाहो-यहाँ श्रेणी शब्द उनपंक्तियोंका वाचकहै कि जो एक पण्य वस्तुके क्रयविक्रयसे अनेक अपना व्यापार करतेहों या एकही शिल्पकामसे अनेक अपना पेशारखतेहों-नेगम शब्दसे पौरलोग नागरलोग वाणिज्य लोग अपेक्षित हैं और इसी निगम शब्दसे वे लोग भी अपेक्षित हैं कि जो वेदको यथार्थ अंगीकार करतेहों-पाखंडी जो वेदका प्रमाण नहीं चाहते हों नगनाट सौगत आदि-गण शब्द यद्यपि सामान्य भाव सब समुदायों का वाचक है पर यहाँ उसको जुदांमानिकर हथिआरबंद सेना आदि समूहोंके भावार्थ में समुभन्ना इनका नियम ऊपर सब कहि चुके १६७ ॥

अपि सहस्रपति-वृहस्पति ने कार्य चिंतक लोगोंकी संख्याभी दर्शाईहै-यथा-(द्वौत्र य.पंचवाकार्यो.समूहहितवादिनः । कर्तव्यवचनंतेपांश्यामश्रेणिगणादिभिः)-अर्थात्-समूहका हितकहिनेवाले कार्य चिंतक दो यातीन अथवा पाँचकरने चाहिये तिनका कहा वचन ग्राम श्रेणी गणोंआदि सबहीको कर्तव्यहै-यह दोतीन पाँचवाली संख्या कुछ परिनियमित नहींहै और कार्य चिंतक लोगोंकी संख्याका कुछ एक नियम नहीं किन्तु बहुधा भाँतिके वे नियतहोते और होसक्ते हैं और उनका नियम यह भी नहीं कि सिर्फ राज्यके नौकर हों या घेनौकर किन्तु यथा संभव दोनों भाँति के होसक्ते हैं परंच दो या तीन पाँचवाला नियम इसलिये है कि वेही जो अनेक भाँति के इस बात में प्रसिद्ध किये गये हों तिनमें से आवश्यक समय पर दो तीन पाँच योग्य जानिकर बुलालिये जायँ ( दृष्टं ) जैसे किसी कार्यकी अपेक्षा में विचित्र बुद्धी समुदायियों ने संप्राथित किया कि यह काम सरकारी नौकरों के सिवाय किसी अन्य कर्मातिके मनुष्यकी सहायता लेकर सिद्ध होसक्ता है तब तत्काल उनके कथनमात्रसे उस अन्यपुरुषकी सहायता खड़ी करनी योग्य नहीं किन्तु उसके लिये समय विचारभी कर्तव्य है इसलिये यद्यपि सभीकार्य चिन्तकलोग इकट्ठे नहोसक्तेहों या सबका आवाहनकरना कुछ आवश्यक नहीं समुभाजाय तौ इसदशा में दो तीन पाँच योग्य जानिकर बुलायेजायँ तिनके द्वारा उसी अन्यपुरुषकी सहायता खड़ी करने मध्ये पूर्वापरका विचारहोकर जो कुछ उचितहो सो फिर किया जाय ( कार्य चिन्तकेष्वपिहेयोपादेयत्वंराज्ञैवकर्तव्यं )-तदप्याहवृहस्पतिः-( विद्वेषिणोव्यसनिनःशास्त्रिणालसंभीरवः । लुब्धातिवृद्धबालाश्चनकार्योःकार्यचिंतकाः ॥ शुचयोवेदधर्मज्ञादक्षादिन्ताःकुलोद्भवाः । सर्वकार्यप्रवीणाश्चकर्तव्याश्चमहत्तमाः ) अर्थात्-जो विद्वेषीहों

व्यसनीहों, शालीन घरघुसा लज्जामानहों, जिनके मुखसे बातनही निकसे, आलसी हों, भीरुडरपोकाहों, लोभीहों, अतिवृद्धेहों, बालकहों, राजा ऐसेलोगोंको कार्यचिन्तक नहीं बनावे किन्तु जो बनिचुकेहों तौभी इनको नहींरखे किंच उनकोकरे जो शुचिहों शुचिकाअर्थ उपरकहागया, वेद धर्मशास्त्रोंके विज्ञाताहों, दक्षचतुर जो शीघ्र किसी बातके प्रयोजनको समुभिसंकेहों, दान्त जो बाहरली इन्द्रियोंको निजवशमें रखतेहों कुलोद्भव कुलीन जो अच्छेकुलमें जन्मेहों, पर सबतरहके कामोंमेंभी प्रवीणहों किन्तु प्रायः सभीकामोंका अभ्यास रखतेहों जो उनकामोंका विचारकरना और करवाना कामलेना आदि उनको सुगमहो, महत्तमहों किन्तु बड़ेआदमी जोकुछ राज्यका संबन्ध इलाकारखतेहों, यद्वा इतनेगुण संयुक्त होतेहुये इलाकेदारनहों तौभी राजा उन्हें इलाकेदारबनाकर कार्यचिन्तक नियतकरे यहसिद्धान्तहै-अत्रापि-(युक्तिपुक्तवचोहन्त्या द्रुतयुतनवकाशतः । अयुक्तैवयोद्वयात्सदाप्यः पूर्वसाहसमिति कात्यायनवचनस्य पूर्ववत्प्रयोजनवर्तते)॥प्रपपाखंडादि तर्गतमूहेषु राजाकथंवर्तितव्यं॥-तदाहनारदः-(योधर्म कर्मयज्ञैषामुपस्थानविधिश्चयः । यज्ञैषांप्रत्युपादानमनुमन्येततत्तथा)-अर्थात्-इन पाखंडीआदि उक्तसमूहोंका जोकुछ निज निज स्वाभाविकधर्मकर्महो या जैसी उपस्थान की विधिहो एवं जोकुछ उपादानउनपरहो सो सवराजामी यथावत्मानै-यहाँ उपस्थान कीविधि कहनेसेयहभावहै किनमस्कारात्मक परिपाटीजैसे सेनाको एकत्र उपस्थितकरि कैजैसी राजनीतिके अनुसार उसकी रीतिहो तिसहीके अनुमार सलामीलेना उसमें ऊँचनीच वर्णभेदका कुछनियम जुदानहीं परंच सेनाकी सलामीकेसिवाय अन्यत्र साधारणभावकी दशमें पाखण्डीआदि जिसजिसगणके लोगोंमें राजाकेसाथ जैसा जैसा उपस्थानकरनायोग्यहो तैसा राजामानै-उपादान कहनेसे यहतात्पर्यहै कि जैसा कुछ क्वाअदके अनुसार उनको खींचकर मर्यादाकेवश करनायोग्यहो वही राजा मानै किन्तु इसमें किंचित्भी रिश्चायत नहीं (और) उसी उपादानशब्दसे दूसराअर्थ यहभी है कि जोकुछ किसी व्यापारीआदि गणसे कोईभौतिकी करलेना योग्यहो तिस को भी तथैवमानै-अन्यच्च-(प्रतिकूलंचयद्राज्ञःप्रकृत्याचमतंचयत् । वाधकंचयदर्थानां तत्तेभ्योविनिवर्तयेत् )-अर्थात्-नारद और भी यह कहते हैं कि जो कुछ कर्मराजा के प्रतिकूल उनमेंहो एवं जो कुछकर्म अर्थोंका वाधक समुभाजाय चाहै वह स्वाभाविक हो यद्वा मतसे कल्पित हुआहो तिसको राजा उनमेंसे निवर्तित करवावे किन्तु किसी उपायसे उसकामका करना वर्जित करवावे जिस्से राज अथवा लाभका कुछ अनिष्ट न होसकै-अन्यच्च-( दोषवत्करणंयत्स्यादनाम्नायप्रकल्पितम् । प्रवृत्तमपितद्राजाश्रेयस्कामोनिवर्तयेत् ) अर्थात्-नारद और भी यह कहते हैं कि दोषवान् करण जो कुछ हो जो अशाल्व विहित कल्पितहो यद्यपि बहुत कालसे प्रवृत्तभी होचुकाहो तिसको

इस व्यवहार पदका नाम ( वेतनानपाकर्म ) कहते हैं और स्वरूप इसका नारद जीने कहा है-यथा-( भृतानांवेतनस्योक्तोदानादानविधिक्रमः । वेतनस्यानपाकर्मतद्विवादपदंस्मृतम् ) अर्थात्-भृत या भृतक नौकर और मिहन्तीमात्र सबको कहते हैं जे कोई किसी भांतिका वेतन मूल्य लेकर काम करतेहों तिनके वेतन मूल्यका देना या न देना यद्वा दिया हुआ भी लेलेना ऐसी विधिका क्रम जिस विवादमें आवै सोई ( वेतनानपाकर्म ) नामका मुकद्दमा जानौ-सो उस वेतन मूल्यके देनेका प्रकार नारद कहते हैं-यथा-( भृतायवेतनंदद्यात्कर्मस्वामीयथाक्रमम् । आदौमध्येऽवसानेतुकर्मणोयद्विनिश्चितम् ) अर्थात्-कामका सालिक किसी भृतकेलिये वेतन उसीक्रमसेदेवे जैसा पहले निश्चित हुआहो कि इतना वेतन कामके प्रारंभमें या बीचमें या पीछे उसके पूरे होजाने परही देवेंगे अर्थात् जो कुछ भाषा ठहरीहो (तो) यह नियम उसी अवस्था पर आरूढ़है कि जहां वेतनका परिमाण भी ठहरायागयाहो किन्तु जहां वेतन के ठहराने बिना कोई काम कराया गयाहो तिसका न्याय राजा १६६ मूल श्लोक से विचारै-जहां कोई काम करना अंगीकार करिके छोड़ै तिसका दण्ड याज्ञवल्क्यजी अब कहने हैं ॥

गृहीतवेतनः कर्मत्पजनाद्विगुणमावहेत् । अगृहीतसमंदाप्योभृत्यैरक्षयउपस्करः १९॥

ए०—गृहीत वेतन भृतक जिसने वेतन पहले लियाहो सो उस अंगीकार किये कर्म को छोड़ता हुआ किंतु प्रमाद आदिसे न करता हुआ दूना वेतन स्वामीको भरे-न लिये में सम दिलवाया जाय किंतु जिसने वेतन पहले नहीं लिया और प्रारम्भ करिके काम छोड़ै तिसपर दूना नहीं परन्तु उतना द्रव्य तौ भी कर्मस्वामीको दिला-या जाय जितना वेतन उसीकामका सब ठहराहो । सिद्धांतमें यह दोनों बात एक हैं क्योंकि जहां दूना देना परा तहां इकहिरा उसी स्वामीका लियाहुआ धनथा उतना और देना परा जहां पहले स्वामीसे कुछ नहीं लिया तहांभी निज घरसे उतना किंतु दोनो भांति काम छोड़नेका प्रतिकारहै (और) उन भृत्योंको उसकाम निमित्त सोंपे हुये उपस्कर भी रखाने योग्य हैं ध्वन्यर्थ उसका यह कि जो उनसोंपी हुई चीजों में से कोई चीज उनसेखोई जाय तौ वे आपदे १६॥

अथ०—गृहस्पतिजी समर्थकी अपेक्षा मध्ये दण्ड भी दर्शाते हैं-यथा-( गृहीतवेतनः कर्मन करोति यदाभृतः । समर्थश्चेदमंदाप्योद्विगुणतच्चवेतनम् ) अर्थात्-वेतन लिया हुआ कोई भृतजब कामको समर्थ होतेहुये नहीं करै तब, अपराधके अनुसार पद्दा शक्तिके अनुमान दण्ड राजाको और वह वेतन भी जो ठहरा यद्वा, लियाहो दूना कर्म स्वामीको दिलायाजाय-एवंनारदोपि-( भृतिगृहीत्वाऽकुर्वाणोद्विगुणांभृतिमावहेत् ) भृति अर्थात् मजूरी दूनी भरे-अथवा-जहां उसके अंगीकारकरके नावेहुये काम



को करसकने वाला कोई तद्वत् और न हो तहां बलात्कार भी करवाना नारदकहते हैं-यथा(कर्माकुर्वन्प्रतिश्रुत्यकार्योदत्वाभ्रुतिवलात्)अर्थात्-कोईकाम अंगीकारकरिके नहीं करताहुआ उसकी ठिहरी हुई मजुरी देकर काम प्रबलतासे करवाने योग्य है क्योंकि उसने निज विश्वासपर उसकामका प्रारंभ कराइकर सामग्रीसेद्रव्यादिकहानि कराई-बलसे भी न करताहुआ विशेष दंडनीयहै-तदाहकात्यायनः (कर्मारंभंतुयःकृत्वा सिद्धिर्नैवतुकारयेत् । बलात्कारयितव्योऽसावकुर्वन्दंडमर्हति)अर्थात्-जो कोई निज विश्वासपर कुछकामका प्रारंभ करिके सिद्धि नहींकरावे सो यह बलसेभी करवाने योग्यहै न करता हुआ दंडयोग्य-वृद्धमनु और वहस्पतिजी इस दंडका परिमाणभी दर्शाते हैं-यथा(प्रतिश्रुत्यनकुर्याच्चःसकार्यःस्याद्वलादपि । सचेन्नकुर्यात्तत्कर्मप्राप्नुयाद्विशतं दमम्)अर्थात्-कुब्रूल करिके जो उसकामको न साधे सो बलकरके भी करवाया जाय यद्वा बहवलकरनेसे भी निपट न करे तौ बहदोसौ पणतक दंडपावे-यहां पणसामान्य चर्चा कियेगये किंतु जैसाकाम हलुका भारी हो तिसके तुल्यतावे रूपेसोने के भी पण स्वीकार होनेयोग्यहैं-बहुतछोटेकामोंके नकरने मध्ये स्वल्पदंड मनुकहते हैं-यथा(भृतोऽनात्तो न कुर्याद्योदपात्कर्मयथोदितम् । सदब्ध्यःकृष्णालान्यष्टौ न देयं चास्यवेतनम्)अर्थात्-जो कोई भृतकुछ रोग आदि पीड़ासे रहित होतेहुये दण्ड अहंकार से हीकामको उसभांति नहींकरे जैसे नियम से स्वीकार कियाहो किंतु बीचमेंसे ब्रौढ़ि दे सो यह आठ कृष्णलमात्र दंडपावे और जितनाकाम यहकरचुका हो तिसका बड़ा हुआ वेतनभी न देवे-यह आठकृष्णल दंडभी २४ जो भरिसोनेका संसिद्ध है सोऐसे छोटेकामोवाले कारीगरोंपर कि जिसके करसकने वाले तद्वत् और भी अनेक शीघ्र मिलसकते हैं-रोगीरोग छटे पीछेकरै-यथाहमनुः(आर्तस्तुकुर्यात्स्वस्थःसन् यथाभाषि तमादितः । सदीर्घस्यापिकालस्यतल्लभेतैववेतनम्)अर्थात्-यदि कोई रोगीहोकर काम छोड़े तौ वह रोग छूटिजानेपर उसकामको करदे जैसा पहले वचन कुब्रुला हो उसीप्रकार करे तौ उस बहुतकालके ही पीछे वेतन पावे-कदाचित् अपना छुटकारा नहीं समझे या रोग प्रबलजाने तौ वह औरसेही कामको बनवादेवे-यथाहमनुः(यथोक्तमात्तःस्वस्थोवायस्तत्कर्मनकारयेत् । नतस्थवेतनं देयमल्पोनस्यापिकर्मणः)अर्थात्-कोई रोगी या नीरोगी हो अपने नाधेकामको यदि औरसेभी पूरा नही करावे तौ वहकाम यद्यपि किंचिन्मात्र शेषरहे तौ भी उसका वेतन उसे न दे-और सिद्धांत इस का यह कि जो अत्यंतजखूरी कामके समाप्तकरने में कुछ व्यर्थ भ्रमेल रोग आदि सेभी रोपे तौभी कर्मस्वामी अपनाकाम किसी औरसेही पूराकरवाकरकाम चलवै और उसव्यर्थ भ्रमेलियाको मजुरी जो इसकामके ही थोड़ेबहुत करचुकनेमध्ये समुभौ जातीहो न दे किन्तु उसकायहकुछ उजर सुनिधे योग्य नहीं है कि में जबअच्छोहोता

सभी अतिशय कालके पश्चात् पूराकरता इसे मुझे मजूरी मिले क्योंकि उसकी मजदूरी पूराकरवानेके निमित्त कोई मालिक अपना काम जो आवश्यक हो रोक नहीं सकता है ॥ अथकालावधिनियमः तदाहनारदः (कालेऽपूर्णेत्यजन्कर्म भूतेर्नाशमवाप्नुयात्) अर्थात्-जो काम किसी कालकी अवधितकहीं पूरा कर देनेकी प्रतिज्ञा साथ रखा हो तिसके भीतर त्याग करता हुआ पहिली चढ़ी भूतिकानाश पावे किंतु जितनी मेहनत उसमें हुई हो तिसका वेतन कुछ न पावे-बल्कि विष्णु इसपर दंडभी दर्शाते हैं-यथा (भृतकश्चापूर्णेकालेत्यजन्सकलमेवमूल्यं जह्यात् राज्ञे च पणशतं दद्यात्) अर्थात्-कोई भृतक अपना काल पूरा किये बिना जो कुछ काम त्यागें तो वहसारा मूल्य किंतु जितना उसका वेतन उसी कामकी अपेक्षा जो कुछ समझा जाता हो सोभी छोड़ दे किंतु ऐसे अवसरमें मजूरीभी न माँगे बल्कि राजाकोभी १०० एकसौ पण दण्डभरे-यह दण्ड ऐसे अवसरमें कि जहां इसके छोड़ देनेसे उसकर्म स्वामीका नुकसान होना संभव हो और सौपणभी उस कार्यकी गौरवता लाभवताकी अपेक्षा सोने चांदी तथै तक होसके हैं ॥ अथस्वामीदोषप्रसंगः तदाहनारदः (स्वामिदोषादपक्रामन्यावत्कृतमवाप्नुयात्) अर्थात्-जहां निष्ठुरभाषण आदि स्वामीकेही दोषोंसे यदि छोड़िभागें तहां जितना कामकिया उतने दिवसों के अनुसार मजूरी पावे-कचिद्वडमाहविष्णुः (स्वामीचेद्वृतकमपूर्णेकाले जह्यात्तस्य सर्वमेवमूल्यं दद्यात्पणशतं च राजनिवा) अर्थात्-जहां अवधि निश्चित हुई हो और जो स्वामी किसी भूतको उतनाकाल पूरा होनेबिना छोड़ावे तो उस भूतका पूरा वेतन स्वामी देय इसमें यह दृष्टांत है कि जहां एकमासमात्र अवधि निश्चित हुई हो और उस एकमासके भीतर भूत खड़ाया जाय तब उसमास भरका वेतन पावे पर जो स्वामी पूरा देनेमें अवरोध करे तब सौपणतक दंडराजाको भी देय-पणभी इस अपराधके अनुसार प्रायः तवियद्वाकचित् रूपेतकही जानो १६८ ॥

(अनिश्चित भूति नियमः)

वाप्यस्तु श्रमभांवाणिज्यपशुसंस्तः । अनिश्चित्यभूतिपस्तु कारयेत्समदीक्षिता १९९ ॥

ऐ०-जो कोई स्वामी भूति परिमाण निश्चित किये बिना वाणिज्य आदिकुछ व्यापार करावे तिसको लाभमेंसे दशवांभाग देना योग्य है यदि स्वामी अपनी इच्छासे न देय तब यह राजा करके दशवांभाग दिलाने योग्य है सो उसमेंसे कि जो कुछ लाभ किसी भूतकेने निज स्वामीको वाणिज्य अथवा पशुओं के पालन आदि यद्वा लेतीसे उत्पन्न कराया हो (और) तनस्वाहका कुछ नियम नहो या उस लाभमेंसे भाग पत्नी पानेका कुछ नियम नहो किंतु दोमें कोई एक नियम निश्चित होनेसे यह दशवांभाग वाला न्याय निपट निरर्थक जानो १९९ ॥

अधि०-यही नियम नारदनेभी कहा है यथा-(भूतावनिश्चितयांतु दशभागमवाप्नुयुः

लाभंगोवीर्यशस्यानां वणिग्गोपकृपीबलाः ) अर्थात्-वणिक् वनिजा व्यापारी आदि जो जो उसी भांतिका कुछ काम करते हैं-गोपपशु रक्षकमात्र जो जो किसी भांतिके पशुओंकी पालन करिके लाभकराते हैं-कृपीबलकिमान आदि जो जो खेतीकी भांति वाला काम करते हैं-यह सब कर्मकर उसदशामें कि जो निज स्वामीसे इन कामोंकी भृति पहले निश्चित न करली हो-तौ-(गोलाभ) किंतु पशुओंके दुग्धादि लाभ-याउन पशुओंकी संतान वृद्धि-एवं (गर्मिलाभ) किंतु जो जो कुछ वाणिज्य द्वारा लाभ-हो-एवं (सत्पलाभ) जो कुछ खेती आदि कामोंसे फलहु या हो तिसमें दशवां अंश पावे-इसी अनिश्चितभृतिके मध्ये-सिर्फ खेतीकी अपेक्षासे वहुस्पतिजी कुछ और नियम कहते हैं-यथा-( त्रिभागपंचभागवाग्गृहीयात्सीरवाहकः । भक्ताच्छादभृत सीराद्वागंगृहीत पंचनमः ॥ जातशस्यात्त्रिभागंतुप्रगृहीयादथामृत ) अर्थात्-सीर वाहक नाम हल जोता भृतक अनिश्चित भृतिकी दशामें उत्पन्नहुये शस्यमेंसे एक तिहाई यद्वा पंचम भाग लेवै- इसमें जो दो नियमोंके विकल्पसे यह द्विविधा खड़ीहुई कि क्या दिलवा-या जाय तिसके लिये कहते हैं कि जिसको रोटी कपडा मिलता रहा ऐसा भृतक पाँचवाँ भाग लेवै जिसको अन्नवस्त्र नहीं मिला ऐसा भृतक तिहाई पावे-इसमें जो संदेह खडा होता है कि नारद और योगीश्वरने दशांश देना कहा अब यह पंचम या तिहाई क्योंकर मानी जाय तिसमें यह संदेह भंजन है कि वह ऊपरला नियम ऐसे खेतोंकी अपेक्षामें समुभूना जिनकी धरती कमी कमाई सदा बोई जोती जाती हो जिसे थोड़ेही आयास करके शस्य पैदा होना संभव हो (और) अत्रोक्त नियम जहां धरती बिना कमाई बिना जोती वंजरपरी हो जिसे बड़े परिश्रम साथ शस्य पैदा होय तहां अपेक्षा रखता है-इसके सिवाय-जहां कोई ऐसा भगड़ा खड़ा होय जिसमें भृतिका नियम न ठहरा हो और अत्रोक्त किसी विधानसे निपटारा उसका दुर्घट हो क्योंकि प्राय देश काल वस्तुओंके स्वभावसे विवाद भी अनेक अद्भुत खड़े होते हैं तब उन अद्भुत भगड़ोंका निपटारा रुद्ध मनुके वाक्यसे कर्तव्य है-यथा-वह-मनु- (समुद्रयानकुशला देशकालार्थदर्शिनः । नियच्छेयुर्भृतियांतु सास्यात्प्रागकृतायदि )-अर्थात्-जो पहले भृतिका परिमाण कुछ न ठहरा हो और वह भगड़ा तिरछा हो तौ उसरीतिसे भृतिकल्पित करी जावै जैसी वे लोग अपने भृतकोंको निर्णित करके देवे किंतु सदैव देते हो जो प्रत्येक भांतिके व्यापार समुद्र मार्गसे चातुर्य साथ करते हो या प्रत्येक देश कालोंके व्यवहारोंको समुभूते हो और प्रत्येक पदार्थोंके तत्त्वज्ञ भी कहलाते हो क्योंकि ऐसे विज्ञाता लोग अपने भृतकोंको मजुरी अच्छे न्यायसे सदैव देते हैं इसलिये जैसा भगड़ा हो तैसे कामोंके विज्ञाता बूझ जाय १६६ ॥

देशकालचयोऽतीयाल्लभं कुर्याच्च योऽन्यथा । तत्रस्यात्स्वामिनश्चन्दोऽधिकं देयं कृतेऽधिके २०० ॥

अक्ष०—देशको काल कोही जो उलाँछे और जो लाभको अन्यथा करे तहां स्वामी का छन्द होवै अधिक देय अधिक किये में २०० ॥

अभि०—जो कोई भृतक पण्य विक्रय आदिकेही उचितदेश जैसे अमुक छाउनी में यह अमुक पण्य विक्रिसक्ताहै या बहुत विका करताहै एवं उचितकाल जैसे अमुक मेलातक यह माल अच्छा विक्रिसक्ताहै फिर नहीं तो यह विकने योग्य उचितकाल है तिनको जो अतीत करे उलाँछे किंतु उनमें नहीं जावे या जाकर माल बेचै नहीं अपने दर्प आदिसे अगारी कहीं चलाजाय जहां चलेजाने से वह पण्य वस्तु नहीं विके या व्यय अधिक होकर थोड़ी विकै यद्वा उसी उचित देशकालमें रहकर किसी कुडंगसे कुछ खर्च बहुत करे लाभ थोड़ाकरे-तहां ऐसे भृत्यकी अपेक्षामें भृति दान मध्ये स्वामीकाही छन्दनाम इच्छा बहुत प्रधानहै कि जो कुछ देना चाहै सोई देय किंतु ठहरीहुई मजरी पूरी नहीं देय तो कुछ राजाका अधिकार नहीं है कि ठहरी हुई मजरी उसे दिलावै पर जो किसी भृत्यने स्वतंत्र होकर अधिकलाभ किया हो तो उस मुख्य ठहरेहुये वेतनसे कुछ अधिक प्रसाद रूपसे दातव्य है २०० ॥

(अनेकभृत्यकार्यभृतिनियमः)

योयावत्कुरुतेकर्मतावत्तस्यवेतनम् । उभयोरप्यसाध्यंचेत्साध्यैकुर्याद्यथाक्षतम् २०१ ॥

ऐ०—दोनेभी असाध्य होय तब जो जितना काम करता है उतना उसका वेतन होय साध्यमें यथाश्रुतकरे-अर्थात्-जहां गृहादि कोई काम ठेकेकी रीतिसे इस भांति करना ठहराहो कि इसके सिद्धहोनेतक सब इतना वेतन देवेंगे और यद्यपि किसी एकने यह ठेका लेकर औरोंकोभी अपनासाथी कियाहो जिसमें काम की अधिकता आदि होनेसे दो या तीन आदि अनेकभी उसकामको समापितन करसकें यद्वा रोग बाधा आदि विघ्नोसेही झोडिभागें किंतु पूरानकरसकें तब उनकर्मकारोंका रोजीना या मासिकयद्यपि नहीं ठहिराथा परतोभी जितने दिवसोंतक उसकामको करिगयेहों उतना वेतनरोजीना यद्वा मासिकरीतिसे दातव्य है-इममें यह संदेह जो अद्यापि शेष है कि जिनका कुछ परिमाण नहीं ठहिराथा किस नियमसे देसकना अबहोसक्ता है तिसहीका यह नियम याजवल्क्यने दर्शायाहै कि-(योयावत्कुरुतेकर्मतावत्तस्यवेतनम्) किंतु जितना जैसाकाम जोजोकोई जितने रोजीनेपर या जितना मासिकलेकर सदाही अन्यत्र कियाकरताहो उसीहिस्सात्रके अनुसार उनकावेतन कल्पितकरना यहाँयोग्यहै-दृष्टान्त-जैमें इसीठेकेमें दोराज एकबेलदार दोलडके ईंटगारावाले एकमहीना काम करतेरहे थेजो ठेकाउनका पूराहोजाता तो नजानेउनको आपमके उसवांटमेंसे क्या कुछमिलता

पर अथ अनियत वेतन कल्पित करनापरा इस्सेदाताको यहयोग्यहै उन बातोंपरभी ध्यानकरै कि एकराज न्यूनतरऋरूपया मासिकपायाकरताहै या इनमें एकगुणीहोनेके हेतुसे १०) मासिकयोग्यहै बेलदारभी दोआना रोजीनासे कमनहीं आसक्ता और दोलडके इसमें एक सिर्फएकआना रोजीनायोग्य है द्वितीय डेढ आनायोग्य तो-इस न्यायसेही अनियत वेतनभी निजदेशस्थानवालीरीतिकी अपेक्षा यद्वा काल विशेष के अनुरूप कल्पितकरिके निपटारा उनकाकरै-सो-यहकथन इसलिये है कि शायद कोईकर्म स्वामी ऐसाआग्रह खड़ाकरनेलगै कि कामपूरा होजानेपरही कुछ वेतनदेना ठहराया अथ देनायोग्य नहीं यद्वाकर्म के प्रत्येकजुदे अंगोंकी समाप्ति होनेमात्र में देदेनेका कुछ नियमनहीं कल्पितहुआथा अथ क्याकरदेवें या सबहीको समान वेतन देवें ऐसाआग्रह शांत कियाहै-परन्तु-जहाँ इन्हींठेकेदार कर्मकरों ने स्वातंत्र्य भावमें कुदंगसे यदिकाम कियाहो जिसकोझोडि भागनेपीछे उनके दिवसोंकी कुछ संख्या निश्चितनहोसकै इसका दृष्टांत जैसेचारघंटे किसीदिन करिगये कभी दश दिन पीछे आकर फिर दोचारघंटे कामकिया कभीसबेरे कभीसाँझ कभीदिनमें कभीराति में स्वतंत्र हेतुसे निरन्तर कामनहींकिया इत्यादि बहुधा और जो कुदंग होतेहों तिनका वेतनभी मध्यस्थों द्वाराकल्पित होकर जैसा योग्यसमुभाजाय सो दातव्य है-ये सब नियम असाध्य कामोंके दर्शाये,जो विनपूरेकिये छोड़ेजायँ अथ संसाध्य कामोंकी अपेक्षालेकर चौथापद कहते हैं कि जो उसकामको उनदोहीने या कैयोंने समापित कियाहो तो फिर जो कुछ पहले ठहिराथा सो उतना उसीरीतिसे दातव्य है ऊपरले नियमोंसे कुछ कामनहीं २०१ ॥

(भारवाहादीनांकृतहानिदानभाटकनियमाः)

- अराजदैविकनष्टभांडाप्यस्तुवाहकः । प्रस्थानविघ्नरुद्धैवप्रदाप्योद्विगुणाभूतिम् २०२ ॥

प्रकृतिस्तप्तभांगचतुर्थपथिसत्यजन । भूतिमर्धपथेसर्वाप्रदाप्यस्त्याजकोपिच २०३ ॥

ऐ०-सहद्वयो-राजदैविक विघ्नोसे रहित विनष्ट भांडवाहकसे दिलाने योग्य है अर्थात् कोई वासनभंडवा गठरी आदि जो कुछ बोभक्तिसी बहारवहिगीवाले बोभैत मुटिहाआदिसेया गाड़ीघोड़ा आदिसे कुछ भाड़ादेकर कहींभेजाजाय और वहलेजाने वाला अपनी बुद्धिहीनता आदि किसीप्रकारसे खेदेयेयद्वा तोड़िफोड़िडाले तो वह चीजउसकी लागति मूल्यदान आदि विधिकेद्वारा उसीवाहकसे दिलाईजाय पर जो राजदैविकविघ्नोसे विनाशीगईहो तौफिरवाहक देनदारनहीं-येही नियमनारदआदि औरभी अधिकोक्तिमें दर्शावेंगे-प्रस्थान विघ्नकरनेवाला निस्सदेहदूनी भूतिदिलवाने योग्यहै अर्थात् जहाँविवाहआदि मंगलकार्योंका कुछकाम बाजन बोभसवारी आदि करना अंगीकारकरिके उसकीमुख्य लग्नसाधनआदि बेरापर उत्कर्षासहित प्रतिष्ठमा-

गठरी संदूक आदि ढोनेवाले वाहकः पुरुषकेही दोषसे यदि विगड़ें और जो उसमें कोई वस्तु नाशहोय सो दिलवाने योग्यहै पर देव अथवा राजकेही किये उपद्रवसे जो नाशहुई हो तिसको छोड़िकर यह नियम समुभूना-विष्णुरप्येवं ( तद्दोषेण्यदिन इयेत्तत्स्वामिनेदेयमन्यत्रदेवोपघातात् ) रुद्ध मनुइसमें द्रोहकामी भेद विशेष कहतेहैं- यथा (प्रमादान्नाशितंदाप्य-समंद्भिर्द्रोहनाशितम् । ननुदाप्योहतंचौरैर्दग्धमद्वजलेनवा) अर्थात्-किसीभृत्यके प्रमादनाम गफलतआदिसे जो चीज नाशहुईहो सो समअर्थात् उतनीही दिलाईजाय जितनी नाशहुई परजो किसीभृत्यने निजस्वामी से कुछ द्रोह मानिकर उनचीजोंको पटकनेआदि इच्छारूपसे विगाड़ाहो तो उस नाशहुई वस्तुसे दूनामूल्य उससे दिलवायाजाय परन्तु जो कुछ चोरोंने हरिलिया यद्वा तोड़फोड़किया हो या अग्निसे जललगयाहो या जलसे डूबिगयाहो सो दिलवानेयोग्यनहीं-इनवचनों में यहवोभ और वाहक एकनमूनाहै सो इसहीके अनुसार वैल किसानआदिओंको भी समुभिलेना जो जो हानिकरें और अत्रोक्त द्रोहवाला न्याय भीसर्वत्र उहाकरना जैसाअवसरहो-योगीश्वरवाले २०२ के पहलेअद्धाकी अधिकोक्तिपूरीहुई-दूसरेअद्धा की अपेक्षामें कात्यायनजी अब कहते हैं(विघ्नयोवाहकोदाप्य-प्रस्थानेद्विगुणाभूतिम्) अर्थात्-कोई भार वाहक जो प्रस्थान समय विघ्नकरे दूनी भूति उससे उलटी दिल-वाई जाय- इसमें वाहक शब्द नमूनामात्र जानो किंतु उसके उपलक्षण करके और भी आयुधीय नाम सिपाही आदि समुभूने जो जो विघ्नकरें-इसीलिये नारदने सा-मान्यभाव दोषमात्र कहा है कुछ किसी काभी नाम नहीं रक्खा-तद्यथा ( द्विगुणां भूतिदाप्य-प्रस्थानेविघ्नमाचरन् ) ( परन्तु यह सब नियम उसीदशा तक स्वीकारहै कि जहां भारवाहक आदि कोई भृत्य नीरोगहो किंतु रोगव्याधि खडीहोजाने में अपराध उनका नहीं जैसा १६८ की अधिकोक्तिमें मन्वादिवचनो से कहचुके सो सब यहां भी संबंधितजानो ) स्वामीभी निज रोगीथके भृत्योको एकाकीकही विदेश में न छोड़ें-तदाहकात्यायन ( त्यजेत्पथि सहाययः श्रांतंरोगांतमेववा । प्राप्नुयात्साहसं पूर्वाग्रामेऽन्यहमपालयन् ) अर्थात्-जो कोई कहीं मार्गमें सहायक अपने रोगी यद्वाथ-के को एकला छोड़िदे किन्तु तीन दिनतक वस्तीमें रहकर नहीं पाले तो वह पूर्व साहसदंडपावै योगीश्वरने जो इसी २०३ वाले मूल वाक्यसे भाड़ैतू कोभी वाहक छोड़िदेने में कुछ देना कहा तिसके मध्ये नारदजी अब कहतेहैं-यथा ( अनयद्गोटायि त्वात्भांडवान् यानवाहनम् । दाप्योभूतिचतुर्भांगंसर्वामर्धपथेत्यजन् ) अर्थात्-यदि कोई ( भांडवान् ) भाड़ैतू स्वामी किसी (यान) गाड़ी आदिको या(वाहन)घोड़ा आदि कोभाड़ेपर ठहराकर नहीं लेताहुआ ठहरेहुये भाड़ेका चौथाई भांग भारवाहोको दि-लाने योग्यहै या आधीदूर तक लेजाकर छोड़े तो वह पूरा वेतन दिलवाने योग्य है

नहोतेहुयेनकारखींचकर प्रस्थानमध्ये विघ्नखडाकरै ऐसा दुष्टनिस्संदेह उसीभूति से दूना द्रव्य स्वामी को दिलवाने योग्य है कि जितनी उसकी ठहरीहो-क्योंकि उसने अत्यन्त उत्कर्षावाले कामका निरोधकिया-सो-यह दूनी भूतिका प्रतिकार केवल प्रस्थानकेही समय विघ्न करनेपर आरुढ़ नहीं किंतु सर्वत्र ऐसी दशामें संसूचितहै कि जहां जहां तद्वत् कोई और मनुष्यमिलसकना संभव न हो और वह विघ्नकरैक्योंकि अगले वाक्यसे मनुष्य मिलसकने मध्ये जुदा नियम दर्शाते हैं कि २०२ प्रकांत होनेमें सातवांभाग मार्ग में त्यागतेहुये चौथाभाग आधे मार्ग जाचुकनेपर सम्पूर्ण भूति दिलानेयोग्यहै और इसीप्रकार त्याजकभी-अर्थात्-इसमें (प्रकांत) पद उच्चारण होनेसे दो अर्थ सूचितहोतेहैं एकतौ उसछोड़ेहुये कामयोग्यअन्य मनुष्यकी संप्राप्ति दर्शक अर्थ, दूसरा यह कि प्रकांत नाम चलते समय या चलि चुकनेपर जो विघ्नकरै तिसपर यद्यपिदूनी भूति दिलवानेवाला नियम ऊपर निश्चितहुआ तौभी जो तत्काल अन्यमनुष्य प्राप्त होसकाहो तौ उस ठहरीहुई मजुरीका सातवांभाग उलटा प्रतिकार उससे लियाजाय, इसीप्रकार कहींमार्गमें जाचुकनेपर जो छोड़िभागै तिसपर यद्यपि दूनी भूति दिलवानेवाला नियम निश्चितहुआहै परतौभी जो तत्काल अन्य मनुष्य प्राप्त होसकनेवाला स्थलहो तौ उस ठहरीहुई मजुरी से चौथाई तुल्य उलटा प्रतिकार उससे लियाजाय, इसीप्रकार जिसने आधीदूरजाकर कामछोड़ाहो तिसपर यद्यपिदूनीभूति दिलवानेवाला प्रतिकार निश्चितहुआहै परतौभी जो तत्काल उसी स्थलमें भूतांतर कोई और मनुष्यभीमिलसकाहो मनुष्यके उपलक्षणसे सर्वत्रइसमें घोड़ा गाड़ीआदि वाहनभी समुझने तौ उस ठहरी हुई मजुरी केहीतुल्य उलटाप्रतिकार उससे लियाजाय-और जो इनमें किसीस्थलमें भूतांतरकोई और नमिलसका हो तौ सर्वत्रदूनी भूति दिलवानेवाला नियम जैसा पहलेवाक्यसे दर्शाया सोकर्तव्य है-और-इसीप्रकार त्याजकस्वामीभी दिलवानेयोग्यहै अर्थात् जिसने भारवाहआदि भूत्सको या गाड़ी घोड़ाआदि सवारी कोहीभाड़े करिके चलतेसमय त्यागाहो तौवह ठहरेहुये घेतनका सप्तांश उसको देकर छोड़िसकाहै-जिसनेकहीं थोरीदूरमार्गमें ले जाकरत्यागाहो तौ उसठहरेहुये भाड़ेसे चौथाईउसको देवै या दिलवायाजाय-जिसने आधेमार्गमें लेजाकरछोड़ाहो ऐसास्वामी उसका ठहिराहुआ घेतन पूरादेवै या दिलवायाजाय जितना मुख्य ठिकानेके पहुँचानेमध्ये ठहिराहो-अर्धमार्गका उपलक्षण इसमें किंचिन्मून मार्गतक संसूचित जानो और इस विषयपर उसभारवाहको कुछ अन्यभाड़ेंतू मिलसकनेवाला नियम सूचित नहींहै २०३ ॥

अपि०-सद्वयोः-ऊपरला नियम नारदभी स्पष्ट कहते हैं-यथा (भांडव्यसनमाग च्छेद्यदिवाहकदोपतः । दाप्योयत्तत्रनश्येत्तुदेवराजकृतादृते) अर्थात्-भांड कोई वासन

भाड़े बिना पराईधरतीमें अनिश्चित वसकर अपनी इच्छासे निकलते हुये फूसलकड़ी आदि कैसेहू न लेवै-किन्तु-जो कुछ फूस लकड़ी यद्वा इतैभी लगाईहों सो सब भूमि स्वामी कोदेवै पर उसदशा में कि जो कुछ पहले निश्चयन करलियाहो किंतुजिसने पहले कोईचीज़ या सब चीज़ें अपनीलेजाना निश्चितकरिके वासकिया हो सो उस निश्चयके अनुसारकरै-भाड़ेआई चीज़ोंके नुक्सान मध्ये नारदजी कुछकहते हैं-यथा (स्तोमवाहीनिर्मांडानिपूर्णकालान्युपानयेत् । गृहीतुराभवेद्गन्धनंनष्टं चान्यत्रसंश्रवात् ) अर्थात्-भाड़े चलनेवाले पात्र कलशाकराह टोकना आदि जो लेजावेतिनको तद्रूप स्वामीपासउतनेकालमें पहुँचादेवै जितना कहकर लियेहों-फूटिजावै सो लेजानेवाले का होय किंतुउसहीको जुड़वाकर देना परै यद्वा नष्टनाम निपट निकम्मा यदिहोजाय सोभीउसेवनाकरदेना परै परन्तु संश्रवसे अन्यत्र देनापरै किंतु यहांसंश्रव नाम पात्रों का संघर्षजो वर्तावे द्वाराडीजै घिसै सो भाड़ैतूको नदेना परै-इसका यहभावार्थहै कि बीजरगड़ के सिवाय जो उनपात्रोंको पटकने आदिसे कुछ तोड़ा फोड़ाहो यद्वा निपट निकम्मा कियाहो सो सब देनापरै ( भयवैश्याभाटकनियमाः ) यथाहनारदः(शुल्कंगृही-त्वापण्यस्त्रीनेच्छंतीद्विगुणंवहेत् । अनिच्छन्दत्तशुल्कोपिशुल्कहानिमवाप्नुयात् ) अर्थात्-पेण्यस्त्री वैश्या अपनाशुल्क भाटालेकर उसभाड़ैतू से फिर-इच्छानहीं करती हुई दूना शुल्कवापिस करै-परवह भाटी देनेवाला भी यदि-इच्छानहीं करै तौ निजदिया हुआ शुल्क वापिस नहींपावै-कदाचित्-एकसे जो भाटालेकर और किहांचलीजाय तिसपर दंडभी संसूचितहै-तथाहि ( गृहीत्ववितनं वैश्यालोभादन्यत्रगच्छति । तादमं दापयेद्व्यादितरस्य च भाटकम् ) अर्थात्-जो वैश्या पहले वितनलेकर लोभहेतुसे अ-न्यत्र कहीं जाय तिसपर दंडभी दिलवाया जाय और उसपहले शुल्कदाताकादिया हुआ भाटकभी फिरवाया जाय-यहां केवल भाड़े के प्रसंग से संक्षेप कहा गया किंतु इसका अधिकव्यौरा आगेवदंकर (स्त्रीसंग्रहण) संज्ञक प्रकरणमें २६६ तथा २६७ मूलश्लोकोंकी अधिकोक्तिमें सब देखो ( भयतर्वसामान्यभृतानां कर्मवितनात्मकनियमाः )-सवा धर्मकेप्रकरणमें जो दासद्वोदिशेष । चारभाँति कर्मकरोंकी दर्शाईगई तिनमें शिष्य तथा च्यंतेवासी-इन दोका कर्म वस तत्रैव वापिनहुआथा-अवशेष उनमें भूतक और अधिकर्मकृत इन दोका व्यौरा यहाँकहते हैं कि इनकेलिये नतो प्रायः जातिकृत विशेष हैं न उत्तिकृत विशेष है कि अमुकजाति अमुकवृत्तिसेही भूतकबनै यद्वा अमुकजातिकाही भूतकबनै-परंच इनकेलिये भूतिकृत विशेष तथा कर्मकृत विशेष तथा कालकृत विशेष हुआकरता है कि इतनी भूति अमुकामुक दंगसे पावेगा और अमुकामुक इतनेकर्म-करनाहोगा या इतनेकालतक उपस्थित रहना होगा-यह सबरीति बहुरूपतिजी दर्शाते हैं-यथा (योभुंक्ते परद्रासीनुसन्नो योवज्जिवाभूतः । कर्म



किं जितना उसपर देना ठहराहो-इसमें भी योगीश्वरकेही तुल्य तीनोंरूप समुभना किंतु अवयव शक्तिके अनुकूल वहीन्याय इसमेंसम्भवहै-कदाचित्-कोई भाड़ेनू स्वा-मी अपना भांड माल कहीं बीचमें भी बँच देनेके हेतुसे शकटादि यान वा अश्वादि वाहन छोड़िदेय तिसका नियम वृद्धमनु कहते हैं-यथा ( पथिविक्रीयतद्गांडवणिग्भू-त्यंत्यजेद्यदि । अथतस्यापिदेयस्याद्भृतेरद्वलभेतसः ) अर्थात्-जो कोई वणिक व्या-पारी कहीं मार्गमें निज मालवेंचिकर पहुँचानेवाले भूत्यको जब त्यागै तभी उतनी दूरतक जो भाड़ा उसका लेखे जोखे से निकलताहो सोभी देवे और उस मुख्य ठि-कानेतक पहुँचाने मध्ये जो कुछ भृति ठहिराहो तिसका आधा फिरताभी वह पूरा पावे-परन्तु-जहां भांड माल कहीं मार्ग में चौरादि करके हराजाय या राजादि करके रोकाजाय तिसका नियम और है-तदाहकात्यायनः ( यदाचपथितद्गांडमोरुद्धयेत द्वियेतया । यावानध्वागतस्तेन प्राप्नुयात्तावतो धनम् ) अर्थात्-जब उस भांडकामाल कहीं रोकाजाय या हरलियाजाय तब जितने मार्गतक वह गयाहो उतना भाड़ा पावे किंतु अधिक नहीं ( अथगृहपात्रयानादीनामवर्तेनेपितद्वाटकदेयं ) जब कोई भाड़ा ठहराकर उसको कार्य में न लावे तौ भी भाड़ा देय है-तदाहवृहन्मनुः ( योभाटयि त्वाशकटं नीत्वावान्यत्रगच्छति । भाटंनदद्याद्वाप्यः स्या दनूढस्यापिभाटकम् ) अर्थात्-जो कोई गाड़ी आदिको भाड़े ठहराकर यद्वा साथ लेकर कहींजाताहै उसगाड़ी को वर्तावे में वह लावे या न लावे पर यदि भाड़ा नहीं देवे तौ वर्तावे में न लाने के भी दिवसांका भाड़ा उसे दिलवायाजाय कोई भाड़े की चीज जबतक स्वामीको न सौंपी जाय उसकाभाड़ा देनाहोगा-यथाहकात्यायनः ( हस्त्यश्वगोखरोप्रादीनृगृही त्वाभाटकेनयः । नार्पयेत्कृतकृत्यः संस्तावद्वाप्यः सभाटकम् ॥ गृहवार्यापणादीनिगृही त्वाभाटकेनयः । स्वामिनेनार्पयेद्यावत्तावद्वाप्यः सभाटकम् ) अर्थात्-हाथी घोड़ा बैल गर्दभ ऊँट आदि वाहन भाड़े लेकर अपना काम निपटे पीछेभी जो स्वामीको न सौंपे तावत्काल काभी भाटक वह दिलवाने योग्यहै-जो कोई घर स्थान जलके पात्र और दूकान आदि चीजें भाड़े लेकर जबतक स्वामीको न सौंपितवतक भाटक वह दिल-वाने योग्यहै ( अथपरभूमियासभाटकनियमाः ) तदाहनारदः ( परभूमौगृहंकृत्वास्तोमंद त्वावसेत्तुयः । सतद्गृहंत्वानिर्गच्छेत्तृणकाष्ठेष्टकादिकम् ) अर्थात्-जो पराई धरतीमें स्वकीय लागतसे घर करके कुछ ( स्तोम ) किंतु भाड़ा देकर वसे सो जब निकसे तब उस फूस लकड़ी ईंट आदि लगाई हुई चीजोंको लेजाय कोई रोकन हारा नहीं-पर जो भाड़े बिना बनाकर वसे तिसका नियम और है-तदप्याहनारदः ( स्तोमाद्विनाव सित्वातुपरभूमामावनिश्चितः । निर्गच्छंस्तृणकाष्ठानिनिगृह्णीयात्कथंचन-॥ यान्येवतृण काष्ठानित्विष्टकाविनिवेशिताः । विनिर्गच्छंस्तुतत्सर्वभूमिस्वामिनिवेदयेत् ) अर्थात्-

भाड़े विना पराई धरतीमें अनिश्चित वसकर अपनी इच्छासे निकलते हुये फूसलकड़ी आदि कैसे हूँ न लेवै-किन्तु-जो कुछ फूसलकड़ी यद्वा इँटैमी लगाईहों सो सब भूमि स्वामी को देदवै परं उसदशा में कि जो कुछ पहले निश्चयन कर लिया हो किंतु जिसने पहले कोई चीज़ या सब चीज़ें अपनी लेजाना निश्चित करके वास किया हो सो उस निश्चयके अनुसार करै-भाड़े आदि चीज़ोंके नुक्सान मध्ये नारदजी कुछ कहते हैं-यथा (स्तोमवाहीनिभांडानिपूर्णकालान्युपानयेत् । गृहीतुराभवेद्गन्तंनष्टं चान्यत्र संश्रवात् ) अर्थात्-भाड़े चलनेवाले पात्र कलशाकराह टोकना आदि जो लेजावेतिनको तद्रूप स्वामी पास उतनेकालमें पहुँचादेवै जितना कहकर लियेहों-फूटिजावे सो लेजानेवाले का होय किंतु उसहीको जुड़वाकर देना परै यद्वा नष्टनाम निपट निकम्मा यदि होजाय सो भी उसे बनाकर देना परै परन्तु संश्रवसे अन्यत्र देना परै किंतु यहां संश्रव नाम पात्रों का संघर्ष जो वर्तावे द्वाराही जै घिसै सो भाड़ैतूको न देना परै-इसका यह भावार्थ है कि बीजरगड़ के सिवाय जो उन पात्रोंको पटकने आदिसे कुछ तोड़ा फोड़ा हो यद्वा निपट निकम्मा किया हो सो सब देना परै (अथ वेद्याभाटकनियमा ) यथाहनारदः (शुल्कं गृहीत्वा पण्यस्त्रीनेच्छंती द्विगुणं वहेत् । अनिच्छन्दत्तं शुल्कोपिशुल्कहानिमवाप्नुयात् ) अर्थात्-पण्यस्त्री वेद्या अपना शुल्क भाटालेकर उस भाड़ैतू से फिर इच्छानहीं करती हुई दूना शुल्क वापिस करै-परवह भाटी देनेवाला भी यदि इच्छानहीं करै तो निज दिया हुआ शुल्क वापिस नही पावे-कदाचित्-एकसे जो भाटीलेकर और किहां चली जाय तिसपर दंडभी संसूचित है-तथा हि (गृहीत्वा वेतनं वेद्यालोभादन्यत्र गच्छति ॥ तादमं दापयेद्दयादितरस्य च भाटकमः ) अर्थात्-जो वेद्या पहले वेतनलेकर लोभहेतुसे अन्यत्र कहीं जाय तिसपर दंडभी दिलावाया जाय और उसपहले शुल्कदाता का दिया हुआ भाटकभी फिरवाया जाय-यहां केवल भाड़े के प्रसंग से संक्षेप कहा गया किंतु इसका अधिकव्यौरा आगे बढ़कर (स्त्रीसंग्रहण) संज्ञक प्रकरणमें २६६ तथा २६७ मूलश्लोकोंकी अधिकोक्तिमें सब देखो (अथ तर्कानामन्यभूतानां कर्मवेतनात्मकनियमाः) - सेवा धर्मके प्रकरणमें जो दासश्लोडि शेष चार भौति कर्मकरों की दर्शाई गई तिनमें शिष्य तथा अंत्येवासी इन दोका कर्म धर्म सब तत्रैव वर्णन हुआ था अब शेष उनमें भूतक और अधिकर्मकृत् इन दोका व्यौरा यहाँ कहते हैं कि इनके लिये न तो प्रायः जातिकृत विशेष है न रतिकृत विशेष है कि अमुक जाति अमुक रतिसे ही भूतक वने यद्वा अमुक जाति का ही भूतक वने-परंच इनके लिये भूतिकृत विशेष तथा कर्मकृत विशेष तथा कालकृत विशेष हुआ करता है कि इतनी भूति अमुकामुक्त ढंगसे पावेगा और अमुकामुक्त इतना कर्म करना होगा या इतनेकाल तक उपस्थित रहना होगा-यह सब रीति बहुरूपतिजी दर्शाते हैं-यथा (यो भुंक्ते परतं मीतसंज्ञे यो वनिताभूतः । कर्म

तत्स्वामिनः कुर्याच्चथाऽन्योऽर्थभूतो नरः ॥ बहुधार्थकृतः प्रोक्तस्तथा भागभूतोऽपरः ।  
 हीनमध्योत्तमत्वं च सर्वेषामेव चोदितम् ॥ दिनमासाद्वपणमासत्रिमासाच्चभूतस्तथा ।  
 कर्मकुर्यात्प्रतिज्ञातं लभते परिभाषितम् ॥ द्विप्रकारो भागभूतः कृपिगोवीजिनां स्मृतः ।  
 जातसंस्थात्तथाक्षीरात्सलभे तनसंशयः ॥ आयुधीतुतमः प्रोक्तो मध्यमस्तु कृषीवलः ।  
 भारवाहोऽधमः प्रोक्तस्तथा च गृहकर्मकृतः ) अर्थात्-जो पराई दासीको भोगे और  
 उस दासीके स्वामीका काम अपनी भृतिके पलटेकरता हो सो वनिता भूतसंज्ञक चाकर  
 उसीसमान जानो जैसे और चाकर अर्थभूत अर्थात् द्रव्यलेकर काम करते हैं-आश-  
 यइसका यह कि ऐसा चाकर जो तनस्वाहमध्यानालिश करे यद्वा स्वामी उसपर दासीके  
 भोगमध्ये कुछ अपराध लगावे यद्वा काम करनेमें तकरार हो तब यह न्याय राजानिर्णय  
 करे जो कुछ कहा (मर्थभूत) चाकर जो कुछ अर्थलेकर काम करे तिसका अर्थकृत विशेष  
 बहुधा भौतिका विख्यात है कुछ एकसा हीन ही क्योंकि भृतिका द्रव्य किसीको थोड़ा किसी  
 को घना किसीको मध्यम संस्थासे और किसीको कुछ अन्य प्रकारसे अनेक धारीतो  
 करके मिलता है सो ये ही बातें उनके अर्थकृत विशेष मध्ये गिनती हैं-तद्वत् और दूसरे  
 (भागभूत) भी चाकर होते हैं जो किसी पैदावारीमें से निश्चित भाग पाया करते हैं और चाहे  
 भागभूत या अर्थभूत हों उनमें उत्तम मध्यम हीन भूतक सब तरह सबमें होते हैं भूतिमि-  
 लनेके नियम उनमें किसीका तो प्रतिदिन रोजीना वेतन-किसीका पखवारा या मासिक  
 या तिमाही या छमाही जहां जैसी भाषा ठहरी हो और तथा कहिये तैसी ही (च) शब्दके  
 भावार्थसे वसौं दी तक भी होती है-जो अपना प्रतिज्ञात कर्म किये जावे सो परिभाषित  
 भूति को पाता है अर्थात् इतने काल तकमें इतना अमुक काम किया करोंगा इस भौति  
 की प्रतिज्ञासे स्वीकार किये कामको निर्विघ्न किये जावे वही नौकर उस परिभाषित भूति  
 को पाता है कि जैसी भाषा ठहरी हो-भागभूत जो नौकर कह गये वे दो भौतिके कहाते  
 किन्तु एक खेतीवाले तद्वत् एक गोबीजीलोंगोंमें जो गोंयें बहुत पालिकर उन गोंयों  
 के ही बच्चा दूध आदिसे व्यापार अपना रखते हैं-यह दोनों उसी पैदाहुये अन्न भूसा  
 आदि खेतीके फलमेंसे और बकरा दूध आदि गोंयोंके फलमें से परिभाषित भाग पाते  
 हैं कि जितना उनको ठहरा हो इसमें संशय नहीं-बहुधा भौतिके भूतकों में कदाचित्  
 उत्तमता मध्यमता की अपेक्षासे कुछ तर्क वितर्क भगड़ा होय तिसका निर्णय कहते  
 हैं कि-उत्तम नौकर सिर्फ (आयुषी) लोग जो शस्त्रादि बन्धन कर्मकी भूति पावे सो  
 विख्यात है फिर चाहे काम कोईसा वह करे-और मध्यम नौकर वह कि जो (कृषीवल)  
 किन्तु खेती आदि पैदा करनेकी भूति पावे काम चाहे तैसा करे-अधम किन्तु हीन  
 भूतक वह कहलाता जो कुछ भारवाही वाला काम करनेकी भूति पावे चाहे शस्त्र-  
 भी फिर बाँधे तो भी आयुधीयमें वह गिनती नहीं-तैसी ही जो घरके कामबंध करनेकी

नौकरहो तिसको जानो-इन्हीं तीनचार भेदोंके उपलक्षणमें सब सामान्य नौकरमात्र समुभेजाते हैं दृष्टांत जैसे एक आयुधीकी उत्तमता प्रकट करनेसे धनाध्यक्ष कलमा कर्षक आदिभी सब समुभेजाते हैं १ कृषीवलकी मध्यमता प्रकट करने से भांडारी आदि औरभी अन्नादि द्रव्यों के अधिकारी आदि समुभेजाते हैं २ भारवाह किन्तु मुटिहा घोभैतकी हीनता प्रकट करनेसे उसभौतिके अनेक मेहनती मजदूर घरामी गाड़ीवान् कूपखनक आदिसभी समुभेजाते हैं और इन्हींमेंसे चौथाभेद गृहकर्मकृत के उपलक्षणमें मशालची फर्शाखिदमतगार आदिसभी समुभेजाते हैं ३-यह उत्तमता मध्यमता जैसी कहीगई सो कुछ थोड़ीघनी भूतिके ऊपरनहीं किंतु केवलकर्मकेही आश्रयभूत जानो (दृष्टांत) जैसे भारवाह एकदिनमें एक रूप्य तक पासक्ताहो वही रूप्य एक आयुधी आठदिन में पावे तौभी भारवाह उसके सन्मुखहीन है इत्यादि और सब को जानो-परन्तु-इन्हीं तीनों भेदके प्रत्येक भेदमें फिर तीनतीन भेद उनके आपसमें भी होते हैं और वेतीनों निःसंदेह उत्तम मध्यम कनिष्ठ उनकी न्यूनाधिक भूति के अनुकूल मानेजाते हैं और न्यूनाधिक भूतिका मिलना उनकी शक्ति भक्तियोंके अनु-रूप सदाहोता है-तदाह्वनारदः (भूतकस्त्रिविधोऽज्ञेय उत्तमो मध्यमोऽधमः । शक्तिभक्त्या नुरूपा स्यादेषां कर्माश्रया भूतिः) अर्थात्-भूतक प्रत्येक निज निज भेदोंमें परस्पर तीन भौतिकासमुभेजाते किन्तु उत्तम-मध्यम हीन-इनकी भूति उस मुख्यकर्मकेही आश्रय भूत शक्तिनाम समर्थ जैसा कुछ उत्तमता या मध्यमतासे उसकामको करसक्ताहो और भक्तिनाम सेवा आराधन तत्परता अभियुक्ति रचना परत्वं किन्तु निरंतर मनो-वृत्तिको समर्पण करिके उसमें लगारहना यही भक्तिका स्वरूपहै सो जिसमें जैसी घनी थोड़ी भक्तिहो तैसी उसकी भक्ति शक्ति दोनों के अनुसार मासिक आदि भूति भी कल्पित करीजाय-परंच मुख्य कर्मकेही आश्रयभूत कल्पित करीजाय इसका यह दृष्टान्तहै कि एककाम इतना उत्कृष्ट जिसमें परमशक्ति भक्तिसे संयुक्त भूतक पाँच रूप्य रोजीना तक पासक्ताहै और एकमध्यमकाम जिसमें परमशक्ति भक्तिबाला एक रूप्य रोजीनासे अधिक नहीं पासक्ताहै और भीतर इसके अनेक भौति निज निज शक्ति भक्तिके अनुसार कल्पित होंगी एक निकृष्टकाम जिसमें परमशक्ति भक्तिसें संयुक्त होने परभी १) चारकलासे उपरान्त कोई रोजीना नहीं पासक्ता आगे जैसी जिसकी शक्ति भक्ति मंदहोगी तैसी न्यून भूतिके योग्य-ये निर्णय ऐसे अवसर काम आते हैं कि जहाँ कोई कुछ न्यूनाधिक तनस्वाहमध्ये भगड़ा रोपे-यह सब सामान्य भूतकोंके वृत्तान्त पूरेहुये-अव-अधिकर्मकृतकारूप नारद कहते हैं-यथा (अर्थेऽप्यधिक तापः स्यात्कृदुत्पस्यतथोपरि १) सोऽधिकर्मकृतो होय-सचकोट्टुविकः स्मृतः) अर्थात्-जो कोई श्रेष्ठ भूतक अपने स्वामीकरके (पपी) पर अध्यक्ष बनायाजाय सो (अधिकर्मकृत)

कहलाताहै तथैव जो (कुटुम्ब) परअध्यक्ष बनायाजाय सोभी एकदूसरीभौतिका अधिकर्मकृत् कौटुम्बिक नामकहाताहै-अर्थोंपर इसकथनसे जो अर्थ अनेकभौतिके सब लोक प्रसिद्धहैं कि सोना चाँदी आदि खानि या टकसाल या व्यापार ग्रामक्षेत्रआदि जोकुछअर्थ प्रयोजन सिद्धकरनाहो तिसपर अन्यभूतकोंकी अपेक्षा जो विश्वासपात्र होनेसे या कर्मशक्तिमान् अधिक होनेसे अधिष्ठातारूप नियुक्त कियाजाय सो अधि-कर्मकृत् कहलावै और याहीभौति(कुटुम्ब)पर अर्थात् सिर्फ पोष्यवर्ग सिपाही आदि अनेक भूतकोंपर अध्यक्ष बनायाजाय सोकौटुम्बिक जमादार आदि संज्ञासे विख्यात होताहैदूसराअर्थ यहभीहै कि जहाँ किसी कुटुम्बीके कुटुम्बपर नियन्ता उसकारक्षण पालन आदिकरनेकेहेतुसेद्रव्यादि व्ययकारीनियत कियाजायतहाँभी कौटुम्बिक अधि-कर्मकृत् कहलावै (अत्रस्वामिदोषस्वरूपम्) यथाहवहस्पतिः (प्रभुणाविनियुक्तः सन्भूतको विदधाति० । तदर्थमशुभङ्गमस्वामीतत्रापराध्नुयात् ॥ कृतेकर्मणि० स्वामीनदद्यादे तनंभृते । राज्ञादापयितव्यः स्याद्वेतनञ्चानुरूपतः) अर्थात्-जोकोई भूतक अपनेप्रभुकी आज्ञासे विनियुक्त समुद्यतहोते उसके अर्थ जोकुछ खोटाकर्मकरै तिसमे स्वामीपर अपराधरक्खाजाय जोकोईस्वामी आज्ञाके अनुसार कामकरने परभी भूतको वेतन नहीदेवे तौ यहवेतन राजाको दिलवानाहोय परउसकर्मकेही तुल्य उसकीशक्तिभक्ति के अनुरूपसे दिलवायाजाय जैसा ऊपर वर्णनहुआ २०२ । २०३ ॥

इतिवेतनादानप्रकरणम् -

वेतन अनपाकर्म नामका यह प्रकरण एकइसी ७४ चौहत्तरि संख्याके परिच्छेद से समाप्तहुआ ॥

अथयूतसमाह्वयव्यवहारपदविवेकोनामपंचसप्ततितमः परिच्छेदः ७५ ॥  
इस पंचहत्तरि संख्याके परिच्छेद में यूत और समाह्वय इनदो नामोंवाले यूत कर्मोंका प्रकार जानाजायगा और वहीजुआरी धूर्त लोगोंका स्वाभाविकधर्महै ॥  
यूत समाह्वयकाजो प्रकरणयहाँ तिरूपितहोगा तिसकोदेखि सुनिकर-कोई यह न समझेकितुयहभी एकधर्महोगा-क्योंकि जिसकी मर्यादा शास्त्रगम्यहै तिसकामके आचरणोंकीभी आज्ञाहोगी सो निर्मूलहै (दृष्ट) जैसे वैद्यागामी पुरुषोंकी अपेक्षा लेकर वैद्याभाटक दानादानकेभी नियम कल्पितहुये तौ उसबातसे यहआग्रह नहीखड़ाही सकताहै कि वैद्यागमन करनेकीभी आज्ञाहै-कदाचित् कोईकितब सहायक इसमेऐसी तर्क उपस्थितकरै कि वैद्याभाटक नियमोंके अतिदेशकरके सिर्फजुआरी लोगोंकोही आज्ञाहोगी सो यहतर्कभी निर्मूलहै क्योंकि यूतकारी लोग निःसंदेह चोर प्रसिद्ध हैं दसबातका सिद्धांत पंडित वर्णन होगा-और उसयूतकी मर्यादा का निरूपण होता (इसी अपेक्षासे कि जब तक अध्यारोप न होय) तबतक अपवादकाभी रूपसिद्धनहीं

होसक्ता इस्से अध्यारोपकरना आवश्यक ठहरा-यूत १ समाह्वयं २ दोनोंकास्वरूप नारदने दर्शायाहै-यथा(अक्षवध्नशलाकाद्यैर्देवनंजिह्मकारितम् । पणक्कीडावयोभिश्च पदंयूतसमाह्वयम्) अर्थात् (अक्ष)नामपाशे (वध्न)नाम चमड़ेकी पट्टियां (शलाका)जो हाथीदांत आदिसे बनीहुई लंबी चौकोर खेलनेकी होतीहैं आदि शब्दके आशयसे और भी अनेक भांतिसे दृष्टांत जैसे चोपरि आदि जिसमें हाथी घोड़ा आदि भी कल्पितहोतेहैं इत्यादि चिह्नोंसे पणवदिकर (जिह्म) कुटिल मंदलोगोंका करायाहुआ खेलजाति हारिकीअपेक्षा से यह यूतकर्म कहाताहै-और जो साक्षात्कार प्राणियोंसे अर्थात् मुरगा मेढ़ा बुलबुल घोड़ा आदि या कुश्तीवाज पटेवाज आदि मनुष्यों से-हीपण वदिकर क्रीड़ाहोती है सो समाह्वय नामकहाताहै-इनमें जो कुछ विवादखड़ा होय तो इसनामका विवादपद कहलावै-तथाचमनुः (अप्राणिभिर्वाक्रियतेतल्लोकेयू तमुच्यते । प्राणिभिःक्रियमाणस्तुसविज्ञेयःसमाह्वयः ) ऐसायूतकर्म करनेवाला अधिष्ठाता जो कुछ अपनाहक लेतादेता हो तिसको योगीश्वरप्रकट करतेहैं ॥

ग्लहेशतिकवृद्धेस्तुसभिकःपंचकंशतम् । गृह्णीयाद्भूर्तकितवादितरादशकंशतम् २०४ ॥

ससम्बन्धकृपलितोदयाद्राज्ञेभाग्यधारुतम् । जितमुदयाहयेज्जेत्रेदयात्सत्यं वचःक्षमी २०५ ॥

ऐ०-( भूर्तकितव ) खिलाड़ी से (ग्लह) नाम एकदाव चाहै जितना लगाहो तिसमें शतिक वृद्धिवालेसे अर्थात् जिसकी जीति पूरेएक सौकी या इससे अधिक चाहै ति-तनीहो तिससे पांचरुपया सैकराके हिसाबसे वह (सभिक)अखाड़ेवाला अपना हक लेवै किन्तु जीतेहुये धनमेंसे प्रत्येक दावपीछे हक बीसवां अंशलेताहै (और) इतरसे कि जिसकी जीति सौसे नीचीहो दशवांभाग लेय इससे अधिकनही २०४ वह अ-खाड़े वाला जो राजाकरके अच्छीभाँति रक्षा कियागयाहो तो उस अपने लाभमें से राजकोभी भागदेवै जो कुछदेना ठहराहो और यहभी उसकाकाम है कि जीताहुआ द्रव्य जीतनेवाले को हारनेवालेसे निकालकर दिलवावै और आप क्षमायुक्त होकर खिलाड़ियोंके विश्वास निमित्त उनको सत्य वचनदेवै किन्तु जैसा पहलेकहै तैसाही आचरणकरै दगावाजी उनके साथ न करै २०५ ॥

अधि०-नारदकथनं (सभिकःकारयेत्यूतं देयं दद्याच्चतत्कृतम् । दशकंतुशतं वृद्धेस्त तःस्याद्यूतकारिता ॥ अथवाकितचोराज्ञेदत्वालाभं यथोदितम् । प्रकाशं देवन कुर्यादयं दोषो न विद्यते) अर्थात्-सभिक अखाड़ेवाला जो यूत कर्मकरावै तो वह उसके निमित्त कियाहुआ राजकरभी देवे तथा खिलाड़ी लोगोंके लाभमें से आपदशांशलेवे-इसमें जो सामान्यभाव नारदने सर्वत्र दशवांभाग लेनाकहा सो प्रत्येक दावपीछे नहीं समुझना किंतु सबसे पीछे हारिजातिका निपटारा होचुकनेपर यह लेना कहा-योगी-श्वरने दो भेदकियेथे सो प्रत्येक दावपीछे इस्से यह वह दोतांही तुल्यात्मक जानो-

अथवा विना अखाड़ेवाजके खिलाड़ीलोग अपने आप जो कुछ देना ठहिरावें सो निज लाभमेंसे राजाको देकर प्रत्यक्ष होकरखेलें तौ कुछ दोपनहीं-वहस्पतिस्तु(सभि-कोग्राहकस्तत्रदद्याज्जेत्रेनृपायवा) अर्थात्-उस अखाड़े बन्धखेलमें सभिकजोहैं सोई सबसे ग्राहकहैं अर्थात् वही हारेहुयोंसे लेकर जीतिवालेको देदेवैं तथा राजाको भा-गभी वह अपने लाभमें से देवैं-जोकि द्यूत सभापतिको अन्य खिलाड़ियोंसे दशांश या बीसवांभाग लेनाकहा तिसके पलटेजीतिवाले का धनदिलवाना उसपर यहाँतक आवश्यकहै कि अपने पाससे भी देय-तथाचकात्यायनः ( जेतुर्देयात्स्वकंद्रव्यजितं ग्राह्यं त्रिपक्षिकम् । सद्यो वा कितवेनैव सभिकात्तु न संशयः ) अर्थात्-जो कदाचित् हारेहुये के पास कुछतत्काल देनेयोग्य नहो तौ जीतनेवालेको वह सभिक अपना द्रव्य उस के पलटे देकर हारेहुयेसे तीनपक्षतक भी लेतारहै यद्वा उसीसमय लेवैपर उसजीते हुये खिलाड़ीका दावा उसीसभिकपर आरूढ़है जो ना लखाताहो इसमें संशयनहीं-कदाचित् सभिक उससे दिलवाने में असमर्थ हो तब राजाको दिलवाना योग्यहै यह याज्ञवल्क्यजी दर्शाते हैं २०४ । २०५ ॥

प्रातनृपतिनाभागेप्रतिद्यूतमंडल । जितंससभिकैर्यानेदापयेदन्यथानतु २०६ ॥

२०६-व्यवहाराणां साक्षिणश्चतुर्बहि । राजासचिह्ननिर्वास्याः कूटाक्षोपधिदेविनः २०७ ॥

२०७-धूर्तमंडल द्यूतकर्मका अखाड़ा जो प्रसिद्धहो किंतु छिपानहो और नृपतिने भी राजभाग जिस्संपाया हो ऐसे सभिकयुक्त स्थानमें जो किसीने कुछजीता हो तो यह जीतिराजा दिलवावै परअन्यथानहीं अर्थात् जहाँ छिपेहुये अखाड़ेमें या सभि-कहीन अखाड़ेमें या जिसने राजभाग नहींदियाहो ऐसे किसीमंडलमें जो जीति हुई हो तौ यह राजा नहीं दिलावै २०६ जहाँ राजा दिलवानेका उद्योगवाँधे और यह निश्चित न होसकै कि इसकी जीतिभूठी अथवासच्चीहै तब उनके व्यवहार निर्णय करनेको वेहीलोग सभासद निर्णेतानियतकरें जो उस धूर्तमंडलके सभापति या खि-लाड़ीहों किंतु इसकेलिये,वैसानियम नहीं समुझना जैसा महत्प्रयोजनों के निमित्त वर्णनहुआथा कि (श्रुताध्ययनसंपन्ना धर्मज्ञाः सत्यवादिन इत्यादि) और वेही लोग साक्षी नियतकरें जो उसमंडलमें खिलाड़ीहों अर्थात् यहाँ वह प्रतिपेध योग्य नहींहैं जो महत्प्रयोजनोंकी गवाहीमध्ये लिखाथा कि (स्त्री बालक वृद्धा जुआरी आदिनहीं) और वैसे लोग राजाको अँकवाइ कर निकासि देने योग्यहैं जो झलके, फाँसे आदि कूट-प्रकार या कुछ टोना जादू आदि बुद्धि विनाशक हेतु उपाधिसे झल खेल करतेहों २०७ ॥

अथि-राजाकी आज्ञा विना द्यूतकर्मका प्रतिपेध नारद कहतेहैं-यथा(अनिर्दिष्टं तु यो राजा द्यूतं कुर्वन्ति मानवः । न स तं प्राप्नुयात्कामं विनयचैव सोर्हति) अर्थात्-जो कोई

राजाकी आज्ञाविना द्यूतकर्म करता है सो अपने मुख्यकामको संसिद्ध न करने पावे और वंह राजदंडकेभी योग्यहै २०६ विष्णुभी इस निर्णयमध्ये उन्हींलोगोंका साक्षित्व प्रकट करते हैं-यथा(कितवेष्पेवतिष्ठेरनूकितवाःसंशयप्रति । यएवतत्रद्रष्टारस्तएवेषान्तुसाक्षिणः) कदाचित् साक्षियोंमें परस्पर विरोधहो तिसकेलिखे बहुरूपति कहते हैं-यथा(उभयोरपिसंदिग्धौकितवाःस्युःपरीक्षकाः। यदाविद्वेपिणस्तेतुतदाराजाविचारयेत्) अर्थात्-जहाँ दोनोंकी हारिजीतिमें संदेह खड़ाहोय तहाँ जो उपरालू कितव देखनेवालेहों वेहीउनको भाँपेंपर जो वे उपरालू भाँपकरनेवाले कुछ विद्वेपी होकरसत्य न बोलें तत्पश्चात् राजा आप निर्णयकरै जसीरीतिसे होसक्ता हो-कदाचित् ऐसा भगड़ा खड़ाहोय कि दावबदा अथवा नहीं बदा तिसके मध्ये नारद कहते हैं-यथा-(परिहासकृत्यञ्चयञ्चाप्यविदितंनृपे । तत्रापिनाम्रयात्काममथवानुमतंतयोः) अर्थात्-किसीने जो हासी ठट्ठाकीरीतिसे कुछ दावबोले दियाहो या राजापर जो अविदित रहै ऐसादाव भूँठाहै इसदावका जीतनेवाला पानेका अधिकारी नहीं परवहवात द्वितीयहै जो दोनोंके परस्पर अनुमति सहितसच्चा मानि लियाजाय परिहास कृतदाव का यहरूप है कि बहुधालोग मनबहिलानेके निमित्त चौपरि गंजीफा आदि खेला करतेहैं और उसमें केवल मुहकी हारिजीति मानीजाती है कि दो या तीन आदि बाजी उसपर अमुक पुरुष जीता किंतु देनेलेनेका व्यवहार उसमेंनहींहै इस खेलमें कदाचित् कोई हास्यरीतिसे कहिउठे कि अबकीबाजी जो न जीतों तौ यहमाला तुमसे हारिजाँट ऐसा कहनेपर कदाचित् बाजीहारिगया या जीता जिस्से प्रतिपक्षा पर उसमालाके समान द्रव्यदेना सिद्धहोताहो तौ इसभाँतिके परिहासगलहका कोई दावानहीं करसक्ता क्योंकि वाग्विनोदका यहदंगहै-परिहासकृतका एक औरभी उपलक्षणहै कि जहाँसच्चा द्यूतकर्महोताहो तहाँ देखनेवालेभी परस्पर खड़ेहुये सच्चीरीति से उपद्यूत खेलाकरते हैं अर्थात् मुख्य खेलनेवालोंकी हारिजीतिके अनुसार वे भी अपनी हारिजीति कल्पित करिलेतेंहैं और बदाहुआ दावजैसे वे लोग देतेलेते तैसे येभी अपने आपसमें सबदेतेलेतेहैं परइनमें विरलेमौर्ख्यभावसे कदाचित् अनपेक्षित हासीकीरीतिसे कुछ दावमुहसे कहिडारें तौ यहदाव हास्यकृत कहिलावे किंतुदावा इसका सिद्धनहीं होसक्ता-अथवा दोनोंका अनुमत पहले पक्काहुआहोकि तुम हमदोनों मिलकर उपद्यूत यहाँ खेलें तौ यहवात दूसरीहै अर्थात्सच्ची समुझीजाय और यही इसमें हास्यकृतकी पहिँचानिहै कि पहले अनुमत पक्का कियेविना जो उच्चारण किया हो सो परिहासमात्र जानो कूटद्यूत करनेवालोंको निकासि देना दंडनारदभी दर्शाते हैं-यथा (कूटाक्षदेविनःपापान्प्राजारप्राद्विवासयेत् । कंठेऽक्षमालामासज्य सद्योपाविनयःस्मृतः) अर्थात्-बलके पाशेआदिसे ( देविनः ) किंतु खेलनेवालोंको राजाराज्यसे



निकासि दे ऐसे चिह्नोंसे अँकवाइकर कि उन्हीं पाँशोंकीमाला उनकेकंठमें सजाई जाय-विष्णु इसीदंडमें विशेषता प्रकट करते हैं-यथा(चूतेकूटाश्रदेविनांकरच्चेदः उप-धिदेविनांनासाच्चेदः) २०७ ॥

यूतमेकमुखंकार्यतस्करज्ञानकारणात् । एषएवविधिर्ज्ञेयःप्राणियूतसमाहये २०८ ॥

२०-कदाचित् राजा यूतकर्म किसी परमहेतुसे करावेतोभी चोरोंके परिज्ञान हेतु करके एकमुख अर्थात् मुखरूप कोई एक प्रधान बने जिसका बल्कि राजाके अध्यक्ष भी अधिष्ठित कियेजायें ऐसे ढंगसे करावे क्योंकि प्रायः कितव जुआरी लोगचोरी का धनलाकर यूतकरते हैं उसअवसर में उनचोरों का भी भेदजाना जासक्ता है जो कोई उनमेंहो-यहीविधि जो कुछ ऊपरकहागई सो सर्वथा प्राणियूतमेंभी जानोजिसे समाह्वय नाम कहते हैं २०८ ॥

अधि०-समाह्वय नामक प्राणियूत मध्ये इतनी और विशेषता है कि उनप्राणियों के पलटनेउनके स्वामी हारिजीति के अधिकारी होते हैं-तदाहृदहस्पतिः(द्वंद्वयुद्धेनयः कश्चिद्वसादमवाप्नुयात् । तत्स्वामिनापणोदेयोयस्त्वत्रपरिकल्पितः) अर्थात्-द्वंद्वयुद्ध जैसे दो मेढ़ा या दो मुरगे किन्हीं दो पुरुषोंने लड़ाये यद्वाघोड़ा हाथीही घुड़दौरे की रीतिसे दौड़ाये या रथगाड़ी आदि तोउन दोमेंसे जो कोईएकहारे तिसके पालयिता स्वामीको पणदेनाहोय जो इस द्वंद्वयुद्धकी पराजय में परिभाषित हुआ हो (मया-स्पनिपेयप्रतंगः)-तत्रहृदहस्पतिः (यूतनिपिद्धंमनुनासत्यशोचधनापहम् । अभ्यनुज्ञातमन्यैस्तुराजभागसमन्वितम्)।सभिकाधिष्ठितंकार्यतस्करज्ञानहेतुना) अर्थात्-यहहृदहस्पतिजी यह कहते हैं कि यूतकर्म मनुनेप्रतिपिद्ध कियाहै और औरों ने अनुज्ञादर्शित करीहै कि उसमें राजभागभी ठहरायाजाय इससे-तात्पर्य केवल इतना है कि तस्कर लोगोंका परिज्ञान होने आदि किसी निमित्तसे, कदाचित् उसकाकरनाही आवश्यक समुभाजायतोभी सभिक विनानहोनेदे-मनुस्तुनिर्बिकल्पप्रतिपेधति-यथा(यूतसमाह्वयंचैवराजाराप्रान्निवारयेत् । राज्यान्तकरणवेतोद्वोदोषोऽप्यधिधीक्षिताम्)।प्रकाशमेतत्ता-स्कयैयहेवनसमाह्वयो ॥ तयोर्नित्यंप्रतीघातेनपतिर्यत्नवान्भवेत्॥यूतसमाह्वयंचैवयः कुर्यात्कारयेतवा । तान्सर्वान्घातयेद्राजायूद्राद्रिचद्विजलिगिनः॥कितवान्कुशीलवान्कूरान्पाखंडस्थांश्चमानवान् ॥ विकर्मस्थाञ्छांडिकांश्चक्षिप्रंनिर्वासयेत्पुरात्॥ एतेराष्ट्रेव तैमानाराज्ञःप्रच्छन्नतस्कराः । विकर्मकिययानित्यंवाधेतेभद्रिकाःप्रजाः॥यूतमेतत्पुराकल्पेदष्टैरेकरंमहत् ॥ तस्माद्यूतंनसेवतहास्यार्थमपिबुद्धिमान्॥प्रच्छन्नैवाप्रकाशेवातन्निपेवेतयोनरः । तस्यद्वंद्वविकल्पःस्याद्यथेष्टंनृपतेस्तथा) अर्थात्-यूतसमाह्वयदोनोंको ही राजाअपने राज्यसे निवारण करे क्योंकि धरणीपालों, को, यह, दोनों दोष राजविनाशक होतेहैं-यूतसमाह्वय, दोनोंका, जो खेलहै-सो, प्रत्यक्ष चोरकर्महै, इसलिये, दोनों

कर्मके मिटा ने मध्ये राजा नित्यंप्रति। निजआप यत्नकरतां रहें किंतु इससे याफिल कभीनहो-जो कोई इनको करे या करवावे यद्वा और कोईभातिसे सहायक वनें तिन सबकोराजाहस्तत्रोट आदितीव्रदंड प्रहारकरै इसीप्रकार शूद्रजोजनेऊ तिलकआदि द्विजाती चिह्न गारणकरैं तिनकोभो-किनव जुआरी आदि कुशीलवही जेरे नटनर्तक आदि, क्रूरदुःखदायी आदि, पाखंडी वेदद्वेषी आदि, विकर्मस्थ जो अनापत्काल में भी परजाति कर्मद्वारा जीवनकरै शौंडिकमद्यकार, इनको राजाशीघ्रपरसे बाहर करै— तात्पर्य इसका यह कि उज्ज्वल वस्तीके भीतर इन्हें न बसनेदे क्योंकि इनके संसर्ग से सब और अच्छीप्रजा दुर्मतिहोजातीहै, और दुःखभीपायाकरतीहै पर निपटराज्य बाहर कादिदेनेवाला अर्थ जैसाकुल्लूकभट्टने लिखदिया सो कुछ मूलश्लोकमें भीनहीं है न सृष्टिके संसरण मार्गसे संसिद्ध होना संगत है-पुरशब्दराज मंडलका प्रबोधक नहीं और इससे आगेके श्लोकमें जोराष्ट्रशब्दहै सोभी यहांउपद्रव का भावार्थबोधक होनेसे मुख्यार्थ सिद्धकरताहै कि-एतेराष्ट्र वर्तमाना-अर्थात् येही इतने कितव आदि जो जो ऊपर कहेगये सो सब अपने पैदाकिये उपद्रवमें वर्तमान होतेहुये नित्यविकर्म क्रियासे अर्थात् वंचनकर्मसे सज्जनरूपा प्रजाकोदुःखदेतेहैं इसलिये पुरसेबाहर कहीं बसनेदेय पुरकेभीतर नहीं क्योंकि राजाके ये ढँके हुये चोरहैं जो उसकी श्रेष्ठ प्रजाको धन हरने आदि अनेक भांतिसे दुःखदेतेहैं-इसीराष्ट्रशब्दकी भांतिसेकुल्लूक भट्टने ऊपरले वाक्य में पुरशब्दकोभी राज्यके भावार्थ में प्रकल्पितकिया परन्तु यह भी ध्यानकरो कि राजबाहर कादिदेना सिर्फ कपटफांसे आदिसे कूटाक्षदेवीधूतकारों के निमित्तमें कहिचुके सोई ठीकहै और यहां परसामान्य कितवतथा कुशील व नट नर्तक आदि का यह चर्चाहै इनसबहीको इसअर्थ के अनुसार निज निजराज्यबाहर सभी राजाकादिदे तो फिर फालतू ऐसा कौनसा बहद्दीप है कि जिसमें जाकरबसें निपट उनके प्राण लेलेने का कुछ नियम इसमें नहीं क्योंकि भलेबुरे सभीईश्वर की सृष्टिहैं और देहवेश कर्म प्रकृति आदि का नानात्वभी जगदीशने विस्तार किया है इसलिये उनके कृत्स्न कर्मसे निजश्रेष्ठ प्रजाकी रखवारी करना मुख्यप्रयोजनजानि कर यहकहा है कि उनको उज्ज्वलपुरमें नहीं बसनेदेय इसकेआगे उनके सोंटे कर्म प्रकट होनेपर अपराधके अनुसार दंड होना जुदीवातहै कि जैसा कूटाक्षदेवी धूतकारोंके निमित्त में कहचुके-प्रकृत घातोंकी अपेक्षा में अब चर्चा करते हैं कि-धूतकर्म पहले कल्पमेंभी बड़ा बेरखड़ा करनेवाला देखासुना है कुछ आजसेही नहीं तिससे बुद्धिमान् पुरुष कभी हास विनोदके भी नामसे इस कामको नसेवै-जो कोई धूतकर्म चाहे छिपकर या प्रत्यक्ष होकर सेवे तिसकेदंडमें बहुभाँति का विकल्प जैसाराजा इच्छा करे तैसा नाना भाँति से हो सक्ता है-अवयवनिर्णय होना शेष है कि-जबऐसे तीव्र

दंड और प्रतिषेध इसमें तियत हैं तो राजभाग लेने आदि नियम निरर्थक नियत किये गये क्योंकि जो काम एक निपट अशुभ और निर्मूल हैं तो उसके नियम कल्पित करना भी तुपकंडन हुआ-तिसके लिये कहते हैं कि सिर्फ दीपमालिका में अधिकार इसका माना गया है-तथा च हेमाद्रौ ब्राह्मे (तस्माद् द्यूतं प्रकर्तव्यं प्रभाते तत्र मानवैः । तस्मिन् द्यूते जयो यस्य तस्य संवत्सरं जयः ॥ पराजयो विरुद्धं चलाभनाशकरो भवेत् । दयिताभिश्च सहितैर्नैयासा च भवेन्निशा ॥ अन्यच्च हेमाद्रावेव प्रातर्गोवर्धनं पूज्य द्यूतं चापि समाचरेत् । भूषणीयास्तथा गावः पूज्याश्चावाहदोहनाः) यह अधिकार दीपमालिकामें सर्वत्र और सबके लिये सुनिश्चित है इस हेतु से कि आगामी वर्ष मात्र का शुभाशुभ महानिर्लाभ आदि फूलसं सूचन होय-यहाँ पहले वचन में जो संवत्सर का जय पराजय कहा तिसका यह सिद्धांत नहीं है कि द्यूत कर्म द्वारा हानि लाभ हुआ करे किंतु अन्य सब सामान्य व्यापारों का फल सूचन किया है और यद्यपि इन अत्रोक्त वचनों में समस्या केवल दो दिन की दर्शाई गई परं च दो सप्ताह मात्र का आचरण कार्त्तिक मास में परिपाटी से संसिद्ध है और अवधि उसकी वत्सद्वादशी से देवोत्थानीतक आवश्यक है अर्थात् इतने दिवसों के निमित्त से जो कोई द्यूत अखाड़े का फड़ नियत करना चाहिं कर कुञ्जराजद्वार में निवेदन करे, तिसके लिये राजा राज भाग निश्चित करके निःसंदेह आज्ञा देवे और यह राजभाग सिर्फ इस लिये है कि ऐसे द्यूत स्थानों की रखवारी यद्वा तत्स्वर ज्ञान आदि हेतु से अध्यक्ष नियत करने होंगे तिनका वेतन संग्रह करना भी आवश्यक है और इन्हीं दो सप्ताहों के निमित्त परवे नियम सब आरूढ़ हैं कि जो जो हारि जीतिका मुकद्दमा खड़ा होना आदि ऊपर कहे गये-उक्त दो सप्ताहों में संवत्स्र हुये मनुष्य फिर इस कामका कुछ नाम नहीं ले सके हैं न उनकी इच्छा इसपर पहुँच सकती है परन्तु जो कोई राजा इन सप्ताहों में भी द्यूतका प्रतिषेध बना रखता है तो उसके राज्यमें सर्वत्र निरन्तर बारह मासी द्यूत छिपकर हुआ करता है संदेह इसमें नहीं क्योंकि नियत समय पर जो अग्नि उनकी बुझने नहीं पाती है सो तृष्णारूप वायु से समृद्ध हुई कुमतिरूप औंधी के भूकोरे खाकर लंबी फैल जाती है और उनके तथा ओरों के भी धन धाम ग्राम आदि फूँका करती है इस हेतु से धर्मज्ञों ने सब नियम कल्पित किये हैं कि जिसे कोई भौंति रक्षा बनी रहै २०८ ॥

इति द्यूत समाप्त्यविवादप्रकरणम्

यह द्यूत प्रकरण एक इसी ७५ संख्या में समाप्त हुआ ॥

अथ वाक्पारुष्यनामक व्यवहारपदविषे को नाम पष्ठ सप्ततितमः परिच्छेदः ७६ ॥

इस ब्रह्मचरि संख्या के परिच्छेद में क्रीडाकर्त्री आदि गाली देने या कुञ्ज और उसी भांतिका जो कर्कश वाक्य हो तिसके दण्ड वर्णन होंगे ॥

इस विवाद को वाक्पारुष्य नाम कहने का यह अर्थ है कि (पक्ष) तीव्र निष्ठुर कठोर

वाक्वाणीकी अपेक्षासे विवादहोय जिसमें तिसकी संज्ञावाक् पारुष्य कहीजाय-इसका रूपनारदने प्रदर्शित कियाहै-यथा(देशजातिकुलादीनामाक्रोशंन्यद्वसंयुतम् । यद्वचः प्रतिकूलार्थवाक्पारुष्यन्तदुच्यते ) अर्थात्-किसीदेश या जाति या कुलकेलिये यद्वा आदि शब्दके आशयसे किसीविद्या या शिल्प अथवा किसीमनुष्यमात्रके निमित्त में जोकुछ आक्षेप अभिशाप गालीगलौज न्यंगशब्दों सहित कियाजाय या जोवचन कोईभाँतिसे प्रतिकूल कहिये विपरीत अर्थवाला कहाजाय जिससे देशजाति कुलादि किसीको उद्देग पैदाहोय,तौ यह वाक्पारुष्य भगड़ा कहलाताहै-इनका दृष्टांत जैसे गोडोदेशी बड़े मांसभक्षी और इसके साथ न्यंगवचनभी कुछ लगा हो तौ देशाक्रोश-रूपी वाक्पारुष्य हुआ-एवं ब्राह्मण बड़ेभिलमंगा और इसकेसाथ न्यंगशब्दभी कुछ होय तौ जात्याक्रोशरूप वाक्पारुष्य हुआ-एवंसगवगी लोग बड़े मलीन या विश्वासित्र कुलवाले बड़े क्रूरकर्मा और इसके साथ न्यंगशब्दभी कुछ होय तौ यह कुलाक्षेपरूप वाक्पारुष्य हुआ इसीप्रकार विद्या शिल्प आदि यद्वा देहमात्रमें समुभ्राना-आक्रोश कहते हैं बड़े ऊँचे शब्दसे घुड़कना भर्त्सना डपटना और यही आक्षेपहै जो कोई लानतानयुक्त होय जैसे धिड़मूर्ख धिग्जाल्म इत्यादि अनेक भाँतिसे आक्षेप होताहै-सो इतनेतक तौ स्वल्प वाक्पारुष्य समुभा जाताहै पर इसके साथ कोई शब्द न्यंग लक्षणवालाभी लगिजानेसे वहवाक्पारुष्य अपनी पूरी पदवीको पहुँचताहै-न्यंग जिसे भाषावाले नंगबोलतेहैं कि अमुकआदमी बडानंगहै अर्थात्न्यंगशब्दों को उच्चारण करताहै (न्यंग) संज्ञा बड़े निष्ठुर नीच कठोर कर्कश वचनोंकी होतीहै-तथाचोक्त(गुह्यांगामेध्यसंज्ञानांवचननिष्ठुरंविदुः । यदन्यद्वावचोनीचलीपुंसोमिथुनाश्रयम् )अर्थात्-शरीरमें झिपाने योग्य अंगोंके नाम प्रकटकरना तथा अमेध्यमेली चीजोंके नाम जैसे कुत्ताका मांस या विष्ठा आदि मुहमें देदेना आदि उच्चारणकरना ऐसे वचनोंको निष्ठुरजानो इसके सिवाय और जो कुछ नीच वचन स्त्री पुरुषोंके मिथुनाश्रय भूत अवच होताहो तिसको न्यंग निष्ठुरजानो जिसके श्रवणमात्रसे उद्देग महित हृदय मर्म फटने लगै-जिस वाक्पारुष्यका यहरूप दर्शित किया तिसको दण्ड भेद करनेके निमित्त करके तीनभाँति जानो-यथाहकात्यायनः॥(यत्त्वसत्तंज्ञितैरंगैःपरमाक्षिपतिकचित् । अभूतैर्वीथभूतैर्वानिष्ठुरावाक्स्मृतातुसा ॥ न्यंगवगोरणवाचाको धात्तुकुरुतेयदा । उत्तदेशकुलानांतुअश्लीलासावुधैःस्मृता ॥ महापातकयोत्कीचरागद्वेषकरीचया । जातिभ्रंशकरीवाथतीव्रासाप्रथितातुवाक् ) अर्थात्-जहां कोई असत् नामवाले अंगोंके उच्चारण करके किसीको आक्षेप करताहै फिर वे अंग उममें हों या नहीं इसका नियम नहीं जैसे पुरुषमात्रके योनिका अभावहोताहै और कोई इसीनाम का उच्चारण करे तौ यह अभुत अंगोंके उच्चारणवाला आक्षेपहै या जो जो अंग जिस-

में हुआ करते हैं। तिनहीका उच्चारण होना भूत-अंगोंवाला अधिपहै-अभूतैवाथ भूतैवा-  
 ऐसेही सर्वत्र जानो सो यह निष्ठुरवाणी कहलाती है और इसीके उपलक्षणमें अमेध्य  
 चीजोंकेभी नामसमुक्तता और इसनिष्ठुरभेदमें इन अंगों यद्वा चीजोंका उच्चारणमात्र  
 निष्ठुरभावको दर्शाताहै-दूसराभेद इससे अधिक अथ दर्शाते हैं कि-जब कोई क्रोधवा-  
 चासे अवगोरण कितु गुरुरना हाथउठाकर यद्वा लकड़ी आदि मारनेको उठाकर या  
 मुहकी मूरत ऐंठिकर कुछ न्यंगवचन बोलै जिसमें अवयव सैथनरूप शब्दोंका उच्चा-  
 रण होय या अमेध्यचीजोंके भक्षणवाला उच्चारण होय ऐसा डोलचाहे किसीके उत्त  
 चरित्रोंकी अपेक्षा यद्वा देशमात्रकी अपेक्षा यद्वा किसी कुलका संबंधलेकर यद्वा किसी  
 एक देहमात्रकी अपेक्षासे उच्चारण कियाजाय तो यह अश्लील वाणीके भेदवाला वा-  
 क्पारुष्य कहा जाताहै, और (अश्लील) का यह अर्थहै कि जिस्से उसकी श्रीशोभा या  
 मंगलता दूर होकर लज्जा और निंदा प्राप्तहोय सो अश्रीर इसमें रकारके लकार  
 होकर अश्लील संज्ञा रखी गई-तीसरा भेद इससेभी कठोर अवदर्शाते हैं कि-उक्त  
 लक्षणवाले कर्कश वचनोंके सिवाय महापातक आदि लगानेवाली वाणीहो जैसे तू  
 अपनी मातृ भगिनी आदि गमन करे या करिचुका तो इस वाणी ने यह महापातक  
 युक्तकिया अथवा रागद्वेष खड़ा करनेवाली वाणी हो जिस्से औरोंके परस्पर बैरभाव  
 खड़ाहोना संभवहो या (राग) नाम अभिरति जो किसीमें अनपेक्षितहो तिसका खड़ा  
 होना संभवहो इसका दृष्टांत जैसे ऐसाकोई शब्द उच्चारण कियाजाय जिसके श्रवण-  
 मात्रसे किसीका लड़का अपनी परिणीता बधूका निरादर करिके वेदया जनमें राग  
 पैदा करे तो यह रागद्वेषवाला परुषवचन हुआ अथवा जाति अंशवाला वचन होय  
 जिसके हेतु किसीकी जातिमें कलंक खड़ाहोय दृष्टांत जैसे तू मद्यपहै इत्यादि जो जो  
 बातें जातिमेंसे बाहर करनेवालीहों तो यह अत्रोक्त सभी लक्षण एक तीव्रा वाणीके  
 नामसे विख्यातहैं कि इनमें कोई एक शब्दभी उच्चारण होनेपर यह कहा जाताहै कि  
 तीव्र वाणीवाला वाक्पारुष्य उसने किया-इसीप्रकार-तीनभेद नारदनेभी दर्शित किये  
 हैं-यथा ( निष्ठुराश्लीलतीव्रत्वात्तदपित्रिविधंस्मृतम् । गौरवानुक्रमात्तस्य दंडोपि यथा  
 त्कमाद्गुरुः ॥ साक्षेपेनिष्ठुरं ज्ञेयमश्लीलं न्यंगसंयुतम् । पतनीयैरुपाक्रोशैस्तीव्रमाहु  
 र्मनीषिणः ) अर्थात्-निष्ठुर अश्लील तीव्रभेदसे वह वाक्पारुष्य तीन विधिका होता  
 है और यथाक्रमसे उसमें गौरव होनेके हेतुसे दंडभी उसक्रमके अनुसार बढ़ताजाय  
 यह सिद्धांतहै-इसलिये आक्षेपसहित जो पारुष्यहो तिसको निष्ठुर जानो-न्यंग शब्दों  
 से संयुक्तहो तिसको अश्लील जानो-जाति पतित करनेवाले आदि पतनीय उपाक्रो-  
 शोमे संयुक्तहो तिसको तीव्रजानो-इसका अधिक व्योरी वात्स्यायनवाले वचनों में  
 लिखचुका इससे यहां नहीं लिखा उसीसमान इसको जानो-वृहस्पतिनेभी-इसीप्रकार

तीनदर्जे, नियत किये हैं—यथा (देशग्रामकुलादीनांक्षेपःपापेनयोजनम् । द्रव्यविनातप्र  
थमंवाक्पारुष्यंतदुच्यते ॥ भगिनीमातृसंबन्धमुपपातकशंसनम् । पारुष्यमध्यमप्रोक्तं  
वाचिकंशास्त्रवेदिभिः ॥ अभक्ष्यापेयकथनमहापातकद्रूपणम् । पारुष्यमुत्तमप्रोक्तंती  
व्रमर्माभिघटनम् ) अर्थात्-देशग्राम कुल आदिकों मेंसे किसीको आक्षेप कियाजाय  
जैसा ऊपर वर्णन हुआथा या द्रव्य कहिये किसी नामविना पाप करके योजन किया  
जाय अर्थात् पापका कुछ नाम विशेष चिह्न देने विना सामान्य भाव पापी कहा जा-  
य तौ यह प्रथम वाक्पारुष्य नाम अपराध कहा जाताहै-जहां मातृ भगिनी आदि  
संबन्धी कुछ उपपातक नाम चिह्नों सहित कहाजाय तौ यह मध्यम वाक्पारुष्य नाम  
मक अपराध शास्त्र वेत्ता लोगों ने कहा-जहां वचन मात्र से कुछ अभक्ष्य वा अपेय  
वस्तु खाने पीने वाला दोष लगाया जाय यद्वा महापातक रूप शब्द कहा जाय  
जिसके दोष करके जाति में कुछ विग्रह खड़ा होना संभव हो तौ यहउत्तम वाक्-  
पारुष्य नामक अपराध बुद्धिमान् कहते हैं यह सबसे अधिक तीव्र है और मर्म वे-  
ध करनेवाला है-यहांतक-वाक्पारुष्य का स्वरूप कल्पित हुआ और ( <sup>प्रथम मध्यम  
विश्रा अभक्ष्य</sup> ) तीनों दर्जा उसके इन्ही नामों से दर्शाये गये तिनका दंड यथाक्रमसे याज्ञ-  
वल्क्यजी और नारदआदि सभी अव दर्शविगे-परंच इन अपराधोंका उत्पन्न होना  
उसी-दशा में समुम्भा जासक्ता है कि जब अपवाद करनेवाले ने कुछ क्रोध करके  
ऐसे वचन किसीको दुःखदेने या उद्देगपहुंचाने यद्वातिरस्कार करनेकेअर्थसे उच्चार-  
ण कियेहों जैसा निम्नोक्त कात्यायनके वचनानुसार सिद्धहोताहै अर्थात् जहांप्रयो-  
जनके अवलंबसे कुछअवगुण वा कलकोंका प्रकाश करिदेना या दृढताको पहुंचाना  
भी आवश्यक होतौ वहकथनसच्चा होनेपर अपराध में कुछगिनती नहींहै और झूठा  
कथनभी उसदशा में कुछगिनती नहीं है किजो वहवातपरस्पर उनके मामूली हास  
विनोदमें सुव्यक्तहो यद्वावैवाहिक आदिकिसी उत्सवके प्रभावसे कुछलोकाचार मात्र  
हासविनोदों गाली दानहोतौ भी वाक्पारुष्यके अपराधमें वहगिनतीनहीं यहसब  
आशय इस अश्रोक्तवचनसे संसिद्धहै-यथाहकात्यायनः ( योगुणान्कीर्तयेत्क्रोधानिर्गु  
णेषागुणज्ञताम् । अन्यसंज्ञानियोजीच वाग्दुष्टंतनरंविदुः ) अर्थात्-जोकोई पुरुषकिसी  
परक्रोध करके उसकेसबसेअश्रेष्ठगुणोंकोभीतानदेकर कहनेलगे दृष्टांतजैसे हांहां तूने  
अमुकयज्ञ कियाथा हम उसकी दशाजानतेहैं इत्यादि अथवा निर्गुणीमें अगुणज्ञता  
किन्तुउसकी निर्गुणता यद्यपि सबहैं परक्षोभदेने के अर्थउसपरक्रोधसे बखान करने  
लगेंतिसको तथा उसकोभी जोअन्यसंज्ञाओं का नियोक्ता हो दृष्टांत जैसे देवदत्तको  
अदेवदत्त या चोरदत्तआदि नामसे पुकारे एवं निर्णयसिन्धुको निरयसिन्धुतरकसिन्धु  
आदि नामभेद से उच्चारणकरे वाणीदुष्ट पुरुष जानो-कात्यायन के इसवचन में क्रोध

प्रधानहोने से ऊपरली झूटसब संसिद्धहुई-इसीप्रकार नारदेनभी क्रोधप्रधान रूपसे इनझूटों को दर्शायाहै-यथा (दुष्टस्येवतुयोदोपात्कीर्त्तयेत्क्रोधकारणात् । अन्याऽपदेशवादीचवागदुष्टतनंरविदुः) अर्थात्-किसी दुष्टकेभी दोषोंको जोकोई क्रोधहेतुसे बखान करै यद्वा क्रोधविनाभी अन्यापदेशवक्ता होय किंतु अन्य के अपदेश वहानेसे और परकुशब्द पातकरै जैसे कुत्ताविल्ली आदि जीवोंके नामसे यावश्चादिकों के वहाने से किसीपर आक्षेप करना-दृष्टांत यहकुत्ता बड़ा भौंकनाहै इसभांति कुत्तेपरढाल कर वातून किसी आदमी पर आक्षेप कुत्ताके उपस्थित होतेहुये करना-यह विल्लीवड़ी उछालें खाती फिरतीहै इसभांति किसी फिरने वाली स्त्रीपर आक्षेप सन्मुख विल्लीके मौजूद होतेहुये शब्दप्रहार करै-यह पीपल बड़ासूखा ठूँठहै इसभांति किसीजातेहुये सूमको सन्मुख पीपल होतेहुये खिभावे सो अन्याऽपदेशवाद कहाता है इनसब को वाणीदुष्ट मनुष्यजानो-इस अन्याऽपदेशके साथमें कुछ क्रोधका संसर्ग नहींहै परदुष्टों के दोष कथनमध्ये क्रोधप्रधान किया है अर्थात् बिना क्रोध दुष्ट के परित्याग आदि किसीहेतुसेप्रकाश करनेतक अपराध नहीं-इसध्वन्यर्थको-कात्यायनजी स्पष्ट कहतेहैं-यथा (यत्रस्यात्परिहारार्थपतितस्तेनकीर्त्तितम् । वचनात्तत्रनस्यात्तुदोषोयत्रविभावयेत्) अर्थात्-जहांपातित्यादि दोषके परिहार निमित्त से अभियोग लगायाजाय चाहे राज में या पंचबंधू आदिके समीप इसीहेतु करके पतित बखान कियागया हो और यह दोष परम सिद्धिको न पहुंचे किंतु पतितमें निर्मलता ठहिराईजाय तो उसकथनरूप वचनमें उस दोष के कहनेवाले वाक्पारुष्य के अपराधी निश्चित नहींकिये जासके क्योंकि उन्होंने कुछ क्रोधनड़ाई वैर भावसे यहनहींकहा किंतु निर्णय होजानेकीअपेक्षासे उद्घाटन किया बल्कि दोषोंके निमित्तमें यहश्रेष्ठहुआ कि जो कुछ उसपरशंका खड़ी हुईथी सो उद्घाटक पुरुषकी प्रेरणाके प्रभावसे निर्णीतहोकर धोईगई-विरली दशार्म-क्रोधसे उच्चारणकियाभी अपराधके ध्रुवातकनहीं पहुँचसक्ताहै दृष्टांत जैसेकिसी मूढ़ मंद बुद्धीको कुछकाम सिखाते हुये आचार्य या स्वामीआदि कोई वारम्बार मूढ़ पचाकर उसपरक्रोधमें दुर्वाक्यदेनेलगें तो यह वाक्पारुष्यके ध्रुवातक पहुँचानान्याय विरुद्धहै क्योंकि ऐसे शिक्षकजनोंको स्वल्परूप ताड़नकरनेकाभी अधिकारहै-तथाच गौतमः (शिष्यादिशिष्टिरवधेनाशक्तो रज्जुवेषुविदलाभ्यां तनुभ्यामन्येनघ्नन्राज्ञाशास्त्रः) अर्थात्-शिष्य आदि अंतेवासी दासपुत्र आदि शिष्यवर्गियोंकी (शिष्टे) नामशिक्षा सिखलाना जो मारने बिनाशक्तिसे बाहरदेखपरै किंतुदुर्वाक्यसेभी न होसकेतौभी हलु की जेउरी या बांसकी पतली कुंर्चकोसेवाय किसीभारीचोटसे मारताहुआशिक्षकराजा करके शासनीय होताहै अन्यथा नहीं-इत्यादि देशकालवस्तुओंके विवेकसे व्यवस्था देखीजाय तिनमें उक्तझूटोंके सिवायपहले तुल्यजातियोंका पारुष्यवर्णनकरते हैं ॥

( समजातिगुणविशिष्टानां निष्ठुराक्रोशदण्डः )

सत्यासत्यान्यथास्तोत्रैर्न्यूनगैर्द्विषयगणिनाम् । क्षेपकरोतिपेदंश्च पणानर्धत्रयोदशान् २०९ ॥

ऐ०—मृत्यु असत्य अन्यथास्तुतियोंसे हीनांग हीनेन्द्रिय रोगियों को यदि निष्ठुर आक्षेपकरें तो वह अर्धत्रयोदशपणपरिमाण धनसे दंडनीय है—अर्थात् न्यूनानांग लूल लैंगेड आदि—न्यूनोन्द्रिय अंधे बहिर आदि, रोगी कोढ़ी आदि—तिनकी सत्यस्तुतिका दृष्टांत जैसे; अंधा अमुक प्रयोजनके निमित्त बहुत अच्छा पूजनीय होता है, बहिरामें गुणएक सहनशीलता बड़ी उत्तम है कि चाहे तेसा गालिदानकरों किसी से भी बुरा नहीं मानता, काना समदर्शी होता किंतु सबको एक दृष्टिसे अवलोकन करता है इत्यादि औरों में भी जानो—इनकी असत्यस्तुतियों का दृष्टांत जैसे इसके तुल्य कोई भी आँखिआरानहीं इसको कौन अंधाकहे, देवदत्तकाना नहीं है यह पहले जन्मसे, बंदूखों की निशानेबाजी करतेहुये मराथा सो आँखि मीचे जन्म पाया, देवदत्त सूरानहीं अपनी इच्छासे, यह आँखिमीचे रहता है इत्यादि औरों में भी जानो, अन्यथास्तुति वे कहलाती हैं कि जिनमें साक्षात्कार उसके विद्यमान गुणोंकी प्रशंसाद्वारा अवगुण प्रकटकरें यद्वा ऐसीरीतिसे कि देवदत्त बड़ा विकृत रूपहोय तिसको ऐसा कहनेलगे कि आप बड़े दिव्यरूपहैं—तो यह निष्ठुर आक्षेपमें सवगिनती है और दंडइसमें साढ़े बारह पणकायोग्य है पर उसदशातक कि जो समवर्ण या समजातिवालोंमें से उसके तुल्य प्रतिष्ठावान् पर यह आक्षेपहुआहो—यहां केवल एक देहमात्र का यह प्रसंग है अर्थात् जहाँ किसीदेश या कुलजाति की अपेक्षा निष्ठुरआक्षेप जैसा पहले वर्णनहुआ तेसा कियाजाय तिसका दंड २१६वाले मूलश्लोकसे विचारो—अर्धत्रयोदशपणका अर्थयद्यपि साढ़े तेरहपण मिताक्षराकारने स्वीकारकिये पर वह अर्थ किसीन्यायके अनुसार नहीं है इसलिये (आँधा है तेरहवां जिनमें ऐसे अर्धत्रयोदशपण) अर्थात् साढ़े बारह पणका दण्ड संख्या सूत्र न्यायसे सुनिश्चित जानो क्योंकि पचासकी चौथाई तथा पचीसका अर्धांश साढ़े बारह होते हैं सो यथाक्रमसे मूल श्लोकोंमें सब देखो २०६ ॥

अधि०—अनंतरोक्त नियमोंको दृहस्पतिभी स्पष्ट सूचित करते हैं—यथा (समजाति गुणानां तु वाक्पारुष्ये परस्परम् । विनयो विहितः शास्त्रपणा अर्धत्रयोदशः ) अर्थात्—समानजाति और समान गुणवालों के परस्पर वाक्पारुष्य होनेमध्ये शास्त्रमें साढ़े बारहपणका विनय नाम दण्डनियत है—परस्परका यह तात्पर्य है कि दोनों एकसाथ जो बकिउठें तो यह साढ़े बारह बारहका दण्ड दोनोंपर कर्तव्य है या एक पहिले बोला हो एक पीछे तहां पहिलेपर कुछ अधिक और पीछे वालेपर थोडापर जो एक चुपका रहा निश्चित होय तिसपर दंड नहो—विष्णुरपि (समवर्णाक्रोशने द्वादशपणान् दृश्यः) मनुनारदोच (समवर्णे द्विजातीनां द्वादशैव व्यतिक्रमे) शंखलिखितोच (समवर्णव्यति



क्रमेद्वादशपणा यथारूपविशिष्टाक्षेपेषु अविशिष्टस्यचतुर्विंशतिरविशिष्टस्यातिक्रमे चविशिष्टस्यततोऽर्धम् ) अर्थात्-शंख लिखितदोनों आता कहते हैं कि जब एकही वर्णमें समान गुण प्रतिष्ठावाले दोनोंपुरुष एकसे तुल्यात्मकहों और उत्तममें एकदूसरे परकृद् निष्ठुर भेदका पारुष्य फेंकें तो इसभाँतिका व्यतिक्रम होनेमध्ये वारहपणका दंडहै पर जो उन्हीं एकजातिवालोंमेंसे कोई एकअच्छा और कोई एक ओझाहो तो यह न्यायहोनायोग्यहै कि अच्छेका अपमान करनेवाले ओझेपर चौबीसपणका दंड और ओझेका अपमान करनेवाले अच्छेपर चौबीसके आधेवारहपण ले लियेजायें दोनों एकसाथ या पहलेपीछे वालेहों तिसकान्याय जो कुछ ऊपरकहा सो सब इसमें भी समुभाना जैसे एकसाथ बोलनेवाले अच्छे ओझेदोनोंहीपर दण्ड किन्तु ओझेपर चौबीस और अच्छेपर वारह पणकादण्ड इस व्यवस्थामें जहां जहां वारहकहे तिन कोभी सर्वत्र सादेवारह समुभो और चौबीसको पचीसके स्थानापन्न समुभना-निष्ठुर क्रोश विशेषका कुछ दण्डभेद २१३ मूलश्लोकमें भी देखो २०६ ॥

(अश्लीलाक्षेपदण्डः)

अभिगतास्मिभगिनीमातरंवातवेतिह । शपंतंदापयेद्राजापंचविंशतिकदमम् २१० ॥

अर्धोऽधमेष्टदिगुणःपरस्त्रीपुत्रमेपुच । दंडप्रणयनंकार्यवर्णजात्युत्तराधरैः २११ ॥

ऐ०-जो कोईकिसी अपने समवर्ण या समजातिवाले अपनेही समानगुण प्रतिष्ठासे तुल्यात्मक पुरुष को इसभाँति लोकप्रसिद्ध गालीदेताहो कि तेरी मा बहिन गमनकरूँ तो राजा ऐसीगाली देतेहुयेसे पचीसपणका दण्डदिलावे (यहां मा बहिन की गाली एक नमूनाहै अर्थात् इसके उपलक्षणमें वह सभीवातें समुभिलेनी जोजो अश्लीलावाणीकेरूपमें कहिचुके हैं २१० जे कोई अपने समवर्ण या समजातिवाले गुणसे तुल्यनहीं किन्तु प्रतिष्ठा आदि गुणमें अधम न्यूनहीं तिनको गाली देने से यह दण्ड २५ का आधासाढ़े वारहपण परिमाण कियाजाय,पर जे कोईगाली बकने वालेसे प्रतिष्ठागुणमें उत्तमहों तिनकोगालीदेनेसे यहदण्ड पचीसकाढूनाकरे पचास पण परिमाण कियाजाय,तथा पराई स्त्रियोंको भी गालीदेनेमें पचास पणका दण्ड है कुछ इसमें ऊँच नीचवाला भेद नहीं किन्तु परस्त्रोमात्र कोई हो यहांतक समजाति मध्ये दण्डकहा-यव इतरेतर वर्णजातों मध्ये दण्डप्रकार प्रकटकरते हैं कि (वर्णजात्युत्तराधरैः)किन्तु ब्राह्मण आदिवर्ण और मूर्द्धावसिक्त आदिजातें इनमेंउत्तम अधर किन्तु ऊँचनीचे जो परस्पर आक्षेपकरें तिनके दण्डका विचार उसी उँचाई वा निचाई के अनुसार करना योग्यहै-इसका यह दृष्टांत है कि आगे २१२ वाले मूल श्लोकमें जो दण्ड नियत होंगे तिनके अनुसार ब्राह्मण क्षत्रियको कुछ आक्रोश करिके पचास पणके दण्डयोग्यहै कदाचित् वहीब्राह्मणकिसीमूर्द्धावसिक्त जातिवालेको कुछ आक्रोश

करै तौ पचाससे कुछ अधिक दण्ड अर्थात् ७५ पणका दण्डदेय क्योंकि क्षत्रियसे मूर्द्धा-  
वसिक्त उत्तम है-कदाचित् उसी मूर्द्धावसिक्त पर कुछ आक्षेप कोई क्षत्रिय करै उससे भी ७५  
पणका दण्ड राजालेय क्योंकि क्षत्रिय ब्राह्मण आक्षेप करिके १०० सौ पण दण्ड देने योग्य  
होता है और ब्राह्मणसे मूर्द्धावसिक्त किञ्चित् हीन है इस हेतु से ही पौनसैकड़ा निश्चित रहा-  
कदाचित् मूर्द्धावसिक्त किसी क्षत्रिय पर कुछ आक्षेप करे तौ भी यही ७५ पणका दण्ड है क्यों-  
कि क्षत्रियके निमित्त आक्षेप करनेवाले ब्राह्मण पर ५० दण्ड नियत है और ब्राह्मणसे  
मूर्द्धावसिक्त किञ्चित् हीन है इस हेतु से पचास पणका दण्ड दे देने योग्य ठहरा-कदाचित्  
मूर्द्धावसिक्त किसी ब्राह्मण पर कुछ आक्षेप करे तौ भी यही ७५ पणका दण्ड है क्योंकि  
सौकादण्ड ब्राह्मणके अपराधी क्षत्रिय पर ठहराया गया था उस क्षत्रियसे यह उत्तम है इस  
हेतु इस पर पौनसैकड़ा योग्य ठहरा-जैसा यह मूर्द्धावसिक्त जातिका दृष्टान्त दोषणों  
से बनाया गया तैसा अन्य जातोंका भी वर्णोंसे स्ववृद्धि कल्पित ऊहा कर्तव्य है-जहाँ  
वर्णोंका संसर्ग न हो केवल जातोंके परस्पर आक्षेप हुआ हो तहाँ बहुत सुगम है कि  
जैसा क्षत्रिय वर्णकी अपेक्षा ब्राह्मण वर्णमात्र उत्तम है तैसी ही अंबट् जातिसे मूर्द्धावसिक्त  
जाति उत्तम है तौ जैसा ब्राह्मण क्षत्रियके परस्पर आक्षेप होनेमध्ये जो जो दण्ड जिस  
पर इस दृष्टान्तमें दर्शाया गया सो सो तद्रूप दोनों मूर्द्धावसिक्त और अंबट्के परस्पर  
आक्षेप खड़ा होनेमध्ये न्याय कल्पित कर्तव्य है क्योंकि ब्राह्मणका स्थानीभूत मूर्द्धा-  
वसिक्त और क्षत्रियका स्थानीभूत अंबट् है पुनि इसी प्रकार अन्य वर्णोंकी स्थानीभूत  
अन्य जातें समुभिलेनी-इसका मुख्य व्योरा समुभिपाने के निमित्त अगले २१२ के  
मूलश्लोकमें जो दण्डभेद हैं सो देखो (और) जातोंकी उँचाई वा निचाई आचाराध्याय  
के उस प्रकरणमें अवलोकन करो जहाँ जातोंकी उत्पत्ति वर्णन हुई हो २११ ॥

अधि०-जातिगुण प्रतिष्ठा आदिकी अपेक्षासे बृहस्पति भी विशेषता प्रकट करते  
हैं-यथा (समानयोः समो दण्डो न्यूनस्य द्विगुणो दमः । उत्तमस्याधिकः प्रोक्तो वाक्पारुष्ये  
परस्परम्) अर्थात्-परस्पर दोनों ओरसे पारुष्य होनेमें दोनों जो समान हों तौ उन  
दोनों पर समदंड बराबर लिया जावै यद्वा न्यून उत्तम हों तहाँ न्यूनसे दूना और उत्तम  
से आधा दण्ड और जो सिर्फ एक ओरसे पारुष्य हुआ हो तौ भी इसी ढंगसे उस  
एक पर वह दण्ड होय जो कुछ ऊपर नियत हुआ था २१० । २११ ॥

(वर्णानां प्रातिलोमानुलोमाक्षेपे दण्डः)

प्रातिलोम्यापवादेषु द्विगुणत्रिगुणादमः । वर्णानामनुलोम्येन तस्मादर्थे हानितः २१२ ॥

ऐ०-वर्णोंके परस्पर जो अपवाद कुत्सितवाद वाक्पारुष्य प्रतिलोम क्रमसे होयें  
किन्तु नीचे वर्ण ऊँचे वर्णोंको कुछ गाली आदि परुषका दें तिन पारुष्योंमें दुगुनेतिगुने  
दण्ड उस परिमाणसे समुभने जो समवर्णोंके पारुष्यमध्ये २१० के मूलश्लोकमें पचास

यद्वा अभीकरौ इत्यादि नानाभांति या एकभांतिसेही तीनों वर्णोंमेंसे किसीकोभी आ-  
 क्षारितकरै सो यह ( नामजातिमह ) कहलाताहै ) कदाचित् शूद्र अपने ज्ञानित्वरूपी  
 दर्प अहंकारसेही विप्रोंको कुछ धर्मका उपदेशकरनेलगै किये अमुक तुमने अपना  
 अमुक धर्म कर्म करना कैसे छोड़िदिया ब्राह्मणहोकर तुम्हें ऐसा करना योग्य नहीं  
 अमुक तुम्हारा जाती धर्म अमुक पुराणमें विख्यातहै तब राजा ऐसे अभिमानी शूद्र  
 पुरुषके मुख और कानोंमें भी तत्ता तेल भरावै श्रुत देश जातिकर्म शरीर संस्कार  
 इनको दर्पसे जो वितथ नाम उलटे सुलटे मिथ्यारूप तर्कोंसे अभियुक्तकरिके बोलै  
 तौ यह दोसों पणका दंड दिलाने योग्यहो-इन्ही पाँचोंके दृष्टांत जैसे यह बात तुमने  
 सुनीतक भी न होगी, तुम इस देश यद्वा अमुक देशके पैदाहुये नहीं देखिपरतेहौ, तुम  
 अमुकजातीहो या नहीं, यह कर्म तुमने सीखा भी न होगा, तुमने शरीर संबंधी अमुक  
 संस्कार अवतक नहीं किया, इत्यादि अन्यप्रकारोंसे भी जानो-अत्र (समानजातिवि-  
 पयमिदं दंडलाघवाच्चतुःशूद्रस्य द्विजात्याक्षेपविषयमितिकुललूकभट्टस्तद्धित्वं अयुक्तं च वि-  
 होयं ) ( अथगुर्वयुक्तमसंबंधीनामाक्षेपेदंडः ) तत्राहुतुःशंखलिखितौ-तथाधिकृतान् विप्रान्  
 गुरुंश्च निर्वासनं मुण्डनं ताडनं वा गोमयानुलेपनं खरारोहणं वा दण्डोवा ) अर्थात्-  
 अधिकारवाले विप्रोंको और गुरुओंको जो कोई आक्षेपकरै तिसको इतने दंडविकल्प  
 हैं कि यातौ निपट निकासिकर स्थानच्युत करिदियाजावै या शिर मूड़न करवायाजाय  
 या ताडन पीटन कियाजावै या गोबरका देहलेप करिके बूढ़े गदहापर चढ़ायाजाय या  
 और कोई दण्ड जिस्से दर्पदूरहोना संभवहो या धनदण्ड उस परिमाणसे कि जिस्से  
 दर्प शांतिहोनी संभवहो इतने दण्ड विकल्पभी इस आशयपर संसूचित किये हैं कि  
 उस अपराधीकी योग्यतामें जो कोई एक दण्ड योग्य समुभाजाय सो कसंध्यजानो-  
 इसमें धन दण्डका परिमाण यद्यपि सामान्य सूचितकियाहै कि जितना दण्डलेने से  
 अपराधीका दर्प शांतहोसकना संभवहो सो परिमाणकल्पितकरौ (पर) अत्रोक्तविष्णु  
 वाक्यसे सौ मुद्रातक परिमाण भी सुव्यक्तहै कि इस्से अधिकनही-तथाहविष्णुः (गुरु  
 नाक्षारयन् कार्पाषणशतं दाप्यः) मनुनेभी सौपणका दण्ड मातापिता आदि को अप-  
 शब्द कहनेमध्ये नियतकियाहै-यथा (मातरं पितरं राजायां भ्रातरं श्वशरं गुरुम् । आक्षारयन्  
 शतं दाप्यः पंथानं चाददद्गुरोः) अर्थात्-माताको या पिताको या निज भाय्यां निरपराधा  
 को या ज्येष्ठ भ्राताको या ससुराको या गुरुको अपशब्द कहताहुआ मनुष्यसौपण  
 दंडयोग्यहै और जातेहुये मार्गमें सीधीराह गुरुओंको न देनेपर भी सौपणकादंड-सो  
 यह नियम भी उसदशामें कि जहां गुरु माता पिता आदि से अपराधभी कुछ हुआ  
 हो तौभी उन्हें कुशब्द कहनेवाला उक्त दण्डपावै किन्तु निरपराध होनेकी दशामें  
 श्लोक्त गर्दभयान आदि तीव्रदंडपावै परंच एकभार्या जो अपराधकर्त्री किन्तकर्मका

हो तिसपर आक्षेप करनेमध्ये पतिको दण्ड नहीं इस्से निरपराधा भायिके आक्षेपमें यह दण्ड समुभ्मनाब्दहस्पतिजीने-सासू आदिको कुशब्द कहने मध्ये पचास पणकां दण्डनियत कियाहै यथा ( क्षिपन्श्चद्वन्नादिकंदद्यात्पंचाशत्पणिकंदम् ) इसमें आदि शब्दके भावार्थ सेमावसी नानी फूफी आदि अनेक समुभ्मनी २१२ ॥

इत्यश्लीलसज्ञकमध्यमाक्षेपविशेषेदंडः २१२

(पुनरपि निपुराक्षेपविशेषेदंडः)

बाहुग्रीवानेत्रसक्थिविनाशेवाचिकेदमः । शतृत्यस्तदर्धिकपादनासाकर्णकरादिषु २१३

अशक्तस्तुवदन्नेवेदंडनीयः पणान्दश । तथाशक्त प्रतिभुवंदाप्यक्षेमायतस्वतु २१४

ऐ०—जब कोई किसी मनुष्यकी भुजा घेंट नेत्र जंघा तोड़ि फोड़ि विनाश करिदेने योग्य परुषवचन मुखसे काढे कि तेरी बांह काटिलेऊँ आंखि फोड़डालूँ तिसपर श-  
त्यसंख्यक दम अर्थात् सौपणका दंड लियाजाय-और तदर्धिक पचासपणका दण्ड उसपर कियाजाय-जिसने पैर नाक कान हाथ आदि कोई अंग विनाश करना कहाहो-  
सो यह दंड ऐसे किसी अपराधीपर संसूचितहै जो देह पराक्रमसे प्रतिपक्षीके तुल्य समुभ्मजाय २१३ किंतु जो कोई किसी रोग या बुढ़ापे आदि हेतुसे अशक्त होकर अपनेसे बलवालेको इसभाँति कहै तौ यहसिर्फ दशपण दंडदेवै परजो कोई शक्तस-  
मर्थ बलवान् होकर किसी दुर्बल असमर्थको इसभाँति अंगभंग करना कहताहो तौ वह उक्त सौ पणका या पचास पणका दंड देनेपरभी आगेको उस हीनशक्ति पुरुषकी कुशल क्षेमके निमित्त अपना (प्रतिभू) जामिन मये मुचलिके देकर छूटिसके अन्यथा नहीं २१४ ॥

अधि०—उक्त व्यवस्थामें कुछ वर्णभेदसे अपेक्षा नहीं किंतु सामान्यभाव सभी व-  
र्णोंका यह एकन्याय समुभ्मना जोकुछ ऊपर कहा परन्तु-शिष्यादिकी अपेक्षा जोगुर्वा-  
दि कोईशिक्षादेने आदि हेतुआसे कुछ क्रोधसे उच्चारण ऐसा करे किजैसा ऊपरकहा तौ इस दंडसे अपेक्षा उनको नहीं किंतु गौतमजीका वचन कहीं पहिलेभी लिखचुका है सो देखो २१३ । २१४ ॥

(अथ तीव्राक्रोशेदंडविशेषः)

पतनीयकृतक्षेपेदंडोमध्यमसाहसः । उपपातकयुक्तेतुदाप्य प्रथमसाहसम् २१५

त्रैविद्यनृपदेवानाक्षेपउत्तमसाहसः । मध्यमोजातिपुणानां प्रथमो ग्रामदेशयोः २१६

ऐ०—पतनीय आक्षेप करने में मध्यम साहसदंड किंतु ब्रह्महत्या आदि अनेक महापातक जो जो प्रायश्चित्तके अध्यायमें प्रदर्शितहोंगे तिनसे आक्षेप जिसने किया हो तिसपर प्रथम साहसदंड २७० पणतक योग्यहै २१५ जिसने त्रैविद्य वेदत्रय सं-  
पन्न विप्रोंको या नृपतियोंको देवताओंको कुछ किसी प्रकार आक्षेप कियाहो तिसपर

पणदशार्कर पीछे द्विगुण पचास कियेगये और उनपचासके दूने क्षत्रियके दण्डरूप सौपणसे आधी आधी हानि क्रमसे होतीहुई अनुलोम क्रमके पारुष्यों में समुभन्ना अर्थात्- ब्राह्मणको पारुष्य करनेवाले क्षत्रियपर उनउक्त पचासके दूने एक १०० सौपणदण्ड तथा वैश्यपर उनपचासके तिगुने १५० डेढ़सौ पणदण्ड और जोशूद्रने पारुष्य कियाहो तो धनदण्डका कुछ नियम उसपर नहीं किंतु जीभछेदना यद्वाताड़न करना मनुके वाक्यसे अधिकोक्तिमें सुनिश्चितहै एवं क्षत्रियको पारुष्य करनेवाले वैश्यपरभी एक १०० सौपण तथा शूद्रपर डेढ़सौ १५० पणदण्ड- वं वैश्यको पारुष्य करनेवाले शूद्रपर एक १०० सौकादण्डजानो आधी आधी हानिका यहव्यौराहै कि जहाँ अनुलोम क्रमका पारुष्यहो किंतु ब्राह्मण आक्षेपकरे क्षत्रियपर या वैश्यपर या शूद्रपर तहाँ क्षत्रियकी अपेक्षा उसपर पचास और वैश्यकी अपेक्षासे पचीस और शूद्रकी अपेक्षा सादेवारहपणका दण्डहीनायोग्यहै-इसीप्रकार क्षत्रियने अनुलोमक्रम से वैश्यपर या शूद्रपर आक्षेप कियाहो तो यहवैश्यकी अपेक्षासे पचास और शूद्र की अपेक्षासे पचीस पणका दण्डभरे-क्योंकि (ब्राह्मणराजन्यवत्क्षत्रियवैश्ययोः) यह गौतमजीका सूत्र यहां क्रमका सूचकहै-इसीप्रकार वैश्यने यदिशूद्रपर पारुष्य फेंका हो तो यह पचास पणका दण्डभरे-क्योंकि (विदूशूद्रयोरेवमेवस्वजातिम्प्रतितत्त्वतः) यह मनुवाक्य इसमें क्रमका सूचकहै यही दोसौ बारहवाली उक्त व्यवस्था निजअधिकोक्ति सहित दोनोंभेद में समुभन्नी किंतु निपुर और अश्लील दोनोंभौतिके पारुष्योंका व्यवहारहै (पर) तीव्रभेदके पारुष्यमध्यदण्डविधान आगे २१५ के श्लोक द्वारा कहेंगे २१२ ॥

अभि०-शंखलिखितौच ( आक्रोशे ब्राह्मणस्य क्षत्रियः पणशतं दंड्यः शतार्धवैश्यस्य पंचविंशतिशूद्रस्य ) अर्थात्-ब्राह्मणको आक्रोश करनेवाला क्षत्रिय एक १०० सौपण दण्ड योग्य, वैश्यको आक्रोश करनेवाला क्षत्रिय सौके आधे पचास पणसे दण्डनीयहै, शूद्रको आक्रोश करनेवाला क्षत्रिय २५ पचीस पणसे दण्डनीय-वहस्पतिः (विप्रे शता र्धदण्डस्तु क्षत्रियस्याभिशंसने । विशस्तथार्धपंचाशच्छूद्रस्यार्धत्रयोदश ॥ सच्छूद्रस्या यमुदितो विनयोऽनपराधिनः । गुणहीनस्य पारुष्ये ब्राह्मणो नापराध्नुयात् ॥ वैश्यस्तु क्षत्रियाक्रोशे दंडनीयः शतं भवेत् । तदर्थं क्षत्रियो वैश्यं क्षिपन् विनयमर्हति ॥ शूद्राक्रोशे क्षत्रियस्य पंचविंशतिकोदमः । वैश्यस्य चैतद्विगुणः शास्त्रविद्विद्गुणादतः ॥ वैश्यमाक्षारयच्छूद्रो दाप्यः स्यात्प्रथमंदमम् । क्षत्रियं मध्यमंचैव विप्रमुत्तमसाहसम् ( उत्तममाह सोऽत्र जिह्वाच्छेदनरूपः ) यतः स एवाह-भ्रमोपदेशकर्ता च ये दोदाहरणान्वितः । आक्रोशकस्तु विप्राणां जिह्वाच्छेदनं दंड्यते ) अर्थात्-क्षत्रियको पारुष्य कहने मध्ये ब्राह्मण पर पचासदंड-वैश्यको पारुष्य करनेवाले ब्राह्मणपर पचीसदंड-शूद्रको पारुष्य कहने

वाले ब्राह्मणपर साढ़ेवारहपण का दंड (पर) यहदंड ऐसी दशामें आवश्यक है जब निरपराधीया गुणयुक्त शूद्रको पारुष्य कियाहो किंतु गुणहीन या अपराधकरनेवाले शूद्रको पारुष्य करनेसेमी ब्राह्मणउक्तदंडयोग्यनहीं-क्षत्रियको पारुष्यकरनेवाला वैश्य पूरे १०० सौपण दंडभरै एवंक्षत्रिय उसको परुष कहिकर आधादंड ५० पचासपण तक भरै-शूद्रको पारुष्य कहनेवाले क्षत्रियपर २५ पचीसपणका दंड और शूद्रको पारुष्य कहनेवाले वैश्यपर ५० पणका दंडलेना सबशास्त्रज्ञोंने निर्णीत किया-शूद्रवैश्य को पारुष्य कहिकर पूर्व साहम दंडदेवै-क्षत्रियको पारुष्य कहिकर मध्यमसाहस दंड भरै एवंविप्रको पारुष्य कहिकर उत्तमसाहस दंड पावै ( यहांउत्तम साहस दंडजीभ छेदन रूपसमुभना )इसीसे फिर कहते हैं कि धर्म के उपदेश करे या वेदोक्त दृष्टांत उत्तम वर्णोंके सम्मुख कथनकरने लगै या विप्रोंपर पारुष्य फेरके ऐसाशूद्रजीभछेदन-रूप उत्तम साहस दंडपावै-आपस्तंबः(जिह्वाछेदनंशूद्रस्यार्थधार्मिकमाक्रोशतः)अर्थात्-आपस्तंब कहते हैं कि जीभछेदरूप दंड शूद्रका 'उसदशामें जब उत्तम धार्मिक विप्र आदि किसी द्विजातीमात्रको पारुष्य बोले-तथाचर्गोत्तमः(शूद्रोद्विजातीनभिसं धायामिहत्यचवाग्दंडपारुष्याभ्यामंगमोच्योयेनोपहन्यात्- द्विजातीनित्यत्रार्थवृत्तसंपन्नान्वैश्यपर्यन्तानपि अभिसंधायबुद्धिपूर्ववाचातिक्रम्य अभिहत्यउग्रेणदंडेनताडयित्वेतिवाक्पारुष्यदंडपारुष्याभ्यामित्यर्थः तत्रतेनैवाग्निनवियोजनीयःशूद्रः)मनुस्तु- शतंब्राह्मणमाक्रुष्यक्षत्रियोदंडमर्हति । वैश्यःसार्धशतंदेवाशूद्रस्तुवधमर्हति ॥ पंचाशद्ब्राह्मणोदंड्यःक्षत्रियस्याभिशंसने । वैश्येस्यादर्धपंचाशच्छूद्रेद्वादशकोदमः ॥ एकजातिर्द्विजातीस्तुवाचादारुणयाक्षिपन् । जिह्वायाःप्राप्नुयाच्छेदंजघन्यप्रभवोहिसः ॥ नामजातिग्रहंत्वेपामभिद्रोहेणकुर्वतः । निःक्षेप्योऽयोमयःशंकुज्वलन्नास्येदशांगलः॥ धर्मोपदेशदर्पेणविप्राणामस्यकुर्वतः । तप्तमासेचयेत्तैलवक्त्रेऽश्रोत्रेचपार्थिवः॥ श्रुतेर्देशंचजातिचकर्मशरीरमेवच । वितथेनब्रुवन्दर्पादाप्यःस्याद्विशतंदमम्'अर्थात्-मनुकहते हैं कि ब्राह्मणको पारुष्य कहिकर क्षत्रिय एक १०० सौपण दंड और वैश्य १५० या दोसौ दंड देनेयोग्य हैं और शूद्र ताडनरूप वधदंड पानेयोग्यहै ब्राह्मण क्षत्रियको पारुष्य कहिकर पचासपण और वैश्यको पारुष्यकहिकर पचीसपण और शूद्रको पारुष्य कहिकर वारहपण का दंडभरनेयोग्यहै एकजाती नाम शूद्र किसीद्विजाती विप्रक्षत्रिय वैश्यको कुछ दारुणबाणोंसहित आक्षेप करता हुआ जिह्वाच्छेदरूप दंडपावै क्योंकि नीच जन्म उसका निश्चितहै (और)इन्हीं द्विजातीलोगों के नाम या जातिकाउच्चारण अभिद्रोहसे अर्थात् कोशाकर्षके ढंगसे करतेहुये शूद्रके मुखमें दशअंगुल लंबीलोह कील तपाकर डाले यहीदंडहै (नामजाति उच्चारणका दृष्टांत जैसे अरे यज्ञदत्त तूब्राह्मण जैसाहै में जानताहूँ-अरे अमुक सिंहतूठाकुरे असलहो तौ अवश्य ऐसाकरियो

उत्तम साहसदंड १०८० पण परिमाणतक दिलवाया जाय-जिसने जातिपूगोंको अर्थात् ब्राह्मण आदि या मूर्धवासिक्त आदि किसी जातिके समूहमात्रको कुछ तीव्र आक्षेप किया हो तिसपर मध्यम साहसदंड ५४० पणतक लिया जाय-जिसने किसी ग्राम यद्वा देशमात्रको कुछ तीव्र आक्षेप किया हो तिसपर प्रथम साहसदंड २७० पणतक यथा-पराधके अनुसार लिया जाय २१६ ॥

अधि०—यद्यपि दोसौपंद्रहके श्लोकवाले दोनोंदंड याज्ञवल्क्यने समानभाव सभी वर्णोंको दर्शाये हैं तथापि निम्नोक्त मनुके वचनोंवाले नियमोंका विरोध शांत करनेके अर्थ उनको तुल्यात्मक एक वर्णमें परस्पर आक्षेप होनेके अवसरमें समुभना किंतु भिन्न वर्णोंकी व्यवस्था मनुके वाक्यसे लेलेनी-तथाचमनुः (ब्राह्मणक्षत्रियाभ्यामुदंडः कार्योविजानता । ब्राह्मणेसाहसः पूर्व-क्षत्रिये त्वेषमध्यमः ॥ विटशूद्रयोरेवमेव स्वजातिं प्रति तत्त्वतः । छेदवर्जप्रणयनंदंडस्येति विनिश्चयः) अर्थात्-जहां ब्राह्मण क्षत्रिय दोनों वर्ण परस्पर या दोमें एक दूसरे को ही आक्षेप करें जो पतनीयवाणी समुभी जाय तहां दंडशास्त्रका विज्ञाताराजा इसी निर्णय साथ दंड करें कि क्षत्रियको पातित्यदोष लगाने वाले ब्राह्मणसे पूर्वसाहसदंड २५० पणतक लेय और ब्राह्मणको पतनीय क्षेप करने वाले क्षत्रियसे मध्यमसाहस ५०० पणदंडलेय-ऐसे ही यदि वैश्य और शूद्रमेंसे कोई एक दूसरेको पतनीय आक्षेप उसकी जातिपर कुछ करे तो ये दोनों भी ब्राह्मण क्षत्रिय के अनुरूप दंडनीय हैं अर्थात् वैश्यपर २५० तक दंड और शूद्रपर ५०० तक दंड होय परन्तु जिज्ञाच्छेदरूप दंड इसमें वर्जित है यह शास्त्रका विशेष निश्चय जानो-इसके मध्ये मुक्तावली टीकामें (कुल्लूकभट्टने यह लिखा है कि पहले प्रतिलोम क्रमके आक्षेपों के प्रसंगमें (एकजातिर्द्विजातीस्तु) इत्यादि वाक्यसे सामान्य सभी वर्णोंको अश्लील भाषण करनेके अपराधमध्ये जीमछेदनरूप दंडशूद्रको दर्शाया सो अत्रोक्त नियम विशेषके अनुसार सिर्फ ब्राह्मण क्षत्रिय दोहीकी अपेक्षा निश्चित रहा क्योंकि वैश्यकी अपेक्षा यहां वर्जित हुआ (अनृपापेक्षायां विशेषः) तत्र नारदः (अवकुप्य च राजानं व त्मनि स्वेव्यवस्थितम् । जिज्ञाच्छेदाद्रवेच्छुद्धिः सर्वस्वहरणेन वा) अर्थात्-अपने मार्ग में व्यवस्थित हुये राजाको कुछ आक्रोश करिके जिज्ञा छेदरूप दण्डसे ही शुद्धि उसकी होवे यद्वा सर्वधन हरलेनेसे ही-आगे बढ़िकर ३०७ संख्या मूल श्लोकसे योगीश्वर भी यह कहेंगे कि (राज्ञोऽनिष्टप्रवक्तारंतस्यैवाक्रोशकारिणम् । तन्मंत्रस्य च भेत्तारं द्धिच्चा जिज्ञां प्रवासयेत्) अर्थ इसका उसी जगह वर्णन होगा देशाद्यपेक्षायाद्दहस्पतिस्तदाहरति यथा (देशादिकं क्षिपन् दाप्यः पणानं धनं चोदश । प्रापेन योजयन् दप्यां दाप्यः प्रथमसाहसमा । एष दण्डः संमारायातः पुरुषोपेक्षायाम वा । समन्यूनाधिकत्वेन कल्पनीयो मनीषिभिः) अर्थात्-दहस्पति कहते हैं कि देशग्राम जातिसमूह आदि किसीको संक्षेपानिष्टुर

भेदवाला आक्षेप करताहुआमनुष्य सादेवारह पणकादंड दिलाने योग्यहै और इसीके अनुसारदूने पेचीसपण अइलीलवाणीके भेदमध्येजानो एवंदपेसे कुछपाप किंतु उप-  
पातकदोष लगता हुआ पूर्वसाहसदंड दिलाने योग्यहै और इसीके अनुसारदूनाम-  
ध्यम साहसदंड महापातक ब्रह्महत्याआदि लगानेमध्ये जानो यहसबदंड मैने केवल  
पुरुषकी अपेक्षासे निर्णीत कियाहै किजहांकोई अपनेतुल्यगुणजातिवालेपुरुष कोही  
पुरुषवचन कहताहोइस्से देशग्राम जातिसमूह आदि और न्युनाधिक जातिगुणवालो  
कीअपेक्षा में मनीपीलोग इसीबीजके अनुसारअपनी बुद्धिसे धनदंडके परिमाण क-  
ल्पितकरै किजैसा औरोने स्पष्टसबको कहा (अचिदर्थवदकरणचवित्तेषु) तच्चोक्तंउशनसा-  
मोहात्प्रमादात्संघर्षात्प्रतियाचोक्तंमयेति। न। नाहमेवंपुनर्वदयेदंडाधृतस्यकल्पयेत्) अ-  
र्थात्-उशनाने यहदशा भी दर्शाईहै कि जोजोकोई पुरुषवाणीकहनेसे अभियुक्त होकर  
पंडि ऐसीभाति आधीनी करनेलगै कि मेरेमुखसे मोहमूर्च्छाआदि हेतुसे यहपुरुषवा-  
णीनिकसिगई था प्रमाद भ्रांतिभूलकरके निकसिगई था संघर्ष परस्पर स्पर्धाभाव  
यद्वादवाभिची केहेतु करके निकसिगई उसअवसरमें संकोचसे अवकाश ऐसानहीं  
था जो इनके में स्वरूप ज्ञानको पहुंचता था मैने प्रीतिभावसे कहडाला परअब कभी  
ऐसा वचन मुखसे फेरि न काढौंगा यहक्षमाकरो ऐसे पुरुषपर उस दंडसे आधादंड  
कल्पित कियाजायजो कुछन्यायके अनुसार उसपरसूचित हुआहो-सो-यहआधेवाला  
नियम सज्जन पुरुषोंके निमित्तमें समुक्तना जिनका अभ्यास क्रूरवचनोंके उच्चारण  
में न हो-किन्तु-अनृत मापण का अभ्यास रखनेवाले तुर्लत लोगो का दण्ड जीभत्रे-  
दन पर्यंतजानो-यथाहकात्यायन (अनृताख्यानशीलानां जिह्वाच्छेदोविशोधनं) हारी-  
तोऽपि विशेषयति-यथा(मिथ्याभाषिणामेलकानांच राजाजिह्वाक्षिन्याहृयेद्वा) अर्थात्  
अभ्यास पूर्वक मिथ्यावाणी बकनेवाले किन्तुनिपट असत्य दोषलगानेका अभ्यास  
रखनेवाले और मेलक जोव्यभिचारी पुरुषोंसे स्त्रियों को मिलातेहो तिनकी जीभरा-  
जाकटवावै क्योंकि यहसब खोटेकाम जीभसेहीकियेजातेहै यद्वा जीभ कटाना उचित  
न समुक्त तौभी इसी सभानकोई और तीव्रदण्ड या धनदण्ड कृतअपराधके अनुरूप  
करै-निपट यही नियमनहींहै कि झूठा दोषलगानेसे अपराधी ठहरे यद्वाकोशाकरों  
की शीतिसे जो पुरुष काढ़े सोईदण्डपावै-किन्तु सच्चादोष कहनेपरभी या दोषयुक्तनाम  
से पुकारने परभीवाक्पारुष्य काअपराध लगताहै-तदाहनारद (पतितपतितेत्युक्ता-  
थाचैरेतिवापुनः) । वचनानुल्यदोष स्यान्मिथ्याद्विदोषतां व्रजेत्) अर्थात्-पतितको और  
पतित या चोरको और चोर इत्यादि किसी और को भी ऐसासच्चांनम कहिकर उसे  
पुकारे याकुछ बातचीत कहिनेलगै तौभी ऐसेवक्तापर तुल्यात्मक वहीदोष खड़ाहोता  
है कि जैसागाली देनेमें संसूचित हुआथा और जो मिथ्यानाम धरे किंतु चोरनहींहै



और चोरकहकेटैरे तिसको दूनादोपहोताहै अर्थात् दूनादंड लियाजाय-विष्णुरपि-  
 (काणखज्जादीनांतध्यवाच्यपि कार्पापणद्वयम्) अर्थात्-विष्णु कहते हैं कि काने लँगडे  
 आदि किसीको सच्चेदोपवाले नामसे कुछ कहनेवाला दोकार्पापण दंडभरे (दोकार्पा-  
 पण यहां दोरूप्यमुद्रामात्रजानो ) मनुस्तु(काणवाप्यथवाखंजमन्यवापितथाविधम् ।  
 तथ्येनापिब्रुवन्दाप्योदंडंकार्पापणावरम्) अर्थात्-कानेको या लँगडेको या तद्वत् किसी  
 और अंग भंगको जो कोई सत्यदोपवाले नामसेभी किंचिन्मात्र बोले तौभी अवर  
 नामक ऐसाछोटा दंड उससे दिलवायाजाय जो एकपणके भीतर उसअपराध केअ-  
 नुरूप तुल्यसमुभाजाय (पण और कार्पापण दोनों एकवस्तु समुभनी) कार्पापण य-  
 द्यपि सोरह पणकी संज्ञाभी कहाती है परंच वे.सोरहपणभी ताम्रपण अर्थात् सोरह  
 आने समुभजेजातेहैं और मनुने जो यहां अवर शब्दका चिह्नदेकर छोटादंड सूचित  
 किया तिसकाभीप्रयोजनमुख्ययहीहै कि सोरह आनेकेभीतरभीतर या पूरे सोरहआने  
 तकभी जो कुछलेना योग्य समुभाजाय सोई उसअपराधके अनुरूप कल्पित करै-  
 यद्यपि-यहां विरोधभी दिखाई देताहै कि २०६ के मूलश्लोकमें योगीश्वरने यहदंड  
 सादेवारहपण का नियत कियाहै फिर क्योंकर यहां एकपणके भीतर या दोपण पूरे  
 मनुविष्णुके अनुसार मानेजायँ ( तो )इसविरोध यह शांतिभी मिताक्षराकारनेदर्शाई  
 है कि यह थोड़ादंड ऐसीदशापर आरुढ़है कि जहां किसी दुर्वृत्त या दुर्वर्णकानेखंजे  
 के यथार्थ नाम दूषणसे संबोधन आदि कियाजाय-इसीप्रकार माधवीय धर्मशास्त्र में  
 भी विद्यारण्यश्रीपादोंने यह कहाहै कि ( यह थोड़ादंड दुर्वृत्त काने खंजे आदिको  
 यथार्थ नाम दूषण देकर कहनेवालेपर आरुढ़है ) और सिद्धांत इसका यहकि जहां  
 किसी सत्पुरुष या सद्गुण काने खंजे आदिको यथार्थ सच्चेदोपरूपी नामसे या और  
 किसी युक्तिसे कुछ कुत्सित आक्षेप कियाजाय तहां २०६ के मूलश्लोकसे योगीश्वर  
 का दर्शाया सादेवारहपण का दंडजानो ऐसीरीतिसे विरोधका संसर्गइसमें नहींहै ॥

इतिषट्सप्ततितमः परिच्छेदः २१५ । २१६ ॥

वाक्पारुष्य का यह प्रकरणपूराहुआ परंच इसमें किंचित्(तादृश)रूप विवादों का  
 भी लक्षणसमुभाजाने के निमित्त करके इससे तीसरासाहस नामका प्रकरणभी वि-  
 चारो जिसका प्रारंभआगे २३५ मूलश्लोक द्वाराहोगा-क्योंकि साहसकेभी चारपांच  
 रूपहोतेहैं इसहेतुसे यह प्रकरण उसीसाहसप्रकरणके आधीन और वहसाहसप्रक-  
 रण एकप्रकीर्णक नामसबसे पिछलेप्रकरणके आधीनजानो क्योंकि उसमें नानाभांति  
 से राजाश्रय व्यवहार वर्णन होंगे तहां प्रायःइसप्रकरणकेभी संबंधी अत्युग्रव्यवहार  
 लेकर पुनःप्रदर्शित होंगे २१५ । २१६ ॥

इति वाक्पारुष्याविवाद प्रकरणम् ॥

गाली गलौजमादि दुर्वाक्योंका यहप्रकरण एक इसी छिहत्तरसंख्याके परिच्छेदसे समाप्तहुआ ॥

अथ दण्डपारुष्यनामक व्यवहारपद विवेकोनामसप्तसप्ततितमःपरिच्छेदः (७७)

इस सप्तहत्तरिसंख्याके परिच्छेदमें डण्डावाजी आदि मारपीट या कुछ तोड़फोड़ आदि और कोई भौतिके उपद्रवहों तिनके रूपदण्डवर्णनहोगे

दण्डपारुष्यका यह अर्थ है कि (दण्ड) नाम लाठी डंडा तिसको (पारुष्य) नाम कठोरता अर्पणकरनी किन्तु विरुद्धमार्गसे चलाना या टेढासुधाकरना आदि भगडा जिसमेंहो वही विवाद दण्डपारुष्यनाम कहलावे-इसको लौकिक बोलचालमेंभी डंडा वाजीका बखेड़ा कहाकरते हैं-यहाँ डण्डा एक निदर्शनमात्रजानो किन्तु डंडाके उपलक्षणसे सर्वथा कोईशस्त्र या लातघूँसा मट्टीका ढीम आदि सभीसमुझने जिनका किंचित्भी तकरारमें समुद्यतकरना सम्भवहो-इसकारूपलक्षण व्यौरवार नारदने दर्शायाहै-यथा (परगात्रेप्वभिद्रोहोहस्तपादायुधादिभिः । भस्मादिभिश्चोपघातोदंड पारुष्यमुच्यते) अर्थात्-परायेगात नाम अंगोंमें निज हाथ पेर शस्त्र कौंकर पाथर आदिसे अभिद्रोह कहिये दुःखपीड़ा देना या भस्म आदि राख धूलि कीचड़ विष्टा आदि किसी चीजसे उपघातकरना किन्तु फेंकना मारना या स्पर्शकरानेमात्रसे पराये मनको दुःखदेना इत्यादि कोईभौतिका उपद्रवहो सो सब दंडपारुष्य कहाजाता है- यहाँ परायागातकेवल मनुष्यकाही नहीं किन्तु जंगम और स्थावर दोनोंभौति सभी प्राणियोंके अंग समुभिलेनेचाहे किसी भीति या वृक्षादि स्थावरको कुछपीड़ादे तो भी दंडपारुष्यका व्यवहार खडाहोताहै-उन्हीं नारदने-इस दंडपारुष्यके फिरतीनतीन भेद दोभौतिसे दर्शायेहैं-यथा (तस्यापिटृष्ट्रैविध्यंहीनमध्योत्तमक्रमात् । अवगोरण निःशंकपातनक्षतदर्शनेः ॥ हीनमध्योत्तमानांचद्रव्याणांसमतिक्रमात् । ग्रीण्येवसाह सान्याहुस्तत्रकंटकशोधनम्) अर्थात्-उस दंडपारुष्यकेभी तीनभेद हीन १ मध्यम २ उत्तम ३क्रमसे देखेगये हैं कि जहाँ केवल अवगोरण किन्तु गुरेरना कोईचीज लाठी पथर आदि यन्त्र हाथ पेर आदि मारनेको उठाकर सन्मुख दिखलायाजाय सो तौ पहली हीन संज्ञक डंडावाजीजानो-जहाँकहीं निःशंकपातनहोय किन्तु निघट्टक फेंक चलायाजाय कुछभी आगापीछा चोटलगनेका न सोचाजाय तौ यह मध्यम संज्ञक द्वितीय डंडावाजीहुईजानो-जहाँकोई ऐसी तीव्रचोट लगाईजाय जिस्से घावहोकर कुछकुछ रक्तपातभी होआवे तौ यह उत्तम संज्ञक तृतीय डण्डावाजीहुई कहातीहै- इसीप्रकार हीन मध्यम उत्तम तीनि दर्जाके जो प्राणी वा पदार्थभी ससार में सर्वत्र होतेहैं तिनमें जिसजिस भौतिके प्राणियों या जिस भौतिके कुछ-द्रव्योंका अतिक्रम कियाजावे उसीभौतिका तत्रत्य डण्डावाजी भी कहातीहै और इसीआशय से यह तीनों साहस कहलाते किन्तु साहस कर्मसेही कियेहुये यहतीनो दण्डपारुष्य मानेजा-

तेहें तिन सबमें कण्टकरूप दुर्जन लोगोंका परिशोधन करना संदाराजापर आरुद्धहै और-आशय इसकादेखो एकप्रकीर्णकनाम सबसे पिछले प्रकरणमें (अत्रोक्त साहस लक्षणकी दृढ़ता आगे साहस प्रकरण में से देखो क्योंकि यह प्रकरणभी उसप्रकरण के आधीन और वह साहस प्रकरणभी प्रकीर्ण प्रकरण के आधीन है-परिशिष्टग्रन्थ-कारने कुछ और भी सामान्य लक्षण कहेंहें यथा-(दुःखरक्तव्रणम्भङ्गञ्जदन्भेदनन्त-था । कुर्याद्यःप्राणिनान्ताडिदण्डपारुष्यमुच्यते) अर्थात्-जोकोई किसीभौतिके स्थावर जङ्गम प्राणियों को कुछ दुःखदेय यद्वा रक्त चलावे या हाड़ आदि तोड़ा फोड़ीकरे या काँटे सूजा आदि से काँचे छेदे या नखचुरी आदिसे भेदनकरे चुभावेचीरे सोसब दण्डाबाजी कहीजातीहै-व्यासने कुछ और भी सामान्य चिह्न दर्शितकियेहैं-यथा-(भस्मादिनाप्रक्षिपणन्ताडनञ्चकरादिना । आवेष्टनञ्चांशुकाद्यैर्दण्डपारुष्यमुच्यते)अ-र्थात्-राखधूलि कङ्कर विष्टा आदि किसीके ऊपर यद्वा सम्मुख दिखलाकर फेंकिदेना या हाथ पावें लाठी खड्ग पत्थर आदिसे मारना यद्वा बल्ल रस्सी सौंकल आदि से लपेटना वा बाँधना यहसब दण्डपारुष्यकेही लक्षणकहेजातेहैं-नारदने-इस दण्डपारुष्य मध्ये पाँचप्रकार विधिभी वर्णन करीहे कि जो सर्वत्र कामआवे-सायथा (विधिःपञ्चविधस्तूकएतयोरुभयोरपि । पारुष्येसतिसंरम्भादुत्पन्नेकुद्ध्योर्द्वयोः ॥ समान्यतेयः क्षमतेदण्डभाग्योऽतिवर्तते । पूर्वमाक्षारयेद्यस्तुनियतस्यात्सदोषभाक् ॥ पश्चाद्यःसोऽप्यसत्कारीपूर्वतुविनयोगुरुः । द्वयोरापन्नयोस्तुल्यमनुवध्नातियःपुनः । सतयोर्दण्डमाप्नोतिपूर्वावायदिवेतरः ॥ पारुष्यदोषाद्यतयोर्युगपत्सम्प्रवृत्तयोः । विशेषञ्चेन्नलक्ष्येत विनयःस्यात्समस्तयोः । श्वपाकपण्डचण्डालव्यंगेपुवधवृत्तिषु । हस्तिपत्रात्यदासेषुगुर्वाचार्यनृपेषुच ॥ मर्यादाऽतिव्रमेसद्योघातएवाऽनुशासनम् । यमेवह्यतिवर्तंरन्नतद्विनयभाङ्गनृपः ॥ मलाद्येतेमनुष्याणान्धनमेपांमलात्मकम् । अतस्तान्घातयेद्राजाता र्धदण्डेनदण्डयेत्)अर्थात्-नारद कहतेहैं कि अत्रोक्त दण्डपारुष्य और पूर्वोक्त वाक्-पारुष्य इन दोनोंकी विधि पाँचप्रकारकी सबकही हैं तिनमें एकतो विधि यही है कि जहाँ क्रीधसे भरेहुये दोनोंबीच बड़ेवेगसे पारुष्य दोनोंभौतिका या कोईएक भौतिका उत्पन्नहोय तिसके होनेपर उन दोमेंसे जोकोई एक क्षमाकरे अर्थात् अपनेहाथ और मुहको रोकि शीघ्र चुपका होजाय वहीमनुष्य मान बढ़ाई पूजा सत्कार पानेयोग्यहै और जो कोई एक बढ़कर वर्त किंतु प्रतिपक्षी के शान्त होजानेपरभी पीछाकरेसोई दण्डपावे दूसरी इसमें यह विधिहै कि पहले जो ललकारि उठाहो सो तो निपटदोष-भागी कियाजाय और पीछे जो ललकाराहो सोभी असत्कारी ठहरे परउस पहलेवा-लेपर दण्ड अधिकहोय-तीसरी इसमें यहविधिहै कि दोनों भिड़ेहुयों में जोकोई एक वरावरी करना चाहकर बारम्बार पीछाबाँधे जिस्से मेरी एकऊपर बनीरहै यद्वा इस

भाँति पूरावैर बाँधे कि प्रतिपक्षी यद्यपि निर्वल होकर या आगापीछा सोचिकर छुटि जाने तरह देजानेपर समुद्यत हुआ हो तिसको छोड़ैनहीं वरन अधिक पीछाकरै तो फिर दोनोंबीच वही एकला दण्डपावै चाहे पहले भिड़ाया या पीछे इससे अब कुछ कामनही-चौथी इसमें यह विधिहै कि जहाँ पारुष्यरूपी दोषकरके दोनोंयुक्तहों और दोनों एकसाथ ऐसे बेगसे भिड़िपरेहों जिनमें पहले पीछेकी विशेषता न पहिंचानी जाय कौन पहले कौन पीछे इनमेंभिड़ाया तबदोनोंको बराबर दण्डकियाजाय पाँचवीं इसमें यहविधिहै कि जहाँ कोई श्वपच श्वपाक कज्जरआदि या शण्ड लुङ्गाड़ाआदि या चण्डाल भट्ठी आदि या वधवृत्ति फसाई चिड़ीमार आदि या हस्तिप हाथीमान आदि या ब्रात्य धर्महीन जातिभ्रष्ट आदि या दासादिक नीच टहलुआ इनमें कोईभी जो गुरुओंसे आचार्योंसे नृपतियों से नियमात्मक मर्यादाका अतिक्रमकरै किंतु वाक्पा-रुष्य दंडपारुष्य करके सन्मुखहोय तहाँ शीघ्रइनका देहघातकरना एकयही शासन है-और इनमें कोईएकभी मनुष्योंमें जिस किसी उक्तसज्जनपर मर्यादाके अतिक्रम सेप्रवर्तितहो तिसअपराध मध्ये वहीसज्जन या उसके कोई और पक्षीलोग दंडदेने के अधिकारीहैं या उनकी निपटशक्ति में यदि राजातक यहवाद पहुँचै तहाँराजा भी उसपीड़ित या अवमानित सज्जनसेही न्याय निश्चितकरवावे और वहउक्त स-ज्जन जो कुछ दंडकल्पितकरै सोईराजाकरै किंतु उसकान्याय विचारकरने मध्येराजा को अधिकारनही और अत्रोक्त अपराधी लोगोंसे धनदंडभी न लेवै क्योंकि उक्त प्राणी नरजातिमें मलरूपहैं और धनभी उनका विघातुल्यहै इसलिये घातदंडराजा करै इनकोअर्थ दंडसे नदंडै-यही पाँचप्रकारोंवाली विधि सबसामान्य पारुष्योंके वि-वादोंमें सर्वत्र विचारणीयहै (पर)देशकाल वस्तुओका विवेकभी सर्वत्र साधनीय है-इन्हीं पाँचविधियोंके प्रसंगमें-अत्रोक्त एकवृहस्पति केवचनानुसार किंचित् विरोधसा प्रतीत होताहै तिसवचनकाभी अभिप्राय यहाँ समुभिलेना आवश्यकहै-तद्यथा(आ-कुट्टस्तुसमाकोशनुताडितःप्रतिदापयन् । हत्वाऽपराधिनंचैवनापराधीभवेन्नरः) अर्थो-त-वृहस्पति कहतेहैं कि जोकोईपुरुष किसीकरकेकोशाहुआ कोशनेलगे यामाराहुआ मारनेलगै तो अपराधी नहींठहरे एवंवहभी जोकि अपने किसी अपराध करनेवाले को पहले मारिउठै तो अपराधी नही ठहरे क्योंकि उसने सिर्फबदला किया-सो-यह कथनभी अनंतरोक्त नारदकी पाँचवींविधिसे निपट कुछ सम्बन्धनहीं रखताहै क्योंकि यह अत्रोक्त कथन एक सामान्यविधिमें गिनतीहै और नारदकी वह पाँचवीं विधि विशेष विधिकेरूपसे दर्शाईगईथी(सामान्यशास्त्रतोन्नविशेषोवलवान्सदा)परंतुउस-को छोड़िकर अन्यत्रसिर्फ इसआशयपर आरूढ़ है कि यहपीछे बदलाकरने वाला थोड़ादंडपावे किंतु पहिले भिड़नेवालेकी बराबर नहीं-परंच इसआशयपर आरूढ़

अपनेसे कुछहीन गुणप्रतिष्ठावालेकी अपराधकरै तब उस मुख्यदंडसे आधादंडदश केपाँच बीसके दशपणभरै-पर जो मोहभदादि किसी चित्त विकारकरके ये अपराध कियेहों तौफिर दंडनहीं-मोहसे अर्थात् अपने चित्तकी विकलतासे विक्षिप्त सिद्धीदी-वानाहोकर या मद्यादि पानभक्षणके हेतुसे और आदिशब्दके आशयसे भूतोन्माद ग्रहोन्माद सन्निपातआदि समुभने इनसे युक्तप्राणी ऊर्ध्वोक्त अपराधोंकी अपेक्षा क्षमाकरनेयोग्यहै पर जो बनाहुआ सिद्धीहो तिसकेलिये यह अपवाद रूपछूट नहीं समुभनी २१६ ॥

अर्थ०-विष्ठाआदिके स्पर्शकरानेमें कात्यायनजीने दंडविशेषनियतकियाहै-यथा-  
(छर्दिमूत्रपुरीषाद्यैः स्पर्शने सत्तुर्गुणः । षड्गुणः कायमध्ये स्यान्मूर्द्धित्वष्टगुणः स्मृतः) ।  
अर्थात्-छर्दिउलटी रह मूत्र विष्ठा और (आदि)शब्दके आशयकरके बसा चरवी वीर्य पीव रक्तमज्जा आदि अनेक समुभने इनसे जो स्पर्श करावै तिसपर वहीदण्ड चौ-  
गुना लियाजावे जो दशपणका कहागयाहै परन्तु यह चालीस पणका तबतकहै कि जबतक पैरगोडोंतक स्पर्श करायाहो किन्तु देहके विचले भाग कमर आदि में लगाने वालावही दण्ड छेगुना साठि पणतकभरै-कात्यायनजीका यह वचन विशेष अपने तुल्य गुणादि प्रतिष्ठावालेकी अपेक्षा में समुभना किन्तु अपनासे उत्तमके अपराधों मध्ये यहभी यथाक्रम से ढिगुणहोगा एवं न्यूनप्रतिष्ठावालेकी अपेक्षा यथाक्रम से आधादण्ड जैसा ऊपर वर्णन हुआ सोसब इसमें भी समुभना २१८ । २१६ ॥

(प्रातिलोम्यापराधानादण्डविशेषः)

विप्रपीडाकरज्ज्येष्ठमंगमब्राह्मणस्य तु । उद्गूर्णप्रथमोदण्डः संस्पर्शेतुतदर्धिकः २२० ॥

ऐ०-ब्राह्मण को कुछपीडा करनेवाला अङ्ग छेदनीय है जो ब्राह्मणका नहो-उद्गूर्ण करनेमध्ये पूर्वसाहस दण्ड और स्पर्शकरनेमात्रमें तदर्धिक दण्डहोवे-अर्थात्-क्षत्रिय आदिनिचलेवर्णोंके मनुष्यने जिसअङ्ग हाथपावै आदिसे कुछपीडा किसीप्रकारकी कि जो जो राख धूली आदि ऊपर वर्णनहुई कदाचित् ब्राह्मणको पहुँचाईहो तिसकावही अङ्गछेदन करना दण्डहो-एवं क्षत्रिय अथवा वैश्यकी कुछपीडा वा अपमान शूद्रजातीने पहुँचायाहो तोभी अङ्गछेदन रूपदण्डहै और विशेष निर्णय इसका इसी अङ्ग की अधिकोक्तिमें विचारो-इनसबन्यायोंके अनुरूप जहाँक्षत्रियको उसभाँति कोईपीडा वा अपमान वैश्यजातिने पहुँचायाहो तिसकोभी तथैव दण्डजानो और उद्गूर्ण करने किन्तु उगानेमात्रका जो पूर्वसाहस दण्डकहा तिसका अभिप्रायिक आशय यह कि जहाँ समान जातीने या अनुलोम क्रमसे उत्तम जातीने कुछ हाथपावै यद्वाकोई शस्त्र आदि मारनेको उद्गूर्णकिया उगायाहो किन्तु सिर्फ उठाकर ऊँचाकियाहो केका अवतकनहीं तिसपर २७० पणका प्रथम साहस दण्डलियाजाय अथवा ऊँचा

यद्यपि नहीं किया पर तेहाखाकर सिर्फ उठाने के निमित्तसे शस्त्रादि किसीप्रहारयोग्य वस्तुको निजहाथ मात्रका स्पर्श करतेहुये दिखायाहो तौफिर आधा पूर्वसाहस दण्ड १३५ पणतक लियाजाय (औरजो) क्षत्रिय या वैश्यने शस्त्रादिकों के सिवाय सिर्फ राख धूलि आदि कोई तुच्छ वस्तु जिसके प्रहारसे भी पीड़ा होसकनी सम्भवनहो ॥ प्रतिलोम क्रमसे उत्तम जातिको सिर्फ उठाने के निमित्त से स्पर्श करतेहुये दिखाई हो तौ इनदोनोंको अत्रोक्त दण्डनहो किंतु पूर्वोक्त वाक्पारुष्य मध्ये दोसौवारहमूल श्लोकद्वारा ( प्रातिलोम्यापवादेपुट्टिगुणत्रिगुणादमाः ) इत्यादि नियम जो जो उसी अधिकोक्ति पर्यंत कहेगयेहों तिन्हीं के अनुसार दण्डहोय-परन्तु शूद्रने प्रतिलोमक्रम से चाहे शस्त्रोंको उठानेके निमित्त से स्पर्शकियाहो यद्वा राख धूलि आदि मारनेको उठाने के निमित्त से स्पर्शकियाहो तौभी हस्तच्छेदन रूपदण्डहै और विशेष निर्णय इसका इसीअब्दाकी अधिकोक्तिसे विचारो २२० ॥

अर्थ०-शूद्रकी अपेक्षा से जो अर्थ ऊपर लिखेगये तिनकानिर्णय यहाँमनुकेवचनोसे सब जुदा जुदा समुभो-यथाहमनुः (येनकेनचिदङ्गेनहिंस्याच्छेयांसमन्त्यजः । छेत्तव्यंतत्तेदास्यतन्मनोरनुशासनम् ॥ पाणिमुद्यम्यदण्डंवापाणिच्छेदनमर्हति । पादेनप्रहरन्कोपात्पादच्छेदनमर्हति ॥ सहासनमाभ्रेप्सुरुत्कृष्टस्यापकृष्टजः । कठ्या कृताङ्कोनिर्वास्यःस्किंवास्यावकर्तयेत् ॥ अवनिष्ठिवतोदर्पातद्वावोष्ठौछेदयेन्नृपः । अवमूत्रयतोमेढ्रमवशर्दयतोगुदम् ॥ केशोपयुक्तोहस्तौछेदयेदविचारयन् । पादयोर्दाढिकायाश्चर्मावायांरुपणेपुच) अर्थात्-मनुजी कहते हैं कि शूद्रजाति जिस किसी हाथ पैर आदि से या डण्डा आदि किसीप्रहार चिह्नसेभी उत्तम वर्णियोंको कुछपीड़ादेय तिसका वहीअङ्ग छेदन कर्त्तव्य है यहमनुने उपदेशकिया इसहीका पकाहट उदाहरणोंसे स्पष्ट दर्शित करते हैं कि जबशूद्र हाथको या डण्डेको उगाकर अपनादर्पदिखावेंतौ उसहाथकेही छेदनहोनेयोग्यहै या कोपकरके पावेंसेही सन्मुखधरतीमात्रमें प्रहार करतेहुये दर्पदिखावें तौ उसपावें के कटिजानेयोग्यहै जो अपकृष्टज नाम शूद्रजाति होकर उत्कृष्ट जातियोंकी बराबरी आसनवर्धि बैठेजाय तिसके करिहाउँवींचतपाई हुई लोहकील शलाकासे चिह्नाङ्क देकर देशान्तरमें निर्वासनकरे अर्थात् कालापानी आदि विकट बनचर देशमें अपराधके अनुरूप शिक्षामात्र किञ्चित् अवधितक परवास करवाकर फिरभी देशमें आजाने देय या अपराध की प्रबलता में निरन्तर देश निकालाहोय अथवा देशनिकाला क्षमारखकर कमरका निचला पिछलाभाग ऐसेढङ्ग से कटवावै जिससे मरने नहींपावै सिर्फ शिक्षामात्रसी होजाय-दर्पसे जबकोई शूद्र अवनिष्ठिवनकरे अर्थात् ब्राह्मण आदि उत्तम वर्णियों के सन्मुख उन्हेंचिताकर धूकदेवे तिसके दोनोंओठ राजाकटवावै इसीप्रकार मृतकीधार जो दिखलाकर उत्तम वर्णियों

नहीं हैं कि निपट दंडनहीं पावें क्योंकि ऊपर द्वितीयविधि का रूप यह दर्शाया है कि (पूर्व माक्षारयेद्यस्तु नियतस्यात्सदोषभाक् । पश्चाद्यः सोऽप्यसत्कारी पूर्वतु विनयोगुरुः ) व लिङ्ग इसके सिवाय जो तृतीयविधि का लक्षण पाया जाय तो फिर उसी के अनुसार दंड होगा चाहे पहले यद्वापीछे भिड़ा हो यह कुछ नियम नहीं - कदाचित् दंड पारुष्य का उपद्रव किसीने होते हुये न देखा हो तिसके संदेहों में स्वरूप निर्णय करने का उपाय याज्ञवल्क्य जी दर्शाते हैं ॥ (अष्टष्ट दंडपारुष्यस्यविवेकः)

भसाक्षिकहतेचिह्नैर्भुक्तिभिश्चागमनेन च । द्रष्टव्यो व्यवहारस्तु कूटचिह्नरुतोभयात् २१७ ॥

मस०—साक्षीरहित पिटने में चिह्नों से और युक्तियों तथा आगम से भी व्यवहार विचारणीय है कल्पित चिह्न करने के संदेह से २१७ ॥

आभे०—राजा पर जब कोई जाकर यह आवेदन करे कि मुझको अमुकामुक्ने एकांत में इस भाँति मारा-तभी राजा इस व्यवहार को शरीर में उत्पन्न हुये चिह्नों से किजोकुछ लालकाले दाग यद्वा सूजन आदि हों देखि भाल निर्णय करे परंच केवल चिह्नों से विश्वास होना विरले अवसर में असंभव हुआ करता है क्योंकि विरले परद्रोही उच्छृंखल पुरुष किसी सत्पात्र को निरर्थक दंड दिलाने के अर्थ से निज देह में घनावट के भी चिह्न कल्पित कर लाते हैं अथवा प्रायः लुंगाडिलोग भले आदमी को एकांत निर्जन पथ आदि में पाकर निपट निष्कारण भी किसी ऐसी वस्तु से प्रहार कर देते हैं कि जिसका कुछ भी चिह्न उसकी देह में दिखाई नहीं दे सक्ता है फिर क्योंकि चिह्न ढूँढ़े जायँ कदाचित् ऐसे व्यवहार का निपटारा बिना किये निवर्तन किया जाय तो फिर न्यायन करना यह अन्याय खड़ा होता है और दुर्जन पंक्तियों की बदवारी होना संभव है इस हेतु राजा युक्तियों से भी निर्णय करे अर्थात् उसी उपद्रव के हो सकने वाला कोई कारण प्रथम स्वीजे कि इन दोनों के परस्पर किंचित् वैर आदि कोई कारण या प्रयोजन पहिले से है या नहीं अथवा उस स्थान में कि जहाँ उपद्रव हुआ कहते हैं इन दोनों का पहुँचना किसी हेतु करके संभव है या नहीं और उस काल के भी कोई लक्षण विशेष उन्हीं दोनों से भिन्न भिन्न पँडिकर उच्चरित भोपाके अर्थों से भी निर्णय करे कि इनमें कौन भूँठा कौन सच्चा है इत्यादि अनेक भाँतिकी युक्तियों से विचारें-तत्पश्चात् आगम से भी निर्णय करे कि इस बात का प्रसंग अन्य मनुष्यों से किस भाँति सुना जाता है या मुद्द आश्लेष कभी पहले भी इस भाँति के अपराध में फँस चुका है या उसकी प्रकृति चाल चलन आदि कैसा कुछ विख्यात है या मुद्दई किस भाँति प्रमाणिकों में गिनती है अर्थात् उसकी प्रकृति से भूँठी या सच्ची नालिश करना संभव है या नहीं-इसके आगे यथा संभव दिव्य प्रमाणों का आचरण भी आवश्यक जानिकर करवाया जाना योग्य है २१७ ॥ इस भाँति जो कुछ अपराध निश्चित होयँ तिनके दंड नीचे कहते हैं २१७ ॥

भाषे०—नारद और बृहस्पति नेभी इसके निर्णय का स्वरूप दर्शित किया है कि जब कोई अपने हाथसेही मारपीटवाले चिह्न अपनी देहमें बनाकर नालिश करे—तथाचनारदबृहस्पती ( कश्चित्कृत्वात्मनाश्चिह्नद्वेपात्परमभिद्वेत् । हेत्वर्थमतिसामर्थ्यं स्तत्रयुक्तंपरीक्षणम् ) अर्थात्-कोई अपने हाथसे निजदेहमें कुछ चोटचपेटवालाघाव आदिचिह्नकरके किसी परायेपर कुछद्वेष वैरभावसे जो दोड़ फैलिजाय कि मुझको मारातहाँ परीक्षा करनायोग्यहै यथार्थ किसीहेतुके अर्थादि प्रयोजनसे कि जैसाउनके आपसमें कुछ पायाजाय औरभी ( अतिसामर्थ्यासे ) अर्थात् ( भक्ति ) अव्ययके भावार्थसे अस्मांप्रतिकक्षेप जो कुछ कहासुनीतकरारआदि उनमें पहलेसे हमेशा या थोड़े दिन से चलीआईहो और सामर्थ्यकेभावार्थ से परस्पर उनके देहवलकाअंतर संगतता असंगतताआदि देखीजाय कि यहपुरुष इसको मारसक्ताहै या नहीं यद्वा किसहेतुसे यहइसको मारसक्ताथा और जहाँतकवनिआवै कोईसाक्ष्यआदि प्रमाणभी अन्वेषण कियाजाय यद्वा उसके निपट नमिलने में कुछदिव्य प्रमाण मांगाजाय-अत्रकात्यायनः ( हेत्वादिभिर्नपश्येच्चैदंपारुष्यकारणम् । तदासाक्षिकृतंतत्रदिव्यंवाविनियोजयेत् ) अर्थात्-जहाँऐसे भगडेकी संदिग्ध डंडावाजीहो जिसका मुख्यकारण किसीहेतु अर्थ सामर्थ्यआदि लक्षणोंसे न समुभाजाय तब सामान्य साक्षीलोगोंकी कहावतिमात्र लेकर उसी कहावतिके अनुसार अर्थात्सहित साक्षीलोगोंसे कुछ दिव्यप्रमाणभीशप-थादि जैसा निर्णयके अनुकूल योग्य समुभाजाय सो करवावे २१७ ॥

( रजोऽमेध्यादि स्पर्शदंडः )

भस्मपंकरज-स्पर्शदंडोदशपणस्मृतः । अमेध्यपार्ष्णिनिपूतस्पर्शनिर्दिगुणस्ततः २१८ ॥

समेध्वेवपरस्त्रीपुद्गिगुणस्तूतमेपुच । हीनेष्वर्धमोहमोहमदादिभिरदंडनम् २१९ ॥

ऐ०—जिसने अपने समान वर्णवालोंको राखकीच काँदो या धूलिसे स्पर्शकराया हो किंतु उनकेऊपर अहंकारसे यदिफेंकीहो तिसपर दशपण दंडहोय जिसने उन्हीं समान जातियोंपर कुछ अमेध्यनाम अपवित्र कफवाल आँसू उच्छिष्ट आदिफेंकाहो यद्वापैरकी एड़ीमात्रभी स्पर्शकराईहो या निपूतनाम कुल्हेका पानीफेंकाहो तिसपर दूनादंड बीसपण दिलवायेजायँ २१८ सो यह दश और बीसपणका दंडसिर्फ अपने तुल्यगुण प्रतिष्ठाआदि से संयुक्तका अपराध करनेमध्ये नियत है-यदि कोईइन्हीं अपराधोंको पराईखियोंमें उत्पन्नकरे किंतुस्त्रीमात्र सामान्य किसी अवस्था यद्वाकिसी वर्णकीहो तो यह उक्तदण्डदूनालियाजायगा अर्थात् राखधूलिआदि मध्ये दशकेबीस तथा अमेध्यआदिकी अपेक्षा बीसपणके दूने चालीसभरै-इसीप्रकार अपनेसे उत्तम जो जो सवर्ण पुरुष किसीभाँतिकी गुण प्रतिष्ठामें कुछ अधिकहों तिनकेसाथभी य-थोक्त अपराधोंका करनेवाला दूनादंड दशकेबीस बीसके चालिस भरै-ऐसेही जब



का अपमानकरै तिसकी किञ्चित् इन्द्रियको कटवावै-इसीप्रकार जो अवशर्दनकरै किंतु दर्पयुक्त होकर उनके सन्मुख उहँहि चितातेहुये गुदासे अपशब्द करिकरि उत्तमवर्णियों का अपमानकरै तिसकी राजा किञ्चित् गुदाकटावै परजो भूल प्रमाद आदिसे होजाय तिसको दोषमात्रहै पर दण्डनहीं-इसीप्रकार दर्पसे जो शूद्र किसी उत्तम जातीके बाल पकड़ै खींचै तिसके बिनाविचार दोनोंहाथ छेदन कियेजायँ अर्थात् बालपकड़ने से कुछ पीड़ाभी उत्पन्नहुई यद्वा नहीं ऐसाहेतु दूढ़नेबिना दण्डहोय-एवं दर्पसेही पैरपकड़ करखींचै या दाढ़ी पकड़ै या घींचपकड़ै यद्वा टुपण अण्डकोश को कुछपीड़ादेय या पीड़ा देनेके अर्थसेही पकड़ैखींचै तिसके दोनोंहाथ काटजायँ-यहीव्यवस्था-नारद ने संक्षेप केवल ब्राह्मण और नृपतियोंका उद्देश देकर कहीं है-यथा-(येनाङ्गेनापरोवर्णो ब्राह्मणस्यापराधनुयात् । तदङ्गन्तस्य छेत्तव्यमेवम्बुद्धिमवाप्नुयात् ॥ राजनिप्रहरेद्यस्तुकृ तागस्यपि दुर्मतिः । शूल्यन्तमग्नौ विपचेद्ब्रह्महत्याशतानिच ) अर्थात्-अपर वर्णवाला पुरुष जिसकिसी अपने अङ्गसे ब्राह्मणका अपराधकरै तिसका वही अङ्ग छेदनकर्तव्य है कि जैसे उसको शिक्षाबुद्धि पहुँचै और जो कोई दुर्बुद्धी किसी राजापर कुछ प्रहार करै यद्यपि राजासे अपराधभी कुछ हुआहो तौभी उसदुर्बुद्धीको शूलीपर चढ़वाकर नीचे अग्निसे पचावै ऐसातीव्र दण्ड दियाजाय क्योंकि उसने (अवध्योनृपतिः सदेति नियममतीत्य ) शतधा ब्रह्महत्याओं के तुल्य पापकिया किसी अन्यभाँति से संशुद्धि उसकी नहींहै-इसकेभीसिवाय-जो कुछ प्रतिलोम या अनुलोम क्रमके दण्डपारुष्यमें अपराधीकी गौरवता या लाघवता तथादण्डभेद निर्णयकरनेकी आकांक्षा आवश्यकता जहाँ उपस्थितहो तहाँ वाक्पारुष्यवाले प्रकरणमेंदर्शाईहुई विधिजैसी २१२ तथा २११ मूलश्लोकों की अधिकोक्तिमें निर्णीतहुईथी उसही के अनुसार व्यवस्था इस में भी प्रकल्पन करनी योग्य है सो यह नियम कात्यायन के अत्रोक्त वचन से संसिद्ध है- तथाच(वाक्पारुष्येयथैवोक्ताः प्रातिलोम्यानुलोमतः । तथैवदण्डपारुष्येपात्यादंडायथा कमम् ) अर्थात्-जैसे दंड प्रतिलोम या अनुलोम क्रमसे वाक्पारुष्यमें कहचुके तैसे उन्हींके अनुरूप दंड दंडावाजीमें भी कर्तव्यहै कि जैसाजैसा क्रम उसस्थलमें निरूपण हुआहो-किंच शूद्रको उसस्थलकी व्यवस्थामें भी प्रातिलोम्य अपराधमध्येअंग छेदनरूप दंडहै-तथापि जहां-शूद्रने या और किन्हींवर्णोंने प्रतिलोमसे विशेषताइन करने आदि प्रकारोंसे कुछदुःसह्वण उत्पन्न कियाहो यद्वा और कोई चोट जोअतिकालमें परिशुद्ध होसकनीसंभवहो तबउन पूर्वांत सभी दंडोंके परिमाणमें अधिकता यथापीड़ाके अनुरूप कल्पित कर्तव्यहै और दंडके सिवाय चोट अच्छीहोजानेयोग्य औषध पथ्यादिक जो आवश्यक हों तिनका व्यवभी उस अपराधीसे दिलाया जाय वलिक चूटाहिल पुरुषकी संतुष्टिहोसकने योग्य औरभी कुछद्रव्य उसपर दिलाया

जाय जो कुछ अच्छे लोग उचित निर्णयसे अनुमान करें-तदप्याह कात्यायनः ( देहेन्द्रियविनाशेतु यथादंडं प्रकल्पयेत् । तथातुष्टिकरं देयं समुत्थानं च पंडितैः ) अर्थात्-जहां कोई अंग देह यद्वा इन्द्रियां घायल हुई हों अथवा निपट विनाश हुई हों तहां पूर्वोक्त दंड पारुष्यवाले दंडों का कुछ नियमन ही किंतु जैसा जैसा अपघात या विनाश और अपराध हुआ समुभाजाय तैसा अधिक दंड भी प्रकल्पित किया जाय तथैव चुटाहिल पुरुष की संतुष्टि कर सकनेवाला देयद्रव्य भी प्रकल्पित किया जाय और उतना समुत्थान का भी खर्च विधिज्ञ लोगों के द्वारा कल्पित किया जाय जितने द्रव्यसे वह चोट जितने दिनमें अच्छी होकर चुटाहिल पुरुष अपने काम धंधोंमें रमि सकें क्योंकि ( समुत्थानव्ययंचासौ दद्यादात्रणरोपणमिति च कात्यायन एव )

इति प्रतिशोभ्यापराधानां दण्ड निर्णयः २२० ॥

(समजाति गुणविशिष्टानां दंडः)

उद्गूणैर्दस्तपादे तु दशविंशति कौदमौ । परस्परं तु सर्वेषां शास्त्रे मध्यमसाहसः २२१ ॥

पादकेशांशुककरील्लुंचने पणान्दश । पीडाकर्षांशुकावेष्टपादाभ्यातिशतं दमः २२२ ॥

शोणितेन विनाशुः संकुर्वन् काष्ठादिभिर्नैर् । द्वात्रिंशत्पणान् तद्व्याद्विगुणं दशनेऽष्टजः २२३ ॥

ऐ०-अपने अपने वर्ण अथवा जाति में परस्पर गुण प्रतिष्ठासे तुल्यात्मक होते हुये जो कोई हाथ मारने के निमित्तसे उगावै किंतु उठाकर सिर्फ ऊँचा करे तो दश पणका दंड एवं पैर उठाकर ऊँचा करनेवाले से बीस पणका दंड लिया जाय-जिसने शस्त्र उठाकर ऊँचा किया हो तिसपर मध्यमसाहस दंड ५४० पणतक जैसा शस्त्र हो तिस-हीके अनुसार लिया जावै यद्वा कोप विशेषके अनुसार-कदाचित् दोनों ओरसे परस्पर शस्त्र उद्यत हुये हो तौ यह दंड दोनों ओरसे प्रत्येकपर भी लिया जाय २२१ ॥ एवं पैर यद्वा बाल या कपड़े अथवा हाथ पकड़कर खींचे या मिरोंडें या नोचें खोचे तिसपर दश पण दंड होय और जिसने अश्रोक्त सभोकाम इकट्ठे एकसाथ किये हों किंतु पीडासाहित किसी अंगका नोचना तथा वस्त्रोंका नोचना यद्वा वस्त्रसे उस पुरुषको लपेटकर खींचना जिससे परवश होजाय तद्वत् लातोंसे मारना यद्वा वस्त्रसे लपेटे पीछे लात उगाकर कुछ दबकाना ऐसे अपराधीपर सौ पणका दंड लिया जाय २२२ ॥ जिसने लकड़ी आदिसे मारते हुये ऐसी कोमल पीडा पहुँचाई हो जिससे अवतक रक्तनही निकसने पाया तो बीस पणका दंड लिया जाय पर जो किंचित् रक्त भी दिखलाई दिया हो तौ यह दंड दूना उसपर चौंसठ पणका लिया जाय २२३ ॥

अभि०-हाथ उगाने मध्ये कात्यायनजी विशेषता प्रकट करते हैं-यथा (उद्गूणैर्दस्तपादे तु दशविंशति कौदमः । स एव द्विगुणः श्रोक्तः पातने तु सजातिषु ) अर्थात्-अपने समजातीमात्र किसीपर भी हाथ उठाकर ऊँचा करने से बारह सदि बारह पणका दण्ड करना

योग्यहै परजो हाथलेकर मारादियाहो तो यह दण्ड दूना किंतु पचीस पणका लियाजाय-  
 बहस्पतिजी- पत्थर लाठी आदि उठानेमें विशेषता प्रकट करते हैं-यथा (उद्यतेऽश्म  
 शिलाकाष्ठेकर्तव्यःप्रथमोदमः) अर्थात्-पत्थर शिला लकड़ी आदि उगानेवाले पर  
 प्रथम साहसदण्ड २५० पणतक यथापराधके अनुसार कियाजाय-विष्णुजी-शस्त्र  
 उठाने में विशेषता दर्शित करते हैं-यथा (हस्तेनोद्गूरयित्वादशकार्पापणान् प्रादेन  
 विंशतिकाष्ठेनप्रथमसाहसंशस्त्रेणोत्तमम् ) अर्थात्-हाथ उगाकर जो गुरेरै तिसपर  
 दश कार्पापणदण्ड एवं पैर उगाकर जो गुरेरै तिसपर बीसपणकादण्ड एवं लाठी कड़ी  
 आदि से गुरेरै तिसपर पूर्वसाहस दण्ड २५० पणतक होय एवं लोह शस्त्रोंसे गुरेरै  
 तिसपर उत्तम साहसदण्ड १००० पणतक होय परयह विष्णुका दर्शाया उत्तमसाहस  
 दण्ड किसीऐसे अवसर में संसूचितहै कि जहाँकोई अधम जातीहोकर उत्तम पुरुषपर  
 कुछलोह शस्त्र उठाकर उद्यतकरे २२१ ॥ शस्त्रोंके चलजाने में बहस्पतिजी विशेषता  
 प्रकट करते हैं-यथा (मध्यमःशस्त्रसम्पातेसंयोज्यःक्षुब्धयोर्द्वयोः । कार्यःकृतानुरूपस्तु  
 लग्नेघातेदमोवधुः ॥ इष्टिकोपलकाष्ठेनताडनेतुहिमापकः । द्विगुणःशोणितोद्वेदेदण्डः  
 कार्योमनीपिभिः) अर्थात्-जिसने लोह शस्त्रको उठानेके सिवाय उसका पातभी कर  
 दियाहो किंतु चलायाहो तिसपर मध्यम साहसदण्ड पर जो दोनोंनेही क्षुब्ध होकर  
 शस्त्र चलायेहों तो यहदंड दोनोंऔर वालोंपर भिन्नात्मकसबसे लियाजायपरयहभेद  
 भी आवश्यकहै कि जो इनशस्त्रपातों से कुछ घावचोट आदि भी लगजाय तो फिर  
 दण्डभी उसघावके अनुरूप न्यून अधिक जैसेघाव जिसने कियाहो तैसादण्ड तिस  
 पर पण्डितलोग प्रकल्पितकरें किंतु पूरेपाँचसोकाही कुछनियम नहीं-जहाँसिर्फ छोटी  
 ईंट छोटपत्थर छोटीहलकी लकड़ीसे कुछ कोमल ताड़न हुआहो तहाँदोमाप सोना  
 दंड लियाजावे पर जो इस में भी कुछरक्तपात फूटिआवे तो फिर दूनादंड चारमाप  
 सोना लियाजाय मनीपी लोगो का यह न्यायजानो-विष्णुने भी योगेश्वरकेही तुल्य  
 रक्तपातमध्ये कहाहै-यथा(शोणितेनविनादुःख मृत्पादयित्वा द्वात्रिंशत्पणान् सहशोणि  
 तेनचतुःपाष्टे)अर्थात्-जिस ने रक्त निकासे विना सूखीपीडा करीहो तिसपर बत्तीस  
 पणका दंड और जिसने रक्त निकासि देने सहित पीडा करीहो तिसपर उससेदूना  
 चौंसठिपणका दंड लियाजाय इसमेंभी यह भाव कल्पित करणयिहैंकि जिसने नाम-  
 मात्र किंचित रक्त निकासाहो तिसपर इन्हीं चौंसठि के भीतर थोड़ादंड जो कुछरक्त  
 के अनुरूप योग्य समुभाजाय सोई लियाजावे पूरे चौंसठि या बत्तीस का अंशंग नि-  
 यम नहीं बल्कि विरले अवसर इसीअपराधकी गढ़वारीमें इन चौंसठिसेभी अधिक  
 दंड होसकाहै यथार्थभेद इसका देखो निचली दोसो चौबीस और पचीसकी अधि-  
 कोक्तिमें प्रारंभ सेही मनुकावाक्य जो कुछ कहताहो-और इसवातपरभी ध्यानकरना

योग्यहै कि। जहांजहां भुनिवर्णों के वचनांतर में कुछ दंडभेद पायाजाय तहां तहां सर्वत्र उस अपराध के गुरुत्व या लघुत्वसे उन वचनों का विकल्प अंगीकार करना सूचितहै २२२। २२३ ॥

(रक्तपातादिविषये सजातिव्येदंडाः एकस्य बहुभिः ताडने च नष्टद्रव्यादेः प्रतिहाननियमाः)

करपाददत्तोभंगे छेदने कर्णनासयोः । मध्योदो व्रणोद्वेदे मृतकल्पहते तत्रा २२४ ॥

चेष्टामो जैनवांग्रोधेनेत्रादिप्रतिभेदने । कंधरावाहुसक्त्या च भंगे मध्यमसाहसः २२५ ॥

एकं क्षतं तावद्दूनां च यथाकाङ्क्षि गुणोदमः । कलहापहतदेषदंडश्चादिगुणस्ततः २२६ ॥

दुःखमुत्पादयेद्यस्तु ससमुत्थानजं व्ययं । द्वाप्योदंडं च यो वासिम्नः कलहे स मुदाहतः २२७ ॥

ऐ०—जब कोई अपनेजाति वर्णमात्रवाले किसीको कुछ ऐसा ताड़न करे कि जिससे उसका हाथ या पाँव या दांत टूटजायें या नाक या कान काटिलेय या उसकी देह में कुछ फोड़ाफुंसी हो तिसको मसलें यद्वा फोड़िडालें या इन बातोंमें से कुछभी नहीं सिर्फ़ ऐसामारै पीटें जिससे मरनेकेही तुल्य अचेतसा होजाय तो इनप्रत्येक जुदे अपराधों का जुदा जुदा दंड मध्यम साहस ५४० पणतक लियाजाय अर्थात् जहां इन में से दो तीन आदि कई अपराध जिसने कियेहों तिसपर यहीदंड दूना तिगुना आदि उन अपराधोंके अनुसार लियाजाय अथवा जहांकिचित् किचित् कईकर्म इनहीमेंसे किये गयेहों तो उनसवही को इकट्ठा करिके पूराएक मध्यम साहसदंड कियाजाय २२४ ॥ इसीप्रकार जहां इतना गाढा ताड़न हुआहो कि जिससे उसकी चेष्टायें किंतु चलना फिरना उठना बैठना आदि बंद होजाय यद्वा भोजन या मुंहकाबोल बंदहोजाय तो भी प्रत्येक दोष पीछे मध्यम साहस दंड होय एवं नेत्रआदि जीभ पर्यंत कोई इन्द्री भंग होने यद्वा ग्रीवा भंग होने या भुजाटूटिजाने या जंघा टूटिजाने में भी प्रत्येक अपराध पीछे मध्यम साहस दंड जानौ २२५ ॥ जहां किसी एकले को अनेक मिलकर मारें पीटें तहां जिस जिस किसीदोष या अपराध का जो जो दंड ऊपर कहागया सो सो दूना होकर प्रत्येक मारनेवालों से दूना दूना लियाजायै—सो यह दूना दूना प्रत्येकपर सजाती के अपराध मध्ये नियमित हुआ है इसहेतु जहां प्रतिलोम क्रम से या अनुलोम क्रमसे किसी एकले पुरुष को अनेक मिलकर मारें तहां इसीसजाती नियम से प्रत्येकों का दंड पहिले कल्पित करिके पीछे उसी कल्पितप्रमाण को फिर वाक्पारुष्य में दर्शाये हुये नियमों से बढ़ाना या घटाना जो आवश्यकहो सो कर्तव्य है कि जैसा जैसा २१२ तथा २११ के श्लोकों से विधान वर्णन हुआ था—किंतु ( शास्त्र में यह आज्ञा है कि प्रतिलोम और अनुलोमक्रमका नियम जैसा वाक्पारुष्य में कहचुके सो सब दंडपारुष्य में भी राजासमुक्ते ) कलह खड़ी होते समय जो जिसकोचीज माला मुंदरी कपड़े आदि खोइजाय सो भी उन

अपराधी लोगोंसे दिलाई जावे जिनके ऊपर उस अपराधकी जड़पाई जाय और इस दशामें भी कहेहुये दंडोंसे दूनादंड लिया जावे यद्वा कलह में हरीहुई वस्तुके मूल्यसेही दूनादंड जैसा अवसरके अनुकूल योग्य समुभाजाय सोई किया जावे क्योंकि वस्तु हरनेवाली पर चौर्यरूप साहसका अपराध विशेष खड़ाहुआ यद्वा वस्तु हरनेवाला कोई न पहिचाना जाय तो उनकलह कर्त्ताओंपर इसवस्तु खोइ जानेका अपराध रखना योग्यहै कि जोजो कोईकलह खड़ी करनेके अगुआ निश्चितहोयें २२६॥ जोजो कोई जिसको मारातिारी करिके दुःख पैदाकरै सो सो उसके घावचोट पूरण शोषण पर्यंतके दिनोंतक औषध पथ्यआदिका सबखर्च यथापराधके अनुसार शीघ्र दिलवायेजाने योग्यहै और वहदण्डभी कि जो उसकलह के अपराधमध्ये देनाकहा हो राजघर में भरवायाजाय २२७॥

अधि०—खाल मांस हाडोंके तोड़नेमध्येमनुजी जुदाजुदा दंडकहतेहैं—यथा (त्यग्भेदकः शतदंड्योलोहितस्यचदर्शकः। मांसभेत्तातुपण्णकान्प्रवास्यस्त्वस्थिभेदकः) अर्थात्—जहांसमानजातिवाला किसीसवर्णकोयदि इतनामारै पीटै जिससेखाल उसकीफाटिजाय तो सोपणकादंड लियाजावे तद्वत् जिसने थोड़ा लोहूभी निकासिदियाहो तिसपरभी सोपणका दंड परंतुजिसने मांसफाड़िकर कुछघावभी करदियाहो तिसपर सौवर्णिकके निष्कोंवाला दंडलियाजाय जिसने हाड़तकभी तोड़ाहो तिसको देशान्तरद्वीप विशेष आदिकिसी विकट भूमिके निवासरूप देशनिकाला दंडदियाजाय—कात्यायनजी—कुछ अंगोंके छेदन भेदन होजानेमध्ये दंडकहते हैं यथा (कर्णोष्ठप्राणपादाक्षिजिह्वाशिश्रक रस्यच । छेदनेचोत्तमोदंडोभेदनेमध्यमोभृगुः) अर्थात्—कान, ओठ, नाक, पैर, नेत्र, जीभ, शिश्रोन्द्रिय, हाथ इनमें किसी एकअंगका भेदन किंतु विदारणमात्र कियाहो तिसपर मध्यमसाहस दंड पाँचसौतक लियाजाय जिसने इन्हींअंगोंमें से कोईएकअंग निपट, छेदन कियाहो कि जिस्से वहीअंग अपनी कर्मशक्तियोग्य न रहसकै तिसपरउत्तम साहसदंड १००० पणतक लियाजाय—मनु तथा कात्यायनजीने एकविशेषवाक्य और भी दर्शायाहै कि जहाँ कहीं खाल रक्त हाड़ इनका फटनाआदि कुछ प्रत्यक्षमें न देख परै परन्तु ताड़न ऐसा गाढ़ाकियागयाहो जिस्से देहभीतर पीड़ाहोतीहो यद्वा शोथ गुमडे प्रकटहोयें तोभी उसकेअनुरूपदंड कियाजाय—यथाह मनुः (मनुष्याणांपशूनांच दुःखायप्रहतेसति । यथायथामहदुःखंदंडंकुर्यात्तथातथा) अर्थात्—मनुष्योंकी या पशु-ओंकी दुःखदेनेके निमित्तसे कुछप्रहार कियाजाने किन्तु चोटलगाई जानेमें जैसाजैसा अधिक दुःखपीड़ा प्रकटहोय तैसा दंडअधिक दिलायाजाय—यह अधिकदंड उसपरिमाणसे उपरालुभी प्रकल्पित कियाजासकताहै कि जो जो दंड खाल रक्त हाड़ आदि टूटने फटनेमध्ये नियत कियेगये क्योंकि वहाँ पीड़ाके ससर्ग विना भी खाल रक्तहाड़

आदि टूटने फटने मध्येदंड सूचितहुयेहैं तिसहेतु जहाँपीड़ाअधिक पाईजाय तहाँउन संसूचित दंडोंसे उपराल दंडकल्पितकरना यहाँपर दर्शायागया सो यह यादिरक्खो अथवा जहाँ स्वल्पपीड़ामात्र हुईहो किन्तु खाल रक्त हाड आदि कोईअंग न टूटेफूटे हों जिसकादंड दोसौतेईस मूलश्लोकमें योगीश्वरभी वत्तीसपणकहचुके तिसकेमध्ये भी अत्रोक्त मनुकेवाक्यसे व्यवस्था कल्पितहोसक्ती है कि अतिशय स्वल्पपीड़ाके अनुरूपदंड कियाजाय इसहेतुसे उस दोसौतेईसकी अविकोक्तिमें यहकहाथा कि पूरे चौंसठि या वत्तीसका अभंग नियम नहींसमझना-एवमेवं कात्यायनोपि ( मनुष्याणां पशूनांचदुःखायप्रहतेसति । यथामहत्तरंदुःखंदंडं कुर्यात्तथा तथा ) २२४ । २२५ जहाँ किसी एकको अनेकमिलकर मारें तिसकादंड विष्णुनेभी योगीश्वरकेही तुल्यदर्शित कियाहै-यथा ( एकंघ्नतांवहूनां प्रत्येकश उक्तोदंडोद्विगुणः ) अर्थात्-एकको अनेकमारने वालों में प्रत्येकअपराधीसे बहुदंड दूनालियाजाय जो उसअपराधमध्ये छेदन भेदन ताड़नआदि रूपोंसे जहाँ जहाँ वर्णन ऊपरहोचुकाहो या फिरभी कहीं आगे उसका चर्चाहो-जहाँकहीं-पिटताहुआ कोईपुरुष ऊँचेशब्दसे हाय मारागया बचाना आदि पुकार करताहो तिसका शब्द सुनकर जो तत्रत्य समीपवर्ती लोग उपेक्षारखकर दौड़ें नहीं तिनपर ठेठमारनेवालों सेभी दूनादंडहोना योग्य है-यथाहविष्णुः ( द्विगुणोक्तः कोशंतमनभिधावतांतत्समीपवर्तिनासतांच ) अर्थात्-दूनादंडउनको कहा है कि जो विक्रोशमाण पिटतेहुयेको बचाने के अर्थकरके दौड़ें नहीं उपद्रवके स्थानसे समीप रहते बसते हों या उसकाल में मौजूद समर्थ सज्जनहों-सतांच-इस पदके अंत्य (च)कारसे यह आशयभी प्रत्यक्ष है कि सत्तावान् समर्थलोग जो कुछ अन्तरसे निवासकरते या कुछ अन्तरसे मौजूदहों वेभी अन्यलोगों का कोलाहल सुनकर शीघ्र दौड़ें और उस पिटते हुये निर्बल को बचावें बलिक समीपवासी जो असमर्थहों तिनको भी यह योग्य है कि यद्यपि आपबचाने में असमर्थहों पर साधारण धर्मों की मर्यादासे अवश्य कुछ कोलाहल करते हुये वेभी दौड़ें और दूरस्थ समर्थों को तत्काल बोधित करें कि अमुक उपद्रव अमुकस्थान में होरहा है-ऐसे नियमोंसे विपरीत उपेक्षा करिके जे कोई निकट वर्ती या दूरस्थ समर्थोंमें मौजूद होतेहुयेरक्ताकरनेके प्रयत्नपर आरुढ़नहों तिनपर ठेठमारनेवालों से भी दूनादंड लियाजावे जिससे आगेको फिर ऐसाकभी नहो-कलह लड़ाई का उपद्रव होते समय जो कुछ बखग-हना आदि किसीकाभी खोयागयाहो सो सब उन अपराधी लोगोंसे दिलायाजाना और उनखचोंका दिलाना भी दृहस्पतिने दर्शायाहै कि जो उसचोट अच्छीहोनेतक आवश्यक हो-यथा ( अंगावर्पीडनेचैवभेदनेदेदनेतथा । सर्वथातद्व्ययंदाप्य-कलहाय हतंचयत् ) अर्थात्-दृहस्पति कहते हैं कि अंग हाथपैर आदि मिरोड़े जाने आदि

पीड़न होनेमें या ( भेदन ) किंतु विदारण कियेजानेमें या ( छेदन ) होने किंतु कोटेजाने में उसपर वश दुखिया पुरुषका जो औषध आदि प्रकारों से कुछ खर्च होना संभव या कुछ कार्य वाधरूप हानिहुईहो सो सब उनअपराधी लोगोंसे दिलाना योग्यहै कि जिन्होंने यह दशाउसकी करीहो और वह वस्तुभी कि जो कुछ कलहकालमें अपहरण हुईहो उन्हींसे दिलवाई जाय ( वस्तुहरीजाने मध्ये जैसा निर्णय ऐक्यार्थ में कहिचुके सोई यहांभी समुझना ) यहां ( औषध आदि प्रकारों का खर्च तथा हानिका यह तात्पर्यहै कि मरहं पट्टी पथ्यआदि जो कुछ खर्च उसके निपट अच्छे होनेपर्यंत जैसा देह उसका पहिले था तद्रूप तैसा होजाने योग्य सभी खर्च दिलायेजाय और वह हानिभी कि जोकुछ द्रव्यादिक आगमउसके खाट परजानेसे न होनेपाये ) खर्च दिलाना मनुनेभी कहाहै-यथा ( अद्वावपीडनायांचव्रणशोणितयोस्तथा । समुत्थानव्यथंदाप्यःसर्वदंडमथापिवा ) अर्थात्-अंगोंमें पीड़ाकुछ पहुँचाईजानेमें या घाउहोनेमें या रक्तपातहोने में जोकुछ उसकाखर्च अच्छे होजानेतक अनुमान कियाजाय सो अपराधीसे दिलायाजाय परन्तु जो अपराधी देनानहीं चाहै, या देनेयोग्य धन संयुक्तनहो तौइस खर्चतथा राजदंडके भी पलटे सभी बातोंका जोदंड उसकेयोग्य समुझाजाय किंतु कारागार बन्धनआदि जोकुछ उचित समुझाजाय सो कर्त्तव्यजानो-इसकामुस्य व्योरा सबसेपिछले राजाश्रय व्यवहारोंवाले प्रकरणमें ( सर्वदंडविधिशेषप्रकार ) नामकपाठ द्वारा देखो जोकि व्यवहाराध्याय के अंत्यस्थानपर दर्शवेंगे २२६, २२७ इसव्यवस्था में जोकुछ किसीका अंगभंग आदिहोजाने मध्येदवादारुआदि खर्चका दिलानावद्वा समीपवर्त्तियों कोभीदूना दंडहोनाकहा याआगे २३४ मूलश्लोक पर्यंत जोकुछ वर्णन होनेवालाहै सोसब दंडपारुष्यका स्वरूपहै और इच्छापूर्व जानिवृत्ति कर कुछद्रोह सहितमारनेया नुकसानकरने किसीवृक्षादिक स्थावरकी काटाकूटीतोड़ा फोडीआदि करनेमध्ये नियतहै-कदाचित्त-कोई गाडीघोड़ाआदि सवारियोंको दौड़ाकर किसीमनुष्य या पशुओंका हाथपैर तोड़े या खूनकाढ़े या खालफाड़े या वृक्षादि गृहादिक स्थावरधनकी हानि तोड़ाफोडी आदिकरें तिसपरभी पथ्यादिखर्च और धनहानि का दिलायाजाना ऐसीदशामें संसूचितहै कि जिसनेअपनी गफलतसे परायेधनकी हानियद्वा देहपीड़ा पैदाकरीहो और धनदेहवाले पुरुषकी कुछनिपट गफलत नहीं पाईजाय-तदार्हमनु ( द्रव्याणिहिंस्याद्येयस्यज्ञानतोऽज्ञानतोऽपिवा । सतस्योत्पादयेत्तुष्टिराज्ञोदयाञ्चतत्समम् ) अर्थात्-जोकोई जिसके कोईभांति द्रव्योका विनाशकरें चाहें, जानिवृत्ति इच्छासहित यद्वातिज अज्ञानभावसे कुछहानि पीड़ापहुँचावे सोउसचीज वाले की संतुष्टि पैदाकरें किंतु बदलेमें कुछअन्य द्रव्यदेकर उसका राजीनामा दिलवावे क्योंकि पहिलेमेही राजीकरना योग्यथाकि जिससे राजद्वारतक पुकारनहींआती

तबतक उसकी हानिमात्र देकरभी संतुष्ट यह करसक्ता था परंच राजद्वारमें पहुँचने पीछे राजदंडभी दातव्यहै—यहअत्रोक्त मनुके वचनवाला दंडकापरिमाण जोकि हानि हुयेघनके तुल्यकहागया सोउसभांतिके खफीफ़ तुच्छद्रव्योंकी हानिमें समुभ्नाजिन का दंडकहीं द्रव्योंकेनामसे न कल्पितहुआहो—यद्यपि—गाड़ीघोड़ाआदि यान वाहनों से उत्पन्नहुये अपराधोंका दंडनिर्णय इसी प्रकरणकी प्रथमोक्त मर्यादोंसेभी होसकतहै कि जोजो नियमऊपर वर्णनहोतेआये या कुछशेषहैं सोआगे २३४ मूलश्लोकतक निर्णीतहोंगे तिन सबकाभाव गाड़ीघोड़ा आदिके अपराधों परभीआरुढ़ कियाजावै क्योंकि एकभांतिकीदंडावाजी यहभीहै अर्थात् जैसाअपने हाथपांव आदिसदुःखदेना तैसा गाड़ीघोड़ा आदिसे दिलवाना एकलक्षणहै और इसीआशयके हेतुकरके मनुने इनगाड़ी घोड़ाआदिके अपराधोंकोभी दंडावाजीके प्रकरणमें संमिश्रित कियाहै कुछ भेदनही रक्खा (पर) योगीश्वर उनकोआगे बढ़िकर ३०३ औ ३०४औ ३०५मूल-श्लोको द्वाराकहेंगे सोउसका निर्णय उसीस्थलमें कर्तव्यहै और उसकेभीसंबन्धमेंजो 'आपध पथ्य'आदिका दिलवाना योग्य समुभ्नाजाय सोसब वहांसेही निर्णयकरना सूचितहैकिजैसा जैसाऊपरवर्णनहुआथा—योगीश्वरनेउसवादको जोयहांसेकुछभिन्नकिया तिसकेकईहेतुहैं कि ठीकठीक दंडावाजी तबहींतक समुभ्नी जबतक दंडावाजी द्वारा मनुष्य निपटमृत्युको न पहुँचै सिर्फ़ मारापीटाजाय या कुछघायल चुटाहिलहोजाय—किंतु कदाचित् कोईमृत्युको यदिपहुँचै तौफिर मारडारनेवाला पूरादंडबध पर्यंतअवश्यपावैगा क्योंकि इच्छासहित मनुष्यमारडारनाएकबहुत बड़ाअपराधहै और दंडावाजीसे यहऊपरहै (और)गाड़ीघोड़ा आदिकेअपराध यद्यपि दंडावाजीसेभी बढ़िकेहैं परञ्च गाड़ी घोड़ा आदिसे मनुष्यके मरजाने परभी मारडारने वाला प्राजक पुरुष प्रायः पूरेदंडसे वचसक्ता है और उसकेवचसकनेवाली हूटें उसीस्थल में दर्शावेगे सो देखो ३०३-३०४-३०५ मूलश्लोकोंकी अधिकोक्तिमें (अथभार्यापुत्रादीनांताडनविधिकनियमाः) सर्वथा जो इसप्रकरण में पर देहताडन कर्मोंका प्रतिषेधहै और प्रायः विरले अवसरमें निज भार्या पुत्रादिक विरले पाल्यवर्गियों के कुछताड़न बिनाभी संसारिक शिष्टाचारों की संसिद्धि और दृढता होनी दुर्घट होजातीहै तिस हेतुसे मुनीश्वरलोग उसके नियमोंको दर्शाते हैं—तत्राह्वयमः ( भार्यापुत्रश्चदासश्चदासीशिष्यश्च पंचमः । प्राप्तापराधास्ताड्याःस्वरज्ज्वावेणुदलेनवा ॥ अधस्तात्तुप्रहर्तव्यंनोत्तमांगिकं धंचन । अतोऽन्यथाप्रहृतस्तुयथोक्तंदंडमहति ) अर्थात्—यमनाम के मुनि कहते हैं कि भार्या पुत्र दास दासी पांचवों शिष्यभी यह पांचों जब कदाचित् किसी अपराधको यदि प्राप्तहोयें किंतु कुछ अपराध करं तभी ताड़नीयहैं अर्थात् इनके ताड़नमध्यकुछ उसभांति का प्रतिषेधनहींहै कि जैसा अन्यमनुष्यों के निमित्त में सर्वत्र वर्णन हुआ



परश्च इनके ताड़न का यह नियम है कि यातौ हलुकी रस्सीसे या बांसकी खरपची कुंचीआदिसेही मारें किंतु और किसी स्थूलकाष्ठ आदिसे न मारें-और अत्रोक्तइन दो चीजोंसेभी सिर्फ देहके निचले अंग प्रहारकरना योग्यहै ऊपरले उत्तम अंग में न कैसेहू अर्थात् हलुकी पतरी किसी चीजसे और किसी प्रकारसेभी उत्तम अंगमस्तक आदिमें न मारें इस कहेहुये नियमसे विपरीत किसी अन्यप्रकारसे जो कोई इन्हें मारने पर प्रवृत्तहो सो सर्वत्र सब दर्शाये हुये दंडोंयोग्य होताहै अर्थात् जिस अपराधका जो दंड इसीप्रकरणमें कुछ कहीं लिखाहो सो सब उसकोभी होसक्ता है- एवमन्येऽपि ( भार्यापुत्रऽचशिष्यऽचदासोऽप्राताथसोदरः । प्राप्तापराधास्ताव्याःस्थूरज्वावेणुदलेनवा ॥ छटतस्तुशरीरस्यनोत्तमांगेकेथंचन । अतोऽन्यथातुप्रहरन्प्राप्तःस्याचौरकिल्बिषम् ) अर्थात्-इसमें याहीभांति अन्यऋषियों ने भी नियम दर्शित कियाहै कि भार्या पुत्र शिष्य दास दासी छोटाभाई ये सब जब जब कभी ऐसाकुछ अपराध करें जिसमें ताड़न रूपी दंडकी जरूरत समुभीजाय तौ फिर हलुकी जेउरीयापतली कमची आदिसे कुछ ताड़न कियेजायें-सो इसनियमसे कि सिर्फ देहके निचले पिछले भागोंमेंही चोट लगावें किंतु मस्तकआदि ऊपरले या सन्मुखवाले अंगोंमें न कैसेहू कुछ मारें पर जो इस दर्शाये हुये नियमसे विपरीत मस्तक आदि में या सन्मुख या मोटी लकड़ी आदिसेही ताड़न करनेलगें तौ वह चोरोंकेही तुल्य किल्बिषभोगे किंतु जैसे चोर आदि दुर्जन को दुर्वाक्य आदि वाग्दंड या धिग्दंड या धनदंड दियाजाता हैसो इसपरभी यथोचित होनायोग्य समुभौ-एवंगौतमोप्याह ( शिष्यादि शिष्ट्रिवधे नाशक्तौऽस्त्रजुवेणुविदलाम्बांतनुभ्यामन्येनघ्नन् राज्ञाशास्यः ) आपस्तंबोऽपिशिष्या नुष्टौ ( अपराधेषुचैनसततमुपालभेत अतित्रासउपवास उदकोपस्पर्शनामिति दंडाः यथा तन्मात्रनिवृत्तिरिति-अपराधनिवृत्तिपर्यन्तं अपराधानुरूपं दंडपातनं कर्तव्यमित्यर्थः ) २२४ । २२५ । २२६ । २२७ ॥ यहांतकजो वर्णनहुआ सोनरजाति मात्रको कुछ पीडा देनेमध्ये हुआहै अब आगे जो कुछ वर्णनहोगा सो पशुपक्षी आदि जीवों कोदुःख देने यागृहवृक्ष आदि कुछ स्थावर वस्तु विनाश करने मध्ये होगा ॥

( अथमनुष्येतरचरस्थावराणामभिद्रोहविषयः )

( तत्रगृहादिस्थानाभिद्रोहदंडः )

अभिघातेतथाछेदेभेदेकुड्यावमातने । पणान्दाप्य षंचदशविंशतितद्वचयंतया २२८ ॥

हु.स्रोतादिगृहेद्रव्याक्षिपन्प्राणहरंतया । पौडशाप्य पणान्दाप्योद्वितीयोमध्यमं वमम् २२९ ॥

ये०-कुड्यनाम भीत दीवार आदि जो पराईहो तिसका द्रोहकरके मुगदर मो-गरी आदि किसीप्रहार वस्तुसे जो कोई अभिघात करे ठोके पीटे तिसपर पांच पण का दंड दिलाना योग्यहै तथैव जो उसभीतकी ( छेदन ) करे तोड़ें फोड़ें तिसपर दश

पण दंड दिलायाजाय तथैव जो उसभीतको (भेदन) करै किंतु चीरिफाड़ि भिन्नभिन्नसी करिदे जिस्से द्विपद चतुष्पद आदि किसीजीवके घुसिजाने योग्य राहसी होजाय या होजानीसंभवहो इसअपराधमध्ये बीसपणका दंडहोय और जो निपट किसी भीतका अवपातनकरै दहावैकिन्तु गिराइदेवै तिसपर ये सवतीनोंदंड इकट्ठे मिलकर ३५ पण का दंड लियाजानिके सिवाय उसदीवार के बनाने योग्यहानिभी दीवारके अधिकारी स्वामी आदि को दिलाई जाय जितने खर्चसे बन सकती समभीजाय २२८ पराये घरमें कौंटे आदिकोई वस्तु जो दुखदेनेवालीहो कोई फेंके यद्वा ऐसी वस्तुफेंके जो जीवों के प्राणहरनेवाली हो जैसे सर्प बीड़ी आदि या विषमिश्रित अन्नदानाआदि फेंके जिसे कबूतर आदि पक्षी या पशु जीवखाकरमरसक्तेहों यद्वाघात कृत्याआदि फेंके जिस्से प्राणहानि होनीसंभवहो तो इनदोनों में से पहिलाअपराधी सिर्फ कौंटे आदि दुखदायीचीज फेंकनेवाला सोरहपणका दंडपावै और दूसरा प्राणघातिक चीजफेंकनेवाला मध्यमसाहसदंड ५४० पणतक २२९ ॥

### (पशुपक्ष्यादिजीवानामभिद्रोहदंडः)

दुःखेचशोणितोत्पादेऽश्राखंगच्छेदनेतथा । दंड-क्षुद्रपशूनांतुद्विपणप्रभृतिः क्रमात् २३०

लिङ्गस्पृष्टेदनेमृत्यौमध्यमोमूल्यमेवच । महापशूनार्मतेपुस्थानेषुद्विगुणोदमः २३१

ऐ०—क्षुद्रजाती पशुओंको दुखदेने या शोणित कादिदेने या शाखा यद्वा अंग छेदनकरनेमें कमसे दोपण आदि दंडवृद्धिजानों—अर्थात्-भेड़ बकरी हिरन आदि छोटी जातिके पशुओंको जोकोई पीटापाटी आदि किसीप्रकारसे दुखदेवे तिसपर दोपण दंड सिर्फ एकपशुको दुःखहोनेमध्ये जानों, जिसने ऐसीभाँतिसे दुखदीन्हाहो कि जिस्से रक्तभी बहिचलै तिसपर चारपणकादंड सिर्फ एकपशुकेमध्ये जानों, जिसने हाथपावै आदि कोई अंग तोड़दियाहो तिसपर सोरहपणका दंडचाहिये २३० उन्हीं छोटे पशुओंका जो (लिङ्ग)देह छेदनकियाहो या उसपशुकी मृत्युभी होजाय तो फिर मध्यम साहस दंड राजमें और पशुकामूल्य उसकेस्वामी को दिलायाजाय—गाय भैंस घोडा ऊँट हाथी आदि बड़ेपशुओंके पूर्वोक्त स्थानों तथा अंगोंमें उसभाँतिके अपराधकरने मध्ये उनसे दूने दंडजानों जो जो छोटेपशुओंके अपराधमें कहचुके, और निपट मारणकरनेमध्ये मध्यम साहसके स्थान उत्तम साहसदंडजानों तद्वत् मूल्य जैसा पशुहो तैसा लोकसिद्ध नियमोंसे दिलवायाजाय २३१ ॥

अधि०—पशुओंकीअपेक्षा दंडभेद के निमित्त करके विष्णुने अरण्य ग्राम्यलक्षणसे दोभेद नियत किये हैं तिसका व्यौराभी अग्रेयुक्त वचनोंसे स्पष्टजाना जायगा—यथाह विष्णुः (सर्वे पुरुषपीडाकराः समुत्थानव्ययंदाप्याः ग्राम्यपशुपीडाकराश्च—ग्राम्यपशु

घाती कार्पापण शतदंड्यः पशुस्वामिने तु तन्मूल्यं दद्यात्-पशूनां पुंस्त्वोपघाती तु कार्पापणशतदद्यात्-गजाश्चोष्ट्रगोघाती त्वेककरपादः कार्यो विमांसविक्रीयग्रामपशुघाती च कार्पापणशतदंड्यः पशुस्वामिने च तन्मूल्यं दद्यात्-अरण्यपशुघाती पंचाशत्कार्पापणान् पक्षिघाती मत्स्यघाती च दशकार्पापणान् कीटोपघाती कार्पापणं अर्थात्-विष्णु कहते हैं कि सब अपराधी लोग जो जो किसी मनुष्य जाति मात्र को कुछ पीड़ा पैदा करें यद्वा ग्राम्यपशुओं को कुछ पीड़ा देयें समुत्थान व्यय दिलवाने योग्य हैं अर्थात् जितने दिन में जितने द्रव्य का व्यय करने से वह मनुष्य यद्वा ग्राम्यपशु अच्छा होकर अपने काम धंधे कर सकने योग्य हो सकना संभव हो तितना द्रव्य उसके उठने के निमित्तमें अपराधी से दिलाया जाय इसके उपरांत राजदंड भी कि थोड़ी घनी पीड़ा के अनुसार लिया जाय-जिसने किसी ग्रामवासी पशु को निपटघात किया हो तो उस ग्राम्य एक पशु के मर जाने के अपराध मध्ये एक सौ कार्पापण दंड लिया जाय और उस पशु का मूल्य उसके स्वामी को दिलाया जाय, जिसने पशुओं का पुंस्त्व विनाश किया हो तिस पर भी सौ पण का दंड लिया जाय, पशु पुंस्त्व का विनाश एक वह भी यद्यपि होता है कि वृषभ की बधिया करना आदि परंच यहां प्रयोजन इतना है कि जब कोई द्रोह भाव से या अपनी खोटी प्रकृति से पराये पशुओं को इस भांति मारे पीटे जिसे संतान पैदा होने वाली शक्ति उनकी मिटि जाय चाहे योनि से या लिंग से कुछ इसका नियम नहीं है परजैसा नर मादी न देही पशु हो तैसा नियम समझना-ग्राम्यपशुओं में विशेषकर जो कोई हाथी घोड़ा ऊँट गऊ बेल इनका घात करें तिसका एक हाथ एक पावें काट लिया जाय और जो खोटा किंतु अभद्र मांस बेचे या जो कोई ग्रामपशु को मार डाले ये सब सौ सौ पण का दंड दिलाये जायें और उस पशु का मूल्य भी पशुस्वामी को-अरण्य पशु को घात करनेवाला पंचाश कार्पापण दंड देवे और उस पशु का मूल्य भी पशुस्वामी को दिलाया जाय यह सर्वत्र समझना एवं पक्षीघात करनेवाला और मत्स्यघात करनेवाला भी दशपण का दंड देवे (यहां मत्स्य का उपलक्षण सब जलजीवों में समझना) एवं कीटजाती जीवों का अपघात करनेवाला सिर्फ एक पण का दंड देवे यह सब दंड केवल एक एक जीव के उपघात मध्ये कहे गये किंतु अनेक जीवों का उपघात होने में उस हिसाब से ही लिया जाय (यहां कीटजाती कहने से गिलहरी नकुल आदि अनेक जीव समझने) (इस व्यवस्था में जहां जहां कार्पापण संज्ञा लिखी गई हो तिसको भी पण संज्ञा के स्थानी भूत समझना सिर्फ नाम का ही भेद है) इस अधिकोक्ति का सब लेख जो कुछ यहां तक दर्शाया गया विष्णु स्मृतिके अनुसार है-यव कुछ कात्यायन जी का कथन यहां दर्शाते हैं-यथाह कात्यायनः (द्विपणो द्वादशपणो वधेतु मृगपक्षिणाम् । सर्पमाज्जरनकुलशूकरश्च वधेत्पुणाम् ॥ गोकुमारी देवपशुमुन्नाणं वधेत्तथा । वाहयन्साहसं पूर्वप्राप्नुयादुत्तमं वधे) अर्थात्-कात्या

यन कहते हैं कि वनके पैदाहुये मृगों और सामान्य पक्षियों यद्वा साँप बिलाइनेवर शूकर आनइनको सामान्य ताड़न रूप वधकरने के अपराधमे मनुष्योंको दो पणका दंड करना योग्यहै परंच जो प्राणांतिकही वध कियाहो तो प्रत्येक जीव पक्षि वारह पणका दंड जानो-जिन जीवोंके अपराध मध्येदंड यहां दर्शाये गये तिनका आशय यह कि या तो येही जीव किसीके पाले बांधेहों तब तो राजदंड के सिवाय मरेजीव का मूल्यभी पालयिताको दिलायाजाय यद्वा ऐसे जीवमारेहों जिनका माराजाना उसी भूमि के अधिकारी और बाशिदाको अनिष्ट हो तो भी केवल राज उसवध-कर्त्तासे लेलियाजाय-गऊ-कारीकन्या-देवनिमित्त छोड़ा या देवनिमित्त पालाहुआ कोईपशु-उक्षानाम वीजार जो गौआके वीजदान अर्थ कोई रुपभ किसीने छोड़ा या पालाहो-इन्है जो कोई पुरुष वाहै तो वह सिर्फवाहन करते हुये वाहनकर्मके अपराधमध्ये पूर्वमाहसनाम २५० पणसे दंडनीयहै और जो वाहन करने के प्रभाव से इनचारों मेसे किसीका भी वधहोजाय यद्वा वाहन करने विनाभी इनचारों में से किसी प्राणीकावध अन्यप्रकार सेहीकरै तोवह उत्तमसाहस दंडपावै जिसमें धनपरिमाण पूरे एकसहस्र पणतकहै ओकियेहुये अपराधकी विशेषता किसी कुटुंबसे यदि पाईजाय तो वधदंड या सर्वस्व हरिलेना या पुरसे काढिदेना या कोईअंग छेदन करना आदि उसअपराधके अनुरूप ऐसे दंडभी होसकतेहैं धनदंडके उपरांत जिनका वर्णन आगे साहसनामक प्रकरणमें सब आवेगा-इसी पिछले वचनका यह आशयहै कि गऊको हल गाड़ी आदिमें ठपभोके समान वाहनकरना या कुछ पीठिपर सवारी आदिकरना यह प्रतिपिद्धहै-एवं कारीकन्याको कदाचित् वाहनकर्म कितुभोगमें संयुक्तकरना एकधर्ममार्गसे प्रतिपिद्धहै सिद्धांत इसका यहकि यद्यपिकोई किसी कुमारी को भार्यात्व केहीअर्थ कहींसे डोलाआदि लोकप्रसिद्ध रीतोद्वारा या क्रयकर्म द्वारा लायाहो या कुछदिन रखकर बालअवस्थासेही पालाहो कि अमुक अवधितक विवाहविधिसे पाणिग्रहण इसकाकरैगे इसदशामें वहकन्या उसकीभार्या समभीजनेका संदेह शेषनहींहै तथापि जबतक शास्त्रविधिसे करपीड़न कियाजजाय तबतक वाहन करना कितुभोगमेंलगाना यह अपराध विशेषहै कि जिसकादंड २५० पणतक उपर कहागया कदाचित् उसी कुमारीको कुछ ऐसेदंडसे भोगे जिससे सामान्य वधकीदशा प्रवर्त्तितहो अर्थात् रक्तपात आदि उपद्रवसहित मरनेके समान यदिहोजाय तो फिर उत्तम साहसदंड सिर्फ एकसहस्र पणतक उसअपराधके अनुसार जैसा योग्यहो सो धन दंडमात्र कियाजवि अथवा जो कुछ ऐसेदंडसे वाहन कियाहो जिससे प्राणघात भी होजाय तोफिर उत्तमसाहस धनदंडके उपरांतभी वधदंड आदि जो कुछ पण्यमाण साहस प्रकरणके अनुसार उस अपराधकेही गौरवलाघव से तुल्यात्मक सम-

भाजाय सोहोसकतहै-यहीप्रकार चारोंमें सर्वत्र समभलेना किंतु गऊ या उक्षा या देवपशुभी गाड़ी आदिमें लगाये जानेके असह्य परिश्रमको न सहकर शीघ्र मरजायें या मरनेकेहीतुल्य अचेतसे होजायें तो फिर उत्तम साहसदंड यथापराधके अनुसार सूचन कियाजाय परप्राणतिक दंड इसमें कोई भाँति किसी दशामें भी नहीं समझना २३० । २३१ अगिले तीनमूल श्लोकोंसे वृक्षादिक तोड़ाफाड़ीमध्ये व्योरेवार दंड वर्णन होंगे २३०।२३१ ॥

### ( वृक्षादीनामभिद्रोहदंडः )

प्ररोहिशाखिनांशाखास्कंधसर्वविदारणे । उपजीव्यदुमाणांचविज्ञातेर्हिगुणोदमः २३२ ॥

चैत्यश्मशानसीमासुपुण्यस्थानेसुरालये । जातदुमाणांहिगुणोदमोवृक्षेचविश्रुते २३३ ॥

गुल्मगुच्छलुपलताप्रज्ञानौषधिर्विबुधाम् । पूर्वस्मृतावर्द्धदंडःस्थानेपूकेपुकर्त्तने २३४ ॥

ऐ०-प्ररोहवालीशाखा जिनकीहोतीहो अर्थात् जिनकी शाखाकाटि कलम लगाई जातीहो सो बटवृक्षआदि अनेकपेड़ प्ररोहिशाखी कहेजाते हैं और शाखा काटिलेने के स्थानशेष ठूँठसे अनेक शाखारूपी अंकुर फूटिआतेहों तिनको भी प्ररोहिशाखी जानो-ऐसे वृक्षोंकी शाखाओंको जो कोई तोड़े काटे या मोटागुद्दाकाटे या जड़मूलसे ही पेड़ काटिडाले या उपजीव्यवृक्षजे फलादिकसे उपजीवनदेते हो ऐसे आचआदि अनेक जानो तिनकी शाखाकाटिडारै या मोटागुद्दाकाटे या सारावृक्ष जड़से काटिडारै तिसपर बीसपणसे दूनादंड यथा कमसे होनायोग्य है अर्थात् जो शाखामात्र काटे तिसपर बीसपण जो मोटागुद्दाकाटे तिसपर चालीसपण जो पूराएक वृक्षकाटे तिस पर अस्सीपण का दंड-और इनके उपरांत जो जो सामान्यवृक्ष हों किंतु प्ररोहिशाखी भी नहीं और उपजीव्यभी न हों तिनकेमध्ये दंड यथापराधके अनुसार उसीन्याय से,अनुरूपित करनायोग्यहै कि जैसा जैसा लाभ या आराम जिस जिस वृक्षसे हो-सकतीहो २३२ ॥ सब समान्यवृक्षकोई जो स्थानविशेषमेंउत्पन्नहों तिनकी तोड़ाताड़ी के अपराधमध्ये दूनादंड कहते हैं कि-चैत्य-श्मशान-सीमा-पुण्यस्थान-देवालया इत में पैदाहुये वृक्षोंकी और स्वतःप्रसिद्ध नामी वृक्षोंकी शाखाआदि काटने मध्ये दूने दंडउन परिमाणों से कि जो जो २३२ मूलश्लोक में कहचुके हों-अर्थात् यहां चैत्य संज्ञा अग्नि का समूहस्थान यथा पजावा आदि और भी मनुष्यों की साधारण सभा अथाई आदि स्वतःइकट्ठी होती हो यद्वा जहां मनुष्यों के विश्रामलेने योग्य कोई स्थलहो तिनकी संज्ञा चैत्य जानो या कोई यज्ञस्थानहो या पशुओं के विश्राम योग्य वृक्षोंका संघातहो तिस स्थानको भी चैत्यजानो बल्कि चैत्यसंज्ञाबहुत बड़े उनवृक्षोंकीभी होतीहै कि जिनके नामरूपी चिह्नोवाला पतालगाकर कोई ग्राम कोई खेत कोईमार्ग और तालाव आदि जलाशयभी विख्यात होतेहों जैसेबरीवाली

सड़कटेदे नींवकामुहृक्षा खोखेसेमरवाला नगरा इत्यादि बहुधाजानो और जिनवृक्षों की अत्यन्त उँचाई कई कोशों से दिखलाई देने के हेतु उनके निकटवर्तीग्राम या गढ़कोट मन्दिर आदि शीघ्रजाने जातेहों या जिनवृक्षों से अति निर्जन मार्गवाली योजन संख्या समुर्भी जातीहो या जिनवृक्षोंसे कुछ पथिक समाजको सुखबोध या विश्रामका अवलम्बमात्र मिलताहो येसब चेत्य वृक्षकहातेहैं और ऐसेवृक्षोंकीशाखा आदि काटनेवालेपर सबउक्त दण्डदूने होनेयोग्यहैं-एवं इमशान भूमिपर जो वृक्षहों जिनसे मृतक समाजी लोगोंको विश्राम आदि कुछउपकार होताहो,एवंसीमासम्बन्धी जो जो वृक्षहों चाहे उत्तम मध्यम आदि किसीप्रकार केभीहों जिनसे भूमिभाग समु-भाजाताहो, एवं घाट तीर्थ कूप आदि किसी पुनीत स्थानोंमें जो वृक्षहों या देवालय मन्दिर आदि के समीपहों या जो वृक्ष अपने प्राचीनत्व आदि किसीहेतुसे विख्यात चाहे कहींहों तिनकी शाखा आदि काटनेवालेपर पूर्वोक्त दण्डोंसे दूनेदण्ड लियेजायें २३३ ॥ परञ्च, गुल्म, गुच्छ, क्षुप, लता, प्रतान, औषध, वीरुध इनको शाखाआदि उक्त स्थानों में काटनेवालेपर पूर्वोक्त दण्डों से आधे दण्ड लेनेयोग्य हैं-अर्थात् यहाँ गुल्मसंज्ञा उनवृक्षोंकी कि जिनमें गुदेनिपटनहों किनुएकही सूधास्तंभ गोलाहोताहो यथा खजूर आदि और गुल्मसंज्ञा उनकीभी कि जो जो वृक्ष मालती आदि लतायें सामान्य गोलाकार भुण्डभाड़ीसी बाँधतेहों गुच्छसंज्ञा उनपेडोंकी कि जिनकाथोड़ा ही स्तम्बऊँचा होनेपाकर उसकी लतायें बहुत मिलकर एकगुच्छके आकार सबहों-जातीहों जैसा भुण्डमल्लिका तथा कुरण्टक आदि जानो, क्षुपसंज्ञा छोटे उनपेडोंकी कि जिनमें नतौवेलिहो न कोई उसमें काष्ठके स्तंभहों सूधी सरलप्राय शाखाओंकी बहुताइतहो यथा कनेर आदि, लतासंज्ञा उनकी हैं जो प्रायःवेलिरूपसे प्रसिद्धहो, प्रतानसंज्ञा उनवृक्षों और बल्लिर्योंकी भी जिनका अतिशय विस्तार तनाव, वेलि-रूपसे विख्यात होताहो, औषध संज्ञा उनकीहैं कि जिनमें फलउत्पन्न होतेसार मूल सहित वृक्षोंका अन्तभी होजाताहो चाहे वृक्षबड़ा अथवा छोटाहो यहकुछ नियमनहीं है (दृष्ट) जैसे केला अथवा शालिधान आदि नानाभौति औषध जानो (औषध्यः फलपाकान्ताः) वीरुध संज्ञा उनकीहैं कि जोजोवृक्ष कटेहुये भी विविध भौतिसेहरिया-तेहों यथा गुडूची आदि चाहे अन्यप्रकार में भी गिनतीहों या नहों कुछ इसका नि-यमनहीं-इन अत्रोक्त वृक्षजातियों को पूर्वोक्त तीनभौति से शाखा आदि स्थानों में काटनेवालेपर पूर्वोक्त तीनोंदण्डसे आधे आधे दण्ड लियेजायें जिनका निर्णय दोसो वत्तीसवाले मूलदलोकमें हो चुकाहै २३४ ॥

अधि०-योगीश्वरने वृक्षादिकों की अपेक्षा जो यहव्यौरा भिन्नभिन्न तीनमूलदलोकों से दर्शाया तिसको मनुने सामान्यभाव एकाक्यसे निपटाया है-यथा(वनस्पतीनां स-

वैषामुपभोगोयथायथा । तथातथादमः कार्योहिंसायामिति धारणा ) अर्थात्-सभी वन-  
स्पति मात्रमें जिस जिसका जैसा जैसा भोग या जैसी उनसे कार्यकी साधकतालोक  
प्रसिद्ध हो कि अमुक वृक्षसे बहुत अथवा थोड़ा काम निकलता है तैसा तैसा उत्तम  
मध्यम दण्डभी प्रत्येक वृक्षोंकी थोड़ी बहुत हिंसाहोने में उस हिंसक अपराधी पर  
कर्त्तव्य है यह मार्गजानो-इसमें वनस्पति शब्द सामान्य जातिवाचक अङ्गीकार किया  
जानेसे वृक्षादिक सबस्थावर जो जो उद्भिद् नाम धरतीको उद्भेदन करिके पैदा होतेहों  
समुभोजातेहैं-आशय इसका यह कि वनस्पति संज्ञा यद्यपि विशेषकर उनवड़े बड़े वृक्षों  
की होती है कि जिनमें पुष्पोविनाही फल होतेहों-जैसे बटपीपर गूलर आदि वनकेपति  
कहलातेहैं तथापि यहाँ, जातिवाचकत्व अङ्गीकार करना उस नियमसे आवश्यक है  
कि जैसे अठारहभार वनस्पति सर्वसाधारण मिलकर मानी जातीहैं (दृष्टान्त) जैसे एक  
पत्ता इमिलीका और एक आक एकढाक एक आँव एक केलेका और चना एकमटर  
एकदूवा आदि घासोंका इत्यादि धरतीमात्र पर जो घासफूस आदि कुछ भी होता हो  
सबका एकएक पत्तालेकर एकत्र समूहराशि उनकी करनेसे अठारहभार तोल भरि  
होजातेहैं और एकभारका परिमाण यहाँ दोसहस्रपलका समुभिलेना (पलानांद्रिसह-  
स्रन्तुभारमेकम्प्रकीर्तितम्) यह प्रासङ्गिक चर्चाजानो इसीचर्चाके अनुसार मनुके  
वाक्यमें वनस्पति शब्द यहाँ उद्भिद्मात्रका संवोधक है और उसमें पाँचभेद हुआ  
करते हैं यथा. तृण १ वृक्ष २ गुल्म ३ लता ४ वल्ली ५-इनका जैसा जैसा भोगप्रसिद्ध  
हो इस कथनका यह आशयथा कि आँवआदि जिनवृक्षोंके फल भोगेजातेहों तिनकी  
हिंसा करनेवालेको अधिकदंड दियाजाय-चंपकआदि जिनवृक्षोंके फूल कामआतेहों  
तिनकी हिंसावालेको कुछ न्यूनदंड दियाजाय. पान तमाकू आदि जिनके पत्ते भोगे  
जातेहों तिनमें फूलोसे भी कुछ न्यूनदंड इत्यादि अपनीवृद्धिसे सर्वत्र ऊहाकरनी-इसी  
मनुके कथनका-स्पष्टविवरण विष्णुने दर्शाया है-यथा (फलोपभोगद्रुमच्छेदी तूत्तमसाह  
सं पुष्पोपभोगच्छेदी मध्यमसाहसं वल्लीगुल्मलताच्छेदी काप्यणशतं तृणच्छेद्येकं कार्यं  
पणं सर्वैतत्स्वामिनां तदुत्पत्तिचद्व्यः) इति सप्तसप्ततितमः परिच्छेदः २३ २१ २३ ३१ २३ ४  
दंडपारुष्यका यह प्रकरण पूरा यहाँ तक हो चुका है पर इसमें किंचित् साहसरूपकमोंका भी  
लक्षण समुभाजानेके निमित्त इसमें अगिला साहसनामक प्रकरण इसके साथविचारो ॥

इति दण्डपारुष्यविवादप्रकरणं ॥

मारपिटाई आदि रक्तपात प्राणहानिपर्यंत डंडावाजीका यह प्रकरण एक इसी सप्त-  
हत्तरि संख्याके परिच्छेदसे समाप्त हुआ ॥

अथ साहसारूपविवादपदविशेषस्य विवेकनिदर्शनो नाम अष्टसप्ततितमः परिच्छेदः ७८ ॥  
-इस अठहत्तरि संख्याके परिच्छेदमें साहसकर्मोंके करनेवाले साहसिक आततायी

डाकू, बटमार, लुटेरे, लेभागू, नरघाती आदि अनेकखल समुदायोंके कुकर्म लक्षण और सामान्यभाव दंड वर्णनहोंगे-किंतु-छोटे बड़े विशेष लक्षणवाले पापकर्मों के दंडइसके आगे सभीप्रकारसे उनहत्तर आदिकई परिच्छेदोंमें सर्वत्रनिज निजस्थलके अनुरूप नामोंसहित वर्णनहोंगे और कुछप्रहलेभी होचुकेहैं सब इसकीझाया रूपजानो-क्योंकि इसीसाहसे प्रकरणके अनुगामी छेसातक और प्रकरण हैं अर्थात् धृतप्रकरण १ वाकूषारूप्य २ दंडपारूप्य ३ यहतीनों पहिलेवर्णनहुये सोभीइसके अनुगामी हैं और आगेचौथे ४ पारदारिक ५ विकीया संप्रदान ६ यहतीनों वर्णनहोंगे वेभी साहसके अनुगामीहैं इनसबको साथलेकर साहसआपभी प्रकीर्णक नामएक सबसेपिछलेप्रकरणके आधीनहैं कि(जिसमें राजाश्रय व्यवहारोंका विस्तारविशेषवर्णनहोगा) इनसब के अंतर्भूत जो संभय समुत्थानक नामएक प्रकरण आगे आवेगा वहयद्यपि फौजदारीसे संबन्ध नहींरखता था तथापि राजशुल्क राजभाग आदि हरनेके हेतुसेवह प्रकरणभी प्रकीर्ण प्रकरणके आधीनजाना क्योंकि राजधनका हरनाभी प्रत्यक्ष एक साहसहै-किन्तु साहसके अनेकरूप होतेहैं (साहस अर्थात् सींगह फौजदारीआम) जो धृतप्रकरणसेलेकर व्यवहाराध्याय की समाप्ति पर्यंत सात आठ प्रकरणों में विस्तरित है ॥

अन्यत्रोक्त पापकारियोंकी अपेक्षा यह अत्रोक्त वक्ष्यमाण लक्षणवाला साहसकर्ता पुरुषअधिकतर पापात्माहोता है-यथाहमनुः (वाग्दुष्टात्तस्कराच्चैवदंडेनैवचक्षितः । साहसस्यनरःकर्ताविज्ञेयःपापकृत्तमः) अर्थात्-एकतौवहपापीजो वाग्दुष्टहो किन्तुवाक् पारुष्य करनेवालाहो दूसराचोर पापीहोताहै तीसरा दंडपारुष्यके अपराधोंसे संयुक्त जो डंडाबाजी करके पीड़ादेताहो इनतीनोंकी अपेक्षा साहसकारी पुरुष अधिकतर पापात्मा महापराधी जानो-नानाभांति साहसकर्मोंका यहप्रकरण जोदर्शाते हैं इसहेतु साहसनामका भावार्थ भी समुभना पहिलेयोग्यहै कि (सहस्) बलकानामहै तिसके प्रभावसे जोकर कर्मकिया जाय अर्थात् प्रबलता जबरदस्तीसे कुछवस्तु छीनीजाय या कुछ और कुकर्म कियाजाय सोसवसाहस नामहोताहै यतः(सहोबलतद्बवंसाहसं) यहउसकी सिर्फनामकी निरुक्तिहै और लक्षण बहुधाभांतिसे दर्शायैजायेंगे इसहेतु उसकाभाषामें मुख्यात्मक एकनाम कोई होसकना यद्यपि तथापिउसका रूपसमुभा जानेके निमित्तमें डकैती लूटमार आदिनामोको साहसके स्थान समझने-अस्वस्वरूपमाह्वानरदः(सहसाक्रियतेकर्मयत्किञ्चद्वलदर्पितैः । तत्साहसमितित्रोक्तंसेहोबलमिहोच्यते)अर्थात्-नारदउसके रूपकायथार्थ व्योराकहते हैं किजोकुछकर्म बलदर्पित मानुषजातियो करके सहसाकियाजाताहै वहकर्म साहसनामसे विख्यातहोताहै क्यों-कि यहां सहस्बलको कहतेहैं-सहसाकरना यहकि अपने बलकेदर्पसेही विनाविचारके



अविवेक सहित अगिपीडिका शुभाशुभ सोचकियेविना जो करिडारै सोईसहसाकिया कहाताहै और इसीसेउस कामका साहसनाम रंक्खागोया-अस्यैवविवरणकेनाप्युक्त-यथा (राजदंडजनाक्रोशंचोल्लंघ्यजनसमक्षं यत्किंचिद्वरणमारणपरंदारप्रकर्षणादिकं कियेततत्सर्वसाहसं) अर्थात्-किसी और ने भी इसीसाहसकारूप इस निर्मलता से दर्शायाहैकि-राजदंडके भयशोचको भी छोडिकर मनुष्योंका चिल्लानाआदि आक्रोशकोभी गिनतीमें नलाकर उलांघिकरअनेकोंके समक्ष किसीवस्तुका हरलेना या मारना या परस्त्रीको पकरना वा खेंचना या रखिलेना आदिजो कुछकामदुर्जनतासाथ कियाजाय सोसबसाहस कर्महोताहै और यही डकैतीका सवरूपहै-मनुस्तुविशेषयति (स्यात्साहसंत्वन्यवत्प्रसभं कर्मयत्कृतम्। निरन्वयं भवेत्स्तेयं हत्वा पट्नूयते च यत्) अर्थात्-अन्वयवत् धनीआदि किन्हींमनुष्योंके सन्मुख (प्रसभ) नाम जबरदस्तीसे जोकाम धनधान्यका हरनाआदि कियाहो सोतौ साहसजाना और जो निरन्वय किन्तुधनी आदि मनुष्योंके परोक्षमें छिपकर धनहरना आदि कोई खोंटाकामकियाहो सो स्तेय नाम चोरीहुआकरती है अर्थात् उसको साहसमतसमुभो और बहभी चोरीहोती है कि जोकुछवस्तु हरणकरिकै फिर इन्कारकरै कि मैंने नहींहरी (सो) इस भेदवाली चर्चासे सिद्धान्त यहाँ यह कि जिसवस्तुके चुरानेमध्ये चोरीका जोदंड नियतहो तिस से अधिकदंड उसीवस्तुको साहसद्वारा हरनेवालेपर कर्तव्यहोगा क्योंकि साहसकर्म चोरीसे अनेकगुणातीत्र है(याज्ञवल्क्यभी २३५ मूलश्लोक पूर्वाधर्मे यहलक्षण प्रकट करेंगे) वहरूपातिजीने वे स्थानभो दर्शाये हैं कि जहाँ जहाँसाहसको निवासहुआकर-ताहो-यथा(मनुष्यमारणचौर्यपरंदाराभिमर्शनम्। पारुष्यमुभयंचेत्ति साहसं स्याच्चतुर्विधम्) अर्थात्-मनुष्यका मारडारना १ चोरी जो प्रत्यक्ष ऊपर वर्णन हुये के अनुसार मनुष्योंके समक्षवल के दर्पद्वारा हुईहो २ पराई स्त्रीका अभिमर्शन किंतु पकडना वा खेंचनाआदि अनेक भातिजानो पर जो सिक प्रवलतासेही कियाजाय ३ दोनोंभांति के पारुष्य किंतु बाकूपारुष्य तथा दंडपारुष्य ४ ये दोनोंभी उसदशा में समुभूने जहां प्रवलतासे प्रत्यक्ष कियेजायँ यहीचार भांतिका साहस कर्म होताहै अर्थात्इन्हीं चारों स्थानोंमें साहस कर्म निवास करताहै परजब येही चारोंकर्म प्रवलतासे न हों किंतु लुकिछिपि कियेजायँ तब जुदे जुदे निज नामोंसे विख्यात रहते हैं कि जो जो जिसका नाम है और उनके दंड काभी निर्णय ठेठ निज निज प्रकरण के अनुसार कियाजाता है-किसी ने-ग्रंथांतर मतसे इसके पांचप्रकार किये हैं-यथा (मनुष्यमारणं स्तेयं परंदाराभिमर्शनं । पारुष्यमनृतंचैव साहसं पंचधा स्मृतं) इसमें एकपांचवां अनृतभाषण अधिकहै सो ऐसी दशमें वहसाहस की पदवीपरआरूढ़ हुआ समुभूना योग्यहै कि जहां कहीं सत्यसंभाषण के निमित्तसेही शपथआदि कोई दिव्या-

चरण करनेपर भी अनृत बोले जैसी (अलफदरोगी) लोक प्रसिद्ध है तौ वह भी एक साहस का ही रूप जानो यह सिद्धांत है तथापि सिर्फ चार स्थान जो वह स्पृतिजीने नियत किये तिनको मुख्य जानो और उन्हीं चार या पांचों की अपेक्षा लेकर नारद सबके लीन भेद नियत करतें हैं—यथा (तत्पुनस्त्रिविधं ज्ञेयं प्रथमं मध्यमं तथा । उत्तमं चेति शास्त्रेषु तस्योक्तं लक्षणं पृथक् ॥ फलमूलोदकादीनां क्षिप्रोपकरणस्य च । मंगाक्षेपोऽपमर्दाद्यैः प्रथमं साहसं स्मृतम् ॥ वांसः पश्वन्नपानानां गृहोपकरणस्य च । एते नैव प्रकरणमध्यमं साहसं स्मृतम् ॥ व्यापादो विषशस्त्राद्यैः परदारो अभिमर्शनम् ॥ प्राणोपरोधि यद्वा न्यदुक्तमुत्तमसाहसम् )—अर्थात् वह साहस भी लघु दीर्घ आदि होने के हेतु तीन विधका जानो किंतु प्रथम मध्यम उत्तम यह सब शास्त्रों में त्रिविध्य उसका कहा है सो जुदे जुदे लक्षण देखो—फल मूल जल को आदि बहुधा चीजों या खेत के उपकरणों का ( मंग ) नाम विध्वंस करना किंतु सिर्फ तोड़ फोड़ आदि विगाड़ करना जैसा दंड पारुष्यवाले प्रकरण में उपद्रव करना वर्णन हो चुका है और ( भाक्षेप ) किंतु वाणी करके तिरस्कार करना जैसा वाक्पारुष्यवाले प्रकरण में कहि चुके हैं और ( अपमर्द ) करना किंतु वस्तुका मूल रूप शेष बनारखकर उसका दलन मलन आदि करना या लोभागना अन्य मनुष्यों के उपस्थित होते हुये और भी इस भांति की छोटो बातें अनेक समुझिलेनी इनके करने से प्रथम साहस किया कहाता है—इसी प्रकार वस्त्र पशु अन्न पान खानी पीनी चीजें और घर में रहनेवाले उपकरण वासन भैंड़वा आदि या दीवार मकान आदि इनका तोड़ फोड़ प्रबलता साथ करने या लोभागना अन्य मनुष्यों के मौजूद होते हुये तौ यह मध्यम साहस किया कहाता है और इसी प्रकार वाली अन्य बातें भी सब इसके साथ समुझनी जहां कहीं विषय आदि किसी भांति से मनुष्यका व्यापादन प्राणघात किया गया हो या पराई दाराका अभिमर्शन जो प्रबलता साथ किया गया हो अथवा और कोई बात जो इस भांति में गिनती हो प्राणों की उपरोध करनेवाली हो जैसे अग्नि दाह देकर किसी मकान के भीतर बंद करना या जल वायु आदि पहुंचने नहीं देना इत्यादिक जिसमें प्राण वियोगवाला कोई कर्म हो सो सब समुझिलेना यह सब उत्तम साहस किया कहाता है ( भद्रसाहसस्य सामान्य दंडनियमः ) तदप्याहनारदः ( तस्य दंडः क्रियापेक्षः प्रथमस्य शतावरः मध्यमस्य तु शास्त्रैर्दृष्टः पंचशतावरः ॥ उत्तमे साहसे दंडः सहस्रावर इष्यते । बधः सर्वस्वहरणं पुरास्त्रैर्वारिषां कर्णे ॥ तदं गच्छेद्वा इत्युक्तो दंड उत्तमसाहसः ) अर्थात् उसका दण्ड क्रियाओं की अपेक्षा से ही कर्त्ता पावे दृष्टांत जैसे प्रथम साहस अपराध मध्ये सौ पण के भीतर एक पण से लेकर सौ पण तक दंड उतना राजा कल्पित करे कि जितना कुछ अपराध समुझें तिसके तुल्य हो और मध्यम साहस कर्म के अपराध मध्ये पांच सौ तक दंड शास्त्रों ने इस भांति नियमित किया है कि जैसा कुछ अपराध समुझें तैसा सौ पण से लेकर पांच सौ तक दंड कल्पित करे

एवं उत्तम साहस कर्मके अपराधमध्ये पांचसौ से लेकर एक सहस्र भीतर इच्छा के अनुसार उस अपराध केही तुल्यदंडकल्पित करें कि जितना कुछ अपराध उससे हुआ हो-परन्तु जहां उत्तम साहस कर्म, अतिशयतीव्र हुआ हो तब अथोक्त दण्ड भी हो सके हैं कि या तो उस अपराधी का वध किया जाय या सर्वस्वहार दंड होय या देशांतरद्वीप विशेष आदि विकटस्थान का परवास कराया जाय या केवल देशनिकाला मात्र हो या मस्तक आदि अंगमें अंकवाया जाय या अंकवाना देशनिकाला सहित दोनों दंड या वह अंगद्वेदन करवाया जाय जिसके द्वारा अपराधी ने अपराध किया हो ये सब दण्ड इकट्ठे या दोही एक तीव्र उत्तम साहसके अपराधमध्ये कहे हैं पर उसमें भी न्यूनाधिक जैसी दशा समुभी जाय कि इतना तीव्र उत्तम साहस कर्म हुआ तिसके अनुसार ये सब दंड इकट्ठे या दोही एक जु दो किये जाय-सर्वस्वहार दंड का जो चर्चा यहां तीव्र उत्तम साहसके अपराधों मध्ये आया यद्वा उत्तमचोरी आदि अन्य कुकर्मों में भी आवेगा या पहिले कहीं आया हो तहां तहां सर्वत्र एकट्ठ नारद कहते हैं सो आदरस्वो-यथा ( आयुधाना युधीयानां बीजानि कृपि जीविनाम् । यच्च यस्योपकरणेन जीवति जीविकाम् ॥ सर्वस्वहरणेऽप्येनं नराजा हर्तुमर्हति ) अर्थात्-नारद कहते हैं कि जिसके बहुत बड़े अपराधों मध्ये सर्व धनहरिलेना दंड राजदेवै तब यह छूट भी कर्तव्य होगी किंतु सिपाही आदि आयुधी लोग जो जो सिर्फ आयुध मात्र से आजीवन करते हैं तिनके आयुध छोड़ि देवै-एवं कृपि जीविलोग जो जो खेती आदि से आजीवन करते हैं तिनके बीजभूत द्रव्योंको अर्थात् कृषिकर्मोंके साधनयोग्य कारणभूत हलादिक उपकरणोंको नष्ट करने जिनके होने बिना खेतीका अवरोध होना संभव हो-एवं जिस जिस पेशेवालेके विशेषकर मुख्यात्मक जो उपकरण होते हैं जिनसे वे सब जीवनका उद्योग करिकर जीते हैं दृष्टांत जैसे नापितकी छुडहरी किसवत यह मुख्यात्मक है इत्यादि सबको समुभिलेना इन उपकरणोंको सर्वस्व हरे जाने पर भी राजा हरने योग्य नहीं-और उपरांत इसके जो जो पाल्यवर्ग उसके द्वारा जीवन पाते हैं तिनके जीवनका प्रबंध राजा उसहीके सर्वस्व में से देवै यह मर्यादा है-इतना कहने पीछे वेही नारद कहते हैं कि-वेही साहसकर्म कदाचित् ब्राह्मण से उत्पन्न हो तब धन दंड आदि अन्य दंड करनेके सिवाय उसको देहदंड नहीं-यथाह (अविशेषेण सर्वेषामेप दंडविधिः स्मृतः । वधादृते ब्राह्मणस्य न वधे ब्राह्मणोऽर्हति ) अर्थात्-यह जो अंगच्छेदन आदि दंडविधान वर्णन हुआ सो सब जातोंको सामान्य कहा तिसमें वधसे रहित ब्राह्मणको समुभूना किंतु ब्राह्मणवध वधरूप देहदंड योग्य नहीं-एवं यमोऽप्याह (न शरीरो ब्राह्मणस्य दंडो भवति कस्यचित् । गुप्ते तु बंधने वध्वारा राजा भक्तप्रदाययेत् ) अर्थात्-किसी भी ब्राह्मणको शरीर दंड नहीं होता पर अपराधके महत्त्वमें उस ब्राह्मणको भी गुप्तबंधनागारमें रखवाकर भोजन मात्र राजा अच्छी रीतिसे पहुँ-

चावेयहीदंडहै-नारदेनचदंडांतरमुक्त-यथा(शिरसोमुंडनदंडस्तस्यनिर्वासनपुरातलला  
टेचाभिशस्तांकःप्रयाणगदहेनच ) अर्थात्-नारदने कुछ अन्यदंड भी दर्शाये हैं कि  
ब्राह्मणको बहुतबड़े अपराध में भी यातौशिर मुड़वायाजाना एकदंडहै; यारान्य वा-  
हर, काढिदेनादंड जहां औरभी अपराधकी अधिकताहो तहांमाथेपर कुछचिह्न उसके  
दगवावे यद्वागदहाकी सवारी देकर नगरयात्रा करवावे पर शारीरक दंडनहीं-ये सब  
दंड जोकुछ यहांपर दर्शायेगये ब्राह्मणको उसअवसर में संसूचित हैं किजहां उसका  
वधहोना पायागयाहो-तथाचमनुः ( ब्राह्मणस्यवधोमौण्ड्यपुरात्रिवासनांकने । ललाटे  
चाभिशस्तांकप्रयाणगदहेनच ) अर्थात्-ब्राह्मणका वधयहीहै कि उसका मूढ़मुड़ाना या  
पुरसे काढिदेना या माथेपर कुछदाग चिह्नदेना या गर्दभयान कराकर यात्राकरवानी  
यहाँतक-सामान्यभाव जोजो दंडप्रकार ऊपरसे कहतेआये सो सबडाका आदि शस्त्र  
घातयुक्त अपराधोवाले साहसका व्यवहारहै अर्थात् जहां उठाईंगीरे आदि किसी  
का कुछधन अपहरण करे यद्यपि अन्यमनुष्यों के, सन्मुख लेभागने आदि चिह्नों से  
वहभी एक चौर्यरूप साहसहै तथापि जबतक किसी मनुष्यपर कुछचोट लगानेविना  
वस्तुको लेभागें तबतक अत्रोक्त दंडप्रकारों से संबंध उनको नहीं पहुँचता इससे  
उन तुच्छात्मक धनापहारो का विशेष लक्षणवालादंड आगे याज्ञवल्क्य २३५ मूल  
श्लोकेसे दर्शावेंगे ॥

( अथद्रव्यापहाररूपसाहसलक्षणम् )

, सामान्यद्रव्यप्रसभहरणात्साहसंस्मृतम् । तन्मूल्याद्विगुणोद्वेगोनिघनवेतुचतुर्गुण २३५ ॥

। ऐ०-सामान्य कहिये चाहे तिसका या कोईसा धनहो तिसका प्रसभहरण करना  
साहस कहाहै ( यहसाहसका लक्षणमात्र प्रकटकिया ) मिताक्षराकारने इस अच्चा  
का यह अर्थ लिखाहै कि सामान्य कहिये साभेका जो द्रव्यहो जिसको सिर्फ अपनी  
इच्छासे, एकला कोई एकसाभी विक्रयकरने या गिरवीधरने आदि वियोगरूप वि-  
नियोगमें लगानेका अधिकारी, निपट न होतेहुये प्रबलतासाथ ऐसकरे या उसद्रव्य  
को औरही किसीभांति से प्रावल्प करिके हरे तो भी साहस कर्मका अपराधी होय  
और परायाद्रव्य प्रबलतासाथ हरनेसे प्रत्यक्षहै कि साहसका अपराधी होताहै जो  
बलसे घेर घारकरिकेहरे-इसी अच्चाका अर्थ श्रीमन्मित्रमिश्रने-यहलिखाहै कि सामान्य  
कहिये बहुत मनुष्योंने जोचौकीपहरेके ढंगसे नौकरी बदलातेहुये कालक्रमसे रक्षित  
कियाहो ऐसे धनका हरना साहस कहलाता है-सो इस अर्थ से, यह दूषणभी उद्भूत  
होता है कि जिसधनपर पहिरा लगा नहो तिसका हरना साहस न कहिलावे बल्कि  
मिताक्षराकार का जो अर्थ ऊपर लिखागया सोभी यहां अशोभितहै क्योंकि सामभेके  
धनका, यहां कुछ संबंध विशेष नहींहै अर्थात् याज्ञवल्क्यने, जोवात, यहां रहनीचाही

तिसका सूधासूधा मुख्यार्थ एक वहीहै कि चाहे तिसका धन हो या कैसाही कुछ कोई भांतिका धन हो सो सामान्यहै और उसही के अंतर्भूत एक साभेकाभी धन स्वतः समुक्ति लियागया इससे उपरालू दोनो अर्थ केवल अनमेल वाग्विनोद मात्र जानो- और योगीश्वरकी विवक्षाका यह तात्पर्यहै कि जहां कोई तीव्रसाहस प्राणघात आदि न हुआहो सिर्फ कोई द्रव्यमात्र अपने ढीठापनसे या हिम्मतसे मनुष्योके समक्ष जो लेभागे या धूर्तवनिकर छीनिलेवै तो इत्यादिक। तूच्छसाहसोंके अपराधमध्येदंडअग्नि ले अद्वा के अनुसार कल्पित करे सो अब कहते हैं कि-उस बीनी या लेभागी हुई वस्तुके मूल्यसेही दूनादंडदिलावे और वहवस्तु जिसकीहो तिसको दिलवाई जाय परंचनिह्व होनेमें चतुर्गुण दंडजानो किंतुसाहसी जो धनहरनेपीछे भयभीत होकर साफ नकार खींचै कि मैंने नहींछाना या मैंने नहींलेकर भागया तबहरीहुई वस्तुकेमूल्य से चौगुनादंड लेवै और वस्तुके अधिकारी की तद्रूपवही वस्तुयावस्तु काजो मूल्य ठहरैसो दिलवायाजाय ॥ २३५ ॥

( साहसिकप्रयोक्ताणांदंडाधिक्यम् )

य साहसकारयतिसदाप्योद्विगुणदमम् । यश्चैवमुक्त्वाऽहंदाताकारयेत्सचतुर्गुणम् २३६ ॥

ऐक्यार्थ-जोकोई साहस औरसे करवाताहै कि तू अमुकामुक धनको लुटले या फूंकदे इत्यादि कहकर करवानेवाला उससे दूनादंडदिलायाजाय जितना कर्तापर नियमानुसार निश्चितहोकर लियागयाहो जोकोई यहकहकर साहसकरवावे कि तू अमुकामुक साहस करना मैं तुम्हको उसके करनेका अवकाश स्थल अवसर आदिभेद और यह वेतन देनेवाला हूँ इस भांति साहस कर्ताके प्रयोक्ता परउस दंडसे चौगुना दंड लेवे जितना कर्तापर आरूढहुआ हो २३६ ॥

अधि० प्रज्ञातकर्तृकसाहसनिर्णय (अज्ञातकर्तृकसाहसेषु मित्रारिवांधवाः । प्रष्टव्याराज पुरुषे सामादिभिरुपक्रमे । विज्ञेयोऽसाधुसंसर्गाच्चिह्नैर्होढिनवानरैः । एषोदिताघातकानां तस्कराणांच भावना । गृहीत शक्याद्यस्तु न तत्कार्यप्रपद्यते । शपथेनावबोद्धव्यः सर्व वादिष्वर्थविधि ) अर्थात्-जहां साहसकर्म करनेवाला गुप्तसाहसी निपट न जानाजाय साहस किसने किया तिसको जानिपानेयोग्य निर्णय यहां लिखते हैं कि ऐसी भांति तहकीकात उसकी करे कि जिसके घरमें लूटमार प्राणघात आदि कोई साहस का उपद्रव खड़ा हुआहो तिसके मित्र शत्रुबंधुलोग ये सबराजपुरुषों द्वाराबूभेजायेंबालिक उसकेभी ये लोग बूभूनेयोग्यहै कि जिसके ऊपर वही मुद्दै कल्पित शकासी आरोपित करताहो कि अमुक मनुष्यने यहकाम कियाहोगा क्योंकि मैं अमुकामुक हेतुसे अनुमान या विश्वास करताहूँ या मैंने उसे भागतेसमय ऐसे डीलडौल और बख्सादि वेश चिह्नोंसे पहिंचानाथा-सो अत्रोक्त लोगो के बूभूनेमध्ये राजपुरुष थानेदारआदि

को सामादि प्रयत्नभी कर्तव्यहैं इसहेतुसे कि ऐसे साहस कर्मोंकी तहकीकातमें बहुधा लोग यथार्थ कहनेसे हिचकते हैं" इस हेतु सामदान दंडभेद इनकाभी वर्तावा यथाक्रमसे करतेहुये ऐसी युक्तिसे सब निर्णय करवायें जिस्से जो कुछउन्हें यथार्थ मालूम हो सो कहि देने को वे हिचकें नहीं-और भी इसभांति निर्णय कर्तव्यहै कि वहपुरुष जिसपर साहस करनेकी शंकासमुभी गईहो या उसभांति के अनेकदुर्जोषी घातिक आदि प्रसिद्ध जो जो निर्णय के अर्थ पकड़े जायें तिनमें मुख्यसाहसीकी पहिंचानि इतनी बातोंसे करावे किंतु (असाध्य) आदि दुष्टोंके संसर्गसे कि यह पुरुष किस किस दुष्ट असंजजनसे संसर्ग मिलाप रखता है या नहीं इसके उपरांत (होठ) चिह्नसे अर्थात् उसीकर्मका कुछ रूपके या लक्षण उसके पास पायाजाय जैसे चोरोकेपासकूमल देने संधिकाटने वाले कोई लोहेके औजार निकसें या महलोंपर चढ़िजानेकी कमद निःश्रेणीआदि पकड़ीजाय तौ यह चोरीका सब होद चिह्नजानो अथवा और कोई वस्तु उनपर ऐसीहो जिस्से उनकासाहस पहिंचानाजाय किंतु लूटे मारे आदिपुरुष का कुछ वस्त्र शस्त्रादिक या फांसी फंदा आदि यही डाकूवटमारों वाला होद चिह्नहै इसहोदके उपरान्त अन्य प्रकारकेभी चिह्न जैसे रक्तलेप रक्तचिन्दु आदि दूँदेजायें क्योंकि होदचिह्न पायेविना चोरोंका वधकरना या कुछ और दण्डदेना भी प्रतिपिद्धहै यह आगेकहीं वर्णनहोगा अथवा जिसपर होद चिह्नभी न पावे या पायाजाने परभी निश्चितहोना दुर्घटहो तिसकेलिये असेसर आदि अन्य मनुष्योंसेभी भिन्नात्मक सब से बूझें कि यहकाम तुम्हारे ज्ञानध्यानके अनुसार इसकाकियानिश्चितहोताहै या नही और जो होताहै तौ होनेकाभी क्या अनुमान प्रमाण और विश्वास्य है यहकहो क्योंकि इसको करतेहुये किसीनेभी नहींदिखा सिर्फ अनुमानिक शङ्कासे लक्षणमात्र पायाजाताहै और मुख्य साहसीका पहिंचानाजाना यहाँ जरूरतहै यहीभावना गूढ़ साहसी की पहिंचानिमध्ये सब घातक पुरुष खूनीलोगोंकी और चोरोंकीभी कही सो सर्वत्र जानो-पर जबकोई उक्त शङ्कामध्ये पकड़ाहुआ उसअपराधके कर्तृत्वमें सबूत को न पहुँचै या अपने मुखसे करना नहीं कबूलै तौ फिर शपथ सौगन्द से विवेचनकरना योग्यहै कि जैसा दिव्य प्रकरणमें प्रकार उसका कहाहो यहीविधान साहसवाले सब भगड़ाओंमध्ये जानो-इसीव्यवस्थाका वृत्तान्त जोकुछकर्मभेदसे भिन्नात्मक आवश्य-कहो सो सब आगे दोसौपन्नासी २८५ तथा २८६ वाले मूलश्लोकोके ऐवयार्थमें अन्ये-पणकरो-इत्यादिउक्तप्रकारोंसे अपराधीका स्वरूप ज्ञान होजानेऔर अपराधका सबूत उसपर होजानेपीछे जो कर्तव्यहै सो आगे वर्णनकरतेहैं-तदाहव्यासः-(ज्ञात्वातुघातकं सम्यक्सहाय्यसवान्धवम् । हन्याच्चित्रवधोपायैरुद्वेजनकरैर्नृपः) अर्थात्-राजा अश्विं भौंति पकाहटसाथ घातक पुरुषको पहिंचानि उसको सर्वसहायक और बन्धुओंसहित

चित्रविचित्र वधरूप नानायत्नोंसे वधवंध आदिकरें कि जिनसे उसको भी उद्देश्य पैदा हो-  
 वहरूपतिरपि (प्रकाशघातकायेतु तथा चोपांशुघातकाः । ज्ञात्वा सम्यग्धनं हत्वा हंतव्या वि-  
 विधैर्वैः) अर्थात्-जे कोई घातिक प्रकाशभावमें अपघात करनेहरेहों तथैव जे उपांशु  
 में अर्थात् एकांत निर्जन देशमें अपघातकरें कि जिस भूभाग में एकार करने परभी  
 कोई न सुनिसके, ये सबघातिक पहिले निर्णय सहित जानिबूझिकर पश्चात् इनको  
 धनहरिके विविध प्रकारके वधबंधोंसे भरवाये जाने योग्यहैं-ऊपर जो सहायक और  
 बंधुओंसहित वधकरना कहा या उनका सर्वधन हरनाकहा सो उनघातिकोंको सम-  
 भूना जो निजकुटुंब आदि बंधुओंके सहायसे बटमारलुटेरे डाकूबनिकर चही निरंतर  
 धंधा करतेहों चाहे कोई जातिहों और प्रत्यक्ष वा उपांशु निर्जनभूमिमें कुछ इसकानि-  
 यमनही-और जो-साधारण भाव कहासुनी गाली गलौज करतेहुये कोई शस्त्रादि  
 साहसकरें तिसके दंडजातिवर्णों के अनुलोम और प्रतिलोम क्रमसे आगे कहते हैं-  
 तदाहवौघायनः (क्षत्रियादीनां ब्राह्मणस्य वधे वधः सर्वस्वहरणं च तेषामेव तुल्यापकृष्टवधे  
 यथा बलमनुरूपं दंडं च कल्पयेत्) अर्थात्-क्षत्रियादि कोईजाति जो ब्राह्मणका वधकरें  
 तिनका वधकरिके राजासर्वस्वभी हरिलेवें जहां क्षत्रिय आदिमेंसे कोई अपने समवर्ण  
 का या अपनेसे नीचे वर्णवालेका वधकरें तहां जैसा उस अपराधका बलपायाजाय  
 तिसके अनुरूप राजाधनदंड और शारीरदंड कल्पितकरें (और) इसकाल्पित करनेके  
 निमित्तमें पूर्वोक्त डंडावाजीका प्रकरण अच्छीरीतिसे विचारें तिसकेद्वारा कल्पन करें  
 ( एकस्य घातार्थप्रवृत्तानां बहूनां दंडः ) तदाहकात्यायनः (एकंचेद्वहो हव्युः संरुद्धाः पुरुषं नराः ।  
 मर्मघाती तु यस्ते पांसघातक इति स्मृतः संरुद्धमित्यपि वा पाठः ) अर्थात्-जो एकहीको  
 अकेला घेरकर बहुतसे मनुष्य मिलिकरमारें तिनमें जोकोई एकमर्मघाती ठहरें जि-  
 सने किसीदेहके ऐसे मर्मस्थानपर निशाना ताकिमाराहो जहां प्राणोंका निवासप्राय  
 होने से तत्काल मौतहोजातीहै यह मर्मघात कर्त्ताही उनबहुतों में नरमारकजानो  
 किंतु सबसे तीव्रदंड इसको योग्यहै पर औरोंको अपराधके अनुरूपदंड-अब आगे  
 साहसकर्मके सहायकोंका वृत्तांत व्यौरेवार वर्णन करतेहैं-तदप्याहकात्यायनः (आरंभ  
 कृत्सहायश्च देशवक्ताऽनुदेशकः । आश्रयः शस्त्रदाता च भक्तादायोऽधिकर्मिणाम् ॥ युद्धोपदेश  
 कश्चेव तद्विनाऽऽशुप्रवर्त्तकः । उपेक्षाकार्ययुक्तश्च दोषवक्ताऽनुमोदकः ॥ अनिपेक्षक्षमो वः  
 स्यात्सर्वे ते कार्यकारिणः । यथा शक्यं नुरूपं तु दंडमेषां प्रकल्पयेत् ) अर्थात्-सबसे पहिले  
 ऐसाकहकर जो आरंभकरें हेदोस्तों कहीसे मालमारना चाहिये या अमुकामुक मनुष्य  
 का अपघात करना चाहिये, दूसरा जो इस कहनेके अनुकूल सहायक होकर साथी बने  
 तीसरादेश बतलानेवाला इसभाँतिसे कि यहकाम अमुकठिकानेपर होसकैगा, चौथा  
 अनुदेशक जो उसस्थलके ठिकानेतक लेजाकर साथपहुँचादेवे, पाँचवां जो इनसमी

विकर्मी लोगोंको अपनेपास टिकाकर इनका आश्रयबनै, छठवां जो औजार शस्त्रमैंगि देकर इनकी मददकरै, सातवां जो कोई राहखर्च आदिभक्ता अन्नरसद देकर आप सहायकरै-आठवां जो युद्धादि लड़ाई का उपदेशकरै-नववां जो उसयुद्धके नहोते हुये आशुप्रवर्तक बनै अर्थात् यद्यपि और लोग कुछकुछ आगापीछा सोचिकर हिचकते थे या अधिक विलंब करतेथे इसदशामें भी कोई एक उठिकर शीघ्र शस्त्रप्रहारआदि युद्धकर्मजारी करै, दशवां जो उपेक्षा कार्ययुक्त हो अर्थात् उपेक्षारूपीजो कुछ कार्यहो तिसमें आप लगाहो इसका यह दृष्टांतहै कि जैसे उक्तकामके विचार करनेवालों का भेदपानेके अर्थसे यदि कोईग्रामाधीश आदि समर्थ जो उसकाम का निवारण करना चाहिकर विश्वासपात्र देवदत्तसे कुछ व्योरा उनका बन्धै कि तू उन मनुष्योंके समीप रहतावसताहै अब संप्रति उनका क्याकुछ खोंटा डील विचार आदिहै या नहीं या तू रोज भेदलेता रहकर खबर लायाकर और देवदत्त इस्से विपरीत दुर्जन लोगों का अतिगूढ सहायक होना चाहिकर कुछ व्योरा नहींवताहै किंतु उपेक्षा रूपसेकह देवै या कहदेतारहै कि वहांकुछभी नहीं जो जो बातें सुनीथींसब भूठीहैं और वहां प्रबंध पूराहुआहो तो यह देवदत्तभी (उपेक्षाकार्ययुक्त) कहाया क्योंकि औरों को उपेक्षा करवातारहा दुष्टोंकी निगरानी निपट न होनेदी कि जिस्से खोंटेकामका निवारण होसक्ताथा अथवा इसभांति सेभी अर्थ कियाजासक्ताहै कि यद्यपि कोईपुरुष अपने आप अयुक्तहै कि दुष्टोंसे कुछमेलमिलाप नहीरखताहै पर उनकेडंग प्रबंधोंको निज आपजानि वृत्तिभी उपेक्षाकारी होजाय किंतु समर्थ सज्जन पुरुषोंकोसंबोधन या समस्या उसकी न करदे कि अमुकामुकदुर्जीवीघातक लोगोंने यहदुष्टउपाय बांधाहम नेदेखा अथवासुनाहै, ग्यारहवांदोष वक्ताका अनुमोदक अर्थात् उनमंजो जो कोई कातर या कुछ दूरदेश दूरदर्शी होनेके हेतुसे उसकार्यमें विघ्नादि दोषप्रकटकरतेहों कि ऐसा साहस करने में अमुकामुक दोष उपद्रव खड़े होजायेंगे इसवातसे यह संभव था कि शायद सभी विकर्मी ऐसासुनिकर काम करनेसे रुकियातेपरंच कोई एक उनमें दोष वक्ताका अनुमोदक बनै कि ऐसी दोषकल्पना करनीव्यर्थ है इनदोषोंका परिहार भी अमुकामुक भांतिसे होसक्ताहै इसकरते कामका अवरोधन करनामूलमंत्रहै और जो कुछउपाय सबनेसोचा तिसपर आरूढ होनायोग्यहै यहऐसा कथन करनेवालादोष वक्ताका अनुमोदकजानो, बारहवां यद्यपि आपउनकासंसर्ग नहीं बल्कि सज्जनहैपर जो आप रोकि, सकनेमेंसमर्थ होतहुयेरोके नहींवहभी साथी समुभाजाय इतनेसभी मनुष्य कार्यकारीजानो इनमेंकोईभी अपराधसेभिन्नात्मकनहीं इस्सेजैसेजिसकीशक्ति हो तिसके अनुरूप सबकादंडकल्पितकरै-एवंचहस्पतिरपि(एकस्ववहवोयत्रप्रहरतिरु घान्विताः । मर्मप्रहारकोयस्तुघातक सउदाहृतः ॥ मर्मघातीतुयस्तेपांयथोक्तंप्रापयेदम



म । आरम्भकृत्सहायश्चदोषभागीतदर्थतः ॥ क्षतस्याल्पमहत्त्वञ्चमर्मस्थानञ्चयत्नतः ।  
 सामर्थ्यवानुबन्धश्चात्वाचिह्नैः प्रसाधयेत् ) अर्थात्-वहस्पतिभी यहकहते हैं कि जहाँ  
 क्रोधयुक्त बहुतसे एकहीपर प्रहार करते हैं तिनमें मर्मप्रहार करनेवाला जो है सोई  
 घातकसमुभाजाताहै इससे जोकोई मर्मघातीहो तिसकोराजायथोक्त दमतक पहुँचावे  
 किंतु जो कुछ दण्डघातक पुरुषके निमित्तमें शास्त्रोक्त पायाजाताहो सो सब इसकोकरै  
 प्रथम आरम्भ करनेवाला उसका सहायक जो उससे अर्धदोषका भागीहो यहाँसहा-  
 यकमात्र कहनेसे वे सभीसमुभने जोजो ऊपर वर्णनहुयेथे इसलिये राजा इनसबको  
 और घाव चोट आदिका अल्पत्व महत्त्व जैसाहो तिसकोभी और मर्मस्थान कोभी  
 यत्नेसे और उनसबहीकी प्रत्येक जुदीसामर्थ्य और अनुबन्ध उनके धैरवदले आदि  
 कोभी उक्तचिह्नोंद्वारा समुभिकर निर्णय पूर्वदण्ड कल्पनाकरै (क्षिप्रदधकतुरपिनदोषः)  
 जो कि सर्वथा इसीप्रकरणमें और डण्डावाजी के प्रकरण में भी सिद्धान्त यहीरक्खा  
 है कि कोईकिसी प्रकारसे भी शस्त्रनहीं चलावै तो यह दोषापत्ति खड़ी होतीहै कि  
 चौरादि घातक पर्यंत दुर्जन साहसिकोंका वध क्योंकरहोगा उनकीरोक न होनेसे अ-  
 त्यन्त वृद्धिहोगी-इसहेतुसे अवशस्त्रचलाने के भी विषय दर्शित करतेहैं-तदाहमनुः-  
 (शब्दं द्विजातिभिर्ग्राह्यं धर्मोयत्रोपर्युते । द्विजातीनां च वर्णानां विज्ञेयकालकारिते ॥ आ-  
 त्मनश्चपरित्राणेदक्षिणानांचसङ्करे । स्त्रीविप्राभ्युपपत्तोचधर्मेणान्नद्रुप्यति) अर्थात्-  
 द्विजाती ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य तीनों वर्णोंको खड्गादिक शस्त्रबौध्धे तथा चलाने  
 योग्यहैं उसदशा में कि यदि वर्णों वा आश्रमियोंका कुछ धर्म रोकजाताहो अर्थात्  
 जहाँजहाँ कोई धर्मकर्म इष्टापूर्त मेंसे यज्ञ तडाग वागीचा देवालय होमादिक जोजो  
 धर्मके सम्बन्धी कामहैं तिनका विध्वंस कोईकरताहो या करतेसमयान करनेदेताहो  
 तहाँ द्विजातीलोग निःसन्देह शस्त्रचलावें इसमें दोषीनही होतेहैं-तथैव जहाँद्विजाती  
 लोगोंसे शूद्रेतर वर्णसङ्कर आदि मलीनों से परस्पर धर्मवाद में विगाड़हो या परदारा  
 हरने आदि धर्मवाधकरूपी किसीविशेष कारणसे संग्रामहो यद्वा राजा रहित भूभाग  
 में कुछकाल कारित विज्ञेयहो तौभी परदेशी राजसेना आदि घुसने और डाकुओं के  
 भयसे शस्त्रबौध्धे-यहाँ(विज्ञेयअर्थात्गदर)समुभना-और जहाँपरायेसे अपने प्राणोंको  
 संशयहो तहाँ अपनी रक्षाहेतुसेभी शस्त्रबौध्धे या दक्षिणाओंके निमित्त से जोयुद्धहो  
 अर्थात् धनगऊ आदि द्रव्योंके अपहार निवारण हेतुसे जब युद्धकरनापरै तौभीशस्त्र  
 बौध्धे तथैव जहाँ स्त्री या ब्राह्मणकी प्रतिष्ठा रक्षाकरनेमें या उनकी दुर्बलता में पीड़ा  
 दूनेसे जवयुद्ध करनापरै तहाँभी सर्वत्र इनस्थानों में धर्मविकार जानिकर उनपीड़ा  
 देनेवालोंको पीड़ा प्रतिफलदेनेसे द्विजातीलोग दोषभागी नहींहोतेहैं और ऐसेअव-  
 सरमें धर्मपीड़क साहसिकोंका वधकरनेसे भी साहस कर्मचाला दण्ड द्विजातीलोगोंको

नहो यह सिद्धान्त है कि ब्राह्मण वैश्य जोजो क्षत्रिय वालाधर्म शस्त्रादिक धारण कर्मकभी न करतेहो वेभी ऐसे अवसर में संवकरै-एवंबोधायनः ( ब्राह्मणार्थेगवार्थे च वर्णानां वापि सङ्गरे । गृह्णीयात्तां विप्रविशौ शस्त्रं धर्मव्यतिक्रमे ) अर्थात्-ब्राह्मण गऊ इनकी रक्षार्थसे और वर्णोंमें परदार संग्रह आदि से कुछ सङ्करदोष खडा होने में या और किसी भी तिसे कुछ धर्मका अवरोध व्यतिक्रम होने लगने में ब्राह्मण वैश्य दोनों वर्ण शस्त्रवर्धे-इसमें क्षत्रिय को इसलिये नहीं दर्शाया है कि उसको प्रजापालन आदि हेतुसे सदैव यही धर्म है-अब इसमें एक शङ्का शान्त करतेहैं कि ( हास्यार्थमपि ब्रह्म आयुधेनाददीत इति बौधायन एव ) तथा ( परीक्षार्थमपि ब्राह्मण आयुधेनाददीत इत्या-पस्तं ) अर्थात्-उन्हीं बौधायनका यह वचन है कि ब्राह्मण कभी हासीके भी नामसे कुछ शस्त्र नहीं उठावे तद्वत् आपस्तंब का भी यह कथन है कि ब्राह्मण कभी परीक्षा के भी अर्थसे कुछ शस्त्र नहीं उठावै सो ये दोनों नियम केवल साधारण भाव की उन दशाओं पर आरुढ़ हैं कि जहां ऊर्ध्वोक्त धर्म विरोध आदि कुछ नहो ( किंतु ) आततायीका बध करनेमें कुछ दोष नहीं-तथा च मनु- ( नाततायि बधे दोषो हंतुर्भवति कश्चन । प्रकाशं वाऽ प्रकाशं वा मन्युस्तं मन्युष्टच्छति ) अर्थात्-आततायी जो साहसी भी कहिलाता है तिसके ताडन करने या प्राणोंसे भी मारि देनेमें कुछ हंताका दोष कोई भांतिसे भी नहीं होता क्योंकि आततायीने साहस कर्मचा है अन्य मनुष्योंके समक्ष या निर्जनतामें कुछ गुप्त भावसे ही कियाहो यद्वा करनेका प्रारंभ कियाहो तौ भी हंतामें उत्पन्न हुये क्रोध में उस आततायीके क्रोधरूपपापका विनाश किया इससे हंताको कुछ दोष नहीं-आत-तायी का स्वरूप यद्यपि ऊपर साहस कर्मोंके लक्षण वर्णन होनेमें निर्णीत भी हो चुका है पर यहां प्रसंगमात्रसे फिर लिखते हैं कि दंड निर्णयके निमित्त करके रूप उसका विस्मृत नहो जाय-यथा हि ( अग्निदोगरदङ्गैश्चैव शस्त्रपाणिर्धनापहः । क्षेत्रदाराऽपहारी च षडेते ह्याततायिनः ) अर्थात्-एक वह जो आगि लगाता या लगाइ चुकाहो १ विप्रदे दिया यद्वा देताहो २ शस्त्रहाथ लिये हुये मारता यद्वा मारि चुकाहो ३ किसीका धन लूटे लेताहो यद्वा लूटि चुकाहो ४ खेत आदि भूमिको प्रबलता से झीनताहो ५ पराई स्त्रीको झीनता या भगाये लिये जाताहो ६ ये ही छे साहसी पुरुष आततायी कह-लातेहैं ( आततायिनमायान्तं हन्यादेवा विचारयन् । आततायि बधे दोषो हंतुर्भवति कश्चन ॥ गुरुं वा बालं दृष्ट्वा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतं । आततायिनमायान्तं हन्यादेवा विचारयन् ) यह अधिकार यहाँ समर्थ प्रजालोगोंका दर्शाया गया-किंतु-राजा की अपेक्षासे अधिकहते हे कि राजा साहमिको को दण्ड दिये विना न छोडै कभी-न यथाहमनुः ( ऐन्द्रं स्थानमभिप्रेत्य शंखश्चाक्षयमव्ययम् । नोपेक्षेत क्षणमपि राजा साहसिकं नरम् ॥ साहसे वर्तमानं तु योऽ मर्षयति पार्थिव । स विनाशं व्रजत्याशु विद्वेषं चाधिगच्छति ॥ न मित्रकारणा राजा विपुल

द्वाधनागमात् । समुत्सृजेत्साहसिकान्सर्वभूतभयावहान्) अर्थात्-राजाका यहधर्महैं कि-  
 ऐन्द्र पदवी तुल्य बड़ाई तथा यश विख्यात अतिशय भावसे जो चिरकालतकभी  
 नाश न हो तिसके प्राप्तहोने के अर्थ से साहसीको अपराध दण्डदेने में उपेक्षा कभी  
 क्षणमात्रभी न करे क्योंकि-जो कोई राजासाहस करतेहुये कोभी सहिलेताहैं सोउन  
 पापकारियोंकी उपेक्षारूप अधर्म बुद्धिके प्रभाव से विनाश को पहुँचताहैं और प्रजा  
 लोगोका विद्वेपी भी होजाताहैं क्योंकि जिसको पीडा मिलतेहुये कुछ दण्डन्याय न  
 हुआ वहीराजाको बैरी समुभिकर नानाभौतिके शापदिया करताहैं जबकि अनेकोंके  
 मुखसे यद्वा हृदय करके शापरूपी वचनमन्त्र अनेकभौतिके से उच्चरित होनेलगे वेही  
 लक्षों संख्या होकर दुष्प्रयोगवत् होजाते हैं-इन्हींकारणों से राजा उन साहसिकोंको  
 कि जोजो सभी प्राणियोंको भयखड़ाकरनेवालेहों न तौ मित्रों के कहनेकरके छोड़ें न  
 कुछ धनकालाभसमुभिकरछोड़ें किन्तु यथापराधके अनुसार दंडभागी करें ॥  
 इत्यष्टसप्ततितमःपरिच्छेदः ७८ ॥

(इतिमर्यादात्मक साहसकर्मविवेकः)

- इन साहसिकोंके कुछलक्षण आगे चौथे प्रकरणमेंभी आर्विगे तथैव स्त्रीसंग्रहणक  
 नाम प्रकरणमेंभी आर्विगे और पहले वाक्यारूप्य दंड पारूप्यके दोप्रकरण जो हो-  
 चुकेकुछ कुछ उनमेंभी संसर्ग इनका जानौ क्योंकि साहस चारपाँच रूपसेहोताहै  
 और आशय उसका यह कि जोजो क्रूरकर्म प्रवृत्ततासाथ कियेजायें सो सब साहस  
 हैं-और-उनकेभी उपरान्त नाना भौतिके कुकर्म हैं कि जो जो बलसे या अभिमान  
 से या लोभसे या क्रोध तथा असत्यसे उत्पन्न होते हैं और वेभी साहस कर्मोंकेही  
 तुल्यमानेजाते हैं उन सबके रूप लक्षण तथादण्डभी यथोचित व्यौरवार नीचे  
 (उपसाहस) नामक परिच्छेदमेंदर्शावैंगेइसहेतुसे इससाहस प्रकरणमें दो परिच्छेद  
 हुये जानौ २३६ ॥

अत्रप्रभिन्नानामुपसाहसरूपकुकर्माणांदण्डविधिदशनोनाम -

ऊनाशीतितमःपरिच्छेदः ७९ ॥

यहाँ उनासीसंख्याके परिच्छेदमे मुतफर्रिके नानाभौतिके कुकर्मोंवाले उपसाहस  
 ढूँढेपावैंगे कि जो जो किसी और प्रकरण परिच्छेद में न मिलसकेहो और जो जो  
 किसी फरेव बलसे या क्रोधसे या लोभसे अभिमानसे प्रमादसे उत्पन्नहुयेहो यद्वा  
 करणीय कर्मके त्यागसे वा हिंसासे या तोलमाप आदि कूट तराजू बांटोसे या कूट  
 राजमुद्रासे या खोंटीचीज मिलानेसे असत्यसे परीक्षासे निरखसे अयोग्य साक्ष्यदेने  
 से चिकित्सासे वाणिज्यसे पिता पुत्रादि वैरभावसे उत्पन्नहुयेहो इत्यादि और भीअ-  
 नेक भौतिके विवाद इसमें ढूँढेपावैंगे कुछ सबकानाम यहाँनहीं आसक्ता ॥

(केपांचित्साहसिकविशेषाणांदंडनियमः)

अर्घ्याक्रोशातिक्रमकृद्भातभार्याप्रहारवः । संदिष्टस्याप्रदाताचसमुद्रगृहभेदकृत् २३७ ॥

सामन्तकुलिकादीनामपकारस्यकारकः । पंचाशत्पणिकोदण्डेपामिति विनिश्चयः २३८ ॥

ऐ०—यहाँ मुख्यसाहसिकमें के प्रसंगमें दूसरी भाँतिके साहसिक विशेषोंका कुछ दंड प्रकार कहते हैं—कि-अर्घ्योंको आक्रोश तथा अति क्रम करनेवाला अर्थात् (अर्घ्य) नामगुरु आचार्य आदि जेकोई पूजनीय गिनेजातेहो तिनको आक्रोश आक्षेपरूप कोईसा कुयाक्य मुखसे कहनेवाला तद्वत् उनकी आज्ञाका अतिक्रम किन्तु उल्लाघना आज्ञाभङ्ग हुकुम उदूली करनेवाला और भ्राताकी भार्याको मारपीट करनेवाला और संदिष्ट कार्भी अप्रदाता किन्तु जोकोई कही शिष्टाचारिक धर्म मर्यादा से आभूषण शान वाहनस्थान आदि विश्वासिक वाक्यमात्रसे भागै तो देनाकहकर या कुछ वचन सहायमात्र करनेका विश्वास देकर कार्य कालमें विश्वास घातकर समुद्र गृहका भेद करनेवाला किन्तु मुँदेहुये मकानको मालिक से परोक्ष में खेलनेवाला-एवं-सामन्त कुलिकादिकोंका अपकार करनेवाला अर्थात् अपने घरखेत आदिसे भिड़ेहुये घरखेतों के मालिकअपने परोसीलोग तद्वत् अपने कुलकेलोग जोजुदेवसतेहों और आदिशब्द के आशय से उसदेश ग्रामटोला में जो बसतेहों तिनका किसीभाँतिसे निरर्थक अपकार वा अपमान आदि करनेवाला इनसबही को पचास पणका दण्डनियतहै-क्योंकि यहभी एकप्रकार के साहसी गिनेजातेहैं इनमें जिसने कुछ देना अङ्गीकारकरके न देने का मनोरथ कियाहो तिसपर वह स्वीकार कियाहुआ दिलाने के उपरान्त यही पचास पणका दण्ड समुभना और सामन्त कुलकादिकोंमेंसे किसीएकही दोका कुछ अपकार करनेमध्ये पचासका यह दण्ड समुभना किन्तु जहाँ अनेकोंका अपकार करनेवाला एकहो तहाँउन प्रत्येकों की अपेक्षा उसपर जुदाजुदा यह दण्ड होना न्यायजानों २३७।२३८॥

(अत्रकेपांचित् साहसिक विशेषाणां दंडाधिक्यं)

स्वच्छंदविधवागामीविकुण्ठेनाभिधावकः । अकारणविक्रोष्टाचंडालश्चानमानसृष्टशेत् २३९ ॥

शूद्रप्रजितानांचदेवेपिऽप्येवभोजकः । अयुक्तज्ञपथंकुर्वन्नयोग्यायोग्यकर्मकृत् २४० ॥

वृषक्षुद्रपशूनाचपुस्त्यस्थप्रतिधातकः । साधारणस्यापलापीदासीगर्भविनाशकृत् २४१ ॥

पितृपुत्रस्वस्रभ्रातृदपत्याचार्याक्षिप्यकः । एषामपतितान्यान्वत्यागीचशतदंडभाक् २४२ ॥

ऐ०—यहाँ कुछेक साहसिक विशेषोंको ऊपरलौकी अपेक्षा दंड अधिक वर्णन करते हैं कि-एकती स्वच्छंद अपनी इच्छासही नियोगधर्मकी संमतिठहरे बिना विधवा गमन करनेवाला दूसरा वह कि जबकोई चोर चिकारके भयसे पीड़ितहोकर चित्ताने लगे तिसकाशब्द सुनकर शक्तिमान् होतेभी तत्काल दौड़ेनहीं इसका निर्णय देखो दोसौइक्यासीकी अधिकोक्ति पिछले अन्त में-तीसरा वह कि जो चौरादिक भयके

बिनाही निष्कारण चिह्नानेलगे हाय दौड़ियो मारागया इत्यादि व्यर्थ विक्रोश करके औरोंको दौड़ायमारै चौथावह कि जो चण्डाल जातिहोकर उत्तम जातियों को मार्ग आदि में सङ्घर्ष करिके निकसे २३६ पाँचवां वह कि जो शूद्र जातों में से कल्पित संन्यासी वा दिगम्बर आदि वेशधारी बनेहों तिनको देवकर्म तथा पित्र्य कर्मके सम्बन्ध में जिमावे-ब्रथा जोकोई पुरुष अयुक्त शपथ किंतु खेटीसौगन्द खानेलगै दृष्टांत जैसे अपनी मातृगमनकरूँ जो इसमें भूँठ कहताहोउँ इत्यादि नानाभाँतिसे समुझना जो जो सुनकर सज्जन पुरुषोंको कुवाक्य से प्रतीत होतेहों, सातवां जो अयोग्य होकर योग्य पुरुषोंवाले कर्मकरनेलगे दृष्टांत यथा निकृष्ट शूद्र आदि जाती या चण्डाल आदि कोई जो अयोग्य लोकप्रसिद्धहो द्विजाती लोगोंके पट्कर्म सम्बन्धी कोईकाम करनेलगे यद्वा लोकचर्या में जो कर्म महानुभावों के प्रसिद्धहों तिनकोकरे जैसे मझीहोकर शाहूकारों के समान बरात सजिकर उनकी नकलउतारै या दुशाला आदि उत्तम वस्त्रधारणकरे या उत्तम यान विमान आदि पर आरूढ़ होकर उनके सम्मुख निकसे या जैसी पचमेल मिठाई आदि से भोजन पंक्तिहोनेका प्रचार उत्तम जातोंमें प्रवर्तितहो तिसकी नकलउतारै किंतु वैसाही आचरण नीचजातिहोकर करनेको उतारूहो इत्यादि नानाभाँति से समुझना २४० आठवां जो वृषभ या बकरा आदि छोटे पशुओं का पुंसत्व बधिया खस्सी करने आदि प्रकारों से बिनाशकरै अर्थात् निज अपनेभी चौपायोंकी जो उद्भवशक्तिमिटावे अथवा (वृक्षमुद्रपशूनांच) ऐसामूलपाठ होनेसेभी वृक्षांपुंसत्व बिनाशकरना यह कि गंधक सज्जी हींग आदि तेजावरूप औषधियोंसे फल फूल आदि गिराने यद्वा आगेको पैदायश मारीजाने वालारोग विकार परायेवृक्षोंमें करदेना- नवमा जो साधारण कई साभियोंका धन अपनेपास जमाहोतेहुये या और किसीकार्यमें अंतरीय साभाहोतेहुये अपलापकरै किंतु निपट नाटिजावे कि इनका उसमें या भरेपास कुछभी नहीं-दशवां जो दासीका गर्भगिरावे किंतु दासी संगमकरनेपीछे गर्भहोजाने में सन्तानकीउत्पत्तिभयसे औषधियोंके योगसे जो गर्भपातकरावे २४१ ग्यारहवां पिता पुत्र परस्पर जो कोई दोमें एकदूसरेको त्यागै-बारहवां वहिनभाईपरस्परजोकोई दामें एकदूसरेको त्यागै-तेरहवां भाया भर्ता परस्पर जो कोई दोमें एक दूसरेको त्यागै-चौदहवां आचार्य शिष्य परस्पर जोकोई दोमें एक दूसरेको त्यागै पर इन सबके त्यागमेंयह एक परमकारण है कि जो जो कोई अपतितका परित्यागकरै वही त्यागकरनेका अपराधी ठहरै किंतु पतित का परित्याग करनेवाले पर अपराधनही लगायाजासक्तहै-येसब चौदहअपराधीलोग जो चारो मूलउल्लोकों से दर्शायेगये सौसौ पणतक दंडभरने योग्य हैं कि जितनाकुछ अपराध इसकेभीतर समुभाजाय किंतु कहींअपराधकी प्रवृत्तता में सौ

पणसेभी उपरालू दंड कल्पित होसक्ताहैं पर ऐसीदशा विशेष किसी विरले। अबसर में उत्पन्न होगी क्योंकि यद्यपि २४२ ॥

अधि०—यहां सबसे पिछले दोसौ ब्यालिस मूलश्लोक मध्ये मनुजी छःसौ पण तक दंड बताते हैं-यथा(नमातानपितानस्त्रीनपुत्रस्त्यागमर्हति । त्यजन्नपतितानेतान् राज्ञादंब्यःशतानिषट्)अर्थात्-माता,पिता,भार्या,पुत्र इनमें कोई भी परित्याग करने योग्य नहीं किंतु पालन पोषण या शुश्रूषण आदि जो जो कर्म जिसको करनेयोग्य जैसीरीति से आवश्यक है सो अपने अपने धर्मोंको कदाचित्भी न छोड़ें क्योंकि ऐसे कर्मोंका न करनाही परित्याग कहाताहै कुछ घरसेबाहर, त्यागिदेनेका भावार्थ नहीं-न्यस्मात्(बड़ोंचमातापितरौसाध्वीभार्यासुतःशिशुः । अप्यकार्ष्यशतंकृत्वामर्तव्या मनुरब्रवीत्)पर जोकोई इनमें किसी अपतितका परित्यागकरनेलगें तिसको साहस का अपराधीजानि राजा छःसौपणतक दंडलेय-यद्यपि काव्यरीतिसे स्पष्ट प्रतीत होताहै कि पूरेछःसौपण सर्वत्र राजालियाकरै पर धर्मशास्त्रकेअभ्यन्तर, यह अर्थ असंगत मानाजाताहै इसलिये छःसौपणतक यथापराधके अनुरूप लियाजाना न्याय समुभौ क्योंकि पालन पोषणआदिका परित्याग प्रायः निधनतामें उत्पन्न होताहै अर्थात् जिनमें छःसौपण देसकनेकी सामर्थ्यहोगी तिनमें ऐसे त्यागरूप साहसकी उत्पत्तिभी कदाचित् किसी अधर्मीसे होसक्तीहोगी इससे मनुकाकहा छःसौवालादंड केवल ऐसे साहसियोंकी अपेक्षापर आरूढहै कि जो जो लोग पूरेऐश्वर्योसे सम्पन्न होकर उक्तत्यागके अपराधीबनें और हठके पूरेआवेशकरके पंचो अथवा राजाका समुभाषा नहींमानें सो उनलोगोंपरभी यथापराधके अनुरूप छःसौपणतक जितना योग्य समुभाषा उतनाही न्यायात्मकजानौ किन्तु उनसेभी कुछनिर्विकल्प छःसौ पणका नियमनहीं (गोर) यहदंडभी सर्वत्र थोड़ाघना राजा तब लेसक्ताहै कि पहले उसी त्यागेहुये संबन्धीका उपकार पंचों द्वारा निर्णय सहित जैसा योग्यसमुभौ सो करवा लेवै २४२ ॥

( रजकादीनांवस्त्राद्यपेक्षयादंडः )

वसान त्रीन्पणान्दंडघोरजकस्तुपराशुक्रम् । विक्रयावक्रयाधानवाचितेपुपणान्दश २४३ ॥

ऐ०—नेजक रजक वस्त्रधावक धोवी छीपी रंगरेज आदि फार्मिकलोग परायेवस्त्रों को (वसानः) किन्तु पहिरतेहुये तीनपणके दंडयोग्यहैं-कदाचित् वस्त्रवैचिदेवै याअव-क्रय नाम भाडेपर देदेवै या आधानकरै किन्तु गिरवीरवस्त्रे यद्वा अपनेमित्रादिकिसी प्यारेको मगैतूदेवै तौप्रत्येक अपराधमध्ये दशपणदंड भिन्नभिन्नजानो और उनवस्त्रों कोभी जैसेलाया हो सो तद्रूप यद्वा मूल्यद्वारा स्वामीको समर्पणकरै २४३ ॥

अधि०—कदाचित् वस्त्रोंको पत्थरआदि परपीटिपाटि फाड़ेंतो भी दंडनीय हैं-यथा-

हमनुः (शाल्मलेफलकेइलक्षणेनिज्याद्वासांसिनेजकः । 'नचवासांसिवासोभिर्निहरेन्नच वासयेत्' अर्थात्-सेमलवृक्षकी लकड़ीवाले चिकने पट्टेपर धोवीवस्त्रधोवे किन्तु खरद-री लकड़ी या पत्थरआदि परनपाटे और परायेवस्त्रोंसे बदलै नही तथैव अपनेघरमें बहुत दिनतक नहींवासये किन्तु जो इनवातोंमेंसे कोईवातकरे धोवी तोभीदंडपावे जैसाअभी ऊपर कहागया-कदाचित् अपनी गफलतसे कपड़े/खोइदेवे तिसकान्याय नारदके वचनानुसार जानो-यथाहनारदः (मूल्याष्टभागेहीयेतसकृद्धौतस्यवाससः॥ द्विः पादस्त्रिस्तृतीयांशश्चतुर्द्धौतेऽर्द्धमेवच॥ अर्द्धक्षयात्तुपरतःपादांशापचयःक्रमात् । यावत् क्षीणदशंजीर्णंजीर्णस्यानियमःक्षयः) अर्थात्-एकधोव पहिराहुआ वस्त्रजोधोवीखोइदेवे तौसवस्त्रका आठवांभाग मूल्यकमकरके धोवीभरे इसकादृष्टांत जैसे आठरुपयेकी खरीदि वा तैयारीवाला वस्त्रसिर्फ एकवारधुलाहो दूसरीवार देनेपरधोवी खोइदेवे तिसमें अष्टमांश का एकरूपया कमकरिके धोवी सातरुपयेदेवे, एवंदोधोव पहिरेपछे जो तीसरी धोवखोयाजाय तिसका चौथाई मूल्यकम करिके धोवीदेय जैसेआठमें से दो तोड़िकर छःरुपये मालिकपावे, एवंतीनिधोव पहिराहुआ चौथीधोव खोयाजाय तिसमेंएक तिहाईमूल्य काटिकरशेषदोभाग मूल्य धोवीभरे, एवंचारधोव पहिराहुआ पांचवीधोवपर जोवस्त्र खोयाजाय तिसका आधामूल्य धोवीभरे इसभांति अर्धपुराना होनेके उपरांतभी यदि खोयाजाय तोभी आधेमूल्यमेंसे एक एक चौथाईमूल्यप्रत्येक धोव पछे हानि समुझनी योग्यहै, यह नियम जबतक वस्त्र अतिशय क्षीण दशा की जीर्णताको न पहुँचाहो तबतक संभव है फिर आगे अतिशय जीर्ण वस्त्रखोयाजाने पर इसउक्तक्षय का नियमनहींहै अर्थात् जितनीकुछ मालियत समुझी जाय उतना मूल्यधोवीसे दिलायाजाय-यहां धोवीकेनिर्दर्शनमात्रसे रंगरेज धोपी दर्जी धुनायादि सभी समुझने २४३ ॥

( पितृपुत्रविरोधेसाक्ष्यदंडः )

पितृपुत्रविरोधेतुसाक्षिणांविपणोदम । भ्रंतरेचतयोर्थे स्यात्तस्याप्यष्टगुणोदमः २४४ ॥

पे०-पितापुत्र दोनोमें जो कलहखडीहो तिसको देखिसुनिकर जो समीपी कोईराजद्वारमें गवाहीदेना अंगीकारकरे बल्कि उसकलह को समझाकर शांतनहीं करे तो उसभांति के साक्षियों परभी तीनतीन पणकादंड राजालेयै-और जोकोई दोनोंबीच फूटकरवानेवाली बुद्धिदेताहो या उनके बीच कलह बढ़ानेके अर्थ आप मध्यस्थ या प्रतिभवनिकेकी हामीभरता हो तिसपर चौबीसपणका दंडलियाजाय-यहां पिता पुत्र के उपलक्षणसे घेसभी समुझनेजोभोई बहिनमें या स्त्रीपुरुषमें याआचार्य शिष्यमें या नौकरऔर स्वामीमें या सांभियोंमें परस्पर बैरखडाकरानेपर उपस्थितहों २४४ ॥

— ( तुलानाणकयोः कूटकारिदंडः ) —

तुलाशासनमानानां कूटक्राणकस्य च । एभिश्च व्यवहर्तव्यं । सदाप्योदंडमुत्तमम् २४५ ॥  
 ऐ०— तुलाडंडी तक तराजू कांटा पैमाना गज जरीव आदि सबको तुला समझना  
 तिनमें कूटनाम प्रपंच जालसाजी करनेवाला अर्थात् कमती बढ़ती तोलनापकरसकने  
 वाली इन्हीं चीजोंको बनानेवाला तद्वत् (शासनमान) किंतु हुक्मीवांट आदिजिनका  
 नियम निर्माण राजद्वारकी आज्ञासे संबन्धित हो कि अमुकवांट इतने तोले इतने  
 मासेका हुआ करे तिनका कूटकरनेवाला किंतु हलुके भारी उन्हीं मोहरोंसे चिह्नित करिके  
 घड़नेवाला तद्वत् (नाणक) सरकारी सिका किंतु अशरफी रूपयापैसा आदि या और  
 कोई चपरास आदि राजचिह्न हो तिसको भी समझना तिनका कूटकरनेवाला जैसे  
 पीतल की अशरफी या राँगेका रूपया आदि बनानेवाला यद्वा चपरास आदि  
 राजमुद्रा चिह्नोंको राजाज्ञा बिना पराये अर्थ कपटरूपसे बनानेवाला भी उत्तमसाहस  
 रूप कर्मोंका जो दंड उत्तमसाहस एकसहस्रपणतक धनदंडसो दिलवाने योग्य है और  
 वह पुरुष भी कि जो इन उक्त चीजोंसे व्यवहार करे अर्थात् अपने आप यद्यपि नहीं  
 बनावे किंतु बनी बनाई लेकर निज व्यवहारोंके बत्तीव में जो रखता हो जिनसे ठगई  
 की दूकानदारी होनी लोकप्रसिद्ध है यह भी उत्तमसाहस दंडपावै पर यह दंड उसका  
 नहीं है कि जिसने बिनाजाने कभी धोखेसे बत्तावा किया हो इसहीसे यह मर्यादा  
 लोक प्रवर्तित है कि जब सच्चे साहूकार आदि व्यवहारीके हाथ कोई खोटा मुद्रा धोखे  
 से आजाय और वह पीछे उसको जानिपावे तब तत्काल खंडखंड करिके नयादि  
 गहिरें जल में फेंक देता है कि फिर यह किसीके हाथ नहीं आवे २४५ ॥

अथि—मनुने तराजू बाँटोका परिशोधन भी छठे महीना करना कहा है क्योंकि सब दू-  
 कानदार एकसे पुण्यात्मा नहीं हो सकते जो कुछ कपट न करे यथा ( तुलामानं प्रतिमा  
 न संवैचस्यात्सुलक्षितम् । पटुमुषट्सुचमासेपुपुनरेव परीक्षयेत् ) अर्थात् तुलामान क-  
 हिये डंडी तराजू कांटा पैमाने जरीव गज इत्यादि सब चीजें जो जो तुलामानमें गिनती  
 हों तथैव प्रतिमान कहिये बाँट तोलामासा मन पसेरा सेर आदि सब चीजें राजमुद्रासे  
 सुलक्षित हो किंतु सबके ऊपर अच्छी जगजगाती हुई मोहरें ठप्पा हो या खूदी हो  
 जिससे सच्चे बाँटो तथा तराजू आदिकी पहिचान भी हो सके ( फिर इन चीजोंको प्रत्येक  
 छमाही पीछे राजा बारबार परीक्षा करता रहे कि जेमे चिह्नोंसे जो चीजें इनको दी  
 थीं सब तोलनाप में अब ठीक है या नहीं मँगाकर उनको देखे और जो जो उनमें अशुद्ध  
 पाये जाय या मोहरे जिनमें बत्तावे से घिस गई हो तिनको फेरि ठीक करवाकर उन्हें  
 सौंपि दे २४५ ॥ ( नाणकपरीक्षिव्यतिक्रमेदंडः )

अकूटकूटकं त्रैकूटयश्चाप्यकूटकम् । सनाणकपरीक्षीतवाप्युत्तमसाहसम् २४६ ॥



ऐ०—(नाणकपरीक्षी)नामसिंका अशरफी रूपया आदिकी परीक्षाकरनेवाला परखे-  
या यद्द्वारलोंकी परीक्षा करनेवाला जौहरी (भूट)नाम खेररूपये आदि को कूटनाम  
खोंटावतलावे ऐसा नाणकपरीक्षी भी उत्तम साहस दंडदिलाने योग्य है—यहां नाणक-  
परीक्षीके उपलक्षण से औरभी वे सभीसमुझने जो जो हाथी घोडा आदिकी परीक्षा  
करते हो २४६ ॥

(चिकित्सक व्यतिक्रमेदंडः)

भियट्मिथ्याचरन्द्व्यस्तियक्षुप्रथमंदमम् । मानुपेमध्यमराजपुरुषेपूतमंदमम् २४७ ॥

ऐ०—यदि कोई भिषक् चिकित्सकवैद्य आदि आयुर्वेद वैद्यशास्त्र को न जानते हुये  
सिर्फजीविका के निमित्तसेही मिथ्यारूप चिकित्साका आचरणकरें जिससे किसी हा-  
थी घोडाआदि पशुयोनि को दुःखहोय यद्वाप्राण हानिहोना संभवहो तौ वहवैद्य प्रथम  
साहस दंडकरके दंडनीयहै और जो मानुषजातिमें यह भूठ चिकित्साकरीहो तिसपर  
मध्यमसाहस दंडहो जिसने राजसंबंधी पुरुषोंकी चिकित्सा घोखादेकर करीहो तिस  
पर उत्तम साहस दंडहोना योग्यहै—यहां वैद्यके निदर्शनमात्रसे औरभी अनेक जैसे  
आंखिवनानेवाले सधिया वा जराह आदि समुझने जो जो अपने गुणमे कच्चे होते  
हुये घोखादेकर पीडाजनक उपायकरें २४७ ॥

अधि०—प्रथम मध्यम उत्तम तीनभौतिके जो दंडकहे तिनका निर्विकल्पआशय  
नहीं है कि पूरापूराउत्तम या मध्यम या पूर्वदंड करना किन्तु सर्वत्र वही आशय है  
कि यथापराध के अनुरूप जितनायोग्य समुभाजाय सोइन परिमाणवाली नियत  
अवधिके भीतर कल्पितकरना यहसिद्धांतहै अपराधकी गुरुता लघुताके सिवायचि-  
कित्स्य प्राणियोंकी भी उत्तमताआदि ध्यानकरनी जैसे, पशुआदि तिर्यक् प्राणियोंकी  
चिकित्सामे उनजीवोका मूल्य जैसा अधिक अथवान्यूनहो तैसा अधिक अथवान्यून  
दंडभी अपराधके अनुरूप दोसौसत्तर पणकेभीतर कल्पितकरना एवंजहां मनुष्यों  
की चिकित्सामें व्यतिक्रम कियाहोतौ उन मनुष्योंके भी जैके नीचेवर्णके अनुसार  
अधिकदंड अथवा न्यूनदंड उस अपराधके अनुरूप पांचसौचालीस पणकेभीतर  
जैसायोग्य समुभाजाय वही प्रकल्पितकरना—एवंराजपुरुषोंकी चिकित्सामेव्यतिक्रम  
कियाजानिकर उनपुरुषोंके अधिकार सहाराजासे समीपता जैसीअधिक अथवायो-  
डीहो तैसा अधिक अथवा न्यूनदंड उसअपराधके अनुरूप एकहजार अस्सीपणके  
भीतर जितनाउचित समुभाजाय सो करणीयहै—एवंमनुरपि (चिकित्सकानांसर्वेषामि-  
थ्याप्रचरतांदम । अमानुपेयुप्रथमोमानुपेयुतुमध्यमः ) २४७ ॥

(वन्धनागाराधिकाव्यतिक्रमेदंडः)

अनन्धव्यवध्वजातिवद्वेषवप्रसृजति । अप्राप्तव्यवहारवत्तदाप्योदममुत्तमम् ० ४८ ॥

ऐ०- यदि कोई बन्धनकर्म का अधिकारी किसीसे निरपरार्था को कि जो बन्धनमें पहुँचाने योग्य नहीं तिसको बाधे यद्वा किसी वैधुआको कुल्लालच आदि किसी हेतुसे या गफलतसे ही छोड़ि देय या अप्राप्त व्यवहारको कि जिसका व्यवहार अवतक फेसलनहीं होने पाया हवाला तमें से छोड़ि देय वह भी उत्तमसाहस दंड दिलाने योग्य है २४८॥

अधि०-रिशवत लेकर जो विपरीत मुकद्दमा फेसल करें ऐसे प्राइविवाक आदिजी अस्त्यार ओहदेदारोंका दंड व्यास कहते हैं-यथा (न्यायस्थाने गृहीत्वार्थमधर्मेण विनिर्णयम्। कुर्वन्त्युत्कोचकास्ते तुराजद्रव्यविनाशकाः॥ उत्कोचजीविनो द्रव्यहीनान् कृत्वा विवासयेत्) अर्थात्-व्यास कहते हैं कि न्यायके स्थान कचहरी आदिमें जे कोई हाकिम आदि अर्थी या प्रत्यर्थी से धन लेकर धर्म मर्यादोंसे विपरीत (खिलाफ़ क़ानून) तसफी-यह किया करते हैं वे ही उत्कोचक रिशवत खोर लोग राजद्रव्यके विनाशी जानौ क्योंकि जिन अपराधी लोगोंका ठीक न्याय होनेसे जुरमाना राजघरमें आता तिनहींको उत्कोचलोभ से निर्दोषी करिके छोड़ि देते हैं या प्रायः शुद्धवादीको अपराधी निश्चित करते हैं-इस हेतुसे उत्कोचजीवी लोगोंको धनहीन करिके राजानिपट विवास करावे कि तु सर्वथा उस अपराधके अनुरूप धन हरिलेने पीछे ओहदेसे उत्तारि देवे यद्वा राज्यसे भी बाहर का-ढि देय-पर यह तीव्र दंड केवल उनको ही कि जिनपर घूसखाना निपट प्रमाणको भी पहुँचे किंतु जिनके मध्ये घूसखानेकी विख्याति मात्र होकर कोई बात सबूतमें न आवे तिनका दंड केवल स्थानांतर करना किंतु अदलीबदली आदि प्रकारोंद्वारा शिक्षा देना योग्य होगा-इसका स्वल्प तात्पर्य देखौ दोसौ अस्सीकी अधिकोक्ति सबसे पिछले आंक वृहत्पतिके नौ वचनोंमें (अन्यायवादिनः सभ्या) इत्यादि चतुर्थ श्लोक जिसका अर्थ नीचे लिखा (अदालती अहत्कारजो जो) इत्यादि पाया जावे-बल्कि-प्रायः कर्म मेदके अपराधोंवाला न्यायविशेष पूरे तीन सौके मूलश्लोकसे दर्शावेंगे और उसके आगे तिन-सौ दशके मूलश्लोकसे भी कहेंगे उन दोनोकी अधिकोक्ति देखो २४८॥

(तोला नादिभिर्न्यूनदातृवणिजां दंडः)

माने न तु लयावापि योऽंशमष्टमकं हरेत् । दंडं सदाप्योद्दिशतं दृढीहानौ च कल्पितम् २४९ ॥

ऐ०-बांटोकी न्यूनतासे या तोल डंडीकी चालाकीसे ही यद्वा और किसी प्रकारसे जो कोई वनियाँ अष्टमभाग हरे किन्तु सेरका सादे तीन पाव देवे तिसपर दोसौ पणका दंड दिलाना योग्य है और जो इससे अधिक या थोड़ा घाटि दिया हो तो भी इसीके अनुसार दंड अधिक यद्वा थोड़ा कल्पित करिके लिया जाय-अर्थात् सेर पीछे आघपाव घटनेका यह दोसौ दंड कहा गया कदाचित् सेर पीछे तीन छटांक घाटि तोले तिसपर दोके तीन सौ कर दिये जायें इसी प्रकार जिसने सेर पीछे एक छटांक घाटि दिया हो तिसपर दोके एक सौ रहि जायें इत्यादि यथाकर्मके अनुसार दंड जानो २४९ ॥

मिताक्षरा-सं-व्यवहाराध्याय । (हीनवस्तुमिश्रीकरणेदण्डः) ।

मेपजनेस्नेहलवणधान्यगुडादिषु । परमेषुप्रक्षिपन्हीनप्रणान्वाप्यस्तुपोढा ॥ २५० ॥

ऐ०-मेपजनाम, औषधवाली कोईवस्तुहो और स्नेहघृतादिरस और लवण और गन्ध सुगन्धवाली वस्तुयें और धान्य नाजगुड़को आदिलकर नानाभांति की वस्तुयें जो जो खानेपीने योग्यहो विक्रयके निमित्तकरके खोंटी सड़ीगली आदिहीनवस्तु-सीजातिकीया और किसीजातिकी उसवस्तुमें मिलानेसे वहविक्रयकर्त्ता सोरहपणका दंडदिलाने योग्यहै २५० इसवातको प्रकीर्ण प्रकरणमें भी हूँदो मनुकावाक्य दोसो द्वियासी संस्यक इलोक जो नवमाध्याय संबंधी (अदृष्टितानां द्रव्याणां) इत्यादिजहां पावै तहां देखो २५० ॥

(द्रव्याणां बहुमूल्यजातिकरणेदण्डः) ।

ऐ०-सृष्टममणिसूत्रायः काष्ठवल्कलवाससाप । अजातौजातिकरणे विक्रेयाष्टगुणो वमः ॥ २५१ ॥

ऐ०-कोईचीज बेंचने योग्य जो मट्टी-या चमड़े-या मणिकी जाति मेंसेहो या सूत या लोहा या लकड़ी या बकल-या कपड़ा मेंसेहो यद्वा इसीप्रकार कोईखानेकी वस्तु-आमोंमेंसेहो जो पुरानी यद्वा सड़ीगली या ओछीजाति आदि अवगुण युक्तहोने करके थोड़े मूल्यको विक्रिसकनेवालीहो तिसको कोई विक्रेता अपने लाभलोभों से सुजाति कल्पितकरे तो वह आठ गुणादण्ड उसविक्रेय वस्तुसेहोपावे-अर्थात् किसी ओछी खोंटीचीजको बहुत मोलमें बेंचने के मनोरथसे जबकोई विक्रेता पुरुषकिसी अन्य वस्तुकी सुगन्धि या रङ्गति आदि लगाकर बड़ेमूल्यवाली कल्पितकरे और इसधोखे सेही बहुत मूल्यको उसवस्तुका विक्रयकरे तो उसवनीहुई चीजके बड़ेहुये मूल्यके हिसाबसे वहवस्तु जितनेकी ठहरे तिससे आठगुणा द्रव्य उसपरदंड लियाजाय-यहां ओछीजातिकी चीजोंको अच्छीजाति बनानेके दृष्टांत जैसे मट्टी में मल्लिकाकी सुगन्धिसे भावना देकर सुगन्धामलकनाम औषधकी हैसियतसे बेंचें, बिलाई के चमड़े पर किसीरङ्गवर्णकी उत्कर्षा कल्पित करिके व्याघ्र चर्मकी हैसियत से बेंचें, स्फटिक मणिपर कोई रङ्गवर्ण कल्पित करके पद्मारागी हैसियत से बेंचें, कपासकेही सूत्र में किसी कल्पित गुणकी उत्कर्षा पैदाकरके रेशम सूत्रकी हैसियत से बेंचें, लोहे पत्रमें रङ्गवर्ण आदि गुणोंकी उत्कर्षा कल्पित करिके रजतपत्रकी हैसियत से बेंचें, बिल्व काष्ठ में चन्दन चूराकी सुगन्धि भावना देकर उसको चन्दनकी हैसियतसे बेंचें, कपास से या और किसीसूत्रसे किसीयुक्ति साथ बुनेहुये वस्त्रको रेशमी कहकर विक्रय करनी, गुँइहाई लालशकर में सुफेद खरियामाटीकी भावना देकर उत्तम जातिकी शकरमें बेंचना, गलीहुई वटूर इलायचीपर खरियामाटीका कल्पदेकर उन्हें अच्छी की हैसियत में बेंचना, कुसुमके फूल यद्वा मसूर के अंकुर में केसरिका छोंटा देकर

कृत्रिम केसर बेंचना. इत्यादि नानाभौति से समुभन्ना सो सब अजातिकाजातीकरण कहाताहै और वस्तुके अनुमानसेही आठगुणा दण्ड उसपर होताहै २५१ ॥

(कस्तूरिकादि कृत्रिमकरण-मुद्गपण्यव्यत्यासयोदण्डविवेकः)

समुद्गपरिवर्तचसारभाएदं चकृत्रिमम् । आधानविक्रयं वापिनयतो दण्डकल्पना २५२ ॥

भिन्ने पणेतु पंचाशत्पणेतु शतमुच्यते । द्विपणो द्विशतोदण्डो मूल्यसूच्यौ चैव द्विमान् २५३ ॥

ऐ०—मुद्गनाम ठकना ठकन तिसकरके युक्त मुंदाहुआ डिव्वा डिविया आदि जिसके भीतर कोई वस्तु ठकी मुंदा डिव्वासहित नियमात्मक बिका करतीहो कि एक डिव्वावक्स बंडल इतनेका होताहै—यहां डिव्वाके निदर्शन करके पुडिया आदिभी समुभन्नी जैसे घटेहुये इंगुरकी पुडिया या हुलासकी बनारसी पुडिया आदि ऐसीपण्य वस्तुओंको जो कोई दिखलाने और पसंद करवाने पीछे देतेसमय हस्तलाघव हथचालाकी करकेपरिवर्तनकरे अर्थात् बदलिकर देदेवें जैसे मुकाभराडिव्वा दिखलाया वा ठहरायाथा देतेसमय हथचालाकी से स्फटिक भराडिव्वाउसके हाथदिआ इत्यादि व्यत्यास्वरूप छलसे जो कुछ बदल करे यद्वा कृत्रिम सारभांड किंतु बनाहुआ नकली कस्तूरी का नाफा आदि सच्चेनाभेकी हैसियत करके गिरवीधरे या बेचें तो इन लोगों को जो दंड चाहिये तिसके लेनेकी कल्पना आगे कहते हैं कि २५२ जबतक भिन्न पण अर्थात् एकरूपयाके भीतर भीतर कीमतवाला यह छलहुआहो तबतौ पचासपण का दंड उसपर लियाजाय. जिसने पूरे एकपण अर्थात् एकरूपये वाला छल किया हो तिसपर एक सौपण दंड लियाजाय. जिसने दोपणके मूल्य अनुमानका छल कियाहो तिसपर दोसौपणका दंड कियाजाय. इसप्रकार जैसा छल का मोल बढ़ताजाय तैसा अधिक दंड हिसाबसहित कियाजाय २५३ ॥

(अर्घविकारकारकवणिजांदंड)

संभूय कुर्वतामर्घसंवाधं कारुशिल्पिनाम् । अर्घ्यस्य हासरादिवाजानां दण्डम उत्तम २५४ ॥

संभूय वणिजापराय मनघेणोपरुधताम् । विक्रीणतावाविहितोदण्ड उत्तमसाहस २५५ ॥

राजनिस्थाप्यते योऽर्थं प्रत्यहते न विक्रय । क्रयोवा निस्वस्तस्माद्वणिजालाभकृत्स्मृत २५६ ॥

ऐ०—(अर्घ्य) नाम मूल्य निरर्घवाजारा का जो राजसे निरूपित हुआहो तिसका हास यद्वा रादि किंतु घटिजाने या बढ़िजानेको जानतेहुये वनियालोग आपसमें मिलकर कोई ऐसा निस्वजारी करें कि जिस्से कारुक और शिल्पियों को कुछ बाधा होय तो प्रत्येक मिलेहुओंको एकत्र उत्तमसाहस दंड किंतु एक साहस पणका दंड इकट्ठा मिलकर उनसे लियाजाय सबसे जुदा जुदा नहीं—कारुक धोबी आदि कमीन शिल्पी चित्रकारी आदि कामाके बनानेवाले मजदूर तिनको पीडाजिससे न हो ऐसा प्रत्येक सभी चीजों यथा कारीगरी आदि कामोंका भी निरर्घहोना योग्यहै २५४ जब कि

व्यापारी वनियां लोग आपसमें कुछ सम्मति करिके बाहरसे आईहुई भर्तोंके माल को (भनय) से रोकतेहों अर्थात् थोड़े मूल्यको मांगने आदि आग्रहसे उसमाल को विकने नहीं देतेहों यद्वा इसते विपरीत किसीहेतु करके महंगा बहुत मूल्यसे विकवातेहों तिनकेलिये उत्तमसाहस दंडकहाहै मन्वादि ऋपियोंने २५५ जवकि दोनो भाँति उनपरदंड निश्चित हुआ तो किसअर्थसे क्रय विक्रय करना योग्यहै सो कहतेहैं कि वणिक व्यापारी आदि समूहसे इकट्ठे राजसन्मुख जोकुछ (भय) मूल्य रोजीना निख निरूपण होताहै तिस निखसे क्रयविक्रय दोनोहोसके हैं उनदोनोंसे जो (निख) नामभारभूर बिचली वचति जितनी राजसे निरूपित होकरछोड़ीजाय कि अमुकामुक पण्यवस्तुके क्रयविक्रयसे प्रत्येक रूपया पीछे एकआना पौनआना की निकासी होगी या विरली स्वर्णादिक रोकपण्योंमध्ये एक पैसामात्रकी निकासी होगी या विरले पण्य जोजो मनगतिकी दरिसे विकतेहों मनपीछे चारआना आठ आनाआदि जैसालोक प्रसिद्धहो सोई निख वनियांलोगोंका लाभकारी धर्मयह मन्वादिकऋपियोंने स्मरणकरायाहै २५६ अबइसलाभका निरूपण करनानीचे कहते हैं कि राजाऐसीभाँतिसे खरीद बिक्री दोनोंकाहीअर्थ नियतकरिके वनियांलोगों का भीलाभ निरूपण कियाकरे २५४ ॥ २५५ ॥ २५६ ॥

( अर्थनिरूपणनियमाः )

स्वदेशपण्येतुशतवणिग्गृहणीतपंचकम् । दशकंपारदेशेतुप-सय-क्रयविक्रयी २५७ ॥

पण्यस्योपरितस्थाप्यव्ययपण्यसमुद्रवम् । अर्थोऽनुग्रहकरकार्यक्रेतुर्विक्रेतुरेव च २५८ ॥

ऐ०—अपने देशीपण्यमें वनियां पांचरूपया सैकड़ालाभलेवें और परदेशीपण्य में दशरूपयासैकड़ापावै जोशीघ्रक्रय औरविक्रयकरें-अर्थात् जोजो वनियांरोजरोजमाल खरीदकर तत्कालवेंचतेहों तिनकेलिये राजा ऐसानिख निरूपितकरे किजो कुछवस्तु अपनेदेशकी उत्पन्नहुई खरीदें तिसमें बीसरूपये केमालपीछे एकरूपया नफा उन्हें वचिसके किंतुएकरूपया पीछे पौनआना और जोजो वस्तु विदेशसे भरि आई हैं तिनकोशीघ्र वचिदेनेपरभी इससेदुनी नफा किंतु दशरूपये का मालबाहर से लाकर जो तत्कालवेंचें तोभी एकरूपया लाभका मिलसकना उसको योग्यहै परजो कोईबाहरसे लाकर माल शीघ्र नहींवेंचें किंतु कोठी में रखछोड़कर कालांतर से यदि वेंचा चाहे या निज अपने देशका खरीदा हुआमाल जो कालांतर से कदाचित् वेंचाचाहे तिनके लियेयहकुछ नियमनहींहै क्योंकिजबजब कभी वेंचेंगे उसदिन का तात्कालिक निखजो कुछहागा तिसकेअनुसार चाहे थोड़ा अथवा बहुतलाभ यद्वाटोटाहोगा सो प्रारब्धके आधीन होगा किंतु राजा केवल शीघ्रकालके क्रयविक्रय मध्ये अर्थनिरूपित करे २५७ तिसकोभी इस रीतिसेकि पण्यवस्तुके खरीदनेमें जो भाड़ातोलाई

आदि खर्चलगतैहों तिनकोभी उसमुख्यसौदामें जोड़कर पश्चात् उसका अर्धनिरूपणकरै जिस्सेक्रेता और विक्रेता दोनोंकीरिआयतरहें कि दोनों मेंसे किसीको उस अर्धसे कुछहानि या दुःखनहीं पहुँचै २५८ ॥

अभि०-मनुने इसअर्धमध्ये विशेष नियम दर्शितकियेहैं-यथा(आगमनिर्गमस्थानं तथावृद्धिक्षयावुभौ । विचार्यसर्वपण्यानांकारयेत्कयविक्रयो ॥ पंचरात्रेपंचरात्रेपक्षपक्षे ऽधवागते । कुर्यात्तच्चैषांप्रत्यक्षमर्धसंस्थापनंनृपः) अर्थात्-आगम, निर्गम, स्थान, वृद्धि क्षय, यहपाँचोंवात प्रत्येक सभी पण्यां में विचार करके राजाअर्ध नियतकरै तिसके द्वाराकयविक्रय करवायै सो इनपाँच बातों का विचारकरना यहकि यहअमुक सौदा कितने योजनदूर देशावर सेभरआया यहतो आगम काविचारहै और(निर्गम)कितनी दूरतक यहसौदा कहाँआगे कोभी जाताहै यानहीं यद्वा इसी देश की उत्पन्नहुई अमुक चीज निकसिकर कितनेदूर देशतक जातीहै और (स्थान) कितने कालतक यहवस्तुधरी रहसकतीहै और धरीरहने पीछे कितने भावसे विकसकतीहै और कितनानिखे इसका सर्वमनुष्योंको प्रियहोताहै या कितनाभाव रहजाना क्रेता विक्रेता में से किसको दुःस्सहहोजाताहै और (वृद्धि) इसमें कितना नफा होसक्ता यद्वाहोताहै और (क्षय) उसी वृद्धिमेंसे कितनीहानि अर्थात् कामकरनेवाले मजदूर नौकर आदि का कितनाखर्च और हरयत्त ऐसी चीजोंमें किस किसभाँति कितनी कितनी चीजें हुँआकरतीहैं इत्यादि सभी चीजोंके विवेक सहित अर्धनिखे राजा नियत कियाकरै- सो इसरीतिसे कि जो जो चीजें शीघ्र २ भाव पलटतीहों किंतु एकभावसे जो बहुत दिनतक न विकसकती हों तिनकाअर्ध पाँचपाँच रातोंपीछे राजा फिरस्थापन किया करै- किंतुपाँचरात्रि पर्यंत एकवस्तुको एकहीभाव विकनेदेय(भौर) जोजो चीजें स्थिर भावहों किंतु शीघ्रभावनहीं पलटतीहों तिनका अर्ध पखवारे पीछे फिर स्थापनहुआ करै (सो) यहस्थापन राजा अपने विश्वासपात्र पुरुषोंद्वारा उनके सन्मुखकरै जो जो वणिज व्यापारीलोगअर्ध भावकी विधि अच्छीतरह जानतेहों २५७ । २५८ ॥

इतिसाहसतुल्यविवादानामुपसाहसरूपाणां प्रभिन्नानांदंडविधिविपयि-

कज्जनाशीतितमःपरिच्छेदः ७९ ॥

इसपरिच्छेद में व्यवहार जो जो वर्णनहुये सो प्रत्यक्ष गौण साहसरूप कुर्मन हैं अर्थात् मुख्यसाहसका स्वरूप पहिले उकैती आदि भेदांसे कहचुके हैं (भौर)आगे अस्सी इक्यासीवाले परिच्छेदोंके व्यवहारको भी साहसका संबंधीजानो क्याकि वे भी तुच्छ साहसरूप कर्महैं ॥

इतिसाहसाहस्यविवादप्रकरणम् ॥

साहसका यह प्रकरण अठहत्तर तथा उन्नासीवाले दोनोंपरिच्छेदसे समाप्तहुआ॥-

अथ विक्रीयासम्प्रदाननामव्यवहारपदन्तस्यविवेकः ।

वर्णनविपयिकअशीतितमःपरिच्छेदः ८० ॥

इस अस्सी संख्याके परिच्छेदमें वह व्यवहार कहा जायगा कि जिसने कोई माल बेचिकर, फिर लेनेवालेको अच्छीतरह सौंपि न दिया हो और इसहेतुसेही उसकोहानि पहुँची हो ॥

इसपरिच्छेद से विक्रीया, सम्प्रदान, संज्ञक व्यवहार वर्णन करते हैं और अर्थ इस का यह कि (बेचिकरनसौंपिदेना) किसीसौदाका मूल्य वा वयाना क्रेता से लेकर, पीछे फरेब या भ्रमेल से वह सौदा नहीं समर्पण करना तिसका न्याय वर्णन करते हैं और तात्पर्य इसका यह कि ७१ संख्या के परिच्छेद में जो न्याय वर्णन हुआ सो वह क्रय और विक्रय के अनुशयका वर्तावाथा कि सौदालिये पीछे क्रेता खोटा समुभिकर न लेना चाहै या विक्रेतावेचे पीछे गप्पाखाया समुभिकर न देना चाहै या दे चुकनेपर भी वापिस कर लेना चाहै तिसकी मर्यादें और अवधियाँ नियत हुई थीं कि इसइसभाँति इतनी अवधि भीतर अनुशय होसकत है-अब इसपरिच्छेद में यह तात्पर्य है कि यद्यपि दोमें कोई एकभी अनुशय करना नहीं चाहै तोभी जो विक्रेता अपने क्रेताकोवेचे, पीछे माल हवाले नहीं करताहो तबइस प्रकरणके अनुसार न्यायहोवै-तथाहनारदः (विक्री यपण्यमूल्येन केतुर्यन्नप्रदीयते । विक्रीयासम्प्रदानन्तद्विवादपदमुच्यते) अर्थात्-पण्यक, हिये विकने योग्य चीजकोई सौदा बेचिकर जो क्रेताको न दिया जाय तिसके मध्ये जो कुछ विवाद खड़ाहोवै सोई (विक्रीयासम्प्रदान) नामक व्यवहारपद कहलाताहै-बेचने योग्यद्रव्योंके दोभेद और पदप्रकारहुआकरते हैं-तदप्याहनारदः (लोकस्मिन् द्विविध मपण्यं जङ्गमं स्थावरन्तथा । पदविधस्तस्य तु बुधैर्दानादानविधिः स्मृतः ॥ गाणिमन्तुलिमं मेयं क्रियारूपतः श्रिया) अर्थात्-इस संसारमें सौदा मात्र सभी चीजों के दोभेद हुआ करते हैं कि उनमें एक जङ्गम तथा द्वितीय स्थावर जानो-इन्हीं दोनों भेदमें छः रीतें सौदा लेनेदेनेकी ज्ञानियाँ ने प्रकल्पित करी हैं उनमें एकरीति प्रथम (गणिमा) की विख्यात है कि जैसे पान और नारियर आदि सहस्रों जङ्गम चीजें गिनकर बेची जाती हैं १ दूसरी (तुलमा) की यह रीति है कि सोना चाँदी चन्दन कपूर आदि लाखों जङ्गम चीजें तराजू से तोलीहुई विकती हैं २ तीसरी (मेय) मपमा की यह रीति है कि गजसे या पैमानेसेभी मपिकर यथा कपड़ा आदि सहस्रों चीज जङ्गम तथा धरती आदि विरली स्थावर भी नपानेसेही विकती हैं यहाँ पैमाना कहनेसे मनदोमन आदि के टोकरे भावे सन्दूक मृत्पात्र आदि जिनमें अन्नादि नहों चीज भरिकर भरमा विकती है या जालफाँसी में बाँधिकर भूसा आदि विकता जानो ३ चौथी रीति क्रियासेही विकने की प्रसिद्ध है कि बहुतेरे पशुपक्षी आदि नरपर्यंत जङ्गम जीव और अद्भुत काम करने वाली कलको आदि लेकर नानाभाँति के स्थावर भी समुभने इनसे उत्तम मध्यम

काम चलसकनेवाली क्रियाकेही अनुसार इनका मोल किया जाता है दृष्टांत जैसे यह भैंस इतना दूध देसकती है, यह बैल इतना बोझ खींच सकता है, यह घोड़ा पाँचगजकी औँचीभीत कूदजाता है, इसमें इतना सिर्फ कदम है, यह ऊँट सौकोस धावा करनेकी दम रखता है, यह कुत्ता घरमें चोरनहीं आनेदेता, यह मैना घड़ीभेदू है, इसदास यद्वा दासी में अमुकामुक स्वामी शुभचिन्तकता आदि अपूर्वगुण विख्यात हैं, इस घटिका यन्त्र में पल विपलकाभी अन्तर नहीं आता और इतनी दीर्घ अवधितक यह भूँठी नहीं पड़ती है, यह घटिका सोते स्वामीको अपेक्षित कालपर सम्बुद्ध करदेती है, इत्यादि असंख्य चीजें सिर्फ क्रियाकेही गुणसे विक्रय होती हैं कुछ तोलनापसे अपेक्षा अधिक नहीं रखती ४ पाँचवीं (रूपसे) क्रय विक्रयकी यहरीति है कि प्रणयवस्तुका स्वरूप आकार डीलडौल आदि सिर्फ निगाहसेही देखकर मुलाई जाती है कुछ तोलनाप गिनती से सम्बन्ध विशेष नहीं ऐसी लक्ष्मीचीज होती हैं और इनमें से भी होती हैं जो ऊपर वर्णन करीगई ५ छठे (श्रिया) अर्थात् कान्तिसेही सौदा विकनेकी यहरीति है कि जैसे मरकत पद्मराग आदि रत्नोंका मूल्य उनकी दीप्ति कान्तिकेही अनुसार ठहरा करता है ६ इनमें यह कुछ नियम नहीं है कि एकएकभौतिकी चीजें सिर्फ एकही रीतिसे विकसकीहोंगी किंतु बहुधा चीजें कईकई रीतिसेभी विकती हैं जैसे सुपारी नारियर आदि चीजें तोल और गिनतीसेभी एवं घोड़ा उक्त क्रियासे और डीलडौल आदि रूपसेभी देखाजाता है एवं दासीमें रूप तथा क्रियाकर्म आदि गुणभी देखेजायेंगे, एवं रत्नोंमें कान्ति और बड़ाई छुटाई तथा गुणदोषभी परीक्षा कियेजायेंगे धरती में ताप के सिवाय उसके स्थलकी विशेषता तथा पैदावारी आदि गुणभी देखेजायेंगे इत्यादि और सबको समुभिलेना-उक्त छः प्रकारों में से कोई भौतिका सौदा जो विक्रेता विक्रय करनेपीछे अनुशय रहित क्रेताको मांगने परभी नहींदेवे तब जो न्याय करनायोग्य है सो वेही नारद कहते हैं-यथा (विक्रीयपण्यमूल्येनकेतुर्योनप्रयच्छति । स्थावरस्थलयं दाप्योजङ्गमस्यक्रियाफलम् ॥ अर्थश्चेद्वहयितसौदयपण्यमावहेत् । स्थायिनामप नियमोदिरग्लामंदिविचारिणाम् ॥ उपहन्येतवापण्यं दह्येतापह्नियेतवा । विक्रेतुरेवसोऽनर्थोविक्रीयासंप्रयच्छतः ) अर्थात्-जो कोई विक्रेता अपने बेचेहुये सौदाका मोल लेकर किसी अनुशयके न करनेवाले क्रेताको मांगनेपरभी नहीं समर्पणकरे और वह सौदा यदि स्थावर धनकाहो तो स्थावरका क्षयद्रव्यभी विक्रेतासेही क्रेताको दिलाया जाय अर्थात् जितने दिनों सौदा रोकिरक्खाथा उतने दिनमें उसीवस्तुको बर्तावे में लानेआदि उपभोगों से जो वस्तुका क्षय समुभाजाय या विक्रेतापर उसवस्तुका भाड़ा आदि लेना सूचित होसकाहो यद्वा क्रेता सच्चीरीतिसे कुछ और हानि सबूतको पहुँचादेवे कि इसस्थावर सौदाके रुकैरहनेसे मुझेको इतना नुकसान अमुक मार्गसेहुआ



तौ यह क्षयका द्रव्यभी उस स्थावर के साथ उसे दिलायाजाय कदाचित् सौदा कोई जङ्गम धनमें गिनतीहो तौ उसवस्तुसे जो काम धन्धा सुखआराम आदि कियाफल मिलसक्ताथा विक्रेताने वहरोकिरक्खा उतनेकियाफलका प्रतिकार जो कुछद्रव्य समु-  
 भाजाय सोभी उसी सौदाकेसाथ उसे दिलायाजाय(सो)यहदोनों नियम जो नुक्सान दिला नेमध्ये कहेगये केवल उसभाँति के सौदाओंसे सम्बन्ध रखतेहैं कि जो व्यापारी माल नहो किंतु वतोंवे के निमित्त से क्रयकियाहो क्योंकि वणिज व्यापारवाली वस्तु-  
 ओंका न्याय अगले वाक्यसे दर्शातेहैं-जब कोईसौदा एसारोकि रक्खाजाय जो व्या-  
 पारके निमित्त से खरीदा गयाहो तिसका मूल्य जो घटिजाय तौ वहसौदा उदय सहित विक्रेताभरै इसका दृष्टांत जैसे दोआनाकम दो रुपया मनकी दरिमें सौमनकोईमाल  
 केतानेविक्रेतासे क्रयकिया और विक्रेता आठ दिनतकमाल रोकेरहा आठवेंदिवसदेते  
 समय वहीवस्तु डेढ़रुपया मनकी दरिमें बिकनेलगी तौ अब देतेसमय वहीवस्तु दो  
 आनाकम दोरुपयेकी सवामन मिलसक्तीहै इसलिये सौमनके बदले सवासौमन देकर  
 उसकापीछा छुटिसक्तीहै और आठदिनका व्याजभी कि जितने रूपये उसकेपास केता  
 के पहुँचेथे और आठदिनतक जमारहे (भौरजो) मूल्य घटा नहो किंतु ज्योंका त्यों  
 तुल्यात्मक वहीभाव अवतक हो या कुछमूल्य अधिक लगने लगाहो तौ फिर सिर्फ  
 व्याज और जो राजद्वारमें पहुँचनेहेतु हानिहो तिसके सहित वही पण्यकेताको दि-  
 लायाजाय यहभी नियम केवल स्थायी लोगोंका समुभ्जना जो जो उसीनगर में उस  
 मालको खरीदे पीछे बेचसकतेहैं किंतु बाहरको लेजाकर जो विचरनेवालेहैं तिनको  
 वहीलाभ दिलवायाजाय जो देशांतरमें बेचनेसे मिलसक्ताथा-कदाचित् मालरुका  
 रहनेके हेतुसे विक्रेताकेपास टूटि फूटिगया यद्वा आगि से जलिंगयाहो यद्वा चौरोंकरके  
 हरागयाहो इत्यादि कोई भाँतिसे जो नाशहुआ सो विक्रेताका अनर्थजानो किन्तु उ-  
 सहीको सबदेना होगा क्योंकि उसने बेचेपीछे रोकिरक्खा अब इनसभी वचनोंके  
 भावार्थको योगीश्वर सिद्ध करतेहैं ॥

यदीतमूल्यं पण्यं केतुर्नैव प्रयच्छति । सोदयंतस्पदाप्योऽसौ दिग्गाम्बादिगमते २५९ ॥

ऐ०-यदीतमूल्यपण्य अर्थात् जिस किसी सौदाकामूल्य विक्रेता ने लेलिया वही  
 सौदा जो माँगतेहुये केताको नदेवे औरवह केता उसी वस्तुमें व्यापार करताहो तौ  
 विक्रेतासे उदय सहित पण्य दिलवायाजाय ( उदयशब्द यहाँ लाभनफा और व्याज  
 वृद्धिकाभी बोधकहै ) अर्थात् विक्रयकरते समय जितना सौदा जितने मूल्यसे ठहरा  
 था वहीसौदा अब कालांतर में समर्पण करते समय थोड़े मूल्यसे मिलनेलगा तौ  
 इसमूल्य घटिजानेसे जौ पण्यवस्तु का उदय समझागया कि इतनासौदा अधिक  
 बढ़ाने से तुल्यात्मक उतने मूल्यकी मालियत अब होसकैगी जो पहले मूल्यदियाथा

तौ यह उदयरूप सौदा इतना अधिक बढ़ाकर उससे वही चीज दिलवाई जाय यद्वा वह चीज एकरूपवाली ऐसी हो जिसका बढिसकना या मिलसकना दुर्लभ हो तौ फिर उतनेदाम रोकवापिसकरवांकर चीज वही उतनी दिलवाई जाय यद्वा मूल्यघटा न हो किंतु पहिला भाव अब तकदेते समय प्रवर्तित हो तौ फिर वही चीज दिलवाने के उपरांत उतने दिनका व्याज भी विक्रेता से दिलाया जाय जितने दिनतक मूल्यद्रव्य उसके पास निरर्थक रुकारहा और यह व्याज उसी प्रकरणकी मर्यादा से दिलाया जाय जिस में सिर्फ व्याजरुद्धिकी मर्यादे निघत हुई थीं अथवा ( निक्षेपट्टचिरोपचक्रयविक्रयमेव चायाच्यमानमदत्तंचैद्धर्षते पचक्रशतः ) इसवचनकी मर्यादा से उस व्याजका हिसाब जोड़ा जाय यद्वा इसी दशा में वह लाभ उसको दिलवाया जाय जो पहिले सौदा मिलने से अबतक उसी नगरमें बेचते हुये नफा खड़ा हो सका था परपण्य के न मिलने से मिटगया पर जो सौदा महंगा होकर मोल अधिक लगने लगा हो जिससे केताको अब हाथ आने पर भी नफा होना संभव है तौ भी उसी पण्य के दिलाये जाने उपरांत केता की हानि भी दिलाई जाय जैसी स्थावर जंगम भेद से नारद के वचनानुसार ऊपर कहि थी कि विक्रेताका उपभोग भाड़ा आदि जो कुछ संभव हो यह तो तीन प्रादोंका सब अर्थ हु आ चौथे चरण से अब कहते हैं कि दिगागत केताको दिरला भे से दिलाया जाय अर्थात् जो कोई केता किसी देशांतर से इसमालको खरीदने आया और देशांतर को लेजाने के ही अर्थ से यह सौदा उसने किया हो जिसको विक्रेता ने मोल प्रटिजाने पर भी अबतक नहीं समर्पण किया तौ उस पण्य के दिलवाने से उपरांत में वह लाभ भी दिलाया जाय जितना उतनेदिन तक देशांतर में लेजाने से हो सकना संभव हो उसी भांति के व्यापारीजन से निर्णय सब करवाया जाय ॥ २५६ ॥

अपि—विक्रेता से केताकी सामान्य हानिमात्र जहां जहां दिलानी इसमें वर्णन हुई तहांतहां उस हानिका भी दिलवाना समुझा जाय जो कुछ राजद्वार में पुकार करने आदि उपायों में व्यय करना पराहो केवल केताकी हानिका ही दिलवाना नियम नहीं समुझा किन्तु विक्रेता पर कुछ राजदंड भी आवश्यक है कि जिससे कोई फिर भी ऐसा न करे तथा चविष्णुः ( गृहीतमूल्यं यः पण्यं केतुर्नैव दद्यात्तत्तस्य सोदयं द्याप्यो राज्ञा च पणशतं दंध्यः ) अर्थात् लिये हुये मूल्यका पण्य जो केताको न देवे तौ वह पण्य उसका उदय सहित दिलवाने योग्य है और राजाको भी सौपण्यतक दंड दिलाने योग्य है यहांतक जो कुछ न्याय वर्णन हुआ सो सब उसी अवस्थामें समुझना जबकि विक्रेता अनुशय करनानहीं चाहि कर संतुष्ट बैठे हो यद्वा अनुशयकी अवधि बीत गई हो परंतु जो अनुशय करनेकी अवधि वर्तमान हो और विक्रेता अनुशय करना चाहि कर बेचे हुये सौदा को न देता हो या केता उसी अवधिभीतर अनुशय करना चाहि कर उस वस्तु को न लेता हो तिन दोनों

की अपेक्षामें कात्यायनजी कुछविशेष विधिकहतेहैं-यथा ( क्रीत्वाप्राप्तंनगृह्णीयाद्यो नदद्याददुपितम् । समूल्यादशभागंतुदत्त्वास्त्वंद्रव्यमाप्नुयात् ॥ अप्राप्तेऽर्थक्रियाकालेक तेनैवप्रदापयेत् । एषधर्मोदशाहात्तुपरतोऽनुशयोऽनु) अर्थात्-जो कुछसौदा (प्राप्त) रूपहो किन्तु प्रकर्षसहित आप्तनाम बहुतठीक और निर्दोषहो ऐसेपण्यको क्रयकरने पीछे केता अनुशय चाहिकर संप्राप्तहोतेहुये न लेवै यद्वा विक्रेतावेचे पीछे अनुशय चाहि कर उसवस्तुको न देवै किन्तु देवुकनेपरभी वापिसकरलेना चाहै तौयहकेता या विक्रेता उसी ठहरेहुये मूल्यका दशांश अपने प्रतिपक्षीको कर्दारूपदेकर अपना मूल्य रूपीद्रव्य यद्वासौदारूपी द्रव्यवापिस करिपावे अथवापहिले दिया न हो तौ फिरदेने से झुटकारापावे-परइस उक्तदशांशका दिलवाना दोनोंपक्षियोंमें से किसीपर उसदशा में आवश्यकहै यदिपण्यरूपी अर्थकोकुछ क्रियाकाल पहुँचाहो और दशदिन भीतर आदि अनुशय होसकनेवाली अवधियां वर्तमानहों अर्थात् पण्यवस्तुओंको कुछ क्रियाकाल जवतकनहीं पहुँचाहो तौ अवधियोंके भीतर अनुशय कर्त्तापर दशमांश नहीं दिलायाजाय-क्रियाकालका यहभाव है कि जैसेगज खरीदीगई वहीपण्य द्रव्यहै वहजब तक दुही न जाय तद्वत् वेलहै वह जोतानहीं जाय तबतक क्रियाकाल को न पहुँचा समुभ्जाजायगा इत्यादि अन्य वस्तुओंमेंभीयथासंभव उनके क्रियाकालजानो तिनके वत्तोवासे पहिलेयह दशमांश देनेबिनाही निजद्रव्य वापिस करिपावे यहसिद्धांतहै परदश दिवसोंके भीतरमें यहधर्मजानौ क्योंकि दशदिनके उपरांत अनुशय होतानहीं-यहांदशदिनके निदर्शनमात्रसेउनसवही अवधियोंकोसमुभ्जनाजो १८२ वाले मूलश्लोक और अधिकोक्तिमेंभी निश्चितहुईहों क्योंकियहां अनुशयकाप्रासंगिक चर्चामात्रहै अर्थात् यदिअनुशयकेही नामसे विवादखड़ाहोवैतौ इकहत्तर ७१ संख्यावाले परिच्छेदसे निपटाराकरनाहोगा जिसमें बहुधाहीविशेष और सामान्यभी मर्षादिउसकी नियतहै तत्रैव १८२वाले मूलश्लोकद्वारा अवधियांभी अनेकभांतिकी कि जैसेजैसे पण्य वस्तुओंकी भिन्नात्मकजाति विशेषहों तिनकीभिन्नभिन्न अवधी जानौ किन्तु दशदिनवाला कथन यहसामान्य एक निदर्शन है २५६ ॥

(विक्रीतस्यपुनर्विक्रयपंच)

विक्रीतमपिविक्रयपूर्वक्रेतर्यदृणति । हानिद्वचत्क्रेतदोपेणक्रेतुरेयद्विस्ताभवेत् २६० ॥

ऐ०-पूर्वक्रेताके न लेनेमें विक्रीतभी विक्रयहै अर्थात् जो पहिला खरीदार सौदा ठहिराने पीछेलेतानहीं हो या लेनेमें कुछ आग्रह खड़ाकरताहो तौ विक्रेताउसी वेचेहुये सौदाको अन्यत्रवेचिदेवे इसमेंदोषीनहीं बल्किजोकेताकेही दोषोंसे कुछहानि खड़ीहो सोउस केताकोही पहुँचे अर्थात्जो अच्छी निर्विकार चीजहोतेहुये और विक्रेताकरके देनेकीइन्कार न होतेहुये न ली होतोउस विक्रेतेद्वारा संस्तेमहँगेका जो टोटाहोसो

विक्रेता उसकेमूल्य वा बयानामेसे काटिलेवै या राजदैविक विघ्नोसे उसभूमेलेमें कुछ हानिहो तोभी उसीक्रेतासे भरलीजाय २६० ॥ ।

अधि०-नारदोपि(दीयमाननगृह्णातिक्रीत्यापण्यंचय कथी । विक्रीणानस्तदन्यत्र विक्रेतानपराध्नुयात्) अर्थात् नारदभी योगीश्वरकेही तुल्यन्याय कहतेहैं कि-सौदाकि-येपीछे विक्रेताकरके देतेहुयेभी जबक्रेता नहींलेताहै तबअन्यत्र बेचताहुआ विक्रेता भी अपराधी नहींठहरै-परंचनिरपराधी उसीअवस्थामे होसक्ताहै जो सौदाउसकानि-र्विकारहो और वह क्रेतानहींलेताहोतबयह पुनर्विक्रयकरै अर्थात् जोसौदाकी बातगी अच्छी दिखलाकर पीछेखोटा सौदादेदेनेको समुद्यतहुआहो और इस खोटापनसेही क्रेतानेलेना थाभिदिया हो तो फिरचाहे तैसीहानि इस विक्रेताकोहोजावे उसमेंक्रेता को कुछहानि भरनेसे अपेक्षानहीं समुझनी क्योंकि इसमेक्रेताका कुछदोषनहीं इसी निमित्त ऊपरमूल श्लोकमे योगीश्वर ने यहकहाहै कि जो क्रेताके दोषकरके हानिहो वहीहानि क्रेताको पहुँचाई जासक्तीहै नउसे अधिक(और) इसी हेतुसे सदोष चीज देनेवालेको दण्ड नारद कहतेहैं-यथा(निर्दोषदर्शयित्वातुसदोष्यः प्रयच्छति । समुल्या द्विगुणं दाप्यो विनयन्तावदेवतु) अर्थात्-अच्छी चीज की बानगी दिखलाकर पीछे सदी गली भीगी आदि खोटी जो देदेता है वहउस दी हुई खोटी वस्तुकेही मूल्य परिमाणसे दूनाद्रव्य क्रेताको दिलाने योग्य है और उसी समान राजदण्डभी दि-लवायाजाय २६० ॥

॥ २६० ॥

(अप्रयच्छतो विक्रेतुर्हानिः)

राजदैवोपघातेन पश्येदोषमुपागते । हानिर्विक्रेतुरेवाप्तौ याचितस्याप्रयच्छति २६१ ॥

१-२६०-क्रेताका मांगाहुआ सौदा यदि विक्रेता नहीं समर्पणकरै और इस विलम्ब में जो वहीसौदा राजदैव सम्बन्धी किसी उपघात से कुछ विकृत होकर दोपिल हो-जाय तो यह नुकसान उसी विक्रेताके जिम्मेहै इसलिये उसकेतुल्य वहीवस्तु विक्रेता और खरीदकर या घरसे निपट अदोपिल जैसी पहले देनी ठहरीहो तैसी क्रेता को दिलवाने योग्यहै २६१ ॥

अधि०-यहाँ मांगतेहुये भी न देवै ऐसा कहनेसे यहन्याय समुभाजाताहै कि जो उसक्रेताने न मांगाहो और इसविलम्बमे वहसौदा किसी राजदैविक उपघातसे वि-नाशहोय तो विक्रेता उसकी हानिभरनेका अपराधी नहींहै-इसीलियेनारदकहते हैं-यथा ( उपहन्त्ये तवापण्यं दह्येतापह्रियेतवा । विक्रेतुरेव सोऽनर्थो विक्रीयासंप्रयच्छत ) अर्थात्-वहसौदा चाहे बिगड़ जाय या जलियाय चोरी आदि से भी हराजाय यहसब हानिरूप अनर्थ उस विक्रेताकाही निश्चितहै जो उसने बेचेपीछे अच्छीतरह क्रेता को न सौपिदियाहो किंतु विक्रेताको यह योग्यथा कि क्रेताके न मांगनेपर भी उसकी

चीज उसके जिम्मे थापिदेता-इसीसमान क्रेताका अपराध नारद कहतेहैं-यथा ( दीय मानन्नगृह्णातिक्रान्तं पण्यं च यः क्रय्यी । स एवास्थभवेदोषो विक्रेतुर्यो प्रयच्छतः ) अर्थात्-क्रय कियाहुआ सौदा जो कोई क्रेता देतेहुयेभी न लेवै तो इसक्रेताको भी वहीदोष होवे जो विक्रेताको न देतेहुये होताहो-इस में न्यायदृष्टिसे यहध्यान करना योग्यहै कि जहाँक्रेताका अपराध पायाजायकि उसनेदेतेहुये भी निजसौदा नहींसम्हारिलियातहाँ इसका यहफलहै कि विक्रेता उसकामूल्य वापिस न करे जोकुछ पहले पहुँच गयाथा (पर) इसकथन से कि देतेहुये न लेवै एकयहभीबात खडीहातीहै कि जो विक्रेताने सम्हारिलेनेकी प्रेरणा उसपर न करीहो तो इस न लेनेसेभी मूल्य हानिका,कुछचर्चा नहीं समुझना-इसी द्विविध आशयसे- कदाचित् जहाँ ऐसा वानक बनिआयाहो,कि नतो क्रेतानेमांगा न विक्रेताने लेजानेकी,प्रेरणाकरी इस अलसेट में जो सौदाविगडै यद्वा,चोरीजाय तहाँ कौनसे,का अपराध निश्चित कियाजाय और बहहानि किसके जिम्मेहै,सो इसअवसरमें उनदोनोंकी वरावर हानिहोगी क्योंकि उसकातो न मांगने का अपराधहुआ दूसरेका न देनेका,कि उसने यादकराकर उसेसौंपि नहींदिया इससे दोनोंही तुल्यात्मक हानिभोगें यहीन्याय दाक्षिणात्य देवणभट्टनेभी स्मृतिचन्द्रिकामें निरूपण कियाहै, (और) यही आशय ऊपरले २६०, घाले मूलश्लोक में योगीश्वर ने दर्शायाथा कि जहाँ क्रेता के दोषकरके हानिहुई,समुझीजाय तहाँ उसका भोग भी उसक्रेताकेही जिम्मेहै २६१ ॥

(अहेतुकपुनर्विक्रयपेदण्डः)

अन्यहस्तेवविक्रीतं दुष्टं वा दुष्टवयदि । विक्रीणीतेदमस्तत्रमूल्यानुद्दिगुणोभवेत् २६२ ॥

-ऐ०-१ जोकोई विक्रय करनेवाला,किसीके हाथवेचै,पण्यको,अनुशय,विनाभीजब और,के,हाथ वेचिदेवे या दुष्टदोषयुक्त वस्तु अदुष्टके समानवेचै किंतु दृष्टांतजैसे गुडहाई,खंटी शकरमें सफेदखरियामाटीकी पुटदेकर उसेसफेद शकरके भावसेहीवेचै इत्यादि तबइन प्रत्येक जुदे अपराधों में यहदण्डहै कि वस्तुकेही मूल्यसे दूनाद्रव्य उसपर लियाजाय और उसक्रेताकोभी अच्छीवस्तु जैसी प्रथम वानगी देखकर क्रय ठहराहो सो दिलाईजाय २६२ ॥

अभि०-नारद ने भी यहीनियम कियाहै-यथा ( अन्यहस्तेतुविक्रीययोऽन्यस्मैतत्प्रयच्छति । द्रव्यन्तद्दिगुणं दाप्यो विनयन्तावदेवतु ॥ निर्दोषं दर्शयित्वा तु सदोषं प्रयच्छति । समूल्याद्दिगुणं दाप्यो विनयन्तावदेवतु ) अर्थात्-नारद कहतेहैं कि अन्यक्रेता के हाथ पहले बेचिकर जो और को देदेवे ऐसा विक्रेता उतनेमूल्य या बयानासेही दूना द्रव्य वापिस करवाने योग्यहै कि जितना उसने पहिले लियाहो और उसदूनेके समान राजदण्डभी इसीप्रकार जो निर्दोष वानगी दिखलाकरपीठे खंटीचीजभेडे वह

भी दूनामूल्य वापिस करवाने योग्य है और उसीसमान राजदण्ड-सो-यहदण्ड ऐसी दशम समुभन्ना जिसने जानिबुझिकर यहकियाहो कि अच्छी दिखलाकर खोटीतौलि दी यह सिद्धान्त इस अग्रोक्त वचन से संसिद्ध है-यथा बृहस्पतिः ( ज्ञात्वासदोपयः पण्यविक्रीणीताविचक्षणः । तदेवद्विगुणंदाप्यस्तत्समंविनयन्तथा ) अर्थात्-जानि बुझिकर जो कोई अविचक्षण विक्रेता किसी क्रेताको सदोप पण्य बेचै वहीदूना दिलवाया जाय और उसी समान राजदण्ड भी-आशय इसका यह कि जिसने इच्छाविना किसीभूलसे देदियाहो तिसको दंड नहो सिर्फ सौदा वापिस करवाया जाय और क्रेताकाभी वही उतना मूल्य जो कुछ दियाथा सो वापिस कियाजाय-बल्कि जहां धोखेसे देदेना हुआहो तिसके लिये सिर्फ सौदा वापिस होजाना किसी अन्यविषयके स्थलपर बृहस्पतिने दर्शायाहै-यथा ( मत्तोन्मत्तेनविक्रीतंहीनमूल्यंभवेन वा । अस्वतंत्रेणमूढेनत्याज्यंतस्यपुनर्भवेत् ) अर्थात्-जोमतवारेने या उन्माद युक्तने बेचाहो या हीन मूल्य किसी औरनेभी या भयसे बेचि दियाहो जिसका बेचिदेना कुछ आवश्यक नहींथा यद्वा अस्वतंत्र किसी स्त्री पुत्रादिकने या मूढ़ने कि जिसको सौदा करने का अधिकार तथा ज्ञान न हो तिसने बेचाहो यह सब सौदावापिस करने होते हैं और किसीकीकुड़हानि यद्वादंडइसमें नहींहोता ( अयावत्तमूल्यपरपस्यव्यवहारः ) ऊर्ध्वोक्त सभी मर्यादें जो जो सौदाकेकय विक्रय मध्ये दंडआदि कहेगयेसोसब उसीअवस्था का वर्तावाहै कि जहांमूल्य पहिले लियादिया गयाहो-तदप्याह्नारदः ( दत्तमूल्यस्यपण्यस्यविधिरपःप्रकीर्तितः । अदत्तेऽन्यत्रसमयान्नविक्रेतुरविक्रयः ) अर्थात्-मूल्यदिये हुये पण्यका यहविधान व्यौरवार कहागया किंतु मूल्यके नदेनेमें ऊर्ध्वोक्त दंडआदि नियमोंका कुछ नियम नहीं-इसीलिये उत्तरार्धसे फिर कहते हैं कि बिनादिये मूल्यके सौदामेंसमयसे अन्यत्र विक्रेताका अविक्रय नहींहै अर्थात् मूल्यके न देनेमेंभीसौदा वाणीमात्रसे ठहरने पर जो दोनोंके परस्पर कोईभांति का ( समय ) नाम इकरारपका हुआहो कि देखो अमुक समयतक यह मालमेराहुआ अगर उक्तसमय तक मैंनहीं आऊँ तब तुम औरको देदेना, देखो भाई बदालि मतपरना मैं अमुक मनुष्यके हाथ अमुक मालभेजोंगा रुपये का भुगतान इस इसदंगसे करलेना मुझको स्वीकारहै यह मालतुम्हारा हुआ, इत्यादि कोई भांतिकाइकरार परस्पर पकाहुआहो तब तो मूल्यका भुगतान आदि प्रथम न होजानेपरभी विक्रेता किसी औरको यह सौदा नहीं देसक्ताहै कदाचित् इकरारको उलांघकर देदेवे तब यह विक्रेता संविद्व्यतिक्रम का अपराधी निश्चित होगा ( या ) वहक्रेताही इकरारको उलांघे तो अपराधीहोगा पर जब ऐसाकोई इकरार भी न ठहराहो तो फिर मूल्यके न देने में सामान्य वाणी-जैसे ही सौदाके ठहराने पीछे विक्रेता या क्रेता बदलि जावें किंतु किसी और को

देदेवे या वहलेने नहीं आवे तो इनदोमें कोई एकभी अपराधीनहीं (अथसत्यंकार-  
व्यस्यव्यवहारः) सत्यंकार द्रव्य अर्थात् वयानासाई का रुपया पैसा जहांइस हेतुकरके  
दियागयाहो कि सिर्फ बातोंकाही सौदा न कहिलावै किन्तु वयानादेनेसे पकाहोजाय-  
इसका कोई निश्चित नियम नहींहै कि कितनाहो किन्तु जैसाबड़ा सौदाहो तैसाअ-  
धिक वयाना दियाजाता है इस अनियमकेही हेतु वयाने में भी एक और दशवीस  
आदि लेकर सौ दोसौ बलिक सहस्रांतक रुपया पहले विश्वासार्थ दियाजाताहै कि  
जिस्से ग्राहक पकासमुभाजाय-जहां वयाना दिये पीछे केता पण्यभूँठा करें तिसका  
न्यायव्यासजीने कहाहै-यथा (सत्यंकारचयोदत्तावथाकालंनदृश्यते । पण्यंभवेन्निसृष्टं  
तद्दीयमानमगृह्यतः) अर्थात्-जो कोई केता सत्यंकारसंज्ञक द्रव्य वयानाभी कुछदेकर  
सौदालेनेके यथोक्त कालपर दिखाई नहीं देवै किन्तु लेने नहीं आवे तो वह पण्य  
निसृष्ट होवै अर्थात् वह सौदा भूँठाहोकर छूटिजावै और सिद्धांत इसका यह कि  
ऐसे केताकावयाना नहीं वापिस होगा और विक्रेताको यथोक्त कालवीते पीछे यह  
स्वातंत्र्यहै कि सौदाचाहे तिसके हाथ बेचिदेवै इसी आशयसे यह चौथापादहै कि (दीय-  
मानमगृह्यतः) अर्थात् सौदाऐसी भांतिसे छूटिजावै जैसे देतेहुये न लेनेकी दशमें वि-  
क्रेताको अन्यत्र बेचिदेनेका स्वातंत्र्य हुआकरताहै किंतु यहांउसका समयपर मौजूद  
नहोनाही यह समुभाजाय कि उसनेदेतेहुयेभी लेनेमेंइन्कार वा अलसेट करी-जहां  
कहीं-वयाना दाखिल हुये पीछे विक्रेता उसके संविद् आदि नियमोंको उल्लंघन किन्तु  
यथोक्त अवधि भीतर अन्यत्र बेचिदेवै या निपट विक्रय करनेसे हटिजावै इत्यादि  
किसी भांतिसे अपराधी बनै तो वहलियाहुआ सत्यंकार द्रव्य दूना करिके वापिस  
करै यह ऊपरले व्यासवाक्यसे भी स्वतःसिद्धहोचुकाहै कि जैसे वयानामें दशरुपये  
दियेहुये केताके अपराध हेतुसे फिर लौटि उसके हाथ न आवें तैसे विक्रेताके अप-  
राध हेतुसे विक्रेताको वयानाकी बराबरद्रव्य देनापरै अर्थात् दशरुपये उसकेवापिस  
करने के सिवाय अपने पाससेभी दशरुपये देनेपरै (सौ) इसवातांको योगीश्वर ने  
प्रथमही अधिप्रकरणके स्थलमें ६२ वासठि मूलश्लोक वाले उत्तरार्धसे दर्शाचाहै-  
तद्यथा (सत्यंकारकृतं द्रव्यं द्विगुणं प्रतिदापयेत्) अर्थात्-सत्यंकार द्रव्यजोवयाना आदि  
रीतोंसे विक्रेताको कुछ दियागयाहो चाहे रोक रुपया यद्वा कोई भूषणआदि वस्तु  
जो वयानाके प्रकारसे विक्रेताको समर्पण हुईहो और विक्रेता उसकलियेपीछे संविद्  
का व्यतिक्रम करे जिस्से ठहिराहुआ सौदाकेताके हाथ नहीं आवे तो उसकेता को  
संतुष्टिके निमित्त उतना द्रव्य उसे दूना करिके वापिस करवायाजाय और जोवा-  
पिस करनेमें इन्कार आदि कोईआग्रह खड़ाकरे तिसका दंडभी उसद्रव्य के समान  
होना सूचित है २६२ आगे दोसौतिरसठि मूलश्लोकमें विशेषकर बाणिज्यआदि

व्यापारोंके निरन्तर करनेवाले वणिग्जनों के मध्ये अनुशय करनेका प्रतिषेध करते हैं कि उन्हें ७१ संख्यावाले परिच्छेद से निरर्थक अनुशय करना योग्यनहीं २६२ ॥

( अनुशयोपि वणिग्भिर्नैव कर्तव्यः )

वृद्धिक्षयं वा वणिजापयानामविजानता । कीत्त्वानानुशय कार्यं कुर्वन् पदभागदंडभाक् २६३ ॥

अश०— पण्योंकी वृद्धि या क्षयको नहीं जानते हुये कयकरने पीछे व्यापारीको अनुशय करना योग्यनहीं करता हुआ पष्ठांश दंडभागीहो २६३ ॥

अभि०— इसवचनका सिद्धांत सिर्फ इतना है कि अनुशयका स्वरूप जो इकहत्तरि ७१ संख्याके परिच्छेद में यथार्थ वर्णन हुआ था उस अनुशयको कदाचित् भी व्यापारीलोग न करें क्योंकि हरवक्त उनका कामयही है कि प्रत्येक सौदाके गुणदोष यद्वा भावकी क्षय वृद्धि आदि समुम्भि बूझकर खरीदें तथावेचें बल्कि अनुशय करनेका नाम लेते सार वही बनियों अपने व्यापारमध्ये कच्चा बडामुख समझा जाता है इसलिये कदाचित् धोखाभी खाजाय तो भी अनुशयका नाम नही लेवे अथवा कोई कच्चा व्यापारी बनिकर अनुशय करनेलगे तो उसवस्तुका पष्ठांश यद्वा मूल्यका पष्ठांश राजदंड देना होगा बल्कि राजदंड पीछे किंतु प्रथम उसका प्रतिपक्षी ब्रूठाभाग लेनेका अधिकारी है कि जैसा कात्यायन केवचनानुसार उसी ७१ संख्याके परिच्छेदमें लिखचुके हैं इसलिये उसको योग्य है कि अपने प्रतिपक्षीकोही ब्रूठाभाग हानिदेकर आपसमें निपटारा करें जिससे राजदंडसे बचिजाय अन्यथा दुहरा ब्रूठाभाग देनाहीगा इसीहेतुसे योगीश्वर ने प्रतिषेध किया है कि पण्योंकी क्षय वृद्धिको जानते वा न जानते भी व्यापारी को अनुशय करना योग्य नहीं क्योंकि इसवातसे तिहाई धनकी हानि और वदनाभी उसकी होती है २६३ ॥

--अभि०— अनुशय करनेकी मर्यादें जो कुछ उसी ७१ संख्याके परिच्छेदमें दर्शाई गईं सो सब अन्यसाधारण कयविक्रय करनेवालीके निमित्तपर आरूढ़ हैं कि जिनको कुछ व्यापारसे संबंध नहो और अनुशय ठीक उसहीको समुम्भना जहां सौदाके मूल्यका भुगितानभी होचुकाहो और दोमें कोई एकउसे निवर्तन करना चाहें किंतु या तो केता अपना मूल्य वापिस करना चाहें या विक्रेता अपनी वस्तुके लोना चाहें तिसकी अवधि जो कुछ उसी ७१ संख्याके परिच्छेदमें कहिचुके सो सब ठीक है और उसीसे निपटारा किया जावैगा और वह अनुशय सिर्फ ऐसी दशामें उत्पन्न होता है कि या तो केता वस्तु को खोटी समुम्भे या ठगहाईद्वारा मूल्य बहुतलगा समुम्भे या विक्रेताही ठगहाईद्वारा थोड़ा मूल्यपाया समुम्भे तो उसउक्त अवधिभीतर अनुशय किया जासक्ता है पर इनवातोके सिवाय जो कुछ सौदाके देने या न देनेमध्ये भगदाहो तिसको अनुशय नहीं समुम्भना इसका दृष्टांत जैसे इसी ८० संख्याके परिच्छेदमें अनेकभांतिके जो



भगड़े वर्णनहुये इनमें प्रासंगिक चर्चाके सिवाय कोई अनुशयका स्वरूप मुख्यनहीं है वे भगड़े सिर्फ इस आशयपर आरुढ़ हैं कि सौदावेचे पीछे देना नहीं चाहै या देर-भ-मेल करके देना चाहै तिसकी हानि आदिका निपटारा किया गया है कुछ अनुशय का विवाद यहाँ नहीं २६३ ॥

इति विक्रीयास्तप्रदानविवादप्रकरणम्

वेचिकर न देने या अलसेट भ्रमे लमें लटकाने के विवादों वाला यह विक्रीय असंप्रदान नामक प्रकरण एकइसी ८० अस्ती संख्याके परिच्छेदसे समाप्त हुआ-यह भी एक फौजदारीके विवादों वाला भेद है ॥

अथ संभूय समुत्थान कर्मणि विवादविधिविवेको नाम एकाशीतितमः परिच्छेदः ८१ ॥

इस इक्कीसवीं संख्याके परिच्छेदमें उन विवादोंके विवेक वर्णन होंगे जिनमें किसी एक कर्मको अनेकोंने मिलकर साभे किया हो जिसमें हानि लाभ आदिसे विवाद खड़े होवें- बलिक साभेके प्रसंगसे बहुतेरी बातें और भी उपरालू भिन्नात्मक सी दर्शाई जायेंगी अर्थात् जैसे राजसे बाजारू निरख निरूपण होने आदि मध्ये चुगी आदि राज कर का वर्णन एक भिन्न बात है और उसहीके प्रसंगमें फिर घाट चुंगी मार्ग चुंगी जल मार्ग भाटक आदि एक बात है, उसहीके प्रसंगमें फिर जल की डूबी नावों का धन देने मध्ये एक बात है, उसहीके प्रसंगमें फिर माल चुंगीके महसूलों का चुराना एक बात है, उसहीके प्रसंगमें प्रतिपिद्ध पण्य करने या कुछ राज योग्य दुर्लभ चीजों को विनबुभे विक्रय करने की भिन्नात्मक एक बात है, सभी या विन सभी के देशांतरमें मर जाने का व्यवहार एक बात है- समीपीछोड़ि दूरस्थों को निमंत्रण देने वाली एक भिन्न बात है इत्यादि प्रासंगिक और बातें भी दर्शाई जायेंगी ॥

नारदने इस विवाद का स्वरूप व्यौरेवार दर्शात किया है- यथा (वणिक्प्रभृतयो यत्र कर्मसंभूय कुर्वते । तत्संभूय समुत्थानं व्यवहारपदं स्मृतम् ) अर्थात्- जहाँ अनेक बनियां व्यापारी आदि (संभूय) नाम मिलकर किसी कामको साभे करते वही साभे का काम (संभूय समुत्थान) का व्यवहार कहा जाता है जब उसमें उनके आपसमें कुछ विवाद होय तभी यह संभूय समुत्थान का विवाद पद अर्थात् मुकदमा गिनती होता है- यहाँ व्यापारी आदि कहने से हर एक जो कोई किसी पेशे वाला अपने कामको अनेकों के साभे करते सबहीको समुभूयना कुछ व्यापार के शिरटीका नहीं सो सब आदि शब्द का भावार्थ आगे निर्णय सहित वर्णन होगा ) यह स्पष्टि नै इस कर्म साभे रूपमें लगाने योग्य पुरुषोंके लक्षण भी प्रदर्शित किये हैं- यथा (कुलीनद्वानलसेः प्राज्ञैर्नाणरूढेदिभिः । श्रावव्ययज्ञैः शुचिभिः शूरैः कुर्यात्सहकियाम् ) अर्थात्- जो कुलीन हों, दक्ष हों, निरालस हों, प्राज्ञ हों- नाणक परखे पाहों, लाभ खर्चोंकी विधि जानते हों, निष्कपट

हो शूरजो उत्साह युक्तहो तिनके साथ होकर कोई क्रियाकरे यह सामान्य भाव एक शिक्षामात्र कही-परख-पंडित मित्र मिश्रने इस वचन में से एक विचित्र अर्थ अधिक काढ़ा और उस अर्थ से यह बात पढ़ाकरो है कि सिर्फ इन्हीं इतने कामों में साभा करने का ध्वन्यर्थ पाया जाता है-सो वह अर्थ यह है कि-सद्गक्रिया कुर्वात अर्थात् कृतक्रिया कृषि क्रिया शिल्प क्रिया स्तेय क्रिया वाणिज्य क्रिया तत्तत्क्रियाभिज्ञः सहकुर्यात् क्योकि यह स्पष्टिके इस वचन में अशरफो रूपया पैसा आदि नाणक सिक्कों का परखना यह वाणिज्य क्रिया को इस हेतु से दर्शाता है कि वाणिज्य में परखने का ही काम एक होता है कुछ और नहीं और लाभ खर्चों का जानना सिर्फ कृषिक्रिया में आवश्यक होता है इसलिये लाभ खर्चों के विधिज्ञों साथ खेतीवाला साभाकर इसी प्रकार प्राज्ञ होना केवल शिल्प क्रिया तथा संगीत क्रिया में आवश्यक है और कृत क्रियाओं में कलान होना प्राज्ञ होना शुचि होना यह तीनों बात अपेक्षित हैं चौर्य क्रिया मध्य सिर्फ शरत्त्व का अपेक्षा है इसलिये जो जो शूरहो तिनके साथ चोरी करने वाले कायम साभाकर-दोगुण शेषवचन चतुराई और निरालसता सोयह दोनों सब ही में समझने हमारे ध्यान से इस विचित्र अर्थ में कुछ सिद्धि नहीं निकली बलिके खाली मूढ़ प्रचारा यह तकलीफ हुई क्योंकि यह सभागुण सर्वत्र यथासंभव आवश्यक हैं केवल परखने से कुछ काम नती वाणिज्य में चलसके बलिके लाभ खर्चों का विज्ञान विशेषतर वाणिज्य में आवश्यक है जो खेती में संयुक्त क्रिया यह कुछ नियम नहीं है दूसरे उस बात का भी नियम नहीं है कि सिर्फ यही इतने पेशवाले साभाकर जो इस विचित्र अर्थ से समझाये गये इनके उपरांत कोई साभा नहीं करे यह प्रत्येक पेशवा स्वातंत्र्य है कि अपनी इच्छा के अनुसार साभाकर यद्वा नहीं धर्मशास्त्र केवल उनके किये हुये का निषेधाकारक है यह स्पष्टिने पूर्वोक्त अर्थ के अनुसार केवल शिक्षामात्र ही सी-शील्य विद्या के सिद्धांत से और उसके तुल्यात्मक एक दूसरे वाक्य से प्रतिषेध भी यह किन्ना है कि श्रमकामुक अवगुण वालों के साथ साभा नहीं करे तथाच (असकाल सरोगार्त्तमदभाग्य निराश्रयाः वाणिज्याद्या सहैतैस्तु न कर्त्तव्या बुधैः क्रिया) अर्थात् असक्त जो उस कार्य में तत्पर न रहसक्ता हो आलसी रोगपीडित मंदभागी निराश्रय जो स्थान ठिकाना वांधकर निवास कहीं न रखता हो इसका अर्थ मित्र मिश्रने यह किया है कि जिसके पास मूलधन कुछ साभे में मिलाने योग्य न हो तिसे निराश्रय जानो सो यह अर्थ भी इस हेतु से असंगत है कि बिना जमाके भी सांभीहू आकरत है और उनके किये बिना बहुधा काम नहीं चलता क्योकि जिसके पास जमा है वह काम नहीं करसक्ता या जानता नहीं और बिना जमावाला अन्धकां काम जानता और करसक्ता है तत्र दोनों की ही गरज सम्मुख होने से वे दोनों सांभी होते हैं और यही नियम आगे वर्णन होगा बलिके विरले स्थल अधिक प्रयोजन समझाता है कि एक नवीन माल

कोठी बहुव्यापारोंके अर्थ निज पुत्रादि संतानोंके नाम जहां जारीकरनी आवश्यक है और उसमें किसी मनुष्य निज विश्वासपात्रको मुनीमरखनेका विचारकिया और यद्यपि वह संतान मालिक बनकर आप उपस्थितहोते काम लेवेगा और लेखा जोखा नित्य समझेगा पर तौ भी ऐसे अवसर वणिक्प्रधानोंका सिद्धांतहै कि उक्त मुनीम को यदि मासिक या वरसौड़ी वेतन देना कहकर नियतकरें तौ यह लापरवाइ साथ उपेक्षा रखकर वृद्धिकरनेमें उद्योग थोड़ा बांधेगा इसहेतु इसको नौकर नहीं रखें किंतु तिहाई या चौथाई पत्तीका धनहीन मांभीरूप मुनीमबनावें जिस्से अपनी भी चौथाई मध्ये हानि वृद्धि शोचकर उद्योग अधिकरखें जो दूकान तर्की पावें सो इसभांति पार्तीदेखीगई ॥

(अनेकसमुदायिवणिजादीनां कर्मकथनम्)

समवायेन वणिजां लाभार्थं कर्मकुर्वताम् । लाभालाभौ यथाद्रव्यं यथावा तं विदधतौ २६४ ॥

प्र०—समवायसे लाभार्थ कर्मकरतेहुये व्यापारियोंके लाभ अलाभ दोनों जैसा द्रव्यहो यद्वा दोनों जैसी कुछ संविदासे कृतहों २६४ ॥

अभि०—(समवाय) नाम अनेक मिलेहुये साभियोंका समूह जो किसी भांतिके व्यापार उद्योग मिलकरकरें किन्तु यहां वणिज्शब्दसे कुछकेवल वैश्यवृत्तिको ही नहीं समझी और (संविदा) नाम समय सम्मति जो परस्पर सबके नियम ठहरेहों कि अमुकामें दंगोंसे वर्त्तना सब साभियों को कर्तव्यहोगा-याज्ञवल्क्यने इसवचनमें दो मार्ग दर्शित किये हैं कि जहां किसी भांतिके व्यापारियोंने अपना लाभार्थ कोईसा व्यापारकर्मसांभी होकर समूहसे प्रारंभकियाहो तिनमें कोई भांतिका (विवाद) खड़ा होनेपर सामान्य भाव एकती निपटारेका यह मार्गहै कि लाभ अलाभ नफा टोटा दोमें जो कुछ हुआहो सो सब साभियोंके द्रव्यानुसार सबहीको बटवारा होना योग्य है अर्थात् जिसने जितना थोड़ा धनाद्रव्य उसीसांभेके व्यापारमें समुच्चयकियाहो जैसे तीन सांभी उनमें एकने दो भाग द्रव्य लगाया दोने एक एक भाग तो इसदशामें दो भागवाला आधे लाभ तथा आधी हानिका अधिकारीहै और शेष दोनों एक एक चौथाई लाभ तद्वत् हानिके अधिकारी होंगे (तो) यह सामान्य मार्ग सिर्फ ऐसी सभी दशाओंसे संबन्ध रखताहै कि जहां उनके लाभखर्चोंका कुछ ठहरा हुआ नियम विशेष नहीं पायाजाय और सब सांभी कुछ धन देकर सांभीहुयेंहों तो इसमार्गसे निपटारा होना योग्यहै-यद्वा कहीं नियम विशेष ठहरा पायाजाय या साभियोंमेंसे कोई सांभी विना धनका कर्मकारहो या वह कर्म ऐसाहो कि जिसमें धनका काम नहीं किन्तु सभी सांभीकेवल कर्मकारहों तब इस उक्तमार्गसे निपटारा नहीं होगा किन्तु उसके लिये द्वितीय मार्गहै कि जहां जैसा उनके आपसमें कुछ नियम विशेष ठहरा हो तिसदीके अनुसार लाभ हानि दोनों सबको भरेने होंगे इसका थोड़ा सा

दृष्टांतहैं कि जैसे एकसाम्भेमें चारमनुष्योंने, बराबरसबने सौसोमुद्रादेकर—कामजारी किया उनमेंतीन साभीउसीकामके अभिज्ञानहींचौथा उसीकामसे अभिज्ञहैं उसकाम का समस्तभार अपनेऊपर लियाइसी प्रधानगुणके हेतुसेसब साभियोंने यहसंविदा निरूपणकरी किइसको दोभाग मिलाकरें हमसब एकएकभागलेवेगे सोयहनियम विशेषउनमें पायागया कि यद्यपिद्रव्य उसनेभी बराबरदिया परंच कार्यभार हेतुसेदो-भागउसको ठहरे, तो यह ध्यानकरना योग्यहैकि जैसेलाममें दोभागउसको ठहरेतैसे खर्चभी प्रत्येक अवसरमें जोलगतेहो सोभीउसको दूने अपनेलाममेंसे देनेहोंगेयद्वा पहिले सबसामान्य खर्च इकट्टेलाभमे से उठकर पीछेशेपलाभ का बटवाराहोगापर जबकभीटोटाकाकुछ अवसरआवे तबउसटोटामें दोभाग न देगा किन्तु अपनेधनकेही अनुसार एकभाग टोटासबके तुल्यवहभी देगा, क्योंकिसाम्भेमध्ये सौसों रूप्यसबही के बराबरलगे यहांद्वितीयटोटाकेभागमध्येउसके कियेहुये शारीरिकआयासकाबिनाश हुआ-इसीप्रकार जहांकोई एकसाम्भीबिनाधनका और शेपजमा पूँजीवालेहों तहांपूँजी वालोंका लाभहानि दोनों निज निजधनके अनुरूपहोंगे परउसपूँजी रहित साम्भीको जितना लाभभाग सबकी सम्मति सहित ठहराहोगा सो मिलसक्ता है परटोटामें कुछ उसे न देना होगा क्योंकि जैसे उनके धनमें हानिहुई तैसे उसके निपट परिश्रम का बिनाश हुआ-इसीप्रकार जहांसभी साम्भी बिनाधन के किसी कामको शारीरिक आयासों से सब करतेहों तहां उनके गुण उद्योग उपाय यत्न परिश्रम के अनुसार जो जो नियम विशेष पहले ठहरा हो कि अमुक साम्भीएकभाग अमुक डेढ़पत्तीअमुक दो पत्ती पायाकरेंगे तो इस ठहरीहुई संविदासे निपटारा कियाजाय यद्वा इसीदशामें कुछ नियम विशेष नहीं ठहराहो और उनमें लाभद्रव्योंका बटवारा होतेसमय विवाद कुछ न्यूनधिक भागपत्तीकी अपेक्षासे उठ खड़ाहो तोभी उनके गुणउद्योग उपाय आदि के अनुसार कुछ न्यूनधिक जैसान्यायके अनुकूल संभवहो सोदिलवायाजाय अथवा सभीसाम्भी गुणमें एकसे यदिहों तो फिर सबकाभागबराबर होंगे, २६४॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त वार्त्ताका संक्षेप नारद भी स्पष्ट कहतेहैं-यथा (समोऽतिरिक्तोहीनो वायवांशोयस्ययादृशः । क्षयव्यौतथावृद्धिस्तत्रतस्यतथाविधा ) अर्थात्-जिसव्यापार में जिसका जैसा अंशहो किन्तु समान वा अतिरिक्त नाम अधिक यद्वा हीन कहिये कमती अंशहो तिसही के अनुसार-उसका टोटा और खर्च जो जो उसव्यापारसे सम्बन्ध रखतेहों तद्वत् वृद्धि जोकुछ नफ़ाहोताहो उसमें भी बटवारा होना योग्यहै-एवं वृहस्पतिरपि ( प्रयोगं कुर्वते ये तु हेमधान्यरसादिना समन्यूनाधिकैरंशैर्लोभस्तेषां तथा विधेयः—समोन्यूनोऽधिकोवांशो येनाक्षिस्तथैवसः । व्ययन्दद्यात्कर्मकुर्यात्ताभंग्यहीतचैव हि ) अर्थात्-जेकोई किसी व्यापारको साम्भीहोकर हेमनगदी या धान्य अन्नादिक

चीजों वा रसादिक से करतेहैं तिनकालाभ जैसे सम न्यून अधिक अंश मूलधन के हो तैसाहोताहै-इसीसे यहनियमहै कि जिसने जमामें समअंश यद्वा न्यूनअंश वा अधिक अंश डालाहो तैसाही सम न्यून अधिक व्ययभी जो उपरालू खर्चहों तिनमेंदेवे और शरीर सम्बन्धी कामकरै तद्वत् लाभकोभी लेवै-वृहस्पतिजी-अब और भौतिके भी साभे वर्णन करतेहैं-यथा (वहूनांसमतोयस्तुदद्यादेकोधनंनरः । करणद्वारयेद्वापि सर्वेणैवकृतंभवेत् ) अर्थात्-जहाँ बहुत से साभियों की सम्मतिमानाहुआ कोईएक धनीमनुष्य अपना धनदेवे यद्वा करणाही करवावे तहाँ सवही करके कियाहोता है इस अर्थका यह आशयहै कि जहाँ सब साभियों की अनुमति से,एकही कोई धनवान्साभी सब की ओरसे निज अपनाद्रव्य लगाकरसाभा करवावे उनसे व्याज और निज लाभ काभी भाग लेवे यद्वा व्याज न लेकर सिर्फ अपने बदले ( करण ) कितु करना जो कुछ कामधंधे उसव्यापार मध्ये होतेहों सब उनहीं से कराता रहे उनके लाभभाग ठहरे के अनुरूप देकर अपना लाभभाग इकहरादुहरा आदिजैसा ठहरा हो तैसा आप लेवैतोंभी सब का किया कहाता है अर्थात् जोधन वाला ऐसे साभियों का कदाचित् लाभभाग न देना चाहै या अपराधों बिना अपने साभे में से निपट निकासि देना चाहै तो वहधूतजानो क्योंकि ये सबसाभी हैं कुछ नोकर नहीं-इसलोक में वृहस्पति नेजो व्याज और विन व्याज से दो भौतिसाभे कहे तिनमें अधिक लाभकी उत्पत्तिदेखि परनेसमय विरले धनीलोभकी तृष्णाप्रेरित होकरनिधन साभियों को नोकर तुल्य सजभ ऐसा अभिमान करनेलगते हैं कि इन सबने क्याकिया हमारे धन से यह सब लाभ हुआ इसअभिमानसे सब साभियों को चटकाइदेता या चटकानेके अर्थ से बहसों सों पेंच लड़ाता है और उनको प्राय नोकर या रोटिखावा सावित करताहै इसलियेवृहस्पतिनेयहराजाको समस्यादी हेकिइनदो साभों में भी लाभ सब का किया कहाताहै धनवाले काही नहीं-आद्योपांत सभी भौतिके साभियों को सर्वत्र परस्पर जो कर्त्तव्य है सोव्यासजी दर्शाते हैं-यथा (समक्षमसमक्षवाज्वंचयंतःपरस्परम् नानापण्यानुसारास्तेप्रेकुर्यु क्यविकुर्यौ) अर्थात्-आगे और पीछे भी परस्परसाभियों साथ किसी भौतिठगविद्याको नकरतेहुये सब साभी लोग नानाभौतिके सौदाओंकी जो सारा भाव बजारसे विस्थातहो तिसके अनुसार क्रय विक्रयका बत्तीवा ठीक ठीक कियाकरें-यही बातों नारदजी कुछ अधिक व्याख्यान वर्णनकरतेहैं-यथा ( भांडपिंडव्योद्धारसारासारत्ववेक्षणम् । कुर्यास्तेऽव्यभिचारणसमयेऽव्यवस्थिता ) अर्थात् यहाँ ( भांड ) नाम मूलधनकाहै जो सबसे पहिले सब साभियोंने लगाया यद्वा बीचमें कुछ और मिलायाहो और ( पिंड ) नाम मिलित वापरार्थ मिलितका भी हैकि जो कुछ द्रव्य किसी असाभीका उसमूलधनमेंमिश्रित

हो सोई मिलित पिडजानों इसका यह दृष्टांत है कि यातो कोई अंपना द्रव्य रक्षा  
चाहकर धरगयाहो यद्वा साहूकरकी मर्यादासे कुछ व्याजकेही लालचसे रखगयाहो  
या आवश्यक जानिकर कुछ ऋणकी रीतिसे मंगायागयाहो इत्यादि मिलित पिड हैं—  
और जो कुछ द्रव्यकिसी प्रधान वा धनाढ्य साभीका पराये अर्थ से अर्थात् किसी  
निर्देन साभीके अर्थसे व्याज आदि रीतोपर मिजिरहाहो यही (परार्थमिलितपिड)  
कहाता और (व्यय) नाम हानि खर्च त्याग उठाया आदि कईवातो का अर्थात् हानि  
जो कुछ किसी मितिके दिनमें किसीभांति नुकसान हुआहो यद्वा किसी एकसौदा में  
कुछ टोटा बैठि गयाहो या कर्दावट्टाआदि देनापराहो इत्यादि बढेखातेका व्ययजानो  
एवं खर्च जो कुछ व्यापारू वारदाना आदि चीजों में आवश्यक लागति लगी हो  
यद्वा नौकर आदिको रोजीना मासिक आदि कोई वेतन दियागयाहो एवं त्याग जो  
कुछ दान पुण्य इनाम आदि हेतुओमें दूकानकेही नामसे द्रव्यादिक देनापराहो एवं  
नियत उठावा जो कुछ रोक या वस्त्वंतर सौदा अन्यवस्त्र आदि उधारे दियागयाहो  
एवं किसी साभीकेही नामसे स्वकीय खर्चों मध्ये कुछ दे दियाहो इत्यादि नानाभाति  
के व्ययजानों और (उद्धार) नाम उभरना कितु निकसना जोकुछ पहिलादियाहुआ  
ऋणादिकमें से आकर जमाहोय-इनसब कामोंको निरंतर नित्य व्यौरेवार लेखे जो-  
खे सहित वे सब साभी आपलिखते, तथा समुभतेहुये निज निज चित्तोंका व्यभि-  
चार छोडि संविद् समयोधाले नियमोंपर आरुढ होकर करें कितु विचलें नहीं और  
इनकामोंका सिद्धांतरूपी यहीफलआवश्यक है जो सारासारका अवलोकनभी सदैव  
करतेरहें कि इसदुकान में हम साभीलोगों की इतनी रोकड इतना अमुकामुक  
व्यापारूमाल है इतना बाहरलेनाहै और इतनाहमेंपरायाभी ऋणदेनाहै औरइतनी  
वारदानाकी सामग्रीहै इत्यादि मितिवार या मासिक चिट्ठा जैसा उसव्यापारकादस्तूर  
हो वेंधे रक्खाकरें—कदाचित्—अग्नि लगिजाना अहिला चढ़िआना आदि देवी  
विघ्नोसे या राजसंबंधीआदि विघ्नोसे कुछ धनकी हानि हो सो सब साभीभरें-तदाह  
वहस्पति (द्रव्यहानिर्यदासत्रदेवराजकृताद्भवेत् । सर्वपामेवसाप्रोक्ताकल्पनीयायथा-  
शत) अर्थात्-जो व्यापारमें कुछ देवअथवा राजके उत्पन्न किये उपद्रवसे धन हानि  
होवै तो वहसबकी हानि होनी कहीहै कि जिनका जितना अंशहो तिसहीकेअनुसार  
उनके मूडमढी जावै-इस में देवराज कृतका यह सिद्धांत है कि जहां किसीसाभी के  
अपराधोसे कुछ हानिहुईहो सो सब उसीएक साभीकोभरदेनी होगी यह सब नियम  
निचले मूलवाक्यसे अब कहते हैं-और शेष निर्णय इनसाभियोंका अगारी २७०  
वाले मूलश्लोकसे दर्शाविगे २६४ ॥

प्रतिषिद्धमनादिप्रमादाद्यज्ञानाशितम् । सतद्व्यादिद्विवाञ्जराक्षितादशमांशभाक् ०६५ ॥

ऐ०—(प्रतिषिद्ध) कुछ धन वह कि जिसके लिये साभियोंने प्रतिषेध कोई भांति से कर दिया हो कि अमुक वस्तु अमुक प्रकार से क्रयविक्रय में लगाना नहीं क्योंकि उससे हानि होना संभव है उस वस्तु को यदि कोई साभीनाश करे या जिस काम की अनुज्ञा सब की ओर से नहीं ऐसे अनादिष्टकर्म को करते हुये कोई साभी कुछ धन हानि करे यद्वा किसी साभीने निज बुद्धि की हीनता से कुछ नाश किया हो तौ यह द्रव्य नाशकर्ता आप भरे किंतु इसमें कोई और साभी कुछ नुकसान उठाने का अधिकारी नहीं परंच इसके पलटे यह भी एक न्याय है कि जव कभी चौर आदि किसी उपद्रव से कुछ धन की हानि होने लगे और इस विप्लव से यदि कोई एक साभी अपनी हिम्मत करके रक्षा करे तौ उस रक्षा किये धन में से दशमांश उसको रक्षा भाग मिलने का अधिकार है २६५ ॥

अधि०—हानि देना नारद ने भी कहा है—यथा (अनिर्दिष्टो वाच्यमाणः प्रमादाद्यस्तु नाशयेत् तैनेव तद्रवेदं सर्वेषां समवायिनाम्) अर्थात्—जो कोई विना आज्ञा पाया हुआ या प्रतिषेध किया हुआ या कर्तव्य अधिकारों में जो अपने ही प्रमाद गफलत आदि से धन खोवे तौ यह खोवा द्रव्य उस ही को दातव्य होगा जो कुछ सब समवायी लोगों का हो—विनाश होते से बचाये हुये का दशमांश उसे वह स्पृति ने भी मिलना कहा है—यथा (देवराज भयाद्यस्तु स्वशक्त्या परिपालयेत् । तस्यांशं दशमं दत्वा गृहीयुस्तं शतोपरम्) अर्थात्—अपनी शक्ति से जो कोई साभी देवराज भय से घिरे धन की रक्षा करे तिसको उसमें दशवां भाग देकर शेष जिसका जितना धन होवे सब अपना अपना लेवे इसमें भी दशमांश का ले चुकने वाला स्वकीय धन का भाग लेवेगा—कात्यायन भी इस नियम को दृढ़ करते हैं यथा (चौरतः सलिलादग्नेर्द्रव्यं यस्तु समाहरेत् । तस्यांशो दशमे देयः सर्वद्रव्येष्वयं विधिः) अर्थात्—चोरों के ले भागते हुये या ले जाने पीढ़े कभी जो कोई उनसे छीन पावे एवं जल में डूबे हुये द्रव्य को जो कोई कादिलावे एवं अग्नि में से जलते हुये निकाले लावे तिस धन में से दशमांश उसको देना योग्य है यह सभी द्रव्यों की विधि जानो—यहां साभी द्रव्य कहने का यह भाव है कि सिर्फ साभे के ही धन में नहीं समझना किंतु चाहे तैमा कोई सा धन कहा हो रक्षा करने वाले का दशमांश उसमें जाना यह एक निर्मल स्वत्वरक्षक लोगों का परिनिष्ठित है—एवं नारदोपि—यथा (देवतस्करराजाग्निव्यसने समपस्थिते । यस्तत्स्वशक्त्या रक्षेत तस्यांशो दशमः स्मृतः) २६५ ॥ यहां व्यापारी माल भर्तों के प्रसंग से सरकार मुद्दई होने वाली आचर्यक संभव जानकर कुछ उसके नियम नीचे कहते हैं २६५ ॥

(राजकरदानादि प्रासंगिक नियमाः)

अथ ग्रंथेषु दिशं भागं शुल्कं नृपो दरेत् । व्याप्तिर्दशमौषधचिकित्तराजगमित् २६६ ॥

मिध्यावदन्परीमाणंशुल्कस्थानादपासरन् । वाप्यस्त्वष्टगुणंयश्चसव्याजंक्रयविक्रयी २६७ ॥  
तरिकःस्थलजंशुल्कंयष्टण्णन्दाप्यपणान्दश । ब्राह्मणप्रतिवेद्यानामेतदेवानिर्मंत्रणे २६८ ॥

ऐ०— अर्चनाम वाजासूभावका ( प्रक्षेपण ) किन्तु निकासना सो यहराजा का ही कर्महै कि अमुकामुक सबर्चाजै इतनेनिरखोंसे क्रय विक्रयहोयै ऐसा लिखकर प्रचलित करनेके कर्तृत्वसे वीसवांभाग शुल्कराजा लेवै अर्थात् आईहुई मालभर्ताका निरख नियतकरनेसे जोलाभ निश्चितहोताहो तिसकाविंशांश किन्तु सैकरापीछेपांच रूपया राजाअपना शुल्कनाम राजकरभीउन व्यापारीलोगोंसे लेयजो जो मालबाहर से भर्तीकरकेलावै-इसपर विरलेटीकाकारोने यहअर्थ कल्पितकियाहै कि सवरेमूलधन मेंसे विंशांशराजा हरै सोयहअर्थ किसीप्रकारभी न्यायात्मक नहींहोनेसे अनर्थक हे-कुल्लूकभट्टने स्पष्टलाभधनमेंसे विंशांश लेनाकहाहै-व्यासिद्धनाम कोईवस्तु जिसका सर्वत्र विक्रयहोने का प्रतिपेध राजद्वारसे होचुकाहो यद्वा किसीएक जगह बिकनेका अनुशासन होनेकेहेतुसे अन्यत्र बेचेजानेका प्रतिपेधहोय जैसे मद्यादिक ठेकेदारी वाली चीजेंजिनकाराजसे प्रबन्ध विशेषहोताहो ऐसी व्यासिद्धचीजें कोईकहींबेचै, तद्वत् राजयोग्य चीजें मणिमाणिक्य आदि रत्नभूत वस्तु जिनकीग्राहकता राजघरमें होनीयोग्य हो ऐसी अप्रतिपिद्ध भीजो बिनादिखाये कहींबेचिदे तौ यहसभी चीजेंराजगामीहोयै किन्तु राजाउनको मूल्यदिये बिनाहरै यहीदंडहै २६६ ॥ ऊर्ध्वेति राजकरकेदनेमें कुछठगई करनेकेअर्थसे जोकोईभर्ता वाला अपनेलाये हुये सौदाका परिमाण ठीकनहीं बतावै,दूसरा जो शुल्कस्थान किन्तुचुंगी आदि महसूलघरका मार्ग छोड़िकर ऊपरऊपर चलाजावै जिस्सेशुल्कदेना बचै तौपेदोनोंउस परिमाणसेअठ गुणाधन दिलवाने योग्य हैं कि जितनादनेसे बचाया वा बचानेका उपायकिया हो, तीसरे उसपरभी अठगुणा लेनायोग्यहै जो सव्याज क्रय विक्रय करै अर्थात् कपटसे कुछ सौदाबेचै या खरीदै इसका दृष्टांतनीचे अधिकांकिमें देखना २६७ ॥ तरिकमात्र कोईहो स्थलजशुल्कलेतेहुये दशपण दंडदिलानेयोग्यहै अर्थात् शुल्कनाम चुंगीआदि अनेकरूप राजकर दोभांतिक सबहांतहैं किएकस्थलमें जो लियेजायँ दूसरेजल में पोतनोंका सेतुबन्धनआदिप्रकारोंसे जो लियेजायँ जिनकेलक्षण मनुकेवचनोंसे अधिकांकिमें दर्शावेंगे तिनदोके मध्ये योगीश्वरआप कहतेहैं कि(तरिक)जोपोत नौका आदिजलके शुल्कलेनेका अधिकारी ठेकेदारआदि कियाजावै वही कदाचित् अपने आप या उसके अनुकृती कर्मकार आदि किसीबटोही व्यापारी आदिसे कुछस्थल-योग्यशुल्क भी लेलेवै जिसकेलेनेका अधिकार उसे नहो तौ दशपणका दंडदिलाया जाय और वह शुल्क राजगामी यद्वा निर्णयके अनुसार दाता पुरुषकोही वापिसहोय यह दशपणदंड केवल एकबटोही आदिसे लेलेनेमध्येजानो किन्तुअनेकोंसे अभ्यासिक



ऐसा करनेपर प्रत्येक मध्ये दश दश पणकादंड होगा-यही दशपण दंड उस पुरुष परभी होनायोग्यहै जो अपने घर समर्थहोतेहुये आदिदि काम काजोंमें कि जहाँकहीं ब्राह्मणोंके निमंत्रणका प्रसंगहो अपने ठेठ परोसी निकट बसनेवाले श्रुत दत्त संपन्न प्रालिवेशी विप्रोंको ओढ़कर प्रायः दूरवासियोंको निमंत्रित करे २६= ॥

अधि०—यहाँ प्रासंगिक पहले राजग्राह्य द्रव्योंके नाम दर्शित करते हैं कि खेती आदिसे उत्पन्न हुये अन्नादिकमेंसे कृताभाग आदि राजघरमें लियाजाना या उसके पल्लटे रोक रुपये सो यह राजवलि कहलाताहै-और खेती विना ग्राम नगर आदि वस्तिव्योके निवासी जो कुछ और भांतिका व्यापार आदि करतेहों तिनसे प्रतिमास या वरसोंडी यहाँ भाद्र पौष आदि नियमित समयोंपर जो थोड़ा बहुत आमदके अनुरूप राजघरमें लियाजाताहो सो यह राजकर कहलाताहै-और फल, फूल, शाक, तृणादिक चीजें जो बाजारोंमेंबिकने आवें तिनमेंसे जो थोड़ी थोड़ी चीजें लेकर भेंट उपायन उपहारके प्रकार राजघरमें पहुँचें सो यह प्रतिभागनाम चुंगीरूपकहाताहै-और एक राज शुल्क वह कहलाताहै जो घाटी घटे आदि मार्गस्थलमें शुल्कादानगृह बनकर उनमें राजपुरुषों या ठेकेदार लोगोंकी संस्थिति द्वारा वह महसूल लिया जाताहो जो क्रय विक्रय योग्य आने जानेवाली माल भातियोंपर द्रव्यानुसार या लाभानुसार कल्पित होकर नियत होय-इस (कर) की संज्ञा शुल्क इसकारणसे कि प्रायः लूटि फूटि आदि मार्गविघ्नोसे रक्षारकरने आदिके प्रतिकारों मध्ये समुभाजाताहै पुनि इसीकारण और भी जो कोई भांतिका महसूल किसी कामके प्रतिकार मध्ये समुभाजाय सोभी शुल्क जानो जैसे डाकघरोंके महसूल डाकशुल्कहैं इत्यादि बहुधा औरभी सब स्थलशुल्क जानो जो जो जलसे भिन्नहों-इसका एक औरभी द्वितीय भेद जलका शुल्क होताहै कि जो जल मार्गके उतारा आदि कामोंका प्रतिकार समुभाजाताहो जैसे पोत नौका सेतुबंधन आदि मार्गोंके महसूल जलके शुल्कहैं-और इन सबहीसे उपरालू एकदंड धन वह होताहै जो किसी भांतिके अपराधों मध्ये लियाजाय ॥ इतिप्रासंगिकधनम् ॥ दोस्रो दासठि आदि मूल श्लोकोंकी अपेक्षा शुल्कस्थानोंके प्रबंध मध्ये मनुने कुछ अधिक व्यवस्था कही है यथा(शुल्कस्थानेपकुशलाः सर्वपण्यविचक्षणाः । कुर्युरधैयथापण्यं ततोविशंनूपोहरेत् ॥ राज्ञः प्रस्यातभाडानि प्रतिपिद्धानियानिच । तानिनिर्हरतो लोभात्सर्वहरहरद्रूपः ) अर्थात्-स्थलमार्ग या जलमार्गसे व्यवहार करनेवाले व्यापारियोंसे जो लेने योग्य राजभाग तिसका शुल्कनाम होताहै उसके लेनेके ठिकाने शुल्कस्थान कहेजाते हैं तिनमें रखने योग्य चतुर प्रवीण मनुष्य जो जो सभी पण्यों का क्रय विक्रय आदि व्यवस्थामें विचक्षण उसका सारासार जाननेवालेहों वेहीरक्ते जायं वे सब आवेहुये विदेशी पण्योंका मोल भाव जैसा जिसका उचितहो तिसके

अनुरूप कल्पित करें उसमें होनेवाले लाभकोभी समुभलेवें उसी भावी लाभका वि-  
शांश राजभागहै सो राजालेवें- राजाके संबंधमें जो भांड गठिया बोरा आदि माल  
प्रसिद्धहैं जिनका शुल्क राजमें न पहुँचाहो यद्वा राजकी उपयोगी चीजें चाहें उसी  
देशमें उत्पन्नहो हाथी घोड़ाआदि जिन्हें राजाआप खरीद सकें एवं जो जो कुछ प्रति-  
पिद्धहो जैसे दुर्भिक्षमें धान्यादि चीजें किसी देशांतरको न जानेदेना इत्यादि ऐसी  
चीजें लोभ हेतुसे अन्यत्र लेजाने बेचिदेने आदि प्रकारोंसे हरतेहुये व्यापारीका यह  
दंडहै कि राजा चाहें सर्वधन हरिलेवें-यहां सर्वधन हरिलेना कुछ नियमात्मकनहींस-  
मुभना किंतु किसी अवसरमें जो राजा अपनी आज्ञाभंग यद्वा कोई और प्रबलहानि  
जानकर यदि इच्छा करें तौ सर्वस्व उसी धनका हरा जामकाहै कि जिसधनके द्वारा  
यह अपराध हुआ समुभाजाय कुछ सर्वस्व उसके घरका नहीं इसलिये प्रायः और  
और भांतिसे कुछ थोड़ा दंड कियाजाय जिसे प्रजा बिगडने नहीं पावे २६६ छल  
कपटोंसे बचाया हुआ राजशुल्क अठगुना लेना मनुनेभी कहाहै-यथा (शुल्कस्थानंप  
रिहरन्नकालेक्यविक्रयी । मिथ्यावादीचसंस्थाने दाप्योऽष्टगुणमत्ययम् ) अर्थात्-  
कोई व्यापारी राजशुल्क न देनेके विचारसे यदि शुल्क स्थानवाला मार्ग छोड़कर  
कुराह जावे यद्वा राति विराति कुबेग कुछ गुप्ततौर पर माल खरीदे या बेचे अथवाशुल्क  
स्थानमें पहुँचने परभी मालकी तादाद ठीक नहीं बतौवै तौभी उस परिमाणसे अठ-  
गुना शुल्क उसपर दंड लियाजावे जितना लोभसे छलकरके शुल्क बचायाहो व्यास  
जीने-सिर्फ दोहीगुणा लेना कहाहै-यथा ( अगोपयंतोभांडानि दद्यु शुल्कं च तेऽध्वनि ।  
अन्यथाद्विगुणादाप्याः शुल्कस्थानाद्बहि स्थिताः ) अर्थात्-भांड नाम गठिया बोरा  
संदूक आदि मालभरी ठेकेंनहीं छिपाते किंतु ठीक ठीक बतलातेहुये मार्गमें व्यापारी  
लोग राज शुल्कदेवें-अन्यथा इससे विपरीत करनेवाले शुल्कथानेकी सीमासे बाहर  
माल रखतेहुये पकड़े जानेपर वह दूना शुल्क दिलाने योग्यहै कि जितना शुल्क देने  
से बचायाहो-व्यासजीका वाक्य यह सर्वत्र न्यायगम्य और सामान्य भावसे बर्तावा  
करने योग्य है-योगीश्वर तथा मनुकाभी अठगुनेवाला नियम केवलउसी अवस्था  
में बर्तावे योग्यहै कि जहां व्यापारी बहुधनवान् होकर ऐसा करें यद्वा थोड़े धनवाला  
कभी एक या दोवार पहले पकड़े जानेपरभी बारम्बार ऐसा करें या सव्याज क्रय  
विक्रय करें तब अठगुना दंड लियाजानाभी अन्याय नहींहै अन्यथा इनदोतीन उ-  
क्त बातों बिनादूनाही व्यासोक्त नियम ठीकजानो क्योंकि ( पुष्पंतुष्यविचिन्वीतमू  
लच्छेदनंकारयेत् ) इत्यादि बहुधा और वाक्य भी इसराजकरके संग्रहकरने मध्ये  
विचार पर आरूढहै-अव-सव्याज क्रय विक्रय का दृष्टात एक देतेहै कि जैसे किसी  
कपटी व्यापारीने कुछ सौदा एक बहुतसा भरलेने पीछे दूसरे किसी व्यापारीको भी

अपना कपटी क्रेता गुप्ततौर पर नियत करिके दोनोंने परस्पर संमत गांठिकेरविस्त्यात किसी दिसावर को गुप्ततौर पर एक मनुष्य अपना भेजकर कापट्यजाल रोपितकिया कि उसने जाकर उसीसौदाकी अत्यंत भूँठी तेजी लिखकर यहां दूसरे कपटी क्रेता की दूकानपर पहुँचादी जबतक उसी दिसावर से कुछ सच्चे समाचार औरोंकीदूकान पर न आनेपाये तबतक शीघ्र उसी कपटी क्रेतानेउस भूँठी चिट्ठीकी सचावटजाहिर करके अपने गाँठेहुये दूसरे कपटी सौदागरसे परस्पर उसीसौदाकी असत्यखरीदि करनी प्रारंभकरी यह दशा उसकी देख सुनकर अन्यव्यापारी भी ललचाने लगे कि यह इतनी बड़ी खरीद करता इस्से यह विश्वासजानो यही सौदाकुछ दिन पीछे हाथ न आने पर बहुतेरालाभ होगा इस्से हमको भी खरीद लेना योग्य है यहवात प्रायः प्रसिद्धहै कि व्यापारी लोग हवाबाँधा करतेहैं और सौदातेजीके रुखमें बहुत विकताहै इसलिये उसी कपटी की हिर्साहिर्साबहुतों ने खरीद करनी शुरूकरी जिस कपटीके घरमाल बहुत भराधा और जिसके लिये ऐसी रचनारच्चीगई थी तिसने एकत्री रुपयेकी सुरखीसे लाखोंकामाल अपना बेचदिया इतनेमें सेव और व्यापा-रियों के भी सच्चे समाचार उसी दिसावर से जो आने लगे तौ मालूम हुआकि यह सौदा महंगा नहींहै हम लोगों ने एकत्री रुपयेका नुकसान उठाया और निज द्रव्य भी फँसाया शायद कहूँ और सस्ताहोजाय तौ फिर जमामें बारह आने रहजाने संभव हैं.इसभभकी से क्रय करने वालों में किसीको हजारका टोटा किसीको पाँचसौ इत्यादि अनेकोंके सन्मुख जब अधियारा होनेलगा बुद्धिमानों ने अनुमान कियाकि निःसंदेह इसमें कपटहै कुछ साराका बाज़ार नहीं बिका क्योंकि तेजीकी चिट्ठी सिर्फ एकही के घरआई सिर्फ एकहीने सौदाका क्रय विक्रय किया नि संदेह दोनोंसव्याज क्रय विक्रयी परस्पर बनेहोंगे यद्यपि उन दोनोंने यह समुझाया कि भावोंका अकरा मंदा घरी घरी बदलता रहताहै इसहेतुसे हम दोनोंका यह कपट भी छिप जायगा दशवीस हजारकी कमाई होनी सुगमहै परंच पाप छिपतानहीं इसभांति के अनेक और भी दृष्टांत कुछ कुछ अंतर वाले जो जो हों सो सबसव्याज क्रय विक्रय जानों क्योंकि व्याज नाम झलकपट तिसके द्वारा जो खरीदे वदा बेचे तिसके लिये अवश्य वही दंडहै जो आठगुना धनदंड याज्ञवल्क्यजीने कहा २६७ ॥

(अथजलमार्गशुक्लनियमाः)मनुने जलमार्ग तथा उतारेकेभी शुक्ल नियमदर्शितकिये हैं-यथा(पण्यानन्तरेदाप्यंपोरुपौडर्षपणन्तरे । पादपशुचयोषिञ्चापादाद्विरिक्तकःपुमान्॥ भांडपूर्णानिधानानितार्थदाप्यानिसारतः । रिक्तभांडानियत्किंचित्पुमांसञ्चापरिच्छदाः ॥ दीर्घाध्ननियथादेशंयथाकालंतरोभवेत् । नदीतीरेपुतद्वियात्समुद्रेनास्तिलक्षणम् ॥ गर्भिणीतुद्विमासादिस्तथाप्रव्रजितौमुनिः । ब्राह्मणालिंगिनञ्चैव न दाप्यास्तारि-

कंतरे) अर्थात्-यान सवारी हाथी गाड़ी आदि जो रीतीहो तौ वह (तरे) नाम घाट उतारे, के स्थलमें, पुल यद्वा नाव आदि पर उतरनेसे एक, पण, उतराई देवै एवं (पौरुष) नाम एक बलवान् पुरुषके उठाने योग्य, भार जो कि दोसहस्र पल परिमाणसे वाजारू पल्लेदारों का पूरापल्ला लोकप्रसिद्ध है तिसको लेकर जो कोई पल्लेदार, पारजावै तौ वह, आधापण, उतराई देवै-यहां यह भी न्यायदृष्टियों से विचार करना, योग्य है कि (पण) सामान्य संज्ञा कही वह दोतीन भांति सोने चाँदी ताँबे तक का भी होता है और ताम्र पणमें इतना और भेद है कि ताँबे का पण यद्यपि एक आना ठीक होता है और चाँस ठी मासे ताँबे का परिमाण उसका पाया जाता है पर प्रायशः बुद्धिमानों ने (पण) संज्ञा सिर्फ सो-रह मासे ताँबे को विनिश्चित किया है इसी हेतु से जो पक्का पैसा सोरह माप ताँबे का होता है सो भी (पण) कहलाता है और अन्य भांतिके जो छोटे, पैसे होते हैं वे भी पणमें गिनती हैं पर उनसे यहां प्रयोजन नहीं समुझना-और इसी प्रकार चाँदी का पण रूप्य यद्यपि लोक प्रसिद्ध है सो उसमें भी अनेक ऊँच नीच भेद होते हैं उन भेदों का कुछ वर्णन करना यहां जरूरत नहीं क्योंकि शास्त्रमें परिभाषा मात्र लिखी है और लोकमें वर्तमान निज देशों की परिपाटी का व्यवहार है तौ कोई भाँति से तुल्यात्मक होना दुर्घट है और इसीसे सिद्धान्त में (पण) धातु है सो, उसका अर्थ भी व्यवहार वाचक उन व्यवहारों का, कुछ कोई एक नियम निश्चित नहीं है-इसलिये मुख्य प्रयोजन पर अवधान करना योग्य है कि हाथी गाड़ी आदि की उतराई मध्ये एक पण जो कहा तिसको चाँदी का पण एकरूपया जानो क्योंकि इसके लिये ताँबे का पण एक पैसा यद्वा एक आना भी कहि सकना योग्य नहीं समुझा जाता बल्कि न कहि सकने का यह कारण भी उपस्थित है कि यह उतराई केवल बेतन मात्र नहीं किंतु राजकर की भाँति कल्पित होती है और इसीसे इस कर्म का अधिकारी सिर्फ राजा के सिवाय कोई और नहीं है इत्यादि नियमों के प्राबल्य से ही रीति गाड़ी हाथी आदि पर जिस देश काल कर्मके अनुरूप जहाँ जैसा योग्य समुझा जाय तहाँ तैसा ही वैकल्पिक एकरूपया तक उतराई लेना न्याय सम्भव है अर्थात् उसी गाड़ी आदि यान वाहन की उत्तमता मध्यमता आदि अनेक भेदों के अनुरूप जिस पर जितना लेना योग्य समुझा जाय सो इस एक रुपये के ही भीतर कल्पित किया जाय यह सिद्धान्त है कुछ निर्विकल्प सबसे एकरूपये का ही नियम नहीं (पर) उस हाथी गाड़ी आदि पर जो प्राजक रक्षकरूपी एक या दो नियत मनुष्य के उपरान्त मालिक आदि कोई आनारूढ भी कुछ बैठे हों तो फिर पूरा एकरूपया लेना मचित है और बल्कि जो व्यापार के प्रकार से भाड़ेंतु पुरुष अनेक भरे बैठे हों तो उस गाड़ी आदि उत्तम मध्यम यान भेद के भाड़े आदि लाभों के अनुरूप इससे अधिक भी कुछ लेना मचित है यह चर्चा अगिले वचनवाली व्याख्या में व्यापार माल भर्ति-

योवाली गाड़ी आदि के वर्णनमध्ये आगे फिर भी होगा तहाँ समुभना-एवं पौरुष  
 भारमध्ये आघापण अठनी तथा अधनी भी संसूचित है उसदशामें कि जो वहभार  
 केवल व्यापारूमाल भर्तियोंकाही तिसमें उत्तम मध्यम आदि पण्योंके अनुरूप जैसा  
 योग्य समुभाजाय तैसाही बैकल्पिक आठ आनेतक उतराईलेना न्याय सम्भव है  
 और नीच पण्योंके भारहोने मध्ये एक आनेवाला पण संसूचितहै अर्थात् उनमेंआधे  
 पणका आधआना लेनायोग्यहै और इसके भी उपरान्त जो जो भार केवल घास  
 फूस लकड़ी आदि तुच्छ चीजोंके उतारेजायें तिनके मध्ये (पण) भी तैविका पक्कापैसा  
 जानों तिसका अर्द्ध अथेला लेना योग्यहोगा-एवं चौथाई पण उतराई बैल मेंसा  
 घोड़ा आदि पशुओं से और पशुओंकी स्त्रियोंसेभी जो खाली पीठिहों लीजावें (भैर)  
 चौथाई पणका आधाभाग उतराईरीते पुरुष वा स्त्रियोंसे भी लीजावें (मनुष्यरीता  
 कहनेका यह भावहै कि जिसके पास कपड़ा बर्तन खानीपीनी चीज आदि जो आवि-  
 श्यक वस्तुवै योग्यहों तौ यह बोझमें कुछ गिनतीनहीं रीताही कहलावेगा) इसमेंभी  
 पण चौदी तैविकी अपेक्षासे यह ध्यान करना योग्यहै कि जहाँ राजकरसे हीन घाटहो  
 तहाँ तैविका पणठीकहै और उसमें भी उताराका सुगमता या दुर्गमता के भेदकरके  
 पक्केपैसा यद्वा आनारूप ताघपणका चौथाईरीते पशुओं से और अष्टमभाग मनुष्य  
 से उतराईलेना सूचित है परन्तु जहाँ राजकरका घाटहो तहाँ चौदीकापण समुभिकर  
 सामग्री सहित मनुष्य से पणाष्टम भागके दो आनेतक बैकल्पिक रीतिसे कि जितना  
 योग्य समुभाजाय लेना सूचित है और पशुओं से चौथाई पणके चारआनेतक बै-  
 कल्पिक रीतिसे कि जितना देशकाल कर्मके अनुरूप और उन पशुओं की भी जाति  
 भेदके अनुरूप लेना योग्य समुभाजाय सोई लेना सूचित है कुछ पूरे दोआने चार  
 आनेकाही नियम नहीं वल्कि भेड़ बकरी आदि छोटे पशुओं की अपेक्षा में सर्वत्र  
 केवल ताघ पणका चौथाई पक्केपैसाकी छदाम लेना राजकर से हीनघाट में समुभ-  
 नी किंतु राजकर के घाटमें भी आना रूप (पण) की चौथाई पाव आनातककी लेना  
 योग्य समुभो (भाण्ड) नाम मालभरे गठिया बौरा आदि तिनसे भरे (यान) गाड़ी  
 आदि (गर्ग) उतराई ऐसे ढङ्गसे दिलाने योग्य हैं कि जैसा उनमें (सार) हो अर्थात्  
 सारहीनरीते यानोंकी उतराई ऊपर नियमितहुई सारयुक्त भरे यानोंकी उतराई उससे  
 अधिक लेनीहोगी सो अब कहनेहैं कि जैसा उत्तम मध्यम जाती उनमें सारनाम  
 मालहो यद्वा थोड़ा बहुत यान भेदकरके जितनामाल कूताजाये उसीसार के अनुसार  
 उनसे उतराई लेना योग्य है (यहाँ उत्तम मध्यम जातीमालका दृष्टांत यह कि जैसे  
 एकगाड़ी में कसेरहटवाले धातुद्रव्य अथवा सादेकपड़े की गांठेंहों द्वितीय में कुछ  
 रेशम आदि कपड़े की गांठें या जोजो चीज महर्घ्य मूल्यवाली या दुर्लभ लोकप्रसिद्द

हो तीसरी में घी तेल आदि मध्यम चीजोंके कुप्पे यद्वा टाट चटाई रस्सी वान आदि हो चौथी में कुत्र भूसा लकड़ी आदि तुच्छ चीजेंहो इत्यादि सभी जिसोकी मालियत के अनुसार और धोभकरके थोड़ी बहुत होनेकेभी अनुमार कल्पित कियाजाय यद्वा स्त्री पुरुष आदि प्राणीमात्रही असवारहो तौभी मध्यम न्याय कल्पित कियाजावे जिसमें कुछ अन्यायका संसर्ग न पायाजाय इसके मध्ये पहिलेयचनकी भी व्याख्या देखो-और जो रिक्त भांडनाम झूठेबोरा गोनि कुप्पा कण्डोला आदि पात्रोंसेही यान वाहन कुछ लदिरहाहो तिसपर जो कुछ थोड़ीसी उतराई योग्य समुभीजाय सोईक-ल्पितरूप लेनी सूचितहै-और इसीप्रकार पुरुष जो अपरिच्छद्हो कितु जिनके साथ कुछ असवाव नहो या दरिद्रीहो तिनसे भी अतिस्वरूप जोकुछ देशकाल के अनुसार योग्य समुभीजाय सो उतराई लेनी सूचित है अर्थात् ऊपरली उक्तरीति जिसमें सामग्री सहित मनुष्य से पण्डित भागके दो आनेतकभी लेने देशकाल कर्मके अनुरूप कभी सूचित हैं उसरीतिवाले नियमों से इसर्भौतिक के मनुष्योंको कुत्रकाम नही कितु इनमें सिर्फ दमड़ी या छदामलेना तात्पर्य है-यह सब नियम केवल घाटो के उसपार जानेमध्ये कहेगये-अब यद्वात निर्णय करते हैं कि जहाँ जलके मार्ग से कुछ दूरवर्ती देशोको पहुँचनाहो तहाँ दूरमार्ग की अपेक्षा जैसा देश जैसा कालहो तैसा योजन संख्याके अनुसार उनसब जुदे जुदे जलयानोका भाड़ा कल्पित किया जाय जिनके द्वारा पहुँच होतीहो ( यहाँ जैसा देश कहनेका यह भावहै कि एकदेश प्रवल वेगवाले जलका है कि जिसमें शीघ्र नावजाती है वा एकदेश ऐसाहो जिसमें स्थिर जलके हेतुसे नौकादि जलयान शीघ्र नहीं चलतेहो यद्वा उलटेधार समुख नाव खींचकर लेजानीहो एवं जैसा काल कहनेका यह भावहै कि एकप्रकारकाल जिस में जलकी बहुताइत या नदियों की प्रकलता वा वक्रता से सुगमता या कठिनाई सम्भवहो यद्वा एक ग्रीष्मकाल जिसमें सूधी नदियों या थोड़े जलके हेतुसे लेजाने में सुगमता या कठिनाई जो कुत्र सम्भवहो इत्यादि प्राय और भी अनेक हेतुभूत लक्षण जैसे सम्भवहो तिनके अनुमार योजन संख्याके हिसाब से जो भाड़ा लेना योग्य समुभाजाय सोई ठीकहै कुत्रएक नियमउसका नहीं) सो यहयोजन संख्याया-दि लक्षणकेवल नदियोंके जलमार्गमें समुक्तान किंतु समुद्रके जलमार्गमें प्रत्रोक्त लक्षणवाले नियमोका कुछकाम नहीं क्योंकि उसमें वायुके प्रवलसे जहाज चलता है और निपट तारक लोगोंकेही स्वार्थानमें नहोनेसे कुछमार्ग भाटक आदिसेना योजनसंख्या आदिरीतिके अनुसार नियमित नहीं पायाजाता इस्सेजहाँ प्रयोजनहो उसीस्थलके संबंधी उसीकामके विज्ञाता लोग जैसा कालविलंब आदि लक्षणवाले नियमों सहित ठीकप्रमाण देकर निर्णयकर सोई लेनादेना सूचितहै (अथापवाद) यद्वा

अवकुञ्चथोड़े से अपवादभी दर्शाते हैं कि, दोमासके उपरांत जो सगर्भा स्त्री हो, तथा प्रव्रजित किंतु भिक्षुक, मुनि अर्थात् वानप्रस्थ जो स्त्री, सहित वनमें तपकरते हैं, लिङ्ग युक्त ब्राह्मण किंतु ब्रह्मचारी दोनों भांतिका, यह सब इतने प्राणिकहीं उतारा के स्थानघाट आदिपर उतराई देने योग्य नहीं हैं—यह केवल पारावार उतरने मध्ये जानो—इसके सिवाय भी जलस्थल दोनों भांति मार्गशुल्कों मध्ये कुछ अपवाद विशेष हैं—सयथा—(नभिन्नकार्षापणमस्तिशुल्कं न शिल्पवृत्तौ न शिशौ न दूते । न भैक्षवृत्ते न हृतावशेषे न श्रोत्रि येषं व्रजिते न यज्ञे) अर्थात्—न तो भिन्नकार्षापण राजशुल्क है न शिल्पवृत्ति करने वालों पर न छोटे बालक वज्रेपर न राजाके संदेशहारक आदि दूतों पर न भिक्षावृत्ति रखने वालों पर न किसी हृतावशेषजन पर शुल्क लागे और प्रायः श्रोत्रिय लोगों पर भी और प्रव्रजितों पर भी नहीं एवं यज्ञों पर भी नहीं—अब इन सबके क्रमसे रूप दर्शित करते हैं कि इनमें भिन्नकार्षापण का यह व्यौरा है ( भिन्नस्फुटितं यत्कार्षापणं ताम्रविकारं तत्परिनिमित्तं शुल्कं गणनायान्तास्तीति ताम्रपणादपि न्यूनं शुल्कं न कल्पनीयं न च ग्राह्यं ) यह चर्चा केवल घाटोंके उतारा तद्वत् विरले स्थल मार्गके महसूल जगाइत आदिपर आरूढ़ है और आशय इसका यह कि इसमें न्यूनतर भी एकपैसेसे न्यून शुल्क छदाम दमड़ी आदि नहीं लिया जावे किंतु यद्यपि पूर्वोक्त किसी मर्यादाके हिसाबसे छदाम आदिलेना सूचित किसी अवसर किसी पर हो सकता हो तौ भी पूरापैसा लिया जावे यद्यपि छोड़ दिया जावे इसका यह दृष्टांत है कि जैसे भेड़वकरी आदि छोटे पशुओं पर प्रत्येक पृष्ठपीछे एक छदाम लेना किसी नियमित मर्यादासे संसूचित है और कोई सिर्फ एक ही या दो भेड़ उतारे जिसमें पूरा एकपैसा भी महसूल का न आता हो तौ भी पूरापैसा लेना योग्य है और छोड़ देने का यह अर्थ है कि जहां भेड़ोंकी बहुताइत इक्कीस या पच्चीस या उनतीस आदि होते हैं फिर बीस या चौबीसके परेपैसे पांच या द्वाःसात आदि जो कुछ होते हैं सोई लेकर उपरालकी दो एक छदाम छोड़ि देवे बल्कि विरली वस्तुओं मध्ये पैसेसे न्यून शुल्क निपट छोड़ि देना एक धर्म है (दृष्टांत) जैसे घासफूस आदि तुच्छ चीजों के मानुष भारपीछे एकपैसा जहां जगाति का तहमील करना नियमित ठहरा हो तहां जो जो दीन दुखिया कोई ऐसा थोड़ा घासफूस आदि लेकर आवें जिसका विक्रय होनेसे उस एक मनुष्य की भी उदर पूर्ण होनी दुर्घट समझी जाय, तिनको निपट मुआफि करना योग्य है इस हेतुसे कि उनपर थोड़ी चीजके अनुरूप छदाम दमड़ी आदि यद्यपि लेना सूचित होता था परंच भिन्नकार्षापण राजशुल्कमें गणनीय नहीं, इस्से दीन दुखिया को यह छोड़ दिया जावे, यह सब स्फुटे पैसे का दृष्टांत हुआ—और शिल्पी कारुक पेशवाले जो राजकाजोंमें लगिरहे हैं सो जलस्थल दोनों शुल्कोंसे सर्वत्र मुआफर कहे जायें किंतु कोई ठेकेदार भी इन लोगोंसे उतारा आदि कुछ महसूल लेने का अ-

धिकारीनहीं-और छोटेबालक बच्चेकायह भावहै कि जिनकी पुरुषोंके साथकोई शिशु बालक या पशुओंकेहीसाथ कोईबच्चेहों तिनकाशुल्क न लेवे परजो बालकबहुते बड़े हों तिनको अर्धभागआदि शुल्कजैसा देशकाल अवसरके अनुरूप योग्यसमुभाजाय कल्पितहों और कोई बालक भूलाभटका आदि एकाकीभी कदाचित् कहींजाताहो तोभी घाटउतारा या जलयान स्थलमार्गडाकयान आदि शुल्कोंसे मुआफ़रक्वाजावे-और दूतजो राजाके संदेशहारक धावक आदि और आकुंचितढाक थैलीआदि के पहुंचानेवाले हों जलस्थल मार्गशुल्कोंसे ये माफ़हैं अर्थात् इनसेकोई राजकीय ठेकेदार तकभी मार्गशुल्कनलेवे-भैक्षवृत्त भिक्षुकआदि प्रसिद्ध हैं और हतावशेषका यहलक्षणहै कि जिसका मार्गआदिमें धनचोरालूटि फूटिसे हरिगयाहो तिसपर कहीं पहुंचनेमेंभी जलस्थलमार्ग राजशुल्क न मांगेजाय-इसहीकादूसरा आशय यहभीहै कि जबकोई व्यापारूमाल दोसौझासठि दोसौसरसठि मूलश्लोकी और अधिकोक्तों की मर्यादासे अपराधमध्ये राजमेंहरलीन्हाजाय तोउसमाल का व्यापारी आदिकोई अधिकारी यद्यपि हतावशेषहो जिसपर साधारण वृत्तिवैकी सामग्री यद्वा उसीमाल काकोई अंशहरने से अवशिष्ट छोड़ागयाहो तो इसदशाके अनंतर उससेदेशकाल वस्तुके अनुरूप जैसायोग्य समुभाजाय मार्गशुल्क न मांगेजायक्योंकि यहरिआपत भी इसध्यान से आवश्यकहै कि वह अपने मुख्य ठिकाने आदि परपहुंचनेसेभी न रहजाय या रुकजाय-और उनश्रोत्रियलोगों परभी राजशुल्कनहों जो वेदादिके शास्त्र विद्याकाअध्ययनसंग्रह करतेहों या करिचुकने परभी उसीविद्याके व्यापारोंसे संपन्नहों एवंप्रव्रजितसंन्यासी आदि-एवंयज्ञके निमित्तसे जो कोईसी सामग्री आईहो तिसपर शुल्क न होवे-जैसा-यहां जलस्थल मार्ग शुल्कोंके नामसे अपवादवर्णन हुआ तैसे अन्य भाँति के भी राजशुल्कों पर दृष्टांत देश काल वस्तुओं के अनुरूप यथोचित कल्पित करिके समुभिलेने-अत्रोक्त मार्ग शुल्कों के सिवाय-अन्यभाँति के सामान्य राजकर भी अंधे आदि विरले औरोंको न देने योग्य जानो-तदाह मनुः (अंधो जडःपीठसर्पासप्तत्यास्थविरश्चयः । श्रोत्रियेषूपकुर्वेच्चनदाप्याः केनचित्करम्) अर्थात्-एकअंधा-बहिरा-पीठसर्प-किंतु खँजा अपाहिज लूला, पूरे सत्तरिघों का बूढ़ाईस के उपरांतभी कि जबतक जीवै-ऐसा-कोईभक्त पुरुषजो अपने धनधान्य आदि लाभों तथा शरीर को विद्वान्-श्रोत्रिय लोगों के उपकार में लगातारहता हो-एवं श्रोत्रियपुरुष भी-ये इतने समुचित प्रजा लोगयद्यपि कोई भाँतिका व्यापार भी स्वकीय जीवन योग्य करते हों जिसमें लाभभागोंसे आवश्यक राजकर का लेनाभी मर्यादा से आरुढ़ पाया जाता हो-तोभी किसी राजा क्षीण कोप कोभी इतने लोग राज कर दिलवाने योग्य नहीं हैं अर्थात् सर्वथा मुआफ़र करने योग्यहैं-यहतो २६८ वाले



पूर्व अर्द्धा की अधिकोक्तिहुई-उत्तर अर्द्धा की अपेक्षा में अग्रोक्त मनुके वाक्यहैं-यथा  
 (प्रातिवेद्यानुवेद्यौ च कल्याणोविशतिद्विजे । अर्हावभोजयन्विप्रोदंभर्हतिमापकम् ॥  
 श्रोत्रियः श्रोत्रियंसाधुंभूतिकृत्येष्वभोजयन् । तदन्नं द्विगुणं दाप्यो हिरण्यं चैव मापकम् ।)  
 अर्थात्-निरंतर गृहवासी प्रातिवेद्य कहलाता है जो उसी अर्हातेके भीतर यद्वा भिड़-  
 मा बसताहो एवं उसघरसे कुछअंतरमें परोस यद्वा सन्मुखवसता हो सो अनुवेद्य  
 कहाजाताहै, यह दोभांतिके ब्राह्मण ऐसे अवसरमें अवश्य नौतादेनेयोग्य हैं किजब  
 जब किसी कल्याणोत्सव की अपेक्षा लगभगबीसके यदिअन्य विप्रभी जिमावैजायै  
 तबजोकोई विप्रजातीमात्रहोकर ऐसेदोनोंका अतिक्रमकरै किन्तु बीसऔरोंके जिमा-  
 नेपरभी, इनकोनहीं नौते तौबहएक मापरौप्य दंडराजमेंप्रत्येक उपेक्षित विप्रपीछेभरै-  
 और जोकोई आपविद्याचारवानहोकर अपनेतत्त्व द्वितीयश्रोत्रिय को सुशीलहोने  
 परभी जोतिज प्रातिवेद्य वा अनुवेद्यहो ऐश्वर्य संप्रुतमंगल कामोंमें जिमावैनीती  
 उसउक्त अभोजित श्रोत्रिययोग्य द्विगुणाअन्न दिलायाजाय पीछे एकमाप सौवर्णिक  
 दंडराजमें भी-क्योंकि राजासर्वधर्मोंका स्थापकहै इसहेतुसे जोकोई विप्रहोकर ऐसेशि-  
 ष्टाचारिक सद्धर्मोंका विलोपकरै तिसकोदंडसे सुमार्गमें चलावै २६८ ॥ प्रसंगसेकुछ  
 हानिकाभी चर्चा नीचेकरतेहैं ( अथजलमार्गंधनहानिरपिदातव्या ) तदप्याहमनुः ( यन्नावि  
 किंचिद्वाशानांविशीर्य्येतापराधतः । तद्वाशैरेवदातव्यंसमागम्यस्वतोऽश्रतः ॥ एषनौया  
 यिनामुक्तोव्यवहारस्यनिर्णयः । दाशापराधतस्तोयेद्वैविकेनास्तिनिग्रहः ) अर्थात्-नौका  
 परयारूढ़हुये व्यापारीयद्वा अन्यमनुष्योका कुछद्रव्य नाविक मल्लाहोके अपराधसे  
 यदिडूबै यद्वा खोयाजाय सोउनखेवक दाशोंकोही देनाहोय किन्तुसभी खेवकमिलकर  
 अपने अपनेभागोंके अनुसार हानिभरै-यहव्यवहार निर्णय नौकामार्गसे विदेशयद्वा  
 पारजाने वालोका सर्वथाखेवक लोगोंके अपराधपरहीकहा किन्तुद्वैवसे उत्पन्नहुयेती-  
 नवायुआदि विघ्नोसे यदिनौका भंगहोकर द्रव्यडूबै तबउनखेवक दाशोंका अपराध  
 नहींहोने से कुछदंड न हो २६८ ॥

( परदेशमृतव्यापारिधनप्रसंगः )

देशान्तरगतप्रेतद्रव्यंदायादग्रोधवाः । ज्ञातधोवाहरेषुस्तदागतास्तैर्विनानृषः २६९

२६९-देशान्तरगत के प्रेतहोनेमें उसद्रव्यको दायाद या बांधव या ज्ञातीलोग हर्ैं  
 यद्वा उसकेसाथ या पीछेसेही आयेहुयेसाथी व्यापारी साभीआदिही लेजायें इनसब  
 के बिना राजाहर्ैं-अर्थात्-जबकोई एकविदेशी व्यापारीयद्वा कोई और बटोहीआदि  
 एकला आयाहुआ विदेशमें मरजाय यद्वाउसके साथकोई और स्वकीयसाथी या  
 साभी व्यापारीआदिआयेहैं तिनको छोड़कर मरजायतबउसका जोकुछद्रव्यउसके  
 साथहो या छोड़ेहुये साभियामें कुछअंश मिश्रितहोय सो मरजानेवाले के ( दायाद )

पुत्रादिक संतानवर्गजे कोईसाथ उपस्थितहों या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें वेहीपावें यद्वाउन दायादांके न होने या सुनकरनहीं आनेमें आसन्नवन्धु लोग मातृपक्षीमात्रा नानाआदि साथ उपस्थितहों या पीछेसेहीसुनकर शीघ्रआवें वेहीपावें अथवाज्ञाती लोगें जो संतानवर्गसे उपरांत आता चचाआदि सपिंड समुभेजातेहों या सपिंडोंके उपरांत सोदकआदि जोजो दायभागकी मर्यादांसे अधिकारी समुभेजातेहों वेहीसाथ उपस्थित हों या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें तौ उसधनकोपावें परयहवात भी आव-  
इयकहै किजहां इनमेंकईभांतिके अधिकारी शीघ्रपहुँचें और उसधनके लेनेमध्येकोई भगद्वारोंपें तहां ( पत्नीदुहितरश्चैवपितरौभ्रातरस्तथा ) इत्यादि दायभागवालेमूल श्लोकांकी व्यवस्थासे कम सूचितहोने पीछे कमानुसार जिसकोयोग्य समुभजाय सोईधनको लेनेपावें किन्तु भगडासे विहीनकोई एकही अधिकारी जहांपहुँचें यद्वा साथ उपस्थित हो तोवहक्रम संसूचनहोने विनाभी वैकल्पिकन्यायसे धनपानेका अ-  
धिकारीहै क्योंकि ऊपरमूलश्लोकमें योगीश्वरने(वा)शब्दजो प्रयुक्तकिया तिसकाभाव यहीहै कुछ और नहीं और इसभावकाभी यह सिद्धांतहैकि यद्यपि तत्कालकोईवैक-  
ल्पिक अधिकारसे अधिकारीभीहोजावे और मुस्यात्मक तत्कालीन अधिकारीकिसी हेतुसे न पहुँचाहो सो कालान्तरमें भी आइकर उस हेतुको दर्शाताहुआ निजमुस्या-  
त्मक तत्कालीन सबे अधिकार को संसिद्ध करावे तो फिर वहीधनको पावेगा-परन्तु जो कालान्तर में भी कोई ऐसा अधिकारी धनका ग्राहक नहीं आवै तौ वैकल्पिक अधिकारीही धनभोगै-इसीआशय के अनुकूल चौथे पादमें फिर कहतेहैं कि ( आ-  
गतावागृह्णीयुः ) अर्थात् जे कोई व्यापारी साभी आदि उसके सङ्गआये पास उप-  
स्थितहों या पीछेसेही सुनकर शीघ्रआवें वेभी उसके धनको पाइ सक्ते हैं-इन सबके निकट न होने और सुनकर शीघ्र नहीं आनेमें उसदेशका धरणीश धनको रक्खै और दश वर्षोंतक रखवारीकरै जब दशवर्षमें भी कोईलेने नहीं आवै तभी राजाउस अस्वामिकधनको आपलेवै-यहीप्रकारनारदने स्पष्टवर्णन कियाहै अधिकोक्तिमें २६६॥

अधि०-एवंचनारदआह ( एकस्यचेत्स्थान्मरणान्दायादोऽस्यतदामुयात् । अन्योवाऽसतिदायादेसक्तश्चेत्सर्वएवते॥तदभावेतुगुप्तन्तत्कारयेदशवत्सरान् । अस्वामिकमदायादन्दशवर्षस्थितन्ततः । राजातदात्मसात्कुर्यादेवन्धमेंनहीयते ) अर्थात्-अनेक सा-  
भियों में यदि किसी एकका मरनाहो तब इसका द्रव्यजो कुछ साभियों मध्ये अंश मिश्रितहोय तिसको उसका पुत्रादिक दायाद जो तत्रैव साथमें या घरपरहो सोई पावै यद्वा और कोई वन्धु आदि जिसको दायभागसे अधिकार पहुँचताहो वहीपावै यद्वा किसीभांतिका दायाद आदि अधिकारी धनको हरनेवालाजिसका साथमें या घर भी निपट न साबितहो तबउन साभियों में जो कोई उसका हितू समीपी संबन्धीहो-

पूर्व अर्द्धा की अधिकोक्तिहुई-उत्तर अर्द्धा की अपेक्षा में अग्रेको मनुके वाक्यहैं-यथा  
 (प्रातिवेश्यानुवेश्यौ च कल्याणेष्विंशतिद्विजे । अर्हाविभोजयन्विप्रोदंडमर्हतिमाषकम् ॥  
 श्रोत्रियः श्रोत्रियसाधुं भुंतिहृत्येष्वभोजयन् । तदन्नं द्विगुणं दाप्यो हिरण्यं चैव माषकम् ।)  
 अर्थात्-निरंतरगृहवासी प्रातिवेश्य कहलाता है जो उसी अर्हातेके भीतर यद्वा भिड़-  
 मा बसता हो एवं उसघरसे कुछअंतरमें परोस यद्वा सन्मुखवसता हो सो अनुवेश्य  
 कहाजाता है यह दोभांतिके ब्राह्मण ऐसे अवसरमें अवश्य नौतदेनेयोग्य हैं किजब  
 जब किसी कल्याणोत्सव की अपेक्षा लगभगवीसके यदिअन्य विप्रभी जिमायेजायें  
 तबजोकोई विप्रजातीमात्रहोकर ऐसेदोनोंका अतिक्रमकरें किन्तु बीसश्रोरीके जिमा-  
 नेपरभी इनकोनहीं नौते तबहरेक मापरौप्य दंडराजमेंप्रत्येक उपेक्षित विप्रपीछेभरै-  
 और जोकोई आपविद्याचारवानहोकर अपनेतुल्य द्वितीयश्रोत्रिय को सुशीलहोने  
 परभी जोनिज प्रातिवेश्य वा अनुवेश्यहो ऐश्वर्य संयुतमंगल कामोंमें जिमावेनहींतो  
 उसउक्त अभोजित श्रोत्रिययोग्य द्विगुणाअन्न दिलायाजाय पीछे एकमाप सोवर्णिक  
 दंडराजमें भी-क्योंकि राजासर्वधर्मोंका स्थापकहै इसहेतुसे जोकोई विप्रहोकर ऐसेशि-  
 ष्टाचारिक सद्धर्मोंका विलोपकरें तिसकोदंडसे सुमार्गमें चलावे २६८ ॥ प्रसंगसेकुछ  
 हानिकाभी चर्चा नीचेकरतेहैं (अथजलमार्गैषनहातिरपिदातव्या) तदप्याहमनुः (यन्नावि  
 किंचिद्दाशानां विशीर्येतापराधतः । तद्दाशैरेवदातव्यंसमागम्यस्वतोऽंशतः ॥ एपनोवा  
 यिनेामुक्तोव्यवहारस्यनिर्णयः । दाशपराधतस्तोयेद्वैविकेनास्तिनिग्रहः) अर्थात्-नौका  
 परआरूढ़हुये व्यापारीयद्वा अन्यमनुष्योंका कुछद्रव्य नाविक मल्लाहोंके अपराधसे  
 यदिहुँवै यद्वा खोयाजाय सोउनखेवक दाशोंकोही देनाहोय किन्तुसभी खेवकमिलकर  
 अपने अपनेभागोंके अनुसार हानिभरें-यहव्यवहार निर्णय नौकामार्गसे विदेश्यद्वा  
 पारजाने वालोंका सर्वथाखेवक लोगोंके अपराधपरहीकहा किन्तुदेवसे उत्पन्नहुयेती-  
 न्रवायुआदि विघ्नोंसे यदिनौका भंगहोकर द्रव्यहुँवै तबउनखेवक दाशोंका अपराध  
 नहींहोने से कुछदंड न हो २६८ ॥

(परदेशमृतव्यापारिधनप्रसंगः)

वेशांतरगतेप्रेतद्रव्यं दायादवाधवाः । ज्ञातपोवाहरेषुस्तदागतास्तैर्विनानृपः २६९

२६९-देशांतरगत के प्रेतहैनेमें उसद्रव्यको दायाद वा बांधव या ज्ञातीलोग हों  
 यद्वा उसकेसाथ या पीछेसेही आयेहुयेसाथी व्यापारी साभीआदिही लेजायें इनसब  
 के बिना राजाहरे-अर्थात्-जबकोई एकविदेशी व्यापारीयद्वा कोई और बटोहीआदि  
 एकला आयाहुआ विदेशमें मरजाय यद्वाउसके साथकोई और स्वकीयसाथी या  
 साभी व्यापारीआदिआयेहैं तिनको छोड़कर मरजायतबउसका जोकुछद्रव्यउसके  
 साथहो या छोड़ेहुये साभियोंमें कुछअंश मिश्रितहोय सो मरजानेवाले के (दायाद)

पुत्रादिक संतानवर्गजे कोईसाथ उपस्थितहो या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें वेहीपावें यद्वाउन दायादोके न होने या सुनकरनहीं आनेमें आसन्नबन्धु लोग मातृपक्षीमाता नानाआदि साथ उपस्थितहों या पीछेसेहीसुनकर शीघ्रआवें वेहीपावें अथवाज्ञाती लोग जो संतानवर्गसे उपरांत आता चचाआदि सपिंड समुभेजातेहो या सपिंडोके उपरांत सोदकआदि जोजो दायभागकी मर्यादासे अधिकारी समुभेजातेहो वेहीसाथ उपस्थित हों या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें तो उसधनकोपावें परयहवात भी आव-  
इयकहै किजहां इनमेंकईभांतिके अधिकारी शीघ्रपहुँचें और उसधनके लेनेमध्येकोई भगदारोंपें तहां ( पत्नीदुहितरश्चैवपितरौभ्रातरस्तथा ) इत्यादि दायभागवालेमूल श्लोकोकी व्यवस्थासे कम सूचितहोने पीछे क्रमानुसार जिसकोयोग्य समुभाजाय सोईधनको लेनेपावें किन्तु भगडासे विहीनकोई एकही अधिकारी जहांपहुँचें यद्वा साथ उपस्थित हो तौवहक्रम संसूचनहोने बिनाभी वैकल्पिकन्यायसे धनपानेका अ-  
धिकारीहै क्योंकि ऊपरमूलश्लोकमें योगीश्वरने(वा)शब्दजो प्रयुक्तकिया तिसकाभाव यहीहै कुछ और नहीं और इसभावकाभी यह सिद्धांतहै कि यद्यपि तत्कालकोईवैक-  
ल्पिक अधिकारसे अधिकारीभीहोजावे और मुख्यात्मक तत्कालीन अधिकारीकिसी हेतुसे न पहुँचाहो सो कालान्तरमें भी आइकर उस हेतुको दर्शाताहूआ निजमुख्या-  
त्मक तत्कालीन सब अधिकार को संसिद्ध करावे तो फिर वहीधनको पावेगा-परन्तु जो कालान्तर में भी कोई ऐसा अधिकारी धनका ग्राहक नहीं आवे तौ वैकल्पिक अधिकारीही धनभोगै-इसीआशय के अनुकूल चौथे पादमें फिर कहतेहै कि ( आ-  
गतावागृह्णीयुः ) अर्थात् जे कोई व्यापारी साभी आदि उसके सद्ग्राहि पास उप-  
स्थितहों या पीछेसेही सुनकर शीघ्रआवें वेभी उसके धनको पाइ सक्ते हैं-इन सबके निकट न होने और सुनिकर शीघ्र नहीं आनेमें उसदेशका धरणीश धनको रखें और दश वर्षोंतक रखवारीकरें जब दशवर्षमें भी कोईलेने नहीं आवें तभी राजाउस अस्वामिकधनको आपलेवै-यहीप्रकारनारदने स्पष्टवर्णन कियाहै अधिकोक्तिमें २६६॥

अधि०—एवंचनारदआह ( एकस्यचेत्स्थान्मरणन्दायादोऽस्यतदाप्नुयात् । अन्योवा  
ऽसतिदायादेसक्तश्चेत्सर्वएवते॥तदभावेतुगुप्तन्तत्कारयेदशवत्सरान् । अस्वामिकमदा  
यादन्दशवर्षस्थितन्तत् । राजातदात्मसात्कुर्यादेवन्धमौनहीयते ) अर्थात्-अनेक सा-  
भिक्यो मे यदि किसी एकका मरनाहो तब इसका द्रव्यजो कुछ साभिक्यो मध्ये अंश  
मिश्रितहोय तिसको उसका पुत्रादिक दायाद जो तत्रैव साथमे या घरपरहो सोई  
पावें यद्वा और कोई बन्धु आदि जिसको दायभाग से अधिकार पहुँचताहो वहीपावें  
यद्वा किसीभौतिका दायाद आदि अधिकारी धनको हरनेवालाजिसका साथमे या घर  
भी निपट न साबितहो तबउन साभिक्यो में जो कोई उसका हितू समीपी संबन्धीहो-

कर श्राद्ध आदि क्रियाकर्म करने का उत्साह रखताहो वही धनकोलेवे तद्वत् ऋण भी उसपर जो कुछहो सो उच्चारकरे कदाचित् ऐसा पुरुषभी साभियों में नहो तौफिर सभी साभी मिलकर उसके धनको बाँटिलें-साभियों के भी निपट न होने में अर्थात् एकाकी विना साभेवाला कोई पुरुष व्यापारी आदि जो देशान्तर में मरजाय जिस के ऊर्द्धोक्त कोई भाँति के दायाद उसका मरना सुनकर शीघ्र नहीं आवें और यह भेद भी न जानाजाय कि इसके घरके वा सम्बन्धी आदि कहाँ रहतेहैं तबउस पुर का राजा डिण्डिम घोष कराकर धनको राजकोषों में रखवावे और दशवर्षतक दायाद बन्धु आदि की प्रतीक्षा करतारहे कि उतनी अवधि भीतर भी यदि कोई लेनेवाला डिण्डिम घोष के पश्चात् आवे तिसका पता ठिकाना रूपज्ञान समुभेपीछे द्रव्यसोंप देवे-जब दश वर्षतक धनस्वामी और दायादहीन रक्खारहे तब लावारिस उसको मानकर धरणीश अपनाकरे तो इसरीति से सदैव धर्म बढ़ता है-मरे पुरुषके धनको दायभाग में कहचुकने परभी यहाँकहने से यह सिद्धि है कि वहाँपर (पत्नीदुहितरश्चै वपितरौभ्रातरस्तथा । तत्सुतोगोत्रजोबन्धुःशिष्यःसब्रह्मचारिकः) इसीवचनके अन्त में जो शिष्य और सब्रह्मचारीका अधिकार वर्णन हुआथा सो यहाँ उसको झोड़िकर साभियोंका अधिकार निश्चित कियागया-यद्यपि-पत्नी दुहिताआदि क्रम उसजगह निरूपण जैसा हुआथा सो यहाँ भी आवश्यक है पर जिस दशामें अति दूरदेशीके मरजानेपर एकाकी आदि हेतुओंसे कुछ पता पहले न लगसके और पत्नी पुत्रादिक ने पहुँचसकें तबयह विशेषनियम नहींहै कि उसीक्रमके अनुसारआवेवेहीपावे किन्तु ऐसे अवसर में जेकोई पहुँचसकें सो वैकल्पिक अधिकार से भी धनलेआने के अधिकारी हैं किन्तु विदेश में धन व्यर्थ चलाजानेकी दृष्टि से इसविकल्प में कुछ दोषनहीं बलिक वहाँसे ले आनेवालेका यह धर्म विशेष है कि जिसको उसके पानेका अधिकार विशेषहो तिसहीको समर्पणकरे पर जब इसमें कभीव्यतिक्रम होतादेखे तिसका न्यायभी तत्रत्य राजाकरे कि जहाँ कहीं धन पहुँचाहो वहा पानेके अधिकारी बसतेहैं-इसके मित्राये-धनका व्यर्थ विनाश होजाने के ध्यानसे हरकोई उसके अर्थ में लगानेका अधिकारी है जो कुछ भी उस मृतधनीसे संसर्ग रखताहो (दण्ठ) जैसे अन्तेवासी जो कदाचित् उसके साथहोय वहा मरना सुनिकर जापहुँचे तो वह अपने मरेहुये आचार्यका धनउसीके निमित्त ब्रह्मभोज पुण्य दान श्राद्ध कर्म आदि में लगानेको अधिकारी है वा कोई और मित्रादिक ऐसा करसक्ता है-परञ्च-धनके ढेर थरेहोनेपर भी ध्यान करना योग्य है कि जो धन उसके ऊर्द्धदेहिक पुण्य आदि कर्ममें लगानेकी तुल्यहो तो अधिकार ठीकहै अन्यथा जहाँ धन कुछढेर समुभ्रजाय तहाँ राजाका यह योग्यहै कि उसी अन्तेवासी आदि समीपी के द्वारा उसके घरका ठीकलगकर

ठेठ दायादों को पहुँचादेवे राजाको यह धर्म सनातनहै-अथवा-जहाँ कोईधनी विदेश में जो मराहो मरते समय राजासे या राजपुरुषों या तत्रत्य वरिष्ठोंसेही जो कुछ अन्त्यकालिक शिक्षा के आकार अपने धनके मध्ये करना धरना आदि प्रकट करके मराहो सो सब यथासम्भव तदुप उन्हीं लोगोंको कर्तव्यहै कि जिसने उसकीअन्त्य शिक्षाका स्वीकार कियाहो तौभी राजा उनका द्रष्टा बनकर स्वतःभी करवानेका अधिकारीहै क्योंकि वक्ष्यमाण सबसे पिछले एकप्रकीर्ण प्रकरणकी मर्यादों से सर्वत्र ऐसे कामों में धरणीरा को स्वहस्तपात करनेका अधिकार धर्म मूलकहै २६६-॥

(कस्यचिल्लाभहानिः)

जिह्मज्येष्ठुर्निर्लाभमंशकोऽन्येनकारयेत् २७० ॥ पूर्वाद्धोऽयम्  
ऐं-जिह्मको निर्लाभत्यागें, असमर्थ, अन्यसे करावै-अर्थात्-जिह्मनाम वंचक बलिया जो कोई सब साभियों बीचहो तिसको अन्यसब साभीलोग नफादिये विन सामेसे कादिदें आशय इसका यह कि उसकी जमा जो कुछ लगीहो तिसका लेखा जोखा वेत्राक करिके सामेमें न रखवै और जो बलकरनेसे पहले किंचित्लाभ खड़ाहुआ हो तिसका भागउसे नदें, पर जो कोई साभीउसी सामेके उपयोगी काम धंधे करनेमें असमर्थ यद्वासुखिया होने के हेतुसे बराबर सब के न करसकै तौ वह अपनी औरसे किसी करसकनेवाले पुरुषको अपना प्रतिनिधि किंतु मुनीम नियतकरिके उससे कामकरावै २७०॥

अंघि०-जो कोईएक साभी सब साभियों के सामान्य धनका ऋणियोंसे तगादा आदि करनेकी उपेक्षा करै यद्वा और किसीभांति से सहायता नहींकरताहो तिसके लिये ब्रह्मस्पतिजी अश्रुक्त नियम कहते हैं-यथा(समेवैतस्तुयदत्तप्रार्थनीयंतथैवतत् नयाचतेचयःकश्चिल्लाभात्सपरिहीयते) अर्थात्-सब साभियों ने मिलकर जो कुछ रोकंदाम या सौदा किसीव्यापारी आदिको उधारे दियाहो सो वह दियाहुआ जिस अवधिके निमित्त दियाहो उसीसमान उरसे माँगनाभी आवश्यक है कदाचित् कोई साभी अपने अवसर पर मौजूद होतेहुये मर्याद के अनुसार उरसे माँगें नहीं और इस अवसरकी उपेक्षासे उसदियेहुये धनका डूबिजाना संभव हो तौ इसउपेक्षाकरने वालेकोभी उतने उसीधनके लाभका कुछभाग न दियाजाय-यहाँ तगादाके नकरनेसे जो लाभ हानि उसकी कहींगई इसीके उपलक्षण करके यहभी न्याय अपेक्षित है कि जिसकिसीसाभीके करनेयोग्य जो कुछकाम जितनाउसके अंशकेअनुरूपहो तिसको औरोंकी प्रसन्नता रहित निजमनमौजसेही नहींकरै तौ भी लाभ हानि उसकी होगी पर जो औरोंकी प्रीतिसे जिसकामके न करनेवाली दशा पैदा हुईहो या जिसकामके बदले में कुछ और काम उसने कियाहो तिसमें लाभ हानि का कुछचर्चानहीं २७० ॥

ऐ०—इसीसे विधि कही है ऋत्विक् कर्षक कर्मियों की अर्थात् इसही उक्तप्रकार से कि जो कुछ वणिज व्यापार के सामग्रियों की व्यवस्था मध्ये ऊपर निर्णय किया गया तद्वत् ऋत्विक् होता होम करनेवाला तथा किसान और कर्मनामकारीगर शिल्पी नट नर्तक आदि औरोंके भी साभेमें समुभना २७० ॥

अधि०—ऋत्विक् आदि औरों का जो विशेष है सो अपनीही व्यवस्था द्वारा जाना जासकता है क्योंकि वणिज व्यापारी लोग अपना अपना द्रव्यलगाकर साभाकरते हैं और ऋत्विक् यद्वा अन्य कारीगरोंका जो साभा है सो केवल कर्मसे होजाता है पुनि उस में भी यह भेद है कि विरले साभीसभी एकसे गुणवान् और विरलोंमें कुछ उत्तममध्यम आदि ऊँचे नीचे साभीहोते हैं इसलिये सबका भिन्नभिन्न वर्णन होना ही आवश्यक है तिनमें प्रथम ऋत्विजोंका ही साभा वर्णन करते हैं यथा हमनुः (ऋत्विजः समवेतास्तु यथा सत्रे निमंत्रिताः । कुर्युर्यथा हैतत्कर्म गृहीयुर्दक्षिणां तथा ॥ ऋत्विग्यदिदृतो यज्ञे स्वकर्मपरिहापयेत् । तस्य कर्मानुरूपेण देव्यांशः सहकर्तृभिः ॥ दक्षिणां सुचक्षुः सुस्वकर्मपरिहापयन् । कृत्स्नमेव लभेतांशमन्येनैव च कारयेत् ॥ यस्मिन्कर्मणि यास्तु स्युरुक्ताः प्रत्यंगदक्षिणाः । स एव ता आददीत भजे रन्सर्व एव वा ॥ रथं हरेत् चाध्वर्युर्ग्रहाधाने च वाजिनम् । होता वा पिहरेदश्च मुद्रां ता चाप्यनः क्रये ॥ सर्वेषामार्द्धिनो मुस्यास्तदर्थे नार्द्धिनोऽपरे । तृतीयिनस्तृतीयांशश्चतुर्थ्यांशश्च पादिनः ) अर्थात् एक तो यह नियम है कि ऋत्विज् नाम होता लोग यज्ञमें बुलाये तथा इकट्ठे मिश्रीभूत सभीलगाये हुये जैसे जैसे कामोंमें नियुक्त होकर अपने योग्य कर्म करें तैसेही प्रत्येक दक्षिणा लेवें किंतु जिस जिस कर्मकी जो नियत दक्षिणा शास्त्रविहित हो तिसके करने वाले वेही पावे परंच यदि कोई ऋत्विक् यज्ञमध्ये वरणी होजाने पीछे थोड़ा कर्म करि चुकने पर उस अपने कर्मको बीमारी आदि हेतुसेही छोड़ि देय तिसको कि हुये कर्मके अनुरूप अंश उसीनियत दक्षिणामें से अन्यकर्ता लोगोंसे विचार करवाकर जितना उचित हो सब के साथ देना योग्य है अर्थात् इसका अंश देकर शेष उसको दिया जाय जिसने इसके पलटे कर्म किया हो कदाचित् माध्यंदिन सवनादिकर्मों में दक्षिणा दे देने योग्य उक्त काल पर दक्षिणाओं के दे चुकने में यदि कोई ऋत्विक् सिर्फ दैवी गति बीमारी आदि से निज कर्म त्यागें तो यह पूरा अपना अंश पावे और वह शेषकर्म औरसे करवाया जाय तिसको फिर यजमान देवे अब इस बातमें संदेह खड़ा करते हैं कि अग्न्याधान आदि जिस जिस कर्मकी प्रत्यंग दक्षिणा जो जो शास्त्रविहित कही हों सो सो उन्हीं कर्मों के करनेवाले जुदी जुदी लेलेवे यद्वा सब ऋत्विक् सभी दक्षिणा मिल-

करवाँट करें-इसी संशय का सिद्धांतरूप निर्धारण आगे दो श्लोकों से अवकर्ते हैं कि किन्हीं एक साखियों की आम्नाय में यहवात विश्रुतहै कि आधान कर्मसमय अध्वर्यु को रथ दियाजाय एवं ब्रह्माको चालांक घोड़ाएवं होताको भी घोड़ा और उद्गाता को सोमकय कर्म मध्ये (अनत्) किंतु छकड़ा गाड़ी सोम ढोउने वाली दी-जाय-सो इसउक्त व्यवस्थाकी सामर्थ्य से तो जहां ऐसा नियम अंगीकार कियाजावे तहाँ उसका वही प्रकार होना योग्यहै कि जिस जिस कर्मके संबंधमध्य जो जो नियत दक्षिणा विश्रुतहो सो सो उसी कर्मका कर्त्ता लेवे-परंतु जहाँ सबही का एकत्रादक्षि-णा संचितहोकर बांट करनापरे या कोई एक द्रव्य जोकुछ सबके अर्थसे सामान्य प्राप्त हुआहो तिसकाभाग हो सकने वाला नियम आगे कहतेहैं कि सबमें मुख्य ऋत्विक् अर्द्धों नाम आधे के अधिकारीहैं-उस अर्द्ध सेभी अर्द्ध के अधिकारीउनसे अपरदूसरे दर्जावाले ऋत्विक् जानो-तृतीय दर्जा के ऋत्विक् उसी अर्द्धसे तृतीय भागपाने के अधिकारी हैं-चौथे दर्जाके ऋत्विक् उसी अर्द्धका चौथाईभाग पाने के अधिकारीहैं-अब-इसउक्तअर्थ का स्पष्ट व्योरा समझो किंतु ( ज्योतिष्टोमेनंतंशतेन दीक्षयति ) इत्यादि श्रुतिवाक्य से यह बात पाई जाती है कि जिस यज्ञ में समस्त ऋत्विज् लोगों को दक्षिणा पूरी एक सौ गौवें कल्पितहुई हों तिसमें कितनीगौवें कि-सको मिलें ऐसे संशय पर यह नियमविशेषभी आरोपित कियेदेते हैं कि जैसे होता आदि प्रायःसोरह ऋत्विक् हुआ करते हैंऔर उनमें चार दर्जा के चार चार होतेहैं अर्थात् पहले मुख्य ऋत्विज्-होता १ अध्वर्यु २ ब्रह्मा ३ उद्गाता ४ इन चारों काहक उनमें आधेकी ४८ गौवेंहुई यद्यपि ठीकआधे पूरम्पूर पचासहोने योग्यथे परअड़ता-लिसभीपचासकेहीपासहैं और उन्हींसे तुल्यात्मक भागभी लगसक्ताहैकि बारहबार-ह चारों ऋत्विक् बांटिलें (यहीवात कात्यायनके वाक्यसे अगाड़ी कहीं निश्चितकरी जायगी ) इनके सिवाय द्वितीय कक्षावाले ऋत्विज् लोग, मैत्रावरुण १ प्रतिप्रस्थाता २ ब्राह्मणाच्छंसी ३ प्रस्ताता ४ ये चारों उसमुख्यअर्द्धसेभी आधाभाग २४ गौवें पाने के अधिकारी हैं और इनके आपसमें बराबर छचौक चौबीसवाला भागहोकर छे छे हाथअवेंगी-इनके सिवायतृतीय कक्षावाले ऋत्विज् लोग, अच्छावाक् १ नेष्टा २ अग्नीध्र ३ प्रतिहर्ता ४ यह चारों उसी आधेकी तिहाई भागपाने के अधिकारीहैं कि जितना अर्धभाग मुख्यऋत्विजों कोमिलचुकाहै अर्थात् अड़तालीस की तिहाई सोरहगौवें इनको मिलें तिनमें चारचार चारोकाबराबर भागआपसमेंफिरहो-इन के सिवायचौथी कक्षावाले ऋत्विज् लोग, ग्रावस्तुत १ उन्नेता २ पोता ३ सुब्रह्मण्य ४ यहचारों उसी अर्धका चौथाई भाग बारह गौवें पानेके अधिकारीहैं फिरआपस में बराबर भाग तीनतीन गौवें हाथअवेंगी इसरीतिसे यज्ञोक्तसोरह ओहदेदारोंको सो



गोवोंका बटवाराउनके साथकी सामग्री सहित पूरंपूरहोना योग्य है और गोवों के सिवायजो कुछ नगदी जुदीहो सोभी इसी रीतिसे सोभाग पहिले कल्पित करकेसब को वाटिदीजाय-और जो यज्ञस्थ ऋत्विज् ओहदेदार कहीं यज्ञोंके बड़प्पन करके दूने तिगुने आदि नियत हुयेहों तौभी इसी कल्पना के अनुसार दाक्षिणा भागकल्पित होसकेहैं (दृश्यत) जहांसोरह के बत्तीस ऋत्विज् वरणी कियेजायें तहांदाक्षिणा के भी दोसौ अंशकल्पना करके भांगलगयाजायं यद्वाएकसौ अंशोंसे भी भांगलगाना दुर्गम नहींहोगा क्योंकि जिनको वारह वारह अंशपहले समुभ्येगये तिनको यहां छेछे अंश और जिनको वहां छेछे कहे तिनको यहां तीनतीन इत्यादि लेखाजोखापूरा करलेनेसे सिद्धांत है कुछऔर नहीं-यहांव्यवस्था जो कुछ ( सर्वेषामर्दिनेमुस्याः ) इत्यादि मनुके वाक्यपर विस्तार सहितलिखीगई तिसका डोलमात्र इस अग्रोक्तसूत्र से कात्यायन भी दर्शातेहैं-यथा(द्वादशद्वादशाद्येभ्याष्वट्पट्टद्वितीयेभ्यश्चतसश्चतस्रस्तृतीयेभ्यस्तिस्रस्तिस्रश्चतुर्थेभ्यः ) अर्थात्-जहांहोताआदि सोरहऋत्विजहां तहां एकसौ गोवें यद्वा रोकदक्षिणा के सौ अंशकल्पित होकर/उनमें वारह वारह अंशपहले होता आदि उत्तमदर्जा की चौकड़ीवाले चारों ऋत्विक्पावें एवंछेछे अंश द्वितीय कक्षाकी चौकड़ीवाले चारों ऋत्विक्पावें एवं चार चार अंश तीसरी कक्षाकी चौकड़ी वाले चारों ऋत्विक् पावें एवंतीनतीन अंशचौथे दर्जाकीचौकड़ीवाले चारों ऋत्विक्पावें-मनुके-संपूर्ण उक्तव्यवस्था का अतिदेशभीदर्शयाहै-यथा ( संभूयस्वा निकर्माणि कुर्वद्भिरिहमानवै ) अनेनविधियोगेनकर्तव्यांशप्रकल्पना) अर्थात्-गृह निर्माणआदि अपने कर्मोंको संसारमें (संभूय) नामसाभे मिलकर करतेहुये शिल्पीऔर नट नर्तक आदि मनुष्योंको इसउक्त विधिके योगसे निजलाभों मध्येअंशकल्पना करनी योग्यहै-इसकथनका यहआशय नहींघटताहै कि निपट उनकामोंमें भी सोरहकर्त्ता तिनमें चारकक्षा और सौ अंशहैंक्योंकि जुदेरकामोंकी परिपाटी लोकप्रसिद्ध अपनी जुदी २ होतीहै फिर यज्ञकेही तुल्य विधान शिल्पकामों या नटनर्तकआदि कामोंमध्ये कर्त्ताकरमानाजासक्ताहै परंच इसकाआशय सिर्फइतनाहै किजैसे यज्ञवालेओहदेदारों की उत्तमता मध्यमताआदिके अनुसारउनको उत्तममध्यमआदि भागमिलने कहेगये तैसेही अन्यत्रभी साभिन्न्यमें कर्मज्ञोंके गुणगुण पर्यालोचन करिकैकर्मगुणके अनुसारलाभधनके अंशपावेंसो यहरैसे साभेका चर्चाहै कि जिसमें किसीसाभेको कुछ द्रव्य लगानेकी जरूरत वणिजव्यापारके अनुरूपनहो किंतुकेवलगणकर्मआदि शारीरिक उद्योगों से कुछसाभेलाभहुआहो ( मयकृपिकर्मसमुत्पन्नम् ) साभेहोकरखेतीकरने वालोंकीव्यवस्थाकोवहस्पतिनेदर्शयाहै-यथा(वाह्यवीजात्ययाधस्यक्षेत्रहानिः प्रजायते ) तेनेयंसाप्रदातव्यासर्वेषांकृषिजीविनाम्) अर्थात्- ( बाह्य ) हलवपभआदि बीजवोनेयो-

ग्य इनकेजिस किसी साभीकी ओरसेन होनेकरकेखेतीकीहानि खड़ीहोवैतिसहीकरके वहसंव साभियोंकी हातिदेनेयोग्य है-इसमेंवाह्य तथा बीजमात्र कहने से खेतीकेसब उपकरण जोजो आवश्यक समुझेजाते हों तिनकेनिपट न देनेपद्दा देकरके, देनेपद्दा अंगभंग देदेनेका सिद्धांतहेतु गर्भित प्रकटकियाहै कि जिनकेविना कोईभांति खेतीमें हानिहोनी संभवहो-इसीलिये-सामेमें निकम्मा बैल देनालेनाभी प्रतिपिद्धहै-तथाच बहस्पतिः(कृशातिष्ठद्धंसुद्रंचरोगिणंप्रपलायिनम्। कर्णखंजंचनादद्याद्वाह्यं प्राज्ञः कृपीव लः) अर्थात्-चतुरकिसान किसीसामेमें रुपभआदि कोईऐसा वाह्यपशु न लेवै, या न देवैजोकि, दुर्बल, अतिबूढ़ाहो बहुतछोटाहो रोगीहो हलको छेड़िभागताहो कानाहो लूला लँगड़ाहो क्योंकिइनसे खेतीमें हानिहोनी संभवहै इसीलिये साभाभीउनके साथकरै जो अपनेसे प्रत्येकवातमें बराबर समुझेजायँ-तदप्याहबहस्पतिः(वाह्यकर्षक बीजायैः क्षेत्रोपकरणेन च । येसमानास्तुतैः सार्द्धं कृषिः कार्याविजानता ) अर्थात्-जेकोई खेतीकरनेवाले, वाह्य, कर्षक, बीजआदि औरभी जोखेतकीसामग्रीबहुतजूरूरीहों तिस से संपन्नअपने तुल्यजिनको समुझै तिनकेसाथ खेतीकासाभाकरै जिससेपीछे हानिका पछितावा यद्वा औरकोई भगड़ानहोसकै-हानिकेहीध्यान से अत्रोक्तखेत न जोतैऐसा नियमबहस्पतिने दर्शायाहै-यथा(विबीतेनगराभ्यासेतथाराजपथस्थचाऊपरंभूपकव्या संक्षेत्रंयत्नेनवर्जयेत्) अर्थात्-विबीतनाम रखाकेस्थानवाला खेत, एवंवस्तीके समीप वालाखेत, एवं राजमार्गके समीपवाला खेत-और ऊपरभूमिका खेत जिसमेंरेह लोनी आदि विकारोंसे बोयाहुआ बीज न जमताहो, भूपकव्याप्त जहां मसाबहुत लगताहो इनखेतोंको, जहांतक होसकै बड़ेयत्नसहित वर्जितरक्खें किन्तुजोतैं बोवैनहीं या यदि बोयेहों तो रखवारी अच्छीरीतिसे कर्त्तव्यहोगी (अथशिल्पिनांसमुत्पानप्रसंगः) यहाँशिल्पी लोगोंका साभावर्णन करेंगे इसलिये पहले शिल्पियोंका रूपलक्षण प्रकटकरते हैं- यथाबहस्पतिः(हिरण्यकुप्यसूत्राणांकाष्ठपापाणचर्मणाम् । संस्कर्त्तातत्कलाभिज्ञः शिल्पीप्रोक्तोमनीपिभिः) अर्थात्-हिरण्य, सोना, चांदी और कुप्यनाम रांगासीसा पीतल आदि और सूत और लकड़ी और पत्थर और चमड़ाइत्यादि वस्तुओंके संस्कारकरने वालेतथा इन्हीं वस्तुओंकी विशेषकला जाननेवालेयहसब शिल्पीनाम दस्तकारकारी-गर कहलाते हैं (यहां संस्कर्त्ता और कलाभिज्ञमें यहभेदहै कि जैसे एकचमार चमड़ेकी रंगतिआदिसे पकाकर सिद्धकरताहो तौयह संस्कार करनेवाला ठहरा और मोचीआदिजो उसचमड़ेकी विशेषकामोंमें लगानेवाली विद्याजानें वे उसकर्मकेकला-भिज्ञठहरे इसीप्रकार सबका व्यौरा समुझलेना किन्तु मनीपीलोगोंने सामान्य और विशेषकाम के भेदसे सभीमेंदोभांति वर्णनकरी हैं-इनकेसामेका दत्तांतभी बहस्पति जीदशतिहैं-यथा(हेमकारादयोयत्रशिल्पसंभूयकुर्वतः । कर्मानुरूपानिर्वशलभैरस्तेयथां

शतः) अर्थात्-सुनारआदि कोईकारीगर लोगजहां अनेकसामे होकरकामकरें तौ वे अपनेअपने कामके अनुरूपउसीलाभमेंसे अंशपावेंया जैसाउनका भागउसमेंनिघत हो-काल्यायनजी इसवातका स्पष्ट वर्णनकरतेहैं कि इतनाइतना भागपावें-यथा(शिक्षि ताभिज्ञकुशलआचार्याश्चेतिशिल्पिनः । एकद्वित्रिचतुर्भागान्हरयुस्तेयथोत्तरम् ) अर्थात्-प्रत्येकभांतिके शिल्पीलोग चारदर्जा समुभिलेने किन्तुएक शिक्षित जो हाल सीखेहों १ दूसरे अभिज्ञजोआशयको समुभतेहों २ तीसरेउनसेभी कुछउत्तमकुशल प्रवीण समुभेजाते हों ३ चौथे आचार्यकहिये मिस्त्रीजो इनसबसे कामलेनेमें अधि-ष्ठाताहों ४ येसब यथाउत्तरक्रमसे एकाधिक भागहरें-किन्तु जितनेसामी शिक्षितहों वे सब केवल एकएक भागपावें-एवं जितनेसामी अभिज्ञउनसे श्रेष्ठहोंवे सबदोभाग पावें-एवं जितनेसामी कुशलप्रवीण समुभेगयेहों वे सबतीन तीनभागहरें- एवंजोसामी आचार्यहोंवे सबचार चारभागहरें-पर यहभाग विधानभी उसदशामें संभाव्य है कि जहांकाम अपना अपनासबहीने बराबरदिनों कियाहो किन्तु धीमारीआदि हेतु-ओंसे जो जिसने हरजकिया हो सो सबउसके जिम्मेसमुभौ जैसाऊपरयज्ञप्रक्रिया मध्ये वर्णनहुआथा-अव-उन कारीगरोंका विभाग आगेकहते हैं कि जोजोसभीपेके महल तालाव कूपआदि निर्मित करनेवाले राजवदई आदि सामेमिलकर कामकरें यथाहृदहस्पतिः(हर्म्यदेवगृह्वापिवचिकोपस्कराणि च । संभूयकुर्वतातेपांप्रमुख्योद्वयंश मर्हति) अर्थात्-बड़ामहल यद्वा देवमंदिर या सामान्य कोई कच्चा पक्का घरअथवा और कोईवाचिक उपस्कर प्याऊकूप तालाव आदि जो नैतिक वेतनविना ठेकेदारीआदि रीतोंसे परस्पर कतिपय कारीगरोने मिलकर निर्मितकिया हो जिसका वेतनद्रव्यइक-ट्टा मिलनेका अधिकार किसीएकही पर आरुढ़हो तौ वेंटवारेका यहडौलहै किअन्य साभियोंकी अपेक्षा सिर्फमुखिया को दोभाग पहुँचें और सबको एकएकभाग यद्वा जैसा उनके आपसमें कुछ नियमठीक हुआहो तैसावाँट कियाजावे ( भयनैकादी न विशेषः ) यही दोभागोंवाला नियम किंचित् और विशेषता सहित नट नर्तक आदिमें अतिदेशकरतेहैं-यथा ( नर्तकानामेपएवधर्मःसद्गुरुदाहृतः । तालझोलभेतेऽध्यर्धगा यनास्तुममांशिनः ) अर्थात्-यहीधर्म जो राज वदई आदि कारीगरके मध्ये कंहा सोई नर्तक लोगोंमें भी सत्पुरुषोंनेउदाहृत किया किन्तु जो कोई सबका मुखियाहो वह दो भागलेवें-बल्कि इतनी और विशेषताहै कि उसके नीचे जो तालझ कहतेहों वे सब डेढ़ डेढ़भागपावें शेष गायन लोग एक एकअंश सभी बराबरपावें ( भयचौराणांतासु त्पानप्रसंगः ) तत्रबहस्पतिः (स्वाम्याज्ञयातुयद्यौरःपरदेशात्समाहृतम् । राज्ञेदत्त्वातुप इमांगंभजेयुस्तेयथांशतः ॥ चतुरोऽशान्भजेन्मुख्यःशूरस्त्व्यंशमवाप्नुयात् । समर्थस्तु हरेद्द्वयंशंशेषास्त्वन्येसमांशिनः) अर्थात्-चौरांने निजराजाकी अनुज्ञापाकर जो कुछ

द्रव्य पराये राज्यसे समाहत कियाहो तिसमें पहले पष्ठांश राजाको देकर वे सब निज निज ठहरे अंशों के अनुसार बाँटिलेवें-यद्वा राजाको पष्ठांश देने पीछे उनमें सबका मुखिया चारभागलेय, जो जो और शूरमाहोंवेसब तीन तीनभागपावें, जे कोई काम करसकनेमें समर्थहोंवे सब दो दो भागपावें, और जे सामान्य वोम्होवा रखवारे आदि साथीहों वे सब एकएक अंशपावें-कात्यायनजीने सिर्फ इतना अंतर इसमें किया है कि राजभाग केवल दशवाँभाग रक्खा-तद्यथा ( परराष्ट्राद्धनयत्स्याच्चैरेः स्वाम्याज्ञया हतम् । राज्ञो दशांशमुद्धत्य विभजेरन्यथाविधि ॥ चौराणां मुख्यभूतस्तु चतुरांशं अस्त तोहरेत् । शूरांशं स्त्रीनुसमर्थोऽशेषास्त्येकैकमेव च ॥ तेषांचेत्प्रसृतानां च ग्रहणं समवाप्नुयात् । तन्मोक्षणार्थं यद्वत्तव हेयुस्तेयथांशतः ) अर्थात्-कात्यायनजी यह कहतेहैं कि चौरोंने निज राजाकी अनुज्ञासे बैरियोंके राज्यमेंसे जो कुछ द्रव्यहराहो तिसमें राजा को दशांश पहिले देकर जैसी ठहरीहुई विधिसे सभी आपस में बँटवाराकरें यद्वा राजाको दशांश देनेपीछे उनका मुखिया पूरे चारभागहरे शूरमाको फिर तीनभाग दियेजायँ, समर्थ जो उसकामके उद्योगमें विख्यात शक्तिमानहो वहदोभागपावें शेष और सब चोर एक एक भाग ( यहाँ जो यह अंतर पायागया कि राजाको वृहस्पति ने पष्ठांशलेना कहा कात्यायनजीने सिर्फ दशवाँभागलेनाकहा सो इस द्विविधामें यह समाधान है कि जहाँ चोरोंने अत्यंत कठिनाईसे धनहराहो तहाँ राजा सिर्फ दशांश लेय जहाँ चोरोंको सुगमतारहीहो तहाँ राजा बड़ा भागहरे यद्वा राजाको उन चोरों की सहायताकरनीपरीहो तहाँ भी पष्ठांशलेय-कदाचित् उनके चोरोंमें प्रवृत्तहुये चोरोंमेंसे कोई एक पकड़ाजाय तिसके छूटिआने या डुड़ाइलानेके निमित्तमें जो द्रव्यका व्ययकरनापराहो सोसब चोर मिलकर निज निज अंशोंके अनुसारभरें-किंतु सिद्धांत इसका यह कि पकड़ेचाहै दोही एक चोरगयेहों तिनके मध्ये जो कुछ खर्चपरे सो सब सभी मिलकरभरें और निज अंशोंके अनुसारभरें दृष्टांत जैसे मुखिया चार भागलियाकरताहो तो इसखर्चमें भी चारभागभरें इसीप्रकार सबकोजानो-इसव्यवस्थामें सर्वत्र ( जां कुछ अंश कल्पना वर्णनहुई सो उसदशा में आवश्यकजानो जब कुछ पहिलेसे परस्पर सबके अंशों मध्ये नियम न ठहिराहो-तथाह कात्यायनः ( वणिजां कर्पकाणां च चौराणां शिल्पिनां तथा अनियम्यां शकृत्पां सर्वपां मेव निर्णयः ) अर्थात्-वणिजों तथा किसानोंतद्वत् चोरों और शिल्पीयों नट नर्तक पर्यंत सबका निर्णय यह अनियम्यकर्तृयों का समुभन्ना जिनमें नियम ठहिराये बिना सभी होकर कर्म करनेलगहों-अर्थात् सबके भागों के परिमाण जहाँ परस्पर पहिले जो जो निश्चित हुयेहो तहाँ वेही भाग ठीकजानो २७० ॥

यह संभूय समुत्थान विधिका प्रकरण मात्र यद्यपि साम्नेकेही नामसे विख्यात है

परंच साभियोंका धन हरने या कुछ हानिकरने आदि भगड़े और प्रायः स्थलमार्गके उतारा आदि राजकर की चोरीहोने रूप भगड़े और राज कल्पित अर्धसे न्यूनाधिक विक्रयकरने और प्रतिषिद्ध चीजोंका विक्रयकरने आदि बहुधा दंडरूपी भगड़ोंके प्रभावसे इस प्रकरणको भी फौजदारी के प्रकारों में समुभूतान्वयोंकि-फौजदारीका प्रासंगिक चर्चा यद्यपि जहाँ तहाँ सीमादि विवादोंमें अन्यत्रभी उपद्रवके अनुसार दंड प्राप्तियोग्यहोता-रहा-तथापि ठेठ फौजदारीके विवादोंवाला रूपक द्यूत प्रकरण की आदिसे प्रारंभहुआथा सो ग्रंथकी समाप्ति तकही वर्तेंगा-इसहेतुसे इस प्रकरण को भी नुकसान रसानी आदि फौजदारी से व्यतिरिक्त नहीं समुभूतना २७० ॥

इतिसंभूयसमुत्थानाख्यप्रकरणं ॥

यह संभूय समुत्थान संज्ञक व्यापारी आदि साभियोंका विवाद प्रकरण

एक इसी इक्यासी संख्याके परिच्छेदसे समाप्त हुआ ॥

अथस्तेयाख्याविवादपदविवेकोनामद्वयशीतितमःपरिच्छेदः ८२ ॥

इस व्यासी संख्या के परिच्छेद में प्रत्येक भाँति चोरोंके लक्षण और सब चौर्य कर्मों के प्रकार और उन चोरोंके अनेकधा दण्ड वर्णनहोंगे वलिक चोरीके प्रसङ्गसे कुछ और भी आवश्यक बातें मिश्रीभूत होंगी ॥

(स्तेय) नाम चोरीका यह प्रकरण वर्णन करते हैं इसहेतु पहले चोरीका स्वरूप ज्ञानभी आवश्यक जानि उसका व्यारेवार लक्षण मनुने दर्शाया है-यथा (स्यात्साह संत्वन्यवत्प्रसभं कर्मयत्कृतम् । निरन्वयम्भवेत्स्तेयहत्वापहनूयतेचयत् ) अर्थात्-किसीद्रव्य अथवा स्त्री बालक आदि प्राणीका हरिलेना या कुछ और कुकर्म करना जो कुछ मालिक या रखवाले आदि अन्य मनुष्यों के सम्मुख सहसा जोरावरी साथ कियाजाय सो तो साहस कर्म कहाताहै और लोक में डकैती लूटि आदि उसकेनाम भेद अनेकहैं-परंच- चोरी वहकहलाती है जो इसउक्तप्रकार से विपरीत निरन्वयहो किंतु मालिक या रखवाले आदि के परोक्षमें या छिपकर जो कुछ कियाजाय ( या ) प्रत्यक्षमें करचुकने पर जो भयसे निजकरना नहीं माने किंतु मने नहींकिया यह क-हकर निपटनकार खींचे तोभी चोरीमेंगणनीय है फिर साहस नहीं समुभूतना-इसीप्रकार-नारदने भी साहस और स्तेयके संबंधमें जो अंतर है सो कहतेहुये झलसे धन हरनेकोभी चोरी निश्चित किया है-यथा ( तस्यैवभेदःस्तेयःस्याद्विशेषस्तत्रतुच्यते । आधि साहसमाक्रम्यस्तेयमाधि-ञ्जलेनतु ) अर्थात्-उसी पूर्वोक्त साहसकर्म काहीएकभेद चोरीहोतीहैउस चोरीमेंभी कर्म भेदमेंविशेष लक्षण कहा जाताहै कि (भाधि) नामधन हरनेरूपपीडा जो कदाचित् जोरावरसाथ करीजाय तब तो साहस नामहै परञ्जलसे या छिपकर हरना केवल चोरीकहीजाती है-इसीबातका आशय लेकर फिर भी नारदचोरी

का रूप वर्णन करते हैं—तथाच (उपायैर्विविधैरेषां द्रव्यत्वापकर्षणम् । सुप्तमतप्रमत्तेभ्यः स्तेयमाहुर्मनीषिणः) अर्थात्—एषां द्रव्यधनादीनां किंतु लोक में जो नानाभांति पदार्थ रूपधनधान्य आदि द्रव्यदिखाई देते हैं तिनका नानाभांति उपायों से छलिकर भी अपकर्षण करना बुद्धिमान् लोग चोरी कहते हैं तथैव सोते के पासते हरिलेना या मतवारे से गफलत में अपकर्षण करना तथा प्रमत्तों से ठगिलेना यह सब चोरी के स्वरूपजानों—अब निचले मूलश्लोकों से योगीश्वर आप सभी चोरों के पकड़ने बलिके तहक्रीकात उनकी होनेका प्रकार वर्णन करते हैं ॥

(विविधचौराणां ज्ञानोपायः)

॥ ग्राहकैरुद्धते चौरोलोभ्रेणापपदेन वा । पूर्वकर्मापराधी च तथा वा शुद्धवा सक्तः २७१ ॥

अप्येषां शंकाया ग्राह्या जातिनामादिनिहन्यैः । द्यूतस्त्रीपानसकादचक्षुष्कभिन्नमुखस्वराः २७२ ॥

पदद्रव्यगृहाणां च पृच्छक्रागूढचारिणः । निरायाव्ययवन्तश्च विनष्टद्रव्यविक्रयाः २७३ ॥

ऐ०—ग्राहकों, करके चोर पकड़ा जाता है लोप्त्रसे वा पदसे ही—तथैव पहले कर्मों का अपराधी बलिक अशुद्ध वासभी—अर्थात्—चोरी होजानेपर या होतेहुये जिसे मनुष्य चोर है, यह कहने लगते हैं सो थानेपाल आदि राजपुरुषों यद्वा अन्यपकड़ने वालों करके पकड़ा जाता है परंच (लोप्त्र) नाम हरे हुये बख्शपात्र आदि चोरी के चिह्न से या खंता वा कर्मद आदि चौर्यकर्मके उपकरणोंवाले चिह्न से पकड़िये यद्वा (पदसे) ही—अर्थात् चोरी होजानेके दिनसे लेकर जहांताई चोरीका पग रूप खोजपाया जाय तिसके भी अनुसार पकड़ना योग्य है यद्वा खोजके न मिलनेपर भी उसका पकड़लेना योग्य है जो पहले कभी चोरीवाले कामों में अपराधी ठहिरा हो तद्वत् उसका भी पकड़ना योग्य है कि जिसका वास ठौर ठिकाना नामालूम हो २७१ जब कि इनपर भी कुछ पतान चलता हो तब अगोक्त लिंगचिह्नोंवाले और भी अनेक लोगकेवल शंकासे ही पकड़े जाने योग्य हैं अर्थात् जे कोई अपनीजाति नाम आदिसे इन्कार करते हैं किन्तु असलीजाति छिपाते हैं या निज मुख्यनामको न अंगीकार करते हैं (दृष्टत) जैसे मैं अहेड़ीजाति नहीं हूँ मेरा नाम कलुआनहीं है और आदि शब्दके भावार्थ से निजदेश ग्रामनिवासस्थान कुलनाम आदि स्वरूपज्ञानवाले चिह्नोंका छिपाते हो या द्यूतक्रीडामे अत्यंत तत्पर रहते हैं या वेश्यादि परायस्त्री जनमें अति संसक्त फिरते हैं यामद्यादिपान मे अहर्निश जे लयलीन विचरते हैं ते सब दुर्जनमात्र पकड़े जाय और भी जब चोरों के अन्वेषणकर्ता लोग जिनको किचिन्मात्र भी यहवृत्तमें कहरहिता है क्या करता है इत्यादि पूँड़ने मात्रसे मुहँ सुखिजाय या घाँटीका स्वर फाटिजाय हिचकी लेकर बोलें यद्वा भूँगसे होजाय यद्वा माथेमें प्रस्वेद टपकने लागे या कुछ उलटी सुलटी वे तालमेल बातें कहिलेनगें तौ यह लोग भी पकड़ने योग्य हैं २७२ तद्वत् जे कोई निःसंबंध मनुष्य किसी उपस्थित कारण

बिना परायेधन पूँजी का वृत्तांत और घर, भीतरे के स्थान, भेद, कोष्ठोंकी, रहाइस आदि जिस तिससे सदैव बूझाकरतेहों कि अमुकामुक नामी घरवालोंके कितने धन की आस्तिहै और किस किसके अधीन पूँजी रहती है कमनेवाला इनका कौन विदेशमें व्यवस्थित है घरके अमुकामुक मुखिया किस कोठे वा चौवारेमें निवासरखतेहैं इत्यादि भेद हरनेवालेभी उस वक्त पकड़ेजायें तद्वत् जे कोई फेरीदेने आदि निमित्तों करके अपनेमुख्यशरीर वेशोंको छिपातेहुये अपूर्व कुछ वेशांतर, चित्र विचित्र आदि धारणकिये विचरतेहों पकड़ेजायें तद्वत् जे कोई लाभागम, योग्यमार्गोंके न होनेपर भी बहुतसा व्ययकरतेहों या जे कोई जीर्णवस्त्र पुराने फूटेपात्र आदि अज्ञात स्वामिक द्रव्योंको सदैव बेचाकरतेहों इत्यादि नानाभाँतिसे जे कोई और इसीप्रकारवाले चौरि चिह्न विशेषोंसे संयुक्त समझेजातेहों वे भी सब इस निर्णय की अपेक्षा मध्ये चोरोंकेही तुल्य पकड़ेजाकर साम दाम दंडभेद आदि नानाभाँतिकी युक्तियोंसे परीक्षाहोनी योग्यहै कि इनमें कौन चोर कौन साधूहै और चोर समुभाजानेपर भी ठेठ इसी चोरीका यह चोरहै या नहीं २७३ ॥

- अधि०-परीक्षाकरना इसी निमित्तसे आवश्यक है कि चोरोंके धोखे कोई साधुभी न चोर समुभाजाय क्योंकि ऊर्ध्वोक्त चोरीके चिह्न जो जो वर्णनहुये प्रायः साधुओं से भी उन्हीं चिह्नोंका संबंध कभी होताहै अर्थात् निर्विकल्प नियम नहींहै कि ऐसे चिह्न निपट चोरोंसे संवंधरखतेहों-एतदेवाहनारदः ( अन्यहस्तात्परिभ्रष्टमकामादु स्थितंभुवि । चौरैणवाप्रतिक्षिप्तंलोपत्रंयत्नात्परिक्षेयत् ॥ असत्याःसत्यसंकाशाःसत्या इचासत्यसन्निभाः । दृश्यंतेविविधाभावास्तस्माद्युक्तंपरीक्षणम् ) अर्थात्-लोपत्र नाम चोरीका खोज जो कुछ थोड़ा बहुतकहींसे हाथआयाहो तिसको बड़ेयत्नसे परीक्षाकरै कि यहवस्तु क्या तौ और किसीकिहाथसे गिरपरीहुईइसकेहाथपरीहो तिसको इसने बेची या बेचतेहुयेपकड़ागया यद्वा स्वतः पृथ्वीसेदवाहुई निकलिआईहो तिसकोपाकर लियेजातेहुये चोर तुल्य पकड़ागया यद्वा किसीकेघर चोरनेही फेंकीहो तिसकोखोजी पुरुष लेकर आयाहै इत्यादि नानाभाँतिसे विचार उसका करै किंतु खोजरूप चीजके संसर्गसेही संसर्गी चोर नही मानाजासक्ताहै कि जबतक उसपर चोरीका सबूत सबे मार्गसे न पहुँचे क्योंकि-प्रपंचमय संसारमें बहुतेरे झूठे वेशवाले सबेसाधुसे प्रतीत होतेहैं झूठापन उनका कपटसे पहिचाना नहीजासक्ता और बहुतेरे सबे साधुलोग अपने भावोंको छिपायेहुये झूठेसे मालूम होतेहैं इत्यादि विविधाभाव दिखाईदेते हैं तिसहेतुसे परीक्षाकरनी योग्यहै-विशेषकर मनुष्योंकी कहावतिपर भी कुछ विश्वास की प्रवकाश नहीं मिलसक्ताहै क्योंकि प्रायः ईर्ष्याहेप आदिभावोंसे मनुष्योंकेपरस्पर वैरहोतेहै-अतएवोक्तं ( नपरस्यापवादेनपरेपादंढमाचरेत् । आत्मनावगतं कृत्वावध्नी

यात्पूजयेत्तुवा) ऊपर जैसे चोरोंके अनेक चिह्न वर्णनहुये तैसे चोरी भी अनेकभाँति की समझनी किन्तु चोरीका कुछ एकरूप कोई नियत विशिष्ट नहीं है-तदाहनारदः-  
(उपायैर्विविधैरेषां जलवित्त्वाऽपकर्षणम् । सुप्तमत्तप्रमत्तभ्यः स्तेयमाहुर्मनीषिणः ) अ-  
र्थात्-किसी सोतेहुये मनुष्यसे या मादक वस्तुखाने पीनेवाले मतवारसे या सिड़ीदी-  
वाने आदि विक्षिप्तोंसे या विविधभाँतिके उपायोंसे जल करिके सावधानों से भी वक्ष्य-  
माण द्रव्योंका अपकर्षण किन्तु हरिलेना चोरीके रूप ये मनीषी लोग कहतेहैं (दृष्टांत)  
इनके रातधा हैं विस्तार जानि छोड़े गये लोकमें सब जानिलेउ (मथद्रव्याणां स्वरूप  
भेदानाहनारदः) चोरोंकरके हरने योग्य द्रव्योंके भी तीनभेद नारदने निर्मलता साथ  
व्योरेवार निरूपितकिये हैं-तथाच (मृद्रांडासनखट्वास्थिदारुचर्मतृणादियत् । शमीधा-  
न्यं कृतान्नं च क्षुद्रं द्रव्यमुदाहृतम् ॥ वासः कौशेयवर्जं च गोवर्जं पशवस्तथा । हिरण्यवर्जं लोहं  
च मध्यं ब्रीहियवादि च ॥ हिरण्यरत्नकौशेयस्त्रीपुंगो गजवाजिनः । देवब्राह्मणराज्ञां च वि-  
ज्ञेयं द्रव्यमुत्तमम् ) अर्थात्-मट्टीके वासन टाट चटाई आदि विज्ञावना आसन खाट  
पीढ़ी हाड़ हाथीदाँत आदि लकड़ी चमड़ा तृण घासफूस आदि (शमीधान्य) अर्थात्  
केवल उड़द भूंग आदि जो जो फलीके भीतर नाजहोतेहों (कृतान्न) जो जोलडुआ  
सतुवा रोटी आदि करेहुये अन्नहों यह सब क्षुद्र द्रव्य कहलातेहैं अर्थात् इनके हरनेसे  
छोटी चोरी कहीजाती है। और मध्यम ये कहलातेहैं, रेशमी और पशमीना झोड़िसूती  
आदि कपड़े तद्वत् गऊ हाथी घोड़ा छोड़ि सबसामान्य पशु और सोना चाँदी छोड़ि  
सब असामान्य धातु चीजें और यव धान आदि अन्नभी ये मध्यम द्रव्य हरेजाने करके  
मध्यम चोरी होतीहैं। उत्तमद्रव्य इनकोजानो किन्तु हिरण्य सीनाचाँदी, तथा रत्न और  
कौशेय नामरेशमकी जो चीजहों, स्त्रीमात्र सबसामान्य जोपराईहो, पुरुष बालकअज्ञान  
और विक्षिप्त आदि एवं बंधुआ यहा दास आदि हाथी गऊ, घोड़ा, या जो कोई चीज  
देवसंवन्धी तद्वत् ब्राह्मणकी या राजाकीयदिहो सोसब उत्तम द्रव्यहैं इनद्रव्योंका अप-  
हर्त्ता उत्तमचोरीका अपराधी होता है-तथा च नारदः (तदपित्रिविधं ज्ञेयं द्रव्यापेक्षं मनीषि-  
भिः । क्षुद्रमध्योत्तमानां तु द्रव्याणामपकर्षणात्) अर्थात्-चहस्तेयकर्मयथाद्रव्यकी अपे-  
क्षातीनभाँति का समुझना किन्तु क्षुद्रमध्यम उत्तमत्रिविध द्रव्योंके अपहरणकर्मसे  
मनीषी लोगों ने त्रैविध्य इसको कहा ॥ (पुनरपि चौरस्वरूपाणां विशेषभेदा) नृहस्तिने-सा-  
मान्य सभीचोरोंके दोभेद कल्पितकियेहैं-यथा (प्रकाशाश्च प्रकाशाश्च तत्स्काराद्विवि-  
धाः स्मृताः । प्रज्ञासामर्थ्यमायाभिः प्रभिन्नास्ते सहस्रधा) अर्थात्-एक प्रकाश तत्स्करजो  
प्रत्यक्षरहते चौथे कर्मकरतेहों दूसरे अप्रकाशनाम लुप्तचोरजो निजआत्माको छिपा-  
कर चोरीकरते हों ऐसे दो थोकोंमें फिर अपनी अपनी जुदीविलक्षण प्रज्ञा और  
सामर्थ्य और मायाओंकरके वेहीचोर सहस्रोंभाँतिके भिन्नात्मक हुआकरतेहैं-इनदो



शेकोंमेंसे एक प्रकाशतस्कर लोगोंको वहस्पतिजी दर्शाते हैं-यथा (नैगमावैद्यकितवः सभ्योत्कोचकवंचकाः देवोत्पातविदो भद्राः शिल्पज्ञाः प्रतिरूपकाः ॥ अक्रियाकारिणश्चैव मध्यस्थाः कूटसाक्षिणः । प्रकाशतस्करा ह्येत तथा कुहकजीविनः) अर्थात्-नैगमनामवाणि-जकरनेवाले जो जो कपटका, वाणिज्यकरते हैं, वैद्यकितव जो बनेहुये वैद्यकपटरूपहों राजसभ्य लोगोंके संबन्धसे उत्कोचकद्रव्य घूसआदिके बहानेकरके ठगनेवाले यद्वा घूसखानेवाले, सभ्यजनभी, देवी उत्पातोंका फलकपोल कल्पित कहनेवाले, भद्रा वा अभद्राजो विशेषमंगल, साधुरूप या अमंगल विकटरूप धारणकिये विचरनेवाले पापोंसे धनहरते हैं, चित्रकलाकर्म तसवीरआदि नानाशिल्पोंके जाननेवाले, प्रतिरूप-कार बहुरूपी आदि अनेकजो जो तद्रूप औरोंका वेष चेष्टाआदि कल्पितकरते हैं, अक्रियाकारिणः कुकर्मोंके करनेवाले, मध्यस्थजो प्रायः धनके दुलोंभसे अनेकोंके विच-वई वा, दलालबानिकर एकपक्षीको ठगवाते हैं, भूठी जालसाजीकी गवाही देनेवाले जो सदैव इसीकामका पेशारखते हैं, कुहकजीवी किंतु जो जो ( कुहक) माया इन्द्रजा-ल कपटकरेवसे उड़ीविद्या वा, वरुआरी विद्याआदिस आजीवनकरने वाले वरुआर तैलिकपंडे तथासेवड़े इन्द्रजालिक आदि अनेकजानों, यहसब इतने दुर्जीवीलोग प्रकाशचोर होते हैं कुड्गूढनहीं-नारदनेभी-इसीप्रकार इनके लक्षण प्रकटकिये हैं-यथा- (प्रकाशवंचकास्तत्र कूटमानन्ताश्रितः उत्कोचकाः सोपाधिका वंचकाः परयोपितः ॥ प्रति रूपकराश्चैव मंगलादेशरुतयः । इत्येवमादयो ज्ञेयाः प्रकाशास्तस्करा भुवि) अर्थात्-एक तों (प्रकाशवंचक-)जो प्रत्यक्ष ठगई बटमारीका पेशारखते हैं कूटकर्मोंके करनेवाले जैसे कूटमुद्रा तांवे पीतलकी अशरफ़ी या रंगिका रुपया वा प्राणेश्वर आदि, भूठी ओप-धियाँ कल्पितकरें यद्वा भूँठा साक्ष्य देना आदि और किसी भाँतिकी प्रपंच ऐसे नाना भाँति कूटकर्म होते हैं, अन्तर्भाषणयद्वा कपटचरित्रोंका व्यापारकरते हैं, उत्कोचक जो जो का-यियोंसे उत्कोचलेकर काम अयुक्तकरते हैं, सोपाधिक जो जो धनवानोंको भयदेकर धोसखाते हैं, पराई स्त्रियोंको जे किसी प्रकारसे भी ठगते हैं, प्रतिरूप करनेवाले किन्तु भँडले बहुरूपी भानमती नटनर्तक आदि, मंगलादेश वृत्तिवाले जो जो धनपुत्र स्नाभो-ना आदि शीघ्रभावी मंगलरूप चापलोसी आदेशोंसे धनहरते हैं, इनको आदिलेकर और भी अनेक इसी भाँतिके प्रकाशतस्कर धरतीमें विचरते जानी किन्तु आशय इस को यह कि जो जो वाणिज्यपारी वैद्य आदि नरद वा वहस्पतिवाले वचनोंमें दर्शायेंगे ये तिनहींके बहाने वेषधारण करके जे कोई परधनहरते हैं ते सब खुल्लमचोर जानों कुड्गव्या-पारी वैद्य आदि मात्र सबही चोर नहीं-इसीप्रकार-मनुनेभी ऐसे चोरोंको दर्शाया है-यथा (द्वि विधास्तस्करान् विद्यात्परद्रव्यापहारकान् प्रकाशांश्च प्रकाशांश्च चारुक्षुमंहीपतिः ॥ प्रकाशवंचकास्तेषां नानापण्योपजीविनः ॥ प्रच्छन्नवंचकास्त्वेते ये स्तेनादिविकादयः ॥ उत्को

चकाश्चोपधिकावंचकाः कितवस्तथा । मंगलादेशवृत्ताश्च भद्राश्चैक्षणिकैः सह ॥ अस-  
म्यकारिणश्चैव महाभात्राश्च कित्सकाः । शिल्पोपचारयुक्ताश्च निपुणाः पण्ययोधितः ॥  
एवमादीन्विजानीयात्प्रकाशाल्लोककण्डकान् । निगूढचारिणश्चान्यानार्यानार्यलिंगि-  
नः) अर्थइनकाउस स्थलमें देखनाजहां ३११ की अधिकोक्ति पूरीहोनेपछिभी नृपाश्र-  
यव्यवहारोंके सामान्यचर्चा मध्येमनुके पन्द्रहश्लोक अर्थोंसहित वर्णनहोंगे उनमेंयेही  
पांचपहिले, आवेंगे क्योंकि मुख्यठिकाना इनकाप्रहीहै पर यहांकेवल चोरीकेप्रसंगमें  
स्वरूप लक्षणबहुधा चोरोंके इसहेतुसे दर्शायेहैं कियहचोरीका प्रकरणभी उसप्रकर-  
णके आधीन है परस्पर दोनोंका सम्बन्धजानो-यहांतक यहलक्षणभेद प्रकाशचोरों  
का दर्शाया-इनकेभी उपरांतएक दूसरे (भ्रमप्रकाश) नामलुकेहुये चोरों को व्यासजीने  
दर्शितकिया है-यथा (साधनांगान्वितारात्रौविचरत्यविभाविताः । अविज्ञातनिवासा-  
श्चज्ञेयाः प्रच्छन्नतस्कराः ॥ उत्क्षेपकः संधिभेत्ता पांथमुदग्रंथिभेदकः । स्त्रीपुंसोश्चपशु-  
स्तेयीचोरोनवविधः स्मृतः ) अर्थात्-यह अत्रोक्तनवभांति के प्रच्छन्नतस्कर किन्तु  
ढेंकेहुये चोरसमुभेजायें इनमें एकतो वहलोग हैं जो चोरीसाधन करसकने योग्य  
(भ्रम) नाम, उपकरणां सहितप्रायः रात्रि में अविभावितरूप विचरतेहों जिनका लक्ष्य  
कुछपहिंचाना नहीजाय (यहारात्रिके प्रायस्स्वकरके दिनमेंभी वन वेहड़ आदिशून्य  
स्थानोंमें विचरते हुये समुभौ) दूसरे इनमें वहलोग हैं किजिनका वासस्थान कोई  
नहींजानताहो, तीसरेफिर उत्क्षेपकनामउठाईगीरे जो धनी या रखवारोंको असावधान  
देखकर उनके पासरखवेद्रव्यों को लेभागें या उठाकर कहींलंबा तिरछा फेंकदें जिसको  
कोई और उनका साथीलेकर भागिजाय फिरवह उल्लालदेनेवाला उठाईगीरा निज  
आपचाहे मौजूदरहे अथवा भागिजाय यहकुछ नियम नहीं, चौथे (संधिभेत्ता) संधि  
लगानेवालेकिन्तु भीति छतिझप्परटटे आदि काटिखोदिकर कमलदेनेवाले, पांचवें  
(पांथमुदग्रंथिभेदक) अर्थात् बटोहियोंको प्रत्येक भांति ठगनेवाले आदि, छठे (पुंथिभेदक) गौठिकटे  
जोचलते या बैठेहुये मनुष्योंकी गांठिमें बंधेहुये द्रव्योंकोगांठि सहित काटिकेलेजायें,  
सातवेंस्त्रियोंको ठगनेवाले और फुसिलाकर लेभागनेवाले, आठवें पुरुषोंको लेभागने  
वाले, नववें पशुओंको उड़ानेवाले यहनव भांतिकेचोर गूढचोर कहतेहैं-यहांतकयह  
दोनों भांतिके सबचोरोंके स्वरूप लक्षण दर्शित कियेगये कि ऐसे-ऐसे लक्षणवालेलोग  
चोरोंकीशंका मध्येपकड़े जासकतेहैं-(दृष्ट) इनके जुदेजुदेबहुत से असंख्यजो सब  
लोकसेही जानेजासकतेहैं इसलिये यहांलिखना कुछआवश्यकनहीं समुभा-दंडइनके  
आगेवदकर २७८ तथा ७६ की अधिकोक्तिमें विचारो-और चर्चाइनका फिरभी अभी  
(प्रकीर्णक) नाम प्रकरणमें विशेष करके आवेगा उसप्रकरण मेंसर्वथा नृपाश्रयव्यव-  
हारवर्णन होंगे जिनमेंधर्म के प्राबल्यसे सरकारमुदई होतीहो २७१।२७२।२७३ ॥

गृहीतशक्याचौर्येनात्मानं चेद्विशोधयेत् । दापयित्वागतं द्रव्यं चौरदं देन दंडयेत् २७४ ॥

चौरप्रदाप्यापहृतं वातयेद्विविधैर्बन्धैः । सचिह्नं ब्राह्मणं कृत्वा स्वराष्ट्रादिप्रवासयेत् २७५ ॥

ऐ०-चोरके धोखेमें ऊर्ध्वोक्तजो कोई पकड़ा गया हो सो यदि अपने आत्मा को सचा-  
वटसाथ प्रमाण देकर शुद्धनहीं करावे किंतु अपनेसाधुत्वकी अपेक्षामें सफाई के गवाह  
यद्वा पताठिकाना आदि मांगेहुये प्रमाणों को न देये या नकार खींचे अथवा मौन  
साधे या अनमेलगल्ल हाँके तौ वह चोरीगये धनको दिलवाया जाकर चोरोंयोग्य  
दमसे दंडपावे पर उसदशामें किजब कोई मुख्यात्मक चोर नहीं निश्चित होय और उस  
पुरुष पर विश्वासिक शंकाका आरोप सर्वथा निश्चित होता हो अन्यथा कोई पक्का चोर  
पायाजानेमें उसचोरको ही दंड होगा जिसपर चोरीसाबित हुई हो अर्थात् फिर उन लोगों  
में कि जिस जिसने निज आत्मा की परिशुद्धी नहीं कराई हो थोड़ा थोड़ा दंड केवल चोरों  
वाले चिह्नों सहित विचरनेके अपराध मध्ये सूचित है या जैसा रूपक देखा जाय तिसही  
के अनुसार मुचलिके प्रतिभू आदि लेकर दंड देने बिना छोड़ि दिये जायँ २७४ चोरों  
योग्य दंड अब दर्शाते हैं कि जिसपर या जिनपर चोरीसाबित होय तिसपर या तिनपर  
वही चुराहुआ द्रव्य यथारूपसे या मूल्यद्वारा धनीको दिलवाकर विविध भांति के बंध  
बंधरूप दंडों करके मारे किंतु यथाचित हिंसादेनी योग्य है-परंच इतनी इसमें छूट है  
किजहां चोर कोई ब्राह्मण हो तिसके माथेपर अपराधरूपी चिह्न देकर अपनी राज्यसी-  
मासे निकालि देय किंतु देहदंड उसको नहीं है परचोरीका धनस्वामी को दिलाया जाकर  
पीछे धनदंड उत्तमसाहस तक होसकता है अपराधके अनुसार जैसा योग्य हो किंचित  
निकाला केवल देहदंड का अनुकल्प है-और उत्तम साहसपूरे तक धनदंड होना सिर्फ  
निर्गुण ब्राह्मण की अपेक्षामें समुभूना किंतु गुणवान् की अपेक्षानीचे अधिकोक्ति में  
अपवाद भी कुछ मनुजी दर्शावेंगे (यहां चोरीका अपराधरूपी चिह्न कुत्तेका पंजा मनु  
अनुशासन है) पर यह दाग देना भी उसदशामें कि जब धनदंड देने पीछे शास्त्र विहित  
प्रायश्चित्त को न करना चाहै इसका आशय देखो अधिकोक्तिमें २७५ ॥

भाषे०-यहां २७४ मूलश्लोकवाली व्यवस्थापर यह तर्कवितर्क है कि चोरके धोखे  
से पकड़ाहुआ कोई पुरुष अपनी आत्मशुद्धि साक्षी आदि मानुषप्रमाणोंसे करवावे  
यद्वा इत्सीस आदि ४२ पर्यंत सातपरिच्छेदोंके अनुसार किसी दिव्यप्रमाणसे करवावे  
तहां पहले साक्षी आदि मानुष प्रमाणसे करवाना योग्य है और उसके निपटन होने में  
फिर दिव्यप्रमाण भी आवश्यक है परंच केवल इसभांतिसे मिथ्योत्तर देनेमें कि (मैं चोर  
नहीं) कोई साप्रमाण नहीं पाया जासकता है क्योंकि ऐसा उत्तर चोरभी देसकता है इसलि-  
ये मिथ्योत्तर और कारणोत्तर जहां मिलाहुआ प्रवेश होय तहां प्रमाणमाना जासकता है ।

(दृष्टं)जैसे (में)चोरनहीं क्योंकि चोरीहोनेके समयपर में अमुकदेशांतरमें मौजूदथा अमुकामुक इसके साक्षीहैं तौइत्यादि प्रकारोंसे संशुद्धि औरलुटकारा उसकाहोसकता है-परजबऐसे मानुष प्रमाणोंको न देसकताहो तो फिर दिव्यप्रमाण का आचरण हो-ना योग्यहै और उसके मध्ये ६८ मूलश्लोकके पूर्वार्द्धसे दर्शायेहुये नियमों करके प्रतिपक्षीधनी। आपभी कदाचित् उसआचरण को करसकताहै कि इसके मध्ये देखो उसी स्थलको २७४ यहां दोसौ पचहत्तरिवाले पहिले अर्द्ध में जो दण्डका बाहुल्य कहागया सो सर्वत्र फूल वस्त्रादिक छोटी चोरी या मध्यम चोरी होनेमध्ये नहीं समुभना किन्तु उत्तम साहस अपराधके समान उत्तम चोरी जो हिरण्य आदि उत्तम द्रव्योंकी होगईहो तिसही में समुभना किंतु यहां यह सामान्यमात्र आज्ञा है और आगे दोसौ अठहत्तरिवाली आधिकोक्ति से लेकर उत्तम मध्यम छोटी मोटी सभी चोरियों के सब जुदे जुदे दण्ड कहेजायेंगे (साहसेपुण्यवोक्तस्त्रिपुदण्डोमनीषिभिः। सएवदण्डःस्तेयेऽपिद्रव्येषुत्रिष्वनुक्रमात्) इसनारद के वचनानुसार उत्तमचोरी भी उत्तम साहस वधरूप खूनी अपराधों के समान है-उद्ध मनुके अग्रोक्त एकवचन से यह भाव पायाजाता है कि चोरोंपर जुर्मानारूपी धन दण्ड कभी न करे केवल देह दण्ड उनको हुआकरे-यथा (अन्यायोपात्तवित्तत्वाद्धनमेपांमलात्मकम्। अतस्तान्घातयेद्राजानार्थदण्डेनदण्डयेत्) अर्थात्-ये लोग धनको चोरी आदि अन्यायों से उपार्जन करतेहैं इसहेतु इनका धनभी विष्टारूपहै इसलिये उनको राजा देहदण्ड सेही घातकरे अर्थ दण्डसे न दण्डदेवे-तो इसवचनका भी आशय सिर्फ यही माना गयाहै कि जहाँ साहसी चोरोंने कुछ महापराध कियाहो (दृष्टं)जैसे किसी प्राणीका वध करिके धनको हराहो यद्वा किसी स्त्रीको वा पुरुषको लेभागहीं इत्यादि साहस रूप महापराध में धनदण्डपर कुछ दृष्टि नहीं करनी अर्थात् प्रायः वधदण्ड करना योग्य है परञ्च छोटी मोटी चोरी के अपराधों में धनदण्ड केवल एकभी होसकता है या जैसा रूपकहो दोनों दण्ड कियेजायँ-इसी दोसौ पचहत्तरिवाले उत्तरार्द्धकी अपेक्षा मनु का वचन है-यथा (प्रायश्चित्तन्तुर्कुर्वाणःसर्ववर्णायथोदितम् । नांन्याराज्ञाललदेतु दाप्यारस्तूत्तमसाहसम्) अर्थात्-किसी अपराध मध्ये ब्राह्मण आदि कोई वर्ण राज दण्ड दियेपीछे उसका शास्त्र विहित प्रायश्चित्त भी करिदेवे यद्वा करना अर्द्धाकारकरे तो फिर देशाधिपका यह धर्महै कि उसके माथेपर अपराधरूपी चिह्नवाला दाग नहीं दिलायै किन्तु उत्तम साहस अपराधों मध्ये उत्तम साहस दण्डमात्र करे-परञ्च-गुण सम्पन्न ब्राह्मणकी अपेक्षा यह अपवाद मनु कहते हैं कि उसपर प्रायश्चित्त कराने पीछे सिर्फ मध्यम साहस धनदण्ड लियाजावे किन्तु उत्तम साहस नहीं-यथाह (आग स्तुब्राह्मणस्येवकार्योमध्यमसाहसः। विवास्त्योवामवेद्राष्ट्रात्सद्रव्यःसपरिच्छदः) अर्थो-

त-ब्राह्मणस्यैव इसमें (एव) शब्द के संयोग से यह भाव दर्शित किया है कि जो कोई ब्राह्मण अपने धर्म कर्म आदि गुणोंसे सम्पन्न हो तिसही के निमित्त मैं यह नियम समुभूता योग्य है कि उसके परम अपराधों में जो इच्छाविना दैवयोग से होगयेहों प्रायश्चित्त कराने परभी मध्यमें साहस धनदण्ड कियाजावै यद्वा धन देनेमें असमर्थ हो तो उसराजसीमासे निकासि देनाही अनुकल्प है पर जो गुण सम्पन्न होकर इच्छासहित इन अपराधों को उत्पन्नकरै तिसको उसके द्रव्यों तथा परिच्छद नाम घरकी सामग्री सहित राज्यसीमा से निकासि देवे (यहांभी उसवातका संयोग है कि जो कोई प्रायश्चित्त करके जानाचाहै तिसके माथेपर कुछ दागदेना अनुचित है विपरीत में विपरीत भाव ) ब्राह्मणके उपरान्त इसी चर्चा मध्ये अन्य वर्णोंकी व्यवस्था मनु कहतेहैं-तथाच ( इतरेकृतवन्तस्तुपापान्येतान्यकामतः । सर्वस्वहारमर्हति कामतस्तुप्रवासनम् ) अर्थात्-इन्हींपापोंको यदि ब्राह्मण के उपरान्त इतर वर्णों के लोग इच्छारहित अकामसेहीकरै तब सर्वस्वधन हरिलेने योग्य हैं पर जो इच्छा सहित कामना पूर्व पापकियेहों तिनको एक प्रवासन दण्डहै कि जिसके दोयर्थ एक देश निकाला और वधकरना भी शब्दार्थ है पर कुल्लूकभट्ट ने इसदण्ड के प्रयोजन मध्ये वधकरना निश्चित किया है आगे जैसा रूपक जैसा अवसरहो वही व्यवस्था मानीजाय-यद्यपि-यहां उत्तम चोरीका प्रसङ्ग है पर उस प्रसङ्ग से जिन महापापों की व्यवस्था वर्णनहुई तिनका रूपभी दर्शाना योग्य है-यथाहमनुः ( ब्रह्महाचसुरापथ्य स्तेयीचगुरुतल्पगः । एतेसर्वेष्टथक्क्षेत्रामहापातकिनो नराः ॥ गुरुतल्पेभगः कार्यः सुरा पानेसुराध्वजः । स्तेपेचथपदङ्गुर्यब्रह्महण्यशिराः पुमान् ) अर्थात्-ब्रह्महत्या करने वाला, सुरापान करनेवाला इसमें पुनः यह भेदहै कि ब्राह्मण होकर, पैट्टी, गोड़ी, माधवी, कोईभौतिकी मदिरापीवै या क्षत्रिय वैश्य केवल पैट्टी मदिरा जो किसीयज्ञके पिसानसे बनतीहो पीवै तोवह सुराप ठहरे ( गोड़ी गुड़से और माधवी महुआ पेड़ के फलोंमें जो बनतीहै सोक्षत्रिय वैश्यके निमित्तमें कुछ अधिक निषिद्धनहीं)इस्सेइनका पीनेवाला क्षत्रियवैश्य उक्तदंडों की दशातकनहीं पहुंचसकता यहसिद्धांतहै) पर ब्राह्मणको सर्वथाही प्रतिषेध है, स्तेयी तस्कर जो ब्राह्मणका सुवर्ण आदि उत्तमचोरी करै, गुरुतल्पग जो गुरानी आदि अगम्यागमन करै, यहसवचारों परुषजुदेजुदेमहा पातकी समुभूलेने-इनमें गुरुतल्पके माथेपरजवकभी दागदेनेका कामहोतभी तपाये हुये लोहेमें भागाकृति चिह्न ऐसादागिदेवे जो मरणांतकालतकभी नमिटसके-सुराप जो निषिद्ध मदिरापीकर उसका प्रायश्चित्तन करनाचाहै तिसके माथेपरसुराध्वज नामक चिह्न जो कलालोंका नलकामभका आदि अंधविशेष लोकप्रसिद्ध हो तद्वत् चिह्नलगायाजाय- उत्तमचोरी करनेवाला यदिवारम्बार दंडपाकर भी उसकर्म को न

छोड़ै बल्कि प्रायश्चित्त करनेपर कुछनिपटध्यान नहीं लावै। तिसके माथेपर कूकुरका पंजा तुल्यदाग लगायाजाय। ब्राह्मणका वधकरनेवाले के माथेपर शिरहीन पुरुषके रंडतुल्यदाग देवै-इनको-सिर्फ यहीदंड नहीं किंतु औरभी सामान्य लोकाचारदंड मनुने दर्शाये हैं-यथा(असंभोज्याह्यसंयाज्या असंपाठ्याविवाहिनः । चरेयुः ष्ठिविंशतीनां सर्वधर्मबहिष्कृताः ॥ ज्ञातिसंबंधिमिस्त्वेतैस्त्यक्तव्याः कृतलक्षणाः । निर्दयानिर्नमस्कारास्तन्मनोरनुशासनम्) अर्थात्-यह इतने दागेहुये कुकर्मी पुरुष असंभोज्यहैं कि इन के माथे चिह्न देखि कोई सत्कारसे जिमावै नहीं। असंयाज्य हैं कि इनसे कोई यजन याजने आदि क्रियाका संबंध न रखै। असंपाठ्य हैं कि इनसे कोई पठन पाठन का संबंध न जोड़ै। यह सब अविवाही जानौ किंतु इनसे कन्यादान आदि विवाहका संबंध भी न करना चाहिये। श्रौतस्मार्त आदि सभी धर्म कर्मोंसे व्रजित और धनहीन हुये याचना आदि दैन्यभाव युक्त होकर धरतीपर विचरें यह उपराल दंडहै-जहां जहांकहीं पहुँचें तहां तहां इनके चिह्न देखि जाति संबंधी आदि जनकों भी योग्यहै कि इनका त्यागरखै इनपर दयाभी न करनी चाहिये नमस्कार भी न करना चाहिये मनु की यही आज्ञाहै २७५ ॥

(चौरादर्शनेऽपहतद्रव्यप्राप्त्युपायः)

घातितेऽपहतद्रव्यो ग्रामभर्तुरनिर्गते । विवीतभर्तुस्तु पथि चौरोदत्तु रवीतके २७६ ॥

स्वसंनिधौ दद्याद्ग्रामस्तु पदं वा यत्र गच्छति । पंचग्रामी बहिः क्रोशद्दशग्राम्यश्च वा पुनः २७७ ॥

॥ अर्थ ०-घातित होने हरेजानेमें अनिर्गत होनेपर ग्रामभर्ता तथा विवीत भर्ता का दोषहै और मार्गतथा अवीतक में चौरोदत्ताकाही दोष जानौ २७६ और निज सीमा भीतर ग्राम देवै यद्वा जहां कहीं पद पहुँचै। क्रोशमात्रसे बाहर पंचग्रामी देवै अथवा दशग्रामी २७७ ॥

॥ अर्थ ०-जहां किसीग्राम के भीतरवस्ती मौं भूमनुष्य आदि कोई प्राणीमाराजाय या कुछ चोरी यद्वा लूटिसे धनादिक हरेजावें तब उसग्राम भर्ता जमींदारका अपराध समुभाजाना योग्यहै क्योंकि उसने चोरोंके पकड़ने आदि से उपेक्षाकरी सो इसदोष के परिहार निमित्त से अब चोरको भी वही प्रधान लाकर देशाधीश के समर्पणकरै यद्वा चोरको तलाश करने परभी धनीका धन आप देवै जो लुटिगया यद्वा चोरीगया हो पर्यह दोष उसका तबतकहै कि जो निजग्रामसे बाहर निकसा (चौरपद) अर्थात् चोरोंकी पैचालिआदि खोज नहीं दिखादेवै किंतु दिखानेपर उस खोजकाचिह्न जहांतक पहुँचै तहांका अधिकारी जमींदारआदि चौरसमर्पण करै या धनदेय यह अधिकोक्ति मेंभी देखौ-एवं विवीतनामरखा अहातागोड़ा बाग, इजाराआदि विशेष धरतिचौपर उपद्रवहोने में विवीतके अधिकारी का भी दोषजानो किंतु ग्रामभर्ताके समानयहभी

चोर या अपघातीको पकड़ने यद्वा नष्टधनके देनेतक अपराधीहै-कदाचित् सिर्फ़मार्गमें उपद्रव हुआहो यद्वा मार्गतथा विवितसे अन्यत्र किसी रीपटखेतआदि सूनीधरती परउपद्रव हुआहो तबचौराद्वर्ती नाम चोरपकड़नेवाले मार्गपाल या दिक्पाल थानेदार आदिकाअपराध जानो किंतुयहभी ग्रामभर्ताके समानचोर अपघाती को लादेनेके अधिकारीहैं २७६ जहां किसीवस्तीके बाहर ग्रामसीमाभीतरउक्त उपद्रव हुयेहों तबउसग्रामके निवासी लोगदेवें परउसदशामें कि जबतक सीमाकेबाहर निकसी चोरपंचलिका खोजनहीं पायाजाय किंतु खोजनिकसने परबहुखोजजहां पहुंचा हो तिसस्थान का अधिकारी चोरआदि को लादेने तकअपराधी होगा कदाचित् कहीं अनेकग्रामोंके बीचमें वस्तिर्योंसे बाहर प्राणीमाराजाय या धनलूटाजाय जिसकी चोरपंचलि आदि खोजभी नपायाजाय किंतुमनुष्योंके संमर्दआदि लागोंसे मिटजाय तहांकेवल पंचग्रामी यादशग्रामी किंतुपांचवादश ग्रामों का चौधरी जो उसभूमिका अधिकारीहो घातिक चोरको लादेवें यद्वालुटिकरखोयेहुये धनको आपदेवें यहमर्यादाहै,इनप्रत्येकोसे यथोचित जानकरदिलानेवाला एकराजहै २७७ ॥

अधि०-उक्तउपद्रव कीचर्चामध्ये खोजकेनिकसनेवापहुंचनेका व्यवहारनारदमुनि भी कहतेहैं-यथा(गोचरेयस्यलुप्येततेनचौरःप्रयत्नतः।ग्राह्योदाप्योऽथवाशेषंपदंयादेन निर्गतम् । निर्गतेपुनरेतस्मात्तच्चेदन्यत्रपातितम् । सामंतान्मार्गपालांश्चदिक्पालांश्चैवदापयेत् ) अर्थात्-ग्रामाधीशआदि जिसाकिसीके (गोचर)में अर्थात् बन्बेहड़ आदि देशइलाके में पहुंचाहुआ खोजपगलुपि जावे किंतुआगे चलता नहींपायाजाय-तिसहीको वहचौर बड़े यत्नेसे पकड़ाइ देनायोग्यहै बालुटिकर आदिखोयाहुआ धनदिलवानाहोगा परउसदशामें कि जबतकशेषखोजउसकी सीमासेबाहर नहीं निकसे-पर जो किंचित् खोजइसकी सीमासे बाहरनिकलजानेपर अन्यत्र कहींठिकानेपरनपहुंचा पायाजायकिंतुमार्ग यद्वा रीपटआदि बीचमें लुपिजाय तो उसदिशाके सामन्तों यद्वा मार्गपाल और दिक्पालोंसे दिलायाजाय ( यहांमार्गपाल उनको जानो जो सर्वत्र दीर्घमार्ग के रखवारे चौकीअद्वोंपर नियुक्त कियेजातेहैं और यहीप्रतिज्ञा उनसेलीजातीहै कि अपने अपने देशीमार्ग अवसरमें उपद्रवका निवारण करतेरहेगें)(दिक्पाल ज़िलेदार थानेदार आदि जोजो ग्रामोंकी रक्षाहेतु नियुक्त कियेजातेहैं ) जबकि राजाउक्त मनुष्योंसे या चौरोंसे दिलवानेमें असमर्थहो तानिज राजकोशसेदिलवावे यहमर्यादाहै-तदाहृगतमः (चौरहृतमवाजित्ययथास्थानंगमयेत्स्वकोशाद्वादद्यात् ) जहांकहीं मुपिता मुपितकासंदेह किंतु चोरीहुईअथवा नहींऐसा संशयखड़ाहो तहां पहले भानुप प्रमाणोंसे या उनके निपट न होने में फिरदिव्यप्रमाणोंसेही निर्णयहोना योग्यहै-तदाहृदहन्मनुः(यदितस्मिन्दाप्यमानेभवेन्मोपेतुसंशयः । मुपितःशपथंदाप्यो

बंधुभिर्वापिसाधयेत्-अर्थात् यदि उस चोरी के दिलवाते हुये चोरी में कुछ, संशयहो तो फिर मुपितधनीसे शपथ करानायोग्य है या निज बंधु लोगों सहित प्रमाण देकर चोरीका साधनकरवावे २७६-२७७॥

(विविधचौरभेदात्सर्वेषांभिन्नदण्डाः)

वन्दिग्राहांस्तथावाजिकुंजराणांचहारिणः । प्रसह्यपातिनश्चैवशूलानारोपयेन्नरान् २७८ ॥

उत्क्षेपकर्मधिभेदौकरसंदंशहीनकौ । कायौद्वितीयापराधेकरपादैकहीनकौ २७९ ॥

( तत्रदण्डकल्पनोपायः )

क्षुद्रमध्यमहाद्रव्यहरणेसारतोदमः । देशकालवयःशक्तीःसंचित्यदण्डकर्मणि २८० ॥

ऐ०—वन्दि ग्राहांको अर्थात् यहाँ ( वंरी ) नाम कैदी बंधुआ तिसके ( ग्राह ) नाम पकड़नेवाले किंतु कारागार आदिसे चुराकर या प्रवलतासे लेभागजानेवाले साहसियों को तथैव राजकीय घोड़ा हाथी आदि उत्तम वाहन यान हरिलेजानेवालोंको तथैव जोरीकरिकै मानुषआदि प्राणियों का अपघात करनेवाले घातियोंको फौंसियों पर लटका देवे जिस्सेउनका प्राणवध होजाय २७८ उत्क्षेपक नाम उठाईगीरा तथा ग्रंथिभेदक नाम गौंठिकटा करसंदंशहीन करनेयोग्यहैं अर्थात् उठाईगीरेका पहुँचाकाटिलेवे और गौंठिकटाका संदंश नाम चुकुटी किंतु अँगूठा और तर्जनी दोनों काटि लीजायँ ऐसा दंड मिलनेपर दुसराकर यहीकर्म करें तो उस द्वितीय अपराधमें फिर दोनोंकाही एक एक हाथ और एकएक पाँव काटिलेना योग्य है-तिसराकर यहीकर्म करनेमें फिर इनका भी वधयोग्य होगा इसके मध्ये मनुका वचन देखौ अधिकोक्ति में पर यह तीव्र दंड उत्तम द्रव्योंके उत्क्षेपमें या उत्तमधन की गौंठि काटिलेनेमें समझना क्योंकि अगले २८० वाले मूलश्लोक की रियायतभी सर्वत्र योग्य होगी उसको अच्छीरीति से विचारो-यह शारीर दंडभी धन दंडके उपरांत जानो क्योंकि नारदने यहवात निश्चित राखीहै कि जो जो दंड तीनोंसाहस कर्मोंपर दर्शाये गये सो सब तीनोंभांतिकी चोरीमेंभी यथाक्रमसे समझलेने और यहवातभीसर्वथाशास्त्र से प्रत्यक्ष है कि साहस कर्मोंके अपराध मध्ये शारीर और धनदंड दोनों कहेगये हैं २७६ अब इसदंड कल्पनाका उपायभी दर्शाते हैं कि चोरी अथवा साहस के कुछ नाममात्रसेही उक्तदंड नियत नहींकरने किंतु क्षुद्र, मध्यम, उत्तम, तीन भेद द्रव्यों के जो नारदके वचनानुसार पहले २७१-२७२-२७३ की अधिकोक्तिमेंदर्शायेगये तिन में जैसेद्रव्य हरागयाहो तिसही के अनुसार दंड कल्पित कियाजाय बल्कि उन्हीं द्रव्योंके कुछ नाममात्र सेभी दंड नहीं कल्पित कियाजासक्ता किंतु थोड़े बहुत मूल्य की वृंह जितनी चीजहो तिसही के अनुसार दंड कल्पित कियाजाय बल्कि देश, काल अवस्था, शक्ति, इनकोभी सब जुड़े जुड़े नियमोंसे विचार करके दंड कर्मकी कल्पना



में प्रारंभ करें-किंच (जातिद्रव्यपरिमाणतोमूल्याद्यनुसारतोदंडःकल्पनीयः) इन सब नियमों का यथार्थ व्यौरा नीचे इसी की अधिकोक्ति में स्पष्ट वर्णन होगा तहां देखो २८० ॥

अधि०—यहां जो जो अपराधी २७८ में दर्शाये गये तिनहींकी अपेक्षाएकमनुका वचन है कि जिसमें विरले और भी अपराधी पायेजाते हैं-यथा (कोष्ठगारायुधागार देवतागारभेदकान् । हस्त्यश्वरथहर्तृश्रहन्यादेवाविचारयन् ) अर्थात्-राजसंबंधी धन धान्य आदि भरनेका कोष्ठस्थान, शस्त्रोंका स्थान, देवताकास्थान, इनका तोड़फोड़करने वालोंको तथैव, हाथी, घोड़ा, रथ आदि उत्तम वाहन यान हरनेवालोंको शीघ्र विना विचार किये मारै (इसमें विनाविचार किये ऐसाकथन केवल आवश्यक भावका दर्शने वाला जानो किंतु यही आशय नहींहै कि उसके अपराध का कुछ निर्णय किये विना मारडालै) क्योंकि (नहोदेनविनाचौरंघातयेद्दार्मिकोनृपः । सहोदंशोपकरणंघातयेदविचारयन्नित्यपिमनुः) अर्थात्-मनुयहभी कहते हैं कि धर्म शास्त्रोंका जाननेवाला राजा किसी अनिश्चित चौरभाव चोरको होढाविना न मारै किंतु जिसके पास चोरी काद्रव्य यद्वा चोरीकरनेके उपकरण कर्मद खंताआदि कुछऔजार पायेजायँ औरपश्चात् चोरी करने आदिका अपराधभी प्रमाण पावै तभी उसको शीघ्रदंड देय-एवं प्रजालोगोंकेभी-घोड़ाआदि पशुओंका व्यतिक्रम करै या रथदास आदि हरै सो भी चौरोंवाला दंडपावै-तथाचमनुः (असंधितानांसंधातासंधितानांचमोक्षकः । दासाश्चर्यहर्त्ताचप्रातःस्याञ्चौराकित्वपम्) अर्थात्-यदि कोईहास्यमार्गसेभी छूटेहुयेचरतेआदि विराने चौपायोंको बांधिरक्खै या घुड़शाल आदि स्थानोंमें बँधेहुये चौपाये छिपकर खोलिदेवै जो छुटकर खोजजायँगे या खेत परायाखायँगे, तथैव यदि कोई किसी का दास याघोड़ा या रथ गाड़ीही निजदर्प अथवा हास्य करके हरलेजाय तौभी चोरोंके समान दंड पावै और यहदंड उसके थोड़ेघने अपराधोंके अनुसार जैसा संभव हो तैसाही धनदंड देहदंड अगच्छेदन मारण पर्यंत कल्पित होगा-खेत में से खेतीकी सामग्री हरनेवाले के दंड मनुकहते हैं-यथा (सीताद्रव्यापहरणेऽशस्त्राणामोपधस्यच । कालमासाद्यकार्यचराजादण्डप्रकल्पयेत् ) अर्थात्-धरती खेत जोतनेवोने आदिसमयों पर यदि कोईचोरहल कुद्दालफालवोज बेलआदि कोईद्रव्यसन्मुखसे लेभागैयद्वाछिपकर आँखबचातेहरै, एवंकहीं खेत कूपखलिहान आदि स्थलमें किसीके रक्खेहुये, शस्त्र यद्वानीकी औपध कोई सन्मुखसे लेभागै अथवा छिपकर हरै तब इनचोरोंकी, अपेक्षा राजा अगिलेपिबलेकाल और उसवर्त्तमानकालके विचारसेतथैचहरनेवाले और उस चीजवाले के न्यूनाधिक उत्तम मध्यम आदि कार्यों के विचारसे प्रयोजन उनके हानि लाभ सहित जानकर यथोचितदंड कल्पितकरै-कूप ऊपर धरेहुये घट रस्तीके हरने

में भी दंड मनु कहते हैं-यथा (यस्तुरज्जुं घटं कूपाद्धरेद्दिद्याच्चयः प्रपोम् । स दंडं प्राप्नुयात्  
 न्मापतच्च तस्मिन् समाहरेत् ।) अर्थात्-जो कोई कूपे कुछ या परसे रस्सी या माटी का भी  
 घट लेजाय यद्वा पशुओं की प्याऊ तोड़ डाले सो अपराधी एक मापसुवर्ण दंड पावे  
 और उस हरी विगाड़ी वस्तु को भी तद्रूप ज्यों की त्यों कर देवे (अनिर्दिष्ट तु सो वर्यमापत  
 त्रप्रकल्पयेत्) इस कात्यायन के वचनानुसार मापदंड के सौवर्णिक होने में संदेह  
 नहीं करना-संधि काटकर चोरी करनेवाले का दंड मनु कहते हैं-यथा (संधिं छित्वा तु ये  
 चौर्यरात्रौ कुर्वन्ति तस्कराः । तेषां छित्वा नृपो हस्ती तीक्ष्णशूले निवेशयेत्) अर्थात्-जो कोई  
 रात्रिसमय किसी मकान की (संधि) नाम जोड़काटकर चोरी करें तिनके दोनों हाथ का-  
 टने पीछे राजा तीक्ष्ण शूली पर लटका देवे जिसे उसका प्राण बध होजाय-इसमें दोनों  
 दंड एक साथ नहीं समझने किंतु पहली बार चोरी करने में एक हाथ काटा जाय दू-  
 सरी बार करने में दूसरा हाथ तिसरी बार में फिर शूली पर चढ़ाना दंड जानो-एवं  
 रहस्पातिरपि (संधिच्छेदकृतो ज्ञात्वा शूलमाग्राहयेत् प्रभुः) २७८ ॥ उठाई गीरे का संदंश  
 नाम चुटकी काटलेना दंड विष्णु ने भी कहा है-यथा (उत्क्षेपकस्य संदंशे चेतव्यो राजपू  
 रुषैः) यहाँ सहचारित्वधर्म से उठाई गीरे के उपलक्षण में गँठिकटे को भी समझि लेना  
 मनु ने उठाई गीरा वा गँठिकटे को भी सब से पीछे बधदंड होना कहा है-यथा (अंगुलीग्रं  
 थिभेदस्य च्छेदयेत् प्रथमे ग्रहे द्वितीये हस्तचरणौ तृतीये वधमर्हति) अर्थात्-ग्रंथिभेद गँठि-  
 कटा और उत्क्षेपक नाम उठाई गीरा योगीश्वर के वचनानुसार इनकी पहली बार उत्तम  
 धनहरने मध्ये अंगुठा तथा तर्जनी उँगुली दोनों काटलेय दूसरी बार हरने में फिर एक  
 हाथ एक पैर काट लेवे एवं तृतीय बार हरने में वधदंड योग्य होता है-नारदस्तु (प्रथमे  
 ग्रंथिभेदानां मंगुष्ठहस्तयोर्वधः) २७९ इसके आगे दोसौ अस्सी में जो निर्णय करना  
 लिखा गया जिसमें जाति, द्रव्य, परिमाण, मूल्य, संख्या, परिग्रह आदिके विचार स-  
 हित दंडों का गुरु लघुभाव करना दर्शाया गया तिसका व्योरा यहाँ प्रत्येक जुदे अ-  
 पराधों की व्यवस्था द्वारा समझो-तहाँ पहले जाति की अपेक्षालेकर मनु एकही वा-  
 क्य से दोहरा व्योरा कहते हैं कि कोई जाति एक तौ अज्ञान होकर चोरी करे तिसका  
 दंड जो कुछ लिखा हो तिससे कई गुणा दंड ऐसी दशामें समझना जहाँ उसी चोरी को  
 उसी जातिवाला ज्ञानी होकर उस चोरी के गुण दोष जानते हुये करे-तथा मनुः  
 (अष्टापाद्यं तु शूद्रस्य स्तेये भवति किल्बिषम् । षोडशैव तु वैश्यस्य द्वाविंशतस्तत्र त्रियस्य च ॥  
 ब्राह्मणस्य चतुःषष्टिः पूर्णवापिशतं भवेत् । द्विगुणा वा चतुःषष्टिस्तद्वोपगुणवो दिनः) अर्थात्-  
 जिस चोरी का जो कुछ दंड नियत है उस चोरी के गुण दोष जाननेवाला शूद्र जहाँ उसी  
 चोरी को करे तौ फिर उससे आठगुणा दंड उसको किया जाय यह भी एक प्रकार है इसी  
 प्रकार जिस चोरी के गुण दोष जाननेवाला वैश्य उसी चोरी को करे तिसपर सोरहगुणा

दंड कियाजाय इसीप्रकार जिसचोरीके गुणदोष जाननेवाला क्षत्री चोरीकरै तिसपर वत्सीसगुणा दंड कियाजाय-जिसचोरीके गुणदोष जाननेवाला ब्राह्मण चोरीकरै तिस पर चौंसठिगुणा दंडकियाजाय अथवा सौगुणा कियाजाययद्वा चौंसठिकादूना १२= गुणा कियाजाय-इसमें इच्छा रहित इच्छासहित आदि करनेकी अपेक्षामध्ये दोतीन भांति दंडोंका विकल्प केवल ब्राह्मणकेही निमित्तकरके जानो सो धनदंडकीव्यवस्था है अर्थात् देहदंडका अपवाद पहिले कहचुकेहैं-यह अत्रोक्त प्रकारजो कुलइन्हीं दोड़लो-कोंद्वारा कहागया सोसामान्य सभीचोरीकी व्यवस्थानहीं समझनी किन्तुयह विश्वासपात्र लोग चोरीकरैं तिनकादंड विशेषहै-थोड़ेबहुत वस्तुके परिमाण यद्वासंख्यासे भी दंडोंकाविचार है-यथाधान्य रत्नादिविषयेमनुः(धान्यदशभ्यःकुंभेभ्योहरतोऽभ्यधि कंवधः।शेषेष्वेकादशगुणंदाप्यस्तस्यचतुर्द्वनमा तथाधरिममेयानांशतादभ्यधिकेवधः॥ सुवर्णरज्जतादीनामुत्तमानांचवाससाम् । पंचाशतस्त्वभ्यधिकेहस्तच्छेदनमिष्यते॥शेषे ष्वेकादशगुणंमूल्यादंडंप्रकल्पयेत्) अर्थात्-घरमेंरक्खाहुआ दशकुंभोंसे अधिकधान्य हरतेहुये चोरकोवध दंडहोवै शेष दशकुंभोंकेभीतर एकआदिलेकर दश कुंभोंतक जो चोरीकरै तिसपर ग्यारहगुणा दंडराजा कल्पितकरै और उस धान्यस्वामीका चुराया हुआ धान्यभी तद्रूप यद्दामूल्यद्वारा स्वामीको दिलवायदेवै ( इसमेंकुंभका परिमाण भी दोसौपलका एकद्रोण कहलाता ऐसेबीसद्रोणोंकापूरा एक कुंभनाममट्टीकामटका भर कहलाता ऐसे दश कुंभजानो) (वधदंडका भावार्थभी उसचोर और धनस्वामीके गुणागुणतुल्य निर्णयके अनुसार जैसायोग्य समझाजाय तैसा सुभिक्ष वा दुर्भिक्षकालके भी अनुरूप ताड़न अंगच्छेदन मारण पर्यंत समझलेना)धान्यके सिवायजहान्-धरिमनाम तुलातराजू कांटा तिसकेद्वारा(मेघ)नाम तौलकरनेयोग्य पल परिमाणकिन्तु शास्त्रोक्त तौलकावांट ऐसे वांटकरके तुलेहुये सोनेचांदी आदि उत्तमद्रव्यतथैव रेशमी आदि उत्तमवस्त्र इनकेसौपलसे अधिक हरनेमें वध उसीप्रकार जानोजैसे धान्यकेचुरानेमध्ये ऊपरकहा-इनहींचौजोंके पंचाशपलसे अधिक सौ पलतक चोरी करनेमध्ये सिर्फहाथ काटलेना यह मन्वादि ऋषियोंने कहा है और शेष पचास के भीतर एकपलकी आदि लेकर पंचाशपल पर्यंत उक्तद्रव्योंकी चोरीमध्ये जितने मूल्यका वहद्रव्यहो तिससे ग्यारहगुणा धनदंड कल्पितकरै और उसचोरहुये द्रव्यका दिलवाना यह सर्वत्रजानो-इसकेआगे द्रव्योंकी विशेषतासेभी दंडभेद बहुधा होतेहैं सो यथाक्रम से आगेदेखोगे-अबउनमें पहले पुरुषादिक रत्नों पर्यंत हरणका दंडमनुकहतेहैं-यथा(पुरुषाणांकुलीनानांनारीणांचविशेषतः । मुर्यानांचैवरत्नानांहरणेवधं मर्हति) अर्थात्-वधेकुल में जन्मे पुरुषोंको विशेषकरके उत्तमकुलकी स्त्रियोंको और मुर्यात्मक महारत्नोंको वैदूर्य्य वज्रआदिके हरिलेनेमें वधदंड योग्यहोता है-उत्तम

कुल दर्शनिका यहभावे है कि सामान्यकुलके स्त्री पुरुषोंको हरिलेनेमध्ये और दंडहै सयथा(पुरुषंहरतोदंडउक्तउत्तमसाहसः। स्त्र्यपराधेतुसर्वस्वंकन्यांतुहरतोवधः) अर्थात्-सामान्य पुरुषहरतेहुये उत्तमसाहस धनदंडजानो और सामान्यस्त्रीहरनेमें सर्वस्व धनहरिलेना दंडहै परकन्याको हरिलेनेमें वधदंडजानो-नारदस्तु(सर्वस्वहरतो नारीक न्यांतुहरतोवधः । वाजिवारणलोहानांचाददीतवहस्पतिः) अर्थात्-यहां वहस्पति का प्रमाण देकर नारद आप कहतेहैं कि सामान्य स्त्री हरनेमें सर्वस्वहार दंडपावे परजोक-न्याहरे तौ उसकन्या की मध्यमता उत्तमताके अनुरूपताइन अंगच्छेदन मारणपर्यंत दंडपावे किंच घोड़ा हाथी लोहेके शस्त्रास्त्रोंका समूह जो चुरावे तौ भीसर्वधन हरिलेना दंडहोवै-उत्तमस्त्री पुरुषोंको हरनेमध्येदंड व्यासकहतेहैं-यथा (स्त्रीहर्त्तालोहशयनेदग्ध व्येवैकटाग्निना । नरहर्त्तुहस्तपादौश्चिन्वास्थाप्यश्चतुष्पथे) अर्थात्-उत्तमकुलकी स्त्री हरनेवाला लोहशय्या पर बैठारकर पुनिघासफूसके समूहसे जलादेनेयोग्य है नरहर्त्ता का एकएकहाथ पैर काटिकर चौराहेमें बैठारकर सबलोगोंका दृष्टिपातकरवाना योग्य है-गोहर्त्तुदंडमाहवहस्पतिः(गोहर्त्तुर्नासिकांश्चिन्वावध्वांभसिनिमज्जयेत्) अर्थात्-गाऊ हरनेवाले की नाक काटिकर हाथ पैर बांधिकर जलमें डुबोदेवै-पशुहर्त्तुदंडमाहव्यासः (पशुहर्त्तुस्त्वर्धपादंतीक्ष्णशस्त्रेणकर्त्तयेत्) अर्थात्-छोटे मोटे सामान्य पशुहर्त्ताका आधापांव पनेशस्त्र से काटिदेवै-नारदजी यहकहते हैं कि पशुओंके अनुरूप दंडपावे-तथाच(महापशून्स्तेनयतोदंडमुत्तमसाहसम् । मध्यममध्यमस्तेथी पूर्वक्षुद्रपशूस्तथा) अर्थात्-थड़े पशुओंको चुराताहुआ उत्तमसाहसदंडपावे मध्यमपशुओंको चुरानेवाला मध्यमसाहस दंडपावे क्षुद्रपशुओंका हरनेवाला पूर्वसाहस दंडपावे-इसमेंयहभी ध्यान करनायोग्य है किजैसा पूर्वसाहस दंड एकपणसे लेकर दोसौपचास पणतक होताहो तथैव क्षुद्र पशुओंकी भी थोड़ी बहुत संख्याके अनुसार उसने जितनेपशु चुरायेहों तिनके अनुसार दोसौपचास पणतक थोड़ाबहुतजोकुछ उचित समभाजाय वहीदंड होसक्ताहै इसीप्रकार मध्यमपशुओंकी थोड़ीबहुत संख्याके अनुसार दोसौ इक्यावन से लेकर पांचसौतक दंड जैसायोग्य समभाजायसो होसक्ताहै पुनि इसीप्रकार महा पशुओंकी थोड़ीबहुत संख्याके अनुसार पांचसौएकसे प्रारंभलेकर पूरेसहस्र पणतक जैसायोग्य समभाजाय सोहोसक्ताहै-अत्रमनुस्तु (महापशूनांहरणेशस्त्राणामौपधस्य च । कालमासाद्यकार्येचदंडं गजाप्रकल्पयेत्) अर्थात्-हाथी घोड़ा ऊँटमेंसा गऊऐसेवड़े पशुओंके हरनेतद्वत् अश्वशस्त्रोंके हरनेतद्वत् उत्तमरसरूप औपधके हरनेमध्येराजा बुभिक्ष वा सुभिक्षआदि कालोंके विचारसे पुनि आवश्यक प्रयोजनीकहानिलाभयादि उत्तममध्यम कार्योंके विचारसेभी दंड अपनीइच्छाके अनुसार कल्पित करे-(क्षुद्र व्याणांस्वल्पपरिमाणहरणेषंचगुणोद्दिगुणोवादंडः) तत्रपंचगुणोनारदयाह (काष्ठ

भांडितृणादीनां मृगमयानां तथैव च वेणु वैणवभांडानां तथा स्नाय्वस्थिचर्मणाम् ॥ शाकानां मोर्द्रमूलानां हरणे फलमूलयोः । गोरसेक्षु विकाराणां तालवणतैलयोः ॥ पक्काशानां कृताशानां मत्स्यानां मांसस्य चामाषतो न्यूनमूल्यानां मूल्यात्पंचगुणोदमः ॥ अर्थात्-काठकेवास-नआदि. तृणादिक चीजें, मट्टीकांच आदिकी चीजें, वांस वांसुरीआदि. वांसकी पूटारी आदिपात्र. स्नायु तांतिआदिचर्मनाल. हाडदांत सींगआदि. चमड़ेकी चीजें. आर्द्रमूल शाकनाम आलू घुंइयांआदि गीलीजइवाले शाक. फल. मूल. गोरस घी दूधआदि. इक्षु विकार जो कुछ ईखसे मिठाईआदि होताहो. लवण. तैल. पक्कात्र किसी भांतिके. कृताश रोटी भातआदि. मत्स्य. मांस. इन सब चीजोंमेंसे कोई चीज उतनी हरनेसे कि जितनी अल्प मूल्यवालीहो किन्तु एकमात्र सुवर्णके मूल्यसे भी न्यूनमूल्यको आसक्तीहो यद्वा उत्तम मध्यम द्रव्योंमेंभी कोई चीज इतनी थोड़ीहो जो एकमात्र सुवर्णके मूल्यसे भी न्यून मूल्यको मिलसक्तीहो तिसको चोरीकरने यद्वा जोरीसे हरलेनेमध्ये उसी वस्तुके मोलसे पंचगुना दंड राजालेवे और वस्तु जिसकीहो तिसको तद्रूप यद्वा मूल्यद्वारा दिलवादेवै ऐसीही अतिस्वल्प वस्तुओंके हरनेमध्ये सिर्फ दूना दंड मनुजी कहते हैं परंच उसका भावभेदभी कुछ और है-तथाचमनुः (सूत्रकार्पासकिण्वानां गोमयस्य गुडस्य च । दध्नः क्षीरस्य तक्रस्य पानीयस्य तृणस्य च ॥ वेणुवदलभांडानां लवणानां तथैव च । मृगमयानांच हरणे मृदोभस्मन एव च ॥ मत्स्यानां पक्षिणांच वतैलस्य च घृतस्य च । मांसस्य मधुनश्चैव यच्चान्यत्पशुसंभवम् ॥ अन्येषांचैव मादीनां मद्यानां मोदनस्य च ॥ पक्काशानांच सर्वेषां तालमूल्यादि गुणोदमः) अर्थात्-सूतजो ऊनसनी कपासआदि किसीसे उत्पन्नहुआहो. कार्पास रुई विनोराआदि कोई चीज कपासवालीहो. किण्वनाम सुरावीज किन्तु महुआदि जिनचीजें से सुरापेदाहोतीहो. गोमय गोवर कंडाआदि. गुड मिठाई. दही. दूध. मट्ठा. पानी. तृण. सीं कासिरकीआदि-वांसकी खपाचोंसे बुनेहुये पात्र आदि. नमक सभी प्रकारके. मट्टीके पात्र आदि. मट्टीसे लखड़ी आदि कोई भांतिकी. राख. मत्स्य मछलीआदि. पक्षी तोता मैनाआदि कोई भांतिके. तैल. घृत. मांस. सहत. और जो कुछ पशुओंसे उत्पन्नहुई वस्तुहो जैसे मृगझाला सावर बारहसिंगा दांत पूंछ खोपड़ी तांति वसाचन्वीआदि-इसी भांतिकी और चीजें जो जो तुच्छ समझी जाती हैं जैसे मनसिल गेरूआदि शतधा चीजें जिनके नाम यहां नहीं कहे. मय द्वादश भांति मेंसे कोई सा. भात कच्ची रोटी आदि पक्कान सभी प्रकारके. इनमें कोई चीज चोरीकरने यद्वा जोरीसे हरलेनेमध्ये उसी वस्तुके मोलसे कि जितनेकी वह चीज हो दूना दंड राजालेकर स्वामीकी चीज वही तद्रूप यद्वा मूल्यद्वारा स्वामीको दिलवादेवै-इनमें मनुका उच्चारण किया दूना दंड सिर्फ ऐसी तुच्छ चीजोंकी अपेक्षा में समझना जिनसे थोड़ाही प्रयोजन सिद्ध हो सक्ता हो वल्कि मूल्यकी अपेक्षा मध्ये इतनी थोड़ी हरीगईहो जिसका मूल्य सिर्फ एक रूप्यमापसे भी न्यून समझा जाव क्योंकि एक

मापसुवर्णके मूल्यसे कमचीज हरीजानेमध्ये नारदने पचगुना दंडकहाथा-कदाचित् यही सूतकपास आदि तुच्छचीजें जिनका थोड़ा दंड यह कहचुके तिनको ऐसे स्थलसे यदि कोई हूँरे कि जिसमें स्थावर कल्परचना सहित चिनिकर चीज लगाई गई हो यद्वा तात्कालिक उपभोग आदि महाप्रयोजन के अर्थ जंगमरचना रूपसजाकर कहींहाट बजार आदि में स्थापित करी गई हो तिस अपहर्त्ताका यह थोड़ा दंड नहीं समझना किंतु उसको पूर्वसाहस तक भी दंड होना योग्य है यथाहमनुः (यस्त्वेतान्युपल्लूतानि द्रव्याणि स्तेनयेन्नरः। तमाद्यं दंडयेद्वाजाय दग्धिनाग्निचोरयेद्गृहात्) अर्थात्-जो कोई चोर उठाई गीरा आदि इतने उक्तद्रव्योंमें से कोई चीज भी उपल्लूतनाम रचनायुक्त चुरावे तिसको पूर्व साहस दंड राजा करै-उपल्लूतके दो भांतिसे दृष्टांत हैं कि जैसे किसी मकानमें लगाई हुई सोंट तखता पत्थर आदि उखाड़ि कर ले जावे इत्यादि प्रायः स्थावरल्लूत चोरीके दृष्टांत जानो (तथा) द्वितीय भांतिसे भी जंगमल्लूतके दृष्टांत हैं कि जैसे रथ गाड़ी आदि यंत्रोंमें खिंचावटवाले सूती चामी आदि रस्से खोलिकर ले जावे या बजाज आदि किसी सौदागरकी दूकानसे सजाई हुई चीजोंको ले भागें इत्यादि यथापराधों के अनुरूप पूर्वसाहस पूरा तक धनदंड कभी हो सक्ता है और-यही पूर्वसाहसदंड उसपर भी कर्तव्य है कि जिसने घरके भीतर जाकर सिर्फ अग्नितक चुराया हो क्योंकि सूने अथवा परोक्षवर्ती मानुष युक्त मकानके भीतर जाकर बिना पुकारे वा चिताघे बिना अग्निका ले आना एक चोरी करनेवाला दाय न लगनेका वहाना है कि मैं सिर्फ अग्निलेने भीतर गया था यह बात निपट छोट ही नहीं समझी जा सकती है और यद्यपि एकमनुष्य चाहै निज संवन्धजानि सच्चे भावसे अग्निही लेने गया हो पर यह मार्ग अतिशय खोटा है कि उसकी देखा देखी चोरको भी अग्निका वहाना एक आइ है इस हेतु राजा पूर्वसाहस दंड यथापराधके अनुरूप जितना योग्य समुभाजाय सोई दोसौ पचास पणतक अवसरके अनुसार कल्पित करै जिस्से खोटे मार्गकी निश्चिती होय यह सिद्धांत लौकिक अग्निसं संवन्धरखता है वेताग्नि वा गृहाग्निसे अपेक्षा इसमें कुछ भी नहीं समझनी-चुराया हुआ धनचोरों के पास बिराना जानिकर व्यवहारों के भी भागसे कोई पुरुष न लेवे किन्तु लेता हुआ चोरोंके समान दोषी होगा-तदाहमनुः (योऽदत्ताऽऽदाधिनाहस्तास्त्रिप्सेत ब्राह्मणो धनम्। या जनाध्यापनेनापियथास्तेनस्तथैव सः) अर्थात्-यदि कोई ब्राह्मण होकर भी चोरोंके हाथसे पराया द्रव्य जानिकर याजन अध्यापन आदि कर्मके भी द्वारा लेना चाहै तो फिर जैसा दोषी चोर तैसा वह भी जानो-इसमें ब्राह्मणकी मुख्यताद्वारा सभीषणोंको प्रतिषेध जानो तद्वत् याजन अध्यापन बलिक प्रतिग्रहके प्रतिषेध करके सभी लौकिक व्यवहारों द्वारा लेनेका प्रतिषेध दर्शित किया है-पुष्पहरेराधान्य आदि हरनेमध्ये दंड मनुकहते हैं-यथा (पुष्पे पुहरि ते धान्ये गुल्मवल्लानि गोपुच। अन्येष्वपरिपूते पुदंडः स्यात्पंचकृष्णालः)

अर्थात्-फूल, हराधान्य जो खेतमें उपस्थित हो, और भी वह धान्य जो कटा हुआ खिल-  
का दूर करने के निमित्त चाहै खेत वा खलिहानोंमें लांकवनाया रक्खा हो, तद्वत् गुल्मव-  
स्त्रोवक्ष जो कुछ कटेटटे यद्वा वायुसे गिरपरेहों जिनको अवतक छांटे हैं टिकर एकत्र न-  
हीं करनेपाया, फूलोंके सिवाय इनको एकपुरुषके बोभमात्रतक लेजाय तिसको देशकाल  
आदि सभी विचारोंके अनुसार जैसा योग्य समुभाजाय तैसे सौर्वाणिक पांचकृष्णाल  
यद्वा रूपेकेही पांचकृष्णाल दंड राजाकरे और वह वस्तु उसकेस्वामीको दिलवादेवै-  
खलिहानों में संसिद्ध किये धान्य आदिके अपहार मध्ये दंडमनुकहते हैं (परिपूतेषु धा-  
न्येषु शाकमूलफलैषु चानिरन्वयेशतंदंडः सान्वयेऽर्धशतंदमः) अर्थात्-परिपूतकोई धान्य  
जो कुछ गाहिमीज उडाकर साफ किया हुआ खलिहानोंमें उपस्थित हो, इसीप्रकार  
शाकमूल फलकी चीजें खलस्थानमें जो संचित हों तिन्हें निरन्वय हरनेमें सौपणका  
दंड परंच सान्वय हरनेमध्ये सिर्फ पचासपण का दंड जानो (यहां निरन्वय सान्वयक-  
हनेसे अन्वयनाम धनके स्वामियोंका संबन्ध जानो किन्तु चीजवालेसे जब हरनेवाले  
का कोईभी संबन्ध न हो जैसे एकग्राम या मुहल्लेकी सहवासता तकभी नही तब उस  
हरनेवाले का निरन्वय बेवास्ता कर्म जानो जहां कोईसा कुछ वास्ता हो तहां सान्वयकर्म  
जानो) ॥ किंचिदपवादश्च ॥ तदाहमनुः (वानस्पत्यं मूलफलं दार्वग्न्यर्थं तथैव च) तृणचंगो-  
भ्यो घ्रासार्थं मस्तेयं मनुस्मृतौ) अर्थात्-वानस्पत्य नाम वीरुधूलता विशेष यद्वा दीर्घवृक्ष  
जो जो कहीं परिग्रह आदि घरेमें पराये होते हुये भी न घिरेहों तिनके पुष्प मूलफल इत्यादि  
और होम योग्य अग्निके निमित्त करके लकड़ी भी और मौवों के घ्रास निमित्त घ्रास  
फूस आदि तृण भी कोईलेवे तो यह चोरी नहीं है अर्थात् ऐसा करनेसे अधर्म और  
अपराध भी कुछ नहीं है इसलिये इसमें दण्डका कुछ चर्चा नहीं-परिधिकादीनां वि-  
शेषस्तु-यथाहमनु (द्विजोऽध्वगक्षीणवृत्तिर्द्वाविक्षुद्वेचमूलके । आददानः परक्षेत्राद्दण्ड-  
न्दातुमर्हति) अर्थात्-मार्ग जाते हुये द्विजातीमात्र कोई क्षीण वृत्तीहो अर्थात् जिसपर  
कुछ पार्थय राहचर्च आदि संवल बंधानहो ऐसा पुरुष पराये खेत से भी केवल दो  
गोडे या दो मूली तोड़ लेता हुआ दण्ड देने योग्य नहीं है यह छूट जानो-अन्यत्र (च-  
णकव्रीहिपोधूमयवानां मुद्गमापयो । अनिपिद्धेर्ग्रहीतव्यो मुष्टिरकः पथिस्थितैः ॥ तथै-  
व सतमे भक्तैर्भक्तानि पडनश्रुता । अश्वस्तनविधानेन हतव्यं हीनकर्मणा) अर्थात्-पथि-  
स्थित पान्थ लोगोको पराये खेत से बिनरोके हुये केवल एकमुट्ठी, चने, धान, गेहूं,  
यव, मूंग, उरद, आदि धान्यों की ले लेनेका प्रतिषेध नहीं है-तैसही जिस किसीने छे  
दिन तक भोजन नहीं पायाहो सातवें दिनमें उसको हीनकर्म होनेपर अश्वस्तन विधि  
से एक दिन भरका आहार हरना योग्य है अर्थात् पराया अन्न छे दिनका निपट भेखा  
पुरुष जहाँ कहीं देखे और वह सिर्फ एकदिनके भोजन मात्रका लेभागें तो भी चोरो-

वाला दण्ड उसको नहीं है पर अधिक लेनेमें फिर दण्ड भी यथोचित जानकर होसका बलिक । इसीलिये अश्वस्तन विधिका लक्षण भी दर्शाया है कि दूसरे दिनके अर्थ में कुछ नहीं लेवे इत्यपवादविशेषः ॥ भयपथिकलुण्ठकादीनां दण्डभेद ॥ तत्र दहस्पतिः (सन्धिच्छेदकृतो ज्ञात्वा शूलमाग्राहयेत्प्रभुः । तथा पान्थमुपवृक्षं जले वध्वाऽवलम्बयेत् ) अर्थात् राजा सेधि काटनेवालेको यथार्थ से पहिचानकर पश्चात् फौसीदेय तद्वत् पथिकोंका धनमोप करनेवालेको गलेमें फौसीवांधिके वृक्षादिकपर लटकादेवै-आशय यह कि प्राणोंका बधहोने पीछेभी अनेक दिनतक लटकारहै जिस्से चोर बटमारोंका गण देखकर भयभीत होय (मोप नाम चुराना तथा लूटना ठगना आदि) पूर्वोक्त प्रकाशतस्कराणां दण्डमाहव्यासः (स्त्रीपुंसौ वश्यं यतीहमङ्गलादेशवृत्तयः । गृह्णन्ति च अनाचार्यमनार्यास्त्वार्यलिङ्गिनः ॥ नेगमाद्याभुरिधनादण्ड्यादोषानुरूपतः । यथा तेना निवर्त्तन्तेतिष्ठतिसन्नयेत्तथा) अर्थात्-मङ्गलादेश वृत्तिवाले जो धन पुत्र आदिलाम शीघ्र होनेवाला कहकर यद्वा सामुद्रिक हाथपञ्जा आदि देहलक्षण कहकर चापलोसी बातोंसे स्त्री पुरुषोंकी सदैव ठगतेहैं या और भी अनेक जो-जो नीचहोकर उत्तम जातियों के चिह्नो से झलकरके द्रव्य लेतेहैं या बहुतेरे धनवान् भी व्यापारी आदि बनकर बड़ी सचावट से धन हरतेहैं यह सब अपने अपने दोषों के अनुसार दण्ड पावै किन्तु धनादिक बहुताइत या वडप्पनके अनुरूप नहीं और आशय इसका यह कि उनका जितना जितना थोड़ा बहुत दोष प्रकट होताजावे उतनाही तत्काल दण्ड पायाकरें किन्तु चोरोंकेही तुल्य इनको एकसाथ तीव्रदण्ड न देवै-इसीलिये फिर कहते हैं कि जैसे जैसे थोड़ा दण्ड पाकर भी वे अपने दोषों से निवर्त्तित नहींहोवें तैसे क्रम से दण्ड बढ़ताजाय-दहस्पतिभी-बहुतेरे इसीभीति के प्रत्यक्ष तस्कर लोगोंका दण्ड आगे कहतेहैं-यथा (प्रच्छाद्य दोषं व्यामिश्र्य पुनः संस्कृत्य विक्रयी । पण्यं तद्दिगुणं दाप्यो वणिग्दण्डश्च तत्समम् ॥ अज्ञातोपधिमन्त्रस्तु यश्च व्याधिरतववित् । रोगिऽभ्यर्थसमादत्ते स दण्ड्यश्चोरवद्रिपक् ॥ कूटाक्षदेविनः क्षुद्राराजभाव्यहराश्च ये । गणकावञ्चकाश्चैव दण्ड्यास्ते कित्वा स्मृताः ॥ अन्यायवादिनः सभ्यास्तथैवोक्तो च जीविनः । विश्वस्तव ऋकाश्चैव निर्वस्यः सर्वे एव ते ॥ ज्योतिज्ञानन्तथोत्पातमविदित्वा तु ये नृणाम् । श्रावयन्त्येथलोभेन विनेयास्ते प्रयत्नतः ॥ दण्डाजिनादिभिर्भुक्तमात्मानन्दशर्यति ये । हिंसन्ति ब्रह्मनाणान् विध्यास्ते राजपुरुषेः ॥ अल्पमूल्यन्तु संस्कृत्य न यन्ति बहुमूल्यताम् । स्त्रीया लकान्वंचयन्ति दण्ड्यास्तेऽर्थानुसारतः ॥ हेमरत्नप्रवालाद्यान् कृत्रिमान् कुर्वन्ते तु ये । क्रतुर्मूल्यम् प्रदाप्यास्ते राज्ञा तद्दिगुणं दमम् ॥ मध्यस्थं वंचयत्येकं मन्त्रेण हलोभादिना यदा । साक्षिणश्चान्यथा न्युदाप्यास्तेऽदिगुणं दमम् ) अर्थात्-दहस्पति कहतेहैं कि जो कोई वणिग या पैपारी किसी दोषिल सौदाका दोष ढँकिकर या अच्छे में कुछ बुरा मिलाकर यद्वा



भीगीहुई चीजको फिर संस्कार करके श्रेष्ठपण्यों का धोखादेकरबेचें तौ उसपण्य सेदूना पण्य उसपरकैता को दिलवाया जाकर उसी समान राजदंडभी दिलवायाजाय(पुनःसं स्कारकेदृष्टांतजैसेकुसुंभकारंग पहिला एक निकसिकर फिर उसके वषातिरकीभावनासे तद्रूपकरके वेंचदेना या जैसेचाहपीहुई टहलुआ लोगोंसे लेकर उसकोवर्षांतरकीभावना में तद्रूप करके फेरिवेंचें इत्यादि बहुधाजानो)बिनाजानीहुई औपध यद्वा मंत्रयंत्र जोकोई वैद्यरोगोंके निदानको न जानतेहुये देकर अज्ञानी रोगियोंसे धनहरताहोंतौ वहद्वोटभैया तुंच्चचोरोके समानदंडपाने योग्यहै-छलके पाशोंसे जो नीचखिलाडी द्यूतकर्मद्वारा धनको हरतेहों-और जेकोई राजभाग संबंधी किसीभांतिका करदेने से छिपातेहों एवंगणकानाम जोसी पड़िये भडरी आदिबहुधा जोजो तिथिवारादि संवत्सरकापत्र सुनाते फिरतेहों-एवंबंचक नामठगिये जोरसायन आदि युक्तियोंसे सेना चांदीआदि लेकर अन्य द्रव्योंके प्रक्षेप आदि ठगईके प्रकारोंद्वारा व्यसनियोंकाधन हरतेहों।ये अवसरके अनुसार निजनिज दोषोंकेही तुल्यदंडपाने योग्यजानो क्योंकि छलियालोक प्रसिद्धहैं-अदालती अहल्कार जोजो अन्यायवादी समुभेजातेहों या घुसपच्चा खातेहों याजेकोई लोगधर्मसे विश्वासदेकर सबेसूधेविश्वस्तों कोसदेवठगते हों ये सब दुष्ट निकसिदेने योग्यहैं अर्थात् निज अधिकारों वा स्थानोंसे परिच्युत मात्र कियेजावें यहीदंड है परतबहीं तक कि जवतक उनके अपराधोंकी विख्याति मात्र होकर निपट सवृत नहींपाया जाय किंतु निपटप्रमाण पायाजाने में फिर(उत्कोच जीविनेद्रव्यहीनानूकृत्वाविवासयेत्)इस व्यासोक्त वाक्यसे जो दंड दोसोंअरतालीस की अधिकोक्ति द्वारा निश्चित होय सो कर्तव्य होगा।इसका रूप पूरे तीनसौ की अधिकोक्तिमेंभी देखो-जे कोई अज्ञानी मूर्ख लोग ज्योतिर्ज्ञान और उत्पात रूप भावी लक्षणको असत्य चिना जाने धनके लोभसे सर्वत्र सुनाते फिरते हों वेभी उत्तमयज्ञों सहित शासनाशिक्षा पानेयोग्यहैं क्योंकि ऐसे दूँगोंसेभी प्रायः लोकव्यतिक्रम होना संभवहै-जे कोई मायावी लोग मृगजाला दंड आदि से संयुक्त होकर दंडाजिन रूप दंभधारण किये शरीरको दिखलाते फिरते छल से सभी मनुष्यों के धन हरते हों वे तत्काल राजपुरुषों करके बाँधिलेने योग्य हैं अर्थात् थानेपाल आदि खुद अखतियारी से इत्यादि धूर्त लोगोंको पकड़ने के अधिकारी हैं कि उनको दंड दिलानेआदि प्रयोजन से लेजाकर प्राइविवाकों के समर्पण करें-जे कोई ठगियालोग थोड़े मोल वालीवस्तुका लिफाफा संस्कार करिके ढेर मोलवाली धोखे की टट्टीसीधनाकर उन्हीं चीजोंसे लियों तथा बालकोंको कय विक्रय आदि प्रकारों से ठगिलेते हों वे उस अर्थके अनुरूप दंड पानेयोग्य जानो जितने धनकी हानि उसकय विक्रयद्वाराहोनी समुभीजाय यद्यपि हानि होनेपाईहो या नहो किंतु हानिके होजाने में डम हानि का

दिलवानाभी विशेष जानौ-हेम सोने चाँदीकाभूषण आदि कृत्रिम कल्पितकरैं यद्वा रत्नमूंगा आदि कृत्रिम कल्पित करते हों ऐसे लोग क्रेताका मूल्यवापिस करनेयोग्य हैं, पुनि राजाको भी दूनादंड दिलाया जाय सो उस दशामें कि जो इन कल्पितचीजों को न कहकर सच्ची चीजोंका धोखादेकर विक्रयकरते हों-जे कोई दुर्जन एक मध्यस्थ किंतु दलालआदि किसीविचवईको स्नेह यद्वा लोभआदिसे मभारें देकर ठगतेहों वा जे कोई साक्षी बनकर कुछ विपरीत बोलैं ते उस धनसे दूनादंड पावैं जितनेकेलोभ से अपराध कियाहो यद्वा जितने धनकी हानि उनके उस अपराधसेही समुझीजाय तिससे दूना ॥ २७८ ॥ २७९ ॥ २८० ॥

(अथचोरोपकारिणांदंडः)

भक्तावकाशाग्न्युदकमंत्रोपकरणव्ययान् । वत्त्वाचौरस्यवाहंतुर्जनतोदमउत्तमः २८१ ॥

ऐ०-(भक्त)भोजन (भवकाय) टिकने को स्थानः (अग्नि) चोरों का जाड़ा शांत करने आदि कामोंको, (जल) प्यासे चोरोंको पिलाना आदि, (मंत्र) चोरी होसक ने का उपाय, वा प्रकार आदि, धतलाना, (उपकरण) चोरी करने वाली सामग्री खंता क-मंद गदाला निःश्रेणी अस्त्र शस्त्रआदि चीजें देनी, (व्यय) खर्च संवल पाथेयनगदी आदि से सहायता करनी, इनमेंसे जो कोई चीजचोर बटमारोंको या हंता अपघाती साहस कारीकोही, उनकाभेद जानते हुये देवैं तिसको उत्तम साहस दंड उनअपराधों के अनुसार दियाजावै-किंतु चोर वा अपघाती को न जानकर जो, अच्छे जनके धोखे से, कुछ और संसारीकाम समुभतेहुये सहाय करैं तिसको यद्यपि दंडदेनायोग्यनहीं है पर तो भी देशकाल, वस्तुओंके अनुसार विचारकरना योग्यहै कि जहांसिर्फकमंद खंता निःश्रेणी आदि चीजें, एकांत देश रात्रि समय समर्पण करीजायैं तहांपर यह संभव नहीं समुभाजासकहै, कि दाताने इसदशामें भी दुष्टोंकोनसमुभाहो २८१ ॥

अभि०-प्रतिघातनजी ने, चोरोंके सहायक लोगोंको भी चोरबटमारों के तुल्यकह कर उनके साथमें दर्शायाहै-यथा(चौराणांभक्तदायेस्पुस्तथाग्न्युदकदायिनः । छेतार उच्चैर्वाभांडानांप्रतिग्राहिणएवच ॥ समदंडाःस्मृताह्येतेयेचप्रच्छादयंतितान्) अर्थात्-जे कोई चोरोंको भोजन देनेवालेहों तद्वत् अग्नि जल पहुँचानेवालेहों याजे कोईचोर बटमार आदि (भांड) नाम भर्तीके माल मार्ग जातेहुये छिपकर काटें किन्तु चुरावैं यद्वा लूटें (चौर) उनके फिर जे कोई प्रतिग्राही बनकर हराहुआधन उनसेलेलैअपने घरमें धरैं इतने सभी दुर्जन एकसावरावरं दंड पाने योग्यकहेहैं और इसीप्रकार वे भी जाउन चोरों वा बटमारोंको छिपावैं-मनुनेभी-चोरीकाधन घरमें धरनेवाले, आदिचो-रोके सहायक, चोरतुल्य निश्चित कियेहैं-यथा(अग्निदानभक्तदाश्चैवतथाशस्त्रावका शदान् । सन्निधातृश्चमोपस्यहन्वाच्चौरमिवेश्वरः) अर्थात्-गैठिकटे बटमारआदिचो-

राको जानतेहुये उनको अग्नि या भोजन या शस्त्र या टिकने वा विश्रामको स्थानजे कोईदेते हैं यद्वाचोरोंकी सौंपीचोरी अपनेघरं धरिलेंतेहैं इनसबको राजाचोरोंकेही भांति दंडदेवै-राजधानी आदिवड़ेनगरोंके सिवायजहां ग्रामोंमेंभी ऐसेलोगहैं तिनके हेतुमें यचनांतर मनुकहते हैं-यथा(ग्रामेष्वपिचयेकेचिच्चौराणांभक्तदायकाः । भांडाव काशदाश्चैवसर्वास्तानपिघातयेत् ) इसकाअर्थ देखौ जहांप्रकीर्ण प्रकरणमें प्रभिन्न मुतफारिक व्यवहारोंकी पंक्तिमध्ये २७१ अंकपर यहवाक्य हो-चोरोंकी उपेक्षा करने वालोंको भी दंडहोना नारदकहते हैं-तथाच(शक्ताश्चयेउपेक्षंतेतेऽपितद्दोषभागिनः । उ त्कोशतांजनानांतुंहियमाणेधनेतथा ॥ श्रुत्वायेनाभिधावन्तितेऽपितद्दोषभागिनः) अर्थात् समर्थभी जेकोई चौरादिक दुर्जनलोगोंको दुर्जनतामें प्रवृत्तहोते जानकर इसभांति उपेक्षाकरते हैं किहमको किसी साह यद्वाचोरकी भलाई या बुराईजाहिर करनेसे कुछ काम नहीं तो इसभांतिके उपेक्षा करनेवालेभी उसदोषके समान भागीहोंगे जोकुछ चोरोंसे उत्पन्नहो-तथैवधनके हरेजतेहुये पुकारकरते-धनीलोगोंके शब्द सुनकर जे अत्यंत दौड़ेंनहीं वेभी उसीदोषके भागीजानों जोकुछ तस्कर लोगोंसे उत्पन्नहोय-मनुने इनलोगोंको कदाचित् देशनिकाला दंड कहाहै-यथा(ग्रामघातेहिताभंगेपथिमां पाभिदर्शने । शक्तितोनाभिधावन्तोनिर्वास्याःसपरिच्छदाः ) अर्थात्-किसीग्रामकेलुटे मारजाने समयतद्वत्(हिता)नाम मर्यादाभंगहोतेसमयएवं मार्गमें चौरादि उपद्रव लुटे फूटिदेखि परने समयजे कोई निकट वर्तालोग अपनी शक्ति के अनुसार नहीं दौड़ें वे सब निजनिज धनधान्यआदि सामग्री सहितदेशबाह्यर कादिदेने योग्यहैं ( हिता नाम मर्यादाभंगहोनेका यह अर्थहै किजब कोईदुर्जन किसी प्रतिष्ठितस्त्री पुरुष की प्रतिष्ठा भंग करता हो यद्वा कोई और भौतिशिष्टाचारीक मर्यादा का व्यतिक्रम हुआ जाता होतत्र साधारणधर्मोंकी मर्यादा से तत्कालसबके रक्षाकरनेका अधिकारहै पर जितनी जिसमें शक्तिहो) योगीश्वरने यह बात दोसो उनतालिसवाले मूलश्लोकद्वितीय पाठ में (विकुप्टेनाभिधावकः) इसरूपसे कहदीधी तत्रैव देखौ २८१ ॥

(कचिच्चौर्येणव साहसकर्मप्रवृत्तानांदंडः)

शस्त्रावपातेगर्भस्यपातनेबोत्तमोदमः । उन्मोवाधर्मोवापिपुरुषस्त्रीप्रमाणे २८२ ॥

। ऐ०-अथ उसचोरीका स्वरूप वर्णन होगा जिसमें चोरनि कुछ लोगोंके सोते व दौड़ते में हथियार भी चलायाहो यद्वा घिरकरकिसी स्त्री पुरुषो पर कुछ धक्कामुक्कीही करिभागेंहैं तो यहचौर्य कर्मसाहसयुक्त जानों तिसकादंड बाझवल्क्यजी अवकहतेहैं कि-धनीआदि किसी मनुष्य या पशुजाति पर यदिकोई चोरशस्त्रका अवपात करे यद्वा धक्कामुक्की आदिप्रकारों द्वारा किसी गर्भिणीका यदि गर्भही गिरजाय तोफिरऐसे चोरोंको अवश्य उत्तमसाहस दंडदिलायाजाय जिसमें बधबंध अंगव्येदन आदिदेह

दंडभी संयुक्तहोसकताहै-एवंकिसी पुरुषयद्वा स्त्रीके प्रमापणहोने किंतु निपट मारेजा ने में भी उत्तमसाहसदंड जानो परउस मरेहुये पुरुषयद्वा, स्त्रीकी उत्तमता मध्यमता आदि भेदोंसे कदाचित् अधमदंड यद्वा मध्यमदंड भी होसकता जानो जोकुत्रशास्त्र के अनुसार व्यवस्थित, पायाजाय-इसमें यहभी शंकाहोतीहै कि शस्त्रचलाकर घायल करने मध्ये केवल उत्तमसाहसदंड बताया और इसनिपटमारेजानेके प्रत्यक्ष गुरुतर अपराधमें कदाचित्कालोनीच दंडभी होसकना कहा यहविपरीतहै इसहेतुसे यहनीच अथवा मध्यमदंडका विकल्प पूर्वार्द्धमेंभी समझलेनायोग्यहै अर्थात् केवल उत्तरार्द्ध मेंहीनही क्योंकि पाठकमका स्वल्पविरोध होनेपरभी अर्थक्रम बलवान्होताहै २८२॥

अपि०-इसी२८२ वालेमूलश्लोक पूर्वार्द्धका जो अर्थ मिताक्षराकारने निरूपण किया सोभी देखो-यथा (परगात्रेपशस्त्रस्यावपातने-दासीब्राह्मणगर्भव्यातिरेकेणगर्भस्य पातनेचोत्तमोदंडः । दासीगर्भनिपातनेतुदासीगर्भविनाशकृदित्यादिनाशतदंडोऽभिहितः । ब्राह्मणगर्भेतुहत्वागर्भमविज्ञातमित्यत्रब्रह्महत्यातिदेशंवक्ष्यति) भावार्थइसका यहकि दासी और ब्राह्मणके दो गर्भोंके सिवाय किसी और का यदिगर्भ निपातहोय तो यह उत्तमदंडजानो क्योंकि २४१ वालेमूलश्लोकमें दासीके गर्भमध्ये सिर्फसौपण कादंड वर्णनहोचुकाहै और ब्राह्मणके गर्भमध्ये(अविज्ञातगर्भका पातकरकेब्रह्महत्या वाला प्रायश्चित्त इसलियेकरना आगे कहेंगे किउसविनाजाने गर्भमें नजाने ब्राह्मण काहीगर्भहोय)सो यहव्याख्या निपटअसंगतहै इसहेतुसे कि वहां२४१ वालेमूलश्लोक में सौपणकादंड सिर्फ साहसकर्मोंके प्रसंगसे उसदशा परदर्शयाहै कि जोकोई दासी गमन करनेवालाअपने बीजकी संतानहोना एकबराई जानकर गुपतींअर धूणहिंसा करेकिंतुरेचक ओषधदेने आदि प्रकारोद्वारा गर्भमिरावै तिसका दंडसाहसप्रकरणके अनुसारहोना सूचित करनेके आशयसे उसकर्म कोभीसाहस कर्मोंके साथगिनती कियाहै और दासी एकनिदर्शनमात्र जानो किंतुदासीके उपलक्षणकरके वृपलीवेद्या आदि ओरोके भी गर्भ निपात होनेमें सौपणका दंडजानो क्योंकि प्राय ठपलीगामी आदि अपने बीजकी संतानो का नहोना चाहकर यहकाम कियाकरतेहैं परंतु चोरी कासंसर्ग उसमें कुछभी नहीं यहप्रत्यक्ष है-और इस २८२ वाले वाक्य में चोरियोका प्रकरण वर्णन करते करते चोरोंके गुपतींअर और प्रत्यक्ष साहस कर्मों का संसर्गदर्शितकियाहै कि जबकोई चोरचोरी करतेहुये धिरकर तथा भागतहुये राहपाने आदि निमित्तो करके किसी गर्भणीको कुछधक्काभुकी आदि देताजावै तिसके प्रहारसे या गिरकर गर्भपातहोवै तौयहकर्म उनका चोरीके संसर्गसे बलवान् होकर उत्तमसाहस तुल्य ठहरा इसी आशय करके उत्तमदंड भी दर्शयागया परंच इसमें दासी अथवा ब्राह्मण की अनपेक्षित झूटजोड़िलेनी कोई भातिभी न्यायात्मकनहींपाईजातीहै क्या-

कि चोरोँके समीप चाहेदासीतथा ब्राह्मणी आदि कोईभी सर्गभावा अंगभावा इनको अपने मुख्यप्रयोजनसे सिद्धांतहै इसलिये इनसौपणका चर्चायहांकुछ आवश्यकनहीं किंतुयहांचाहेदासी काभी गर्भनिपात होयतौभीयहीदंडहै जोयहांपर दर्शयागया इसी हेतुयोगीश्वरने निजमूलब्राह्म्य में सामान्य गर्भपातकरना कहा है कि (गर्भस्यपातने) इसमें केवल नारीमात्र केहीगर्भनहीं किंतुगऊघोड़ीआदि पशुओंकेभी गर्भसूचितहो तहें दृष्टांत जैसे गाभिन घोड़ीको चोरसवारहोकर पकड़ेजाने के भयसे ऊँचीखाली राह उसको तीव्रवेगभगावै जिस्सेघोड़ीका ओझांगर्भ निपातहोय इसी प्रकार औरों को भी समझलेना-और जो ब्राह्मणके गर्भमध्ये ब्रह्महत्याका अतिदेश विनाजानेगर्भका प्रसंग लेकर लिखा सोभी एकवृथा का तपकण्डनहै क्योंकि यहांप्रायश्चित्तोंकी गुरुता लघुतादर्शितकरने से कुछदंडकाभावार्थ सिद्धनहींहोता बल्कि दंडपरिमाणकी यदि गुरुता लघुताका प्रमाण दियाजाता तौ कुछशायद कामआता यद्वा नहीं-कदाचित्त-यहतर्कणाउठाईजायकि यहांपहिले अद्वामदंड केवल उत्तमसाहस कहागर्भसब सामान्य मानेगये इसमेंक्योंकर दंडविवेकहोगा किन्तु दासीब्राह्मण क्षत्रिय आदिवल्कि गायमेंस घोड़ीआदि पशुओंकोभी लेकरसबका एकदंडकहा तिसकायह संतोष है कि यहां केवलगर्भका गिरानाएक अपराध विशेषहै कुछ ऊँचनीचजाति अथवा योनिभेदसे अपेक्षा अधिकनहीं समझनी और जो देशकालवस्तुके अनुसार कभी भेद करनेकी आवश्यकता संभवहो तोफिर ऐक्यार्थमें द्वितीयअद्वामका जोअर्थ ऊपर लिखागया तिसहीके अनुसार जैसाचाहो तैसादंड भेदभी होसकतहै क्योंकि इसी अपेक्षाकरके उत्तमदंड पहिले कहकर पीछेअधम मध्यमयहभी दोनो विकल्पसे कह दियेहैं और उसमें जैसेमरेहुये पुरुषकी उत्तमताआदि भेदमानेगये तैसेइसमें उत्तम मध्यमआदि गर्भवती, योनिजातिकी उत्तमता मध्यमता आदि मानीजाय २८२॥

१०१

(अथस्त्रीणांसाहसविशेषकर्तृत्वेदंड)

विप्रदुष्टस्त्रियचैवपुरुषघ्नीमगर्भिणीम् । सेतुभेदकरीचाप्सुशिलावध्वाप्रवेशयेत् २८३ ॥

विपाणिनदापतिगर्भनिजापत्यप्रमापिणीम् । विकर्णकरनासौघडित्वागोभि प्रमापयेत् २८४ ॥

ऐ०-विशेषकर प्रदुष्टानारी जो सामान्य भ्रूणघ्नी या निजगर्भ निपातकरने वाली या विश्वासघातिक मार्गसे परस्त्रीको परपुरुषमें फँसानेवाली आदि खोटेकर्ममेंरत हो यद्वा पुरुषघ्नी जो धन युक्त व्यभिचारी आदि स्त्रीपुरुषोंका बधकरे यद्वा सेतुभेद करनेवाली जो जलाशय कीमर्यादा बंधन आदि सेनुओंको निज इच्छा सहितजाकर तोड़े जिस्सेप्राणियों का बध होय या होनासंभवहो या कोई सी असाध्य पीडापैदा होय तो इसभांतिस्त्री स्त्रियोंको यहदंडहै कि भारीपत्थरको शिला उनके कंठवाधिया-गाध जलमें डोड़िदेय जो फिर डूबीहुई न तिरनेपावे परयहडूटभी आवड्यक है कि

जो अगर्भाहों तिनहींको यहदंड होय किंतु सगर्भाको यह मृत्युदंड नहीं २८३ ऐसे ही जे कोई स्त्रियाँ किसी स्त्री पुरुषमात्र को विषदेवें या अन्य किसीकीद्वारा आपदेकर उसे दिलावें यद्वा अन्नपानादिकर्म मिलाकर आप खिलावें तद्वत् ग्रामघर खलिहान आदि में कदाचित् आगिलगावें या लगवावें अथवा निज अपनेही भर्त्ताको या सासुससुरा आदि गुरुओंको या संतानोंको बंधकर तिनके कान हाथ नाक आठ काट करवनाथे दुष्टवैलोंसे मैदान या चौराहेमें लेजाकर मर्दनकरवातेहुये प्राणांतिक बंध करवादेवें जिस्से प्रायः फिर स्त्रियोंको इसभांति दुष्कर्मों में उत्साह न होनेप्राये इसमें भी ऊपरली कूटसमझनी योग्य है कि जो जो स्त्रियाँ ऐसेपापकरते समय सगर्भा हों वे उस अवधितक अवरोध बंधन आदि में सुरक्षित रहकर पीछे दंड पावेंगी कि जितनेकालमें ब्रह्मर्षि पैदाहोकर जीतिरहने योग्यपालाजाय २८४ ॥

अपि०—दोसौ बयासीको आदि लेकर यहांतक यह तीनोंवाक्य यद्यपि धनहरना आदि चोरी नहीं प्रतीत होतेहैं अर्थात् साहस कर्महैं तथापि ऐसेकर्म प्रायः छिपकर चोरी चोराकिये जातेहैं तिसहेतुसे इस चौथे प्रकरणमें मिलायेगये दूसरा कारणएक यहभीहै कि प्रायः ऐसे कर्मोंके करनेवाले उसकाधन भी जो कुछपावे सो हरलेतेहैं कि जिसके प्राणोंका बंधकरै इससे चोरीका प्रसंगभी अवश्य इनमें होता है और यद्यपि ठेठ साहस कर्ममेंभी प्रायः ऐसे द्विविधकर्म होतेहैं कि प्राणोंका बंधकरके पीछे धनभी हराजाताहै परउसमें यही अन्तरहै कि वे बटमार लुटेरे आदि प्रबलतासे धनहरते और बंधकरतेहैं तब साहसकहाजाता और अत्रोक्त दोनोंवाक्योंका यहडोलहै कि छिपकर चुपके कोई कुत्सित कर्म कियाजावे जैसे चुपके जाकर गुप्तता और जलकासेतु आदि भंग करना या विषदेना यद्वा आगिलगाना या सोतेको बंधकरना और धन हरना यह सब चोरी तुल्यकर्महैं इसहेतुसे उनसाहस कर्मोंके प्रकरण में मिलाये नहीं जा सकेथे सिवाय इसके चोरी और उनसाहस कर्मोंका सदैवही संबंधहै कि जब जय कभी चोरी अथवा साहस कर्मोंके व्यवहार विचारकरने हों तब तब दोनों प्रकरण एकसाथ विचार करने होंगे २८४ दोसौ बयासी को आदि लेकर तीनों वाक्य में दर्शाये हुये उपद्रव जब अज्ञात कर्त्तक हों तिनकाकर्त्ता अपराधी पकड़ेजानेका उपाय नीचे कहते हैं २८४ ॥

(अविज्ञातकर्त्तकहननेहंतज्ञानोप्रायः)

अविज्ञातहंतस्याशुकलंडं सुतवांधवा । प्रष्टव्यायोपितवचात्स्वरपुंतिरताः २८५ ॥

स्त्रीव्यवृत्तिकामोवाकेन बाणगतः सह । मृत्युदेशसमासत्रंष्ट्रद्वैपि जनेश्वरैः २८६ ॥

अपे०—जब कोई पुरुष ऐसेचुपके माराजाय जिसका हंता अपराधी अवतक नमालूम हो तिसकी तहकीकात का यह ढंगहै कि मरेहुये मनुष्य का मरना सुनकर तत्काल

राजपुरुषों करके उसके पुत्रादिक तथा समीपवासी भाई स्नेही चाचा ताऊ पिता माता आदि बंधु लोग जे कोई ऐसे अवसरमें उपस्थित हों पहिले कलह विवाद बूभेजायँ कि इसकी किसीसेतकरार कोशाकर्त्री आदि कलह लड़ाई क्योंकरहुई थी या नहीं व्योरे वार बूभे किंतु जहां कदाचित् उनसे उत्तरपानेमें संदेह शेष रहे तो उसमे मनुष्य के घर ठेठ कुटुंबकी स्त्रियाँ जो कुछ नाते रिश्ते के संबंध वाली हों वेभी भिन्न भिन्न बूभी जायँ तत्पश्चात् जे कोई स्त्रियाँ उसी कुटुंब या सहवासवाली परपुरुषोंमें रत लोकप्रासिद्ध हों या व्यभिचार गूढ़ा हों वे प्रत्येक प्रियवचनों से फुसिलाकर बूभी जायँ अब इन सबसे व्योरेवार बूभेजानेका प्रकार आगे कहते हैं कि २८५ क्यायह पुरुष कुछ स्त्रियोंकी संभोग बांझा रखताथा या कुछ द्रव्यहरने तथा उपाजन करनेकी दृष्ट्या अधिक रखता था या कोईसी वृत्तिमें लयलीन रहा करताथा और इन उक्तलाभोंकी लालसासे यह किसके साथ होकर कहां पहुंचताथा या पहुंचाथा कब गया यद्वा आयाथा या—किस स्त्रीके साथ इसकी प्रीति वा रति हुई थी वह स्त्री किसी औरसे कुछ प्रीति वास्तारखती है या नहीं किस वस्तुमें यह अधिक प्रीति रखताथा जीविकावृत्ति किसके द्वारा करता तथा चाहता था इत्यादि नाना भांतिसे एकांतमें व्यभिचारवती स्त्रियोंको विश्वास देकर बूभे क्यों कि ऐसे भेद प्रायः उनकी साधारणमें भी विदित हुआ करते हैं कदाचित् इनसे व्योरा नहीं पाया जाय तो फिर जिस स्थल पर बंधु मारा गया हो तिसके निकटवर्ती लोग गोपकिसान ब्रह्मही आदि जो जो पाये जायँ वे विश्वास देकर प्रीतिपूर्व बूभे जायँ जिससे कहनेमें न हिचकें इत्यादि नाना यत्नोंसे हुंताको सुनिश्चित करके उसके योग्य दंड देवे—यद्यपि यहां पुरुषका उद्देश लेकर तहकीकात का प्रकार वर्णन किया तो भी मूलश्लोकमें (अविज्ञातहतस्य मनुष्यस्य) इस भांति सिद्ध मनुष्यपदसे सव सामान्य मानुष जाति मात्र नर नारी बालक पर्यंत समझलेने किंतु स्त्री बालक आदि कोई भी यदि मारा जाय तिसकी तहकीकात इन्हीं ढंगोंसे उस कार्यके अनुरूप ही कर्तव्य है कि जेसे अवसरमें जिस भांतिका वह प्राणी मारा जाय और बालक आदिके भावार्थसे भी गर्भपातवाली दशातक आवश्यक है—और—मारा जाना एक निदर्शन मात्र समझो किंतु मारे जाने के उपलक्षणसे ही आत्मघात करके मरिजाना डूबिजाना आदि वा भगिजाना वा भगालेजाना वा भगायाजाना झिपिजाना लुकिजाना वा लुकाइ रखना आदि उपद्रव की भी तहकीकात इन्हीं ढंगोंसे कर्तव्य है २८६ एतस्मादेवोक्तं च (अज्ञातकर्तृके माह मे पुमित्रास्त्रिधावाः । प्रष्टव्या राजपुरुषेः सामादिभिरुपक्रमैः ॥ विज्ञेयोऽसाधुसंसर्गाचि हेहो देनवापुनः । एषोदिताघातकानां तस्कराणां च भावना ॥ गृहीतः शंकया यस्तु न तत्का धीप्रपद्यते ॥ शपथेनावबोद्धव्यः सर्वकार्येष्वयं विधिः) अर्थ इन श्लोकोंका पहिले दोसो दत्तात्मकी अधिकोक्ति के प्रारंभमें लिख चुके हैं तत्रैव देखो—पर जब किसी भांति की

वैश्याओंके स्थानपर इसभांतिके उपद्रव होयें तिनकीतहकीकात दोसों सत्तानवे की अधिकोक्ति में जो अंत्यव्यवस्था पावै तिसकेद्वारा करनी होगी २८५ । २८६ ॥

(ग्रामादिदाहकानांदंडः)

क्षेत्रवेशमवनग्रामविबीतुखलदाहका । राजपरन्त्यभिगामीचदग्धव्यास्तुकटाग्निना २८७ ॥

ऐ०—क्षेत्रखेत जिसमें पके सुखे अन्नादिक सस्यखड़े हों या (वेशम) गृहमकान या वन वाग आदि यद्वा ग्राम या (विबीत) बाडागाँडा नौहरा आदिअहाते या खलिहान इनमें आगिलगानेवाले साहसिक एवं राजदाराओंके अभिगामी दुर्जन खरीसरपता सँठा आदि जलतेहुये तृण कटपुंज से जलाने योग्यहैं—दाहक लोगोका दंड यहां इस हेतुसे निरूपण हुआहै कि चोरीके प्रसंग मध्ये छिपकर प्राणवध करनेवालोकाचर्चा झोडागना था यह लोगभी छिपकर आगिलगाने द्वारा नानाजीवों के प्राणवध कर देते हैं, २८७ चोर बटमार आदि प्रायः दुर्जन पंक्तियोंको निज राज्यसेनिर्मूलकर देनेवाले राजाको उभयत्र जो अमेय फल उत्पन्न होता है सो सबसे पिछले एक प्रकीर्ण संज्ञक प्रकरण में यथार्थ व्यौरेवार सब दर्शावेंगे तत्रैव देखोक्पांकि यहचोरो वाला प्रकरणभी प्रथमोक्त साहस प्रकरणके अधीन होकर उसीप्रकीर्ण संज्ञकपिछले प्रकरणके अधीनहै २८७ ॥

इतिचौर्यप्रकरणसमाप्तम्

यहसब चौर्य कर्मोकाप्रकरण एकइसी ८२ व्यासीसंख्याके परिच्छेदसेसमाप्तहुआ ॥

अथपरस्त्रीसंग्रहणनामविवादपदव्यवहारस्वरूपवर्णनविषयिकः

त्र्यशीतितमपरिच्छेदः(८३)

इस पर स्त्री संग्रहण संज्ञक विवाद का स्वरूप इसी तिरासीसंख्याके परिच्छेदमें इस व्यौरासे दर्शावेंगे कि तीनो भांतिकेपरस्त्री संग्रहका विज्ञान और प्रत्येक नाना लक्षण भेदकीखियां जो अगम्याआदि लेकर दासीवेद्यापर्यंत तिनके संग्रह मध्ये दंड भेद और अपवादभी यथोचित वर्णन होंगे ॥

पर स्त्री संग्रह कर्म तीनोभांतिका गृहस्पति ने समझायाहै—यथाच(पापमूलसंग्रह एंत्रिप्रकारंनिबोधत । वलोपधिकृतेद्वेतुतृतीयमनुरागजम् ॥ अनिच्छत्यायत्क्रियतेमत्तोन्मत्तप्रमत्तया । प्रलपन्त्यावारहसिवलात्कारकृतंतुतत् ॥ द्रघ्नागृहमानीयदत्वास्वमदकारणम् । संयोगक्रियतेयत्रतत्तूपधिकृतविदुः ॥ अन्योऽन्यचक्षुरागेणदूतीसंप्रेषणेनवा ॥ कृतरूपार्थलोभेनज्ञेयतदनुरागजम् । तत्पुनस्त्रिविधप्रोक्तंप्रथममध्यमोत्तमम्) यर्थात्—पापोका मूल परस्त्री संग्रह कर्म तीन प्रकारका ऋषिवर्षेयाने होतादेखा कहा तिनमे दोतो एकवलसे एक (उपधि) नाम छलसे किये जातेहैं तीसरेका अनुरागज होनाजानो किंतु परस्त्रीको अनुराग दिलाने यद्वा सुत्रत पैदाहोने से हाँसता है



अथ इनके लक्षणं समभो किंच एकतो बलात्कार किया उसको जानो जो पर पुरुष की अनिच्छा रखनेवाली स्त्रीमादक वस्तुओं के खिलाने से नशेमें मत्तहो या उन्माद मिरगीरोग आदि रोगोंसे उन्मत्तहो यद्वा निद्रा आदि प्रमादों से जो गाफिलहो तिस के साथ कुर्म जो कुछ कियाजाय यद्वा एकान्त निर्जन गेह आदि सुने देशों में घेर कर सुसावधान को भी बहुतसा प्रलापटोर पुकार आदि रोदन करतहुये कुर्म जो कुछ कियाजाय यह सब जवरदस्तीकेही रूपहैं-जहाँ बलसे किसी बहाने द्वारा अपने घर बलवाकर मदको करनेवाला धनदेकर जो संयोग कियाजाय तो यह बलसेकिया कुर्म जानो-यहाँ मदको करनेवाला धन अर्थात् परस्त्रीको सन्तुष्ट किंतु हर्षमय कर देनेवाला यद्वा दैन्ययुक्त जड़तामय कर देनेवाला पुष्कल द्रव्य यह सब अर्थजानो-जहाँ दोनो के परस्पर नेत्रप्रीति होनेद्वारा यद्वा दूतियोंके भेजेनेद्वारा रूप लोभसे या उसका धन हरने के लोभसे जो कियाजाय सो अनुरागज स्त्री संग्रह कर्मजानो फिर यह अनुरागज स्त्री संग्रहकर्म तीनभेदका अर्थात् प्रथम मध्यम उत्तम विधिसे कहाहै कि जिसके रूप लक्षण अगले वचनों से दर्शित हैं-तथाचरुहस्पतिरेव (कटाक्षवेक्षणं हास्यंदूतीसंप्रेषणंतथा । स्पर्शभूषणवस्त्राणां प्रथमः संग्रहः स्मृतः ॥ प्रेषणं गन्धमाल्यानां फलधूपान्नवाससाम् । सम्भाषणञ्च गृहसिन्धुसंग्रहं विदुः ॥ एकशय्यासनं क्रीडा चुम्बनालिङ्गने तथा । एतत्संग्रहं प्रोक्तमुत्तमं शास्त्रवेदिभिः) अर्थात्-रुहस्पति जी विशपता दर्शित करते हैं परस्त्री साथ कटाक्ष दृष्टिसे निहारना यद्वा हास्य करना तथा दूतियों का भेजवाना तद्वत् पहिरेहुये भूषण वस्त्रोंका स्पर्श करना मात्र प्रथम संग्रह कर्म कहाताहै पर स्त्रीपास गन्धमाल्य फल पुष्पधूप अन्नवस्त्रोंका पहुँचाना वा एकान्त में प्रियवचनों से बोलना मात्र मध्यम संग्रह कर्मजानो एकशय्या यद्वा एक आसनपर बैठना एवं खेल क्रीडा आदि करना एवं चुम्बनकर्म और आलिङ्गन अङ्ग अङ्गों से मिलाना इतने कर्मोंको शास्त्रज्ञों ने उत्तम संग्रह कर्म कहा-इसीप्रकार व्यासनेभी-इस अनुरागज संग्रह के तीनभेद कहे हैं-तथाचव्यासः (संग्रहस्त्रिविधो ज्ञेयः प्रथमो मध्यमस्तथा । उत्तमश्चेति शास्त्रेषु तस्योक्तं लक्षणं पृथक् ॥ अदेशकालसम्भाषानिर्जने च परस्त्रियाः । कटाक्षवेक्षणं हास्यं प्रथमः संग्रहः स्मृतः ॥ प्रेषणं गन्धमाल्यानां धूपभूषणवाससाम् । प्रलोभनश्चाप्यनैर्मध्यमः संग्रहः स्मृतः ॥ सहासनं विविक्तेषु परस्परमुपाश्रयः । केशाकेशिग्रहश्चैव सम्यक्संग्रहणं स्मृतम् ) (स्त्रीपुंसयोर्मिथुनीभावः संग्रहणं) अर्थात्-व्यास कहतेहैं कि अनुरागज स्त्रीसंग्रह तीनभेदका समभूता एक प्रथम १ द्वितीय मध्यम २ तृतीय उत्तम ३ तिसके भिन्न लक्षण बहुधा शास्त्रों में सब कहेहैं कि-यदि कोई पुरुष पराई स्त्रीके साथ कहीं कुजगह एकान्त में या कुसमयरातिविराति दुपहरी आदि में या निर्जन गेह आदि में सम्भाषण करे कटाक्ष दृष्टिसे निहारै हास्यकरे तो

यह प्रथम संग्रहकर्म कहाता है-एवं गन्धमाल्य आदि चीजोंका भेजवाना तथा धूप सुगन्ध भूषण वस्त्रोंको पहुँचाना यद्वा अन्नपानादि खानीपीनीचीजोंसे लोभदिखाना यह सबमध्यम संग्रह कर्मजानो-ऐसेही एकान्त निर्जनगेहआदि देशोंमें कुछ खाट खटोला आदि आसनपर एकत्र दोनों मिलकरबैठें यद्वा दोनोंका परस्पर प्रेमयुक्त होकर अङ्ग मिलाना अथवा दोनोंके परस्पर बालमिड़ोर खेंचखेंच करनेवाली केशा केशि कीड़ा का होना यह सबकर्म सम्यक्संग्रहण कहेजाते कितु पूरे संग्रह कर्मकी पदवी पहुँचे समुक्ते जाकर उत्तम संग्रह रूप कहातेहैं-मनुस्तु (परस्त्रियं योऽभिवदेत्तीर्थं ऽरण्ये वनेऽपि वा । नदीनां वापि सन्भेदेत्संग्रहणमाप्नुयात् ॥ उपचारक्रियाकेलि-स्पर्शो भूषणवास साम् । सहखट्वासंनंचैव सर्वमंग्रहणं स्मृतम्-अपि च-स्त्रियं स्पृशेददेशेऽस्पृष्टावाऽमर्षयेत्तया । परस्परस्यानुमते सर्वसंग्रहणं स्मृतम्) अर्थात्-जो कोई पुरुष परस्त्रीसे अभिभाषाकरे कितु निज नेत्र आदि चेष्टाको अभिलाष युक्त बनायेहुये एकतार अभिमुख होकर गुप्त वा अगुप्त किसी धनिकेसाथ लय सम्पन्न होकर बहुधा वार्त्तालाप किसी तीर्थके स्थान मेला आदि में या निर्जने किसी स्थलमें या वनमें या नदियोंकी छाँड खोले आदि में सामान्य और लोगों के चक्षु कान वचतेहुये मुखसे या सङ्केतोंसेही करे तो संग्रहण कर्मके अपराधको वह पहुँचे-अथवा गन्ध सुगन्ध अनुलेपन आदि पहुँचानेका उपचारकरे एवं परिहास और आलिंगन आदि केलि किलोलकरे एवं भूषण वस्त्रोंको निजहाथ लगावे यद्वा मिलकर खाट आदि आसनपर एकत्रबैठे यह सब संग्रहकेही रूपहैं-और भी-जो कोई पुरुष परस्त्रीके अदेश में अर्थात् स्तन जङ्घा आदि कुअङ्ग में निजहाथ डारे यद्वा उसी परस्त्री करके आप छेड़ाहुआ या वृषणादि कुअङ्ग में स्पर्श कियाहुआ जो सहिलेवे उसको कोईभीति डपटे नहीं यह संकेत भी परस्पर इच्छासहित अंगीकार भूतसंग्रह कर्मजानो-इन्हीं उक्त सबकर्मोंके विज्ञान लक्षण मात्रसे इनकर्मों के वर्त्तीवा करनेवाले पापकर्त्ता लोगभी पहिचाने जासकतेहैं कि जिसके विनाजाने दण्ड विधान भी अन्यायपर आरूढहोना सम्भव है तिस हेतुसे योगीश्वर इन्हीं कर्मों के कर्त्ताओं की परीक्षा वर्णन करते हैं ॥

(परस्त्रीसंग्रहणकृत्तज्ञानोपाय)

पुमान्संग्रहणेयाद्वा केशाकेशिपरस्त्रिया । सद्योवाकामजैश्चिह्ने प्रतिपत्तौ द्वयोस्तथा २८८ ॥  
नीवीस्तनप्रावरणसक्थिकेशावमर्शनम् । अदेशकालसंभाषतेऽकालसन्मेषव २८९ ॥

ऐ०-परस्त्रीके संग्रहण कर्ममें प्रवृत्त हुआ पुरुषइतने चिह्नोंसे पहिचानकर पकडने योग्यहैं कि एक तो परस्परबाल खेंचने आदि केशाकेशि कीड़ाहोती हो या सद्यस्क नवीन कामज चिह्नोंसे कि जो नखदांत आदि से कुछ ब्रणउत्पन्न हुयेहो अथवा दोनोंकी राजी साथराग प्रीति के आकार संभव हुयेहो २८८ या जो कोई पुरुष

कामकी अभिलाषा प्रकट करते हुये घाँघरा नाड़ेकी फूँद तक निजहाथको लेजाय यद्वा स्तनका परिधान कंचुक चौलीको स्पर्श करे या जंघामसले एवंवाल उँगुली आदि कोई और अंगथाँभे अथवा अदेशनाम कुठौर किंतु निर्जन स्थलमें तथैवजन संकीर्ण स्थलमें भी अधकार युक्त कुसमय राति विराति आदि कालों में परस्त्री से संभाषण करे यद्वा खट्टा आदि किसीएकही आसनपर रिरंसाके अनुरूप बैठे तो भी संग्रह कर्ममें प्रवृत्तहुआ जानो किंतु ऐसे पुरुषभी पकड़ने योग्यहैं-इसमें रिरंसा के अनुरूप किंतु रमण करने के अनुरूप यह कहनेसे तथैव कामकी अभिलाषा प्रकट करतेहुये यह कहनेसेभी आशय सिर्फ इतनाहै कि यदि कोई पुरुषकोड़ा फुंसी आदि आवश्यक कर्म निमित्तों से अत्रोक्त अंगदेशोंका स्पर्श करता हो यद्वा लोक प्रसिद्ध प्रायःनिर्मलकर्म निमित्तों से, एकासन बैठ जाने का अवसर किसी सज्जन संबंधी आदि जनको वनिआया हो तो यह आवश्यक बातें स्त्री संग्रह कर्मकी पदवीतक न पहुँचेंगी २८६ ॥

अधि०—ऊर्ध्वोक्त निर्मलता का डोल इस अत्रोक्त वचन विशेषद्वारा समभाजासक्ताहै-यथोक्तं वशिष्टेन (मनःकृतं कृतरामनशरीरकृतं कृतम् । येनैवालिंगिताकांतातेनै वालिंगितासुता॥ इतियोगवाशिष्ठे) अर्थात् श्रीरामचन्द्रको संबोधित करतेहुये वशिष्ठ जी यह कहतेहैं कि हे राम जो कुछ कर्म मनकी वृत्ति द्वारा कियाहो सो उस वृत्तिके अनुरूप किया कहलाता किंतु निपट शरीर मात्रसेही कियाहुआ करनेकी पदवीतक वहनहीं पहुँचता इसका यह दृष्टांतहै कि-जिसकायासे, मनुष्य अपनी भार्याको आलिङ्गित करता किन्तु शरीर में चिपटाता है पुनि उसीशरीर करके पुत्रीको आलिङ्गित करताहै परंच मनकी वृत्ति जो है सोई किसीपाप अथवा पुण्यको उत्पन्न कियाकरती है कि जैसे कांताको आलिङ्गनकरते समय मनकी वृत्ति विषयवासना पर आरूढ होतीहै इसलिये वह आलिङ्गन भोग विषय मध्ये किया समभाजाताहै और सुताके आलिङ्गन समय मनकी वृत्ति शिष्टाचारिक निर्मलता पर आरूढ होतीहै इसलिये वह आलिङ्गन कुछ आलिङ्गन किया नहीं समभाजासक्ता है-इत्यादि लोकाचारों के अनुसार संग्रह कर्ता ओके मनकी वृत्तियाँभी विचार करने योग्यहैं-क्योंकि संग्रह कर्म के सब चिह्न प्रायः उन्हीं पुरुषोंकी परीक्षापर आरूढहैं कि जिनमें दोष पायाजानेकी आशंका होय-किंतु विरले संभाषण आदि केवल वातचीत वाले लक्षण कभीकार्य कारणके अनुकूल संग्रह कर्मवाले दोषमंगणनीय नहींहोतेहैं-इसकेसिवाय-जिसजिस देश और कुलजातिमें परिपाटी जैसी सबलोगों को प्रियहो वहभी ब्रूटमें गणनीयहै दृष्टांत जैसे बहुधा देशों में जो देवर और ननदेऊ या बहनोई जीजा होतेहैं तिनके साथ किंचित त्रास विनोद के भी देंगसे बतलाना अनुचित नहीं समभाजाता है या

विरले देशमें निज भर्ताके भानजेसेभी हास्यरीति की परिपाटी वर्तमान है (त्रल्लिखं-  
गाले संबंधी किसी देशविभागमें सौवरसका बूढ़ाससुरा बालक पुत्रवधुओंसे भी शुद्ध  
वृत्तिसहित होलीखेलता निज बंगालियोंकेही मुखसे सुनागया है ) तौ इत्यादि  
लोग निज निज देशकी परिपाटी तुल्य हास्यरूपी वातकरते भी कुछ संग्रह कर्म के  
अपराधी निश्चित नहीं किये जासके जब तक संग्रह कर्मका यथार्थरूपउन से न  
उत्पन्न हो-उक्त संबंधीजनके उपरान्त प्रायःपांचाल आदि बहुधा देशों में सामान्य  
यह परिपाटीहै कि निःसंबंधी जो अज्ञात परजनहो तिससेभी स्त्रियोंसे परस्परवार्ता-  
लापमात्र करनेमें कुछ संग्रह कर्मका अपराध रोपित नहीं कियाजासका-परंच इन  
सब देशोंमेंभी ठेठ जिस कुलमें या जिसजातिमात्रमें प्रशंसित संबंधीजन से हास्य  
या परजन से सामान्य वार्तालाप आदि करने का प्रतिषेध या परित्यागहो तिसकुल  
में ऐसी झूटें भी प्रमाणता योग्यनहीं समुभी जासक्ती हैं-उक्तसब दृष्टान्तों के सिवाय  
सब सामान्य देशोंमें सर्वत्र एक नियम विशेष यहभीहै कि जो कोईपुरुष कदाचित्  
पहिले किसीहेतुसे ललकारा धुधकारागया हो तिसको फिर उस स्थलकी यांगेहकी  
स्त्रियोंसे कुछवातचीतकरना संग्रहकर्मके अपराधमें अवश्य गिनतीहोगा सोअंगोक्त  
दोषचर्चासे संसिद्धहै-यथाहमनुः(यस्त्वनक्षाक्षरितःपूर्वमभिभाषितकारणात् । नदोषंप्राप्नु-  
यात्किंचिन्नहितस्यव्यतिक्रमः-किंच-परस्यपत्न्यापुरुषःसम्भाषांयोजयन्परहः । पूर्वमा-  
क्षरितोदोषैःप्राप्नुयात्पूर्वसाहसम् ) अर्थात्-जो कोई पुरुष निज सौशील्य आदिशुभ  
लक्षण के हेतुसे पहले कभीललकारा धुधकारा नहींहो और वह किसीकार्यरूपकारण  
से मनुष्योंके सम्मुख यदि संभाषण करे तौ वह किंचित्भी अपराध यद्वा दंडको न  
पावे क्योंकि उसका कभी व्यतिक्रम अवतक नहीं देखा गया-परंच-यदि कोईपुरुष  
अपने पूर्व दोषोंसे धुधकारा फटकारा हुआ फिर भी कभी पराई पत्नी से निष्कारण  
भी एकांत में गुप्ततौर वात चीतकरे तौ यह पूर्वसाहस दंड दोसौ पचासपणपर्यंत  
उस अपराधके अनुसार पावे जितना दोषहो-संभाषण आदिनहोनेमेंभी केवलनिज  
मुखसे कलित चर्चाकरनेवाला संग्रहकर्म का अपराधीहोताहै-तदाहनारदः(दर्पाद्याय  
दिवाभोहातश्लाघयावास्वयंवदेत् । पूर्वमयेयंभुक्तेतच्चसंग्रहणंस्मृतम् ) अर्थात्-जोकोई  
पुरुष अपने दर्पसे या मोहसे श्लाघासेही कुटिलोंके सम्मुख ऐसा कहने लगे कि यह  
अमुकी बहुतप्रवीणहै और पहिले एकवार मैंने भोगीथी अबहाथ नहींआतीहै तौ  
यह भी संग्रह कर्मजानो किंतुऐसा वक्ता शीघ्रपकड़ा जाकरदंडपावे २८८ । २८९ ॥

( निवारितस्त्रीपुंसयोःसंग्रहणेदंडः )

स्त्रीनिषेधेऽतदद्याद्दिशतन्तुदमंपुमान् । प्रतिषेधतयोर्दयबोयथासंग्रहेतथा २९० ॥  
स्वजातावुत्तमोर्द्वंद्वमानुलोप्येतुमध्यमः । प्रातिज्ञोन्वेयधःपुत्तोनार्योःकर्णाविकर्तनम् २९१ ॥

ऐ०-निषेधहोनेमें स्त्री एकसौ और पुरुष दोसौ दंडदेय अर्थात् जिसस्त्रीको पति पिता आदि किसी ने पहिलादंग देखकर प्रतिषेध कियाहो कि अमुकामुक पुरुषों के साथकभी संभाषण आदि मतर्कखो और वह स्त्री फिरभी उसीभांतिका बर्तावाउत्से करे तबसौ पणकादंडभरै एवं पुरुषको जिस स्त्रीसे संभाषण आदि रखने का प्रतिषेध पहिलेहुआहो और वहपुरुष उसी प्रकारका बर्तावा जारीरखे तो यहदोसौ पणका राजदंडभरै-जहांकहीं स्त्रीपुरुष दोनोंको प्रतिषेध कियागयाहो और वे दोनों उसीप्रकारका बर्तावा नहींछोड़ें तो फिर जो कुछदंड जैसा साक्षात्कारसंग्रहकर्ममें होसकता हो तेसाही इनदोनोंको कर्तव्यहै उसदंडका स्वरूप भी अवकहतहैकि २६० अपनी अपनी जातिमें सजाती की परभार्या पदेवालीसे बलात्कार संगमकरने मध्ये उत्तम साहसदंड एकहजार अस्सीपणतकपुरुष परकर्तव्यहै जिसपुरुषने अनुलोमक्रमसे हीनवर्णवाली पदारीहित स्त्रीसे बलात्कारसंगम कियाहोय तिसपर पांचसौचालीसपण तक मध्यम साहसदंडयोग्यहै जो कोई पुरुष हीनजातिहोकर प्रतिलोम क्रमसे उत्तम जाति की परस्त्रीसे बलात्कार संगमकरे तो बधदंडहोनायोग्य है और इसमें पदे या विनपदेका कुछनियम नहीं-कदाचित् कोईनारीही निजइच्छा सहित हीनवर्णसे रत हुईहो तोउसनारी को भी बधसे आधादण्ड किंतुकाननाक आदि कोई उत्तम अंग काटना योग्यहै-इन्हीं नियमोंके ध्वन्यर्थसे यहआशय भी संसिद्धहै कि जो कोई पुरुष सजाती विनापदेवाली स्त्री कोविगाड़े तिसपर उत्तमसाहस छोटि मध्यमसाहसदंड दिलायाजाय एवं जो अनुलोमक्रमसे हीनवर्णा पदेवाली कोविगाड़े तिसपर मध्यम साहसछोटि उत्तमसाहस दंडदिलायाजाय- एवंजहां बलात्कार करना लिखा है उस स्त्रीकी यदिइच्छासेही संगमहोय तोउसपुरुषपर तत्रोक्त दंड आधाछोटि आधाभाग दिलायाजाय-इनध्वन्यर्थोंका स्पष्टरूप मनुकेवचनोंसे अधिकोक्तिमें सबआवेगा तत्रे-वदेखो २९१॥

अपि०-याज्ञवल्क्यीय-२६० मूलश्लोक मध्ये मनुके यह अत्रोक्त वचनहैं-यथा-  
(भिक्षुकावदिनश्चैवदीक्षिताःकारवस्तथा । संभाषणसहस्त्रीभिःकुर्युरप्रतिवारिताः ॥  
नर्संभाषापरस्त्रीभिःप्रतिषिद्धःसमाचरेत् । निषिद्धोभाषमाणस्तुसुवर्णदंडमर्हति ॥ नैप  
चारणदारेपुविधिर्नात्मोपजीविपु । सञ्जयन्तिहितेनारीर्निगूढाश्चारयन्तिच ॥ किंचिदे-  
वतुदाप्यःस्यात्संभाषांताभिराचरन् । प्रेप्यासुचैकभक्तासुरहःप्रव्रजितासुच) अर्थात्-  
भिखारीलोग और भाटआदि प्रशंसकलोग और यज्ञादि पूजनपाठवाल दीक्षायुक्त र-  
सोई आदि कर्मकरनेवाले भी और विरलेशिल्पी लोग यहसब अपने अपने कामोंके  
निमित्त जो गृहस्थ लोगों की स्त्रियोंसे संभाषण करेंतो कुछइनको संग्रहदण्ड नहीं  
लगता परयहनियमहै कि इनमेंभी अनिवारितहोंजिनकी कभीनिषेध नहींकियाहोवेही

बोलिसकतेहैं-अर्थात् जिसको रोकहुईहोसो प्रतिषिद्ध कभी परस्त्रीसे संभाषण आदि न आचरे किंतुऐसाप्रतिषिद्ध पुरुष बोलचाल करताहुआ सोरहमाष परिमित एक सुवर्णदंड देनेयोग्यहै-परंचस्त्रियोंसे संभाषण आदि करनेका प्रतिषेध विधिजो कुछ कहीं वर्णनहुई सो यह विधि नटनर्तक आदि चारणदाराओं में और तद्वत् आत्मोपजीवियोंमें भी नहींसमुझनी क्योंकि नटगायन आदि लोगोंका यहकामहै कि अपने आप निजदाराओंको सजाकर धनके लोभसे परपुरुषोंसे प्रत्यक्ष मिलातेहैं तथैवएक और प्रकारके आत्मोपजीवी जो निजदाराओंसे ही जीवन ऐसीरीतिसे उत्पन्न करते हैं कि स्वतः अपने घरमें आये परपुरुषोंसे आप छिपतेहुये अज्ञान वनकर उन कासंगमहोने देतेहैं इसभांति की स्त्रियोंकी सर्वत्र (खानगी) संज्ञालोकप्रसिद्धहै इस लियेइनमें उक्तविधि प्रतिषेधोंका संबंधनही समझना-तोभी राजप्रवन्धोंके लावण्य हेतुसे भूपालोंको सदैव यह आवश्यकहै कि ऊर्ध्वोक्त चारण आदि की स्त्रियोंसे या किसी की अवरुद्धा आदि जानेआनेवाली दासियोंसे तथैव एकाहारी व्रतरखनेवाली-आदि बहुधा स्त्रियोंसे कि जोजो तपोलक्षणसे संयुक्त प्रायः फिरनेवालीहों या प्रव्रजिता आदि बहुधा भिक्षुकिंयांसे यदि कोई दुर्जन, पुरुषकहीं एकांत निर्जन देशमें संभाषण आदि करतेहुये देखाजाय तिसपरभी कुछथोड़ासाधन दंडमात्रजो उसदेखीहुई दशाके अनुसारभी अतिस्वल्पसमुभाजाय सो कर्तव्यहै परदेहदंडोंका कुछचर्चा इसमें नहीं समझना क्योंकि इसभांति की स्त्रियोंमें परस्त्री संग्रहवाले, दंडोंकाकुछ, नियम विशेष यद्यपि नहींहैं परथोड़ासाधनदंडकेवल शिक्षामात्र इस आवश्यकतासे दर्शायाहै कि ऐसे एकांतसंगमआदिमें कदाचित् प्राणहिसारूप उपद्रव या प्रबलतामें धनहरने तथाप्रबलतासेही संगमकर्म करनेके उपद्रवनहीहोनेपावें जोकि उत्तमसाहसभेगणनीय हैं इसलिये ऐसे लोगोंको सदैव डाटरही आवे यहसिद्धांतहै २६० परस्त्री संग्रह तीन भांतिका कहचुके हैं कि एकवलसे दूसराछलसे तीसरा स्त्रीके अनुरागसेभी होता है इस हेतुसेही छलसे या बलसे कर्म होनेमें उस स्त्रीका कुछ दोष न होने करके दंडका भी चर्चा उसपर नहीं है-परंच तीनोंभेदमें जिसपुरुषको प्रबलता तथा छलसे जो परस्त्री संग्रह करनेका दंडकही लिखा हो उसी दंडसे आधा दंड उसपर होना योग्यहै कि जिसको स्त्रीने निज इच्छासे प्रमोहित कियाहो इसका व्योरा सब निम्नोक्त मनुकेवचनोंसे अत्रैव निश्चितहोगा (५९) अनुरागज स्त्री संग्रहमें उस स्त्रीपरभी उससे आधा दंड होताहै कि जितना पुरुषपर ठहराया गयाहो-अतएवकात्यायन (सर्वेपुचापराधे पुपुंसोद्यर्थदमस्तथा । तदर्थेषोपितोदयुर्वधेपुंसोऽगकर्तनम् ) अर्थात्-दंड विधानकी सामान्य मर्यादा मध्ये कात्यायनजी यह कहते हैं-सभीभांतिके अपराधोंमें कि जिनमें पुरुषको धन दंड जितनानिश्चितहोय उससे आधाधन दंड वे स्त्रियोंद्वयें जिनसे उसी

भांतिके अपराध हुयेहों परंच जिस अपराधके करने मध्ये पुरुषको बधदंड निश्चित होय तिस अपराधके करने मध्ये स्त्रीके अंग नाक कान आदि काटेजायें क्योंकि अंग कर्तन दंडबधसे आधा समुभा जाताहै-मनुने जो दंडका प्रकार वर्णभेदसे दर्शाया सो अब देखो-यथाह मनुः (सहस्रब्राह्मणोदंभ्यांगुस्तांविप्रांवल्लभजन् । शतानिपंचदंभ्यः स्यादिच्छेत्स्यासहसंगतः ॥ सहस्रब्राह्मणोदंडं दाप्योगुप्तेतुत्रजन् । शूद्रायाक्षत्रियविशोः सहस्रतुभवेदमः ॥ अगुप्तेक्षत्रियावैश्येशूद्रांब्राह्मणोत्रजन् । शतानिपंचदंभ्यः स्यात्सहस्रत्वंत्यत्रास्त्रियम् ॥ क्षत्रियायामगुप्तायां वैश्येपंचशतंदमः । मूत्रेणमौढ्यमिच्छेत्क्षत्रियोदंडमेववा ॥ वैश्यश्चेत्क्षत्रियांगुस्तां वैश्यांवाक्षत्रियोत्रजेत् । योब्राह्मण्यामगुप्तायांतावुभौदंडमर्हतः ॥ ब्राह्मणीयद्यगुप्तांतुगच्छेत्तवैश्यपार्थिवौ । वैश्यपंचशतंकुर्यात्क्षत्रियंतुसहस्रिणम् ॥ वैश्यःसर्वस्वदंभ्यःस्यात्संवत्सरनिरोधतः । सहस्रक्षत्रियोदंभ्योमौढ्यमूत्रेणचार्हति ॥ उभावपितुतावेवब्राह्मण्यागुप्तयासह । विष्णुतौशूद्रवदंभ्योदग्धव्योवाकटाग्निना ॥ शूद्रोगुप्तमगुप्तंवाद्देजातंवर्णमावसन् । अगुप्तमंगसवैस्वेगुप्तंसर्वेण हीयते ॥ भर्तारंलघयेथातुस्त्रीज्ञातिगुणदर्पिता । तांश्चभिःखादयेद्राजासंस्थानेवहुसंस्थिते ॥ पुमान्संदाहयेत्पापंशयनेतत्तथायसे । अभ्यादध्युश्चकाष्ठानितत्रदह्येतपापकृत् ॥ मौढ्यप्राणांतिकोदंडोब्राह्मणस्यविधीयते । इतरेपांतुवर्णानांदंडःप्राणांतिकोमेवत् ॥ नजातुब्राह्मणंह्यात्सर्वपापेष्वपिस्थितम् । राष्ट्रदेनंवहिःकुर्यात्समग्रधनमक्षतम् ॥ नब्राह्मणवधाद्व्यानधर्मोविद्यतेभुवि । तस्मादस्यवधंराजामनसापिनचितयेत् ॥ अब्राह्मणःसंग्रहणेप्राणांतंदंडमर्हति । चतुर्णामपिवर्णानांदारादयतमाःसदा ॥ संवत्सराभि शस्तस्यदुष्टस्यद्विगुणोदमः । ब्राह्मणसहसंवासेचांडाल्यातावदेवतु ) अर्थात् ब्राह्मण होकर जो पदेवाली संरक्षित किसी ब्राह्मणीपास उसकी इच्छा बिना बलसे पहुँचे तो वह एक सहस्र पणसे दंडनीयहै और जो उसी ब्राह्मणीकी इच्छा पाकर पहुँचे तोभी एक बारकेही संगमसे पांचसौ पण राजदंड दिलायाजाय-एवं पदेवाली संरक्षित क्षत्राणी या वैश्यानी पास कोई ब्राह्मण जो प्रबलता साथ पहुँचे तोभी एकसहस्र पण का दंड दिलायाजाय तद्वत् क्षत्रिय वैश्यइनमेंसे जो कोई किसीपदेवालीरक्षितशूद्राणी पास प्रबलता साथपहुँचे सोभी एकसहस्र पणका दंड दिलायाजाय औरजो जोकोई उसी स्त्रीकी इच्छा पाकर पहुँचे तिसपर पांचसौ पण ऊपर कहेके अनुसार जानो-कदाचित् किसी अगुप्ता बिना पदेकी रखाई क्षत्राणी या वैश्यानी या शूद्रांमें जब कोई ब्राह्मण गमनकरे तबयह पांचसौपण दंडलेने योग्यहै और जो ब्राह्मण किसी अंत्यज नाम चांडाल अतिशय नीच भंगी आदि प्रसिद्ध अधर्मोंकी स्त्री साथ संगम करे तो यह एक सहस्रपणसे दंडनीयहै (इस चांडाली संगमकादंड आदि विशेष वर्णन आगे २६६ मूलश्लोकमें सब देखा (पं०) थोड़ामा प्रामांगिक व्योरा इसका२६४कीअधि-

कोक्ति में भी हीनास्त्री के प्रसंग मध्ये सोचो जो उस स्थलमें अत्यावसायिनिका नि-  
 रर्थकनाम रक्खागया ) अरक्षित विना पदेकी क्षत्राणी गमन करनेवाले वैश्य परभी  
 पांचसौ पणदंड एवं उसी विना पदेकी क्षत्राणीमें जो क्षत्री गमन करे तौ उस क्षत्रीपर  
 भापांचसौपणदंड यद्वागर्दभ मूत्रसे मूडन करवाना दंडकियाजाय-कदाचित् पदेवाली  
 क्षत्राणीमें जो कोई वैश्यगमन करे या पदेवाली वैश्यानीमें जो कोई क्षत्रीगमन करे तौ  
 इन दोनोंपर वह दंड कियाजाय जो जो इनके लिये विना पदेकी ब्राह्मणी गमन करने  
 मध्ये निचले वाक्यसे अब कहेंगे-अर्थात् अरक्षित विना पदेकी ब्राह्मणीमें यदि कोई  
 वैश्य अथवा क्षत्री संगम करे तौ इस वैश्यपर पाचसौ पण और इस क्षत्रीपर सहस्र  
 पणका दंड कियाजाय यही दंड ऊपरले वाक्यमें आवश्यक जानो (और यह पाचसौ  
 का दंड वैश्यपर उस दशामें जो निर्गुण किसी फिरनेवाली ब्राह्मणीमें शूद्राके धोखेसे  
 संयोग हुआहो अन्यथा और भांतिकी ब्राह्मणी जो उत्तम कुलकी समुभी जातीहो  
 विना पदेकी होनेमें भी वैश्यपर हजार पणका दंड जानो इसका आशय और वचनो  
 से अन्यत्र प्रायाजायगा )-कदाचित् कोई वैश्य किसी पदेवाली गुप्त ब्राह्मणी साथ  
 संगम करे तिसको एक सालभरका बंधनदंड होकरभी सर्वस्वहारदंड होवेएवंक्षत्री  
 ने यदि पदेकी रहनेवाली किसी ब्राह्मणी साथ संगम किया होतौ उसक्षत्रीको हजार  
 पणका दंड होकर गर्दभ मूत्रसे मूडवायाजाय-कदाचित् किसी पातिव्रत आदि उत्तम  
 गुणवाली वा उत्तम कुलवाली किसी ब्राह्मणी साथ क्षत्री वैश्य दोनों मेंसे कोई एक  
 विगड़े तौ यह दोनों निम्नोक्त शूद्रकेही तुल्य दंडनीय है या शरपत्र घास फूस  
 आदिसे लपेटिकर कटाग्निमें जलाइ देने योग्यहै ( तत्रवैश्यलोहितदर्भे क्षत्रियशरप  
 त्रैर्विविष्टं-इतिवसिष्ठोक्तविशेषस्तु )-कदाचित् कोई शूद्रजातीपुरुष द्विजातीमात्रमें से  
 किसीकी भी रक्षित वा अरक्षित नारीमात्रसेयदि संगमकरे तौयह दंडभेदहै किविना  
 पदेवाली नारीसाथ कुर्मकरनेसे भी प्राणवचाकर किचित्लिंगच्छेदन और सर्वस्व  
 हारदंड पावेकिच सुरक्षित पदेवाली साथसंगमकरनेमें सर्वथाउसको देह और सर्वस्व  
 धनसेहीन करे अर्थात् सर्वधन छीनाजाकरभी प्राणातिक दंडपावे-तथाचगौतमोपि )  
 (आर्यस्त्र्यभिगमनेलिंगोद्धार सर्वस्वहरणं गुप्ताचिद्वधोऽधिकः )-कदाचित् कोई स्त्री कि  
 सीजारके साथ अपनी इच्छासहित कर्मकर निजगुणज्ञाति आदिदण्डसे दर्पितहुई भर्ता  
 को उलाधे किन्तु अपने बापआदि बन्धुजन के धनबल प्रभुताआदि गुणबहुताइत  
 गर्वसे या अपनी सुन्दरताआदि विशिष्टगुणसे दर्पितहुई अदालत आदि जनताके  
 सम्मुख साफजवाब देकर भर्तासे इसभाति हाथ खींचलेवे किमें अब इससेराजीनहीं  
 बल्कि मैं अमुकामुक्त अपने जारसेही राजीहूँ तब राजाऐसी स्त्रीकोचौराहे आदिउस  
 स्थानमें पहुँचाकर जिसमेंबहुत मनुष्योका सघातहो शिकारी वारहकूकुर बुड़वाकर



भक्षण करवादेवै-और उसपापीजार पुरुषको कि जिसके साथ राजीहोकर पतिकेत्याग पर आरुढ़हुई थी तपाईलोह शय्यापर पौढाइकर जलवादेवै और बहजवतक जलै तवतक वध्यघाती जह्मादोंसे लकड़ी बारंवार छुड़वातेहुये राजादेखै-परंचजो इसभां-  
 तिका पापीकोई ब्राह्मणहो तौ वधदंडके स्थानउसका शिर मुड़वाना यह प्राणांतिक दंडशास्त्र संमत है और अन्यवर्णोंको प्राणांतिक उक्तप्रकारसेही दंडहोवै (आज्ञाभं-  
 गोनेरेन्द्राणांविप्राणांमानखंडनम् । पृथक्शय्यावरस्त्रीणामशस्त्रवधउच्यते) ब्राह्मणसर्वे  
 पापोंसेभी अपराधीहुआ हो तौभीकभी नमारे, किन्तुइसको सबधनसहित और विन  
 चोट शरीरसेभी मुंडनकरवाकर अपनेराज्यसे निकासिदेय-यहांसबधन सहितकहने  
 का यहआशय नहीहै कि पूर्वोक्त एकसहस्र यज्ञपांचसौ पणदंडभी न लेवै किन्तुकेवल  
 देहदंड और सर्वस्वहार इन दोदंडोंका प्रतिपेधजानो। शेष साथेदागदेना आदिजैसा  
 जहां निरूपणहुआ हो सोसबहोना योग्यहै-ब्राह्मणके वधरूप अधर्मसेभी बड़ाअधर्म  
 कोई और धरतीभर परनहीं है इसलिये राजाइसको वधदंड कभीमनसे भी न सोचै-  
 कदाचित्त-कोई परदारगामी पुरुषकेवल वातचीतआदि करते हुये देखाजाकर या  
 संगमकरते पकड़ाजाकर दंडपानेविना शिक्षापाकर ठूटाहो या कुछथोड़ा बहुतदंडही  
 पाकरठूटाहो और बहफिरभी उसीखीसे अभ्यासिकपीछाकरै तिसकोदूना दंडमनुकहते  
 है-यथा(संवत्सराभिशास्तस्यदुष्टस्यद्विगुणोदमः । ब्रात्ययासहस्रंवासेचांडाल्यातावदेव  
 तु) अर्थात्-जोएक वर्षपहिले वर्षभीतर किसीस्त्रीसाथ दूषितहुआ बदनामहोकर ठूटा  
 हो फिरभी वर्षभीतर उसकेसाथ पकड़ाजाय तिसको उसदंडसे अबदूना दंडदेना  
 योग्य है कि जितना उसपर पहिलीवार कियागया और फिरभी उसीकामका अपरा-  
 धीहुआ अथवा यदि पहिलीवार दंडपानेविना ठूटाहो और अबकीवार में अपराध  
 अधिक समुभाजाय तौफिर जितनादंड अबकीवारके अपराधमध्ये शास्त्रविहित नि-  
 श्चितहोय तिससेदूना कियाजाय क्योंकि पहिलीवार छोटेसे अपराधमध्ये दंडविहीन  
 छूटिजानेपर भी अबकीवार बहुतबड़ा अपराधकिया-ऐसेही यदि ब्रात्यजातिया चांडा-  
 लीसेही दूषितहोकर पहिलेठूटाहो तौभीजो कुछ उसकेमध्ये दंड विनिश्चितहोय ति-  
 ससे दूना (मथगुरुत्वणदंडेविशेषः) तदाहनारदः (मातामातृष्वसाध्वश्रूमांतुलानीपितृष्व  
 सापितृव्यसखिशिष्यस्त्रीभगिनीतत्सखीस्तुपादुहिताऽऽचार्यभायश्चसगोत्राशरणाग  
 ता । राज्ञीप्रव्रजिताधात्रीसाध्वीवर्णांतमाचर्या । आसामन्यतमांगच्छन्नगुरुतल्पगउच्य  
 ते । शिश्नस्योत्कर्तनात्तत्रनान्योदंडोविधीयते) अर्थात्-एकमाताविमाता मातृष्वसामा-  
 उसी श्वश्रूसामु मातुलानीमामी पितृष्वसाधुआवुआ पितृव्यस्त्रीचाचीतई सखिस्त्री  
 सुहृत्पत्नीमित्रकीभावा शिष्यस्त्री अंतवासीआदिशिष्योकीपत्नी भगिनीवहिन तत्सखी  
 वहिनकी सहचरी वयस्याजो उससे बहिनेला मैत्रीभाव रखनेवाली सखीकहातीहो

स्नुषाघेटीकीबधूटी.दुहितावेटी. आचार्यभार्या गुरुपत्नीगुरानी.सगोत्रा अपनेतुल्यगोत्र भरकी कोईस्त्रीमात्र.शरणागता जो कुछभय खटकाआदि हेतुओंसे किसीकी विश्वास पात्र जानिकर तथैवउसके घरकोभी निजरक्षा होसकनेमें शरण्य जानिकर जाटिकीहो या घरवालोंने सौंपीहो.राज्ञी राजपत्नीरानीआदि.प्रव्रजिता संन्यासिनि आदि जो अपने धर्मकर्मसे संयुक्त सचेव्रतवालीहो.घात्री उपमाता दूध पिलानेवाली धाड़-साध्वी पतिव्रता जिसके लक्षणभी इसवचनके अनुसारहों( आर्ताऽऽर्तेमुदिताहृष्टेप्रोषितेमलि नाकृपा । मृतेष्वियतेयापत्योसाध्वीज्ञेयापतिव्रता ) वर्णात्तमाजोकामी पुरुषकी अपेक्षा ऊँचेवर्णवाली हो.इतनी स्त्रियों में से किसीकी भी गमन करतेहुये गुरुतल्पग पुरुष कहाताहै अर्थात् गुरुपत्नी गमन करनेके समान दोषीहोताहै इसलिये इन अपराधों में अपराधीकी शिश्नेन्द्रिय काटिलेनेके सिवाय कोई और छोटादंड नहीं होताहै परंच ऊपर मनुके और योगीश्वर के निरूपण किये प्राणांत वधदंड आदि तीव्रदंडभीसब अपने अपने अवसरमें अवश्य होतेहैं अर्थात् अत्रोक्त और दंडोंके अभावसे उन दंडोंका प्रतिषेध नहीं समुझना क्योंकि प्रायः विरली स्त्रियां जो उनदंडोंमें दर्शाई गईं वेहीइन अत्रोक्त में भी विद्यमानहैं २६० । २६१ ॥ यहांतक यह दंडविधान जो दर्शाया गया सो सब केवल संग्रह कर्म पर आरूढ़ है अर्थात् जब कोई किसीस्त्रीको लेभागिजाय तो वह चोरीमेंभी गिनती है तिसहेतु उसके दंड प्रकार दोसो अस्सी मूलश्लोक की अधिकोक्ति में कहिचुके हैं तत्रैवदेखो-पर जो कन्यामात्र को लेभागें तिसके दण्ड प्रकार २६२ तथा २६३ मूलश्लोक और अधिकोक्तिमें भी देखो आगे वर्णन होंगे २६० । २९१ ॥

### (कन्याहरणेदण्डविशेषः)

अलंकृताहरकन्यामुत्तमं हन्यथाऽपमम् । वरदन्द्यात्सवर्णात्प्रतिलोम्येव स्मृतः २९२ ॥  
सकामास्वनुलोमासुनदोषस्तन्यथाधेमः । दूषणेतुकरच्छेदउत्तमायावधस्तथा २९३ ॥

ऐ०—अलंकृत सजी सजाई जो कन्या कभी विवाह आदि मंगलके निमित्त से अलंकृत हुईहो तिसको हरतेहुये उत्तम साहस दण्डदेवें किंतु अन्यथा सब सामान्य अवसर में अलंकृत होनेविना जो अपहारकरें तिसको पूर्वसाहस दण्डदेवे सो यह दोनोंदण्ड सिर्फ उस अपराधी को कि जो सवर्णा कन्याहरे किंतु प्रतिलोम क्रमसे उत्तम जाती या कन्या नीचीजाति जो अपहारकरें तो उस पुरुषको वधदण्ड होना कहाहै २६२ परन्तु जो अनुलोमा तथा सकामा कन्याहो किंतु नीचे वर्णवाली कन्या जो कामपीडित होकर अपनी इच्छासेही ऊँचे वर्णसाथभागें तो फिर हरने वाला दोषी नहीं अन्यथा जो अनुलोमा कन्या होनेपरभी कन्याकी इच्छा तद्वत्काम

पाङ्गिका अभाव होतेहुये अकामाको लेभागै तिसको पूर्व साहस, नामक अधर्मदण्ड कियाजाय परंच विरले ग्रन्थ में (अन्यथादमः) ऐसापाठ 'पायागया कदाचित् यही पाठ ठीकहो तो फिर दम शब्दकी सामान्य शक्तिसे गुञ्जायश-इतनी है कि चाहे थोड़ा दण्ड समुंभो या बहुतका भावार्थ अंगीकार कियाजावे पर यहपाठ लेखक प्र-  
मादने पाठान्तर किया प्रतीत होताहै उपरलाही योगीश्वरका मुखोक्तहै जो बिज्ञाने-  
श्वरने स्वीकार किया-कदाचित् किसी अनुलोमजाती कन्याको सकामा सातुरागा  
नहीं होनेपरभी केवल दाँत हाथ आदि से बलात्कार दूषितकरे तिसका एकहाथ  
काटिलेना यहीदण्ड है-पर यदि यही दूषण उत्तम जातीया कन्याकेसाथ कोई हीनेवर्ण  
वालाकरे और वह कन्याभी सकामा वा अकामाहो इसकानियम नहीं है उस पुरुषको  
बधदण्ड कियाजाय-इसवार्ताका विशेषव्यौरा मनुके वचनसे अधिकोक्तिमें २६३ ॥

अधि०-योगीश्वर के इनवचनों में स्थूल बुद्धिद्वारा पहिले कई वितर्क पायेजाते हैं  
परंच सूक्ष्म बुद्धिके विवेकसे पश्चात् वे सब समताको पहुँचतेहैं सो उनमें एकयह  
आशंकाहै कि सिर्फ अलंकृत कन्या हरने मध्ये उत्तमदण्ड कहकर और सबसामान्य  
दशामें हरलेनेवालेको छोटादण्ड २७० पणका बतलाया इसमें शंकाको अवकाश यों  
मिलेसंकाहै कि चोरीमें भी सब द्रव्यों के तीनभेद क्षुद्र १ मध्यम २ उत्तम ३ जो नि-  
रूपितहुये तिनमें कन्याउत्तम द्रव्योंमें गणनीयहै-यथाहनारदः (हिरण्यरत्नकोशेशस्त्री  
पुंगोगुजवाजिनः । देवब्राह्मणराज्ञांचविज्ञेयद्रव्यमुत्तमम्) इसमें स्त्रीपुरुष दोनोंवस्तु  
उत्तमधनमें गिनतीहुये उत्तमधनका हरनाउत्तम चोरी गिनीजाकर उत्तमसाहस दंड  
योग्यहोती है-स्त्रीअथवा पुरुषके हरनेमध्ये दंड भी उत्कृष्टहै-यथाहव्यासः (स्त्रीहर्तालो  
हशयनेद्रव्यविकटाग्निना । नरहर्तुर्हस्तपादौष्ठित्वास्थाप्यश्चतुष्यथे) इसीप्रकार  
साहसकर्मों के भी तीनभेद होकर कन्याकाहरना उत्तमसाहस प्रापकर्मोंमें गणनीय  
समुंभाजाता है-तदप्याहनारदः (व्यापादोविपशंखाद्यैः परदाराभिर्मर्शनम् । प्राणोपरो  
धियघ्नान्यदुत्तमसाहसम्) बलिकमनुनेराजाश्रीपर यहअतिशयभावसे ताकीदकीहै  
कि परदारगामित्वमें पगधरनेवालोंकोअत्यंत तीव्र दंडदेकर अंगच्छेदरूपचिह्नसहित  
देश निकालादेवे-यथा (परदाराभिर्मर्शेपुप्रष्टत्तान्महीपतिः उद्वेजनकरेदंडेडिचह्वयित्वा  
प्रवासयेत्) ध्यानकरना योग्यहै कि इतने तीव्रदंडोंके विधानपरभी याज्ञवल्क्य नेइस  
अवसरमें जोसबसे छोटादंडकहा तिसका कौनहेतुहै इसप्रश्नके प्रत्युत्तरमें यहसमा-  
धान है कि यहछोटा दंडकेवल इतनेही अपराधपर आरुढ़हैकि जबकोई कन्यालेकर  
भगनेपर उतारुहो किन्तु भगनेका इकदामकियाहो अवतक भगने नहींपाया रक्षक  
लोगोंने घेरलिया यहीआशय (हरन्सन्) इसक्रियासे स्पष्टहै सोयहभी केवलसवर्ण  
पुरुषको सवर्णकन्या हरनेमध्ये कहाहै प्रतिलोमक्रमसे हर्ताका बधदंड इसीइकदाम

के अपराधमें भी चौथेपादसे कहदिया है ( इकदाम अर्थात् किसी अपराधके प्रारंभ में पंगधरना मात्र ) इस इकदामके उपरांतमें यदि कोईलेकर भगिजानेपावै या भगिजाने विनाभी कुछअंग दूषित करनेपावै तिसके दंडस्त्रीहर्ता तथा परस्त्रीसंग्रहकर्ताओं केहीतुल्य यथापराध के अनुसार निर्णयकरने होंगे इसमें कुछसंदेहनहीं २६२ बलिक कन्याके अंगदूषण आदिकुछ अपराध विशेष जोजोउक्त परस्त्रीसंग्रहके लक्षणसे विलक्षणसमुझेजाते हैं या जोजो उसकेतुल्य हैं उनसबहीको मनुजीने व्यौरेवार तीव्र दंडोंसे दर्शायाहै सो समुझो-यथाहमनुः(योऽकामांदूषयेत्कन्यांससद्योवधमर्हति। सका मांदूषयस्तुल्योनवधंप्राप्नुयान्नरः॥शुल्कंदद्यात्सेवमानःसमामिच्छेत्पितायदिउत्तमांसे वमानस्तुजघन्योवधमर्हति॥कन्यांभजंतीमुत्कृष्टंनकिंचिदपिदापयेत्जघन्यंसेवमानांतु संयतांवासयेद्गृहे॥अभिसेव्यतुयःकन्यांकुर्याद्वर्षेणमानवःतस्याशुक्त्यैअंगुल्यौदंडं चार्हतिपट्टशतम्॥सकामांदूषयस्तुल्योनांगुलिच्छेदमाप्नुयात् । हिशतंतुदमंदाप्यःप्रसंगवि निवृत्तयो।कन्यैवकन्यांयाकुर्यात्तस्याःस्याद्दिशतोदमःशुल्कंचद्विगुणंदद्याच्छिफाश्चैवाम्नायाद्दश।यातुकन्यांप्रकुर्यात्स्त्रीसासद्योमौढ्यमर्हति।अंगुल्योरेवचच्छेदंखरेणोद्धहनंतथा) अर्थात्-कोईतुल्य जातिवाला किसी सजातीकी अकामाकन्याको कुछ मैथुनआदि प्रकारोंसे यदि अंग दूषितकरै तौवह पुरुष ब्राह्मणके सिवाय अन्यजातिका तत्काल लिंगच्छेदनआदि वधपर्यंत दंड योग्य है परंतु जो सकामाकन्या को समजाती पुरुष दूषितकरै तौ वधदंड नहीं पावै-पर समजाती कन्या जो कामपीडित होकर इच्छा करतीहो तिसको कामसेवा से अभिसेवन करने वाला समजाती पुरुष कन्या का शुल्क एकवैलों का जोड़ा या जो कुछ उसका पिता विचारै यद्वा जोकुछ मूल्य कन्या का उसपिताको अन्यत्रकहीं डोलादेने आदि प्रकारोंसे मिलसकना संभवथा सोदेकर कन्याव्याहिलेवै पर यदि पिताको स्वीकारहो क्योंकि डोलादेने आदिशुल्कलेनेकी परिपाटीजिसकेकुलमें होगी वही यह स्वीकारभी करसकताहै अन्यथा जो उसपिताको यह बातअंगीकार न हो तो फिर इतनाहीधनदंडरूप से वह राजमें दिलायाजाय यद्वा पिता विवेकी हो तौ फिर शुल्क न लेकरभी वह कन्या उसको व्याहदेवै राजदंड से कुछ काम नहीं यह मर्यादा उस परिपाटी से अत्युत्तमजानो किंतु विवेकी लोगों का यह शिष्टाचारहै पर उस पुरुष का सुपात्र होनाभी आवश्यक समुझो बलिक गोत्र दूषण का विचार जैसा आपद्धर्मके अनुसार योग्य हो-और जो ऊँची जाति की कन्या कोई नीची जाति वाला सेवन करे चाहे कन्या की ओर से कुछ इच्छा कामातुरता खड़ी हुईहो या नहो दोनों दशमें वधदंड पानेयोग्यहै-और उसकन्याको कि जिसने अपनी जाति से उत्कृष्ट जातिवाला पुरुष सेवनकिया हो कुछभी दंड न देवै किंतु जिसने नीची जातिवाला पुरुष सेवनकियाहो तिसकोबाँधि डालकर निजवशमें

तबतकरफवैजवतकं उस्से कामटात्तिउसकी हटिजाय-यहाँ यद्यपि कन्याशब्द विशेषकर कुमारी से आवश्यक है तथापि किसी अवसर के अनुकूल उस कन्याकोभीसमुभि लेना जो विवाही हो और कामातुर होजानेकी अवस्था तक निज पिता माता की मृदता से उसघरमें रही आकर ऐसा काम करे- अब उन दोषों के दंड मनु कहते हैं कि मैथुन विनाभी जबकौई अन्यप्रकारों सेही कन्या दूषितकरे-अर्थात् जोकौई पुरुष समानजाती या विजाती किसीकन्याकेगुसांगमें निजदर्पसे बलात्कार सिर्फ अंगुलीही प्रविष्ट करे तिसकी दो अंगुलीतत्काल काटिलीजाकर दोसौ पण का दंडभी दिलाया जाय-परंतु जो समानजाती पुरुष सकामा किंतु कामक्रीड़ा इच्छा करतीहुई कन्या के योनिस्थल में सिर्फ अंगुली का प्रवेश करे तिसकी अंगुली नहीं काटीजायें सिर्फ कुचाल बंदकरने के निमित्त दोसौ पण का दंड दिलाया जाय- या यदि किसी कन्याने द्वितीय कन्याके अंगुली करीहो तो उस कन्या परभी दोसौ पण का दंड हो-वे और जो कन्याने उस कन्या के योनिस्थल को अतिशय लकड़ी आदिसे विगा-ड़ाहो तो इस दंड के उपरांत कन्याशुल्क दूना उसके पिता को दिलवाया जाकर अपराध करनेवाली कन्या के दश वंशभी लगाये जायें (कन्या शुल्क का परिमाण यहाँ जितना जिसकी जातिमें जिसरीतिसे प्रसिद्ध हो वही समुभना) कदाचित् किसी विदग्धा स्त्री ने ही कन्याके अंगुलीआदि प्रवेशितकरीहो तो वह स्त्री उसअपराधकी छोटाई तथाबड़ाई के अनुरूप शीघ्र मूड़मुड़ानेवाला दंड पावे यद्वा दो अंगुलीभी कटवाईजायें या गदहापर चढ़वाकर ग्राम यात्राही करवाई जाय अथवा तीनों दण्ड इकट्ठे किये जायें जैसा रूपकहो इसमेंदोनों केकुलजातों की उत्तमता मध्यमता परभी दृष्टि करिकेदंड कल्पित होय (भद्रदुराग्रहप्रसंगनिवृत्तिः) दोसौ तिरानवे मूल इलोक यो गीश्वरके पहिले पाद में यह एक वितर्क है कि अनुलोम क्रमसे छोटो वणों की कन्या जो सकामा हुई हो तो लेभागने में कुछ ऊँचे वणों को दोष नहीं लगता इस्से राज-दंडभी नहोवे-ऐसेही-अत्रोक्त मनुके वचनों में सवणोंकी अपेक्षासे यहधर्म निरूपित हुआ कि जब कोई तुल्यजाति वाला परकन्याकी इच्छा कामातुरतासेही संगम करे तो यह दंड न पावे बल्कि कन्याका मूल्यदेकर कन्या व्याहिलेवे (भौ) योगीश्वर ने इस तुल्यजातीको भी उत्तम साहस पूर्व साहस दो भांतिकेधनदंड दर्शित किये तिस मेंभी यह (पंतर) है कि योगीश्वर के ये दोनोंदंड सिर्फ कन्याको लेभागि चलने में और यह मनुकी उक्तव्यवस्था निपट कन्यासे भोग सेवन करनेमें व्यवस्थित है तो मनुने इस तुल्यजातीभोक्तापर कुछ बहुत रिश्चायत करी समुभो और योगीश्वर ने अनुलोम क्रमसे ऊँची जातिवर्णापर कुछ बहुत रिश्चायत रखी बल्कि सकामाकन्या कोभी निपट-अदृश्य रक्खा इस्से दोनोंमें यहदृष्टण खड़ाहोताहै कि अत्रोक्त लेभागू

और भोगियोंको तथैव कामातुर हुई कन्याओंकोभी निपट स्वतंत्र होजाने को अवकाश मिलसकताहै कि प्रायः विज्ञाकन्यायें इसीआशयसे व्यभिचारपर आरूढहोंगी इसकासमाधान-ये सब तर्क वितर्क यद्यपि ठीक प्रतीत होते हैं परंच आपद्धर्मों की रियायत मूलमंत्र है कि जिसकी छायामात्र से अपराधीकी रियायत समुभीजाती है यह बुद्धि विचारकी चंचलतामात्र जानो और इसकागूढ आशय एक यहभीहैकि कन्याकी रक्षापिता माताके आधीन उस कौमोर अवस्थामें कि जब तक कन्याकारी अथवा व्याहीपातकी सौपे बिना पिताके घरमे वासकरै-इसीहेतु से उस पिताको यह योग्यहै कि सूचित दानकालमें अदोषाकन्याका दानकरने पीछे पुनित्रतुकालसे पहिले उसे प्रदानभी करिदेवै जिस्से कामातुर होजाने का अवसर उसके घरमे नहीं आवै यहां प्रदानशब्द कन्याके द्विरागमका प्रबोधक है ( प्रदानंप्रागतोरितिगौतमः ) एवं (कन्यादान) शब्द विवाहकाही वाचक लोकप्रसिद्धहै और इसी प्रयोजनसे अग्रोक्त मनुकावाक्यभी प्रेरणा रोपित करताहै-यथाहमनु - (कालेऽदातापितावाच्योवाच्यश्चा नुपयन्नपतिः । मृतेभर्तृरिपुत्रस्तुवाच्योमातुररक्षिता) अर्थात्-कन्याकेदान तथाप्रदान-रूपी दोनों कर्मकरनेका कालहै ऋतुमती होजाने से पहिलेही तिसकाल में पतिको नहीं सौपनेवाला किन्तु भिखाइकर अतिकाल में विवाह या प्रदानकर्म करनेवाला पिता वाच्य होताहै अर्थात् पिताके घरमें रहती कन्याके ऋतुघर्मे आदि यौवनचिह्न यद्वा कामातुरता आदि कुमार्गदेखि सुनिकर उसके पिताकोही दोषदेना और तार्कीद करनायोग्य होताहै किजिसने अबतक उसे पतिके पल्लेनहीं बाँधाइसीसे कुछकन्या का भी दोष इसमे नहींहै जो चचाऊपर वर्णनहुआ इसीभांति पतिकेपल्ले वैधियाने पीछे पितादोषी नहींरहता किन्तु भर्ताही ऋतुकालोमे संयोग नकरतेहुये निदायोग्य होता है यदि कोई निद्यवात पैदाहोय एवं भर्ता के मरजाने पीछे पुत्रभी यदिमाताकी सर्वथारक्षानहीं रखे तो वह निद्यहोवै-इत्यादि शास्त्रसिद्धांतके अनुकूल प्रशंसितकन्या जासो की रियायत नहीं समुभनी किन्तु आपद्धर्मका निर्वाहजानो २६२।२६३॥

(स्त्रीणांसत्यासत्यदोषाभिकथनेदंड)

शतस्त्रीदूषणेदद्यात्तुमेतिमिथ्याभिज्ञाने २९४ पूर्वोदं ॥

ऐ०-स्त्री दूषणमें सौ देवे और दोसौ मिथ्याकहने में-अर्थात्-किसी कुलवतीस्त्रीमें कदाचित् कोई दोषदेवी इच्छासे आशंकित हुआहो या कोई कुत्सितरोगही उत्पन्न हुआहो तिसको कोई पुरुष जनताके प्रत्यक्ष वारंवार वर्णन करतेहुये प्रकाशकरे या उसरोग भगंदरआदि के संबन्धसे व्यभिचार दोष कल्पनकरे तोइसदूषणके लगाने मध्ये सौपण दंडभरै और जो निपट ऐसेदोषोका संसर्गभी न हो किन्तु भूटिदोषकल्पना करतेहुये दूषणदेवे तिसपर दोसौपणका दंड दिलायाजाय-इसप्रकार यहां स्त्री

शब्दके सामान्य जातित्वकरके कन्यापक्षमें भी अर्थघटता है किजब किसीकुमारी कन्यामें कुछ खोंटारोग मृगी मेमनी आदियद्वा राजयक्ष्माआदि या मैथुनदोष उपस्थित हो तिनकोकोई उद्घाटन करिके दूषणदेय तिसपरसौपणदंड और जो दोषोंकेअभाव म निज उक्तिसेही झूठी दोषकल्पनाकरै जिस्सेकन्याके वैवाहिक संबन्धमें कुछविघ्नहोना संभवहो तौफिर दोसौपणका दंड उसपर लियाजाय २६४ ॥

(पशूनांहीनानारीणांचाभिगमेदंडः)

पशूनां गच्छत्तदाप्योहीनां स्त्रीणां च मध्यमम् २९४ ॥

ऐ०—गऊ विना अन्य पशुओंके प्रतिगमन करते हुये सौपण दंड दिलानेयोग्य है और हीनास्त्री तद्वत् गऊ गमन करते हुये मध्यम साहस दंड उसपर ५४० पण तक लियाजावे २६४ ॥

अधि०—अत्र (हीना) शब्दविशेषविवेकः—हीना यह सामान्य पद कहनेसेस्त्री चाहे निज इच्छा वा अनिच्छासे सकाम या अकाम होकर संगम करीगईहो पुरुषको यह मध्यम साहस दंड दोनों दशामें यह अर्थ मिताक्षराकारने दर्शाया—यद्यपि हीनास्त्री को मिताक्षराकारने अंत्यावसायीजाति लिखाहै उस अर्थको इसलिये अंगीकार नहीं करसक्तेहैं कि (निपादस्त्रीतु चंडालात्पुत्रमंत्यावसायिनम्। इमं शानगोचरं सूतेवाद्यानामपि गृहीतम्) मनुने इस वचनमें अंत्यावसायी जाति चंडालसेभी गई गुदरी दर्शाई है कि जो इमंशानमें रहकर मुंदेंका अंश लेंवै सभी नीचजातोंसे वह नीचहै क्योंकि निपादीके पेटमें चंडालबीजसे यह पैदा हुआ—यथार्थ वर्तमानमें सिवाय भंगीके यह कोई और जाति नहीं है और यद्यपि इसी वचनमें चंडालसेभी नीच अंत्यावसायी जाति कही गई पर इस कथनसे चंडालको कुछ उत्तम निश्चित नहीं करसक्ते क्योंकि चंडालमें और भंगीमें कुछ अंतर नहीं बालिक भंगीही चंडाल संप्रति माना जाताहै या स्वपचभी जो कुत्ते आदि पकाकरखातेहैं चंडाल कहेजाते हैं, चंडालकी पैदायश यद्यपि शास्त्रमें इसभातिसेभी कही है कि शूद्रके बीजसे ब्राह्मणके पेटमें उत्पन्नहुई चंडाल जाति कहावे पर इसवातका कुछ नियम संप्रति नहीं रहा सिर्फ इतनालक्षण भेदमानि सक्तेहैं कि कंजर आदि जाति जो जो श्वान आदिको पकाकर खातेहैं वे चंडाल समुक्तो उनसेभी अत्यंत नीच भंगियोंको अंत्यावसायी संज्ञामें जानिलो क्योंकि वे कंजर लोग सिर्फ श्वान आदि जीवोंकी हिंसा तथा भोजन मात्र करतेहैं वेभंगी अतिशय मलिन कर्म मुंदें जीवोंका डोनाविष्टा आदिका उठाना और जह्वादीकापेशा खूनी आदि का वधकरते यह प्रत्यक्षहै—इसीसे अंत्यावसायी भंगी आदिकी भार्या गमन करनेका तीव्र दंड प्रायश्चित्तोंके निरूपण सहित आगे २६६ मूलश्लोकमें दर्शावेंगे उस दंड की अपेक्षा यहां मध्यमसाहस दंडहीना स्त्रीकेप्रसंगमें जो कहा सो यह अतिशय थोड़ा

है फिर क्योंकि हीनास्त्रीको अंत्यावसायी जातिमानिसकै इसीसे इस हीनास्त्री शब्दको उन जातोंके भावार्थमें समुभूतना जो चंडालीसे कुछ न्यून कृत्स्नतहों जैसे रजकी चर्म कांसी आदि-क्योंकि वह अंत्यावसायी शब्दभी सामान्यभावसे चंडाल आदि सातनीच जातोंका वाचकहै-यथाहांगिरा:- (चंडालःश्वपचक्षतासूतोवेदेहकस्तथा । मागधायो गवोचैवसन्तेऽन्त्यावसायिनः ) भला जबकि ये चंडाल आदि सातोंही अंत्यावसायी ठहरे तोफिर हीनास्त्रीको अंत्यावसायिनि कहनेसे इन सातोंकाही संग्रह ठहरा तिनमें क्योंकि मध्यम दंडको न्यायात्मक समुक्त-अब कुछ इसी प्रसंगमें प्रासंगिक भी दर्शाते हैं ( अथप्रासंगिकविषयः ) इन्हीं सातनीच जातों के संसर्ग आदिसे द्विजाती लोगोंको तथैव शूद्रजातोंकोभी दोष लगताहै और प्रायश्चित्त करना होता है-यथाहा पस्तम्भः (अंत्यजातिरविज्ञातोनिवसेद्यस्यवेश्मनि । सर्वज्ञात्वातुकालेनकुर्यात्तत्रविशोधनम् ॥ चांद्रायणंपराकोत्राद्विजातीनांविशोधनम् । प्राजापत्यंचशूद्राणां तथासंसर्गतूपणे ॥ यैस्तत्रभुक्तंपकान्नंकृच्छ्रंतेपांविनिर्दिशेत् । तेषामपिचयैर्भुक्तंतेषामर्चैर्विधीयते ॥ तेषामपिचयैर्भुक्तंकृच्छ्रपादोर्विधीयते।इतिप्रायश्चित्ततत्त्वनामग्रंथेऽभिहितं ) यह प्रासंगिक चर्चा और ऊपरला अर्थ विधानभी सब उसी अर्थकी द्वायापर अर्थांतरसे संबंधित कियाहै कि जैसा (हीना) शब्दका भावार्थ पहले टीकाकारने अंत्यावसायी निश्चित किया परंच अबतक यह मालूम नहीं होताहै कि योगीश्वरने इस (हीना)शब्द को किस आशयके विशेषणमें दर्शायाथां क्योंकि अंत्यानाम चंडाली गमन करनेका दण्ड आगे २९६ मूलश्लोक में दर्शावैगे पुनरुक्ति कोईभाँति से होसकनी सङ्गत नहीं है और चाण्डाली से कुछ श्रेष्ठ नीच जातेंभी सब उसहीके साथ गिनीजासक्ती थीं और जिस (हीना) शब्दपर सब भगडा है सो हीना शब्द यद्यपि स्त्री शब्दका विशेषण है पर उससे किसी ऊँची नीची जातिका भावार्थ नहीं निकलता बल्कि हीना स्त्री रक्षक हीनाभी कहलासक्ती है कि जिसके पति पित्रादि कोई रक्षकलोग नहो या दूरस्थहों एवं हीना स्त्री यौवन हीनाभी कहलासक्ती है कि जिसको रजोधर्म सहित कामयौवन अबतक न उत्पन्नहुआहो एवं हीनास्त्री कायहीना भी कहलासक्ती है कि जिसकी कायानाम देह किसी रोगादि हेतु करके लटीहो इन स्त्रियोंके अभिगमन में यह मध्यम साहस ५४० पणका दण्ड विशेष जानों किंतु जो कुछ दण्ड २६१ मूल श्लोकद्वारा जाति वर्णोंके अनुसार स्त्री संग्रहमध्ये निश्चितहोय तिसके भी उपरान्त इतना अधिक लियाजासक्ता है कि जो अत्रोक्त भाँतिकी वह स्त्री हीना समुभूतजाय क्योंकि यह अपराध विशेष है २६४ ॥

(पररक्षितदासीवेद्यादिगमनेदण्डः)

अथरुदासुदासीभुजिप्यासुतयैवच । गम्यास्वपिपुमान्दाप्य पंचशतपणिकंदमम् २९५ ॥



ऐ०—अवरुद्धा दासी जो किसी के घरभीतर अन्तःपुर में रक्षायीहुई रहतीहो इसीहेतु से कि पर पुरुषोंका सङ्ग इनको न होसके क्योंकि दासीभी किसी वर्णकी स्त्रियाँ हुआकरती हैं तिनमें कोई गैरपुरुष प्रबलता आदि से जो सङ्गमकरे तद्वत् किसी भौतिकी भुजिप्या गम्या नारियों में भी कोई सङ्गमकरे तो वहपुरुष पचास पणकादमदिलवायाजाय क्योंकि ये स्त्रियाँ भी परमार्या तुल्य होती हैं २६५ ॥

अथि०—गम्यानारी वे कहातीहैं जो सबके गमनकरिवे योग्यहों जैसे एक स्वेरिणी, वेड्या, विनाधिरिदासी, निष्कासिनी निकासीहुई-इतनी स्त्रियाँ साधारण होनेपर भी, इनमें जोकोई स्त्री किसी एकपुरुष के परिग्रह में होजाय इसका (दृष्टांत) जैसे किसी वेड्याको जब कोई पुरुष ठेठ अपने भोग निमित्त से पर पुरुषों के संगम से वचाकर जुदीरकखे तभी भुजिप्या वेड्या वह कहलाती है। इसीप्रकार, भुजिप्यादासी, भुजिप्या स्वेरिणी आदि औरोंको भी जानो यही व्योरा नारदके अग्रोक्त कथनसे ससिद्ध है-यथा-(स्वेरिण्यब्राह्मणीवेड्यादासीनिष्कासिनीचया । गम्याःस्युरानुलोम्येनस्त्रियोन प्रतिलोमतः ॥ आस्वेवतुभुजिप्यासुदोषःस्यात्परदारवत् । गम्यास्वपिहिनोपेयाद्य ताःपरपरिग्रहाः)-अर्थात्-ब्राह्मणीमात्र छोड़िकर, स्वेरिणी जो निज इच्छासे स्वतन्त्र हो व्यभिचार से संयुक्तहो; वेड्या जो किसी ने घेर न रक्खी हो, दासी जो किसी की अवरुद्धा नहो किन्तु सर्व साधारणों की सेवा ठहल करतीहों-निष्कासिनी जो निज कुटुम्ब से निकासि दीगईहो, ये स्त्रियाँ सब साधारणों के गमनकरिवे योग्य हैं पर अनुलोम क्रमसेहैं प्रतिलोम क्रमसे नहीं परञ्च इनहींमें जेकोई किसी पुरुष विशेषकी भुजिप्याहों तिनसे संगम करने में परदार संगम तुल्य दोष होताहै इसलिये उक्तगम्याथ्यों में भी जे कोई किसीकी घेरीहुई भुजिप्याहों तिनमें संगम न करे-इसलिये योग्याश्वरने पचास पणकादण्ड अवरुद्धा तथा भुजिप्या के सम्भोगमये कहा-सोई व्यासजी स्पष्ट कहते हैं-यथा-(परोपरुद्धागमनेपंचाशत्पाणिकोदमः)-अर्थात्-पराई घेरी हुईकिसी भौतिकी नारी गमन करनेमें पचास पणका दण्डहै-यहांपर-साधारण स्त्रियों का गम्यत्व कुछ पापके अभाव का प्रतिपादक नहीं समुझना किन्तु राजदण्ड का अभाव मात्र जानो २६५ ॥

(दासीस्वेरिण्यादिपुमार्टीविनागमनेवल्लहभिर्गमनेचप्रत्येकदण्डाः )

प्रसहदास्यभिगमेदृशोवेदशपण स्मृतः । बहूनाप्यकामाऽसौचतुर्विंशतिकं पृथक् ॥ १६ ॥

अश्रुतयतनवेदयानेच्छतीद्विगुणंयदेत् । अश्रुतीतेतमंदाप्य, पुमानप्येवमेव ॥ २७ ॥

ऐ०—दासी, वेड्या, स्वेरिणी आदि जो जो इसीकामसे आर्जावन अपना करतीहों तिनका शुल्क दियेविना चलकरके जबर्दस्तीसे जोकोई अभिगमनकरे तिसको दासी आदि का मामूली शुल्क दिलानेपीछे दशपण दण्डजानो-या यदि एक शुल्क देकर वा

न देकरभी अनेक इसकी इच्छाविना प्रबलता साथ अभिगमकरें तब उन सबहीपर प्रत्येक पुरुषपीछे चौबीस रुपणका दण्ड लियाजावे और प्रत्येकोसे भिन्नात्मक उसके मामूली शुल्क दिलायेजाय-परन्तु जो कोई दासी वेइया आदि अपनी इच्छासाथ अनेक पुरुषों से भाटक लेकर पीछे तत्पर होनेमें यदि आग्रहकरें और वे पुरुष प्रबलतासेही अभिगमकरें तो इस दशामें कुछ दोष यद्वा दण्ड उनको नहीं है २९६ ॥ वेइया भी कदाचित् वेतनलिये पीछे देनेवाले साथ सङ्गम की इच्छा नहींरोपे तौउस लियेहुये वेतनको दूनाभरै, पर जो वेतन पीछेलेनेके इकरारसे प्रतिज्ञा देकर सङ्गम करने,नहींजावै तौ भी जितना वेतन मिलना ठहराहो उतना उलटा दण्डभरै (इस में जहाँ जहाँ दूना वा इकहरा जितना शुल्क वापिस करना कहा तहाँ तहाँ सर्वत्र उतना राजदण्डभी समुभन्ना इसका व्यौरा कुछ अधिकोक्तिमें भी देखो) इसीप्रकार पुरुष भी जो शुल्क देकर इच्छा नहींकरै तौ वह दियेहुये शुल्क से हाथ धोवैठे और जो विनादिये इकरार करके अवसर पर फिर इच्छा नहीं करै तौ भी उसकी ठहरी हुई भाटी की हानि देकर शुद्धहोवै २९७ ॥

अधि०-व्यासने भी योगीश्वरकेही तुल्य दशपणदण्ड इसमें कहाहै-यथा (प्रसह्यवेइया गमनेदण्डोदशपणःस्मृतः) ग्रंथांतरविशेषस्तु-यथा (नीत्वाभोगंनयोदयाद्वाप्योद्विगुणवे तनम्) राजाश्चद्विगुणंदंडं तथाधर्मो नहीयते॥ बहूनां प्रजतमिकां सवैतद्विगुणं धनम् । तस्यै दद्युः प्रथम्राज्ञेदंडं चद्विगुणं परम्) अर्थात्-ग्रंथांतरकायहसंमतहै कि जो पुरुष किसीवेइया दासी आदिको निजभोगमें लगाकर उसका ठहराया मामूलीवेतननहीं देय तौ बहूना फिर दिलवायाजाय एवं राजाकोभी दूनादंडदेवै तौ मर्यादाकी हानिनहीं होसक्ती है- कदाचित् बहुतपुरुष मिलकर संगम उसकी इच्छाविनाकरें तौ येसभी उसकोदूनादूना धन प्रत्येकपुरुष दिलवायेजायँ तिससे दूनादंड राजाकोभी दैयँ २९६ ॥ अत्रनारद आह (शुल्कंगृहीत्वापण्यस्त्रीनेच्छंतीद्विगुणंवहेत् । अनिच्छन्तश्च शुल्कोपिशुल्कहानिम वाप्नुयात्॥ व्याधितासश्रमाव्यग्रा राजकर्मपरायणा । आमंत्रिता च न्नागच्छेददं दद्यावडवा स्मृता) एवं बहस्पतिरपि (व्याधितासश्रमाव्यग्रा राजकार्यपरायणा । आमंत्रिता च न्नागच्छेदवाच्यावडवास्मृता) अन्यदपिनारदः (अप्रयच्छंस्तथा शुल्कमनुभूय पुमानस्त्रियम्) आक्रमेण च संगच्छेत्तथा तदंतनखादिभिः॥ अयो नौयः समाक्रमेद्बहुभिर्वापि वासयेत् । शुल्कमष्टगुणं दद्याप्यो विनयं तावदेव तु) ग्रंथांतरविशेषस्तु यथा (अन्यमुद्दिश्य वेइयां योनये दन्यस्य कारणात् । तस्य दंडो भवेद्राज्ञाः सुवर्णस्य च माषकम्॥ (पुनरपिनारदः) वेइया प्रधा नायास्तत्र कामुकास्तद्गृह्योपिताः तत्संमृत्येपुकार्येपुनिर्यस्य संशये विदुः) अर्थात्-नारद कहतेहैं कि बाजारू पण्य स्त्रीमात्रकोई हो अपना शुल्क पेशगीलेकर दाताके पास जाना नहींचाहै तौ वह दूनाशुल्कभरै एवं शुल्क देनेवाला भी जो दिये पीछे इच्छा नहींकरै तौ

निजदिये दामकी हानिपावै-परंच इतनीबूट इसमेंनारद और बहुरूपतिभी दर्शातेहैंकि ठहरीहुई दासी वेइयाको तत्कालकोई रोग पैदाहोजाय या थकहरिआदि श्रमउत्पन्न होय या कुछ चिंतायुक्त खबरसुनने, आदिसे उदास चित्तहोय यद्वा किसीभांतिके कुछ राजकाज में बहउलभीहो और बलवानेपरभी नहींआवै तौकुछ दंडयोग्यभी वहनहीं है और दोपलगाने योग्यभीकुछ नहीं-नारदजी फिर और प्रकारसेभी अधिकउपद्रव करनेमध्ये दंडकहतेहैं कि कोईपुरुष पण्यस्त्रीके साथ संगमकरिके उसकाशुल्कनहींदेवै और अचानक बिनाविवेक आक्रमसाहित संगमकरि बैठे जिस्से आंत पसुलीआदि किसी भीतरले अंगमें कुछपीड़ा खड़ीहोजाय यद्वा किसी अंगप्रहार, भूतघातसे या दांतोंसे नखादिकों से अयोग्य चिह्न, याकुछपीड़ा पैदाकरै-योनिस्थान छोड़ि अयोनिमें जो संगम करै अथवा अपनेनामसे एकाकी बलवाकर उसको कईपुरुषोंसे प्रावत्यसंगमकरवावै तिसपर आठगुणावेतनउसको दिलावायाजाकर उसीसमान राजदंड लियाजावै (और जो) बहुतपुरुषोंने येउक्त उपद्रवकियेहों तौप्रत्येक उनसबहीसे अठगुना दंड या प्रत्येकसे चौबीसपणका दंड जैसा याज्ञवल्क्यने दर्शाया, दोमें कोई एकभांतिसे उस अवसर वा अपराधके अनुसार, दण्डहोवे ( यहाँपरग्रन्थान्तरसे ) यह इतना और विशेष, है कि, जो कोई उनका मध्यस्थ वा दलाल आदि वेइया को यदि और पुरुष के नाम से अन्यत्र किसी और के निमित्त में लेजाकँसावे- तिसपर एकमाप सौवर्णिक दण्ड राजालेय क्योंकि ऐसी दगाबाजी से कुछ हिंसा आदि उपद्रव होजाने का भी खटकाथा अर्थात् यह एकमाप सौवर्णिक दण्ड बिना उपद्रवकेही जानो किंतु उपद्रव के होजाने में जिस भौतिक उपद्रवहो तैसा दण्ड विधान साहस प्रकरणके अनुसार देखाजाय-कदाचित्त कहीं उपद्रवही कुछहिंसा आदि हुआहो तिसके निर्णय का प्रकार नारद कहतेहैं कि-वेइयाओंके प्रसङ्ग वा संसारा से उत्पन्नहुये उपद्रव आदि कार्यों में संदेह खड़ा होनेपर यथार्थ निर्णय राजपुरुषों के सन्मुख वेही वर्णनकरें जो जो वेइयाओं की प्रधाना रुद्धा नायिका आदि हों या जे कोई वहाँ कामुकपुरुष आदि उनके देह गेहों के समीप रहतेहों या किंचित्काल कुछ त्रिश्राम लेले रमते हुयेहों इन-से तहकीकात अच्छी होसक्ती है २६७ ॥

( योनिंत्यक्ताऽन्यत्रगमनेपुंगमनेप्रव्रजितायांचप्रत्येकन्दण्डः- )

अथोनैगच्छतोपोपपुरुषंवापिमिदत्तः । धनुर्विशतिकोदण्डस्तथाप्रव्रजितागमे २६८ ॥

ऐ०-स्वकीया वा परकीया योपायों के योनिद्वार से अन्यत्र मुखादि छिद्रों-के प्रति संगम करतेहुये मनुष्य को या पुरुषके प्रतिव्रजिता करतेहुये मनुष्य को चौबीस पणका दण्डहै तथैव प्रव्रजिता जो संन्यासिनि आदि तपसे युक्तहो तिसमें गमनकरने पर भी दण्ड यही चौबीस पणका जानो २६८ ॥

(चाण्डालीगमनेदंडप्रायश्चित्तविवेकः)

अन्त्याभिगमनेत्वंक्यकुवन्धेनंप्रवासयेत् । शुद्रस्तथान्यएवस्यादन्त्यस्यायोगमेवधः २९९ ॥

ऐ०—(अन्त्या) नाम चाण्डाली तिसके साथ संगम करने में द्विजाती लोगोंको दण्ड प्रायश्चित्त भी ये दोनों धर्म समाश्रित होते हैं—यदि कोई उनमें चाण्डाली गमन करने पीछे प्रायश्चित्त करनेपर आरुढ़नहो तो वह पुरुष कुवन्ध से अंकवाइकर प्रवासित किया जावै किंतु कुत्सित पापरूप चिह्न भगाकृति उसके माथेपर दगवाकर अपनी राज्यसीमासे निकासि-देय (यद्वा कोई अन्य प्रकारका कुछ सहापातक निश्चित होय तो फिर देशकाल अवसर के अनुसार योग्य समुभाजाकर निर्जनहीन विशेषांतक पहुँचायाजाय क्योंकि ऐसा दण्ड प्रायशः मृत्यु दण्डका अनुकल्प समुभा जाता है) परंच केवल सीमावाहर करनेमात्रकेही साथ उत्तम साहसनाम वहधन दंडभी कि जिसकी संख्या एक सहस्रपणसे अधिक नहो पहिले लेकर सीमावाहर करें-पर जो प्रायश्चित्त करनेको समुद्यत होय तिसपर उक्त धनका दंड होना योग्यहै कुछ देश निकाला यद्वा माथेदाग देनाभी आवश्यक नहीं-और जो शुद्रजातीने चाण्डाली संगम कियाहो तो वह तथा शब्दके कारण कुत्सित चिह्नसेही अंकित होकर और धन दंड देकर चाण्डालही होजावै किंतु इसको सीमासेभी वाहरकरना योग्यनही है और प्रायश्चित्तसे कुछ काम नहीं क्योंकि इसकी शुद्धि प्रायश्चित्तसेभी होनीसूचित नहीं-और जो किसी (अन्त्यज) चाण्डाल आदिने उत्कृष्टजाती स्त्रीसेसंगम कियाहोतौ उसचाण्डाल को वधदंड होवै उसपर धनदंडसे कुछ कामनहीं २६६ ॥

अधि०—अंकनप्रायश्चित्तयोर्विषयेमनु. (प्रायश्चित्तंतु कुर्वाणा पूर्वेवर्णायथोदितम् । नांक्वाराजाललाटेऽस्युर्दप्याश्चोत्तमसाहसम् ) अर्थात्-ब्राह्मण आदि तीनों वर्णोंके लोग महापापोंमेंसे कोई पापकरते हुये शास्त्रविहित प्रायश्चित्तभी करदेवें तो फिर राजा करके माथेपर कुछ दागदेने योग्य नहीं हैं पर केवल उत्तम साहस दंड दिलाने योग्य होंवें (और) इस बातका यह आशयभी आवश्यकहै कि जहां जहां प्रायश्चित्त किया जाय तिनको देशनिकासीकाभी दंडनहो-इसी हेतुसे योगीश्वरने इस २६६मूल-वाक्यमे यह कहाहै कि चाण्डाली गमन करने रूप महापापवाली दशामे अंकवाइ कर निज राज्यसे निकासै सिर्फ उनहींको जो प्रायश्चित्त न चाहें यद्वा न करसकें-और-वौथे पादमें योगीश्वरने चाण्डालोंको धनदंड बिनाही वधदंड होनाकहा तिसकाहेतु इसअ-ग्रोक्त मनुके वाक्यसे प्रत्यक्षहै-यथा (नाददीतनूप साधुर्महापातकिनोधनम् । आददा-नस्तुतर्नोभस्तेनदोषेणलिप्यते ) बल्कि धनदंड लेना जैसा दोसौ इक्यानवेकी अ-धिकाक्तिम प्रारंभसेही मनुके कई वचनोंसे जोलिखा तहां (सहस्रत्वन्त्यजजिथं) यह वाक्यभी लिखचुके सोउस स्थलका प्रयोजन यद्यपि यहीप्रतीतहोताहै कि इतनाइत-

नाधन दंडलेकर छोड़ि देना योग्य होगा पर यह आशय उसका नहीं है क्योंकि इस अधि-  
कोक्तिमें दोषाक्षय मनुके अभी अनंतर जो दर्शाये तिनके हेतु से उस स्थलमें भी अत्रो-  
क्त दोषचनों के अनुकूल अर्थ सूचित है कि जो जो महापापी लोग प्रायश्चित्त करके  
अपनी आत्मशुद्धि करें तिनहीं से तत्रोक्त धन दंड मात्र लिया जाय अन्यथा प्रायश्चित्त  
के अभावमें अत्रोक्त मर्यादावर्ती जाय २६६ ॥

इति परस्त्रीसंग्रहणस्थितिविवादप्रकरणम् ॥

यह परस्त्रीसंग्रहण नाम का प्रकरण एक इसी तिरासी संख्यावाले परिच्छेद से समाप्त हुआ ॥  
अथ प्रकीर्णक इत्युपनाम्नाख्यातो नृपाश्रय विशिष्ट व्यवहाराणां सर्वशेषविधिप्रदर्श-  
को नाम चतुरशीतितमः परिच्छेदः ८४ ॥

इस चौरासी संख्याके परिच्छेदमें प्रकीर्ण प्रकरण संबंधी नानाभांतिके राजाश्रय  
व्यवहार वर्णन होंगे जिनमें पूर्वोक्त सभी विवादों का संक्षेप चर्चालेकर उनमें यथावकाश  
के अनुरूप नृपाश्रयत्वकी संप्राप्तिभी दर्शाई जायगी कि जिसे राजमुद्रई होनेको अव-  
काश कभी मिल सकता हो ॥

यह प्रकरण एक विशेष वर्णन करते हैं इस प्रकरणका (प्रकीर्णक) नाम होनेका यह अर्थ  
है कि इसमें भिन्नभांति के व्यवहार अनेक मिल भूल वर्णन होंगे किन्तु जितने कुछ  
व्यवहार पहिले भिन्नभिन्न वर्णन हुये वेही सब एकत्रामिश्री भूत होकर भिन्नात्मक अन्य  
प्रयोजनों से दर्शाये जायेंगे और उनसे भी कुछ अधिक विलक्षणवाद जो जो पहिले वर्-  
णनमें न आये हों अत्रत्य व्यवहारोंका यह मुख्य प्रयोजन है कि जो व्यवहार ठेठ राजा  
से या राजासे भी कुछ संबन्ध रखते हों तिनकी रीतिभांति जानी जायगी अर्थात् जिन  
व्यवहारों में सरकार मुद्रई होनेका संबन्ध सर्वथा या कुछ कारण मात्र पाया जाय तिनके  
लक्षणसंग्रह इसी निमित्त से कर्तव्य है कि राजमुद्रई किन व्यवहारों वा विवादोंमें हो स-  
कत है चार भांति से सरकार मुद्रई होता है अर्थात् एक उन व्यवहारों में कि जिनमें कोई  
और मुद्रई होनेका अधिकारी निपटन हो या तदुपास्थित नहीं ठहरे (और) दूसरे उन  
व्यवहारों में कि यद्यपि कोई मुख्य मुद्रई होनेका अधिकारी है पर शक्तिहीन होनेसे पुका-  
र करनेमें प्रवृत्त होना उसका संभव नहीं (और) तीसरे बिरले उन व्यवहारों में कि यद्यपि  
कोई मुख्य मुद्रई बनकर किसी प्रतिपक्षीको अभिमुक्त करे और व्यवहार निर्णय होते  
समय वादी या प्रतिवादी दोनों किसी पर यदि कोई कारण ऐसा साबित होय जिसे उसका  
राजाभी मुद्रई होना संभव हो एवं किसी गवाह आदि उनके अन्य सहायक में भी समु-  
झिलेना (और) चौथे उन व्यवहारों में कि जिनमें राजकाजोंके अधिकर्ता आदिलोगों  
से कुछ राजकार्यमें अपराध पैदा होय अथवा चारोंके स्वरूपज्ञानकी अपेक्षालेकर यो-  
द्दे से दण्डित लिखते हैं कि जैसे कोई पूरा वा अधूरा गर्भ निपात कराकर उसको छिपकर

कहींफेंके और वह देखाजाय यद्यपि निपट दावीदार कोईहोना संभवनहीहै परतोभी इसमें राजमुद्दईहोनेका अधिकारी है और एकयह दृष्टांतहै किजवकोई बालकमाता पिता विहीनहोकर निपटअनाथ फिरताहो जिसकाकोई दावीदार और पालयिताभी न हो तिसके पालनआदि मध्ये राजमुद्दई होनेका अधिकारीहै और एकयह दृष्टांतहै किजवकोई किसीअस्वामिक धरतीको घेरिकर उसधरतीपर परिग्रह अपनारक्खे किन्तु कोईभांतिकी आवादी या खेतीआदि चयनचियारसे संपन्नकरिके भोगे और अस्वामिक होने के हेतुसेही कोई उसकारोकटोक करनेवालाभी न पैदाहोय बल्किइसी अवाधहेतुसे वहभोग मानुपीस्मृतिके विहीन कालतकभी चाहे पहुँचे या थोड़ेसेही कालमें त्रैपूरूप भोगरूपी उसकाकब्जा ददहोजाय या न हो और इनउक्तहेतुओंके हीबलसे शास्त्रन्यायद्वारायद्यपि कब्जा उसका उसहीकोतद्रूप यथावस्थित बनारहना योग्य निश्चितहो या न हो तोभी देशकाल कारणकार्यके अनुसार विरलेअवसर उसमें राजमुद्दईहोना न्यायविशेषहै इसकारणसे किराजा धरणीपाल है इसका अनुचर एक और भी दृष्टांतहै किजवकोई किसी शूनीधरती पर कुछ पकड़ैंगसे ईंट पत्थरआदि चयनचिनाय रूपी पुर्तकर्मका प्रारंभकरना चाहे और वहधरती यद्यपिशुद्ध प्रति ग्रह वा क्रयकर्मसे संप्राप्तहुई हो यद्वा पिता पितामह प्रपितामह आदिपूर्व स्वत्वोंसे क्रमागत पहुँचीहो याकुछ अन्यमार्गसेही पाईहोतौभीउस प्रारंभके निमित्त राजघरमें तत्त्वनिवेदन करिके राजनिदेशलेनेकी मर्यादाहै-यदि कोई पुरुषनिदेश लेनेविनाही उन कर्मोंका प्रारंभकरे यद्यपि कोई और मुद्दईवाधक आदिहोना संभवनही है परहो या न हो तोभी राजमुद्दईहोनेका अधिकारीहै इसहेतुमे कि धरतीसहित प्रजाओंकेभी राजाही भर्तारहें ( नानिवेद्यप्रकुर्वीतभर्तुःकिंचिदपिस्वयम् ) और एकयह दृष्टांतहै कि जैसे किसी जांगलभूमि या प्राचीनटीले आदिमेंकुछ भांडद्रव्य ऐसानिकसे जिसका मुख्यस्वामी कोईनहीहै या पीछेकोई कल्पितस्वामी होसकना संभवहो या न होतोभी राजमुद्दई होनेकी मर्यादाहै-ऐसेही जवकोई और भांतिका अस्वामिक धनकुछ देखा जायजैसे कोई एकाकी गोत्रहीन पुरुषविदेशी या स्वदेशी अपनेधनको फैलाबोडिक र मरजाय यद्यपिशास्त्रकी मर्यादासे पश्चात्कोई कल्पितस्वामीभी होसकना संभवहो या न हो तोभी राजमुद्दई होनेकीमर्यादा है-ऐसेही जवकोई कहीं बटोहीआदि लूटा माराजाय जिसकेसाथ कोईऐसा और न हो जो तत्काल मुद्दईबानिके राजद्वारमें पुकार करता तोभी राजमुद्दई होने की मर्यादा है-ऐसेही जव कोई पुरुष अपने फैलेहुये द्रव्य औरअप्राप्त व्यवहारकाल बालक पुत्र निजविश्वास्य जनको सौंपिविन मरजाय यद्यपि बालक पुत्रके सिवाय उसके गोती वा स्त्रियाँ तथा धनादि कामोंके अधिकर्ता नौकर कारिन्दे आदि भी कुछहों या न हों तो भी राजमुद्दई होने की मर्यादा है

कि राजा अपने हस्तपात पूर्व जिसको सज्जन और विश्वासपात्र होनेसे अधिकर्ता करना योग्य समुझे तिसके द्वारा गोत्र सम्मति सहित प्रबन्ध करावे जिससे बाल्य भावतक उसधनका नाश न होनेपावे (एवं) जहाँ पुत्रनहो केवल स्त्रीमात्र विधवा या प्रोपितपतिकाहों तोभी धनकी रक्षाहेतु राजमुद्दईहोनेकी मर्यादाहै। ऐसेही जब किसी कुलवती स्त्री या सज्जन साधु पुरुषको एकाकीजानि कोई दुर्जन कहीं प्रतिष्ठा भंग करताहो तब तत्काल ऐसे दुर्जन और उनलोगोंकाभी राज मुद्दई होनेका अधिकारी है जो शक्त समीप होतेहुये बचावैनहीं। एवं किसी बालक आदिका बधहोते जहाँ समस्यामात्रसेभी समुभाजाय जैसे कोई ठगिनी नटिनी आदि कहीं एकान्तमें कुछ व्यंगाकार बनायेवैठीहो किन्तु घाघेरको फैलाये डोलकूडोलसे यदि बैठी देखीजाय और वहराज पुरुषोंकी द्वायामात्र देखिकर चौंकनी कोई भाँतिसे यदि होनेलगे तब तत्काल राजपुरुषोंको इसप्रकरणके सिद्धान्तसे अवश्य उसकीतहकीकातमात्र करनेका अधिकारहै कि यद्यपि उक्तठगिनी आदि ऐसे ऐसे कारण भी उत्पन्नकरनेलगे कि अधुना पुत्र जनतीहूँ समीप मेरे कोई भी मतआना तो भी भूषणयुक्त पराये बालकआदिको छिपाये यह बधकरतीहोगी ऐसी शंकाके आवेशमें लयलीनहोकर उक्त राजपुरुषों को समीप उसकेजाने और वस्त्रादिक आवरणोंका अन्वेषण करवानेमें अधिकारहै इसहेतु से कि यद्यपि कोई और मुद्दई इसमेंहोनासंभवहो या नहो तोभी राजमुद्दईहोनेका अधिकारी है-यैसव दोहीभाँतिके दृष्टान्तजानो किन्तु तीसरीभाँतिमें दोभेद मिश्रित होते हैं किएक यद्यपि कोई आपमुद्दई बनकर किसीविवादमध्ये नालिशदायरभी करदेवे और यह ठेठ विवाद उन्हीं विवादोंमेंसे समुभाजाय जिनमें राजाभी निजआपवादी होनेका अधिकारी हो जिनके मध्ये येदो भाँतिके दृष्टांतभी कहिचुके तब उसनालिश की यथार्थ तहकीकात होतेसमय परभी राजाआप मुद्दई होताहै इसहेतु ऐसे व्यवहारों में दो वादी समुझे जातेहैं (और) ऐसेही यदि पहिले केवल राजावादी होकर पीछे तहकीकात होते समय पर जो कोई और मुद्दई सावित होय तो भी ऐसेव्यवहारोंमें दो वादी समुझे जाते हैं परन्तु जिस दावेकी तहकीकात होने पर वह दावीदार मुद्दई भूँठाठहरे किन्तु दावाकरने का अधिकारी निपटनहो तो फिर केवलराजमुद्दई रहता है कि जबतक ठीकदावीदार मुद्दई कोई और न सावितहो यह व्योरा एकभेद का होचुका। दूसरे भेदका यह डोलहै कि यद्यपि कोई आप मुद्दई बनिकर किसी विवाद मध्ये नालिश दायरभी करदे और वहेठे विवाद उक्त विवादों में न हो किन्तु उन उपरालू अन्य विवादों में गणनीय हो जिनमें राजाअपने आप मुद्दई होने का अधिकारी नहीं तो भी तहकीकात होतेसमय कदाचित् वादी या प्रतिवादी दो में किसी पर या उन दोनोंके सहायक साथी आदि किसी औरही पर कुछ फंदकरेय भूँठादावा

या भूँठीशपथ या भूँठासाक्ष्य आदि कोई अपराध भूत कारण पायाजाय तो भी राज-  
मुद्दई होता है यह-दोनों भेद के दृष्टांत केवल उक्त तीसरी भांतिमें समुभूने जो सरकार  
मुद्दई होनेवाली चार भांति पहिले कहीगई-चौथी भांतिके दृष्टांत बहुत सूधे हैं कि जब  
सरकारी किसी मुलाजिमसे सरकारी ठेठ कामोंमें कर्तृत्वका अपराध या धन काटकपट  
करना आदि कुछ उत्पन्न हो यद्वा न्यायस्थानके अधिकारी किसी वादी या प्रतिवादी  
आदिसे उत्कोचक आदि लेकर कानसुधारें या विगाडें तब सरकार मुद्दई होती है दृष्टांत  
लिखना कुछ आवश्यक नहीं-जिन चारों भांतिके कुछ थोड़े से दृष्टांत यहाँ उपोद्घातके  
अनुरूप दर्शित किये तिनको प्रकरणमात्रकेही बीज समस्यारूप जानो क्योंकि आगे  
प्रकरणमें जो नाना भांतिके व्यवहार लक्षण वर्णन होंगे सो इन चार बीजोंसे व्यतिरिक्त  
कोई एक भी न होंगे इनके भीतरही सब जानो-बहुरूपतिजिने-इन व्यवहारों की अपेक्षा  
में सामान्य एक प्रतिज्ञा भी दर्शाई है-यथा (एषवादिश्रुतः प्रोक्तो व्यवहारः समासतः ।  
नृपाश्रयस्त्रवक्ष्यामि व्यवहारम् प्रकीर्णकम्) अर्थात्-यह व्यवहार विधानमें जो कुछ  
ग्रन्थका प्रारम्भ लेकर वादीका उत्पन्न किया प्रकर्षसे बखाना-तिसको यहाँ नृपाश्रय  
लक्षण रूपसे (समास) कर दर्शाता हूँ अर्थात् कुछ कुछ सबहीका संक्षेप समाहित लेकर  
उस समर्थन भी अब करता हूँ इसहेतुसे प्रकीर्ण उसका नाम जानो क्योंकि उसमें  
नाना भांतिके व्यवहार भरे होंगे (समर्थनम्-इदं इत्थं एव इति निश्चयहेतुः पन्थासेन निश्चा-  
यक व्यापारभेदः) नारदने कुछ लक्षण भेद भी दर्शाये हैं-यथा (प्रकीर्णके पुनर्ज्ञेया व्यव-  
हारानृपाश्रयाः । राज्ञामाज्ञाप्रतीघातस्तत्कर्मकरणन्तथा ॥ पुरप्रदानसंभेदः प्रकृतीनां  
तथैव च । पाखंडनेगमश्रेणिगणधर्मविपर्ययाः ॥ पितापुत्रविवादश्च प्रायश्चित्तव्यति-  
क्रमः । प्रतिग्रहविलोपश्च कोप आश्रमिणामपि ॥ वर्षासंकरदोषश्च तद्दृष्टिनिमित्तमस्त-  
था । नदृष्ट्यच्च पूर्वेण सवैतत्स्यात् प्रकीर्णकम्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि-फिर प्रकीर्णक  
नाम प्रकरण में उस भांतिके व्यवहार जानो जो नृपाश्रय हों किंतु जिनमें राजवादी  
होता हो या होसकता हो उनके थोड़ेसे दृष्टांत भी अब देते हैं कि एक तो जिन राजका-  
जोंमें राजा या की कुछ आज्ञाभंग होय किन्तु हुक्म अद्वली कोई करे तिनमें केवल  
राजवादी होता है-तथैव उसके तुल्य काम करने में अर्थात् राजसिंहासन ऊपर बैठ  
जाना आदि बहुधा कर्म जो राजाओंकेही करने योग्य हों तिनको कोई राजनिदेश  
पाने विनकरिबैठे ईदग्व्यवहारोंमें भी राजवादी होता है इस बातका यथार्थ व्योरा आगे  
तीनसौ आठवाले मूल श्लोकमें विचारो-एवं पुरप्रदान कर्म आमघात किन्तु गाँव  
माराजाना लूटा जाना फूँका जाना आदि विनाश होने में सरकार मुद्दई अपने आपहो  
यद्यपि मारे गाँववाले पुरुष मुद्दई होने संभव हैं तथापि उनकी ओरसे पुकार होने या  
न होनेमें भी राजा आप मुद्दई बनकर दंड कल्पित करै-एवं प्रकृतियोंका संभेद कर-



ना उनमें फूट करानी जैसा संविद्व्यतिक्रम नाम के विवाद प्रकरण में यथार्थ इसका वर्णन है सब उसीमें अवलोकनकरो उनमें केवल राजमुद्दई होता है-तथैव गण पाखंड नेगम श्रेणियों के जो धर्म हैं वे अपने अपने धर्मोंका विपर्यय जोजो करें किन्तु निज अस्त्यारी अहद पैमानोंको उलाघें या बिगाड़ें तिनके व्यवहारः निर्णय करने मध्ये केवल राजाको स्वातंत्र्यहेतु कोई और वादीहोनेका अधिकारी नहीं-एवं पिता पुत्रों का विवाद पारस्पर्य भी प्रकीर्ण पदहीमें गणनीय है अर्थात् यद्यपि राजाको इस बात का प्रतिषेध है कि अपनी ओरसे मुद्दई या मुद्दआल्लेहको कुछ नालिश करनेका उत्साह नहीं दिलावे और विनहुये किसी नालिशके व्यवहारमें निज हाथ नहीं लगावे यह सामान्यसी मर्यादा है और ठेठपिता पुत्रके भगड़े में यह शिष्टाचार विशेष है कि जहां तक धनि आवैं राजादोनोंका व्यवहार परस्पर खड़ा न होने देवे ( तोभी ) यहां नृपा-श्रय व्यवहारोंके प्राबल्यसे यह धर्म है कि विरलीदशा विशेषामें कदाचित् यही भगड़ा राजा नालिशके न होनेपर भी अपने आप संग्रह करके फैसल करे और सिद्धांत इसका यही है कि साधारण छोटे मोटे भगड़े पितापुत्रोंके परस्पर जो उत्पन्न प्रायश होते हैं तिनसबमें हाथ न डारैपर उसदशा विलक्षणमें कि दोमें कोई एक अनीति करता हो जिसे द्वितीयके धन प्राण प्रतिष्ठा और शारीरिक सौख्यमें कुछ अधिक अन्तर आता हो या इन बातों में से किसी बातकी हानि होनी संभव हो इतना राजा शिष्ट प्रजाके द्वारा क्रमसे सुनकर भी या आंखोंसे कुछ देखपानेपर भी स्वतःबुलाकर उनको शिक्षा करे कि जिसे आगेको उत्पात न उठनेपावे और उत्पातों के उठ खड़े होनेपर भी राजाको स्वातंत्र्य है कि उनको किसी ओरसे नालिश निपट न होनेपरही घिरवाकर निर्णय करनेपीछे सिर्फ मोठादंडदेवे किन्तु कडुवा नहीं क्योंकि यहां राजा के स्वातंत्र्य और इसदंडसे अपेक्षा केवल इतनी है कि पिता पुत्रके घेरमें घर शीघ्र ऊजड़ होते हैं न होनेपावें इनके घेरोंके दृष्टांत यद्यपि विरलेभी अनेक हैं पर एकदो के रूप यहां विवेचन करने योग्य हैं कि जैसे अपतित पिताको यदि पुत्र त्यागे देता हो यद्वा अपतित पुत्रकोही पिता त्यागे देता हो ( या ) असमर्थ पिताका परिपोषण पुत्र समर्थ होकर नहीं करता हो एवं पिता समर्थ होकर भी असमर्थ पुत्रके परिपालन में कुछ गई करता हो यह शारीरिक सौख्य तथा प्रतिष्ठाके दृष्टांत दोनोंजानो इसी प्रकार पिता कदाचित् पैतामह धनका व्यर्थ वियोग किसी कारण विना पुत्रके असमर्थ होते किये देता हो यद्वा अपनेही उपार्जन किये धनको आवेसे अधिक या सर्वस्वदान किये देता हो और इस हेतुमेही पुत्रसे परस्पर उसका तीव्रद्वंद्व होता हो जिसे दोमें एक प्राणहत होजानेका संदेह संभव हो अथवा पुत्र निपट अज्ञान वा असमर्थ हो तोभी राजा दंडके न होनेपर भी धनकी रक्षा करने के आशयसे निज आप मुद्दई

होने का अधिकारी है, या पिताके रुद्धापन रोगपीडित होने आदि असावधानी की दशाओं में, यदि पुत्र उस अधिकारको पहुँचे बिना पिताके धनको या पैतामह धन को किसी अयोग्य रीतिसे बिनाश किये देताहो तो भी राजाधनकी रक्षा करने आदि हेतुओं से अधिकारी है कि नालिश हुये बिना भी निज हाथ डालें ये दृष्टान्त प्रायः धन प्राणों से संबंधित हैं इत्यादि बहुधा और भी समझने किंच और भी बहुतेरी दशा ऐसी हैं कि जिनमें पिता पुत्रकेही अनुरूप धनकी रक्षा मध्ये राजा को स्वा-  
तंत्र्य है-यथा, ( बालदायादिकारिक्यथावद्राजाऽनुपालयेत् । यावत्सस्यात्समावृत्तो यावच्चातीतशेषः २७: वशाऽपुत्रासुचैवंस्याद्रक्षणं निष्कुलासुच । पतिव्रतासुचस्त्री पुविधवास्वानुरासुच २८ इत्यष्टमाध्यायेभूः ) इनका अर्थ कहीं आगेबढ़कर तीन सौ मूलश्लोकसेही पहले वर्णनहोगा तहाँदेखो(और) ऊपरली प्रकृत चर्चामें जो नारद ने यह पिता पुत्रका वादवताया सोभी एक निदर्शनमात्र जानो किन्तु उसहीके उप-  
लक्षणासे उसभाँतिके कुछ अन्यविवादोंमेंभी राजाको स्वातंत्र्यहै कि विरली उनकी दशा विशेषमें पुकारके नहोनेपरभी हाथ डालें और उसरीतिसेही निर्णयकरें कि मानो एक पीडितपक्षीने पुकारकरी (तो) उनवादोंके स्वरूप अगलेवचनोंमें प्रत्यक्षहैं-यथा (नमातानपितानन्वीनपुत्रस्त्यागमर्हति । त्यजन्नपतितानेतानराज्ञादंब्यः शतानिपट ३८६ इत्यष्टमाध्यायेमनुः ) इसमें छःसौ ६००) का यह दंड विरले ऐसे अवसरकी अपेक्षापर आरुढ़है कि जबजब इन्हीं विवादों में कुछमीठादंड या सामान्य शिक्षा-  
मात्रकरीजानेपर भी बारबार अभ्यास यद्वा हठका चिह्न प्रवर्तितहोय अन्यथा केवल सौ १००) का दंड याज्ञवल्क्यने जोकहा सोभी विरले वादविवादवाले अवसर में कर्तव्यहैं सर्वत्रनहीं-तथा ( पितृपुत्रस्वसृभ्रातृदंपत्याचार्यशिष्यका । एषामपतिता न्योऽन्यत्यागीचशतदंडमाक् २४२ इतिसाहस्रप्रकरणेयोगीश्वरः ) यहाँमीठेदंडकाजो चर्चा बारबार आया तिसका भाव सिर्फ इतनाहै कि अत्रोक्तदंडकारियों में परस्पर कोई एक जोकुछ दोषीसमुद्भाजाय तिसको नैपेधिकशिक्षाके अनुरूप कानताते करने के निमित्त मैं धर्माधिकारी अपनेमनसे नयतम कल्पितकरके ऐसा सूक्ष्म कोमलरूपदंड देवें जो सबदंडोंकी प्रशंसामें न आवै इसका दृष्टान्त जैसे दोचार या दशपांचमुहूर्तों के बिलंबतक मलीनस्थानमें अवरोध उसकारकले यद्वा आँखें पड़ीसे बाँधकर दो चारघंटे उसकी शिक्षाकरें अथवा वानरशालामें दो एक रात्रि उसको बासकरावे अ-  
थवा पशुचरानेको दो एकदिनतकभेजे इत्यादि बहुधाजानो जहाँ दोनोंका अपराध कुछ कुछ पायाजाय तहाँ दोनोंको दोभाँतिका कुछ भिन्न भिन्न मीठादंडकियाजावे जि-  
स्से आगेको उसदंडसे वे दोनों हाथखींचें पर इस मीठेदंडमें धनदंड कुछ आवश्यक नहीं (इतिपितृपुत्रविवादः) इसकेपीछे नारदकहते हैं कि प्रायश्चित्तोंका व्यतिक्रम भी

नृपाश्रयहोताहै अर्थात् जबकोई प्रायश्चित्ती प्रायः महापापोंकी संशुद्धिकरनेसे कदाचित् हाथखींचे या मनमौजीरीतिसे करदेनाचाहै अथवा महापापोंकी तत्परता रखकर प्रायश्चित्तोंका कुछ नामनरखलै और बंधुओंकेभी कहनेपर कुछध्यान न लावे तिसका राजवादी बनकर उससे प्रायश्चित्तकरावे यद्वा निपट नकरनेमें बहुदंड उसको देवे जोकुछ शास्त्रसे संसिद्धहोय-एतस्येवप्रमाणंतुयथा ( ब्रह्महाचसुरापश्चरतेयीचगुरुतल्पगः । एतेसर्वेष्टथक्क्षेयामहापातकिनो नराः २३५ चतुर्णामपिचैतेप्रायश्चित्तमकुर्वताम् । शरीरंधनसंयुक्तंदंडधर्म्यप्रकल्पयेत् २३६ गुरुतल्पेभगःकार्यःसुरापा नसुराध्वजः । स्तेयेचश्वपदंकार्यंब्रह्महृष्यशिरःपुमान् २३७ प्रायश्चित्तंतु कुर्वाणाः सर्वे वर्णायथोदितम् । नांक्षयाराज्ञाललाटेस्युर्दाप्यास्तूतमसाहसम् २४० इतिनवमाध्याये मनुः ) कदाचित् कोई तर्क वितर्कसे यह कहनेलगे कि राजा दंडदेनेका व्यवहारमार्ग से अधिकारीहै कुछ प्रायश्चित्तोंकी अपेक्षामें आवश्यकतही होताहै कि इसमेंभी सरकार मुद्ईहोय क्योंकि प्रायश्चित्तकर्म उसकी आत्मशुद्धिका उपायहै वहकरे या न करे अथवा बंधूलोगकरावे यह आवश्यकहै सो यह ऐसा तर्कवितर्क अपक्वबुद्धिकेही चित्त भ्रांतिमात्रसे उत्पन्नहोताहै निर्मलजानो क्योंकि राजा दंडदेनेका अधिकारीहै और प्रायः दंडदेनेबिना प्रायश्चित्तभी होसक्तेनहीं उनकेहोनेबिना प्रायश्चित्तोंकी शरीर शुद्धिनहींहोतीहै और उसहीके संगर्भसे बंधुओंको संसर्गदोषलगताहै और बंधु जहाँ निर्वलहोयें तौ बंधुओंकेभी कहनेसे बलवान् प्रायश्चित्त अपनी आत्म शुद्धि नहींकरताहै कदाचित् बंधूलोग उसको त्यागरूपी जातिदंडदेवें तोभी उलट नाना भाँतिके उपद्रव खडेहोते हैं कि इसीप्रकार क्रम क्रमसे अनेकबंधु प्रायश्चित्त होकर सभी सबको छोड़देनेपरें बंधुओंका संघातफूटिजानेसेभी जातिसमूहभ्रंशहुआ जिसका होनेदेना राजाको प्रतिषिद्ध औरहोजाना राजवाधकहै इत्यादि और अनेकहेतुहैं सो सभी केवल राजदंडके नहोनेसे उत्पन्नहोते हैं इसलिये राजा दंडभयसे प्रायश्चित्तकरावे यह सिद्धान्तहै-अबसे अबतालीसवर्ष पहिला एक देखाहुआ द्रोटासाष्टांत है कि शाकेतदेवीय एकठाकुर कतिपय ग्रामीणीशकी वस्तीमें निरक्षर एकब्राह्मण जो कृष्यादि ग्रामीणासम्पत्तिसे सम्पन्नथा गोरसकी बहुताइतसे बिलाई उसकेघरमें बहु-त आतीजाती एक विआईबिल्लीके चारोंबच्चे घरमेंफिराकरते प्रायःगोरसमें मुखडा-खदेते उन्हें मारनेको जत्रकोईजाता शीघ्र भागिजाते किन्तु हाथ किसी के आते नहीं इसीसे उसमुखने अतिक्रोधमानि एक बड़ेमटकेमें कुछमट्टारखकर ताकलगाई जब उसमटकाकेभीतर चारोंपैचों घुसकर मट्टापानेलगे तभी उसकेमुखपर शीघ्र ढकना देकर उसे चूल्हापरचढ़ाया नीचे आँच जलादी कि ये इसतौरसे मरजायेंगे-यद्यपि अपनेघरके भीतर उसने कियाथा पर किसी परोसी ने यहकरते उसे अपनेघरसे देख

लिया उसके दर्पघमंडके भयहेतुसे प्रतिषेध उसे करनेमें संकुचित होकर चुपके चुपके ग्राम पति की चौपाल पर, यह खबर उसने पहुंचाई ग्रामठाकुर भोजन करने को घर भीतर जाकर चौकेमें बैठने पाये थे कि इतनेमें यह खबर भीतर पहुंची सुनते साथ नंगी चांदि लाठी लेकर दौड़े उसके घर पर पहुंचे दरवाजा उसका बंद था मनुष्यों को चढ़ाकर द्वार खुले पीछे भीतर जाकर देखा चारों बच्चे मैया सहित मथना भीतर बंद हैं और जैसे जैसे मट्टागरम होता आता वे सब च्याऊँ म्याऊँ रोते थे तत्काल पहिले उन्हें निकासी बहुत आँच अब तक नहीं लगने पाई थी वे प्राणों से वचिगये पीछे ग्रामाधीशने उस ब्राह्मण को चौपाल पर ले जाकर उसीके हाथसे निज कानावूँची सहित उठा बैठी का आयास केवल इक्कीस बार दिलवाकर आज्ञा प्रचलित करी कि आजसे इसके मंगल कामों की ज्योनार में घर भोजन करना ग्रामपतिने छोड़ दिया जब तक प्रायश्चित्त न करे कोई ब्राह्मण इसका सह-भोजी बने उसके घर भी ग्रामठाकुर नहीं जायेंगे और जो एक मास भीतर प्रायश्चित्त करने पर आरूढ़ न हो तो धनधान्य आदि सहित इसको ग्रामाधीश अपने ग्रामसे निकासि देंगे इतना सुनिकर सभी विप्रों ने सहभोग्य धर्म उसका त्याग दिया क्योंकि वह की परिपाटी यही थी कि मंगल आदि उत्सव कामोंमें जिस किसी के घर ग्रामठाकुर भोजन करना नहीं कबूलें तिसके कोई ब्राह्मण भी न जावे इसकी पंचायत पहिले हो जाती थी इस भय से अन्य विप्रोंने भी त्याग किया तब घबड़ाकर उसने शीघ्रनैमिष तीर्थ का विधान प्रायश्चित्त निमित्तक श्रृंगीकार करके यात्रा करी और फिर आकर ग्राम ठाकुर सहित सभी विप्रों की ज्योनार करी-इस दृष्टांतसे सिद्धांत सिर्फ इतना है कि प्रायश्चित्त भी कुछ राजदंडभय के विना मनुष्य करते नहीं (सर्वोदंडजितो लोको दुर्लभो हि शुचिर्नरः । दंडस्याहिभयात् सर्वजगद्भोगाय कल्पते-इति मनुः) यद्यपि राजदंड के सिवाय एक ज्ञातिदंड भी अत्यंत प्रबल है पर उसको थोड़े लोग हैं जो डरते हैं इसलिये उसमें भी कदाचित् राजसहाय की अपेक्षा हुआ करती है इत्यादि हेतुओंसे इस (प्रायश्चित्तव्यतिक्रम) को भी इसी प्रकार प्रकरण में संमिश्र किया इसमें तर्कावितर्कसे कुछ काम नहीं (इति प्रायश्चित्तविवाकः) इस पीछे नारद कहते हैं प्रतिग्रह का विलोप जो है सो भी एक नृपाश्रय व्यवहार है और विरली दशा विशेषोंके अनुसार इसके अर्थ कई प्रकारसे उत्पन्न होते हैं अर्थात् प्रतिग्रह जो कुछ किसी ग्रामाणिकजन को नियमोंसाथ सौंपा जाय जिसका प्रतिग्रहीता उसी प्रतिग्रहको विलोपे किंतु पचावे या मिटावे यद्वा अन्य प्रकार से व्यतिक्रमकारी उस में होय तब उसदेश और उस कालकाही राजा आप स्वतंत्र है कि इन व्यवहारों को निज इच्छासेही संग्रह करिके निर्णय करे-यहां सबसे पहिले एक यह दृष्टांत है कि जैसे कोई मंदिर धर्मशाला आदि मकान जो कुछ भाटक आदि लाभगुण संपन्न हो एवं ग्राम और वनवास आदि या

स्थापित करी किसी रोकड़िका कुछ व्याजबट्टा आदि किसीप्रामाणिक सत्कर्मी और विश्वासपात्रको भविष्यकाल सनातनकेहीपुण्य अर्थ किसी प्रतिज्ञा साथ दानमार्ग से देदियागयाहो कि इसके लाभ में से अमुकामुक भांतिका पुण्यइतना सदा सर्वदा करते रहना किंतु तुम्हारे बेटेपोते आदि जे कोई सत्पात्र इसकेऋक्थी होयें तिनको भी यह लक्षित पुण्य सर्वदा करना होगा ऐसे नियमोंका स्वामित्व जिसको दानपत्रों द्वारा मिलाहो सो यह एक प्रतिग्रहजानो अथवा दानमार्गसे व्यतिरिक्त कोई और भांतिसेही सौंपागया हो जैसे अनंतरोक्त धन और धनके लाभ तुमको अमुकामुक पुण्य करनेके अर्थ सौंपे जातेहैं तुम धर्मानुसार इसके लाभोंमेंसे इतना द्रव्यस्वकीय परिजनके परिपालन में लगाकर शेष इतना यद्वा यथा संभव द्रव्य इन अमुकामुक पुण्य कर्मोंमें लगाते रहना किंतु तुम्हारे बेटे पोते आदि यद्वा शिष्यप्रति शिष्यभी जब ताई स्वीकृत नियमोंको धर्मानुसार साधन करें तबतक यहीप्रतिग्रह रौरवंश में सनातनकोही निश्चलहोय किंतु कदाचित् काल विशेष में जब कोई उक्तनियमोंका विलोप या व्यतिक्रम करे तबही देशकालके भूपालको स्वातंत्र्य होगा जिसकोचाहें योग्य समुझे पीछे यही प्रतिग्रह मेरे तत्कालीन कुलप्रधानोंकी भी अनुमति लेकर उसको सौंपदेवै पर यह जितनाद्रव्य तुम्हारे परिजन पालनके अर्थ में आदेशहुया सो उस दशामेंभी बंदन होगा किंतु देशकाल का भूपालही दिलवाने का अधिकारी होगा इत्यादि दाता पुरुषके उच्चारण किये नियमोंकी लिखावट से जिसपुरुषकोधन सौंपाजाय यहभी एक प्रतिग्रहजानो-अत्रोक्त दो भांतिमेंसे किसी एकभांतिके प्रतिग्रहका स्वीकार जिसने कियाहो या जिसके पूर्व पुरुषों का स्वीकारकिया क्रमागत चलाआताहो सो कुछकालपीछे प्रतिग्रहीताही निज आप यद्वा बेटे पोते आदि उस के ऋक्थी कोई अतिकालांतर में भी निपट विलोपकरें अर्थात् उक्तपुण्य करनाबंद करें उसका सब सर्वस्व अपने अर्थमें लगाने लगें यामनमौजी न्यून पुण्यकरनेलगें या उस दानपत्रकोही निपट छिपाकर अपना केवल स्वत्व बताने लगें तौ इस भांति के विलोप का व्यवहार खडाकरने में उस देशकालका भूपाल आप स्वतंत्रहैसरकार मुद्दई बनिकर उनका निर्णय करे और उसपुण्य कर्मके प्राचीन लिखित नियमों में विशेषता आप कल्पित करिके उसी प्रतिग्रहयुक्त के स्वाधीन रखे यद्वा उसको पूर्व नियमोंवाले मंविद्का व्यतिक्रमकारी और अपराधी समुझें तौ उसवंशके प्रधानों को समाजी भूत करके संमति लेवें जिनके पूर्व पुरुषों ने यह नैरंतर्य पुण्य कर्मरूपी पादप आप लगाकर निज विश्वासपात्र किसी एक वा दो तीनको प्रतिग्रह इसका सौंपाथा उस वंशके प्रधानोंकी जो सम्मति पाईजाय तिसही के अनुसार किसी और को विश्वासपात्र जानकर उस कर्मका प्रतिग्रह सौंपिदेवे-यद्यपि यहाँ विशेष कुछ सं-

वन्ध उसकाहो। या नहो तौ भी गूढ़ आशयका भावार्थ समुझे जानेके निमित्तसेही एकसो इक्यासी मूलश्लोक पिछले अर्द्धाकी अधिकोक्तिको भी ध्यान लगाकर देखो उसकी छायामात्र इसपर भुंक्तीहै-एक और भी दृष्टांत है कि जहाँ किसी मरतेहुये धनिकने निजधनकी रक्षामात्र सोचिकर कुछ अन्यकालिक शिक्षासाथ किसी ग्रामाणिक और विश्वासपात्रको धन सौंपिकर यहकहाहो कि जबतक मेराबालक पुत्र यह व्यवहार साधन करने योग्यहोवे इतनी वर्षोंतक इसधनकी रक्षा या परिवर्द्धन आदि पालन कर्म करते रहकर मेरे पुत्रको संप्राप्त व्यवहार काल होनेपर सब सौंपिदेना यह भी एक प्रतिग्रह जानो जोकि मरनेवालेसे विश्वासपात्रने धनलेकर अपनी सौंप में उस अवधितक परिपालन करना अंगीकार किया (यद्वा) पुत्रादिक निपट अभाव आदिकिसी हेतुसे मरणांत कालमें यह शिक्षा करीहो कि इसधनको मेरे मरने पीछे देवालय निर्मित करना आदि अमुक पुण्यों में लगादेना तौ यह सौंपभी प्रतिग्रह जानो ऐसेधनको प्रतिग्रहीता जो निज आप विलोप करे पचावै किंतु धनीके बालक पुत्रको उस अवधिमें नसौंपि यद्वा देवालय आदि नहीं बनावे तौ सरकार मुद्दई होने का अधिकारीहै कि स्वतःमुकद्दमा संग्रह करिके उन सब कामोंको संसिद्ध करवावे जैसी शिक्षा अन्तकालिक हुईहो-इन ऊपरले निचले सब दृष्टांतों में यहवात कुछ विशेषकर आवश्यक नहीं है कि दाताने ग्रहीता से भी कुछ इकरार लिखायाहो या नहो किंतु दाताकी शिक्षा में जो नियम लिखेहों वेही प्रतिग्रहीता के इकरार में भी दाखिल समुझे जासकेंहैं और इसपर भी कुछ तर्क विशेष नहीं है कि दाताने निज शिक्षापत्र में यह लिखा या न लिखाहो कि इसमें नियम व्यतिक्रम होनेपर सरकार मुद्दईहोय क्योंकि इन दृष्टांतों के अनुरूप जो जो और भी प्रतिग्रह इनके तुल्य समुझे जायँ जिनमें कोईभीति विलोप होनेका कुछ खटकाहोय सबही में सरकार मुद्दई होना एकधर्म है-इन दृष्टांतों से भिन्नतमक एक और भी दृष्टान्तहै कि जैसे किसीराजा ने निज देशी किसी ग्रामकी धरती में से थोड़ी धरती किसी चिकित्सक आदि विद्यावान् को या गुरवीर को प्रसन्न होकर दानपत्र में लिखिदीहो और उसधरती के पलटे यद्यपि राजाने उसग्रामके अधिकारी को अन्यत्र कहीं धरती भी देदी या न दीहो यद्वा उतनी धरती की भेज कमतीकी या न कीहो इनवातों से अपेक्षा नहीं समुभ्जना क्योंकि राजा जैसे चाहे प्रजाकी सन्तुष्टिमात्र करने में स्वाधीन हैं न जानें उतनी धरती दानकरने से कुछ पहले पीछे कितनी बड़ीभलाई ग्रामपतिके साथ करीहो और यह ग्रामपति कुछ कालबीते यद्वा गद्दीदार पलटने पीछे या बहुदीर्घकाल पीछे उसके घेरे पोते आदि कोई ग्रामके अधिकारी उसीधरतीका प्रतिग्रह जो ग्रहीता वा ग्रहीताके सन्तान आदि कोई ऋक्थी जो अद्यापि लाभखाताथा तिस ऐसे राजदानके

प्रतिग्रहका विलोपकरें किंतु किसी प्रपञ्चरूप युक्तिले छिपावें या मिटावें या प्रत्यक्ष होकर ब्रह्मों और उसग्राम की निज धरती में मिलाकर अपना स्वत्व कल्पितकरें तो इसभाँति से प्रतिग्रहका विलोप होनेमें भी यद्यपि दानका ग्रहीता जिसकी धरतीका विलोपहुआ अपनेआपनालिशकरनेआवेगा यहसम्भवहै तथापि नालिशोदायरहोते राजदानका विलोपहोना सुनतेसार देशकालका अधिकारी राजा आप मुद्दई बनकर उसका निर्णयकरें यह सिद्धान्त है-केवल इसी एक दृष्टांत की अपेक्षा लेकर पेंसटिसं-स्यावाले परिच्छेद में एकसौ अट्टावनकी अधिकोक्ति मध्ये नवादिदत्तभूमिकेपश्चात् राजदत्त भूमिकाव्यवहारजितनाउसअधिकोक्तिके समाप्तहोनेतकदर्शयागया तिसको देखो-किन्तु ऐसेदान प्रतिग्रहको जबकोई ग्रामपालआदिपचावें तवहीं राजमुद्दईहोना एक धर्महै क्योंकि राजदानका विलोपहुआ-इसहीका-अनुचर एक यह दृष्टान्त है कि जब किसी धनाढ्यपुरुषने कोई देवालय धर्मशालाआदि पूतकर्म अपनी वस्तीमांभ रचना तथा प्रतिष्ठाकरवाकर पार लौकिक पुण्यअर्थ किसी अति दूरस्थनामी विद्वान् आदि सुपात्रको संकल्प लेख्यद्वारा अर्पणकिया उक्तसुपात्र प्रतिग्रहीता अपनेआप दूरनिवासीहोनेकेहेतु उसस्थानमें रहनहींसक्ता इस्से निज विश्वासपात्र किसी सेवक शिष्यादिको प्रतिनिधि अपनीओरसे निमित्तमात्र उसमेंरखकर उसके अखिलप्रबंध दाता पुरुषके आधीनरखे क्योंकि दाताके सामीप्य और सामर्थ्यप्रभावसे स्थान के उपलाभआदि फलभी संचितहोकर पहुँचाकरेंगे और यथायोग्य रक्षाभी होसकेंगी इसरीतसे उसदाताके जीतेजीतक तो निर्वाहठीक होतारहा किन्तु दाताके मरनेपर पुत्रादिक जेकोई उसकेरिक्थीहुये तिनकेहाथमें उसधर्मशालाका प्रबंध पहुँचा कुछ दिनबीते उनकी नीतिमें जब अन्तरआया तवहीं प्रतिग्रहीताका शिष्यादि जो कोई प्रतिनिधिरहताथा तिसप्रतिनिधिको वेदखलकरके उपलामोंकाधन अपनेअर्थमें लगानेलगे तो यह दानका विलोपकिया ऐसादानविलोप चाहे मुख्यदाताके मरनेपीछे शीघ्र अथवा कईपीढीबीतजानेपरभी हुआहो तोभी यहीसमुझाजाताहै कि मुख्यउसी दाताने निज दानका विलोप किया क्योंकि पुत्रादिक सब रिक्थी जेकोई उसके प्रति-स्थानीहों उसी दाताका रूप समुझे जातेहैं-ऐसादान विलोप कभी होनेमें उसदेश और उस कालका धरणीश मुद्दई होनेका अधिकारी है-क्योंकि (देयप्रतिश्रुतंचेवद-त्वानापहरेत्पुनरितियाज्ञवल्क्यः) अर्थ इसका १८१ की अधिकोक्ति मध्येदेखो-और आशय इसका यह कि ऐसाकरना एकडकैतीमें गणनीयहै (इतिप्रतिग्रहविलोपविवादः) इस पीछे नारद कहतेहैं कि आश्रमियोंका परस्पर कोप जो है सो भी एक नृपाश्रय व्यवहार है अर्थात् (लड़ाईदीनकीयदिहो) और आशय इसका यह कि अश्रुक्तमनु के दो वचनों में जो राजाको प्रतिषेध है कि आश्रमियों के परस्पर धर्म विवाद में

कदाचित् राजा सहसा हाथ न डारै तिस प्रतिपेधका यह प्रतिप्रसव नारद कहते हैं कि विरलीदशा विशेष में निज राज मुहईहोनेका अधिकारी है इस आशयका स्वरूप सिद्ध करने के प्रयोजनसे उस निपेधकाही रूप पहिलेदेखो यथाहमनुः (आश्रमेपुद्दि जातीनां कार्ये विवदतां मिथः । न विब्रूयाद्गृपोधर्मचिकीर्षन् हितमात्मनः ३९० ॥ यथाहं मेतान्भयार्च्यब्राह्मणैः सहपार्थिवः । सान्त्वेन प्रशमय्यादौ स्य धर्मप्रतिपादयेत् ३९१ ॥ इत्यष्टमाध्याये भृगुः) अर्थात् द्विजाती लोगोंका गार्हस्थ्यादि आश्रमों के विशेष विषयवाला कोई कार्य वा आचार उनके आपस में उत्पन्न होकर उन्हीं के परस्पर ऐसा वादविवाद खड़ाहोवे कि इसवात में यह शास्त्रार्थ है यह नहीं दूसरा पुरुष अन्यरीति से कुछ कहताहो अथवा अमुक आश्रम अमुकवर्णको न लेना यद्दालेना योग्यहै या शैव वैष्णव आदि पन्थवाले निजनिज धर्मों वा आचारोंका कुछवाद विवाद चर्चाकरते हों तो इत्यादि विवादोंमें सदैव राजा अपनी क्षेमचाहताहु आ सहसा कुछ इसभांतिकी विशेष वार्त्ता नही घुसेहै कियह शास्त्रार्थ इसमेंरखो या न रखो किंतु अपनी इच्छाके अनुसार जैसा चाहें तैसा विही प्रजालोग अपने आपसमें निपटारा या वार्त्तावाक्यें ३९० कदाचित् राजद्वारतक वे लोग भग्नडालेकर पहुँचें तौभी ऐसे भग्नडेको व्यवहार मार्गसे अदालत नहीं चढ़ावे किंतु पहुँचेहुये द्विजातीलोग जिसजिस पूजाके योग्य जोजो समझे जायें तिनकी वही पूजाकरके राजा विद्वान्ब्राह्मण जो उसवादमें न हों तिनको साथलेकर पहिले उन भग्नडालू लोगोंको प्रतिप्रीति युक्त मधुरवचनोंसे कोपदूर कराकर उन्हें शांतकरे तिसपीछे उनका जो कुछ मुख्यधर्म हो सो कोमलतासे समझाकर बोध करादेवे इसका प्रतिप्रसव जैसा नारदजीने कहा तिसकारूप विशेषभी यह समझलेना योग्यहै कि जबजब कभी वे भग्नडालू लोग उन्हीं विवादोंमें कुछऐसा झूठ उपस्थितकरें कि जिससे किसी आश्रमके या पन्थके मनुष्योंको दुख पीड़ा खड़ी होवे यद्दालेना संभवहोय या उनके निज आचारोंके कर्तव्यमें कुछ विघ्न दिखाईदेवे तो फिर इस प्रतिपेधसे अपेक्षा शेपनहीं है किराजानिपट न बोले किंतु राजा ऐसे अवसरमें तत्काल मुहईवनकर मुख्य अदालतकेही मार्गसे व्यवहार निर्णयकरने और अपराधी वा अभिमानी जनको दंडदेनेका अधिकारी होताहै यह नारदने दर्शाया यहाँ द्विजाती शब्द निदर्शनमात्र की अपेक्षालेकर कहाहै इसलिये भिन्नजाती लोगभी सबसमझे जासकें हैं किजैसादेश जैसाकालहो इसीप्रकार इसमें आश्रमशब्दभी निदर्शनमात्र की अपेक्षालेकर भिन्नजातियों यद्वा भिन्नदेशियोंके जोपन्थमार्ग हों तिनका भाव अंगीकारकिया जासकताहै अर्थात् जबकोई भिन्नजाती भिन्नदेशी अपचेजाती वा स्वदेशी निज आचारोंके विशेषवाद हेतुसे द्विजातीको प्रपीडित करे अथवा करना चाहें तौभी देशकालका राजा उत्करीतासे अधिकारीहै



(इत्याश्रमिणांकोपविवादः) इसपीछे नारदकहते हैं किर्णसंकर दोषकी उत्पत्तिवाला कोईभगवा किसी प्रकारकाभी हो(या)उन वर्णसंकर जातोंकेकरने योग्य वृत्तियोंका नियम कल्पितकरनाहो.या कुछ पूर्वकल्पित नियमोंकी अपेक्षालेकर वादविवाद उन्हीं जातोंमें उत्पन्नहुआ हो-इनकेभी उपरांत किसीऐसे अद्भुत या अपूर्व वादविवादका व्यवहार खड़ाहोवै जो कदाचित्भी ग्रंथोक्त किसीविवादके व्यवहारमें न देखासुनाहो सोसब इसीप्रकीर्णकेही रूपमें समझना किंतुराजाहीप्रतिपक्षी इनकाहोताहै-अपूर्व वाद विवादका दृष्टांतजैसेकोई धूर्तपुरुषलड़कीदेनेके नामसेकुछ शुल्कलेकर अपना दास आदि कोईलड़का लड़कीतुल्य सजाकर व्याहिदेवै यहा डोलाकीरीतिसे व्याहे बिना समर्पणकरै और वहडोला लेजानेवाला धोखापाकर पीछे राजद्वारमें पुकारकरे तोयह एकअपूर्व व्यवहारजानो एवंकोई पुरुषअपना सिर्फ विवाहकिये पीछेकहींविदेश निकसिजाकर अपनीखबर न भेजेऐसेकईवर्षों वीतजाने और ससुरारियालेसां ससुराआदि मरजानेपर यदिकोई धूर्त उसीलड़के की अवस्था डीलडौल आदि वालाऐसा उक्तअवसर पाय आपहीवर्तिके आवैऔरउसमुख्य विवाहलड़केकेनामसे यह धोखादेकर गौना करलेजाय कि मैं इतनी वर्षोंअमुक देश में रहता रहा विद्या संग्रहआदि हेतुसे कुछ खबरनभेजी थी ऐसायह विश्वासघात होनेपर और भेदइसका खुलनेपर अविलंबित राजमुद्ई होकर तहकीकात आदिदंड दानपर्यंतबिना पुकारकेभी हाथ लगानेका अधिकारी है क्योंकि यहभीएक अपूर्व व्यवहार है इत्यादि नानाभांतिसे समझना क्योंकि (क्रियाभेदान्मनुष्याणांशतशाखोनिगद्यते) यहांतक यह नारदवाले चारोवचनों का अर्थभी दृष्टांतोंसहित पूराहुआ-अब-उन खोयेहुये पुरुषोंकी धनादिक रक्षामेंभी राजमुद्ई होना शिवजीकहतेहैं कि जिनकाढूंढेसे भीपता न लगे-तथाच (नृणामुद्देशहीनानां परिवारान्धनानपि । पालयेद्रक्षयेद्राजायावद्वादश वत्सरम्)। द्वादशाब्देगतेतेषां दभेदेहानविदाहयेत् । त्रिरात्रांतेतत्सुताद्यैः प्रेतत्वं परिमोचयेत् । ततस्तत्परिवारेभ्यः पुत्रादिकमतो धनम् । विमज्जनृपतिर्दद्यादन्यथापातकी भवेत्) । यद्यपि च्छेदनुद्धिष्टो विभागोतिपि कालिके । तस्यैव दाराः पुत्राश्च धनं तस्यैव नान्यथा) अर्थात् शिवजीकहते हैं कि हेकालिके, देशांतरमें रमिजानेवाले जिनपुरुषोंका कुछपता ठिकाना चिट्ठीपत्री आदि किसीप्रकारसेभी न मालूम होय तिनके परिवारोंऔर स्थावर जंगम धनोकाभी पालनरक्षण जैसेकुछ होसकना संभवहो तैसे राजाआप मुद्ई बनकर द्वादशवर्षायुग पर्यंत करातारहचारह वर्षोंतक जो नहींअविं तिनकी अज्ञात मातें समझकर पुत्रादिक अधिकारी वर्गद्वारा पुत्तलविधिसेकुशकल्पित देहदाहकरावे जिसको नारायण बलिभीकहते हैं फिर तीनिरात्रि वीतेपर प्रेतत्वभी छुड़वावे-तिस पीछेउनके परिवारोंमें से पुत्रादिकजे कोईधनके अधिकारी ठहरेतिनको यथाविभाग

रीतिसे और कालविवेकसे धन सौंपिदेवैइतना करनेविना पातकी राजाहोय-हेकालि-  
के यदिउक्त विभागधनका होजानेपर भीवह विनपते ठिकानेवालाआवै तौभीउसीका  
वहधन है और दारापुत्रादिकभी सबउसका है अर्थात् राजा फिरभी उनको सौंपा  
हुआ धन परिवर्तन करके आयेहुये धनीको देदेवै इसमें क्रियाकर्म होजाने का कुछ  
तर्क वितर्क नहीं है-और-इसही के उपलक्षणवाला आशय अंगीकार करके ईदक्  
अन्य विवाद जो अपूर्व पैदा होयै वे भी राजमुद्दई रूपसे निर्णीत होने मूचित है  
दृष्टांत जैसे कोई एक सर्प काटा पुरुष विपसे प्राण घुटिकर मृतक समभाजाने के  
हेतुसे देहांत किया कर्मोंको पहुँचायाजाय परकुछ देवी गति के हेतु ऐसे ढंगसे कि  
जिस्से उसका देह भस्मीभूत न होवै किंतु इसका भी दृष्टांत जैसे केवल जलही में  
प्रवाहि दियाजावै या साधु सन्त होने से समाधि में बैठाराजाय इत्यादि कोई भांति  
जिसका देहरूप जलने नहीं पाया और पश्चात् वही कदाचित् कहीं प्राणी से  
चेतन्यभी होजाय और कुछ कालबीते घरके लोगोंमें आजायै तौभी दारा पुत्रादिक  
तथा धनादिकमें स्वामित्व उसका सच्चा है अर्थात् देहांत संबंधी क्रिया कर्मोंके होजाने  
वाले तर्क वितर्क इसमेंभूठे हैं (और) आशय इसका यह कि यह रूपक निपट अपूर्व  
व्यवहारोंमें गणनीयहै इसहेतुसेही राजवादी होनेका अधिकार इसमें योग्य है इत्यादि  
प्रायः औरभी समझने-यह आशय पहिले नारदभी कहचुके हैं कि (नदृष्ट्यच्चपूर्वपुस  
वैतस्तेयात्प्रकीर्णके) ऊपरले शिवके वाक्यमें जो काल विवेकसे धन सौंपिदेना कहाति-  
संका आशय यह कि बारहवर्ष बीते यद्यपि नारायणबालि का होनाकहा परउस बारह  
वर्ष पीछे तक पुत्रादिक जो अप्राप्त व्यवहारकाल बालक समझे जातेहैं तोफिर उनके  
तरुण होनेतक पश्चात्भी भूपालधनका रक्षणकरै जिस्से अन्यायी चाचा ताऊ आदि  
सर्पिंड वा अनधैरी कोई धनको लूटि न खायें-सोई-मनुके वाक्यसे संसिद्ध आगे होताहै  
यथा (बालदायादिकैरिक्थंतावद्राजाऽनुपालयेत् । यावत्सस्यात्समारुतोयावच्चातोतशे  
शयः ॥ अपिच-वशाऽपुत्रासुचैर्वस्याद्रक्षणं निष्कुलासुच । पतिव्रतासुचस्त्रीपुविधवा  
स्वानुसारसुच ॥ जीवंतीनातुतासांपेतद्वरेयुःस्वयंधवाः । ताज्जिप्याच्चौरदंडेनधार्मिकः  
पृथिवीपतिः ) अर्थात्-अनाथ बालक जिनके माता पिता आदि सुद्ध हितु नहीं और  
वे आप अशक्तहैं या विद्या संग्रह करनेको विदेश जायें तिनका दायभाग द्वारा पाया  
हुआ बांट या पुरारिक्थ जो उनकी पितृ पेटामह क्रमसे या मातामह आदि किसीसेसं-  
प्राप्त हुआहो और इसमें हानिहोनेमध्ये कोईभांति राजा खटकासमझे तोनिज आप-  
वादी बनकर उसकी रक्षा तत्तक करवावे जबतक वह विद्या पढ़कर लौटे बल्कि वा-  
लपनसे रहित होकर तरुणभी होजाय (क्योंकि) बहुधा बालक विद्या पढ़ने विनाभी  
निज बालपनमें लौट आते हैं तो इसका कोई ठीक नियम नहीं समझना किंतुबाल-

पनका दूरिहोना सोरह वर्षकी अवस्था पूरी होनेतक प्रामाण्य यद्यपि ठीकहै पर विर-  
ला वालक सोरहवर्ष तकभी वालपनसे नहीं छूटता तौ उस बालकके निमित्तमे दोवर्ष  
और अधिकभी आवश्यक जानो-औरभी-धनरक्षा जैसी बालक आदिके निमित्तमें  
यह कही तैसे स्त्रियोंकेभी धनकी रक्षाराजावादी बनकरकरै सोई कहते हैं कि (वशा)  
नाम कन्या जिसके ऊपरली विधिके तुल्य कोई धनका रक्षक निपट नहो यद्वा (वशा)  
नाम बंध्या और अपुत्रा जिसके पुत्रन जीतेहों तिसका धन उसदशामे किपतिने अ-  
पना और विवाह करके उक्त दोनोंके निर्वाह योग्य धनदेकर निपट उपेक्षाभाव धारण  
किया हो तबही राजा रक्षाकरै (यद्वा) अपुत्रा जिसके पुत्र निपट नहों या शिशुबालक  
धनकी रक्षामे असमर्थहों और भर्तासदा विदेशवासी रहताहो तिसके धनकी रक्षा  
राजा करै एवं (निष्कुला) जिसके कुलमें कोई धनका रक्षक निपट नहो तौभी राजवादी  
बनकर आप रक्षाकरै एवं पतिव्रता जो पतिको अपना इष्टदेव जानि कहीं विदेशमेंभी  
पीछे उसके धनझोड़ दौड़ीजाय तौभी राजवादी बनकर आपरक्षाकरै इसीभांति वि-  
धवा तथा रोगिणीकेभी धनकी रक्षा मध्ये राजमुद्रई होनेका अधिकारी है इसीआशय  
से फिर कहते हैं कि इन स्त्रियोंके जीवतेही यदि कोई भांतिकाधन उनका गैर लोगोंके  
सिवाय दोनोकुलके बंधूलोगभी कदाचित् छलसे या प्रबलतासे कुछ हर्न तिनको धा-  
र्मिक पृथिवीपाल चौर तुल्य दंडदेवै ॥ अब योगदिवरकी विवक्षा आगे वर्णन होगी  
उसमेंभी बहुतेरे वादविवाद भिन्नरूपोंसे दर्शावेंगे कि जिनमेंराजवादी होताहो तिन-  
कोभी दर्शाये हुये चारवीजोकेही अंतर्भूत समझना क्योंकि उक्त बीजोंका प्रभावसारे  
प्रकरणमात्रमे विस्तरित होगा ॥

(ऊनाधिकशासनकल्पकादिजालकाराणांदंडः)

ऊनवान्यधिकवापिलिखेयोराराजशासनम् । पारदारिकचौरावामुचतोर्बंदउत्तमः ३०० ॥

पक्ष०—ऊन यद्वा अधिक राजशासन जो कोई लिखे या पारदारिक और चोरको  
झोड़ते हुये उत्तम दंड ३०० ॥

अभि०—इस बातका दृष्टांत है कि जैसे राजाका दियाहु आ बत्तींड़ी आदि निबंध  
यद्वा ग्रामक्षेत्र आदि भूमि जोराजमेंसे कोई वा अनेक पुरुष पातेहों तिसको कोई  
अहंकार अपने अधिकारकी घमंडया कुछ लोभ लालच आदि कारणोंसे कदाचित्  
गद्दीदार पलट जाने आदि कोई अवसर पाकर उन्हीं निबंध और धरतियों के प-  
रिमाण राजशासन के ही तौरसे प्राचीन मुद्रांक आदि प्रमाणको पहुँचाकर किंचित्  
कम लिख देय या उनलोगों की रिआयत चाहकर कुछ बढ़ती लिखे कि अगिला  
गद्दीदार अज्ञानभावसे अब इतना देनेलगै इस अपराधकी व्यवस्था खुलने पर  
अपराधी उत्तम साहस दंडपावै इसमेंकेवल राजमुद्रई जानौ और इस एकहीदृष्टांत

कै अनुसार अनेक और भी इसभांतिके अपराध समझलेने जिनमें कोई भांतिराज-शासन लिखने में छलकियाजाय-ऐसेही बहराजपुरुषउत्तम दंड पावै जिसनेपरदारा गामीजारको या चोरको पकड़ने पीछे किसीलालच से या अपने राज काज की ग-फलत सेही छोड़दिया हो-इसमें केवल राजमुदई होताहै कुछ पूर्वपक्षी वादी के होने या न होने पर आवश्यक नहीं ३०० ॥ मिताक्षराकार सिर्फ इसही एक वचन को नृपाश्रय व्यवहार कहकर अगले वचनों को फुटकर भिन्नात्मक मुतफरिक् व्यवहार नीचे बतलावेंगे ३०० ॥

अधि०-जालसाज अहत्कारोंको सर्वस्वहारतकभी दंडहोना कहाहै-यथाहमनु (येनि युक्तास्तुकार्येषुहन्त्युःकार्यार्थिणकार्यिणाम् । धनोष्मणापच्यमानास्तान्निस्वान्कारयेन्नृपः ॥ फुटशासनकर्तृश्चप्रकृतीनांचद्रूपकान् । स्त्रीबालब्राह्मणघांश्चहन्त्याद्विदुस्तेविनस्तथा ) अर्थात्-जे कोई राजकाजोंके अधिकारी धर्मनिरूपण आदिकिन्हीं कामों में नियुक्तहों और उत्कोचरूपी धनके लाभतेजसे घमंडीहोकर निजअधिकारों के प्रभावसेही दौंध पेचोंको लड़ातेवादीप्रतिवादी आदिकार्यों लोगोंके व्यवहारआदि सच्चेकामोंकोबिगाड़ें या भूँठेकाम सुधारें तिनकासर्वस्व राजाद्वीनिकर धनहीन वसनेदेय आशययह किउस अधिकारको भी द्वीनिले-फुटशासनकी कल्पना करनेवाले जिनकोऊपर योगीश्वरभी कहचुकेऔर प्रकृतियोंके परस्परभेद करानेवाले जिनका चर्चाप्रायः संविद्व्यतिक्रम नामक प्रकरणमें आचुकाहो और भूपालके शत्रुओं की मिलावट आदि सेवा रखने वालेअधिकारी लोग और स्त्रीबालक ब्राह्मणइनका घातकरनेवाले राजसेवी लोगचा-हेंतैसी ऊँचीनीची पदवीवाले हों इनसबको राजा तीव्रदंडोंसेबधकरै-अत्रोक्तऊपरली सहित व्यवस्थाका प्रयोजन कुछकुछ दोसौ अरतालिस मूलश्लोक और उसहीकी अधिकोक्ति में भी देखो-बलिक-कर्मभेदके अपराधोंका व्यवहार विशेषआगे तीनसौ दशके मूलश्लोकसे दर्शावेंगे सोउसकी भी अधिकोक्ति पर्यंतपाठदेखौ ३०० ॥

( अभक्ष्यखादयितुर्दंडविधानः )

अभक्ष्येणद्विजद्रूपन्द्विमुक्तमसाहसम् । मध्यमक्षत्रियवैश्वप्रथमंशूद्रमार्दिकम् ३०१

ऐ०-ब्राह्मणको अभक्ष्य किसीवस्तुसे जो दूषितकरै अर्थात् पूरीपूत्र आदि व कुमांस आदि अभक्ष्यसे तथैव अन्नपान आदि जोउस विप्रके न खाने योग्यहोतैसे मिलाकर यद्वाकेवल एकवस्तुसेही दूषितकरै किन्तुबलसे या प्रबलतासे खवावे या सन्मुखलेकर दर्पसे दिखलावै कि यहवस्तु तुझेखवाऊँगाइसभांतिका अपराधीउत्तम साहसदंड पावै इसीप्रकार क्षत्रियको यदिकोई दूषितकरै किन्तु खवावे या दिखलावै तिसपर मध्यमसाहस दंडहोय इसीप्रकार वैश्यकोयदि कोई दूषितकरै तिसपर पूर्व साहस दंडहोय इसीप्रकार शूद्रकोयदि कोईदूषितकरै तिसपर पूर्वसाहसकाभी आधा

दम कर्तव्यहो-यहदंडभेद-यद्यपि वर्णभेदसे निरूपणहुआ परंचवस्तुके अनुसारभी व्यवस्था देखीजाय किन्तुलहसुन प्याजआदि जैसीचीज मध्यमउत्तम समुभीजाय तैसाउक्त दंडमें न्यूनाधिकभाव कियाजानाभी आविश्यकहै (और) इसीप्रकार वर्णों में जोपुरुष दूषितहुआ हो तिसकीभी मध्यमता उत्तमताके अनुरूपपर्योक्तदंडमें न्यूनाधिक भाव करनायोग्य है (और) इसमेंभी इसभातिदंड भेदकरना सूचितहै कि जिसने उक्तअभक्ष्य चीजें निपटखवाई हों तिसकोपूरा दंडजो जिसवर्णकी अपेक्षाऊपर कहा सोईलेकर उक्तदंडकी अधिकता हेतु जो खवाईहुई चीजें अतिशयमलिन समुभीजायें तो कुछमारपीटरूपी बधदंडभी कर्तव्यजानो या बन्धन में अवरोधरखना आदि जैसा रूपक योग्य समुभाजाय और जिसने सिर्फखेवाना कहकर आखिसे दिखलाई हों तिसपर आधादंड कियाजाय-इन अपराधोंमेंभी राजमुद्दई होनेका यहकारण है कि धर्मोका प्रवर्त्तक तथा रक्षक राजाहोता है और वर्णोंकी धर्मरक्षा राजाके विश्वासपर आरुढ़है उसधर्मको जोकोईमेटे तिसकाप्रतिपक्षी मुद्दअदार दूषितपुरुष उपस्थित होनेपर भी राजमुद्दईहोयै यहसिद्धांतहै-परन्तु-जिसनेकेवल देहमें अभक्ष्य वा अमेध्यका स्पर्शमात्र कियाहोतिसका राजमुद्दईहोनेसे कुछकामनहीं उसकादंडभी अत्रोक्तविधिसे नहींहोगा किन्तु दोसौअठारह २१८ मूलश्लोक द्वारादंड पारुष्यके व्यवहारसे निपटाराकियाजावेगा सोदेखो उसीस्थलमें-परजिसने वस्तुखवाने या दिखानेके सिवाये मारपीटभी कुछ कियाहो तिसको दोनो प्रकरणके अनुसार दोहरादंड करनाहोगा किन्तु अत्रोक्तदंड विधानकल्पित करनेपीछे दंडवाजीवाल प्रकरणसेभी दंड विचार करनाहोगा ३०१ ॥

अधि०-इसी तीनसौएकवाले मूलश्लोकसे प्रारंभलेकर अगिलेदशग्यारह सभैवचनोकी अपेक्षा श्रीमहिम्नाश्वरने निजलेख मयअवतरण पंक्ति यहलिखदीहै कि (प्रसंगावृत्ताश्रयव्यतिरिक्तव्यवहारविषयमपिदंडमाह) अर्थात्-उन्होंने सिर्फ एक३००तीनसौकावचनराजमुद्दईकेव्यवहारमें प्रमाण मानिकर दशग्यारह वक्ष्यमाणमूलश्लोकोकी उत्थानिका रूपइसी पंक्तिमें यहकहाहै कि नृपाश्रयके प्रसंगसे अवजुदे व्यवहारोंका भीदंड आगेकहते हैं (तो) यह उत्थानिको निपट निरर्थकजानो क्योंकि योगीश्वरकी विवक्षा न्याय सिद्धासे ये अगिले सभै मूलश्लोक नृपाश्रय में प्रत्यक्ष और स्पष्टहैं संदेह का कुछ अवसरइनमें नहीं ३०१ ॥

(कूटस्वर्णविमांसविक्रैतुण्डा)

कूटस्वर्णव्यवहारविमांसस्पधविक्रय । अंगहीनस्तु कर्तव्योदाप्यश्चोत्तमसाहसम् ३०२ ॥

ऐ०- (कूटस्वर्ण) कल्पित सोना । चादी आदि तिसका व्यवहार करने वाला कोई सुनार आदि जानो किन्तु जो रसेवेध आदि लोगोंसे भड़कीला पानीदेकर अन्यथात

में सुवर्ण का आभास यद्वा चांदीका आभास दर्शित करते हुये भूषण आदि बनाकर वेचें यद्वा राजसिक्के कूटबनाकर उन्हें चलाता हो एवं अन्यचीर्जा से रत्नादि कूटकर्म से व्यवहार अपना रखता हो-और जो सौनिक आदि कोई दूकानदार जो जो मांसकी दूकान करते हों कुत्ता आदि अमक्ष्य जीवोक्तों कुमांस यद्वा मरी भेड़बेकारी का भी मांस जो जो मांस खानेवालों के निमित्तमें विमांस निश्चित होयें तिनका विक्रय करने वाला कोई सौनिक आदि ये सब अपराधी लोग नाककान हाथ तीन अंगों से प्रत्येक अंगहीना भी कर्तव्य हैं और उत्तम साहस दंडभी दिलाने योग्य हैं-इसमें स्वर्ण व्यवहारी शब्द दोनों आशय पर आरूढ़ जानो किंतु बनावे या बनवाकर कोई और चलावे किंच इतना भेद और भी आवश्यक है कि भूषण आदि कल्पितको अकल्पितके ही तुल्य विनाजताये वेचें सो अपराधी है पर २४५ के वचनानुसार नाणक आदि बनानेवाला सिर्फ बनाने मात्रसे अपराधी होता है और बनी हुई को पासरखनेवाला भी ३०२ ॥

अधि०-अत्र-यत्पुनर्मनुनाक्तं-(सर्वकटकपापिष्टं हेमकारं तु पार्थिवः ॥ प्रवर्तमानमन्या ये द्वे दयेल्लवशः क्षुरैरिति हव्यब्राह्मणराजस्वर्णविषयमिति विज्ञाने इवराचार्यः ) मिताक्षराकी यह पंक्ति है पर इसमें न्यायमार्गसे यह ध्यान करना योग्य है कि देव ब्राह्मण राजाओं के भी स्वर्णका अपहार एकवार किञ्चिन्मात्र करने में यह इतना तीव्र दंड निषेध असंगत है और मनु के मूलवाक्यों में सामान्य उक्ति होने से यह तात्पर्य भी निकलता नहीं और मनु मुक्तावली टीका भी इस बातका प्रमाण नहीं देती है इसलिये यह सामान्य वाक्य उस अपराध विशेष पर आरूढ़ है कि जो कोई स्वर्णकार सदैव बाने बंदीसे अभ्यासिक अपना पेशा इसी कुकर्मसे प्रवर्तित रखता हो और वह बारम्बार दंड देने पर भी छोड़ नहीं तब यह तीव्र दंड न्यायात्मक समझा जावेगा और यही आशय मनु ने इस वाक्य में निज आप भी (प्रवर्तमानमन्याये) और (सर्वकटकपापिष्टं) इन दो युक्त प्रयोगों से प्रदर्शित किया है कुछ इसमें और व्याख्या करनी संगत नहीं और उस उक्त स्वर्णकारके कुकर्म भी प्रत्यक्ष फरेब हथचालाकी चीज बदलने यद्वा कूट कल्पित कर देने वालिक राजसिक्के कूट कल्पित करने पर्यंत पूरे अपराधों में गणनीय हैं-क्योंकि (तुलाशासनमानानां कूटकृत्नाणकस्य च) इत्यादि २४५ वाला मूलश्लोक याज्ञवल्क्य ने जो साहस प्रकरण में दर्शाया तिसका भाव कुछ अत्रोक्त ३०२ के मूलवाक्यसे भिन्न-त्मक नहीं माना जा सकता सिर्फ स्वर्णकारकी पुनरुक्ति का यह कारण है कि उस स्थल में साहसिकों के साथ कूटसिक्केकारको भी गिन लेना आवश्यक था और यहाँ पर सरकारी मुहर्द्द हो सकनेवाला मुहर्द्द-लक्षित करने के प्रयोजनसे कुमांस विक्रेता के साथ उसको गिनती किया और कुछ दंड में आधिक्य भी दर्शाया इसमें राजमुहर्द्द होनेका विशेष हेतु एक यह भी है कि जब कोई स्वर्णकार कूटस्वर्ण कल्पित करने की अभ्यासिक दृष्टिरक्ष

गा वह क्रम क्रमसे कदाचित् राजसिक्केकोभी कूटघनवैगा तब राजकोशोंकी समृद्धि में कुछ हानिहोनी संभवहै और ऐसे हानिकारक अपराधीको कुछदंड नहोनेसे उस भौतिके अनेक औरभी सुनार ऐसाकरनेमें प्रवृत्तहोगे जिनसे राजकोशोंको निरन्तर हानि पहुँचैगी इसहेतु इनका पहलेसेही शासनकरना सूचित कियाहै कि स्वल्पकूट कर्मोंमें प्रवृत्ति पाईजानेपरभी राजमुद्दईहोकर इनका शासनकरे-ऐसेही कुमांस विक्रेता के प्रतिपक्षमेंभी राजमुद्दई होनेके ये कारणहैं कि प्रथम तो जो मांसखानेवाले हैं तिन सबहीको कुमांस भक्षणकरवाकर उनकाधर्म नाशकरताहै दूसरे मृतमांसआदि भक्षणके विकारसेभी खानेवालोंके प्राणनाशहोजानेकी आशंकाहै तीसरे प्राणोंके वचिजाने परभी कुष्ठादिक महाभयंकर रोग उनकेदेहमें होजानेकी आशंकाहै यह तीनों बातें मनुष्यभरणके अपराधतुल्यहोती हैं इसहेतुसे कुमांसविक्रयहोनेकी समस्यापाई जानेपरभी राजमुद्दईहोकर शीघ्र शासन करे ३०२ ॥

( पथिविचलितहस्त्यश्वरथादीनां दोषादोषोत्तद्वत्काष्ठपापाणादीनां तु )

चतुष्पादरुतोदोषोनापैहीतिप्रजल्पतः । काष्ठलोष्ठेषुपापाणवाहयुग्यस्तथा ३०३ ॥

छिन्नरस्तेनयानेतथाभग्नयुगादिना । पञ्चाशैवापस्तरताहिसनेस्वाग्यदोषभाक् ३०४ ॥

ऐ०-चौपाये हाथी घोड़ा बैल आदि इनका किया अपराध मनुष्यमरजाणा आदि इनके उनस्वामियोंपर आरूढ नहींहोसका है जो उच्चस्वरसे ऐसाजल्पन करतेजाते हैं कि आगेसे हटजाओ मार्गझोड़ो वचिजाओ आदि देशभाषा जैसीहो तथैव(काष्ठ) नाम मुगदरका घुमाना या डंडा सोंटा पटेवाजीसे फिराना वा फेंकना आदि या बहुत लंबीलकड़ी बाँसबल्लीआदि मार्गमें लेजाना एवं (लोष्ठ) कहिये मट्टीका डेला किन्तु बाँधेहुये गिलोलेआदि जो गुल्ला गुफनीकी रीतिसे चलायेजायें यद्वा और किसीभौतिकसे चलाने वा गिरानेका कुछकामहो एवं (इडु) कहिये बाण भाला आदि चलाने का यदि अवसरहो एवं (पाण्ण) पत्थर जो स्थानोंके बनातेहुये चढ़ातेसमय गिराते समय कोई भौतिकसे गिराऊ समभ्राजावै जहाँ मनुष्यों के निकसनेवाला मार्ग होय इनको आदि लेकर ऐसी और बातोंकोभी समुक्ति लेना इनसे कोई प्राणीमरजाययद्वा घायल होजाय तद्वत् (वाहयुग्य) नाम चलती गाड़ीकी जूअरसे जो दोषहोय किन्तु रगड़ डचोका आदि लगनेसे यदि कोई प्राणी गिरजाय वा मरजाय तो इन चीजोंके चलाने वा फेंकनेवाले आदि वेही इनके दोषकृत अपराधोंसे संयुक्त न होंगे और कुछ दंड न पावेंगे किजो जो ऊँचस्वरसे वचिजाना हटिजाना आदि जल्पन करतेहों अर्थात् जे कोई ऐसे जल्पनको न करतेहों तिनके चौपायो यद्वा काठ पत्थर ढीमा आदि कामोसे कुछ हिंसा होयतो येदोषभागी होकर दंड पावेंगे(दृष्टत)जैसेखच्चरआदिचौपायेकी पाँठपर बेड़ी सोंट बल्ली आदि रखकर किसी गलीके बीच अधियारी रातिमें

जा चुपके लिये जाताहो उसके सन्मुख कोई बूढ़ा आदि दूधालिये आताहो सो उस लकड़ीकी टक्कर खाकर गिरजाय उसके चोट आजानेके सिवाय क्षीरपात्र गिरकर फूटि जाय तो इस दशामे वह चुपकेसे अधियारेमे कुदंग लकड़ीले चलनेवाला हिंसा और नुकसानकाभी दोषी हुआ इत्यादि नानाभातिसं दृष्टात समुभिलेने ३०३ जिसगाड़ी आदि सवारीके वाहन बैल आदिकी रस्सी नाथ नकेल आदि टूटिजावै यद्वा जुआं टूटि जावै या पहिया धुरा कमानी आदि कोई और अंगटूटै जिस्से गाड़ी गाड़ीमानसे बेका-बू होकर पथिकोके पीछे दौड़े या सन्मुख आकर भिड़जावै यद्वा तिरछी विचलै जिस्सं प्राणियोकी हिंसाहोय तो उस गाड़ीका स्वामी यद्वा प्राजक पुरुष जोतनेवाला दोष-भागी नहीं होगा जो ऊँचे स्वरसे पथिकोको प्रबोध सावधानी देता जाताहो पर उस दशामे कि जो उसभगी गाड़ीके साथ रहने पायाहो क्योंकि गाड़ी छूटकर तीव्र वेगसे भगिजानेमे प्रबोध करनेकाभी नियम कुछ रहसक्तानहीं तो भी गाड़ीमानको यहयोग्य है कि भागीहुई गाड़ीके पीछे दौड़ा जाकर पथिक समाजको संबोधित करता जावै तो धन प्राणआदि कोई हानि उसकी गाड़ीसं होजाने पर भी दंडसेवचिसक्ताहै ३०४ ॥

अथ०-निम्नोक्त दश भौतिके उपद्रव से उत्पन्न हुई हिंसा और धन हानिमें मुआफीभीहै होसक्ती-तथाचमनु (यानस्यचैवयातुश्चयानस्वामिनएवच । दशातिवर्तना न्याहुः शेषेदंडोविधीयते॥ द्वित्रनास्येभग्नयुगेतिर्यक्प्रतिमुखागते । अक्षभंगेचयानस्य चक्रभगेतथैवच॥)द्वेदनेचैवयंत्राणायोक्तूरदम्योस्तथैवच-आक्रदेचाप्यपैहीतिनदंडमनु रत्रवीत)अर्थात्-य गाड़ी आदि यानकी और (पातुर्नाम) पंथ चलनेवाले यद्वा रथमान आदि जोतनेवाले को और उसयानके स्वामीकोभी निम्नोक्त दशनिमित्त है सोदंडके अति वर्तनकहेजाते हैं किदंड और अपराधको उलाधिकर वे अपना दर्परखतेहैं मन्वादि ऋषियोने यहकहा पर उनदशोके उपरात जोकुछ और प्रकार गफलत आ-दिसे अपराध हुआ समुभाजाय तिसमे दंड कियाजाता है-दशोनिमित्त अवदर्शाते है किनाथ नकेलआदि टूटिजानेमे जुआं टूटिजानेमें ऊँचीनीचीधरतीकी विपमतासे रथगाड़ी आदि तिरछे विचलिजानेमे या सन्मुख दौड़िपरनेमें धुराकाठकीलके फटि-जाने टूटिजानेमे पहिया निकलजाने मे यंत्र कमानी आदि किसी कलके ढीलेहोने या चमड़ेके बन्दकोई छिद्रजानेमे कंधोके जोत निकलजाने मेगाड़ीके जोतवाले दोनों रस्से छिद्रजानेमे और आगेसेहटजाओ वचिजाओ आदि ऊँचाशब्द बारबार गाड़ी मान हायीमानआदि प्राजकलोगोके पुकार करनेमेंभी जो चौपाये यद्वा गाड़ी आदि यानसे कुछप्राणहिंसा या धनहानि भी होजाय तो उन प्राजकलोगो वा स्वामियोको कुछदंड न होगा ऐसा मनुजीकहगये-क्योंकि ऐसे प्रवसरमेंउन पथिकोको भी अपने देहधनकी सावधानी रखनायोग्यथा-परच-प्राजकलोगोके निमित्तमे अत्रोक्तटूटैतभी



तक होसकीहैं कि उनकी कोई गफलतनहीं पाईजाय किन्तु गफलत पाईजानेमध्ये अगिले वाक्यसे योगीश्वर दंडकहते हैं ३०४ ॥

(पूर्वोक्तेष्वपिस्वाम्याद्युपेक्षायांदंडःकार्यः)

शक्तोऽप्यमोक्षयन्स्वामीदीप्तिगुणान्गणितया । प्रथमंसाहसंद्वयादिकुपेद्विगुणततः ३०५ ॥

ऐ०—दादवालें तहत सींगवालेंसे पीड़ितको समर्थहोकर भी स्वामीनहीं छुडातेहु-  
ये पूर्वसाहस दंडदेवें और विक्रोशहोने में उसदंडसेभी दूनादंड-अर्थात्-जहांकाई स्वा-  
मी कच्चेप्राजकलोगोंसेदांतवाले हाथीआदि या सींगवाले बैल आदिको जुतवाकर  
उनसे प्राणियोंको दुःख मिलतेसमय समर्थ होतेहुये वचावें नहीं उपेक्षा करिके आप  
भागेतहां अनारी हाथीमान गाड़ीमानसे जुतवानेके अपराधमध्ये पूर्वसाहसदंड देवें  
और जोदुःखपानेवाला धवड़ाकर ऐसा चिल्लायाहोकि हायमारा मुझे वचानातौइस  
भातिसे चिल्लातेकोभी नहीं वचानेमध्ये उससेदूना दंडदेवें ३०५ ॥

अधि०—मनुने इसपक्षको विशेषव्यौरवार वर्णन किया है-तथाच(यत्रापवर्ततेयुग्यं  
वैगुण्यात्प्राजकस्यतु । तत्रस्वामीभवेद्व्योहिंसायांदिशतंदमम्)।प्राजकइचेद्रवेदात्तःप्रा-  
जकोदंडमर्हति । युग्यस्थाप्राजकेऽनात्तेसर्वदंब्याःशतंशतम्।सचेत्तुपथिसंरुद्धःपशुभि-  
र्वारयेनवा । प्रमापयेत्प्राणभृतस्तत्रदंब्योऽविचारितः(अत्रदंडानांपरिमाणम्)मनुष्यमा-  
रणेक्षिप्रचौरवत्किंत्वपंभवेत् । प्राणभृतसुमहत्स्वद्वंद्वोगजोपूहयादिषु।भुद्रकाणांपशूनां  
तुहिंसायांदिशतोदमः।पश्चाशतुभवेद्वंदःशमेपुन्यगपक्षिषु ॥ गर्दभाजाविकानांतुदंडःस्या-  
त्पंचमाषिकः।माषकस्तुभवेद्वंद्वंश्वशूकरनिपातने)अर्थात्-जहांअनारीरथमानगाड़ीमा-  
नकी निर्गुणतासे यानकहीं विचलें तहां प्राणियोंको पीड़ाखड़ी होनेमें अनारीप्राजकसे  
जुतवानेके अपराध मध्ये स्वामी दोसौपणका दंड दिलानेयोग्य है।कदाचित् वहीअ-  
नारी प्राजकआप मालिकहो तौयहदंड उसीपर आरुढ़होगा-परजोप्राजक रथमान  
आदि शिक्षित कुशलप्रवीण होकर अपनी गफलतसे रथादियानको विचालें जिस्से  
प्राणियोंको पीड़ा या धनहानि खड़ीहोवै तौयह प्राजकही अत्रोक्त दोसौवाला दंडया  
निम्नोक्त और दंडनिजनिज अवसरके अनुरूप दिलानेयोग्य होगा किन्तु स्वामीनहीं  
और भी यहएक विशेष है किजहां संगुणरूप जूअरिपर अनारी कच्चाप्राजक हांकने  
बैठाहोयद्वा निपटऐसा पुरुषहांकने बैठाहो जो प्राजकनहीं कहाताहो और इसदशा  
में यदिगाड़ी विचलिजानेसे प्राणियोंको कुछ पीड़ाहोय तौउस गाड़ीपर जे कोई और  
मनुष्य बैठेहों तिनप्रत्येकसे भी सौसौपणका दंडलेनायोग्यहै क्योंकि जानिवृभिऐसे  
यानोंपर आरुढ़होना भी अपराधहै यहदंड प्राजकलोगों या स्वामियोंवाले दंडसे  
उपरालू होनाकहा है-कदाचित् गाड़ीमान मार्गमें अनेक पशुओंसे धिरकरयद्वा और  
किसीरथकेही अवरोधसे उसमार्गमें तत्काल गाड़ीलेजानेका अवकाश न मिलतेहुये

मृदता और निज गफलतसे रथघोड़ा आदि आगेको बढ़ावे और प्राणियोंको मारि-  
देवे तौ अविचारित किन्तु अवश्यभाव उसको दंड किया जावे ( इन्हीं दंडोंको अवकह-  
ते हैं ) कि एक मनुष्य मारि देने मध्ये शीघ्रही वह प्राजकचोर तुल्य दंडपावे किन्तु सहस्र  
पणतक दंड उसपर किया जावे परवधदंड उसको नहीं वैल, गऊ, हाथी, ऊँट, घोड़ा आदि  
बड़े चौपाये जो जो अपनी जाति में भी बड़ी कीमतके या उत्तमगुणवाले समुझे जाते हैं  
तिनके मरिजाने में उस दंडसे आधा दंड किन्तु पाँचसौ पणतक दिलवाया जाय-उन्हीं  
पशुओं में जे कोई अपनी जाति में अत्यल्प मूल्यवाले छोटेलीलके और बच्चे आदि या  
इनके तुल्य कोई वनके जीव जिनके नाम इन इलोकों में नहीं थोड़े मूल्यवाले समुझे  
जाय तिनके मारि देने में भी दोसौ पणतक दण्ड दिलाया जाय और पचास पणतक दण्ड  
उत्तमरूप के मृगजीव और पक्षियों के मरिजाने में दिलवाया जाय-शुभरूप के मृग  
जीव किन्तु रुरुष्टपत् आदि वनके जीव इनमें वन्दर आदि भी समुझने और शुभ  
रूपवाले पक्षी तोता मैना सारसे हंस आदि जानो-एवं गदहा बकरी भेड़ मारि देने  
में भी पाँचमास दण्ड होवे एवं श्वान शूकर मारि देने में भी एकमास दण्ड होवे ३०५ ॥  
योगीश्वर के अत्रोक्त ३०३, ३०४ । ३०५ इन इलोकों के आशयवाला एक प्रकरण  
यद्यपि सबसे भिन्न किया जाना भी सुयोग्य था (पर) योगीश्वर ने इन वचनों को अत्रैव  
प्रकीर्णक नाम प्रकरण में इस हेतु से मिलाया है कि इन अपराधों में मनुष्य मर जाना  
आदि प्राणघात भी हो जाता है कि जिसमें राजमुद्दई होनेकी मर्यादा लोक प्रसिद्ध है  
भिन्नात्मक इसका कल्पित होना योग्य नहीं-और मनु ने यही वार्त्ता जो अन्यत्र डण्डा-  
वाजीवाले प्रकरण में मिलाकर वर्णन करी तिसका भी यह कारण है कि यद्यपि डण्डा-  
वाजी के अपराध वेही ठीक हैं कि जिनमें अपराधी ने निज इच्छा सहित डण्डावाजी  
करी हो परश्व तौ भी जहाँ सवारी आदि से कुछ गफलत वा उपेक्षा करने से विनाश  
होय तिसको भी निज इच्छा सहित करने में गिनसके हैं इत्यादि गूढ़ आशय के प्रयो-  
जनसे यह तर्क करनी निपट निरर्थक है कि मनु ने उस प्रकरण में और याज्ञवल्क्य ने  
इस प्रकरण में किस हेतु से संयुक्त किया किन्तु कर्त्ता की इच्छा भी सर्वत्र सभी नियमों  
पर बलवान् होती है ३०५ ॥

(पारदारिकस्य मुञ्चने गोपनेऽपि च दण्डः) .

जारं चौरस्य भिदन् द्राव्यं पंचशतान्दमम् । उपजीव्य धनमुचंस्तदेवाष्टगुणीकृतम् ३०६ ॥

ऐ०—कोई जार जो जानाबूझा सिर्फ जारी हेतु किसी के घर में पठा हो तिसको जानि  
बूझि घरका मालिक चोर कहने लगे कि अरे चोर निकल दुष्ट ऐसा कहकर उसे भे-  
गानेवाला पाँचसौ पण दण्ड योग्य है क्योंकि उसको जारकेही नाम से पकड़ना या  
पकड़ाइ देना योग्य था कि जिसे दण्डपाता और निज हाथ को भी ऐसा करने से

फिर खींचसक्ता- और जो कोई किसी जारसे कुछ घूस आदि दङ्गसे धन खाकर अर्थात् लेकर उसको छोड़िदे तो उस धनसे उसपर आठगुणातक राजदण्ड दिला-याजाय जितना जारसे लेलियाहो-इसमेंभी प्रत्यक्ष केवल राजमुद्दई होताहै कुछ पूर्व-पक्षी वादी कोई होनेकी अपेक्षा नहीं ३०६ ॥

अधि०-यद्यपि घरवालेपर यह उलटा पौंचसौका दण्ड कोईभाँति से न्यायात्मक नहीं समुझा जासक्ताथा तौभी एक सुदीर्घसा यह कारणहै कि निपट भगानेवाला दङ्गकिया यह अपराध विशेष जानो किंतु कदाचित् इसी भागने रूपी दशामें वह पकड़ा जाता तौभी चोरोंवाले होद चिह्न उसपर निपट नहोनेसेही चोरीवाला दण्ड बिना पाये छूटि जासक्ताथा सो न्यायसे विपरीत होता ३०६ ॥

(राज्ञःप्रतिकूलस्थादीनान्दण्डाः)

[ राज्ञोऽनिष्टप्रकारान्तस्वैवाक्रोशकारिणम् । तन्मन्त्रस्यचभेत्तारंछिस्वजिह्वांप्रवासयेत् ३०७ ॥

ऐ०-राजाका अनिष्ट कहनेवाला किंतु प्रकर्ष सहित वारम्बार राजा के अनिष्ट अप्रिय शत्रुओं की प्रशंसा आदि कहताहो या निज राजाकोही निन्दारूपआक्रोश वचन हमेशा कहाकरताहो या उस राजा के स्वराज वृद्धिवाले मन्त्रोंको तथैव पर-राष्ट्रक्षय कार्यरूपी मन्त्रोंको परिभेदन कियाकरताहोकिंतु राजाकेशत्रुओंसे कहदेता हो तिसकी जीभ काटकर निज राज्य से निकसिदेय-इसमें भी प्रत्यक्ष केवल राज मुद्दई जानो ३०७ ॥

अधि०-राजकोश हरने आदि महापराधों में बधदण्ड मनु कहतेहैं-यथा (राज्ञः कोशापहर्तृश्चप्रतिकूलेषुचस्थितान् । घातयेद्विविधैर्दण्डैररीणाञ्चोपजापकान् ) अर्थात्-जे कोई दुर्जन ठेठ राज कोशागार में से धनको हरे यद्वा कोशमें रखवाने हेतु आतेजाते धनकोलूटे (और) जेकोई अभिमानी दर्पाले होकर राजा के प्रतिकूल होवें किंतु राजा की यथाचित् आज्ञाका व्याघातकरें यद्वा राजके विपरीत होकर शस्त्र उठावें तथा उठाने के प्रारम्भ में पगरोपें यद्वा इसी प्रकार के दर्पालों को सहायदेवें (और) जेकोई मात्सर्यपूरित लोग राजधैरियों को कुमन्त्र देकर उनसे राजा में अनपेक्षित वैर विरोधका बढवावे या बढवानेवाला यत्नकरतहैं इनसबहीको अप-राधों के अनुरूप हाथपेर जीभ छेदन आदि नानाभाँति दण्डोसे तथैव उनका सब धनहीन लेनेसे भी देशकाल वस्तुके अनुसार घातकरे-इनमें भी प्रत्यक्ष केवल राज मुद्दई जानो-सर्वस्व के अपहार में अग्रेक एकछूट नारद कहतेहैं कि-जिसकी जीवन वृत्तिवाले जो उपकरण प्रसिद्धहैं तिनको राजा छोड़िदेय इनहीका दृष्टांत जैसे रुई धुनाकी धनुही मूठिया एवं बढईके घसूला आदि सब-योजार एवं राजमेमारोंकीबसूली कत्री आदि हरने योग्य नहीं हैं-तदाहनारदः(आयुधानायुधीयानांवाह्यादीनृवाह्य

जीविनाम् । वैश्यास्त्रीणामलङ्कारान्वाद्यतोद्यादितद्विदाम् ॥ यच्चयस्योपकरणं येन जी-  
वन्तिकारुकाः । सर्वस्वहरणेप्येतन्नराजाहर्तुमर्हति ) अर्थात्-शस्त्रोंसे आजीवन करने  
वाले के आवश्यक शस्त्रोंको और धरती वाहन आदि कर्मों से आजीवन करनेवालों  
के बाह्य वृषभ आदि सब उपकरणों को और इसीप्रकार वैश्यादि स्त्रियोंके बस्त्रादिक  
अलङ्कार जिनसे वे नृत्यादि कर्मों से आजीवन करसक्तीहों तिनको और उनलोगोंके  
सारङ्गी वीणा आदि नानावाद्य वाजनरूप उपकरणों को कि जिनकी विद्या जानिकर  
आजीवन उनसेकरतेहों एवंतोच चावुक अंकुश आदि जिन उपकरणोंसे प्रत्येकपशु-  
ओंको सुदान्त करनेकी सुधारनी शिक्षा होतीहों तिनको उन्हीं लोगोंसे कि जोजोउन  
विद्याओंकेजाननेवाले होकर उनसे जीवनअपनाकरतेहों, इन्हींउक्तदृष्टांतोंकेअनुरूप  
जो जो और भी अनेक कारुक लोग निजनिजकारके उपकरणोंसे आजीवन करतेहों  
तिनके भी उपकरणोंको सर्वस्वहार दंड उनको देनेमेंभी राजाहरनेका अधिकारी नहीं  
(अथाप्रवितर्कज्ञातिः) जब कि विशेषकर यह नियम निश्चित हुआहै कि आजीवनवृत्ति  
के उपकरणों को न छीनै तौ फिर किसरीति से सर्वस्वहार दंड होसक्ता होगा क्योंकि  
प्रायः सभी कारीगरोंके (और) और और पेशेवालों के भी जो कुछ कारहोता उसी  
कारके औजारोंकी बहुतायत हुआकरतीहै और वही उनकाधन है बल्कि प्रायः ऐसे  
भी बहुतेरे हुआकरतेहैं कि जिनके उसीसामग्री के सिवाय किसी और भांतिकाधन  
संचय नहीं तौ उसस्थल में इस दंड का उद्धार क्योंकि कियाजाय-ऐसी आशंका में  
यह समाधानिक निर्णयहै कि जिनके किसी और धनका संचय नहीं तिनके यद्यपि  
वही कारीगरी आदि पेशेकी सामग्रीही धन होताहै और धनमें गिनाजाताहै पर तौ  
भी दंड विधान आदि बिरले नियत निमित्तों में वह उक्तसामग्रीधनकी पदवी तक  
पहुँचाई नहीं जासक्ती किंतु ऐसे अवसरमें धनवही कहाताहै जो उसउक्त सामग्रीके  
उपरांत जंगम स्थावर कोई भांतिका धन संचित हो और जिसधनमें उस अपराधी  
का भिन्नात्मक स्वत्व उपस्थित हो किंतु ऐसे अवसरमें उस भांतिका संसृष्टधन भी  
कुछ सर्वस्वहार में गणनीय नहीं होता जिसके विक्रय आदि वियोगों में स्वातंत्र्य  
उस अपराधीको न हो जबतक और सब संसृष्टी लोग अनुमति नहीं दें जैसायह  
संसृष्टधन अपराधीके भिन्नात्मक धनमें गिनती नहीं कियाजासक्ता तैसे आजीवन  
पैदाकरनेकी सामग्रीभी भिन्नात्मक धनमें गिनती नहींहै फिरचाहे उसके औरकुछ धन  
होय या न हो इसपर कोई तर्क वितर्क नहींहै क्योंकि जिसके कोई भांतिका धन सं-  
चय होगा तब तौ निस्संदेह जव्ती जायदाद करीजायैगी और जिसके निपट धनका  
संचयनहीं होगा तिसको जव्ती जायदादके पलटे कोई और दंड देश निकासी यद्वा  
कारागार बंधन आदि कल्पित होगा इसमें कुछ संदेह नहीं और यहदंड प्रतिनिधि-

रूपी पलटा उसीन्याय से संसूचित है कि, जैसे, जिसपर एकसहस्र पणका उत्तमसौ-  
हस्र दंड यद्वा पांचसौपण वाला मध्यम दंड शास्त्रके अनुसार निश्चित हुआ हो वह  
अपराधी त्रिपट अकिंचन होनेके हेतुसे इसदंडको देसकने में असमर्थ हो तिसको  
निस्संदेह कारागार बंधन आदि कोई दंड जो निर्णीतदंड केही तुल्य समझा जावे  
किया जावेगा परंच जीवनवृत्ति पैदा करनेकी सामग्री उसकी निर्धनतापर भी झोड़ि देने  
योग्य होगी अथवा विरले स्थल जिसके सामग्रीमें संस्यादि परिमाणों से बहुताइत  
ऐसी हो कि निर्धनता के होनेपर भी उन उपकरणों से सधनतासीप्रतीत होती हो तो  
भी अपराधों की उत्कटता में आवश्यक जानिकर यह डोल कुछ अन्याय नहीं है कि  
उन उपकरणों में से सिर्फ उतनी सामग्री उसको झोड़ि दी जाय जिससे ठेठ कुटुंब के  
परिपालन कर सकने योग्य जीवन वृत्ति पैदा होसकी हो चाहे उसके पुत्रादि कोई  
और करने वाले हों या वह आपही प्राणांतिक दंडकी अवस्था को न पहुँचा हो यद्वा  
थोड़ी अवधिवाला कारागार निरोध दंड भोगे पीछे घरको आना संभव हो सर्वथा  
उसके गृहजन मात्रका परिपालन भंग न होनेपावे अथवा जिस अपराधीके स्थावर  
जंगम कोई भांतिकी धन बहुताइत हो और सर्वस्वहार दंड उसको मृत्यु सहित या  
वनवास पूर्व निश्चित होकर दिया जावे तिसके ठेठ कुटुंब आदि पाल्यवर्गोंकी आ-  
जीवन वृत्ति जैसी उत्तमता या मध्यमता से निज उसके द्वारा पहले होती हो तथैव  
धन का हर्ता राजाभी प्रकल्पित करे (योग्यस्य धनहर्ता स्यात्सतद्वर्माणिपालयेत् । संर-  
क्षेन्नियमास्तस्य तद्वन्धनपरिपालयेत्) या यदि केवलही सर्वस्वहार होकर उसके प्राणों  
और स्वस्थान वासकी मुआफी हुई हो तो इसदशा में आजीवन वृत्ति पैदा कर स-  
कने वाले सब उपकरणों को सामग्री सहित राजा झोड़ि देवे किंतु उनमें से कुछ एक  
भी न छीने क्योंकि उसके धनकी बहुताइत छीन लेनेपर भी उपकरणों की बहुताइत  
बिना वह अपराधी अपने पाल्यवर्गोंका परिपालन फिर भी कर सकनेमें असमर्थ न  
होनेपावे सो यह नियम भी अग्रोक्त दो दशाओंके उपरान्तमें सर्वत्र समझना किंतु  
एकतो यह दशा है कि जिन उपकरणोंसे अपराध करता हो दृष्टान्त जैसे चौर जिन औ-  
जारोंसे सदैव चोरी करता हो यद्यपि उसके भी आजीवन वृत्तिकी सामग्रीमें यह गि-  
नती है परंच इनको झोड़ देना योग्य नहीं दूसरी वह भी एकदशा समझनी जिसमें अ-  
पराधीके विलक्षणरूप उपस्थित होनेसे कदाचित् किसी अपराधी के कुटुम्बको भी  
दंड दिये जानेवाला न्याय निश्चित होय तो फिर उपकरणोंके भी छीन लेने यद्वा झोड़ देने  
का कुछ नियम नहीं है (पर) तात्कालिक अवसरके आधीन जैसा योग्य हो सो होसका  
हे इसी व्यवस्थाका मुर्यात्मकरूप जो सामान्य मर्यादामें गणनीय और सर्वत्रही  
वर्तावा करने योग्य है सो देखो अग्रे प्रभिन्न व्यवहारोंकी समाप्ति होने पश्चात् (सर्वदं

द्विविधिशेषप्रकारनामक) पाठं विशेषवर्णनहोगा तिसमें मनुके दो श्लोकोंसे व्यवस्था सिद्ध होगी (इतिवितर्कशान्तिः) अथान्नब्राह्मणपक्षे-नशरीरोब्राह्मणस्यदंडइतिनिषेधाद्धस्थानेशिरोमुंडनादिकंकर्तव्यम् (ब्राह्मणस्यवधोर्मोर्ध्वपुरात्रिर्वीर्यानांकने । ललाटेचा भिश्शस्तांकंप्रयाणंगर्धनेनतु इतिमनुस्मरणात्) ३०७ ॥

(राजयानासनारोहादिराजक्रीडायांदण्डःमृतांगलग्नवस्तु-

विक्रेतुर्गुरोस्ताडयितुश्चतत्तुल्यत्वात्)

मृतांगलग्नविक्रेतुर्गुरोस्ताडयितुस्तथा । राजयानासनारोहेदण्डउत्तमसाहसः ३०८ ॥

ऐ०-मरेमुर्दा के शरीर से उतरेहुये वस्त्र पुष्पादि किसी चीजको जो कोई किसी उत्तमकेहाथ बिनाजताये वेंचै या बाज़ारमें रखकर सब सामान्य सौदाओंकीसीभाँति वेंचै-और जोकोई पिता-माता आचार्य आदि गुरुओं को मारे पीटे और जो कोई राजाकी, अनुमतिबिना उसके हाथी, घोड़ा आदि सवारी तद्वत् आसन किन्तु सिंहासन, कुरसी, चौकी आदि जो जो राजआसन समझे जातेहों तिनपर बैठेजाये तिनको उत्तम साहस दंडहोवै-इतने इन अपराधोंमें सरकार मुद्देजानो किन्तुयद्यपि कोई पूर्वपक्षी वादी इनमेंहो या नहो तौभी राजमुद्दे होता है ३०८ ॥

अर्थ०-कात्यायनभी विशेषतःसे इसपक्षको दर्शाते हैं-यथा (राजक्रीडासुयेसक्तारा जवृत्त्युपजीविनः । अप्रियंचास्ययोवक्तावधत्तेपांप्रकल्पयेत्) कात्यायनके इसवचनका अर्थांश कुछकुछ याज्ञवल्क्यजीके ऊपरलेनिचले दोवचनोंसहित तीनोंवाक्यमें संसृष्ट है-अर्थात्-जेकोई धनवान् आदि राजक्रीडाओंमें संसक्त होनेलगेंकिन्तु इनके दृष्टान्त जैसे नकारा घोंसा चोब निशान आदि चिह्नों सहित सवारीलेकर राजधानी आदि उनस्थानोंमें निकसैं जिनमें ऐसाकरनेका प्रतिषेधहोय-यद्वा राजमुकुटके तद्रूप मौलि-चिह्न शिरपरधारण किये निकसैं यद्वा राजयान वाहनकेहीतुल्ययान वाहन अपना कल्पितकरैं एवं जो जो चिह्न विशेष राजक्रीडा सम्बन्धी होतेहों तिनमें किसी चिह्न का प्रतिरूप उतारें इतना अर्थ प्रयोजन तौ योगीश्वरके अत्रैव तृतीयपादसे सम्बन्धरखताहै (और) जेकोई राजवृत्तिसे उपजीवन अपना कल्पितकरैं इनकेभी दृष्टान्त जैसे छोटेमोटे ठाकुर आदि ग्रामाधीश जिनको राजसे उसकर्मकी अनुज्ञा नहींप्रसिद्ध होयै उसभाँतिसे जगाति वा उत्तराई आदि कोई राजकर्मी-लेनेलगें जैसाराजको अधिकारहै इत्यादि कोई और वृत्ति विशेष जिसको निज निज देशकालका अधिकारी राजाकरताहो जैसे रेल डाक आदि तिसको कोई राज अनुज्ञाबिना स्वतंत्रकर-नेलगें इतना अर्थ यहभी उसी तृतीयपादकी विशेषतामें गणनीयहै-और जो कोई राजाका अप्रियवक्ताहोय इसकेभी दृष्टान्त जैसेजो जो अर्थ योगीश्वरने ऊपरले ३०७

वाले मूलश्लोक पहिलेपादमें दर्शाये सो सब समुभिलेने एवं ३०६ वाले मूलश्लोक द्वितीयपादसे जो अर्थ आगे वर्णनहोंगे तिनकोभी अत्रैव समुभिलेना इन सबकर्मों में जेकोई एकदोभी कर्म करनेलेंगे तिनकोउस अपराधके अनुसार जैसा योग्यहो वधदंड कल्पितकरे-यद्यपिदसमें वधशब्द यहसामान्य देहदंडों या प्राणांतिक दंडका भी बोधकहै तथापि कुछ नियमात्मक नहीं समुभना किंतु उत्तम साहसके उपलक्षण में भी समुभिलेना क्योंकि प्रायःउक्त कामोंके अपराधमें सर्वत्रही प्राणांतदंडयद्वादे-ह दंडहोना निपट असंगतहै इसीलिये उत्तमसाहसके उपलक्षणमें समुभनेसे फल सिद्धियह उत्पन्नहोतीहैकि उत्तमसाहस दंडकहनेसेहीपांचसौषणकेउपरान्त एकसहस्र-तकजोचाहौ सो विकल्पभी होसकहै और पूरेएक सहस्रपणभी लियेजासकहैं और उसकेसाथ अपराधोंकी विशेषता पाईजानेपर वधबंध आदिदेह दंडभी होसकहैं इंसलिये जैसा थोड़ाघना जोकुछ अपराध समुभाजाय तैसावध पर्यंतदंड करसकने की गुंजायशमात्र विद्यमानहै कुछनिपट वधकरदेनाही सिद्धांतनहींक्योंकि प्रायःदंडों की कल्पनामें यहएक विशेषरीतिहै कि पहले कानताते करनेके निमित्तसे दोएकवार छोटोमोटे अपराधमें कुछथोड़ा दंडदेकर उसको शिक्षाकरी जावे जिस्सेआगेको उन कामोंसे निजहाथ खींचे परयदि ऐसाहोनेपर भी हाथनखींचे तिसकोक्रमसे दंडबढ़ि होतीजावे किन्तु बिरलेही अपराध ऐसेढंगसे कियेजातेहैं कि जिनमेंसबसे पहिलेती-त्रदंड या प्राणांतदंड देनापड़े। इसीप्रयोजनसे कात्यायनके अत्रोक्तवाक्यमें वधशब्दका प्रयोगहै संदेह नहींकरना-(अथपाठांतरच्चा) इसीतीनिसो आठवाले मूलश्लोकमें जो चौथापाद द्विपाठसे पाठांतर वर्तमानहै। द्विपाठइसमें लिखनेका यहकारणहै कि वीर-मित्रोदय नाम ग्रंथजो मुद्राक्षरीय संस्कृत यंत्र कलकत्ता खिदिरपुर में कभी पहिले शुद्धिकर मुद्रितहुआ तिसमें ( दंडोमध्यमसाहसः ) यहपाठ मुद्रित पायागया। मिताक्ष-राजो दोतीन पुस्तक भिन्नछापों और प्राचीनहस्तलेखकी इकट्ठी होकर यहाँशोधग-ई तिसमेंसभी पुस्तकोंके अनुसार (दंडउत्तमसाहसः) यहपाठ वर्तमानहै परयह निर्णयहोना दुर्घटहै कि योगीश्वरने- निजमुखसे दोमें कौन पाठबोलाथा और कौनसा विद्वानों के विनोदसे पाठांतर हुआहोगा क्योंकियहाँ पहले तीनपादोंमें अपराधों के स्वरूप जोजोकहै तिनकी गुरुतालघुतामें कदाचित् उत्तमसाहसही न्यायात्मक स-मुभाजाताहै कदाचित् मध्यमसाहस दम तुल्यात्मक पायाजाताहै। इसलिये देशकालके अनुरूप जहाँ जैसान्याय करनायोग्य समुभाजाय बुद्धिविचार परयहचोट है पाठांतरके निर्णायक हेतुमिलसकने या न मिलनेसे कुछहानिका सिद्धांतनहीं ३०८

( परनेत्रयोर्भेदने राज्ञोऽनिष्टकथनदंडशूद्रस्यचविप्रवृत्तिकरणे ) -

दिनेत्रभेदिनोराजद्विष्टादेशातस्तथा । विप्रत्वेनचशूद्रस्यनीचतोऽप्यशतोदमः ३०९ ॥

ऐ०-दोनोंनेत्र भेदीको तथैव राजमें कुछ द्विष्टादेशकरनेवाले को और शूद्रको विप्रत्व से आजीवन करतेहुये आठसौका दण्ड है-अर्थात्-जो कोई क्रोध आदि से पराये दोनोंनेत्र फोड़िदेवे तो यहकर्म सब अपराधो से विलक्षण साहस होनेके हेतु से सरकार मुद्दईहोना इसमें सूचितहै उसन्यायसे कि जैसे किसी मनुष्यका बधहोनेमें सरकार मुद्दई होतीहै और दण्ड इसका आठसौ पणकहे-एवं जो कोई पुरुषज्योतिषी होकर जो राजाका हितकर्ता अधिकारी गुरु पुरोहित आदि में नहो और वह राजाके विनयके सत्यविचार से भी ऐसा द्विष्टादेश कहने लगे कि अथके वर्षमात्र या वर्षीत आदि अमुक अवधितक तुम्हारा राज्य अष्ट होगा यद्वा देह पातहोगा यद्वा अमुक प्रियतम तथा प्रधान मंत्री आदिका वियोग होगा इत्यादि कोई और अनिष्ट बात सूचन करने लगे तिसपर आठसौ पणदंड हो इसमें भी प्रत्यक्ष केवल राजमुद्दईजानो किसी अन्यवादीका संसर्गनहीं-एवं यदि कोई शूद्र जाति होकर भोजन करने आदि निमित्तों से जनेऊ आदि चिह्न विशेष धरण करिके ब्राह्मणके अनुरूप जीवन वृत्ति करनेलगे तिसपर आठसौ पणदंडहो इसमें भी सरकार मुद्दई होनेका यह कारणहै कि लोभी शूद्र जाति ब्राह्मणवनकर देश विदेशों में त्रैवर्णिकसे पादार्घ्यआदि पूजाकर-वाकर धर्म लोपकरनेपर उतारू होंगे और उसधर्मका अधिकारी तथा सर्वदा रक्षक एकराजा हैइसहेतुसे वह आप मुद्दई हो कर उनको धर्मविलोपसेनिवारणकरे ३० ६ ॥

अपि०-अत्रशूद्रपक्षविशेषयत्निकात्यायन-यथा (प्रव्रज्याधिगतंशूद्रंजपहोमपरंतथा वधेनशासयेत्पापदंडव्योवाद्दिगुणं दमम् ) योगीश्वरनेइस तीनसौनौवाले मूलश्लोकमें जोनेत्र फोड़िदेना कहा तिसको दोसौ पच्चीसवाले मूलश्लोकसे पुनरुक्ति नहींसमुझनी क्योंकि वहां डंडावाजीके व्यवहारमध्ये केवल एक नेत्रका अपराध कहकर उसका दंडमध्यम साहस पांचसौ चालीस पणतक उस अपराधके अनुरूप दर्शित किया था कि जितनी पीड़ा अथवाहानि एकनेत्र में उत्पन्नहुई हो और वह पीड़ित और खिचला पुरुषमुद्दई बनकर नालिशकरने आवे तवहींदंड दिलायाजाय राजमुद्दईहोने का कुछ कामनहीं (किंतु) यहांदोनों नेत्रनिपट विनाशकरनेका अपराधविशेष दंडितकर सरकार मुद्दईहोनेके अपराधो में दर्शायाहै कि चाहे फूटीऔंखेवाला अपनेआप मुद्दईहो या नहो तोभी राजमुद्दई होकर इसव्यवहार को निर्णीतकरावे क्योंकि निपट अथवा अवशेष जन्म निरर्थकजाता है और इसीसे अत्रोक्तदंड पूरेआठसौका नियतकिया है कि इसमें कभी मध्यम उत्तमदंडोंके अनुरूप न्यूनसंख्याकल्पितकरनेको अवकाश नहीं पायाजाय बल्कि आठसौकेसाथ (तदगच्छेदइत्युक्तोदंड उत्तमसाहस ) इसन्यायसे भी राजाको स्वातंत्र्यहै कि अंधाकिये पुरुषकी उत्तमता आदि किसीकारण के प्राबल्य से यदि योग्य समुझे तो अपराधी को कुछ हस्तच्छेदन आदि देहदंड



भी बड़ा वे (इति सर्वसामान्यवर्णज्ञातीनां नियमः) अथ शूद्रस्यापराधविशेषे दण्डाधिक्यं तत्र विज्ञानेश्वरः— (आह भोजनार्थमेव विप्रवेशधारिणः शूद्रस्य तत्तललाकया यज्ञोपवीतवह पुण्यालिखेदिति स्मृत्यन्तरोक्तं दण्डव्यं पुनर्दृष्ट्यर्थं यज्ञोपवीतादिब्राह्मणलिंगधारिणो बध एव द्विजातिलिंगिनः शूद्रान्धातवेदिति स्मरणादिति मिताक्षराकारः सर्वगदति) ३०६ ॥

(दुर्दण्डव्यवहाराणां पुनर्दर्शननियमः अन्यथा व्यवहारदर्शनां दण्डश्च)

दुर्दण्डस्तु पुनर्दण्डव्यवहाराच्चेष्टेतु । सभ्यास्तजपिनोर्दण्ड्या विवादाद्विगुणन्मम् ३१० ॥  
 ऐ०—दुर्दण्ड व्यवहारों को फिर देखकर जय पानेवाले सहित सभ्यलोग नृपसे दण्डनीय हैं विवाद से भी दूना दण्ड—अर्थात्—राग लोभ आदि से जे कोई अहेलकारलोग जिन व्यवहारों को बिगाड़ें किन्तु स्मृति और आचार की मर्यादों से विपरीत विचारों जिससे भूँठीजति सच्चाहारे यद्वा महापराधी दण्ड पानेसे बचिजायें तो इसभौतिके सन्देहमय व्यवहारों को फिर निर्णयसे तजवीजसानी करवावे यद्वा राजा अपने आप देखभालकर निर्णीतकरें और उन सभ्यों को कि जिनकी लाग लपेटवाले दोष पाये जायें भूँठीजय करि पानेवाले पक्षी सहित दूना दण्ड उस परिमाण से प्रत्येक दिलाये जायें, जितना दण्ड उसी विवाद में पराजित होनेवाले पर आवश्यक था—इसमें भी इस भौतिके से सरकार मुद्दई जानो किन्तु जब जब कभी जालसाजी से व्यवहार बिगाड़ जायें तब तजवीजसानी के अनुसार जिनके दोष पाये जायें तिनके दोषोंका मुकद्दमा जुदा विचार करने और दोषियों को फिर दण्ड देने में भी केवल राजमुद्दई होनेका नियमात्मक एक धर्म है ३१० ॥

अधि०—मनुने भी योगीश्वर के इसवचनवाला पक्ष वर्णन किया है—न्या (अमात्याः प्राड्विवाको वापत्कुर्युः कार्यमन्यथा । तत्त्वयं नृपतिः कुर्यात्तान्सहस्रं च दण्डयेत्) अर्थात्—राजाके अमात्यलोग यद्वा प्राड्विवाक लोग जो व्यवहारों के विचारमें विवृक्त होकर जिस व्यवहार को अन्यथा निर्णयकरें किन्तु अच्छीभौतिके नहीं विचारें तिसकी राजा अपने आप निर्णयकरें और उन उक्तविचार कर्त्ता लोगों को प्रत्येक सहस्र पणतक दण्डदेवे—अत्रोक्त मनु योगीश्वरवाले इन्हीं दोनों वचनोंका यह तात्पर्य है कि रिशवत् घुसलेने पानेविना जो व्यवहार बिगाड़ें यद्वा धर्मशास्त्रकी अतिगूढ़ मर्यादोंका विधेक अपनी बुद्धिकी दुर्बलता या प्रमादसेही समुझेविना बिगाड़ें यद्वा राग प्रीति भय हेतुक आदि लक्षण से बिगाड़ें तिनकी यह मर्यादा जानो—क्योंकि उक्तोच लेकर जो व्यवहार बिगाड़ें तिनका चर्चा पूरे तीनसौकी अधिकोक्ति में जो मनुके दो वाक्यलिखे तिनहीं । मैं हो चुका—कदाचित्—साक्षियोंकेही दोष प्रपञ्च आदि से मुकद्दमा बिगाड़ा हो तब उन साक्षी लोगोंको अपराध के अनुरूप दण्डदेवे किन्तु सभ्यों या उस विजयी को फिर नहीं—बल्कि जिसमें कूट प्रपञ्चवाला साक्ष्य समुभा

जाय तिसव्यवहार को भी सिद्धहोनेविना निवर्तित करके फेरि निर्णयकरै-तदाहमनु-  
( यस्मिन् यस्मिन् विवादे तु कोटसाक्ष्यकृतम्भवेत् । तत्तत्कार्यनिवर्तितकृतञ्चाप्यकृतम्भवेत् )  
अर्थात्-जिस जिस किसी विवाद में कुछ कूट साक्ष्यकिया प्रतीतहोवे तिस तिस  
कार्यको विनपूरेहुये-निवर्तितकरे पर जोकोई कूट साक्ष्यवाला कार्य पूरे निर्णयकोभी  
पहुँचाहो सो भी अकृत मानाजाकर फिर के निर्णयहोय ( अपुनरुक्तिप्रसंगनिराकरणम् )  
तत्रविज्ञानेश्वर ( अप्राप्तजेतु दंड विधि परत्वाच्चनस्यरागाल्लोभादित्यादि नाश्लो  
के नापौनरुक्त्यम् ) अर्थात्विज्ञानेश्वरने इसपांक्ति से यहकहाहै कि व्यवहाराध्याय के  
प्रारंभ चौथे मूलश्लोक मेभी सभ्यों को तद्रूप यही दंड इसी दोप मध्ये याज्ञवल्क्य  
जी कहचुके हैं और यहाँ तीन सौ दशमें भी फिर कहा तो इसवातसे पुनरुक्तिकीसी  
आति ययपिहोतीहै परंच यहपुनरुक्तिनहींहै अर्थात् वहाँ झूठी जय करे पाने वाले  
पक्षी कीदंड विधि नकहिसके थे तो उसको यहाँ मिलाकर कहनेके हेतुसे फिर वचन  
को दुहरायाहै पुनरुक्ति इसको नहीं समुझना-यह कथन उनका-इसध्यानसे उत्पन्न  
हुआहै कि उन्होंने अत्रत्य दशग्यारह मूल वचनोको प्रत्यक्ष नृपाश्रय होतेहुये नृपा-  
श्रय नहीं माना है वृत्तांत इसका ३०१ ॥ तीन सौ एक की अधिकोक्ति में सब दे  
खो और इस कथन की अपेक्षा में यहशोच भी कर्तव्य है कि झूठे जेताकी दंडविधि  
न कहसके अथवा उसके कहने की प्राप्ति वाला अवसर तबतक नहीं था यह दोनों  
हेतु निपट असंगतहै क्योंकि अवसरजैसा सभ्योंके निमित्त भे होसका तैसा जेतोंके  
भी अर्थमें होसकाथा या यदि काव्य के प्रयोग मिलने दुर्घट थे तो उसको निपट  
त्यागिके पुनि यही तीनसौ दशका वाक्य जिसमे पूरे अर्थसमुझे तिसको उसी चौथे  
के स्थान पर प्रमाणीभूत रखते तो फिर यहां कुछ दुहराने की जरूरत भी न होती  
बल्कि अब यह दूषण देसके है कि सिर्फ जेता की अपेक्षासे पुनरुक्ति कीगई-प-  
रंच-इसमे कारण केवल इतनहै कि यहपुनरुक्ति दुषणमें गणनीय नहींहै पुनरुक्ति  
भूषणमें गणनीय है क्योंकि इसके उसके कार्यमे परस्पर बड़ाबड़ाहै कुछ आशय एक  
होने के शिरटीका नहीं क्योंकि वहां तो सामान्य उनव्यवहारोके बिगाडनेमध्य वचन  
काप्रारंभथा कि जिनमे राजमुद्रई होना कुछ आवश्यक नहीं और यहां इनव्यवहार  
विशेषो के बिगाडने मध्ये उसी दंड की पुनरुक्ति कीगईहै कि जिनमे राजमुद्रई होनेके  
संबंध अवश्यहो ३१० ॥

। ( न्यायतोनिर्णीतस्यप्रत्यावर्तयितुर्दंड )

योन्येताजितोऽस्मीतिन्यायेनापिपराजित । तन्मायातपुनर्जित्वादागयेददिगुणंदमम् ३११ ॥

ए०—न्याय से पराजित भी यदि कोई ऐसामाने से हारा नहीं तिसआये हुये  
को फिर जीतकर द्विगुणा दंड दिलावे-अर्थात्-मुकद्दमे का जो कोई एक फरीक सबे

न्यायमार्गसे पराजित होकर अपने उद्धत पनसे व्यर्थ अपील वा तजबीजसानी रो-  
पिकर कुछकूटलेख्य रूपजाल की तहरीर आदि बीचमें अवलंब देकर फिर धर्माधि-  
कारी पासमुराफा करे कि मैं अद्यापि हारा नहीं किंतु मैं अनुकामुक अन्यायों से  
पछाड़ा गया-तिसको फिर भी निर्णय पूर्वक धर्मन्याय सेही जीति कर उसदंडसे अब  
दूनादंड दिलावै जितना पहिली हारिमें आवश्यक था-इसमें भी सरकार मुद्दई जाने  
चाहे पहिली हारि किसी पक्षके प्रतिपक्ष में भी हुईहो परंच झूठा प्रत्यावर्तन करने  
वाले की दुसराकर हारिहोने में यहवात फिर आवश्यक नहीं है कि उसका प्रतिपक्षी  
दंड दिलाना चाहे तभी राजादंडदे पर जिसने सच्चीरीति से तजबीजसानी या मुरा-  
फका प्रारंभकिया हो तिसका चर्चा इसमें नहीं समुझना क्योंकि वह नियमात्मक एक  
मर्यादा है ३११ ॥ -

अर्थ०-इसी तीनसो ग्यारह के योगीश्वरवाले वाक्यमध्ये मनुजी कुछधर्म विशेष  
भी दर्शाते हैं कि विरले अवसरऐसा भी कर्तव्य होगा-तद्यथा(तीरितं चानुशिष्टं च यत्र  
कचनयद्वेत् । कृतंतद्धर्मतो विद्यान्नतद्रूपो निवर्तयेत्) अर्थात्-जहां कहीं ऋणादि कि-  
सी भौति के व्यवहारमें जो भगडा धर्ममार्गसेही तीरित हुआ समुभाजाय ( यहां  
तीरित होना शास्त्री की मर्यादोंसे निर्णीत होना किंतु फ़ैसल होना मात्रसमुभौजिसे  
किसी पक्षी की हारि जीति निश्चित होजाय परउस दावेकाद्रव्य अथवा दंड अव-  
तक नहीं दिलायागया ऐसाजयपत्र सच्चेन्यायसेही सिद्धहुआ समुभाजाय ) यद्वा  
अनुशिष्टं नाम उस जयपत्र के अनुसार द्रव्य दान या कुछदंड प्रकार उसपर जारी  
भी होगवाहो जिसकी हारिहुई सो यहदंड प्रातिपर्यंत कार्य उसपर सच्चे न्यायसेही  
कियागया यदि समुभाजाय और इनदोनोंमेंसे किसी एकदशामें यदि उक्तपक्षी अ-  
पने उद्धतपनसेही तजबीजसानी या मुराफा रोपितकरे तो धर्माधिकारी यद्वा राजाको  
यह योग्यहै कि ऐसे धर्मन्यायसे निपटायैहुये कार्यका निवर्तन फिरनकरे और इस  
दशामें कुछदूनादंडभी आवश्यकनहीं किन्तु जोकुछ पहलीवारमें निर्णीत वा अनुशिष्ट  
हुआ सोई ठीकरक्खे-आशय यह कि उस तजबीजसानी या मुराफाके प्रविष्ट होने  
और सामान्य अवलोकन उसका होनेपीछे जो पूर्व सिद्धकार्य सब न्यायानुकूल पाया  
जाय तो यह पुनर्निर्णयकी दरस्वास्त नामंजूरीद्वारा खारिजकरे-इसव्यवस्थासे यह  
तात्पर्य सिद्धहुआ कि जबकभी हारेपक्षीके धोखादेने आदि किसी हेतुसे सामान्य  
अवलोकन होते समय यह प्रतिभान होनेलगे कि निस्संदेह यह तजबीजसानी या  
मुराफा इसका सच्चा और मंजूरकरने योग्यहै इसकारणसे मंजूरहुयेपीछे जो निःशेष  
निर्णयकरनेपरभी हारापक्षी फिर धर्मानुसार हारे तब योगीश्वरके वचनानुसार इस  
अपराधमें सरकार मुद्दईहोकर उसपर पूर्व निश्चितदंडके परिमाणसे फिर दूनादंडभी

करसक्तीहै-अर्थात् ऐसीदशा उपस्थित होनेविना यह योगीश्वरवाला न्याय कुछ प्रा-  
बल्यसे आरुढ़करनेयोग्य नहीं समुभना-परञ्च-यदि कोई व्यवहार लाग लपेटों से  
निर्णीत वा अनुशिष्टहूआ समुभजाय तिसको निस्संदेह राजा सद्य निवर्तनकरै कि  
जैसा उपर तीनसौदशके मूलश्लोक आदि वर्णनहै सो देखो ३११ ॥

(अथपंचात्मकदुर्जनपंक्तियानांशासनकर्मप्रबंधविशेषः)

नृपाश्रय व्यवहार केवल येहीनहीं समुभने जोजो-ऊपरवर्णनहुये हैं अर्थात् इनसे  
उपरालुभी बहुतेरे मुकदमात इसी प्रकीर्णप्रकरणमें निज अवसरके अनुकूल गिनती  
होते हैंइसहेतु कुछ कुछ व्यास यहाँ उनकाभी अवसमुभों-किन्तु पहलेसाहसप्रकरण  
में व्यवहार जो जो वर्णनहुये सो सब इसीप्रकरणके आधीनहोते हैं अर्थात् उनमें भी  
सरकार मुद्दईहोतीहै (और) उस साहसप्रकरणके आधीन चार और प्रकरण होते हैं  
अर्थात्-वाक्पारुष्य, दंडपारुष्य, चौक्य, स्त्रीसंग्रहण यह चारोही सदैव साहसप्रक-  
रणके अनुगामीरहाकरते क्योंकि साहसकर्मोंकानिवास इन्हीं चारोंभौतिके अपराधों  
में सुनिश्चितहै यहवात पाँचोप्रकरण के अवलोकनसे यथार्थ समुभीहोगी इसी वि-  
लक्षणहेतुसे यह पाँचोप्रकरण एक इसी(प्रकीर्णप्रकरण)केआधीनहैं और इसी आधी-  
नीके विशेषकारणसे उन पाँचोप्रकरणमें अपराध विशेष जो जो होतेहैं तिनके कर्ता-  
ओंके प्रतिपक्षी किन्तु मुद्दई केवल वेहीलोग नहींसमुभने जिनको पीडापहुँची हो  
अर्थात् उनकाराजामी प्रतिपक्षी होताहै औरइतनी अधिक विशेषतासे कि पीडा  
पानेवाले सिर्फ उसीअवस्थामें प्रतिपक्षी होसकेहैं कि जब जब उनको 'पीडा' मिले  
और सरकार उन अपराधोंमध्ये सदा मुद्दईहोती है इस भौतिसे कि मनुने इसपक्ष  
की संसिद्धिकरनेके अर्थ एक महक्मा जुदारखनाकहाहै कि जिसकेद्वारा सदाही इस  
भौतिके साहसिकप्रमुख सब अपराधी नानाभौति जो विख्यात प्रकाशरूपहों या  
निज आपेको द्विपयिनामी रहतेहों खोजिखोजि पकडेआकर दंडपावें और निर्मूल  
कियेजायें क्योंकि ऐसी दुर्जनपंक्ति बनीरहनेसेभी राजप्रबंध ढीलेरहते हैं इसकारण  
दुर्जनपंक्तिका प्रशासनकर्म जोहै सोई राजप्रबंधोंकी विशेषचौकसाई भानीगईहै तथा  
चमनुः (यस्यस्तेन पुरेनास्तिनान्यस्त्रीगोनदुष्टवाक् । नसाहसिकदंडम्रोतराजाशकलो-  
कभाक् ३८६ एतेषानिप्रहोराज्ञःपंचानांविपयैस्वके । साम्राज्यकृतसजात्येषुलोकेचैव  
यशस्कुरः ३८७ इत्यष्टमाध्यायेभृगुः ) अर्थात्-जिसराजाके पुरमें किन्तु राजभरमें  
एक चोरनहो १ तथा परस्त्रीगामीभी नहो २ एवं दुष्टवाक् वदजुवान जिभार मुहफट  
परुषवादी वाक्पारुष्यकरनेवाला निपटनहो ३ और साहसिक डार्क ठग बटमार  
ग्रामदाहक नरघाती आदि कोई आततायी भी नहो ४ एवं दंडघ्न डडावाजी करने-  
वाला किन्तु लाठी लकड़ी पत्थर ढीम लोहशस्त्र आदिसे कुछ चोटलगानेवाला दंड

नौकर करमें योग्य है कि उनको शुद्ध मुलाजिम लोगोंके आधीन रखकर एक समूहरूप महकमा इनका जुदा प्रकल्पित करे और जिस भांतिके जिस तत्त्वर में जिस कर्म की विलक्षण कोई दशा विशेष पाई जाय तिसहीके अनुसार उसको उत्तम मध्यम आदि कर्म नायक भी कर देना योग्य है कि जिस उत्साहसे वे अपने योग्य कर्मोंका संसाधन करते हैं—यह सब लोग अपने मुख्यस्वरूप कर्मों को छिपाये रहकर देशकालके अनुरूप राजदत्त लिवासवेशोंको बदलते हुये उन स्थानों में सदैव विचरें या टिकासर पावेंगे कि जिनका चर्चा आगे दोसौ चौसठि आदि वचनोंसे विचारो राजशासनसे बताये जायें यह (दुष्कर्मशोधक) नामका समाज महकमा ठगई अपने उनहीं सब आचरणों में सदैव तत्पर होता है कि जिनसे ठग बटमार आदि लुकिया चोर और निर्मूलकल्पित व्यापारी आदि खुल्लमचोर भी न रहने पावें इसी आशयसे इस दोसौ इकसठिवाले वाक्य में ऊपरली और यह कह चुके हैं कि (सुचरितगूढ़ों और तत्कर्म कारियोंसे यथार्थ जानें) अर्थात् जिस किसी भांतिका चोर आदि कोई दुर्जन तहकीकात बिना पकड़ा गया हो यद्वा बिना पकड़े ही कुछ शंका जिसपर आरोपित करी जाय कि अमुक पुरुष इतने दिनसे अमुक स्थान पर ऐसा ऐसा करता है वह दुर्जन पंक्तिमें गणनीय होकर पकड़ा जाना योग्य है तब ऐसे अवसरमें यथार्थ उसका भेद पाया जानेके अर्थ उसी भांति के वे दुर्जन अपनी काररवाई पर समुद्यत किये जायें जो कि पहले पकड़े हुये राजसेवारूपसे उस उक्त समाजके प्रयोजन पर आरुढ़ हैं और वेही (सुचरित) कहलाते हैं सो ऐसे सुचरितगूढ़ किंतु अपने पूर्व कर्मों को छिपाये हुये इस आधुनिक चोरके सम्मुख जायें और तत्कर्मकारि कहने का भी अर्थ यह कि ठेठ उसी भांति का नौकर चोर उसका भेद ले सका है कि जैसा यह आधुनिक दुर्जन पकड़ा जाय इसका यह दृष्टांत है कि जहां व्यापारी चोर पकड़ा जानेका प्रयोजन हो तहां व्यापारी पहला चोर जो अथवा राजसेवक हो भेद निकासे एवं वेद सधिया आदि चोर हो तहां वेद सधिया आदि पहला दुर्जन जो अथवा राजसेवक हो सो भेद निकासे क्योंकि अपने अपने कामों की मरके सब कोई जान सका है—इसमें एक विशेषता भी यह याद रखनी योग्य है कि राजाका यह उक्त समाज कभी खुल्लमनहीं रह सका किंतु कोई तकमा चिह्न विशेष उनपर ऐसा कुछ प्रत्यक्ष नहीं रहता जिसे यह तत्काल बोध होय राजपुरुष है और श्रमवातका भी नियम नहीं होता है कि जो चोरादिक राजसेवक हुये सब एकत्र आयनी डालें किंतु इसमें यही विशेषता है कि फूटे फूटे रहकर निजनिज काम साथें इसका यह भी एकरूपकहे कि जैसे कोई एक मद्यका व्यापारी वेशवाला चोर पकड़ा जाकर पीछे राजसेवक हुआ तब उम चोर से सर्वथा धर्मकर्म आदि शपथ लेकर उत्तमो राजशासन यह गुप्त और हुआ कि अपनी मद्यकी दूकान अमुक स्थान पर

जमाकर इसदुकान केही द्वारा प्रायः दुर्जनलोगोंकी पहिचानकरिकर भेदउनकाराजमें पहुंचातेरहो एवं संधिच्छेदआदि कोई चोर जबकिराजसेवक बने उसकोभी गुप्ततौर पर एकआज्ञा मिलीकि अमुकामुकधनिकनिवासस्थान आदि स्थलमें विचरते रहकरसंधि लगानेवाले आदि चोरो को निजअपनेमें मिलाकर उनकोभेद हरो किंतु ऐसेचोरोको यह प्रकृति हुआ करतीहै कि चाहेसौदोसौ कोशके अंतरसे भी आयेहों चोरिकरने के निमित्त से परस्पर सबमिलजाते हैं और निज निज भेदों को कहदेतेहैं-परंच-राजाको इसघात में सदैव ध्यान रखना योग्य है कि यद्यपि राजसेवक भी बनाया इनको तो भी ऐसी दुर्जन पंक्ति को कदाचित् निपट स्वतंत्र न करदे और बहुधा इनके कथन पर विश्वास भी निरंतर नहीं लावे क्योंकि जैसे कौआ यद्यपि दिव्य भोज्यों से सुपांलित कियाजाय तोभी विष्टामें मुँहडारे बिना नहींरहता तैसे दुर्जनभी स्वकीय स्वाभाविक दुर्जनतासे विरक्तिनहींलिताहै और प्रायः अपने पूर्ववैर आदि तुच्छतर हेतुओंसे निष्कारण अच्छेलोगोंको फँसाताहै इत्यादि गूढ़हेतुओंसे इसदुर्जन पंक्तिको सदैव शुद्धसेवकजन समूहोंके आधीन वशवर्त्तकीकरेकरखे और इनके गूढ़चरित्रोंकी परीक्षाहेतु शुद्धगूढ़चरभी छूटेकरखे और निज आपभी निरालसहोके राजाभेदबने क्योंकि ( नपरस्यापवादेनपरंपादंडमाचरेदित्यादि नियमस्तुसर्वत्रैवयोज्यः ) २६१ इसभाँति तहक्रीकातहोनेपीछे उनकेदोष और अपराध जोजो निज निजकाममें उत्पन्न कियेहों तिनको तत्त्वसे सबलोगोंको सुनायकर अपराधके अनुसार और अपराधी की धन देह आदि कर्म शक्तिकेअनुसार विचारकरके दंडदेवै-इनके दंड आगे जुदे जुदे प्रत्येकवर्णनेहोंगे और कुछसाहस प्रकरणमेंभी पहले वर्णनहुयेथे तत्रैव देखो-सबलोगोंको सुनाना इसीप्रयोजनसे कि ऐसाकर्म जो जोकोईकरें तिनको यहीदंडहोगा जोकुछ इसकोहुआ २६२ क्योंकि पापहीमें निजवृद्धिकी फैलानेवाले चोर जो शुभ वेशोसे निजकर्मको छिपायेफिरतेहों तिनको दंडपहुँचे बिनाधरित्रीपर अति पापकर्मों की बदवारी नहींरुकीतीहै यह वाक्यभी उनलोगोंको सुनादेवै २६३ उक्तदुर्जन क्योंकर हाथ आसकेहैं इसवातका प्रबन्ध मनु कहतेहैं कि सभानाम ग्राम नगर आदि में अथाई के स्थान जहाँ रोकटोक बिना हरकोई बैठि संक्ताहो, प्रपा व्याजके स्थान अपूपशाला हलवाई की दुकान, वेश नाम वेश्याओं के स्थान सराय आदि, मद्यान्न विक्रय अर्थात् मदिरा चरस भोग आदि विकने की दुकानें तद्वत् अन्न विकनेकी दुकानें, चतुष्पथ चौराहे, चैत्य लक्ष बहुतबड़ेऊँचे भूमडे विख्यात पेड़ जिनकी जड़के पास प्रायः पथिकजन विश्राम लेतेहों, बहुत धनें मनुष्यों के समाज मेला जारत आदि, प्रेक्षणानि दर्शनीय तमाशे रासलीला कर्णाटक साँग आदि, और २६४ जीर्ण उद्यान किंतु टूटेफूटे पुराने वाग वगीचे जिनमें पक्के बैंगले आदि निवास स्थान

पारुष्यकर्ता निपटनहो ५१तौ बहुराजोऽन्द्रलोकभोगनिवाला है अर्थात् जैसे इन्द्रलोक में ये कोई भौतिके उपद्रव नहीं होते हैं तथैव इसकाराज्यभी निर्विघ्नहोकर निर्मलस्वर्ग समान सबसुखदायक हुआकरताहै ३८६ ॥ इससे राजामात्रको सदैव अपने राज्यमें इन पाँचोका निर्मूलकरना अपने तुल्य राजाओंके सम्मुख साम्राज्य गुणका दर्शकहै और अन्यसबसामान्य लोगोंमें यशविस्तृत करनेवाला ३८७ (अन्यच्चमनुरेवाह) यथा-सम्यङ्निविष्टदेशस्तु कृतदुर्गश्च शास्त्रतः । कंटकोद्वरेणो नित्यमातिष्ठेद्यत्नमुत्तमम् २५२ रक्षाणादार्यवृत्तानां कंटकानां च शोधनात् । नरेद्रास्त्रिदिव्यातिप्रजापालनतत्पराः २५३ इति नवमाध्यये भृगुः) अर्थात्-जो राजा अपने राष्ट्रे देशमें निर्विघ्न बैठे हो और आचार शास्त्रके अनुसार सर्वथा दुर्गवनये बैठे हो तिसके योग्य यही प्रबंधकमें है कि नित्य प्रति साहसिक आततायी तस्कर आदि कंटकरूप दुर्जन पंक्तियों के निर्मूल करनेवाले उत्तमयत्नपर आरुढ़ होवै २५२ क्योंकि शुभआचारवाले आर्यवृत्तोंकी यथोचित रक्षा करनेसे और उक्त कंटकरूप दुर्जन पंक्तियों के निर्मूल करने से सब राजालोग स्वर्ग जाते हैं २५३ इसकारण आगे यही प्रबंध वर्णन होगा (तदप्याहमनुरेव) यथा (द्विविधां स्तस्कारानुविद्यात्परद्रव्यापहारकान् प्रकाशांश्च प्रकाशांश्च चारुचक्षुर्महीपतिः २५४ प्रकाशवंचकास्ते पांनाना पण्योपजीविनः । प्रच्छन्नवंचकास्त्वेते ये स्तेनादिकादयः २५७ उत्कोचकाश्चोपधिकावंचकाः कितवास्तथा । मंगलादेशवृत्ताश्च भद्राश्चैक्षणकैः सह २५८ असम्यकारिणश्चैव महामात्राश्चैकित्सकाः । शिल्पोपचारयुक्ताश्च निपुणाः पण्ययोपितः २५९ एवमादीन् विजानीयात्प्रकाशाल्लोककंटकान् । निगूढचारिणश्चान्यानार्यानां र्यलिंगिनः २६० तान्विदित्वासुचरितैर्गदैस्तत्कर्मकारिभिः । चारैश्चानेकसंस्थानैः प्रोत्साद्य वशमानयेत् २६१ तेषां दीपानिभिरन्याप्यस्वेस्वे कर्मणि तत्त्वतः । कुर्वीत शासनं राजा सम्यक्सारापराधतः २६२ न हि दंडादृते शक्यः कर्तुं पापविनिग्रहः ॥ स्तेनानां पापवृद्धिर्नानिभृतैश्चरतां क्षितौ २६३ ( एतस्मादेव ) (सभाप्रपापपशालावे शमयान्न विक्रयाः । चतुष्पथाश्चैत्यवृक्षाः समाजाः प्रेक्षणा निच २६४ जीर्णोद्यानान्यरण्यानि कारुकविशानानि च । शून्यानि चाप्यगाराणि वनान्युपवनानि च २६५ एवं विधा ब्रूषो देशान्गुल्मेः स्थावरजंगमैः । तस्करप्रतिषेधार्थं चारैश्चाप्यनुचारयेत् २६६ तत्संहाये रनुगतैर्नानाकर्मप्रवेदिभिः । विद्यादुत्सादयेच्चैव निपुणैः पर्वतस्करैः २६७ भक्ष्यभोग्यापदेशैश्च ब्राह्मणानां च दर्शनैः । शौर्यकर्मपदेशैश्च कुर्युस्ते पांसमागमम् २६८ ये तत्र नोपसंपन्मुलप्रणिहिताश्च ये । तान्प्रसह्यन्पूहन्त्यात्समिन्त्रज्ञातिबांधवान् २६९ नहो ह्येन विना चौरघातयेद्दार्मिको नृपः । सहोदंसोपकरणघातयेद्विचारयन् २७० इति नवमाध्याये भृगुः) अर्थात्-मनु कहते हैं कि राजा चारुचक्षु धनिकर द्विविध चोरोंको सदैव जाने किन्तु अनेक मुखविर जासूस अपनी औखिरूपी मानिकर इसकामके

निमित्तसे फैलावै तिनकेद्वारा प्रकाश १ अप्रकाश २ दोनोंभाँतिके चोर जो जो लोक में पराया द्रव्यहरनेवालेहों खूबसबकोसमुझै और पहिचाने २५६ तिनमें एकप्रकाश वंचक उनकोजानै जो जो नानाभाँतिके सोदागर आदि निज निज व्यापारोंके अवलंबसेही कमती बढ़ती तौलिकर या खोंटी खरी वस्तुओं के मिलाप योग आदि कपटों से या सत्यासत्य बोलने आदि फंदफरेवों से या चलती सड़कों परजाकर झूठा कल्पित नीलाम खड़ाकरने आदि प्रकारों से पराया द्रव्य हरतेहों और प्रच्छन्न वंचक इतने हैं कि जे स्तेनक नाम संधि छेदने आदि द्वारा लुसिकर चोरी करते हों या अठवियों में छिपकर आदि परधन लूटि लेतेहों इनहीं में उठाईगीरे आदि समुझने इसका यह सिद्धान्त है कि जो जो कोई सिर्फ चोरी आदि वाले यत्नोंसे धन हरतेहों वे सब लुकिया चोर जानो पर जे कोई वणिज व्यापार आदि कर्मोंके वहाँसे अपहार करतेहों वेही खुल्लम चोर हैं जो अभी ऊपर वर्णन हुये २५७ ॥ (ः भ्रजोक्त) इन दो भेदों में से एकप्रकाश चोरोंके लक्षण अब दर्शातेहैं कि एक तो उत्कोचक जो घूस पचड़ खातेहों औपाधिक जो धोंसका धन खातेहों वञ्चक जेरसायन आदि युक्तियों से विराना सोना चाँदी लेकर बदलेमें ताँबा आदि ब्योड़िकर चलदेने आदि प्रकारों से ठगतेहों कितव जे धूत आदि प्रकारों से धनहरें मंगलादेश वृत्तिवाले जो मङ्गलका आदेश करके धन हरतेहों भद्राजे कल्याणरूपी आचारोंसेही ढँके रहते पाप राशिहों ईक्षणिक जे हाथरेखा आदि शरीर चिह्नों से शुभाशुभ फलके वक्ता बनकर दुर्जनता से धन हरतेहों २५८ ॥ महापात्र चिकित्सक जो परिमाण विना बहुत औपधदेयँ और उस कर्मको भी अच्छीतरह न करसकेहुये जीविका उरसे करतेहों चित्रलेख्य तसवीर आदि शिल्प कर्मोंके उपचार से आजीवन करतेहों निपुण पण्य स्त्री वेद्या आदि जो जो पर पुरुषों को वश करने में प्रवीणहो २५९ ॥ इनको आदि लेकर इसीभाँति के जो जो और कोई होतेहों तिनको भी प्रकाशरूप लोक कण्ठक राजाजाने बल्कि और भी निगूढ़चारी अपने जन्म कर्मोंको छिपाये हुये जो जो शूद्र आदि नीचहोते ऊँचोंके वेशलेकर फिरतेहुये वहाने से धन हरतेहों तिनसबको राजा अपने गूढ़चारों द्वाराजाने (यहां तीनोही श्लोकएक साथ समुझने ॥ २५८ । २५९ । २६० ॥ तिनसबको राजामुचरित गूढ़ों औरतत्कर्म कारियों से यथार्थ जानकर अनेक स्थानपर टिकाये वा छिटकायेहुये चारों से उभाग कर निजवशमें करै क्योंकि वशमें आने पीछे जो कुछ अधिक विलक्षण उनका गुण पहिचाना जाय तौ इसवात का उत्साह उन्हें दिलायाजाय कि यह दुष्कर्म अपना छोड़कर तुमराज सेवा अंगीकार करौ इसमें मनुने धनिहेतु प्रविष्ट कियाहै कि राजा को इनसब में से प्रत्येक विलक्षण कामजाननेवाले ठगवटमार आदि चुगि चुगि



भी कुछ खालीहों। अरण्यकोई निर्जन भूमिभागः कारुक आवेश किंतु शिल्पी आदि कारीगरों के दूकान आदि कारखाने जहाँ प्रायः वैतनिकों का समाज रहाकरताहो। खालीपड़े मकान भी, वन अर्थात् आश्र आदि वृक्षोंके समूह, उपवन किंतु फूलवाड़ी आदि किआरियों से सम्पन्न दर्शनीय कीड़ा बाग २६५ ॥ ऐसे ऐसे स्थानाको सदैव राजा चोरोंके निर्मूल करने को स्थावर जङ्गम, द्विविध पदाती, सेनाके लघ्वादि यथोचित भागोंसे और गूढ़चारी चारोंसे भी अनुचारितकरे दुँदावे, क्योंकि प्रायः ऐसेठोरों पर चोरादिक दुर्जन अपना कृत्यविचार आदि कम्पलगाने और पण्यस्त्री अन्नपान आदि भोगों के अन्वेषण करनेको भी आतेजाते यद्वा टिकतेहैं (स्थावर जङ्गम द्विविध पदाती सेना, किंतु पदाती नाम प्यादेही स्थावर जोकि चौकी अष्टा आदि प्रकारों से एकत्र टिकायेजायें और कुछ फुटकर भी प्यादे जो प्रचारी बनकर आठौयाम रौंद गइत लगावें घूमै) जिसे चोर, चिकार आदि दुर्जन पंक्तियों के अभ्यन्तर पायेजायें (अत्रोक्त चोर चिकार आदि दुर्जन पंक्तियों के कुछ लक्षण पहले चौर्य प्रकरणमें भी नारद और बृहस्पति आदि वचनों से दर्शायेगये सो सब २७१ । २७२ । २७३ की अधिकोक्तों में अवलोकन करें) २६४ । २६५ । २६६ ॥ उक्त दुर्जन लोगों को इसभाँति राजा पकड़े और निर्मूलकरे कि चोरी आदि नानाकर्मोंके जाननेवाले जो पुराने चोर मुखविर जासूस वनके राजसेवक हुयेहों और इस राजकाज के संसाधन में भी निपुणहों वेही उक्तदुर्जनों के अनुगामी तथा सहायकवनें यद्वा उनके और भी जेकोई निज अनुगामी तथा सहायकहों तिनको आप अपने में मिलावे तिनकेद्वारा राजा उक्त दुर्जनों के अभ्यन्तर तथा स्वरूप भी प्रत्यक्षजाने और निर्मूलकरे २६७ भला वे अनुगामी तथा सहायक यद्वा ठेठ राजा के जासूस जो छलसे उनके अनुगामी तथा सहायक वनेहों किसभाँति राजाको पकड़ावें या दिखावें सो अब कहतेहैं कि भक्ष्य भोज्यके अपदेशोंसे या विप्रोंके शुभदर्शनरूपी लालचसे या शौर्यरूपीकर्म के अपदेशों से ये लोग उनका राजाके प्रत्यक्ष अथवा राजपुरुषों के प्रत्यक्ष समागम करें अर्थात् इनके ये दृष्टांत हैं कि येही बली सहायक उनसे ऐसाकहें कि चलो हमारे घरको चलें भीठी दूधिया पीकर खीर मोदक आदि उत्तम भोजन करेंगे इत्यादि किसी बहाने से लेजाना भक्ष्य भोज्य का अपदेश है अथवा एक हमारे गाँव में जो ब्राह्मण है अपूर्व प्रश्न कहताहै कि जो अभिलाषा जिसकीहो सोई फल मिलसकतेहैं इसलिये उसको चलकर आज देखेंगे इत्यादि व्याज बहाने जो हैं विप्रदर्शन के अपदेश हैं अथवा अमुकस्थान एक पट्टेवाज ऐसा आया है कि अकेलाही अनेकों साथ लड़ता है सो चलकर आज उसके हाथ देखेंगे इत्यादि बातें शौर्य कर्मों के अपदेश हैं इन युक्तियों से लेजाना और पकड़ाइ देना उनका काम है २६८ ॥ पर जे कोई चोर

इन युक्तियों के भी भेदहों ऐसा कहने से पकड़नेका भय मानकर न जावे यद्वा मूल प्रणिहितहों अर्थात् मूलसंज्ञक राजनियुक्त चौरवर्ग जो गिराई संप्रतिलोक प्रसिद्धहो तिस मुख्य समाजसेही प्रणिहितनाम सावधानचौकसहों छलकेभयसे ऐसीसद्गतिमें कदाचित् भी न पड़तेहों और विख्यातचोरहों तिनको राजा उन्हींपुरानेचौरोंसेयथार्थ जानिवृत्तिकर जेकोई उनमेंमिलेभुले भिन्नादि यद्वा पिता भाई आदि उसीकर्मकावाना रखतेहों तिनसबसहित उनको बलसे राजा घेरिकर विध्वंसकरै २६६ परञ्च इतनी और प्रतिज्ञाहै कि धार्मिक राजा ऐसे चोरोंकोभी चोरीकेचिह्नविना न मारै किंतु जवही कभी चोरीके उपकरण और कुछ चोरीकाधन उनकेपास निकसै तबहीं चोरी उनपर निश्चितकियेपीछे शीघ्र घातकरै २७० ॥ (अथप्रभिन्नव्यवहारविशेषास्तेचनृपाश्रयाभवन्ती त्यत्रप्रकीर्णकेसंवक्ष्यते) प्रभिन्नव्यवहार जो भिन्नात्मक फुटकरमुतफरकात बहुतेरेमुकद्मात ऐसेहोतेहैं कि यद्यपि अष्टादश व्यवहारोंमध्ये कोईएकपद विख्यातउनका नहींपरंच प्रायः साहस प्रकरण में सब गिनती हैं या विरले चौथे प्रकरण में भी माने जासके हैं और मुख्य ठिकाना सबका इसी प्रकीर्ण प्रकरण पर इसहेतु से आरुढ है कि राजमुद्ई होने विना प्रबंध दुर्घट होता है इस आशय से सरकार उनमें सदा मुद्ई होती है उन सबके भिन्नरूप आगे मनु के वचनों द्वारा समुभो पहिले चोरों और वागियों के सहाय वर्णन होते हैं-अधोक्त मनु के वचनोंवाला चोर शब्द दुर्जनमात्र का प्रबोधक है यह याद रखो-यथाहनुवमाध्यायेमनुः- (ग्रेमेप्वपिच येकेचिच्चौराणांभक्तदायकाः। भांडावकाशदाइचैवसर्वास्तानापिघातयेत्) २७१ अर्थात् राजधानी आदि नगरों में तथैव कर्बट खर्वट आदिग्रामोंमें भी जेकोई वाशिन्दे लोग चोरों और डाकूओं के दुष्कर्म जाने पीछे उनको मार्ग आदि हेतुओं में अन्नादिक रसद देवें या पहुँचावें या जेकोईचोरी आदि कर्मोंके औजारशस्त्रपात्र आदिउनकोदेवें या यदि टिकने वा छिपरहनेको स्थान यद्वा मार्ग आदिनिकसनेको अवकाशदा अवसरदेवें या कुछ और सहाय करतेहों तिन सबकोभी अपराधकेहीतुल्य राजाघातकरै (याज्ञवल्क्य भी यह वार्ता दोसौइक्यासी मूलश्लोकसे कहिचुकेहै तत्रैव देखो ) पर यह एक विशेष भी समुभना इसमें योग्य है कि जब कोई धनिकशिरोमणि आदि किसी ऐसे अवसरमें कुछडाकू आदि समुहोंको भक्तावकाशरूपसहायभी प्रत्यक्ष दव कर देवें जब कर्तरिकातुल्य अवसर आनि उपस्थित हो जिसमें आततार्या गणको अन्नादिकरसदें देनेविना निस्संदेहसंभवथा कि भूखेडाकू कर्बट खर्वट आदि वस्तीलूटि खातेतौ यह देना साहस कर्मों के अपराधमें गणनीय न समुभो बाल्किवस्ती रक्षा करिलेने रूप यहभी एक यच्चन् कर्म जानो-पर इत्यादिमुचित बूटी के सिवाय कोई भीति दुर्जन लोगों का सहाय करनेवाले ग्राम वासी दंडपाने योग्यहोंगे २७१ ॥

वाशिन्दी के सिवाय राजसंबंधी भी यदि ऐसेहों तिनको मनु कहते हैं (रोपूपुरक्षाधि  
 कृतान्सामन्तांश्चैवचोदितान् । अभ्याघातेषुमध्यस्थान्शप्याच्चौरानिवद्वृत्तम् २७२  
 अर्थात्-राष्ट्रके भिन्नात्मक देशविभागोंमेंजे कोई दिक्पाल सूबाआदिरक्षाके अधिका-  
 रो किये हों या जेकोई राजसीमा के पासदेशपाल आदि-राज प्रेरितवसते हों जाहर  
 में शुभचिंतक वा अकूर समुझे जातेहों, वेही उक्त चोरों के दुष्कर्मोंका उपदेशआप  
 करनेमें मध्यस्थहों तिनको यही व्यवस्था जानि परनेपर अतिशीघ्र राजा चोरोंकेही  
 तुल्य शासनकरे २७२॥ दिक्पाल देशपालों के सिवाय जोनिजराज का मुलाजिम कोई  
 अंगीकृतअहेदसंविद् आदि उल्लंघितिसकोसंविद्व्यतिक्रमधर्मके अनुसारमनुकहतेहैं  
 (यश्चापिधर्मसमयाप्रच्युतोधर्मजीवनः । दण्डनेवतमप्योपेतृत्वकाद्धर्माच्चविच्युतम्)  
 २७३ अर्थात्-राजधर्मोंकी मर्यादा में परिनिष्ठित होकर उसही की मुलाजिमत से  
 आजीवन करताहो तिसकी 'धर्मजीवन संज्ञाजानो किंतु ऐसा धर्मजीवन पुरुष मुत-  
 अहिर्द अधिकारी अपने अहेद संविद्वरूपी धर्म समयासे परिच्युतहोवे किंतु समयां  
 को उल्लंघि तिसको राजा दण्डसे तपावे तद्वत् उसको भी कि जो निज अपने धर्मसे  
 परिच्युतहोय सो यह दण्ड संविद्व्यतिक्रम नामाप्रकरण के अनुसार जो कुछ पाय  
 जाय वही कर्त्तव्यहोगा-इसमें दोभाँति का परिच्युतहोना कहनेसे यहतत्त्वहै कि राजा  
 सेवक भी दोभाँति के समुझने किंतु मुतअहिद गैरमुतअहिद जोभाषान्तर से कह-  
 लाते उनका लक्षण केवल इतनाहै कि एकसेवक मुख्य संविद्वका स्वीकार करके  
 नियत होतेहैं दूसरे यद्यपि संविद्वका कुछ अङ्गीकार नहींकरायेजाते तौभी धर्मशास्त्र  
 में जो उनहीके अधिकार योग्य नियमों की मर्यादाहोय सोई उनकोअपना धर्मजानो  
 किंतु ऐसे भी निज अपने धर्मसे परिच्युत होय-यद्यपि धर्मजीवन संज्ञा किसीएक  
 विप्र विशेषकी भी होतीहै और उसहीके अनुसार इसका अर्थ भी कुछ और सिद्ध  
 होताहै (पर) इस वर्त्तमान प्रकरणके प्राबल्य से वहा अर्थ सूचित नहीं है २७३  
 उचित सहाय करनेसे मुखमेंरें तिनका दण्डहै कि- (ग्रामघातेहिताभङ्गेपथिमोपाभिद  
 र्शने । शक्तितोनाभिधावन्तोनिवास्याः सपरिच्छदाः) २७४ अर्थ इसकादेखो व्योरेवार  
 दोसौ इक्यासीकी अधिकोक्ति में प्रसङ्गसे दर्शाया गयाथा औरउसकेसाथ और भी  
 ग्रन्थान्तर कई वचनहैं-और-योगीश्वर भी इसबातको निज मूलश्लोक दोसोउनता-  
 लिस के द्वितीय पादमें (विक्रुष्टेनाभिधावकः) इसरूप से कहचुके तहाँ देखो, २७४  
 राजखजाना हरनेवाले आदि चोर डाकू वागियोंका यह दण्डहै कि- (राज्ञःकोशापहर्तुं  
 उचप्रतिकूलेषुचस्थितान् । घातयेद्विविधैर्दण्डैररीणांचोपजापकान्) २७५ अर्थात्-  
 राज कोशागारमें से धनको हरनेवाले यद्वा आतेजाते धनकोलूटि लेनेवाले तद्वत् जे  
 कोई दर्पाले लोग राजके प्रतिकूलहों किन्तु राजासे फिरगयेहों तद्वत् राजाके शत्रुओं

से मिलाप रखकर उनसे राजाका बहुवार जे बढातेहो तिनको उस अपराधकेही तुल्य राजा इच्छाके अनुसार विविध प्रकारके वधवन्ध आदि दण्डोंसे अपघात करावे २७५ संधि कांदकर चोरी करनेवालों को शूली दण्ड कहतेहैं (संधिब्रिचानुयेचैधरात्रौकुर्वन्ति तत्कराः । तेषां ब्रिचानुपोहस्तौतीक्ष्णशूलनिवेशयेत्) २७६ अर्थ इसका चौथे प्रकरणमें योगीश्वरवाले दोसो अठहत्तर मूलश्लोक की अधिकोक्ति में लिखिचुके तहाँ देखो २७६ ॥ गँठिकटे उठाईगीरे आदि तीसरीवारमें वधदण्ड योग्य होते हैं (अंगुलीयथेभेदस्य ज्ञेयत्वं यथेग्रहे । द्वितीयेहस्तचरणौ ततोऽप्रेवधमहेति) २७७ अर्थ इसका चौरवार देखो दोसो उतासी की अधिकोक्तिमें २७७ गँठिकटा उठाई गीरा आदिकी सहाय करनेवालेको अब कहतेहैं (अग्निदानभक्तदादिवैव तथा शिखावकाशदान् । सन्निधात्तैश्च मोक्षस्य हन्याच्चौरमिवेश्वरः) २७८ अर्थ इसका दोसो इक्यासी की अधिकोक्ति में से देखो २७८ तडाग तोड़ि देने या जलमात्र काटि देनेका यह दण्ड है कि (तडागभेदकहन्त्यादप्सु शुद्धवधेन वा । तद्वापि प्रतिसंस्क्रुयाद्वाप्यस्तत्तमसाहसम्) २७९ अर्थात् स्नानपान आदि नानाभौतिसे सहस्रोंका उपकार जिससे होताहै ऐसे उत्तम तडागको यदि कोई उसकासेतुकाटि देने आदि प्रकारोंसे बिनाश करे तिसकी जलहीमें डुबाकर प्राणघात करे यद्वा और किसी शस्त्रादिक से वध करे पर जो वह अपराधी उसको ज्योंका त्यों फिर संस्कृत करि देना अंगीकार करे और यह शक्ति उसकी संभव हो तो तडागकी दुरुस्ती उसपर करवाने पीछे मृत्यु दंडके स्थान उत्तम साहसका धनदंडमात्र लिया जाय यहाँ तडाग शब्दके उपलक्षण में जलाशयमात्र और भी समझने जो जो पकेनिर्मित हों यद्वा बहुपकारक हों और वे निपटविनाश किये जायें तब सर्वत्र यही दंड है २७९ राजकोष्ठागार आदि भेदन करने या रथ हाथी आदि हरनेका यह दंड है (कोष्ठागारायुधागारदेवतागारभेदकान् । हस्त्यश्वरथहर्तृश्च हन्यादेवाविचारयन्) २८० अर्थ इसका चौरवार दोसो अठहत्तरकी अधिकोक्तिमें से देखो किन्तु उसी दोसो अठहत्तरवाले मूलश्लोक से योगीश्वरने भी बंदिग्राह आदि अपराधी दण्ड्य कहें २८० ॥ तालाबमें कुछ थोड़ी भी जलहानि करनेवालेको यह दंड है (यस्तु पूर्वनिविष्टस्य तडागस्योदकहरत् । आगमं वाप्यर्पाभिधात्सदाप्यः पूर्वसाहसम्) २८१ अर्थात् कोई पहिला बना तालाब जो प्राचीन किसी महात्माने सब लोगो के स्नानपान आदि सोख्य हेतुसे बनाकर छोड़ाहो तिसके जलको कोई पुरुष इतनी सींचा सांची आदि प्रकारोंसे हरिलेय या कुछ गदिलाकरे अथवा उसमें नादिये वावरसाती जलके आनेवाला मार्ग मेदि देवे जिससे पीने और स्नान करकेवालों की तत्कली फूटो यद्वा होनी संभव हो तो अपराधी पूर्वसाहस दंडदिलाया जाय क्योंकि (देवार्थदत्तकृपादौ तथा स्रोतस्वती जलोपानाधिकारिणः सर्वे संचनेऽन्तिकवांसिनः तथापि यतोयसे च नाल्लोका भवेयुर्जल

कातराः । नसिचैयुर्जलतस्मादपिसन्निधिवासिनः) इत्यादि सूचितनियमोंकाव्यतिक्रम उसने किया-यहां दोसौ इक्यासी में भी तड़ाग शब्द जलाशयमात्रपर आरुढ़ है २८१ राजमार्ग सड़कों में मलीनता करने का अपराधहै(समुत्सृजेद्राजमार्गेयस्त्व मेध्यमनापदि । सद्भोकार्पापणौदद्यादमेध्यंचाशुशोधयेत् २८२ आपदगतोऽथवाट्टो गर्भिणीवालएववा । परिभाषणमर्हन्तितत्रशोध्यामितिस्थितिः) २८३ अर्थइनका द्वा-  
 ठि संस्थावाले परिच्छेद में एकसौ उनसठि मूलश्लोक की अधिकोक्ति मध्ये (सीमा शुद्धिप्रसंग) नामकपाठसे प्रारंभ लेकर उस अधिकोक्ति के समाप्ति होनेताई जाक-  
 रदेखो उतने पाठमात्रकी व्यवस्था भरमें जो जो बातें वर्णन हुईहों सो सबराज मु-  
 दई होने के व्यवहार हैं और लिखना उनका इसी जगह आवश्यक था परंच सीमा कीसफाई रूपकारण मुख्यमाना जाकर उसही के प्रसंग में दर्शाई गई-उनमें सबसे प्रथम पराई भीतके समीप मैलाकरने का जो चर्चाहै सो यद्यपि राजमुदई होने से व्यतिरिक्त समुम्मीजाताहो क्योंकि जिसकी वह दीवार आदि होगीसोई पुरुष मुदई होना संभव है तथापि ऐसासंभव सिर्फ कूचे आदि भीतरले वास वसायतसे अपे-  
 क्षित है अर्थात् जहां पराई भीत राज मार्ग आदि सड़कों के समीप या चौराहके समीप यद्वा देवस्थान आदि के समीप होगी तब सरकार मुदई होनाभी अविरुद्ध है (भौर)मैलाकरना एक निदर्शनहै कि जिसके उपलक्षणसे वे सभीबातें समुम्मीजाती हैं जो सड़क रूंधनेवाली हों जैसे टीला वा गड़हिला करना या गाड़ी और चौपाये आदि खड़ेकरने इत्यादि सभीबातोंका चर्चा ग्रहादेखो जबतक एकसौउनसठिकीअ-  
 धिकोक्तिपूरीहोय-इसभांति की कुछ अधिकविशेषवातें आगे दोसौअष्टांसीके श्लोक द्वाराभनुकी उक्तिदेखो २८२।२८३ वैदसांधिया जराहआदि सभी चिकित्सकलोग जो जो विद्याबलसेहीन कच्चेहोकर यद्वा लोभसे विपरीत चिकित्सा करतेहों तिनकादंड-  
 (चिकित्सकानांसर्वेषामिध्याप्रचरतादमः । अमानुषेषुप्रथमोमानुषेषुतुमध्यमः) २८४ अर्थ-इसका देखो दोसौ संतालिसकी अधिकोक्तिमें २८४ चरख ध्वजा आदितोड़ फोड़ करनेवाले का दंड(संक्रमध्वजयष्टीनांप्रतिमानांचभेदकः) प्रतिकुर्याच्चतस्सर्वपंच दयाच्छतानिच) २८५ अर्थात्-संक्रम नाम चलनेवाली कलें जैसेतोप चढ़ाने योग्य चरख आदि अनेक संक्रमसमुभिलेने और ध्वजा तथाध्वजाकीयष्टीवांसवल्ली आदि जो कि बहुत जँचाचिह्न विशेष खड़ाकरते जिस्से राजसेना आदिके स्थान अतिशय दूरसेभी देखपरते हैं इत्यादि कोई और वस्तु जो जो इनके तुल्य डेरा तंबू आदि समुम्मे जायें और प्रतिमातसर्वारं आदि जो आवश्यक राजकाजों वाले चिह्न विशेष समुम्मे जाकर कहीं लगाये यद्वा रखे जायें किन्तु यहां प्रतिमा स्थापित देवमूर्ति नहीं समझनी उसका दंडयथपर्यंत है इनचीजोंका तोड़फोड़ करनेवाला ज्यों

फो त्यों उस वस्तुको बनवादेवै और फिर पांचसौ तकदंडभी वहभरै २८५ माणिक्य  
आदि मणिरत्नों के बिगाड़ने तद्वत् अन्य चीजों को मिलाकर दूषित करनेकायहदंड  
है(अदूषितानांद्रव्याणादूषणेभेदेनतथा । मणीनामपवेधेचदंडःप्रथमसाहसः) २८६  
अर्थात्-रसादि कोई द्रव्य जो अदूषित किंतु एक रूपीहो तिसमें खोटाद्रव्यमिलाकर  
दूषित करिदेने मध्ये पूर्वसाहस दंडहै दृष्टांत-इसका यह कि जैसे दशमनघी में आठ  
मनमहुआ का तेलमिलाकर यद्वा दशमनघीमें पांचमनकरड़ कुसुम का तेलयद्वा प-  
शुओंकी चरबी आदि कोई और वस्तुमिलाकर उसको सस्ता बिकने के अर्थसे बि-  
गाड़ै एवं सर्प तैलमें कैंटसीला सत्यानाशी आदि कुतैलो को मिलाकर वैधे एवंह-  
लवाई यद्वा कोई और दूधवाला सायंकालिक सद्यस्कता जे दूधमें जोकच्चा या पका  
हो कुंडप्रातःकालिक दिनकारखलादूध मिलावै यद्वा घोसीही बीमारपशुकादूधनीरोगी  
पशुओं के दूधमें मिलाकरहलवाईको देदेवै तो इत्यादि कुकर्म सुनते सारहीसरकार  
मुद्दईहोनेकी अधिकारी है इसहेतुसे कि ऐसी सविकार चीजें खानेसेविस्फोटकहै, जा-  
महामारी आदि प्रायःरोगोंकी उत्पत्ति शीघ्रहोतीहै कि जिनसे प्राणबाधामें संदेहनहीं  
एवं माणिक्यादि अभेद्यमणी जो जो भेदन करने योग्यनहीं तिनकोकोई कच्चादूकान-  
दारआदि किसीवहानेसेभी तोड़ैफोड़ै यद्वा वेधनकरनेयोग्यभी मुक्तादि प्रसिद्धमणियों  
को कुठोर वेधे जिस्से निपट निकम्मी या लघुमूल्य की होजाय तोभी पूर्वसाहस दंड-  
उसपर योग्यहै इसहेतुसे कि ऐसीचीजें टूटे पीछेप्रायःजुड़तीनहीं और सिद्धांतमेंअ-  
लभ्यहोने से तद्दृष्टीग्रह मिलतीनहीं इस्से कारीगरको योग्यथा कि अपनेगुणसे प-  
का होने विन इसकार में निजहाथ लगाने को उत्साह न करता-योगीश्वर ने इस  
पिछले अद्धावाली बातको स्पष्टयद्यपि नहींकहा तोभीदोसौ चालीस मूलश्लोक में  
( अयोग्योयोग्यकर्मकृत् ) इसचौथे पादके अनेकार्थत्वसे संसूचित कियाहै और यहां  
मनुके पाहले अद्धामें जोखोटी वस्तुओंका मिलानाहै तिसबातको योगीश्वरनेभी दो  
सौपचासवाले मूलश्लोकेसेकुछ ब्यारवार कहकर आगे दोसौपचपन मूलश्लोकपर्यंत  
इन्हींबातोंको विस्तार निरन्तर दर्शितकियाहै तत्रैवदेखो ( और ) यहजो इतनाअंतरहै  
कि उन्हेंने केवल सोरहपणका दंडकहा सो उसबात में समुभना जबकि उसीजाति  
की खोटीचीज अपनीजाति में हमजिन्समिलाई जाय जैसे मीठे नमकमें फीकानमक  
मिलना एवंश्रेष्ठ घीमें खोटाघी मिश्रितकरना तथा नवीनउरद मूँगमेंपुराने उरदमूँग  
का मिलाना आदिजानो और यहांपूर्व साहसदंड दोसौ पचासपण कामनुने जोकहा  
तिसकावही प्रयोजन है जो ऊपरअर्थोंमें दृष्टांत दियागया किघीमें महुआ तथाकिर-  
डकातेल यद्वा चरबीआदि मिलावै ऐसी गैरजिन्स की मिलावट यहांसमुभनी २८६  
आहक लोगोंसाथ पण्य अथवामूल्यकी द्विभांति या बहुभांति करनेकादंड (समैर्हि वि

पमंयस्तुचरेहैमूल्यतोपिवा । सप्राप्त्याहमपूर्वैनरोमध्यममेववा) २८७ अर्थात्-(समे)-  
ममूल्य देनेवालोंसे इसभांतिकी विषमताकरै कि एकोको अच्छी चीज दूसरोको खोटी  
वही चीजदेवै जिसकेदाम सबहीने बराबरदिये अथवा, चीजसबको एकसीही देकर  
उनमें मूल्यकी विषमताकरै किविना उधारआदि हेतुओंकीभी एकोसेकुछ थोड़ा मूल्य  
औरोंसेकुछ बहुतमूल्य ऐसा कहकर जोलेले कि उन अमुकामुक्त ग्राहक लोगोंसेजो  
लियाथा सोतुमसे लिया तौ इसभांतिकी विषमता करनेवाले किसी सौदागरको अ-  
नुबन्ध के अनुसार पूर्वसाहस दंडयद्वा मध्यमसाहस भी कदाचित् होय-परंचये अप-  
राध ऐसी दशापर आरुढ़होते हैं किजबकोई चीज राजकल्पित निरर्थक, अनुसार  
देनी कहकर उसकेनिपट अजानको कुछधोखादेय क्योंकि बिरलेअवसरमें व्यापारी  
या ठूकानदार अपने किसी प्रयोजनसे निजमालको कुछअर्पिते पौनेसेभी टोटाखाकर  
बेचिदेताहै वहरूपक इसदृष्टांतमें निरर्थक है कि उसकोइतना क्यों देदियाथा २८७  
राजमार्ग सड़कोंमें कड़बन्धन खड़ाकरने और प्राकारनाम शहरपनाह तोड़देने यद्वा  
खाई आदिदेने मध्येदंड है(बन्धनानिचसर्वाणि राजमार्गानि नेशयेत्) दुःखितायत्रदृश्ये  
रन्विकृताः पापकारिणः २८८ प्राकारस्य च भेत्तारं परिखाणां च पूरकम् । द्वाराणां चैव भं  
कारं क्षिप्रमेव प्रवासयेत्) २८९ अर्थात्-सभी भांति के बन्धन जो जो होतेहों उनमें  
कोईसा यदि बन्धन राजमार्ग में आरोपै जैसे मोटा लकड़ लेकर-तिरछा बीचसड़क  
में रखिआवै यद्वा मोटारस्सालेकर सड़कसमीपी वृक्षोंमें दुरतरफा बाँधिआवै-या गज  
दो गज ऊँचीलकड़ी गाड़िआवै या झोटीमेखें ठोंकिआवै जिस्से रातिमें निकसनेवाले  
बाहन आदि पीड़ा पाते देखिपरें एवं जो कोई राजमार्गमें दीवारआदि राजासे बिन  
बूझे खड़ीकरावै या वेमौके एकछोटादरवाजा खिड़कीआदि जैसाकुँचेबंदीमें आवश्यक  
होताहै लगवावै जिसमें हाथी आदि निकसने का संकोच होय या दूरस्थ दिव्यस्था-  
नोंका अवलोकन रुकताहो तौ ये प्रापकारीभी प्रत्येक विकृतहोवैं किन्तु राजदंडपा-  
कर ये सब विकृत कियेजयें-इनकादंड प्रकार निचले वाक्यमेंभी देखो (यत्र बंधना  
दिहेतुभिर्मार्गगजरथादिबाहनादयः प्राणिनो दुःखितादृश्येरन् तत्र तेऽप्यपराधे पुये पाप  
कारिणस्तैपि विकृता भवेयुरिति दंडो किर्ज्ञातव्यानह्यत्र मनुमुक्तावलिकल्पित भावसंग  
तिः) २८८ एवं जोकोईदुर्जन (प्राकार) नामशहरपनाह कोटकिलेकीरनीपरकोटाआदि  
तोड़ें फोड़ें (या) परिखानाम खाई खंदक कूराकंकटसे भरिदेवै या वृक्षादिक उसमेंभ-  
रिके आदिदेवै यद्वाशहरपनाह औरपरकोटाके दरवाजेतोड़िडालें इनकोशीघ्रदेशनिका-  
लादेवै और धनदंडभी कि जैसा साहसप्रकरणके अनुसार उत्तमसाहस दंडपायाजाता  
हो २८९ मंत्र यंत्र आदि प्रयोगोंसे यदि कोई मारणहेतुमें अभिचारकरे तिसका दंड  
(अभिचारेपुसवंपुकेर्त्तव्योद्विशातोदमः । मूलकर्मणि चानातेः कृत्यासु विविधासु च) २९०

अर्थात्-सबतरहके अभिचारों में और मूलकर्म में, और विविधाभांति कृत्याओं में भी दोसौपणका दंड है-आशय इसका यह कि (अभिचार) नामहिंसारूपी मंत्रयंत्रहोमादिक जो अथर्ववेदके विधानसे, या तंत्रशास्त्रके प्रयोगोंसे वा इन्द्रजालसे यदि कोई मारणार्थ किसीके हेतु करता हो यद्वा लौकिक टोनाजादू आदिकरनेलगे यद्वा (मूलकर्म) नाम कोई औपधवूटी खोदि, गाड़िकर मंत्रादि विधान करनेलगे या पदकी धूलि उठाने लगे तो इत्यादि प्रकारोंके प्रारंभ होते सार दोसौपणका दंड तबहीं तक होसक्ता है कि जबतक ऐसे कर्मोंसे किसीको, मारणफलकी प्राप्ति न होसकी हो किंतु मरजाने में फिर मनुष्य मारणकाही पूरा दंड होगा-एवं विविधभांति की (कृत्या) साधारण वशीकरण व्यामोहन आदि जो कि माता पिता भार्या आदि आत्मीयोंके सिवाय कोई और उसका धन, हरने आदि निमित्तोंसे यदि करे तो भी दोसौपणका दंड उसपर करणीय है (माता-पिता भार्या आदिकी झूट-इसमें इस हेतुसे कि प्रायः ये लोग अपने विमुख मनुष्यका हित चाहकर बश करने हेतु ऐसा करते हैं कुछ मारण हेतु नहीं करते इससे इनको दंड नहीं देना ) २६० खंटाबीज घेंचनेवाले और ग्रामादि सीमा भंग करनेवालोंका अपराध दंड (अबीज विक्रयोंचैवाबीजोत्कृष्टतथैवच । मर्षादाभेदक-इचैव विकृतं प्राप्नुयाद्धम् ) २९१ अर्थात्-अबीज जो निपट जमिसकने योग्य नहीं तिसको अच्छा बीज कहकर घेंचै यद्वा खोटे बीजमें कुछ थोड़ा अच्छा बीज भी मिलाकर सबको उत्तम कहकर देदेवै ऐसा-विक्रेता और बहुपुरुष जो ग्राम क्षेत्र आदि की सीमाओंवाले चिह्न मिटावै सो बधबंध रूप तीव्र दंड पावै-योगीश्वरने यह बीज विक्रयवाला नियम परीक्षा सहित एकसौ इक्यासी मूलश्लोक से कह दिया था कि बीज परीक्षा करके, लेना योग्य है इसलिये उसका दंड विपयिक चर्चा नहीं किया परजो खंटा बीज कोई घेंचै, बैठे तिसका दंड निर्णय दोसौ पचासको आदि लेकर दोसौ वाचन मूलश्लोक तकजो साहसकर्मोंकी व्यवस्था है उस मार्गसे होसक्ता है इसलिये भिन्नवाक्य नहीं कहा, मनुने इस बात को कुछ उग्रसाहस जानकर भिन्नात्मक दर्शित किया है कि बीज प्रायः विक्रेताके विश्वास पर भी लिया जाता है और उसके खोटे निकसि जाने से उस खेत की फसल मारी जाती है, कि जिसे राजभागमें भी हानि संभव होती है इसलिये खंटाबीज देनेका मार्ग मेदि देनेके निमित्त से यह कहा है कि मारपीटरूप तीव्रदण्ड पावै-इसके पिछले अक्षामे जो सीमा भङ्ग करना कहा तिसको याज्ञवल्क्यने भी एकसौ साठ मूलश्लोक में (मर्षादायाः प्रभेदेच) इत्यादि पाठ सीमा निर्णयका स्थल मुख्य जानकर तत्रैव दर्शित किया है और मनुने सरकार मुद्दईहोना मुख्य प्रयोजन लेकर यहाँ प्रकीर्ण, प्रकरणमे दर्शाया दोनों ऋषिवर्यों का सिद्धान्त न्याय बरिष्ठ है २६१ ॥ इति प्रभिन्नव्यवहाराणां समाप्तिः ॥ (अथान्नसर्वदण्डविधिशेषप्रकारः)



यद्यपि प्रत्येक व्यवहारों के अपराध में सर्वत्र जैसा योग्यथा सो दण्ड उत्तम मध्यम आदि भेदों से दर्शाया गया तथापि यह आशङ्का भी सर्वत्र इतनी शेष है कि जितना दण्ड उत्तम या मध्यम आदि जिस अपराधीपर न्यायानुसार लेना निश्चित होय उतना द्रव्य उसके घर में भी न होय तिसपर क्या प्रतिकार करना योग्य होगा तिसकी शेष-विधि अब कहते हैं सर्वत्र काम आवेगी-तदाहमनुः (क्षत्रविंशूद्रयोनिस्तु दण्डान्दातुम शक्नुवन् । आनृण्यङ्कर्मणा गच्छेद्विप्रो दद्याच्छनैः शनैः २२६ अपिच-स्त्रीवालोन्मत्तव ज्ञानादरिद्राणां च रोगिणाम् । शिफाविदुलरञ्ज्याद्यैर्विदध्यान्नपतिर्दमम् ) २३० इति नव माध्याये भृगुः-अर्थात् क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र तीनों जातिके मनुष्य जबकि बोला राजदण्ड जुरमाने रूप धनकी कमताई से दे सकने में असमर्थ हों तब ये निज निज करने योग्य राजकर्म करके उस धनदण्ड से उद्धार पावें किंतु जितनी अवधितक उद्धार होना न्याय-सूत्र से यथोचित समुभाजाय उतनी अवधितक येलोग निजनिज कर्मों के वश होकर कारागार आदि निरोध स्थान में निरोधित रखे जायें यह सिद्धान्त है (बौर) अधिक विशेष इसका आगे बढ़कर निचली चौरादिक सर्व दृष्टोंकी दण्डादि व्यवस्था में जो मनुके अष्टम अध्यायवाला तीन सौ दशवां वाक्य हो-तिसके अर्थ को अवलोकन करो-पर जब कोई अपराधी विप्र जाती हो और तत्काल ऐसे धनको दे सकने में असमर्थ हो तो वह धीरे धीरे कम क्रमसे आप कमाकर देता रहे और ध्वन्यर्थ इसका यह कि उससे दंड कमाकर देनेकी प्रतिज्ञा साथ प्रतिभूपकालेकर ओढ़ि देवें किन्तु कारागार में कुलकर्म कराना योग्य नहीं २२६-और भी-जब कोई अपराधी स्त्री मात्र हो या बालक हो या उन्मत्त सिड़ी दिवाना आदि कोईसा विक्षिप्त हो या बूढ़ा हो या रोगी हो या निपट दरिद्री जो आगेको भी धन पैदा कर सकनेकी शक्तियों से संयुक्त न हो तो सर्वत्र ऐसे दुर्बल तुच्छोंका यह दंड प्रकार है कि शिफाविदुल किन्तु बाँसी कमची बेत और चाभी सूतीरस्सी आदि से कुड़मार पीट या बँधवाना आदि जैसा योग्य समुभाजाय तैसा देशकाल अवसर और भूतात्मक वस्तुओंके अनुरूप राजा करे २३० इन्हीं दो श्लोकों में पहिला दो सौ उन्तीसवाला वाक्य मनुके नवम अध्याय में जो द्यूत कर्मों का प्रति-पेध करने पीछे सेवनकर्त्ता के दंड राजदण्ड के अनुरूप भृगु ने दो सौ अष्टादश में दर्शा कर नीचे रखवा तिसका अर्थ जो कुल्लूकजी ने हरेहुये जुआरी लोगों के पक्ष में दर्शाया सो सब निपट असद्गत जानो क्योंकि प्रथम तो यह दृष्ट पाया जाता है कि हारा हुआ जुआरी निर्धन होने पर भी जीतेहुये जुआरीका दास बनकर धनशोधन सिर्फ उसी दशमे कर सकता है जो पहिले उसे प्रतिज्ञा देकर खेला हो अन्यथा धनकी हारिर्जाति बढ़िकर खेला हो तिसमें राजसे यह न्याय होना सूचित नहीं है कि राजा उसको दास बनाकर किसी जीतेहुये पक्षीके हवाले करे बल्कि हारा द्रव्य दिलाना भी यह सिर्फ नारद

आदि विरली स्मृतियों का सिद्धान्त है अर्थात् मनुजी ने द्यूतकर्मका प्रतिषेध सर्वथा यहाँ तक आरोपित किया है कि राजा अपने राजभर में द्यूतकर्म सँचरने भी न दे तो फिर हाराधन दिलवाना या उसके पलटे उसका दास बनाना मनु क्योंकर आपकहते इससे मनुकी मुख्य विवक्षा से विपरीत अर्थ क्योंकर माना जाय जिसकी मूलवाक्यमें कुछ निपट समस्यातक भी नहीं है और द्यूत विवादवाले प्रकरणमें भी दोसौ उनतीसवाला वाक्य नहीं किंतु सिर्फ उसकी सीमापर इसहेतु से उपस्थित है कि आगेआगे सर्व सामान्य दुष्कर्मों के दण्ड वर्णन होनेलगे तिनमें यही व्यवस्था है जो ऊपर दोसौ उनतीसवाला अर्थ यहाँ दर्शाया गया (अथचौरादीनासर्वदुष्टानां प्रत्यवश्यन्दण्डधारणकला विकल्पादमनुः) परमं यत्नमातिष्ठेत्स्तेनानानिग्रहेनृपः । स्तेनानानिग्रहादस्य यशोराष्ट्रश्चर्द्धते ३०२ अभयस्य हि यो दाता स पूज्यः स तत नृपः । सत्रं हि वर्द्धते तस्य स देवा भयदक्षिणम् ३०३ सर्वतो धर्मपटु भागो राज्ञो भवति रक्षितः । अधर्मादपि पटु भागो भवत्यस्य हारक्षितः ३०४ यदधीते यजते यददाति यदर्थति । तस्य पटु भाग भाग्या जासम्यग्भवति रक्षणात् ३०५ रक्षन्धर्मेण भूतानि राजा वध्यांश्च घातयेन् । यजतेऽहरहर्द्यद्वैः सह स्रशतदक्षिणैः ३०६ योऽरक्षन् बलिमादत्ते करं शुल्कश्च पार्थिवः । प्रतिभागश्च दण्डश्च सस्यो नरकं व्रजेत् ३०७ अरक्षितारं राजानं बलिपटु भागहारिणम् । तमाहुः सर्वलोकस्य समग्रमलहारकम् ३०८ अनपेक्षितमर्यादं नास्ति क्वचिन्नुपपन्नम् । अरक्षितारमत्तारं नृपं विद्यादधो गतिम् ३०९ ( एतस्मादेव ) अधार्मिकं त्रिभिर्न्यायैर्निगृह्णीयात् प्रयत्नतः । निरोधेन वधेन विविधेन वधेन च ३१० निग्रहेणाहिषोपानां साधूनां संग्रहेण च । द्विजातय इवेज्याभिः पूयन्ते स ततं नृपाः ३११ इत्यष्टमाध्याये भृगुः अर्थात् मनु कहते हैं कि राजा अपने राज्यमें सदैव चोरचिकारों के पकड़नेमें बहुत उत्तम यत्नपर आरूढ़ होय क्योंकि चोर आदि दुर्जन पंक्तियों का अच्छा निग्रह किये रहने से इस राजाका सदैव यश विख्यात होता है पुनि राज्य भी निरुपद्रव होकर बढ़ता है ३०२ चोर आदि को दंड देने द्वारा सज्जन प्रजा लोगोंको जो राजा सदा सर्वदा अभयदान करता रहता है निरंतर सबका पूज्य और श्लाघ्य वही होता है (और) यह सर्वकालिक अभयदानरूपी बहुत दक्षिणावाला सत्र नामक यज्ञ उसका सदा बढ़ता रहता है अर्थात् ( बहुभ्यो दीयते यद्रत्नं त्यंति प्राणिनो बहु । कर्तारो बहुवो यत्र तत्सत्रमभिधीयते ) इस वचन के अनुसार सत्र वही कहाता है कि जिसमें बहुतों को दक्षिणा दीजाये बहुत प्राणी जिसमें भोजन आदि से संतुष्ट होयें यज्ञ करने करवानेवाले कर्ता जन भी बहुत होयें बल्कि इसका आशय यह भी है कि बहुत दिन तक होतारहे परंच तो भी ऐसे सत्र में कुछ अवाधि नियत अवश्य होगी उतन काल पीछे करना बंद होगा इसमें संशय नहीं है और अत्रोक्त अभयदान की दक्षिणावाला सत्र सदैव होता रहता है और

सत्र के ही तुल्य फल को सदा असंख्यगुण परिमाण देता रहता है यह सत्र उससे बहुत बड़ा जानो ३०३ और एक बहुत बड़ा कारण प्रकट करते हैं कि-प्रजा की रक्षा करने वाले राजा को प्रजा के धर्म कर्मों का पट्टांश फल पहुँचता है और प्रजाकी रक्षा नहीं करनेसे पट्टांश उनके पापकर्मों का भी राजा को पहुँचता है इसलिये तिरंतर उनकी रक्षा करें ३०४ क्योंकि प्रजामें जो कोई किसी पुनीत विद्या का आराधन करता है या पूजापाठ जप यज्ञादि कर्म करता है या दान विशेष करता है या देवपूजन आदि जो कुछ उत्तम कर्म करता हो तिसकी भलीभाँति से रक्षापालन करने से उस कर्म का पट्टांश भागी राजा होता है ३०५ स्थावर जंगम सभी प्राणियों की रक्षा राजा शास्त्रविहित शासन कर्मद्वारा करते हुये और चौरादिक वध्यप्राणियों को ताड़न आदि घातकर्म करते हुये नित्य प्रति उस पुण्यफल को पाता है जो लक्ष्मणों के दान से प्रत्येक यज्ञ होता हो ३०६ जो राजा उसकी रक्षानहीं करते हुये प्रजाओं से कुछ राजबलिको लेता है या राजशुल्क लेता या प्रतिभाग नामक राजभाग लेता है या दंडधनको लेता है सो मरते ही तत्काल नरकमें जाता है-अर्थात् (बलि) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूता जो धान्य आदि पैदावारी से पट्टांश आदि भागलिया जाता है और (कर) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूता जो खेती के सिवाय कोई और पेशाग्राम नगरों के निवासी वा सुखवासी आदि करते हों तिनसे प्रतिमास या भाद्र पौषमास आदि नियमसे कुछ लिया जाता हो और (शुल्क) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूता जो स्थलमार्ग या जलमार्ग आदि नियत स्थानोंमें व्यापारी आदि बणिज करनेवालों से कुछ द्रव्य उनकी माल भर्तों के अनुसार लिया जाता हो और (प्रतिभाग) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूता जो बाजारोंमें विक्रय हेतु पहुँचे हुये फलफूल वा शाकादिक तथा तृणादिक वस्तुओं से कुछ चुंगी के अनुरूप उपायन मात्र लिया जाता हो और (दंड) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूता जो व्यवहारों के प्रयोगमें कुछ वादी प्रतिवादी आदि लोगों से या और किसी अपराधी आदि से जुर्मानेरूप लिया जाता हो ३०७ रक्षानहीं करनेवाला राजा प्रजा लोगों से जो राजबलि पट्टांश पैदावारी आदि हरता है तिसराजाको सब लोगों के अशेष पापरूपी मेल उत्तारा खानेवाला समुभूतो यह मन्वादिक सब ऋषिब्रह्म ऐसा कहते हैं ३०८ यदि कोई राजा शास्त्र की मर्यादाको नमानिकर उलाँछे और निज प्रकृति से ही नास्तिक हो अर्थात् परलोक भूँठा कहकर उसके पक्षपर आगुद बनारहता हो और बहुधा अनुचित दंड करने आदि में धन हरता हो लाभ विहीन रक्षा कर्मों से उपेक्षारखता हो कुसमय आपत्काल में भी राजकर बलिद्रव्य लेने आदि में फटोर चित्तहीन ऐसे राजाको अवश्य नीचगतिको जानेवाला जानो ३०९ राजाको यह योग्य है कि चोर चिकार आदि अधर्मी जो जो

हाथ आवैं तिनको सत्यनिर्णयकियेपीछे जैसा छोटावड़ा तीव्र उसका अपराध निश्चित होय तिसके अनुरूप तीन उचित कल्पो से प्रयत्न करके शासन करें अर्थात् या तो कारागार में निरोध नाम कैद रखवें या निगड़ बेड़ीकाष्ठ आदि से भी बंधन अधिक दोषमे करवावें अथवा तीव्र महापराधो मध्ये ताड़न आदिलेकर अंगच्छेदनवधपर्यंत जैसा योग्यहो यद्वा प्राणवियोग विनादोनौतीनो कल्पइकट्टे कियेजायें सो यहकल्पभी उस दंडकेउपरालू जानो जो जो धनदंड उत्तम मध्यम पूर्वसाहसरूपकहींसर्वत्र जैसा नियतहो ३१० पापियोंका निग्रहकर्म और साधुओकासंग्रह कर्मकरनेसे राजालोगनित्य-प्रति उसभांनि पवित्र होते हैं कि जैसे प्रतिदिन पंचमहायज्ञों के कर्तव्यसे द्विजाती शुद्ध होतेहैं ३११ अथ आवश्यक कूटंभी कुछ नीचेवर्णन करतेहैं ( कचित्राताक्षातिरेव श्लाघ्यानप्रतिकारः ) एतदप्याहमनु. ( क्षन्तव्यप्रभुणानित्यक्षिपतांकार्यिणानृतृणाम् । बाल वृद्धातुराणांचकुर्यतांहितात्मनः ३१२ ( कुर्यताइत्यपिपाठांतरं-तत्रप्रभुणाइत्यस्यविशेषणमितिकेचित् ) य.क्षितोर्मर्षयत्यातैस्तेनस्वर्गमहीयते । यस्त्वैश्वर्यात्क्षमतेनरकते नगच्छति ) ३१३ इत्यष्टमाध्यायेभृगुः-अर्थात्-राजकर्म साधन करतेहुये राजाओको यह एक और प्रतिज्ञा शिखारूप है कि सर्वशक्तिमान् समर्थ होकरभी अयोक्तरेह-वें श्लोकमे दर्शायाहुआसदैव अपना हितचाहिकर आक्षेप करनेवाले कार्यियों की और बालक वृद्ध रोगियोंकी असंगत आक्षेपरूपी उक्तियों को सहलेना योग्य है अर्थात् अपने नेत्र कान दोनोसे प्रत्यक्ष देखसुनकर भी कुछ दंड न देवें बल्कि जो बनि आवैं समभव हो उनकी उसी पीड़ाका प्रतिकारभी कुछ करें कि जिसके मुख्यहेतु से अर्मंगत आक्षेपकी उत्पत्ति हुई समुभीजाय-क्योंकि-प्रायः विरले कार्यालोग मुद्दई या मुद्दआश्लेह जिनके व्यवहार देशपालो या धर्माध्यक्षो, से कुछ अच्छे निर्णय नहीं होसके यद्वा राग लोभ भयादिक से विपरीत कियेजाते हैं और उनमें सत्ता इतनी नहीं है कि निज व्यवहार को अथ राजा तक पहुँचावें तबहीं दु खित होकर क्षोभ पूरितहुये असंगत कोई आक्षेपरूप, उक्तियुक्ति कालिपतकरके कहीं विहारमार्ग आदि अवसर पाकर ठठराजाके सम्मुखजाकर व्यक्त करनेलगते हैं इसभांति की उ-क्तियों वा युक्तियोंका कुछ कोई एकस्वरूप निश्चितनहींहै अर्थात् वही प्रयोजनवाला अपनी उत्तममध्यम नीचबुद्धि के अनुरूपजो बनिआवे सोई करताहै सिद्धांतसबका एक लक्ष्यपर आरुढ है कि उनउक्तियों वा युक्तियोंसे निजराजाको शरमिन्दा करने लगताहै( दृष्टांत ) जैसा दिवसमे मशालका उज्जीतालेकर सम्मुख दिखलाना यह तो युक्तिकार्यरूपहै इत्यादि नानाभांतिजानो और ( उक्ति ) नाम केवलमुखसेही कुछबात बनाकर कहनी ( इत्कादृष्टांत ) जैसा एकविदेशस्तपुरुष एकाकीका माल जो अज्ञात निवासस्थान होनेके हेतुकोई वारिसउसका तत्काल न मालूमहुआ इससे डिडिमघोष

करवाने पीछे सींगे लावारिस मध्येनाजिर अदालतके सुपुर्देहुआ कईवर्षोंतक लेने वाला कोई नहीं आया इतनेमें दोतीनहाकिमयहां बदलेगये नाजिर आदि अदालती कईलोगोंने इसवातको खफ्रीफ जानकर उसकीकोई अग्रिमउक्ति युक्ति गांठिगांठि उक्तमालको मिलि बांटेकर पचालिया-पीछे उसके खारिस खबरपाकर आनिपहुँचे और उसमालके मिलनेहेतु उपाय करतेकरते वर्षमात्र ठहरे खर्च खाया परवहमाल उनकेहाथ न आया किन्तु अदालतीलोग नवीनहाकिमको समुभादेतेथेकि दावीदार बहुत मुद्दत पीछेआया और इसदफ्तरकोठीमें दीमक की बहुतइतहै वरसातेंखाकर मालमट्टी हुआ कसूर उसकाहै सो यही सुनकर हाकिम उसको उत्तर दे देते रहे कि तुमने बहुतकाल पीछे खबर ली हम लाचार हैं जो माल तुम्हारा दीमक ने खा लिया-आखिर एक दिवस दावीदारने दुखियायकर भल्लाहटसे इजलास आगे जं-चे स्वरसे यह उच्चारण किया कि ( अगरऐसी प्रवल दीमकहै इसदफ्तरमें कि जि-सने मेरे बापका लोहापीतल आदि भी सब इतना इतनाधन भँझि लिया तो क्यों-कर यहाँ हजुरी कुरसी सिंहासन और दफ्तर कागजात उसके खानेसे बचगये ) यह कथन उसको एक आक्षेप रूप उक्तिहै इत्यादि नानाभांतिसे बहुतेरी और भी उक्ति-यां समुभ्रलेनी-न्येयपि इसमें संभवथाकि हाकिम ऐसे कुरसी दफ्तरवाले कटुक शब्द सुनकर उसको जो चाहे सोई दंड भी देसक्ता था परंच हाकिम का यह धर्मनहीं है अर्थात् अगरले तेरहवें श्लोकमें जो धर्महै तिसधर्मके अनुसार ऐसासुनते सारउसके कानोंमें सन्नहटाहुआ क्षणमात्र ध्यानकरते साथ कहा कि शायद दोषाववाली दीमक हो अहेल्कारोंको तत्काल आज्ञादी कि इसवातका सबूतकामिल जल्दतर पहुँचाओ और मुद्दई का राजीनामा दाखिल करवाओ नहीं तुम्हारी कुशल क्षेमनहींहै लाचार जैसे बना-तैसे नंगदी देकर उसका राजीनामा दिलवायागया-यह दृष्टांतकेवलकार्य्या लोगोंके आवश्यक जानकरदर्शायेगये-इनके उपरांतकभी बालकअपने बाल स्वभाव से और बूढ़ेनिज विक्षिप्त प्रकृतिसे याकोई अद्भुतछेश पानेसेकि जिसमें किंचितराज का संसर्ग पायाजाताहो या विरलेष्ट प्रतिष्ठित अपनी सिक्र अवस्थाकी अधिकता सेही-एवं महारोगी आदि अपनेचित्तकी आकुलता या कुछदुःखविशेष पानेसेभी मुँ-हफट्ट होकर आगापीछा सोचेदिन जबचाहें तभीराजाको कुछ अनुचित आक्षेपरूप उक्तियां कहनेलगते हैं और विरले आत्मरूप का हित करनेवाले ज्ञानवान्भी बहु-श्रुत अपने निर्मलज्ञान विचारसे निर्लेप और निर्लोभसत्ता युक्तहोकर प्रायः ऐसे अवसरमें कि जबजब कभीराजासे या राजाकी अधिकारी आदि राजसमाजी लोगों से सामान्यजन को कोई दुर्जरपीछा पहुँची समुभ्रजाती हो यहा सार्वलोकी कुछ उत्थात होजानेवाला लक्षणसंभवहोताहो तब सामान्यजनकी पीड़ाशांति यहा सार्व-

लोकी शंकित उत्पातोंका अभाव इच्छाकरतेहुये प्रतर्कित राज विकारोंका निर्मूल होना चाहेंकर निजराजाको या राजसमाजी आदि मुख्यप्रधान लोगोंकी कुलशिक्षा-युक्त प्रबोधवाक्य प्रायः आक्षेपरूपी कटुका उक्तियोंसे संभावित करिकेचाहे जिह्मामात्रसे या कोईभांतिके लिपिकर्मकाव्य आदिसेभी एक या अनेक बारम्बारतक दर्शाते हैं कि जिस्से शीघ्रबोधहोवै ऐसेलोग प्रायः राजा प्रजामात्रके शुभचिंतक समुभेजाते हैं-इनसंबके आक्षेप समर्थराजाको सर्वत्र सर्वकालोंमें क्षन्तव्यहै अर्थात् इनकोदंडदेने से सदैव मुआफरखै २१२ क्योंकि जो कोई राजाउक्त दुखियाआदि इनसबलोगों का आक्षेप सुनिकर सहिलेताहै सोउसी सहिलेनेके फलमात्रसे कदाचित् स्वर्गलोक में भी जाकर महती महिमा पाया करताहै इस लोक में भी स्वर्गकेही तुल्य अपना राज्य शासन करते यशकोपाता ( ११ ) जो कोई अपने ऐश्वर्यों के घमण्डसे दर्पिला बनकर सहता नहीं कृत्त इन लोगों कोभी दंड देने लगता है सो उसी कर्मके फलसे शीघ्रदोनोंलोक नरकनिवासीहोताहै और महतीनिंदाभरनेकाभी ओछापात्र २१३ (दंडकरणेहेत्वंतराण्यप्याहमनुः) राजनिर्धूतदंडाश्चकृत्वापापानिमानवाः । निर्मलाःस्वर्गमायान्ति सन्तःसकृत्तिनोयथा ३१८ (तस्मात्) येनयेनयथागेनस्तेनोनुपुविचष्टते । तत्तदेवंहरेत्तस्यप्रत्यादेशायपार्थिवः ३३४ पिताचार्यःसहन्माताभार्यापुत्रःपुरोहितः । नादंब्यो नामराज्ञोस्ति यःस्वधर्मनतिष्ठति ३३५ (कचिद्राज्ञोऽपराधेघनदंडस्यैवसहस्रगुणवृद्धिः) कार्पापणंभवेद्दंड्योयत्रान्यःप्राकृतोजनः । तत्रराजाभवेद्दंड्यःसहस्रमितिधारणा ३३६ (अस्यचफलविशेषः) अनेनविधिनाराजाकुर्वाणःस्तेननिग्रहम् । यशोऽस्मिन्प्राप्नुयात्सो केप्रेत्यचानुत्तमसुखम् ३४३ (अतश्च) ऐन्द्रस्थानमभिप्रेत्सुर्यशश्चाक्षयमव्ययम् । नोपेक्षेत्क्षणमपिराजासाहसिकंनरम् ३४४ (यतः) वाग्दुष्टात्तत्स्कराच्चैवदंडेनैवचर्हि स तः । साहसस्यनरःकर्ताविज्ञेयःपापकृत्तमः ३४५ नमित्रकारणाद्राजाविपुलाद्वाधनागमात् । समुत्सृजेत्साहसिकान्सर्वभूतभयावहान् ३४६ साहसेवर्तमानन्तुयोमपंयति पार्थिवः । सविनाशं व्रजत्याशुविद्वेषचाधिगच्छति ३४७ इत्यष्टमाध्यायेभृगुः-अर्थात्-मनु कहते हैं कि महापापोंको मनुष्य करिके जो जो राजाओं करके दंड धारण किये जातेहैं वे अपने पूर्व संचित पुण्य रोकनेवाले महापापोंके धूलिजाने से सुनिर्मल हुये पूर्व संचित पुण्यके वशहोकर स्वर्ग जातेहैं कि जैसे पुण्यात्मासंतलोग जायाकरतेहैं- इसकथन से यह सूचन कियाहै कि महापापकरनेवाला केवल प्रायश्चित्तसेही नहीं शुद्ध होसका किंतु राजदंडभोगे पीछे प्रायश्चित्तकरना योग्य है और दंड होनापहलेही आवश्यक जानो ३१८ इसीलिये राजाको यह योग्य है कि चोर आदि कोई महापापी अपने जिस जिस अंगहाथ पावें आदि से जिसभांति अन्यमनुष्यों में निज कोईसी विरुद्ध चेष्टाकोआचरे वही वहीअंग उसका अगिलामार्ग नहीं विगड-

नेके अर्थ से हरलेवै-पर यह अंगच्छेदरूपः दंड ऐसी दशा में कि जहां चोर आदि अपराधीकी अत्यंत नीचता और धनस्वामी आदि मुद्दईकी उत्तमता दोनों एकत्र होयें ३३४ अन्यथा दंडराजा सबहीको देसकाहै अर्थात् राजाका पिता आचार्य मित्र माता पत्नी पुत्र पुरोहित इनमेंभी जो कोई अपने नियंत धर्मपर ओरूढ़ न रहाताहो कोई ऐसा नहीं है जो राजाका अदंड्यहो ३३५ किसी अपराधके होजाने मध्ये राजा अपने कोभी उत्तम समासदों के द्वारा दंडदानका स्वीकार करै-सोई मनु कहते हैं कि जहां किसी अपराध मध्ये राजाके उपरांत प्राकृत पुरुष कोई एक पणसे दंडनीय ठहरै उस अपराध मध्ये राजा एकसहस्र पणसे दंडनीय है अर्थात् राजा पर सर्वत्र सहस्र गुणादंड है यह निश्चय जानो ( पर ) धनदंड मात्र की मर्यादाहै कुछ और नहीं-अत्र ( स्वार्थदंडं तु अप्सु प्रवेशयेत् ब्राह्मणेभ्यो वा दद्यात् ईशो दंडस्य वरुण इति वक्ष्यमाणत्वादिति कुल्लूकभट्टस्तद्धितनीयम् ) ( अस्मन्मते तु यस्य कस्यचिदपराधो जातः स्या तमेव धनदंडमपि दद्यादिति निरोधः ) इसमर्यादा का विधि रूपधारण करने की अपेक्षा लेकर प्रायः धर्मधुरीण राजाओं की यह प्रकृति सुनिवे में आई है कि मार्गजा-तीहुई सवारी घोड़ा आदि से कदाचित् बालक्रीडा निमित्त धूलिसेतु खंडित होजाने में भी बालसमूह कोश सुनकर शीघ्र घोड़े को लौटारि उनकी शिक्षा दी कि हम से यह अपराध हुआ जुरमाना करना योग्य है यह सुनकर बालसमूह बालप्रकृति से यह कहने लगा कि पांच रूप्य जर्माना देउ राजाने तत्काल उनकी देकर आगे राह ली-यथार्थ उनके ऐसे ऐसे नियमों से अद्यापि एक अविचल यश विख्यात है और यह भी निश्चित होता है कि जब ऐसे तुच्छ हेतु पर भी ( ५ ) दण्ड देकर आगे बढ़े निःसन्देह उन अपराधों में भी आत्मदण्ड करतेहोगे जो अपराध किसी पापकी गिनतीमें आसकै-अविचल यश विख्यात होनेकी प्रशंसा आगे करतेहैं कि ३३६ ऐसी उक्तविधि से राजा अन्य प्राणियों को आदि लेकर अपने आत्मपर्यंत चोर आदि पापी जनका निग्रह करतेहुये इसलोक में यशपावै और उसलोक में अनुत्तम सुखको पावै ३४३ इसीलिये राजा ऐन्द्र पदवी पानेकी अभिलाषा और इसलोक में भी अक्षय अविचल यश विख्यात पानेकी अभिलाषा सदा रखतेहुये आगिल गानेवाले और धन दारा आदि बलसे हरनेवाले आदि आततायी साहसिकों को निर्मूल करनेमें क्षणमात्र भी उपेक्षा नहीं रखै ३४४ क्योंकि साहस करनेवाला डाकू आदि पुरुष इनपापियों में भी अधिक पापकृत्तम हुआ करता है अर्थात् वाक्पावरूप करनेवाले से और चोर से और डण्टावाजी करनेवाले से भी अधिक पापी होता है इस हेतुसे कि उसमें ये भी अयगुण होतेहैं और इनसे अधिक विलक्षण और भी अनेक साहस कर्मरूप अयगुण होतेहैं कि जिनकी यहाँ संस्था करीजानी सुगम नहीं है ३४५ सभीप्राणि-

योंको भय पैदाकरनेवाले साहसिकों को कदाचित्, राजा निज मित्रोंके कहने आदि कारणसे न छोड़े और कुछ बहुत से धनागमके भी लोभसे न छोड़े यहमें यादहै ३४६ क्योंकि जो राजा किसी साहसी को अति साहस में प्रवर्तित होनेपर भी सहिलेताहै सो पापियोंकी उपेक्षारूप अधर्म बुद्धिसेही दबकर शीघ्र नाशको पहुँचता और निज राज्य के अपकार से महान्त सज्जन आदि समर्थ लोगोंके विद्वेष प्रवाह में भी गिरता है ३४७ (प्रमदापातकिनाधन उद्गीत्वा देहदण्डमावृणियेध) महापातकी जिसने गुरुअपमान आदि महापराधकियेहो तिनसे धनदण्डलेकर देहदण्डसे वचानेकी प्रतिषेधहै—तदप्याहमनु (नाददीतनृप साधुर्महापातकिनोधनम् । आददानस्तुतल्लोभात्तेनदोषे णलिप्पते २४३ अप्पुप्रवेइयतन्दण्डंवरुणायोपपादयेत् । श्रुतवृत्तोपपन्नेवाब्राह्मणे प्रतिपादयेत् २४४ ईशोदण्डस्यवरुणोराज्ञान्दण्डधरोहिंस । ईश सर्वस्यजगतोब्रह्मणोवेदपारग २४५ यन्नवर्जयतेराजापापकृद्ध्योधनागमम् । तन्नकालेनजायन्तेमानवादीर्घजीविन २४६ निष्पद्यन्तेचशस्यानियथोत्तानिविशाष्टथक् । बालाश्चनप्रमीयन्तेविकृतन्नचजायते २४७ (एतस्मादेव) ब्राह्मणान्वाधमानानुक्रामादधरवर्णजम् । हन्याच्चित्रैर्वधोपायैरुद्वेजनकरैर्नृप २४८ यावानवध्यस्यवधेतावानवध्यस्यमोक्षणे । अधर्मो नृप तेदंष्ट्रोधर्मस्तुविनियच्छत २४९ एवंधर्माणिकार्याणिसम्यक्कुर्वन्महीपति । देशानलब्धोल्लिप्सेतलब्धाश्चपरिपालयेत् २५० इतिनवमाध्यायैर्भृगुः अर्थात्-कोईधार्मिकराजा महापातकीका धनदण्ड रूपसे न लेवे किंतु लोभसे उसधनको राजालेताहुआ महापातकमें संयुक्तहोताहै २४३ परंच जो अपराध विशेषकी अपेक्षा किसी विरले महापातकीका सर्वस्वहारकरना लिखाहो यद्वा उत्तम साहसद्वद एकसहस्रपणाका लेनाकहाहो तो उसधनको लेकर उत्तम तीर्थरूपजलमें ऐसीभाति छोड़ि वरुणदेव को प्रत्यर्पणकरै कि जिससे तीर्थघाटके अधिकारी विप्रोंके हाथभी आसकें प्रथमा शास्त्रसे संपन्न कोईविप्र जो अग्रेको वृत्तचरित्र सेभी युक्तहो तिसकोही समर्पणकरै (गुरुपूजाघृणाशौचसत्यमिन्द्रियनिग्रह । प्रवर्तनहितानांचतत्सर्ववत्तमुच्यते) २४४ महापातकियाके दंडरूपधनकास्वामी वरुणदेवहै इमहेतुसे कि वहसबजलोका अधिकारी वरुणदेव राजा प्रोकोभी दंडदेनेमें समर्थ है और वेदपारग ब्राह्मण सारे जगत् काही प्रभुहै इसलिये इन्हीं दोनोंको उसदंडरूपधनका देनाकहा २४५ जिस देशमें राजा महापातकियोंसे धनदंडलेना वज्रितरखकर देहदंड अधिकदेता है तिस देशमें उसकालके प्रभावसे मनुष्य दीर्घजीवी पैदाहोते हैं २४६ और खेतीआदि शस्यभी जो जैसा बोयागयाहो तैसाही प्रत्येक भिन्न भिन्न उन सप्तदेशोंमें उत्पन्नहोते हैं और बालकनहींमरते हैं और कोई परमउपद्रव नहींउठता है २४७ इच्छासहित ब्राह्मणोंको कुछपीडा धनापहार आदि बाधाकरतेहुये नीचजातिकों अनेकविधिके उद्वेग पैदा



करनेवाले चित्र विचित्र बधबंधरूप दंडों से ताड़ना राजाकरै २४८ जितना कुछ अधर्म राजाको अवध्यका बधकरनेमें शास्त्रद्वारा निश्चित है उतनाही बधयोग्य अ-पराधी द्रोहदंनेमेंभी निश्चित है और शास्त्रके अनुसार दंडदेना यही धर्म है २४९ इस भाँति जैसा आदिसे अवतार्ई धर्म वर्णनहुआ तैसे धर्मसे व्यवहाररूपी कामों को सदैव राजा सम्यक् युक्तिबलकेसाथ करतेहुये अलव्यदेशोंके लेनेमेंभी लिप्साकरै और निजपूर्वव्यवस्थाकीय हस्तगत सबदेशोंको परिपालनकरै २५१ ॥

अथ कदाचिदनुक्तो व्यवहारोऽपि वैलक्षण्यात्सर्वशास्त्रविधिविरोधः पतिर्जायते तत्रापि निर्णयमार्गमाहमनु-अर्थात्-कदाचित् उक्त सबसाधारण व्यवहारोंमें से कोईव्यवहार-यद्वा उक्तव्यवहारोंके सिवाय कोई अद्भुतरूप अनुक्तही व्यवहार ऐसा पेशआये जो अपने किसीविलक्षणहेतुसे सबशास्त्रोंके संसूचित विधि निर्वाहोंसे विरोध पैदाकरताहो-तहाँ भी उसआयेहुये विचित्रव्यवहारका निर्णय होसकनेवालामार्ग मनुकहतेहैं-तथाच(जातिजानपदान्धर्मान्श्रेणीधर्माश्चधर्मवित् । समीक्ष्यकुलधर्माश्चस्वधर्मप्रतिपादयेत् ) ४१ अर्थात्-धर्मविवेकी राजा ऐसे व्यवहारमध्ये जातिधर्मों को और जानपदीयधर्मों को और श्रेणीधर्मोंको कुलधर्मोंकोभी तहक्रीकानसे विचारकर निजधर्मको प्रतिपादनकरै-अभिप्राय इसका यह कि पहले इतनीबातोंका अन्वेषण करके पीछे इनहीके अनुसार अपनेधर्मको आचरै-किन्तु सार्वलोक मनोहरमार्गसे व्यवहार फौसलकरै क्योंकि यहाँ अपना धर्मकहनेसे यथार्थ शास्त्रविहित प्रतिज्ञाद्वारा राजाका यह धर्म है कि ऊँचेनीचे सभीविवादोंका निपटारा ऐसे मार्गसेहीसाधै जिसमें ठेठवादी प्रतिवादी और सबलोग देखनेवालेभी मनमोहितहोयै-अब इनबातोंके दृष्टान्त कमसे लिखते हैं कि जातिधर्म कहने से सौगम्यार्थ यद्यपि यही है कि ब्राह्मण आदि जातियों के धर्म जो जो नियतहैं तिनकोदुँद पर अभ्यन्तर इसका यह कि जैसे ब्राह्मण आदि चातुर्वर्ण्य प्रसिद्धजातोंके धर्म याजन अध्यापन आदि शास्त्रमें आवश्यक स्थानोंपर सब सूचितहै तथैव इनके उपरान्त प्रायशः अव्यक्त जातियोंके भी जातीधर्म जो जो शास्त्रों में निरूपित वा संसूचित नहींपायेजायें पर उनजातोंमें परिचर्याजातिप्रियता के अनुकूल पाईजाय जिसका शुद्धप्रमाण उनजातियोंकेही मुखसे और वर्तावा सेभी निश्चितहोय तो उनधर्मोंकोभी उसीप्रकारसे प्रमाणमें लैलेवें जानो येभी शास्त्रविहित हैं और उनहीके अनुसार मुकद्दमा फौसलकरै-इसकायह दृष्टान्तहै कि जैसे जैनमतवाली एकजाति सरावगी नामसे विख्यातहै और शास्त्रमें इसजातिकी समस्यापूर्व कोईनियम किसी व्यवहारकी अपेक्षालेकर नहीं वर्णनहुआ है और यद्यपि लोकमें यहजाति प्रायः वैश्यनाम संज्ञासे विख्यातहै इसहेतुसे इसजातिके भी वेहीधर्म समुभेजासक्ते हैं कि जो जो वैश्यवर्णके सबशास्त्रोंमें निरूपित वा संसूचित हों पर इस जातिवालीके

धर्म बहुधा भिन्नप्रकार हैं इसदशातक कि उनके तीर्थरूपी जगन्नाथभी द्वितीयशि-  
खरनामसे विख्यातहैं-कदाचित् उनहीं लोगों का व्यवहार कोई दायभाग मध्ये दायर  
हो और वे लोगवाद् विवादसे यहतक रोपितकरें कि हमइसदायभागसे निपटाराहोने  
में नाराजहैं क्योंकि यहधर्मशास्त्र चातुर्वर्ण्योका प्रतिनियतहै हमारा नही तबहीराजाको  
यहयोग्य है कि उनकी नाराजी शांतकरनेके निमित्तसे उसजातिमें प्रवर्तित मर्यादें जो  
जो हों तिनकी तहकीकात करें जब यहवात निश्चित होकर पाईजायकि इनकीजाति  
में जबधनी कोई मरता है तबधनीके पुत्रादिक संततिहोने परभी सबसे पहलेधनकी  
मालिक पत्नीहुआ करतीहै पुत्रादिक नहीं और उसपत्नीके मरजानेपछे पुत्र मालिक  
होताहै यहवात यद्यपि दायभागकी मर्यादोंसे प्रत्यक्ष विरोधकरती है कि दायभागके  
अनुसार पत्नी निपट निपूताधनो मरनेसे धनपायसकी पर इस जातीधर्म कोही राजा  
अंगीकार करे-यहजैसा एकसंरावगी जातिका दृष्टांतकेवल दायभागकी समस्यादेकर  
कहा तैसे नानाभांति औरभी व्यक्ताव्यक्तजातोंमें अनेकभांतिके साधारण सभीविवा-  
दोंकी अपेक्षापर निजबुद्धिसेसमुभना (जैसा) इसीनिमित्तएक औरभी दृष्टांतमें दृष्टांत  
है कि जैसे नीचजातोंमें सँपरा जो निजजातिका सँपराहो अपनी जातिमध्य लड़की  
व्याहिदेने पीछे दानदहेज में दोचार या दशपांच अपनेवैभवके अनुमान सांपदेताहै  
यहउसका जातीधर्म जानो किन्तु सँपराके विवाहमध्य दान दहेजकी अपेक्षा भगड़ा  
दायरहो तौइसधर्मको भी राजा अंगीकार करिकेइसकी और विशेषता उनहीं लोगोंसे  
अन्वेषण करे इत्यादि नानाभांति उहाकरनी जातीधर्म का विचारहै-एवं-जानपदीय  
धर्म किन्तु जनपदनाम कोईएकदेशविभाग जिलेऔ विशेष जिसमें अन्य देशोंकी अपे-  
क्षाकुछ मर्यादें यद्वाकोई एकही मर्यादा भिन्नरूपसे प्रवर्तितहो जो सबदेशोंके और  
शास्त्रोंकेभी सन्मुखव्यक्त विरोधीसी प्रतीतहोती हो परउस देशमात्र में सबलोगोंको  
प्रिय निश्चितहोय तौवह (कानूनमुखतसल्मुकाम) जनपद धर्मकहाताहै उस देशमात्र  
की अपेक्षा सीमाभीतर या तत्रत्य निवासीलोगों के देशांतर होनेहेतुसे अन्यत्रसीमा  
बाहरभी उसधर्मको प्रमाणमाने इसकाभी (दृष्टांत) है किजैसे पंजावदेशी किसीविभा-  
गके निवासी दायस्वत्वका व्यवहार प्रवेशकरिके वाद विवादसे यहआयह रोपितकरें  
किशास्त्रोक्त दायमर्यादासे जोसगे औरसौतेलेसभीभाइयोंका न्यूनाधिक पंक्तिहोनेपर  
भी मरेबापके धनमेंसे समभागमिलनाकहाहै सोहमको अंगीकारनहीं किन्तु हमारेदेश  
विभागमें परिपाटीहै कि जिसधनीके दो तीन आदि अनेकभार्याहोय और उन सबके  
पुत्रसमान संख्यासेनहों किन्तु विपमसंख्यासेही एकपत्नीके एक दूसरीके दो तीसरी  
केतीन पुत्रहोयँ इन छेपुत्रोंमें छमोग नहींहोते किन्तु अपनी अपनी माताओंकाभाग  
लेकर आपसमें सहोदर भाई बँटिलेते हैं अर्थात् तीनोंपत्नीके तीनभागहोकर पहली

पत्नीका भाग, उसके एक पुत्रने। संघेलिया दूसरीके। दो पुत्रोंने निज माताका भाग लेकर आधा आधा बाँट पाया तीसरी पत्नीका भाग उसके तीन पुत्रोंमें त्रिभाग तीन ठौर होकर एक एक तिहाई मात्र, तीनोंको मिले हमारे देशमें, यहूरीति। सनातन है-राजा भी यह आग्रह सुनकर, तहकीकात करे जो यहूरीति यथार्थ। निश्चित होय तो फिर यद्यपि दायभागसे प्रत्यक्ष विरोध रखती है परं उनके लिये इस ही धर्मका स्वीकार करे-दूसरा एक और भी (दृष्टांत) इसके तुल्य है कि जैसे किसी जिले के लोग ऐसा आग्रहोंपे किन्तु हमारे देशमें निपूताधनी मरनेमें यदि पत्नी भी न हो तो उस धनीका धन बेटी नहीं पाती है अर्थात् बेटी तथा धेवतोंके भी होते हुये गोती लोमपाते हैं वे चाहे निकट सपिंड; अथवा दूर सपिंड आदि कोई भी गैर गोत्रमें धन नहीं जाता किन्तु बेटीयाँ यद्यपि अपने गोत्रसे उत्पन्न हुईं तो भी निपट पराये घरका धन कहलाती हैं इससे जो यह अमुक मरे धनीका धन अमुक बेटी या धेवता दावे बैठा है सो मुझे दिलाया जाय क्योंकि मैं उस मरे धनीका ही गोती अमुक सपिंड; अथवा सो दक हूँ-राजा ऐसी देशकी परिपाटी सुनकर तहकीकात करे जो यह। संघीनिकसे तो उस देशकी अपेक्षा राजा यही जानपद धर्म अंगीकार करे-यद्यपि (पत्नी दुहितरश्चैव) इत्यादि दायभाग सम्बन्धी मूल-इलोकसे प्रत्यक्ष विरोध इसमें, शास्त्रसे उत्पन्न होता है पर जानपदीय धर्मसे विरोध में गणनीय नहीं (यह दृष्टान्त वैसा है कि जैसे मिथिलोंमें दौहित्रोंका अधिकार नहीं और बंगालमें स्वकीय दौहित्रोंके सिवाय अपने भाईके भी दौहित्रोंका अधिकार बल्कि भानजेका भी-यहाँ धाराणसी सम्बन्धी देशविभागोंमें निज अपने ही दौहित्रका) सो ये नियम इनके निज निज शास्त्रविहित हैं और दायभाग मात्रके सम्बन्धी हैं परं यहाँ केवल उपमा हेतु से फिर याद दिलाई किन्तु उपरली प्रकृत व्याख्या सर्व शास्त्रोंसे उपराल माननीय है और नाना भौतिक व्यवहारोंसे सम्बन्ध रखती है कृत्र दायभागसे ही नहीं इसका भी दृष्टान्त में दृष्टान्त है कि जैसे पूर्व देशी कान्यकुब्ज विप्रों में विशेषकर परिपाटी है कि पकान्न वा शाकादि व्यंजनमें भी लवणामिलाकर नहीं पकाते हैं तब उस को चौके से वाहर भी देशान्तरमें ले जा सकते किन्तु भोजन करते समय मिला लेते हैं क्योंकि जो लवणमिलाकर कोई वस्तु पकावे तो फिर कच्ची रोटी भातमें गिनकर उसको चौके से वाहर नहीं निकाल सकते हैं परन्तु यह परिपाटी उनके देशमें निर्विकल्प कृत्र सर्वत्र नहीं मानी जाती किन्तु किसी किसी देशविभागमें उन पूर्व देशी कान्यकुब्जोंके भी लवणामिलानेकी परिपाटी वर्तमान है यह बात उनके जानपदीय धर्ममें गणनीय है (और) यद्यपि यह आचार शास्त्रका विचार है व्यवहारका सम्बन्ध इसमें कुछ भी नहीं तथापि किसी भूगड़े के हेतु से यह बात कभी अदालतमें यदि पहुँचे तभी विवादाखुद होनेसे व्यवहारमें गिनली जाकर यथा संभव इसका निर्णय भी कर्तव्य होगा-अर्थात् जबकोई

कान्यकुब्ज ऐसेदंगसे अभियोग लगावै कि मैं अमुकदेशी अपने संबंधीके घरजाकर एक राति वहां ठहराथा और उसने जो अगारी जानेयोग्य मार्गके निमित्तसे पकान्नमुभे बंधादिया तिसमें लवण मिलादिया मैंने जाकर अमुकस्थलके विश्रामपर जो भोजन किया तो मालूम हुआ कि इसमें लवण मिश्रितहै इस हेतु उसपर कोई राजदंड या ज्ञातीदंड कियाजाना मुभे अपेक्षितहुआ क्योंकि उसने मेरा आचारधर्म भ्रष्ट किया— तबहीं राजा अथवा पंच आदि जिनको निर्णयका अधिकार सौंपागयाहो लवण मिलानेवाले के निवासस्थानकी परिपाटीका अन्वेषण करें जो परिपाटी उसकी यही निश्चित पाईजाय तो वह अपने जानपदीय धर्मके अभ्यासिक हेतुसे कुछ दोषी नहीं है न उसको कोई दंडहोना योग्यहै परंवादीको यदि ग्लानि अधिक पैदाहुईहो तो वह शास्त्र विहित प्रायश्चित्त जाकरकरै, इत्यादि अन्य बातोंको भी समुभिलेना-ऐसेही कदाचित् किसी देश विभाग वाले कहनेलगे कि ऋणके देनलेन मध्ये यद्यपि शास्त्र में अमुकामुक रीतें विहितहैं और हमकोभी मालूम है पर इसअमुकनामा पट्टन अथवा कवैट खवैटमे विशेष यह परिपाटी इतनी सदासेही चलीआती है कि जो कोई पुरुष ऋणीहो जबतक सिर्फ व्याज मात्र देकर नहीं चुकादे तबतक अपने घर में किसी संतति आदिका विवाह नहीं कर सक्ता किंतु व्याह करने से पहले उत्तमर्ण का व्याजमात्र जितना चढ़ाहो सो सब देवेताहै तिसपीछे व्याह रोपता है और मूल का धन पीछे कभी अवसर के अनुकूल देगा तो यह धर्म उसी जनपदकी परिपाटीरूप जानो, बल्कि जिसजनपद में कुछ मूल व्याज दोनों के उद्धार कर देने की परिपाटी हो इत्यादि नाना भांति से समुभना-एवं-श्रेणी धर्मों को भी उनका अवसर पायकर अन्वेषण करै अर्थात् एकही किसी व्यापार आदि कामको अनेक जाती लोग जहाँ करते हो तिन सबकी मिलकर एक श्रेणी नाम कहाती हैं ऐसेही दूसरे किसी एकहीकारके अनेककरनेवालोंकी दूसरीश्रेणी ऐसेही तीसरी आदि श्रेणी जानो तिन श्रेणियों के जो धर्म प्रचलितहो तिनहीं के अनुसार मुकद्दमा फैसलकरे आशय इसकायह कि जहाँ अनेक वर्णजातियोंके मनुष्य किसी एकही कामको मिलकर या निजनिज भिन्नभिन्न करतेहों तहाँ उसीकामका सम्बन्धी जो कुछ विशेष धर्म तरीक होताहो सो उन भिन्नजातियों के सब धर्मोंसे भी प्रबलहै (दृष्टान्त) जैसे राजसेना एकप्रकारकी श्रेणीहै कि जिसमे यद्यपि ब्राह्मण पर्यन्त सातों जाति भर्त्ता हो तो वह क्षात्रधर्महै इसहेतु उसमे शस्त्र बंधने तथा कालीपीली वर्दी धारण करनेका यह धर्म एक सबहीका साधारण है और विशेष मे इस हेतुसे गणनीय है कि ब्राह्मणको और वैश्यको जो शस्त्रोंका प्रतिषेधहै सो उसमे भर्त्ताहोकर नहीं मानाजासक्ताहै और एकअन्य विशेष धर्म है कि राजाकी सलामी सबको एकरीतिसे करणीयहै अर्थात्

ऐसे स्थल में कुछ ब्राह्मणत्वकी अपेक्षालेकर सावधान करने आदि शिष्टाचारोंको प्राव-  
 ल्यनहीं है ऐसेही व्यापारवर्गी किसी श्रेणीमें व्यापार करनेवाले को जो कोई उसी श्रेणी  
 का विशेष धर्म होता हो सो बर्त्तावा करना होगा ( दृष्टान्त ) जैसे आती जाती राजसेनाके  
 निमित्त जो रसद देनेकी जरूरत हो तो उनसे भी जातियोंको वह चीजें राज कल्पित निरख  
 से पहुँचानी होंगी जिनसे जिसजिसका व्यापार हो जैसे घसियारोंकी श्रेणीवाला घास  
 और नाजकी श्रेणीवाला नाज कपड़ बेंचाकी श्रेणीवाला कपड़े आदि ( और ) बहुधा त एक  
 ब्रूटरूपजुदी है कि किसी पटन या कसवे कर्बट खर्बटमें ठेठ कोई जाति या कोई देहमात्र  
 किसी श्रेणीका संसर्ग होने पर भी उसके किसी विशेष धर्मके बर्त्तावासे मुआफ हो तो वह  
 बात उसी स्थल संबन्धी जनपद धर्म मध्ये जानो न्ये दोनों दृष्टांत सिर्फ राजका संबन्ध लेकर  
 दिये गये ऐसे ही ये श्रेणीवाले जो कुछ धर्म परस्पर उत्सव आदि विशेष धर्म रूपाकिया  
 करते हैं उसमें भी सब श्रेणीमात्रके लोग चाहें भिन्न जाती अथवा भिन्न पंथोंमें  
 वाले बहुधा ही तो भी सबको मिलकर उसी धर्मका बर्त्तावा एकपेशकी ससुसियत लेकर  
 करना होता है दृष्टांत जैसे चंदा, नाच, तमाशा, कथा, पूजा आदि लोकसे अन्वेषण कर-  
 ना इत्यादि नाना भांति असंख्य श्रेणी धर्म जानो तिनको राजा अवसरके अनुकूल ज्ञान  
 विनानसे निर्णीत करे एवं कुल धर्मोंको भी देखे किन्तु ( आचरि विनयो विद्या प्रतिष्ठा तीर्थ  
 दर्शनम् । निष्ठावृत्तिस्तपोदाननवधा कुल लक्षणम् ) यह नौलक्षण यद्यपि कुलकी उ-  
 त्तमताके प्रसिद्ध है पर यहां इन नौगुणोंसे कुछ काम नहीं है अर्थात् यहां ब्राह्मण आदि  
 किसी एक ही वर्ण जातिके अनेक गोरूपी थोक टूटि फूटकर भिन्नात्मकसे हो जाने यद्वा  
 देश भेदसे बसि जाने में भी कुछकुछ उनके बर्त्तावोंमें भी अंतरसा हो जाता है फिर उनकी  
 अंगली संतानें निज निज बापदादे आदि पूर्व पुरुषोंके वत्तविकी सनातन अपनी  
 परिपाटी मान मानकर निज हार्थों की सी रेखा निश्चित करतें हैं इसमें एक छोटा सा दृ-  
 ष्टांत है कि यद्यपि धर्मशास्त्रोंमें इस बातका प्रतिषेध लोक प्रसिद्ध है कि कन्या देकर  
 शुल्क न ले परंच विरले देशवासी किसी उत्तम कुलमें भी परिपाटी यह परिगई हो कि  
 पुष्कल द्रव्य लेने विना कन्या नहीं देते हैं तो यह बात ठेठ उनहींके कुल धर्ममें गणनीय  
 होगी इसका यह सिद्धांत है कि राजद्वारमें कदाचित् यही भगडा ऐसे ढंगसे पहुँचा हो  
 कि मैंने इसको एक सहस्र संख्या धनके पलटे कन्या देनी कही थी और इसने पहिले  
 एक शत मुद्रा मुझे बयाना तुल्य देकर कन्या व्याहिली शेष नौ सौ देता नहीं दिलाये जाय-  
 तो इस भगडा मध्ये राजाको यह आग्रह करना सूचित नहीं कि शास्त्रमें तो कन्या शु-  
 ल्क लेनेका प्रतिषेध है जिस धनके लेने देने मध्ये शास्त्रसे संप्राप्ति सिद्ध होती नहीं दि-  
 लाया क्योकर जाय या यह बाद भी आदेय क्योकर समुभा जाय आशय यह कि राजा  
 ऐसे बादको भी संप्रह करके उनहींके कुल धर्मकी परिपाटी निश्चित होनेमें निष्ठ राह

करै-अन्यथा जिस कुलमें यह परिपाटी नहीं पाईजाय तिसको वेहीं धर्मशास्त्रोंके प्रति-  
 पेक्ष सब आरूढ जानो-इत्यादि कुलधर्मभी अनेकरूप होते हैं तिन सबको राजा, अ-  
 सरके अनुकूल निर्णय करके उनके आचारोंसे व्यवहारोंका निपटारा करै-इन सबद-  
 ण्तोंके दर्शनेका यह कारण है कि शास्त्रविहित मर्यादासे उपरालूकभी विलक्षण कोई  
 भगडा खडा होनेमें कदाचित् राजा, ऐसे आग्रहपर आरूढ न होने लगे कि जो कुछ  
 शास्त्रमें निरूपित वा संसूचित है तिस मार्गके सिवाय कोई लौकिक मार्गसे व्यवहारका  
 निपटारा नहीं होगा चाहे वादी या प्रतिवादी इसमें कोई राजी हों या न हों ऐसा आग्रह  
 करना एक अनीति है इस हेतुसे ही यह इकतालिसका श्लोक अष्टम अध्यायगत सा-  
 मान्य सभी व्यवहारोंकी परिभाषारूप मनु, ऋषिने दर्शाया है कि लौकिक परिप्रार्थको  
 भी एक शास्त्र जानो-परंच-इस मर्यादामे भी किंचित् अपवाद है सो गौतम ऋषिके वाक्यसे  
 विचारो-तदाह गौतमः ( देशजातिकुलधर्माश्चास्मायैरप्रतिपिद्धाः प्रमाणम् ) अर्थात्-  
 गौतम कहते हैं कि देशके और जातिके और कुलके धर्मभी सर्वत्र केवल वेही धर्म प्र-  
 माणमें आसक्ते हैं कि जो जो धर्म आम्नायोंसे अविरुद्ध हैं किंतु आम्नाय संज्ञा वेदोंकी  
 और शास्त्रोंकी और तंत्रोंकी और संप्रदायोंकी सद्गुणदेशकी भी वंशकी भी कुलक्रमकी  
 भी होती है तो इन्हीं बातोंसे जो धर्म विरुद्ध समुभाजय सो वह आम्नायोसे विरुद्ध  
 होनेके हेतुसे प्रमाणमें न आवैगा अर्थात् राजा उसे उपरले मनुके वाक्यसे भी अंगी-  
 कार नहीं करसक्ता जैसे कोई पुरुष उपरला मनुका वचन प्रमाण देकर कहने लगें कि  
 हम अमुकामुक्वशी ठाकुर हैं हमारे कुलमें अथवा जातिमात्रमें पुत्रियां पैदाहोते सार  
 गाड़ देना कुलका धर्म है या जातीधर्म है क्योंकि पूर्व पीढ़ियोंसे होता चला आया अब  
 हम छोड़ि नहीं सक्ते तो यह बात किसी धर्म पदवीकी प्रमाणतामें न लीजावे क्योंकि  
 आम्नायोसे प्रत्यक्ष विरुद्ध है और पूर्व पुरुषोंने कदाचित् किसी महान् भयसे यह आच-  
 रण कुछ लाचारी अवसर किया होगा तो वह आपद्धमथा कुलधर्ममें गणनीय नहीं-  
 एवं किसी पहाड़ी देशवाले कहने लगें कि हम अपने देशमात्रमें स्त्रियां विकना सदा-  
 सेही देखते और वर्तविमें भी लाते रहे यह भी एक हमारा जनपदधर्म है या सिर्फ हमारा  
 अमुकजाती धर्म है तो यह आम्नायोसे विरुद्ध होनेके हेतु किसी धर्मकी प्रमाणतामें न  
 लीजावे इत्यादि नानाभातिसे अपवाद समुभ्रना ४१ जब कि यह बात निश्चित हुई  
 कि मनुके उक्त वाक्यसे बहुतेरी लोक परिपाटी अंगीकार योग्य होती हैं और गौतम  
 जीके वाक्यसे कुछ विरली चाल अनंगीकारमे भी आती हैं तो राजाको इस द्विविधा  
 में अत्यंत सोच विचार करना योग्य ठहरा इसीलिये मनुजी दो तीन वाक्य और भी  
 दर्शाते हैं-तथाहि ( यथानैयत्यसृक्पातैर्मृगस्यमृगयुपदम् । नयेत्तथानुमानेन धर्मस्य न-  
 पातिर्गतिम् ४४ सत्यमर्थचसंपश्येदात्मानमथसाक्षिणः । देशरूपचकालचव्यवहारवि-

धौस्थितः ४५ सद्भिराचरितं यस्याद्दार्मिकैश्च द्विजातिभिः । तद्देशकुलजातीनामविरुद्धं प्रकल्पयेत् ) ४६ अर्थात्-ऐसे द्विविधाके व्यवहारों मध्ये राजाधर्मकी गति ऐसी भांति अनुमानोसे और लोक शास्त्र दोनों के प्रत्यक्ष प्रमाणोंसे भी ढूँढलेवें जैसे भागे हुये घायल मृगके पीछे व्यांध उसके रक्त विंदुओंको देखि देखि खोजलगाते ठेठ मृगके स्थलको पहुँचताहै ४४ किंतु व्यवहारोंके विचारमें प्रवृत्तहुआ राजा छलको त्यागि सत्यलक्षणको विचारै और व्यवहारके उस अर्थ प्रयोजनको भी सोचै जिस पर वाद विवादहो और निजआत्माकोभी सोचै कि जो इसवादका यथार्थ निर्णयहो तो शास्त्रोक्त स्वर्गादि फलकी प्राप्ति और इस लोकमें भी यश विख्यात मेरा होगा और उसवादके उपस्थित साक्षियोंको भी सोचै कि ये सबक्याक्या कहतेहैं और किस किस लक्षणवाले है फिर उस देशकोभी सोचै जिसमें वाद विवादहो या जिसदेशके निवासी वादीलोग हों कि उसमें क्याक्या रीति प्रवर्तितहै और वादका जो रूपक हो तिसकोभी विचारै किंतु एक ऐसातुच्छवादहै कि इसनेमुझको आँखि तिरछीकरके उपहास किया तो इत्यादि तुच्छरूपकवाले व्यवहारों से राजा अपना हाथ खींचै पर जो रूपक प्रबल पायाजाय तो फिर हेतुका अन्वेषण करै और उसकालको भी सोचै जिसमें वादकी उत्पत्ति हुईहो किंतु एकवाद ऐसाहै कि जिसकी उत्पत्ति अबसे बीस या पचास वर्ष पहिले होकर अधुना राजद्वारमें प्रवेशहुआ तो उस पहिलेकाल के भी ढँगको आधुनिक परिपाटी से मिलावै क्योंकि कालके परिणामसे मर्यादा का भी कुछ कुछ परिणाम होता रहता है ४५ अत्रोक्त सभीवातों का विचार किये पीछे राजा इसवातका अन्वेषणकरै कि जो जो धर्मकर्म नवीनढंग या प्राचीनढंगवाले किसी छोटी मोटी जातिमें उसजाति के सत्पुरुषोंने आचरित कियेहो अथवा धर्मयुक्त द्विजाती लोगोंने निज कुलमें या निजवर्णमें या जातिमें या देशमात्रमें आचरित किये हो और उसदेश या कुलजाति में अविरुद्ध समुभेजायें सो तो शास्त्रकेही तुल्यप्रमाण मानिकर व्यवहार का निपटाराकरै ४६ अवयोगीश्वर अपनेसबसे पिछलेवाक्य से ब्रह्मवात प्रकाश करते हैं कि राजाने कदाचित् किसी धोखे में अन्यायसेही दण्ड लियाहो तिसको क्या कर्तव्य होगा ॥

(अन्यायेन गृहीतधनस्य गतिमाह)

राज्ञाऽन्यायेन यो दंडो गृहीतविरुणा यतम् । निवेद्य दयाद्विप्रेभ्य स्वयं प्रिदाद्गुणीकृतम् ३१२ ॥

ऐ०-राजाने जो दंड कभी धोखे में या जानिकर अन्यायसे लेलियाहो तिसको आप तीसगुणाधन वरुण देवके निमित्त मे निवेदन करके विप्राओंको दे दैव पर यह नियम केवल उसीदशामें धर्मात्मकहै कि जहां दंडधनका पहिला स्वामी फिर मिल सकना निपट असम्भव हो या उसको वापिस करदेना किसी मर्यादा से न सूचित

हो। अन्यथा, उसी स्वामी के प्रत्यर्पणः कियाजानाही न्यायात्मक है ३१२ ॥  
 अथि०—इसवचनमें आपही दंडदेनाकहा सो उसदशामें मतव्यहै जो राजा आप स्वतंत्रहो अर्थात् जिसअपराध की अपेक्षामध्ये जिसअपराधी राजाके ऊपर कोईआ-  
 तंक रखनेवाला राजाधिराज वा सम्राट् आदिगुरु अधिकार वाला निपट न हो सो  
 निज दंड कल्पना अपनेआपकरे, कि जैसी मूलश्लोकमें दर्शाईगई यहा कोई उसके  
 महंती परिषत् ऐसी दृढतमहो जो उसराजाको भी दंडदेनेमें अधिकारवालीहो तिस  
 के द्वाराभी यहदंड कल्पना होवै-किंतु जिस राजाके ऊपर कोई सम्राट् वा राजाधिराज  
 गुरु अधिकार से आतंक रखताहो तिसकी दंडकल्पना उसके द्वाराहोनी सूचित  
 है-और-इसीतीनसौ बारहवाले मूलश्लोक में अन्यायसे धनदंडमात्र लेने का अप-  
 राध जो दर्शाया सो वह केवल एक निदर्शनहै और उसी निदर्शनमात्रके उपलक्षण  
 से सब अन्यप्रकारकेभी अपहार समुभेजाते हैं कि जो जो कुछ अन्यायरूपी धना-  
 पहारमाने जासके हों (दणत) जैसे कोई धनिक शिरोमणि आदि अपना एकलक्ष  
 या कोटिआदि कितनाहीधन किसी एकराजाको सौंपिकर मरजाय और यहशिक्षा भी  
 देगयाहो कि जबतक मेराधन यह शेषरहै तबतक दीन, और सत्पात्र विप्रोंकीकन्या  
 विना विवाही नहींरहनेपावें तद्वत् उनकेपुत्रोंके उपनयनभी यथोक्तकालपर होजाया  
 करें उनके योग्य सोचि समुभिकर धन इसमें से निरंतर मिलता रहै-और वह राजा  
 ऐसे धनको लिये पीछे कुछ दिन थोडा बहुत देता रहकर शेष आपही जो लेवैठाहो  
 अथवा बहराजा, अपने जीते जीतक तो निरंतर देतारहाहो पर उस राजाके स्वर्वासी  
 होजाने पीछे उसका पुत्रादिक जो कोई राजगद्दी का अधिकारी हुआ तिसने निपट  
 विलोप कियाहो तो यह रूपकभी अन्यायसे धनहरनेमध्ये गिनंतीहै इत्यादि ऐसी  
 कोई दशा उपस्थित होनेमें राजाधिराज वा सम्राट् आदि जो आतंक रखताहो सो  
 इस (राजवादी) प्रकरणकी मर्यादासे निज आपवादी बनकर उस अन्यायकोनिर्णीत  
 किये पीछे उस अपराधी राजापर धनदंड कल्पित करे जिसका परिमाणकभी तीस  
 गुणे धनसे अधिक न हो अर्थात् फीकागाढा आदि जैसाकुछ अपराध समुभाजिय  
 तिसके अनुरूप दूना तिगुना तथा चौगुना आदि लेकर तीसगुणातक धन दंड उस  
 पर होसकहै फिर इससे अधिक नहीं यहसिद्धांतहै-और अपराधका फीकापनगाढा  
 पन आदि भूल उपेक्षालोभ प्रमाद आदि अनेकरूपोंसे समुभना किंतु धनकेयोदे  
 ढेर आदि विलोप के अनुरूपनहीं-इसके सिवाय-मनुके एक वाक्य से सहस्र गुणातक  
 धनदंड जो पहले कहागयाथा सो उसके इसके भावमें कुछ बहुत बड़ा अंतरहै उस  
 अंतरको अब समुभो-यथाहमनुः(कापीपणंभवेदंभ्योवत्रान्य प्राकृतोजनः । तत्रराजा  
 भवेदंभ्यःसहस्रमितिधारणा) ३३६ इत्यष्टमाध्यायेभृगुः-अर्थात्-जिस अपराधकेकरने



में सामान्य अन्य जनका दंड कार्षापण एक निश्चित होय तिसे अपराधको यदि राजाकरे तो वह राजा एक सहस्रपणसे दंडनीय है यह निश्चय जानो-यही व्यवस्था सब अपराधों मध्ये समुभि लेनी-यह धन दंड सहस्रगुणा जो दर्शाया सो उस भांतिके अपराधोंकी व्यवस्था है कि जो जो साहस कर्मोंसे सम्बन्ध रखते हों (दृष्टत) जैसे किसी परस्त्रीको प्रबलतासे संग्रहण करना आदि या अपराध बिना कोई ग्राम लूटिलेना फूँकिदेना आदि या प्राणियोंको विपदेना आदि या निष्कारणोंको और मांतिकी बाधा खड़ी करना आदि जिनमें 'जुरमाना' कल्पित होनेका संयोगहो तिसे जुरमानेसे यह एकसहस्र गुणआधिक्य जानो-और योगीश्वरके ऊपरले ३१२ वाले मूलश्लोकमें जो तीसगुणे धनदंडकी व्यवस्थाहै सो केवल उन व्यवहारोंमेंकि जिनमें कुछ अन्यायसे धन हरनेका अपराधहो तो उस धनसेही वह तीसगुणा आधिक्य जानो यही बड़ा अंतरहै-और-राजाधिराज वा सम्राट्का जो हस्तपात करने में अधिकार सूचितहै सो बहुत बड़े अपराधमें आवश्यकहै या कोई और जहां आतंक वाला निपट नहो और वह राजा अपने आप अपनी दंड कल्पनापर कुछ दृष्टि न रखे-अन्यथा इससे विपरीतमें जब कोई और सामान्यभी यदि ऐसाहो जो जिस राजमें जिस राजापर आतंक थोड़ा बहुत कुछभी रखताहो तो फिर छेदे मोटे सामान्य अपराधोंमध्ये उसहीका स्वातंत्र्यहै कि ऐसे राजाकोभी दंड कल्पनाकरे किंतु सम्राट् वा राजाधिराजकी अपेक्षा उनमें नहीं है ३१२ इस अधिकोक्तिकी व्यवस्था वाले भगवद्में कदाचित् अवसर पाइकर वह न्यायभी संयुक्त कियाजासकहै कि जो सामान्यवादी प्रतिवादीके व्यवहारोंमें योगीश्वरके प्रथमोक्त ३११ मूलश्लोकसे संबंध रखताहो सो अगोक्त पंक्तियोंसे विवेचन करना योग्यहै-यथाहनारदः (तीरितंचानु शिष्टंवायोमन्येतविधर्मतः । द्विगुणंदंडमास्थापयत्कार्षपुनरुद्धरेदिति तीरितंसाक्षि लेस्यादि निर्णतमनुद्धृतदंडं अनुशिष्टमुद्धृतदंडं दंडपर्यन्तंज्ञातं-यत्पुनर्मनुनोक्तम् (तीरितंचानुशिष्टंचयत्रकचनयद्रवेत् । कृतंतद्धर्मतोज्ञेयंनतप्राज्ञोनिवर्तयेदिति तदर्थिप्रत्याधेनोरन्यतरस्यवचनाद्व्यवहारस्याधर्मतोऽतत्त्वान्शंकायां पुनर्द्विगुणंदंडप्रतिज्ञापूर्वकं व्यवहारं प्रवर्तयेत् नपुनर्धर्मतोऽतत्त्वनिश्चयेपिराज्ञालोभादिना प्रवर्तयेत् तव्यद्वत्येवंपरम्-यत्पुनर्नृपांतरेणापिन्यायापेतं कार्यं निवर्तितं तदपिसम्यक्परीक्षणेन धर्म्येपिस्थापनीयम्-न्यायापेतंयदन्येनराज्ञाऽज्ञानकृतंभवेत् तदप्यन्यायविहितं पुनर्न्यायेनिवेशयेदितिस्मरणात् ) इन पंक्तियोंको उस स्थलमेंभी युक्त करके समुभ लेना जहां ३११की अधिकोक्ति पूरीहुईहो क्योंकि प्राय वादी प्रतिवादीके व्यवहारों का यह निर्णय कहा ३१२ (इतिप्रकीर्णतंत्रं राजवादिप्रकरणम्) यादरखनेमात्रका यह चर्चा है कि मनुने और नारद ने भी व्यवहारमध्ये एकविवादपद उपरालू कल्पित कियाहै जो

अन्यस्मृतियों में भिन्नात्मक नहीं है और नाम उसका ( स्त्रीपुंसयोगविवादपद ) यह रक्खा है इसहेतु से कि उसमें केवल दाम्पत्य विवाद वर्णन किये हैं और नारद ने उस नामकी उत्थानिकाभी अद्योक्त यह दर्शाई है कि ( विवाहादिविधिः स्त्रीणां यत्र पुंसांचकीर्त्यते । स्त्रीपुंसयोगसंज्ञताद्विवादपदमुच्यते ) अर्थात् जिसमें स्त्रीपुरुषों के विवाह आदि बहुधा भगवों की विधि निर्णय करी जाती है सो स्त्रीपुंसयोगनाम विवादपद कहलाता है इत्यादि उनके भगवों की दर्शाये हैं और मनु ने भी नवम अध्याय के प्रारम्भसे लेकर ५६ छप्पन श्लोकोत्तक जो वर्णन किया तिनमें इसी विवादपदकारूप सर्वथा रक्खा है कुछ और नहीं बल्कि छप्पनसे आगे भी कुछ आपदर्म निर्णय किये हैं योगीश्वर ने इन बातोंको एकत्र संग्रह नहीं किया जो इनका कोई मुख्य विवादपद भिन्नात्मक माना जाय क्योंकि योगीश्वर ने आचार और व्यवहार दोनों काण्डमें सर्वत्र यथावकाश निज निज हेतु स्थलको पाइकर उन बातों को दर्शाया है एकत्र संग्रह करना कुछ आवश्यक नहीं माना क्योंकि पति पत्नीका व्यवहार अदालत चढ़नेको प्रतिषिद्ध है पर जब जब कभी अदालत चढ़ने योग्य ही व्यवहार उनका समुद्भाज्य तो भी उन्हीं नियमों से निपटारा किया जाना सूचित किया है कि जो जो अवसर पाइकर आचार और व्यवहार में दर्शाते रहे या नारद और मनुजी ने जो कुछ वर्णन किया ॥ इति पति पत्नीवादप्रसंगः (अथ शास्त्रीयमानानां संज्ञांतरभ्रमापहम् । साम्यं स्वक्षये स्फुटं कृत्वा द्वात्राणां बोधहेतवे १ शतमानन्तु निष्क्रान्तु तथैव पलमेव तु । चतुःपष्टिकमापानां संज्ञान्तरमिति त्रयम् २ । मापस्त्वत्र विशेषेण पञ्चकृष्णालकम्भवेत् । यवानां मध्यमानां च त्रितयं कृष्णलत्विह ३ गौरसर्पपट्टकेन यवमानं विधीयते । राजिका त्रितयं त्वत्र गौरसर्पमानकम् ४

( राजांकोपसम्बद्धिकरणोपायः )

(अथ भूपहिताकांक्षीरापूससम्पत्करपरम् । यत्नं वक्ष्ये सुसंचिन्त्य नृपवर्ग्यमनस्विनाम् १ यथा कथं श्विस्तन्तिष्ठन् राजधानीमहोदयः । भूपोरापूसमृद्ध्यर्थं यत्र तत्र विचक्षणः - २ चिन्तयानो विचिन्वंश्च सुस्थलानि बहूनि वा । उपितानि कचिद्वापि कचिद्वाऽनुपितानि च ३ पुनर्निवासयेत्सर्वैरंबुभिर्वा जनैः शुभैः । तत्र तत्र पूर्वाकृतवारजधानीमिवापराम् ४ तत्र पुष्पफलादीनि शाकानि विविधानि च । सर्वर्तुजायमानानि नानादेशोद्भूतानि च ५ मनोहराणि पुष्पाणि मूलानि सुबहूनि च । दर्शनीयानि चान्यानि अपूर्वाण्यद्भुतानि च ६ वस्तुनि पक्षिणश्चापि वृक्षाश्च परदेशजान् । संपादयेत्स्वके राज्ये तत्कर्मज्ञैर्विशेषतः ७ क्रीडागृहैः शिल्पगृहैर्विचित्रैः केदारपंकजनिवतवाटिकाभिः । विद्यागृहैर्वेदगृहैः सुरम्यैः सभागृहैर्वा बहुभिस्सुधर्म्यैः ८ प्रसापि यानां श्रितवाद्यमार्गैः सुसंस्कृतैः पाथजनोंपकार्यैः । भांडावहैर्वाहनवाहकार्यैः सुरक्षितैर्लुण्ठकचौरवर्गात् ९ समुद्रगसंदेशहरेर्जने दचगृहैश्च तत्कर्मपरैः सचिन्हैः । संस्थापितैः पुरुषमुख्यशुक्राकुशसंप्रेष्यविधौ प्रवीणैः १० कूपैस्तटाकैः पाथिकाश्रमैश्च

चतुष्पथैश्चापणपंक्तिभिश्च । देवालयारामगृहैर्वहूचैः कुर्यात्पुरीं स्वामिवत्तत्र ११ पु  
 ज्याविणिग्यूथविबद्धनंचव्यापारवृद्ध्यास्त्रधनेनवापि । दत्त्वासहायं वणिजां प्रकुर्याद्वाजा  
 सदा लाभकलाभिकांक्षी १२ दत्ते धने लाभफलाधिभागी तेभ्योऽयलाभा र्द्धफलं हरैर्वा । शेषे  
 पुशास्त्रीयकंगृहीत्वा कोशसमुच्चयमहाधनेन १३ विदेशजैः कर्मकरैश्च प्रीत्या निवासिते  
 श्चाथपरैर्विधिज्ञैः । नानागुणज्ञैर्वहुमूल्यवर्यैर्विचक्षणैः स्वामियेशोऽनुरक्तैः १४ धनेनमा  
 नेन प्रवर्द्धितैस्तु प्रोत्साहितैर्भाविफलानुवादेः । स्वैस्वै च कर्मण्याधिनिष्ठितैस्तु पुरीं स्फुरन्ती  
 मिव दर्शयेच्च १५ एतेन कर्मणाराज्ञां कीर्तिश्चैवातिदूरंगा । लोकजिह्वाश्रयानूनं भवतीह न सं  
 शयः १६ तेन देशांतरीयाश्च श्रुत्वा लोकामहोदयाः । स्वस्वकर्मरथारूढाः प्रसर्पन्ति पुरीं प्रति  
 १७ विद्वक्कर्मरताधीराः शिल्पिनो गायनादिकाः । नटाभटाश्च मल्लाश्च शूराश्चैवाथशा  
 स्त्रिणः १८ आगच्छन्ति स्वयंसर्वे ईदृयाष्टमिस्ततः । तस्मात्सधनतां याता सुविस्तारा  
 पुरीशुभा १९ अथ नारसमूहैस्तुरन्नादिक्रयविक्रयैः । स्वैः स्वैश्च परिवर्तद्भिलक्ष्मीं वृद्धि  
 ऽच जायते २० सालक्ष्मीराजकोशस्य राज्यस्यापि प्रवर्द्धनी । भवतीह विशेषेण सत्यं स  
 त्यनराधिपाः २१ जलाविन्दुनिपातेन क्रमशः पूर्यते घटः । तथैव राजकोशस्तु स्तोकस्तो  
 केन वद्धते २२ ( मुक्ताकनकरत्नाढ्यः पितृपैतामहोचितः । धर्माजितो व्ययसहः कोषः को  
 पज्ञसम्मतः ) ( धर्महेतोस्तथार्थाय भृत्यानां मरणाय च । आपदर्थं च संस्रज्यः कोषः कोष  
 वता सदा ) तस्मादेतत्प्रकारेण कोषवृद्धिकरां पुरीम् । राष्ट्रं च वर्धयेद्वेदनीति युक्त्या निराल  
 सः २३ यस्य सर्वगुणानां तुरन्तं सौशील्यमुत्तमम् । शिष्टाचारमणिश्चापितस्य सर्वगु  
 णाः शुभाः २४ शिष्टाचारविहीना ये ये च सा शील्यारिक्ताः । अपिसर्वगुणोपेताः समु  
 द्रद्वदृषिताः २५ ततो रत्नद्वयं राजा समुच्चयाद्विशेषतः । क्रमशः शीलवृत्ताभ्यां मयीदं  
 प्रियतामियात् २६ ( यं यफलादेका ) यं यपि प्रत्यक्षं का प्रमाणं कुञ्जं आवश्यकं नहीं  
 तथापि यह मर्यादा परिपाटी जो अपूर्व सबसे पहिले बनि कै प्रकट हुई इसके फलभीसू-  
 चन करने आवश्यक ठहरे क्योंकि इसके दूर देशोंमें पहुँचने से तत्रत्य विदेशी लोग  
 जिनकी भाषामें कुछ अंतर हो शीघ्र नहीं समझते सो इसका फलादेश पाठिकर वेभी  
 शीघ्र समझेंगे- सबसे प्रथम हमारे देशियों को यह लाभ है कि जो अपनी संतानों को  
 मर्यादा परिपाटी वाल अवस्थासे पढाने लगें तो वे इसी ग्रंथको पढ़ते-चतुर प्रवीण होकर  
 अपने आप सर्व विद्याओं का संग्रह करने लगेंगे और संसारी आचार व्यवहार  
 वालपन से उनकी दृष्टि में जमजानेसे यथोक्त कालपर फलदायक होंगे क्योंकि इसमें  
 समीपकार की शिक्षाये जो निःशेष वर्णन हुई है सो उनके अंतःकरण चतुष्टय में सर्व-  
 थाव्याप्त होंगी- इसको पढ़कर जिस विद्याका आराधन अभ्यास किया चाहेंगे सो इसका  
 बोध सहाय पाकर सूधी सुगमसी होजायगी जो कोई विद्वान् इसको पढ़कर सदा  
 विचारेंगे तो एक विशेष लाभ है कि जिसने कुछ व्यवहारकाण्ड केवल संस्कृत ग्रंथों

सेही पढ़ा हो जिसका तत्त्व गूढ़ होने से न समुद्भा हो तो इस ग्रन्थ के विचार से वह मंजि-  
कर स्वच्छ होगा-ऐसे पुरुष जो आराधन इसका रखेंगे जो संस्कृत वाणी से विहीन  
हों वे भी मुख्य प्रयोजन इसकी भाषा से ही समुभूकर कुछ थोड़ा बोध संस्कृत वाणी में  
कर सकेंगे क्योंकि मर्यादा परिपाटी की बनावट कोरी भाषा नहीं किंतु संस्कृतात् कृशर  
भाषा है और बहुधा इसमें पदयोजन संस्कृत वाणी के अनुरूप समाप्त क्रम से रखा  
गया है कि जिसे धर्मशास्त्र के पारिभाषिक आदि शब्दों का विलोप न हो जाय उन  
का बोध सबको होतार है-दूर देशों के निवासी जिनकी बोलचाल में कुछ बहुत अन्तर  
हो और वे एतदेशी बोलचाल आदि समुभूने के जिज्ञासु हों तिनको इसके पढ़ने और  
अवधारण किये रहने से ऽ उत वाणी का अभ्यास प्राप्त हो सका है जो भारतवर्षीय  
विद्वानों की सामान्य बातचीत करने की भाषा है परन्तु जो इन देशों की ग्रामीणा बोली  
कोई सीखा चाहें तो वह इसके द्वारा नहीं सीख पावेगा-और-एतदेशी बहुधा देशविभाग  
जिनमें प्राकृत वाणी बहुत अटपटी है वह बोली इसके पढ़ने का प्रचार अधिक होने से  
इस ग्रन्थरूपी सानपरा खरादी जाकर सूर्य सुगम सी हो जायगी पर जहाँ ताई अ-  
धिक प्रचार इसका होने से यह सिद्धान्त है-क्योंकि (सुसिद्धमप्यौषधमातुराणां नाम  
मात्रेण करोत्येव रोगताम) 'इसके सिवाय जो केवल संस्कृत के आराधक पण्डित-कोई सी  
कल्पना वा अनुवाद किया जानते नहीं न उसके लक्षण को, अद्यापि कुछ कह सकें  
या कर सकें हैं तिन सबको इस मर्यादा परिपाटी के, यथोचित, विधि से- पढ़ने तथा  
समुभूने और आराधन किये रहने से यह बहुत बड़ालाभ है कि वे भी अपनी विद्याशक्तिके  
और बोधके अनुसार कल्पना करने और अनुवाद उल्था आदिके कर सकने में प्र-  
वीण होने लगेंगे-परन्तु जे कोई अज्ञानी साक्षर होकर भी यह भाषा है क्या देखेंगे  
यों कहते हुये उपेक्षा के आवेश में पड़ि जायेंगे वे जैसे थोड़े अज्ञ हैं तैसे तब दूर रहे, आ-  
वेगे यह देवका प्रकोप उनपर जानो-इस मर्यादा परिपाटी में मर्याद प्रियका, यह आ-  
शासन है कि केवल संस्कृत का आराधक पण्डित जिसने धर्मशास्त्र के अनेक ग्रन्थ  
यद्यपि देखे हों दूसरे किसी मर्यादा परिपाटी के आराधक विद्वान् से वह धर्म चर्चा में  
तुल्यतामक नहीं उतरेंगा (और) जहाँ कहीं दोनों ही मर्यादा परिपाटी के आराधक हों  
तिनमें अधिक संस्कृत स्मृतियों का विज्ञाता हो सो श्रेष्ठ होगा क्योंकि उसमें दोगुण हुये  
और मर्यादा परिपाटी भी यह उन्हीं संस्कृत स्मृतियों का अनुकल्प है ॥ —

१ धर्मशास्त्रप्रयोजकश्रुतीनामाधली-मनु १ अत्रिः २ विष्णुः ३ हारीतः ४ याज्ञवल्क्यः ५  
उशना ६ अङ्गिराः ७ यमः ८ आपस्तम्बः ९ संवर्तः १० कात्यायनः ११ बृहस्पतिः  
१२ पराशरः १३ व्यासः १४ शङ्खः १५ लिखितः १६ दक्षः १७ गोतमः १८ शा-  
तातपः १९ वसिष्ठः २० गार्ग्यः २१ कश्यपः २२ प्रचेताः २३ मरीचिः २४ पुल-

स्त्यः २५ भृगुः २६ नारदः २७ विश्वामित्रः २८ देवलः २९ ऋष्यशृङ्गः ३० बौधायनः ३१ पैठीनसिः ३२ जाबालिः ३३ सुमन्तुः ३४ पारस्करः ३५ लोगाक्षिः ३६ कुशुमिः ३७ अग्निः ३८ च्यवनः ३९ द्वागलेयः ४० जातुकर्ण्यः ४१ पितामहः ४२ प्रजापतिः ४३ शाठ्यायनः ४४ बुधः ४५ सोमः ४६ धौम्यः ४७ आश्वलायनः ४८ आत्रेयः ४९ औपजन्धनिः ५० भरद्वाजः ५१ छिदम्बरः ५२ दत्तः ५३ हिरण्यकेशी ५४ जमदग्निः ५५ कण्वः ५६ काण्वः ५७ कपिलः ५८ कृष्णाजिनः ५९ काष्णाजिनिः ६० कुत्सः ६१ कौत्सः ६२ लोहितः ६३ मार्कण्डेयः ६४ मौद्गल्यः ६५ नाचिकेतः ६६ पुलहः ६७ पौष्करसादिः ६८ शाकल्यः ६९ शाकटायनः ७० शांडिल्यः ७१ सत्यव्रतः ७२ शौनकः ७३ सुमतिः ७४ वत्सः ७५ वार्षाणिणः ७६ व्याघ्रः ७७ व्याघ्रपादः ७८ यास्कः ७९ गोभिलः ८० भागुरिः ८१ उत्तरीमुनिः ८२ पेंग्यः ८३ इत्यादि और भी अनेक ऋषी धर्मकारकहैं और इन सबही ने निज निज धर्म शास्त्रकी संहिता बर्णन करीहैं बल्कि कितनेही ऋषियोंने बड़ीछोटी के भेदसे दुहरे तिहरे ग्रन्थ निरूपण कियेहैं और विरलीने केवल व्यवहारकाण्ड विरलीने आचार प्रायश्चित्तही निबंधन कियाहै इन सबमें से मनु याज्ञवल्क्य कात्यायनआदि दो चारक स्मृतियाँ पुरे विस्तारसे अर्थात् आचार व्यवहार प्रायश्चित्त तीनों काण्डसे विनिर्मितहैं और बहुधा उक्त ऋषीनकी विनिर्मितकरी संहिता हाथआतीहैं अनेकों की श्रवण करने मात्रमें आतीहैं और कितनीही स्मृतियों के बड़े बड़े अनेक टीका विद्यमानहैं और मिलतेहैं जैसे एक मनुस्मृति के अनेक टीकाहैं और उनमें कईएक ऋषियों के किये टीका विख्यात हैं परन्तु एक भागुरि मुनिका किया टीका मनुस्मृति का अवहूँ हाथआताहै यह कहतेहैं ऋषियों के सिवाय अन्य विद्वानों के बनाये जो जो टीका हैं उनमें एक मेधातिथिका किया टीका इनदेशोंकी अपेक्षा बहुत प्रमाणिक है एवं गोविन्दराजकृता टीका तथा धरणीधर कृताटीका भी मनुस्मृति के प्रमाणिक है और चौथा मनुमुक्तावली टीका जो उनतीनों के पश्चात् गौड़देशके निवासी विप्र कुल्लूक भट्टजीने किया वह सबसे अधिक उत्तम ठहिरा यह चारोंटीका बाराणसी सम्बन्धी देशविभागों की अपेक्षा में प्रधान हैं (और) महाराष्ट्र देशमें शायणाचार्य कृता माधवी टीका और नन्दराजकृता टीका दोनों अधिक मानीजाती हैं और यही एक नन्दराजकृता टीका कर्णाटक में भी प्रचलित है और भी मन्वधचन्द्रिका नाम एक टीका प्रसिद्ध है और श्रीधराचार्यकृत स्मृतिसार नाम ग्रन्थ में किसी एकमनु टीका कामधेनु नामका बहुत चर्चा है पर देखने में यहटीका प्रायः नहीं है दूसरी विष्णु संहिता की वैजयन्ती नाम टीका जो दत्तक भीमांसाके बनानेवाले नन्दपण्डित ने बनाई विद्यमान है और इन्हींने पराशर संहिता की भी टीका एक लिखी है तीसरी

याज्ञवल्क्य संहिता के भी अनेक टीका हैं तिनमें अपरार्कजी का किया टीका प्राचीन प्रतीत होता है परञ्च मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर ने पश्चात् बनाई बहुत प्रमाणिक हुई बहुधा अन्य देशों में भी प्रचलित है एक टीका देवबोध की बनाई देखी जाती है एक विश्वरूप की बनाई यद्यपि देखने में नहीं आती है पर अन्य ग्रन्थों के निबन्धमें प्रमाण उसकालिखा देखा गया है एक टीका शूलपाणि कृता दीपकलिका नाम गौड़देश में प्रमाणिक है चौथी यमसंहिता की एक टीका ऊर्ध्वोक्त कुल्लूक भट्टकी बनाई विख्यात है पाँचवीं गौतम संहिता की टीका एकहरदत्ताचार्य की बनाई वर्तमान है छठी नारद संहिता जो व्यवहार काण्डमात्र है तिसकी टीका आर्कटदेशनिवासी वरदाराज की बनाई बहुविस्तरित है और द्राविड देशमें प्रमाणिक मानी जाती है और वरदार-राज्य उसका नाम है सातवीं पराशर संहिता जो केवल आचार और प्रायश्चित्त का-ण्डमात्र है तिसकी टीका माधवाचार्य की बनाई माधव्या उसका नाम है दक्षिणावर्त में प्रमाणिक मानी जाती है इत्यादि अन्य स्मृतियों के भी टीका अन्वेषण से मिल-सकने सम्भव होंगे परञ्च जो जो स्मृतियों निपट दिखाई नहीं देती हैं उनके टीका भी मिलसकनेको कहना एक असङ्गत है ॥

(अथास्यभारतवर्षस्यैव) (पंचदेशभेदेन निबन्धमतभेदधर्मशास्त्रग्रन्थाः)

कात्यादिप्रवेशु-मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर आचार्य विज्ञानयोगी नाम किसी परम-हंसने बनाई जो विक्रमादित्य राज्यसमय उन्हींका अमात्य था पश्चात् परमहंस होने की दशमें यह ग्रन्थ निरूपण किया ऐसा कहते हैं काशी आदि बहुधा देशों में प्रधानता इसकी अधिक है और मिथिला तथा द्राविड महाराष्ट्र इनतीनोंमें भी सामान्य-भाव कुछ कुछ मानी जाती है और उत्कल राज्य में भी इसी मिताक्षरा की प्रधानता अधिक मानी जाती है अर्थात् मिताक्षराही यह ग्रन्थ एक ऐसा है कि संवदेशोंमें प्रमा-ण इसका होता है दूसरा वीरमित्रोदय ग्रन्थ यह भी मिताक्षराकेही तुल्य है और वीरसिंह राजा की अनुज्ञासे पण्डित मित्रमिश्रने बनाया इसीहेतुसे वीरमित्रोदय उस का नाम हुआ और बुद्धिमानोंने यह अनुमान किया है कि यह ग्रन्थ अनुमान तीन सौ वर्षके भीतरका बना है परञ्च वीरमित्रोदय की लिखावट से यह निश्चित अवतक नहीं है कि वीरसिंह राजा की राजधानी किस स्थलमें थी और क्या उसका नाम था— तीसरा परशुराम माधव चौथा व्यवहार माधव्य पाँचवां विवाद ताण्डव यह ग्रन्थ कमलाकर भट्टका बनाया है जिन्होंने निर्णयसिन्धु आदि और भी अनेक ग्रन्थ निर्मित किये हैं पाँचवां निर्णयसिन्धु यह भी कमलाकर भट्टने बनाया और यह ग्रन्थ विक्रमादित्य के ६६८ संवत् में बनकर समाप्त हुआ छठा सुवोधिनी नाम ग्रन्थ जो विश्वेश्वर

स्त्यः २५ भृगुः २६ नारदः २७ विश्वामित्रः २८ देवलः २९ ऋष्यशृङ्गः ३० वौधा-  
यनः ३१ पैठीनसिः ३२ जाबालिः ३३ सुमन्तुः ३४ पारस्करः ३५ लौगाक्षिः ३६  
कुथुमिः ३७ अग्निः ३८ च्यवनः ३९ ब्रह्मालेयः ४० जातूकप्यः ४१ पितामहः ४२  
प्रजापतिः ४३ शाक्यायनः ४४ बुधः ४५ सोमः ४६ धौम्यः ४७ आश्वलायनः ४८  
आत्रेयः ४९ औपजन्वनिः ५० भरद्वाजः ५१ द्विदम्बरः ५२ दत्तः ५३ हिरण्यके-  
शी ५४ जमदग्निः ५५ कण्वः ५६ कौण्वः ५७ कपिलः ५८ कृष्णाजिनः ५९  
काष्णाजिनिः ६० कुत्सः ६१ कौत्सः ६२ लोहितः ६३ मार्कण्डेयः ६४ मौद्गल्यः ६५  
नाचिकेतः ६६ पुलहः ६७ पौष्करसादिः ६८ शांकल्यः ६९ शाकटायनः ७० शांडि-  
ल्यः ७१ सत्यव्रतः ७२ शौनकः ७३ सुमतिः ७४ वत्सः ७५ वार्षाणिणः ७६ व्याघ्रः  
७७ व्याघ्रपादः ७८ यास्कः ७९ गोभिलः ८० भागुरिः ८१ उत्तरीमुनिः ८२ पेंग्यः  
८३ इत्यादि और भी अनेक ऋषी धर्मकारकहैं और इन सबहीं ने निज निज धर्म  
शास्त्रकी संहिता वर्णन करीहैं बल्कि कितनेही ऋषिवर्यों ने बड़ीछोटी के भेदसे दुहरे  
तिहरे ग्रन्थ निरूपण कियेहैं और बिरलोंने केवल व्यवहारकाण्ड बिरलोंने आचार  
प्रायश्चित्तही निबंधन कियाहै इन सबमें से मनु याज्ञवल्क्य कात्यायनआदि दो  
चारक स्मृतियाँ पूरे विस्तारसे अर्थात् आचार व्यवहार प्रायश्चित्त तीनों काण्डसे  
बिनिर्मितहैं और बहुधा उक्त ऋषीन की बिनिर्मितकरी संहिता हाथआतीहैं अनेकों  
की श्रवण करने मात्रमें आतीहैं और कितनीही स्मृतियों के बड़े बड़े अनेक टीका  
विद्यमानहैं और मिलतेहैं जैसे एक मनुस्मृति के अनेक टीकाहैं और उनमें कईएक  
ऋषियों के किये टीका बिरूपात हैं परन्तु एक भागुरि मुनिका किया टीका मनुस्मृति  
का अबहूँ हाथआताहै यह कहतेहैं ऋषियों के सिवाय अन्य विद्वानों के बनाये जो  
जो टीका हैं उनमें एक मेघातिथिका किया टीका इनदेशोंकी अपेक्षा बहुत प्रमाणिक  
हैं एवं गोविन्दराजकृता टीका तथा धरणीधर कृताटीका भी मनुस्मृति के प्रमाणिक  
हैं और चौथा मनुमुकावली टीका जो उनतीनों के पश्चात् गौड़देशके निवासी विप्र  
कुल्लुक भट्टजीने किया वह सबसे अधिक उत्तम ठहिरा यह चारोंटीका धाराणसी  
सम्बन्धी देशविभागों की अपेक्षा में प्रधान हैं (और) मंहाराष्ट्र देशमें शायणचार्य  
कृता माधवी टीका और नन्दराजकृता टीका दोनों अधिक मानीजाती हैं और यही  
एक नन्दराजकृता टीका कर्णाटक में भी प्रचलित है और भी मन्वर्थचन्द्रिका नाम  
एक टीका प्रसिद्ध है और श्रीधराचार्यकृत स्मृतिसार नाम ग्रन्थ में किसी एकमनु  
टीका कामधेनु नामका बहुत चर्चा है पर देखने में यहटीका प्रायः नहीं है दूसरी  
विष्णु संहिता की वैजयन्ती नाम टीका जो दत्तक मीमांसाके बनानेवाले नन्दपण्डित  
ने बनाई विद्यमान है और इन्हींने पराशर संहिता की भी टीका एक लिखी है तीसरी

याज्ञवल्क्य संहिता के भी अनेक टीका हैं तिनमें अपरार्कजी का किया टीका प्राचीन प्रतीत होता है परञ्च मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर ने पश्चात् बनाई बहुत प्रमाणिक हुई बहुधा अन्य देशों में भी प्रचलित है एक टीका देवबोध की बनाई देखी जाती है एक विश्वरूप की बनाई यद्यपि देखने में नहीं आती है पर अन्य ग्रन्थों के निबन्धमें प्रमाण उसका लिखा देखा गया है एक टीका शूलपाणि कृता दीपकालिका नाम गौडदेश में प्रमाणिक है चौथी यमसंहिता की एक टीका ऊर्ध्वोक्त कुल्लुक भट्ट की बनाई विख्यात है पाँचवीं गौतम संहिता की टीका एकहरदत्ताचार्य की बनाई वर्तमान है छठी नारद संहिता जो व्यवहार काण्डमात्र है तिसकी टीका आर्कटदेशनिवासी वरदाराज की बनाई बहुविस्तरित है और द्राविड देशमें प्रमाणिक मानी जाती है और वरदाराज्य उसका नाम है सातवीं पराशर संहिता जो केवल आचार और प्रायश्चित्त काण्डमात्र है तिसकी टीका माधवाचार्य की बनाई माधव्या उसका नाम है दक्षिणवर्त में प्रमाणिक मानी जाती है- इत्यादि अन्य स्मृतियों के भी टीका अन्वेषण से मिल सकने सम्भव होंगे परञ्च जो जो स्मृतियों निपट दिखाई नहीं देती हैं उनके टीका भी मिल सकने की कहना एक असङ्गत है ॥

(अथास्यभारतवर्पस्यैव)

(पञ्चदेशभेदेन निबन्धमतभेदमर्माश्रयग्रन्था)

काश्यादिप्रदेशो-मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर आचार्य विज्ञानयोगी नाम किसी परमहंसने बनाई जो विक्रमादित्य राज्यसमय उन्हींका अमात्य था पश्चात् परमहंस होने की दशमें यह ग्रन्थ निरूपण किया ऐसा कहते हैं काशी आदि बहुधा देशोंमें प्रधानता इसकी अधिक है और मिथिला तथा द्राविड महाराष्ट्र इनतीनोंमें भी सामान्य भाव कुछ कुछ मानी जाती है और उत्कल राज्य में भी इसी मिताक्षरा की प्रधानता अधिक मानी जाती है अर्थात् मिताक्षरा ही यह ग्रन्थ एक ऐसा है कि सब देशोंमें प्रमाण इसका होता है- दूसरा वीरमित्रोदय ग्रन्थ यह भी मिताक्षरा के ही तुल्य है और वीरसिंह राजा की अनुज्ञासे पण्डित मित्रमिश्रने बनाया इसी हेतुसे वीरमित्रोदय उसका नाम हुआ और बुद्धिमानोंने यह अनुमान किया है कि यह ग्रन्थ अनुमान तीन सौ वर्षके भीतरका बना है परञ्च वीरमित्रोदय की लिखावट से यह निश्चित अवतक नहीं है कि वीरसिंह राजा की राजधानी किस स्थलमें थी और क्या उसका नाम था- तीसरा परशुराम माधव चौथा व्यवहार माधव्य-पाँचवां विवाद ताण्डव यह ग्रन्थ कमलाकर भट्टका बनाया है जिन्होंने निर्णयसिन्धु आदि और भी अनेक ग्रन्थ निर्मित किये हैं- पाँचवानिर्णयसिन्धु यह भी कमलाकर भट्टने बनाया और यह ग्रन्थ विक्रमादित्य के ६६८ संवत् में बनकर समाप्त हुआ- छठा सुवोधिनी नाम ग्रन्थ जो विश्वेश्वर



भट्टने मिताक्षराकी टीका निर्मित करी-सातवाँ ग्रंथ मिताक्षराका बालमभट्टीय नाम टीका जो पापगुंडोपाख्यः लक्ष्मीदेवी विरचित व्यवहार प्रकरण जिसका लक्ष्मी यही नाम है इत्यादि बहुधा अन्यग्रंथ भी प्रमाण किये जाते हैं-यहाँका धर्म शास्त्रोष्ठ वाराणसी सम्बन्धी देशों में और भी पश्चिमोत्तरसब देशों में और और जो जो देश भेद राजपूताना आदिभारतवर्ष में प्रसिद्ध हैं तिन सब में प्रचलित है और उड़ीसामें भी प्रचलित है और नदियाशांतपुर आदिमें भी ॥

मिथिलातंत्र्यदेशमें:- मिताक्षरा-विवाद चिंतामणि जो वाचस्पति मिश्रने निबंधित किया-विवादरत्नाकर जो मिथिला राजके अमात्य चंडेश्वरने प्रणीत किया-व्यवहार चिंतामणि यह भी वाचस्पति मिश्र कानिबद्ध है-विवादचंद्र जो लक्ष्मीदेवी का कर्तृत्व है-स्मृतिसार जो हरिनाथोपाध्याय का कर्तृत्व है-स्मृतिसमुच्चय-मदनपारिजात जो विश्वेश्वरभट्टने बनाया और जाटजातीय मदनपालनाम भूपति के नामसे विख्यात किया-कल्पतरु द्वैत-परिशिष्ट जो केशवमिश्रका कर्तृत्व है-और एक श्रीकराचार्यका बनाया-ग्रंथ-आचार्यचंद्रिका जो श्रीनाथाचार्यका कर्तृत्व है-इत्यादि कुछ और ग्रंथ भी मिथिलामें प्रमाण किये जाते हैं-यहाँके ग्रंथ विहारके उत्तर मुजफ्फरपुरतक प्रचलित हैं-और मिथिला का प्रदेश मंडल ठेठमिथिला और समग्र तिरहुत और कुछ कुछ भाग पूर्णिया तथा भागलपुर तथा मुंगेर तथा सारण इनका भी लेकर समुझा चाहिये ॥

वगैरहमें व्यवहार मातृका-दायभाग जो जीमूतवाहनका कर्तृत्व है-उसी दायभाग की टीका जो श्रीकृष्णतर्कालंकारने बनाई दायक्रम संग्रह नाम ग्रंथ जो ऊर्ध्वोक्त तर्कालंकारने बनाया-दायतत्त्व आदि अष्टादश तत्त्वनाम के ग्रंथ जो रघुनन्दन भट्टाचार्यने बनाये-विवाद भंगार्णव जो जगन्नाथ तर्क पंचानन का कर्तृत्व है-जीमूतवाहन ग्रंथ जिसके कर्ता जीमूतवाहन हैं-व्यवस्था दर्पण-इत्यादि प्रायशः अन्य ग्रंथ भी प्रमाणीभूत प्रचलित हैं ॥

द्राविड़ देशमें-माधवीयानाम-ग्रंथ जो माधवाचार्य का कर्तृत्व है-स्मृतिचंद्रिका जो देवानंदभट्टका कर्तृत्व है और द्राविड़ तेलंग कर्णाट इन देशों में अत्यन्त प्रमाणीभूत है-सरस्वतीविलास नाम ग्रंथ जो कृष्णा नदीके उत्तरतीरनिवासी काकत्य वंशराजा प्रताप रुद्रदेवकी अनुज्ञासे विनिर्मित हुआ कहते हैं और यह ग्रंथ हैदराबादसे उत्तर तेलंगी में भी व्यवहृत है-वरदाराज्य नाम ग्रंथ जो व्यवहारकांड नारद संहिताका है पर बहुत बड़ा विस्तारित है कि जिसको आर्कटनिवासी वरदाराजने निर्माण किया-मिताक्षरा-इत्यादि और ग्रंथ भी प्रमाणीभूत प्रचलित हैं-और यहाँके धर्मशास्त्र कुल दक्षिणभाग हिन्दुस्तान में माने जाते हैं ॥

(महाराष्ट्रमें) व्यवहार मयूख जो पण्डितनीलकंठने बाग्रह मयूख एकहीग्रंथमें नि-

मार्ण किये तिनमेंसे यह छठामयूख है-संस्कार कौस्तुभ जो अनन्तदेवका कर्तृत्व है-  
व्यवहारकौस्तुभ-धर्मसिन्धुजो कार्शीनाथ उपाध्यायने निर्माण किया-निर्णयसिन्धु जो  
कमलाकारभट्ट वा निर्णयकमलाकार उपनामने निर्माण किया-हेमाद्रिनामग्रंथजो हेमा-  
द्रिभट्ट कार्शीकरका निर्माण किया बहुत प्राचीनहै-मिताक्षरा-इत्यादि बहुधा अन्य  
ग्रंथभी प्रमाण कियेजाते हैं-और यहां के धर्मशास्त्र मरहटोंके सब देशमात्रमें प्रमाणी-  
भूतहैं और प्रचलितहैं-यह पांचदेश भेदोंसे जो ग्रंथोंकी प्रधानता दर्शितहई इससे यह  
तर्कणा न करनी चाहिये कि जो ग्रंथ एक देशमें प्रचलित हैं वे अन्यदेशमें निकम्मे  
समूहेजातेहोंगे किन्तु धर्मशास्त्रएकहै और सभीग्रंथ सर्वत्र माने जासकेंहैं पर इतना  
केवल भेदहै कि जिनकीनिपट प्रधानता मानीगई उनका आद्योपांतही प्रमाण किया  
करते हैं और अन्यदेशी ग्रंथोंमें जो अधिक विशेष कोई बात पाईजातीहै तो उसको  
भी स्वीकार करते हैं ॥

(दत्तकविषय) दत्तकमीमांसा जो नंद पंडितकी बनाई है और दत्तकचंद्रिका जो  
देवानंद भट्ट स्मृतिचंद्रिकाकारकी बनाई है ये दोहीग्रंथ सबदेशोंमें प्रमाणीभूतहैं पर  
वांगदेशमें और द्राविडदेशमें विशेष दत्तकचंद्रिकाही प्रधान मानीजाती है इसहेतुसे  
कि दो ग्रंथोंके परस्पर कुछ मत भेदहै-यद्यपि प्रमाणीभूत और प्रसिद्ध संप्रति येदोही  
ग्रंथहैं पर इस विषयके कुछ और भी प्राचीन ग्रंथ सुनेजाते हैं यथा-विद्यारण्यस्वामी  
की बनाई एक द्वितीय दत्तकमीमांसाहै-गंगादेव वाजपेयीकी बनाई एक द्वितीय दत्तक  
चंद्रिकाहै-ज्यासाचार्यका बनाया दत्तकदीपकहै-नागजीभट्टका बनाया दत्तककौस्तुभहै-  
कृष्णमिश्रका बनाया दत्तकभाषण है-भवदेवभट्ट का बनाया दत्तकतिलक है-राम-  
कृष्णकी बनाई दत्तकसिद्धान्तमंजरी है-श्रीनाथभट्टका बनाया दत्तकनिर्णय है-और  
भी दत्तककौमुदी-दत्तकदीधिति-दत्तकदर्पण आदि बहुधाग्रंथहैं जो मृत्युंजय-विद्या-  
लंकार आदि कर्त्ताओंके बनाये सुनेजाते हैं-इसीप्रकार-धर्मशास्त्रके अनेक और ग्रंथहैं  
जो संप्रतिवर्तमानमें कुछ कहीं कहीं आते हैं और कुछ कुछ निपट वर्तमानमें ही नहीं आते  
केवल नाम उनके सुनेजाते हैं यथा बृहदभिधानक, कृत्यकल्पतरु, स्मृतिसंग्रह, प्रकाश,  
व्यवहारपारिजात, धर्मप्रदीप धनंजयकृत, गोत्रनिर्णय, प्रयोगपारिजात, द्वैतनिर्णय,  
स्मृत, विवादचंद्रिका, प्रवरमंजरी श्रीकराचार्य के पुत्र श्रीनाथाचार्यकी बनाई आचार्य-  
चंद्रिका, भवदेवभट्टकी बनाई व्यवहारकला, हलायुधकृतग्रंथ जो गोंडदेशविरयात  
लक्ष्मणमेन राजाके गुरु हलायुधका बनायाहै, लक्ष्मीधरका बनाया कल्पतरु, परशु-  
रामप्रतापग्रंथ जो प्राच्यतेलङ्गदेशी भूपति सर्वजीप्रतापकी अनुज्ञा से विरचित  
हुआ, नागजीभट्ट का बनाया व्यवहारस्वीकार, मदनरत्न नामग्रंथ जो मदनमिह  
का बनाया और आचार व्यवहार प्रायश्चित्तसूत्र विरयात है, शंकरभट्टकाशीकर

का बनाया आचारार्क नाम ग्रंथ जिसमें व्यवहार भी समाश्रित है—योगभट्ट व  
शीकर का उद्योत नामग्रंथ—दिनकरद्योत नामग्रंथ जो विश्वरूप रामकयोग भट्ट  
काशीकर का बनाया व्यवहाराचारविषयिक है—गोविदाणीव नाम ग्रंथ जो गोविद  
चंद्रनाम काशिराज की अनुज्ञासे रामचन्द्र पंडितके पुत्र नरसिंहजी ने निर्मित किया  
शंभुकर वाजपेयी के बनाये ग्रंथ—उदयकर वाजपेयी के बनायेग्रंथ—ब्राह्मणसर्वस्व, न्याय-  
सर्वस्व, पंडितसर्वस्व—इत्यादि बहुधा और भी अनेक धर्मशास्त्रकेही ग्रंथ हैं कि जो अब  
श्रवण मात्रकेही काम आते हैं ॥

संग्रहकारटीकाकारोंकी नामावली संक्षेप—मेघातिथि १ गोविंदराज २ धरणीधर ३ कु-  
ल्लुकभट्ट ४ शायनाचार्य ५ नन्दराज ६ श्रीधराचार्य ७ नंदपंडित ८ अपरार्क ९  
विज्ञानेश्वराचार्य १० देवबोध ११ विश्वरूप १२ शूलपाणि १३ हरदत्ताचार्य १४  
वरदाराज १५ माधवाचार्य १६ विद्यारण्यस्वामी १७ पंडितमित्रमिश्र १८ कमला-  
करभट्ट १९ विश्वेश्वरभट्ट २० शंभुकरवाजपेयी २१ उदयकरवाजपेयी २२ श्रीकरा-  
चार्यमिथिलाजात २३ तत्पुत्रश्रीनाथाचार्य २४ भवदेवभट्ट २५ हलायुध २६ लक्ष्मी-  
धर २७ नागजीभट्ट २८ मदनसिंहभूपति २९ शंकरभट्टकाशीकर ३० योगभट्टका-  
शीकर ३१ विश्वरूपरामकयोगभट्ट काशीकर ३२ जितेन्द्रिय ३३ धारेश्वर ३४  
वालरूप ३५ हरिहर ३६ मुरारिमिश्र ३७ गंगादेववाजपेयी ३८ व्यासाचार्य ३९ कृष्ण  
मिश्र ४० रामकृष्ण ४१ श्रीनाथभट्ट ४२ मृत्युंजय ४३ विद्यालंकार ४४ वाचस्प-  
तिमिश्र ४५ मिथिलाराजका अमात्यचंडेश्वर ४६ हरनाथोपाध्याय ४७ केशवमिश्र  
४८ देवानंद वा देवणभट्ट ४९ आर्कटनिवासीवरदारज ५० नीलकंठ ५१ अनंतदेव ५२  
काशीनथोपाध्याय ५३ हेमाद्रिभट्ट काशीकर ५४ चोपदेव ५५ सर्वोरु त्रिवेदी ५६  
देवस्वामी ५७ देवशतक ५८ संग्रहकार ५९ रायमुकुट ६० व्यवहृ मानोपाध्याय  
६१ विज्ञानयोगी ६२ प्रकाशकार ६३ व्यवहार पारिजातकार ६४ आचार्यचूडा-  
मणि ६५ हरिनाथ ६६ धनंजय ६७ शवरस्वामी ६८ सत्यापाठ ६९ त्रिकांड ७  
नवज्ञपंडित ७१ गोपाल ७२ सोमेश्वरभट्ट ७३ भवभूति ७४ वादभयंकरकृत ७५  
उदय नाचार्य ७६ वांग देशीजीभूत वाहन ७७ रघुनन्दन भट्टाचार्य ७८ श्रीकृष्ण  
तर्कालंकार ७९ जगन्नाथतर्कपंचानन आदि ८० इत्यादि बहुधा और भी  
अनेक संग्रह कार टीकाकार पंडित हुये हैं कि सबके नाम लिखा जाना बड़ा दुर्घट  
है संक्षेप चर्चा किया गया ॥

• ၁၆၉

मितादापरिपन्थनसारेण		ममादापरिपन्थनसारेण	
१	पुत्र	१	पुत्राणां स्वभावात् कलेहि मातृणां समाचारात् ननु विभजनात्
२	पौत्र	२	प्राप्तवतासा स्थलस्वा यदुद्देश्या मृताणां तासां स्वी धनया
३	प्रापय	३	दुहिता दीना यधिकार
४	पत्नी	४	उर्ध्वोक्तपौत्राणां विभाग मत्ता मत्तायपि
५	अपुत्रा दुहिता	५	प्रापयभविषतितु तपुत्रे धनाधिकार यमयथा तस्यनय
६	ऊना अप्रतिष्ठा दुहिता	६	नतर पन्थादि क्रमो यलमान
७	ऊना प्रतिष्ठा दुहिता	७	
८	दोहिन	८	
९	धननी	९	अप्रतिष्ठा धनहीना
१०	पिता	१०	पिता } दूया सहाधिकारा का प्र धन्यम
११	सादर भाग	११	
१२	असादर भाग	१२	
१३	स दार भाग पुत्र	१३	भ्रातृणां सर्वेहि स्वयस्फुटु यतान् विदमयेपि समभागान्
१४	असादर भाग पुत्र	१४	भ्रातृ पुत्राणांभावे भ्रातृ पौत्राश्च धन भाग
१५	पिता मही	१५	पितामह
१६	पिता मूह	१६	पितामही } दूया सहाधिकाराया
१७	पितामह पुत्र ( पित्र्य )	१७	
१८	पितामह पौत्र ( पत्न्य पुत्र )	१८	पितामह पौत्रभावेपुत्रा दयेपि धनभाग तेच पितामह
१९	प्रापना मही	१९	मार्भ्यतान सप्रम सतान यतनयथा
२०	प्रपितामह	२०	प्रपितामह
२१	प्रापनामह पुत्र ( पितामह भाग )	२१	प्रपितामही
२२	प्रपितामह पौत्र ( पितामह भ्रातृपुत्र )	२२	
२३	पुत्र प्रपिता मही	२३	प्रापना मह पौत्रा भावे तापुत्रायापि धनभागेतेच दुहिता
२४	पुत्र प्रपितामह	२४	मह म भ्यान् सममयतान यतान बोध्या
२५	पुत्रप्रापनामह पुत्र ( प्रापनामह भाग )	२५	पुत्र प्रपितामह
२६	पुत्र प्रपितामह पौत्र ( प्रापनामह भ्रातृपुत्र )	२६	पुत्र प्रपितामही
२७		२७	
२८	अतिपुत्र प्रपितामही	२८	पुत्र प्रपितामह पौत्रा भावापुत्रा दयावधान भाव तपुत्र
२९	अतिपुत्र प्रपितामह	२९	प्रापनामह माभ्ये सप्रम सतान यतान यतान बोध्या
३०	अतिपुत्र प्रापनामहपुत्र ( पुत्र प्रपितामहभागा )	३०	अतिपुत्र प्रपितामह
३१	अतिपुत्र प्रापनामहपौत्र ( पुत्रप्रापनामहभ्रातृपुत्र )	३१	अतिपुत्र प्रपितामही
३२		३२	
३३	अतिपुत्र प्रपितामह	३३	अतिपुत्र प्रपितामह
३४	अतिपुत्र प्रापनामहपुत्र ( अतिपुत्रप्रापनामहभागा )	३४	अतिपुत्र प्रपितामह
३५	अतिपुत्र प्रापनामहपौत्र ( अतिपुत्रप्रापनामहभ्रातृपुत्र )	३५	अतिपुत्र प्रपितामह पौत्राभावात् पुत्राया व धनभागे तपुत्र
३६		३६	पुत्रप्रापनामहमार्भ्यतान सप्रम सतान यतान यतान बोध्या
३७	अतिपुत्र प्रपितामह	३७	अतिपुत्र प्रपितामह
३८	अतिपुत्र प्रापनामह	३८	अतिपुत्र प्रपितामह
३९	अतिपुत्र प्रापनामहपुत्र ( अतिपुत्रप्रापनामहभागा )	३९	अतिपुत्र प्रपितामह
४०	अतिपुत्र प्रापनामहपौत्र ( अतिपुत्रप्रापनामहभ्रातृपुत्र )	४०	अतिपुत्र प्रपितामह

याचस्पतिमिश्रकृतनिशादचिन्तामण्याधनुषीरण

२। वृद्धप्रतिमहपुत्र (प्रतिमहपुत्रता)  
 ३ वृद्धप्रतिमहपुत्र (प्रतिमहपुत्रता)  
 (यन्नेवक्रमेण सप्तमपुत्रपत्न्यन्तर्निष्ठाहनामाधिकारोऽप्य )  
 सप्तपत्न्यामभवे नृपुत्र पुत्रपत्न्यन्तर्निष्ठाहनामाधिकारो  
 प्राप्य समानादकानामभवेन विधि बध्प्रोदमभाज तेवका  
 यथादिदेशिर्तिष्ठत इह यथा—ब्रह्मचर्योत्तराजा यद्वनकायेय  
 यथादिदेशिर्तिष्ठत इह यथा—

वांगदेशेऽमृतस्य धनेदायाधिकारः ।

श्रीकृष्णार्कालंकाररत्नदायकमहोपाध्यायनसारण

१ पुत्र  
२ पौत्र — स्यान्निगुणपौत्रस्यपित्रये सन्तुल्य । पकारः  
३ प्रपौत्र — यस्मिन्पितृपितामहकपौत्रयोर्यापिपौत्र्य  
४ पत्नी — विभक्त्यायभक्त्यसृष्टयापिभर्तृदयितृत्वात्  
५ कुमारीभुङ्क्ता  
६ ऊडाडाङ्गना — पुत्रपत्नीसमाहितपुत्रसहस्राधिकारिणीचयना  
७ रक्षयावयन्त्या गुणहीनविधनानादिहकार  
८ दौहित्र  
९ पिता  
१० माता  
११ सौम्य स्यात् । अथससृष्टाभिरुदभानुविषयिकाव्ययस्याद्वय  
१२ ससौद्रसौगा  
१३ सौम्यस्यपुत्रः — नन्द सौम्यपुत्रः — किमसंशयसमन्वितसौम्य  
१४ मातृपुत्रेयप्रसदाशानुपुत्रेयपत्न्यास्तदाद्वय  
१५ मातृपौत्र  
१६ पितृदोहित्रः (भागिनेयः)  
१७ मातृदोहित्र  
१८ पत्नीमह  
१९ पितृमहो  
२० पितृष्य  
२१ पितृष्यपुत्र  
२२ पितृष्यपौत्र  
२३ पितृमहदोहित्र (विभागिनेयः)  
२४ पितृष्यदोहित्र  
२५ प्रपितामह  
२६ प्रपितामहो  
२७ प्रपितामहपुत्र (पितामहमाता)  
२८ प्रपितामहपौत्र (पितामहमातृपुत्रः)  
२९ प्रपितामहपौत्र (पितामहमातृपौत्रः)  
३० प्रपितामहदोहित्र (विभागिनेयः)  
३१ प्रपितामहमातृ दौहित्र

प्रोक्तप्रतर्कालकारुतदायक्रमसप्रहायनसारण

(अथ मातृसर्पिण्डाः)

३० मातामह  
३१ मातुल  
३२ मातुल पुत्र  
३३ मातुलपौत्र  
३४ मातामह दोहित्र (मातुलभागिनिय)  
३५ प्रमातामह  
३६ प्रमातामह पुत्र (मातामहभ्राता)  
३७ प्रमातामहपौत्र (मातामहभ्रातृपुत्र)  
३८ प्रमातामह प्रपौत्र (मातामहभ्रातृपौत्र)  
३९ प्रमातामहदोहित्र (मातामहभागिनिय)  
४० शृष्ट प्रमातामह  
४१ शृष्टप्रमातामह पुत्र (प्रमातामहभ्राता)  
४२ शृष्टप्रमातामह पौत्र (प्रमातामहभ्रातृपुत्र)  
४३ शृष्टप्रमातामह प्रपौत्र (प्रमातामहभ्रातृपौत्र)  
४४ शृष्ट प्रमातामह दोहित्र (प्रमातामहभागिनिय)  
४५ (एतेषामभावे सकुल्यानाधिकारः)  
(नेत्रदिग्धाप्रधत्तनाज्यैतन्मात्रवत्)  
(तत्राद्यव्यसनाश्रयधिकारिणामर्थः)  
४६ धनित प्रपौत्रस्वपुत्र  
४७ प्रपौत्रस्व पौत्र  
४८ प्रपौत्रस्व प्रपौत्र  
(अथार्धवतना सकुल्याः)  
४९ शृष्टप्रविमानह तसतायोऽधिक्रमात्  
५० श्रान्तुद्रुप्रविमानह तसतायोऽपि  
५१ श्रान्तुद्रु प्रविमानह तसतवतयोऽपि  
(अत्र सकुल्याएव सप्तानोदका पदान्तरेण भ-तव्याः)  
५२ आचार्य  
५३ पित्र्य  
५४ समस्तवारी (सर्वविधाययो)  
५५ स्वयामस्या समगजत्रा  
५६ स्वयामस्या समानप्रवरा  
५७ स्वयामस्या विद्वद्राज्ञया  
५८ राजदिग्धाप्रधत्तनाज्यैतन्मात्रवत्  
इतिवार्त्तदशाब्जवन्दया

ज्ञाविद्वद्देशविभक्तासंसृष्टस्यमृतस्यधनेदायाधिरार

समृत्तचन्द्रिका अनुसारेण

१	युव
२	यौव
३	प्रयौव

तीसरे भागमें (८) कर्णपर्व (९) शल्यपर्व (१०) सौप्तिकपर्व (११) योपिक व विशांकपर्व (१२) स्त्रीपर्व (१३) शान्तिपर्व—राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म सफे ४५६ जुज २८ वर्क ४ कीमत ३५

चौथे भागमें (१४) शांतिपर्व दानधर्म व अश्वमेध (१५) आश्रमवासिकपर्व (१६) मुत्तलपर्व (१७) महाप्रस्थानपर्व (१८) स्वर्गारोहण व हरिवंशपर्व सफे ५२८ जुज ३३ कीमत ३५

महाभारत के पर्व अलग २ भी मिलते हैं ॥

१ आदिपर्व १	कीमत १५	२ तमापर्व २	कीमत १५
३ वनपर्व ३	तथा ११५	४ विराटपर्व ४	तथा १५
५ उद्योगपर्व ५	तथा ११५	६ भीष्मपर्व ६	तथा १५
७ द्रोणपर्व ७	तथा ११५	८ कर्णपर्व ८	तथा १५
९ शल्यवगदा ९ सौप्तिक १० योपिकवविशोक ११ स्त्रीपर्व १२			तथा १५
१० शांतिपर्व १३ राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म, दानधर्म, सफे ५२८			तथा ३५
११ अश्वमेध १४ आश्रमवासिक १५ मुत्तलपर्व १६ महाप्रस्थान १७ स्वर्गारोहण १८			तथा १५
१२ हरिवंशपर्व १९			तथा १५

महाभारत सबलसिंह चौहान कृत ॥

यह पुस्तक ऐसी उत्तम है कि सम्पूर्ण महाभारत की कथा दोहे चौपाई आदि छन्दोंमें है ऐसी सरल है कि कमपढ़ेहुये मनुष्यों को भी भली भाँति समझमें आती है इसका आनन्द देखनेवाले से साहसमहोगा नीचे लिखेहुये पर्व छपेहुये तय्यार हैं यह पुस्तक बहुतही कम मिलती है बड़ी मुश्किलों से जो पर्व मिलें वह छापेगये ॥

(१) आदिपर्व सफे ७४ जुज ४ वर्क ५ कीमत १५ पैमाना ११+७ छपी हुई सन् १८८४ ई०

(२) तमापर्व सफे ७८ जुज ४ वर्क ७ कीमत १५

ऊपर लिखेहुये अलंकारों सहित पैमाना ११ + ७ छपी हुई सन् १८८३ ई०

(३) वनपर्व तथा तथा सफे ४२ जुज २ वर्क ५ कीमत १५

(४) विराटपर्व तथा तथा सफे ७६ जुज ४ वर्क ६ कीमत १५

(५) उद्योगपर्व तथा तथा सफे १३४ जुज ९ कीमत १५

(६) भीष्मपर्व, द्रोणपर्व, कर्णपर्व, शल्यपर्व व गदापर्व सफे १७६ जुज ११ कीमत १५

(७) स्त्रीपर्व तथा सफे २४ जुज १ वर्क ४ कीमत १५

(८) स्वर्गारोहण तथा सफे २८ जुज १ वर्क ६ कीमत १५

चाकी जब इसके पर्व मिलेंगे छापेजावेंगे जिनमहाशयों को मिलसकी हैं रुपाकरके मजद तो छपजावें ॥

तीसरे भागमें (८) कर्णपर्व (९) शल्यपर्व (१०) सौप्तिकपर्व (११) योपिक व विशोकपर्व (१२) स्त्रीपर्व (१३) आन्तिपर्व—राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म सफे ४५६ जुज २८ वर्क ४ कीमत ३।

चौथे भागमें (१४) शांतिपर्व दानधर्म व भद्रवमेध (१५) आश्रमवासिकपर्व (१६) मुत्तल पर्व (१७) महाप्रस्थानपर्व (१८) स्वर्गारोहण व हरिवंशपर्व सफे ५२८ जुज ३३ कीमत ३।

महाभारत के पर्व अलग २ भी मिलते हैं ॥

१ आदिपर्व १	कीमत १।	२ सभापर्व २	कीमत १।
३ वनपर्व ३	तथा १।२।	४ विराटपर्व ४	तथा १।
५ उद्योगपर्व ५	तथा १।	६ भीष्मपर्व ६	तथा १।
७ द्रोणपर्व ७	तथा १।३।	८ कर्णपर्व ८	तथा १।
९ शल्यवगदा ९, सौप्तिक १०	योपिकवविशोक ११	स्त्रीपर्व १२	तथा १।
१० शांतिपर्व १३	राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म, दानधर्म, सफे ५२८		तथा ३।
११ भद्रवमेध १४	आश्रमवासिक १५	मुत्तलपर्व १६	महाप्रस्थान १७
१२ हरिवंशपर्व १९			स्वर्गारोहण १८
			तथा १।

महाभारत सबलसिंह चौहान कृत ॥

यह पुस्तक ऐसी उत्तम है कि सम्पूर्ण महाभारत की कथा दोहे चौपाई आदि छन्दोंमें है ऐसी सरल है कि कम पढ़ेहुये मनुष्यों को भी भली भांति समझमें आती है इसके आनन्द देखनेवाली से मालूम होगा नीचे लिखेहुये पर्व छपेहुये तय्यार हैं यह पुस्तक बहुतही कम मिलती है बड़ी मुश्किलों से जो पर्व मिलें वह छापेगये ॥

(१) आदिपर्व सफे ७४ जुज ४ वर्क ५ कीमत १। पैमाना ११+७ छपीहुई सन् १८८४ ई०

(२) सभापर्व सफे ७८ जुज ४ वर्क ७ कीमत १।

ऊपर लिखेहुये भलकारों सहित पैमाना ११ + ७ छपीहुई सन् १८८३ ई०

(३) वनपर्व तथा तथा सफे ४२ जुज २ वर्क ५ कीमत १।

(४) विराटपर्व तथा तथा सफे ७६ जुज ४ वर्क ६ कीमत १।

(५) उद्योगपर्व तथा तथा सफे १४४ जुज ९ कीमत १।

(६) भीष्मपर्व, द्रोणपर्व, कर्णपर्व, शल्यपर्व व गदापर्व सफे १७६ जुज ११ कीमत १।

(७) स्त्रीपर्व तथा सफे १४ जुज १ वर्क ४ कीमत १।

(८) स्वर्गारोहण तथा सफे २८ जुज १ वर्क ६ कीमत १।

चाकी जब इसके पर्व मिलेंगे छापेजावेंगे जिन महाशयों को मिलसकी हैं रुपाकरके भजद तो उपजावें ॥